

وَلَا تُكَلِّمُوا الَّذِينَ لَا يَفْقَهُوْنَ دِيْنََ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُوْنَ
 اور رسول تم کو جو احکام دیں ان کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں ان سے باز رہو

شرح صحیح مسلم

جلد ثالث

صیام، اعتکاف، حج، نکاح، رضاع، طلاق، لیعان
 تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی
 شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر:

فریدی بک ٹال ۳۸- اردو بازار لاہور ۲



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : شرح صحیح مسلم (ثالث)
 تصنیف : علامہ مفتی غلام رسول سعیدی
 تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی
 : اییم۔ اے، ایل۔ ایل۔ بی، فاضل علوم شرقیہ
 کتابت : دارالکتابت، حضرت کیلیا نوالہ، گوجرانوالہ
 مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز، لاہور
 قیمت : ۲۸۵/- روپے
 الطبع الثامن : ذوالقعدہ ۱۴۲۱ھ / فروری ۲۰۰۱ء
 الطبع العاشر : صفر ۱۴۲۳ھ / مئی ۲۰۰۲ء

WWW.NAFSEISLAM.COM

تائیدی

فرید بک سٹال (ڈسٹریبیوٹر)
 ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر 042-7312173 ، فیکس نمبر 092-042-7224899

ای۔میل نمبر Email:info@faridbookstall.com

ویب سائٹ Visit us at : www.faridbookstall.com



فرید بک سٹال

تشریح صحیح مسلم فقہرست مضامین جلد ثالث

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	عرض ناشر	۳۲	۵۰	باب ۳۱۱	۵۰
	کتاب الصیام	۳۵	۵۱	ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہلال معتبر ہونے کا بیان۔	۵۱
۲	روزے کا لغوی اور شرعی معنی	۳۵	۵۲	اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ۔	۵۲
۳	روزے کی شرائط اور اقسام	۳۵	۵۳	رویت ہلال کے لیے طریقی موجب شرعیہ۔	۵۳
۴	روزے کی تاریخ	۳۶	۵۴	رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کا طریقہ کار۔	۵۴
۵	روزے کی حکمتیں	۳۶	۵۵	رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	۵۵
۶	لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنی کی بحث۔	۳۸	۶۱	مرکزی چیئرمین کو زونل کمیٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث۔	۶۱
۷	شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔	۳۹	۶۲	رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت۔	۶۲
۸	باب ۳۱۰	۴۰	۶۳	رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث۔	۶۳
	چاند دیکھ کر روزہ رکھنا چاند دیکھ کر روزہ افطار کرنا اور چاند نظر نہ آنے تو تیس روزے پورے کرنا۔	۴۰	۶۴	حدیث گریب سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب۔	۶۴
۹	چاند دیکھنے کے بعد کی دعا	۴۱	۶۵	بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔	۶۵
۱۰	رویت ہلال میں مذاہب ائمہ	۴۱	۶۶	ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت۔	۶۶
۱۱	سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا چاہا	۴۱	۶۷	باب ۳۱۲	۶۷
	پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۱	۶۸	چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔	۶۸
۱۲	پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۱	۶۹	باب ۳۱۳	۶۹
۱۳	سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟	۴۱	۷۰	عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے۔	۷۰

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۳	ترجمہ الباب پر دین۔	۷۷	باب ۳۱۴	۲۷
۱۰۴	باب ۳۲۰	۷۷	طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع فجر تک سحری کھانے کا حجاز۔	۲۸
۱۰۴	روزے میں عمل از و واج کی حرمت اور کفار کا جواب۔	۸۱	فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذاہب۔	۲۹
۱۰۷	روزے کے کفارے میں مذاہب۔	۸۱	باب ۳۱۵	۳۰
۱۰۷	روزے میں الجکشن لگوانے کا حکم۔	۸۱	سحری کی فضیلت اور استحباب۔	۳۱
۱۰۷	افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔	۸۳	سحری کی فضیلت۔	۳۲
۱۰۸	باب ۳۲۱	۸۳	باب ۳۱۶	۳۳
۱۰۸	سفر شریعی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے کی نصحت۔	۸۴	روزہ پورے ہونے کا وقت۔	۳۴
۱۱۶	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب۔	۸۵	غروب آفتاب کی علامت۔	۳۵
۱۱۶	مستل نقلی روزوں کا حکم۔	۸۶	عالم کو متنبہ کرنا۔	۳۶
۱۱۶	باب ۳۲۲	۸۶	باب ۳۱۷	۳۷
۱۱۶	حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ نہ رکھنے کا استحباب۔	۸۶	صوم وصال کی ممانعت۔	۳۸
۱۱۸	یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب۔	۸۹	صوم وصال کا معنی۔	۳۹
۱۱۸	باب ۳۲۳	۸۹	صوم وصال میں مذاہب۔	۴۰
۱۱۸	عاشورہ کے دن روزہ رکھنا۔	۸۹	حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب۔	۴۱
۱۲۷	عاشورہ کے روزے کا حکم۔	۹۰	حضور کی مثل کی تحقیق۔	۴۲
۱۲۸	یوم عاشورہ کی فضیلت۔	۹۲	انتناع نظیر۔	۴۳
۱۲۸	باب ۳۲۴	۹۲	باب ۳۱۸	۴۴
۱۲۸	عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت۔	۹۲	روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا ممنوع نہیں ہے۔	۴۵
۱۳۰	عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب۔	۹۵	بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔	۴۶
۱۳۰	اور مسائل۔	۹۶	روزے میں بوسہ لینے میں مذاہب۔	۴۷
۱۳۰	باب ۳۲۵	۱۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منفعت ونب کی تحقیق۔	۴۸
۱۳۰	ایام تشریق میں روزے رکھنے کی حرمت۔	۱۰۱	باب ۳۱۹	۴۹
۱۳۱	ایام تشریق کے روزے میں مذاہب۔	۱۰۱	حالات جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ صحیح ہے۔	۵۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۲۶	۴۳	۱۳۲	روزہ دار کو جب کھانے کے لیے بلا یا جائے یا اسے کوئی گالی دے تو اس کا میں روزہ دار ہوں کہنا مستحب ہے۔	۱۳۲
۶۱	بالخصوص جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی کراہت	۱۳۱		باب ۳۳۱	
۶۲	جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت	۱۳۲		روزے کی فضیلت۔	۱۳۳
۶۳	جمعہ کے روزے میں مذاہب	۱۳۳		فرمان باری "روزہ میرے لیے ہے" کی دس وجوہات۔	۱۳۵
	باب ۳۲۷	۴۴		روزہ دار کے منہ کی بو کے فضائل اور مسائل	۱۳۶
۶۴	وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	۱۳۳		فرمان رسالت روزہ ڈھال ہے کی تشریح	۱۳۷
۶۵	کے منسوخ ہونے کا بیان۔			باب ۳۳۲	
	والحمی مرض اور سخت بڑھاپے کی بناء پر روزے کا فدیہ۔	۱۳۴		جو شخص ماہِ غدا میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت۔	۱۳۷
	باب ۳۲۸	۴۸		باب ۳۳۳	
۶۶	سفر یا مرض وغیرہ کی بناء پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۱۳۴		زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بلا قدر اس کے توڑنے کا جواز۔	۱۳۸
۶۷	قضا علی الفور واجب نہیں۔	۱۳۵		نفلی روزے کی قضا میں مذاہب۔	۱۳۹
	باب ۳۲۹	۴۹		امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات۔	۱۵۰
۶۸	میّت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم۔	۱۳۵		باب ۳۳۴	
۶۹	میّت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۸		بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ ٹوٹنا۔	۱۵۱
۷۰	علامہ نووی کی بحث۔	۱۳۹		روزے میں بھول کر کھانے پینے سے روزے کے بارے میں مذاہب۔	۱۵۱
۷۱	علامہ نووی کی بحث کے جوابات۔	۱۳۹			
۷۲	میّت کی طرف سے قضا نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔	۱۴۱			
	باب ۳۳۰	۸۳			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۳	علامہ ابن عابدین شامی کا نظریہ۔	۱۰۰	۳۳۵ باب		
۱۸۴	علامہ علی قاری کا نظریہ۔	۱۰۱	۸۴	رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب۔	۱۵۱
۱۸۵	محفل میلاد کے استحباب پر علامہ علی قاری کے دلائل۔	۱۰۲	۳۳۶ باب		
۱۸۶	حاجی امجد اللہ مہاجر مکی کا نظریہ۔	۱۰۳	۸۵	صوم دھرم کی ممانعت اور صوم واؤدی کی فضیلت۔	۱۵۵
۱۸۷	علامہ حضرت فاضل بریلوی کا نظریہ۔	۱۰۴	۸۶	صوم دھرم میں مذاہب۔	۱۶۲
۱۸۸	شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ۔	۱۰۵	۳۳۷ باب		
۱۸۸	نواب محمود پالی کا نظریہ۔	۱۰۶	۸۷	ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ عاشورہ۔	۱۶۵
۱۸۸	محفل میلاد کی ابتداء۔	۱۰۷	۸۸	پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب۔	۱۶۸
۱۹۰	آخری گذارش۔	۱۰۸	۸۹	ایام بقیہ۔	۱۶۸
	باب ۳۳۸		۹۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ۔	۱۶۸
۱۹۰	شعبان کے روزوں کا بیان۔	۱۰۹	۹۱	پیر اور جمعرات کے روزے۔	۱۶۹
	باب ۳۳۹		۹۲	یوم میلاد النبی کی خوشی	۱۶۹
۱۹۲	محرم کے روزوں کی فضیلت	۱۱۰	۹۳	محافل میلاد کی شرعی حیثیت	۱۶۹
	باب ۳۴۰		۹۴	میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواز اور استحسان	۱۷۱
۱۹۳	رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت۔	۱۱۱	۹۵	پر دلائل۔	۱۷۱
۱۹۴	شوال کے چھ روزوں میں مذاہب اربعہ	۱۱۲	۹۶	علامہ سیوطی کے دلائل۔	۱۷۲
	اخلاف کے مذاہب کی وضاحت۔	۱۱۳	۹۷	علامہ ابن الساج کے دلائل۔	۱۷۷
	باب ۳۴۱		۹۸	علامہ ابن الساج کے شہادت اور ان کے جوابات	۱۷۸
۱۹۶	شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان۔	۱۱۴	۹۹	ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ۔	۱۸۱
۲۰۳	لیلۃ القدر کا لغوی اور عرفی معنی۔	۱۱۵	۹۸	علامہ ابن الساج کی عبارات پر علامہ یوسف	۱۸۲
۲۰۴	لیلۃ القدر کے فضائل۔	۱۱۶	۹۹	صلحی کا تبصرہ۔	
				علامہ علی کے دلائل۔	۱۸۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۱۷	فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں۔	۲۰۶	۱۳۰	ماہ رمضان کے آخری عشرے میں عبادت کی	۲۲۷
۱۱۸	کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟	۲۰۸		جدوجہد۔	
۱۱۹	ماہ رمضان اور لیلۃ القدر۔	۲۰۸			
۱۲۰	لیلۃ القدر میں مذاہب۔	۲۰۹			
۱۲۱	ستا یسوی شب پر قرآن۔	۲۱۰	۱۳۱	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کا حکم۔	۲۲۸
۱۲۲	شب قدر کو غنمی رکھنے کی حکمتیں۔	۲۱۱	۱۳۲	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت	۲۲۸
۱۲۳	علم رسالت اور شب قدر	۲۱۱			
۱۲۴	اختلاف مطالع اور شب قدر	۲۱۳			
۱۲۵	قطبین میں روزے اور شب قدر	۲۱۴	۱۳۳	حج کا لغوی اور شرعی معنی	۲۳۰
۱۲۶	لیلۃ القدر میں عبادت کا طریقہ۔	۲۱۵	۱۳۴	کعبہ پہلا عبادت کا گھر۔	۲۳۰
۱۲۷	ثواب میں اضافہ	۲۱۶	۱۳۵	یادگار ابراہیم۔	۲۳۱
۱۲۸	گناہ میں اضافہ	۲۱۶	۱۳۶	حج کا فلسفہ۔	۲۳۲
۱۲۹	فرشتوں کا سلام۔	۲۱۷	۱۳۷	روحانی لذتیں۔	۲۳۳
	کتاب الاعتکاف	۲۱۸	۱۳۸	جنزائاتی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت	۲۳۴
۱۳۰	اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی۔	۲۲۰	۱۳۹	اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت۔	۲۳۱
۱۳۱	اعتکاف کی تعریف اور اقسام	۲۲۰	۱۴۰	باجی تعاون اور اتحاد کی روح	۲۳۴
۱۳۲	اعتکاف میں مذاہب ائمہ۔	۲۲۱	۱۴۱	گناہوں سے برأت اور پاکیزگی۔	۲۳۴
۱۳۳	اعتکاف میں احناف کا نظریہ۔	۲۲۲	۱۴۲	قریب اور استغفار میں فریقہ حج کی خصوصیات	۲۳۵
۱۳۴	اعتکاف سنت کی شرائط	۲۲۲	۱۴۳	اعمال کی نشاۃ ثانیہ۔	۲۳۶
۱۳۵	اعتکاف فرض کے احکام	۲۲۳	۱۴۴	ذمہ داریوں کا احساس۔	۲۳۶
۱۳۶	اعتکاف نفل کے احکام	۲۲۵	۱۴۵	دشمنوں سے دوستی۔	۲۳۶
۱۳۷	گرچی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم۔	۲۲۵	۱۴۶	مساوات۔	۲۳۶
۱۳۸	صحت اعتکاف کی شرائط	۲۲۶	۱۴۷	کسب حلال۔	۲۳۷
۱۳۹	اعتکاف کی ابتداء کا وقت۔	۲۲۶			
	باب ۳۴۲				
	باب ۳۴۳				
	باب ۳۴۴				
	باب ۳۴۵				
	باب ۳۴۶				
	باب ۳۴۷				
	باب ۳۴۸				
	باب ۳۴۹				
	باب ۳۵۰				
	باب ۳۵۱				
	باب ۳۵۲				
	باب ۳۵۳				
	باب ۳۵۴				
	باب ۳۵۵				
	باب ۳۵۶				
	باب ۳۵۷				
	باب ۳۵۸				
	باب ۳۵۹				
	باب ۳۶۰				
	باب ۳۶۱				
	باب ۳۶۲				
	باب ۳۶۳				
	باب ۳۶۴				
	باب ۳۶۵				
	باب ۳۶۶				
	باب ۳۶۷				
	باب ۳۶۸				
	باب ۳۶۹				
	باب ۳۷۰				
	باب ۳۷۱				
	باب ۳۷۲				
	باب ۳۷۳				
	باب ۳۷۴				
	باب ۳۷۵				
	باب ۳۷۶				
	باب ۳۷۷				
	باب ۳۷۸				
	باب ۳۷۹				
	باب ۳۸۰				
	باب ۳۸۱				
	باب ۳۸۲				
	باب ۳۸۳				
	باب ۳۸۴				
	باب ۳۸۵				
	باب ۳۸۶				
	باب ۳۸۷				
	باب ۳۸۸				
	باب ۳۸۹				
	باب ۳۹۰				
	باب ۳۹۱				
	باب ۳۹۲				
	باب ۳۹۳				
	باب ۳۹۴				
	باب ۳۹۵				
	باب ۳۹۶				
	باب ۳۹۷				
	باب ۳۹۸				
	باب ۳۹۹				
	باب ۴۰۰				
	باب ۴۰۱				
	باب ۴۰۲				
	باب ۴۰۳				
	باب ۴۰۴				
	باب ۴۰۵				
	باب ۴۰۶				
	باب ۴۰۷				
	باب ۴۰۸				
	باب ۴۰۹				
	باب ۴۱۰				
	باب ۴۱۱				
	باب ۴۱۲				
	باب ۴۱۳				
	باب ۴۱۴				
	باب ۴۱۵				
	باب ۴۱۶				
	باب ۴۱۷				
	باب ۴۱۸				
	باب ۴۱۹				
	باب ۴۲۰				
	باب ۴۲۱				
	باب ۴۲۲				
	باب ۴۲۳				
	باب ۴۲۴				
	باب ۴۲۵				
	باب ۴۲۶				
	باب ۴۲۷				
	باب ۴۲۸				
	باب ۴۲۹				
	باب ۴۳۰				
	باب ۴۳۱				
	باب ۴۳۲				
	باب ۴۳۳				
	باب ۴۳۴				
	باب ۴۳۵				
	باب ۴۳۶				
	باب ۴۳۷				
	باب ۴۳۸				
	باب ۴۳۹				
	باب ۴۴۰				
	باب ۴۴۱				
	باب ۴۴۲				
	باب ۴۴۳				
	باب ۴۴۴				
	باب ۴۴۵				
	باب ۴۴۶				
	باب ۴۴۷				
	باب ۴۴۸				
	باب ۴۴۹				
	باب ۴۵۰				
	باب ۴۵۱				
	باب ۴۵۲				
	باب ۴۵۳				
	باب ۴۵۴				
	باب ۴۵۵				
	باب ۴۵۶				
	باب ۴۵۷				
	باب ۴۵۸				
	باب ۴۵۹				
	باب ۴۶۰				
	باب ۴۶۱				
	باب ۴۶۲				
	باب ۴۶۳				
	باب ۴۶۴				
	باب ۴۶۵				
	باب ۴۶۶				
	باب ۴۶۷				
	باب ۴۶۸				
	باب ۴۶۹				
	باب ۴۷۰				
	باب ۴۷۱				
	باب ۴۷۲				
	باب ۴۷۳				
	باب ۴۷۴				
	باب ۴۷۵				
	باب ۴۷۶				
	باب ۴۷۷				
	باب ۴۷۸				
	باب ۴۷۹				
	باب ۴۸۰				
	باب ۴۸۱				
	باب ۴۸۲				
	باب ۴۸۳				
	باب ۴۸۴				
	باب ۴۸۵				
	باب ۴۸۶				
	باب ۴۸۷				
	باب ۴۸۸				
	باب ۴۸۹				
	باب ۴۹۰				
	باب ۴۹۱				
	باب ۴۹۲				
	باب ۴۹۳				
	باب ۴۹۴				
	باب ۴۹۵				
	باب ۴۹۶				
	باب ۴۹۷				
	باب ۴۹۸				
	باب ۴۹۹				
	باب ۵۰۰				

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء	۲۴۲	عموم کے حکم میں مذاہب	۱۵۹
۲۷۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید دلائل -	۲۴۳	حج کے فرائض یا تاخیر سے وجوب میں مذاہب	۱۶۰
۲۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل -	۲۴۴	مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت	۱۶۱
۲۷۳	اجتہاد کی خطا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے -	۲۴۶	وحی مخفی یا وحی غیر متلو کی تحقیق (حجیت حدیث)	۱۶۲
۲۷۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے -	۲۴۷	وحی مخفی کی ضرورت -	۱۶۳
۲۷۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات -	۲۴۸	وحی مخفی پر اعتراضات کے جوابات -	۱۶۴
۲۷۷	احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے -	۲۴۹	وحی مخفی پر دلائل	۱۶۵
۲۷۸	برق صاحب کے رجوع کا اعتراف -	۲۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق	۱۶۶
۲۷۹	باب ۳۳۵	۲۵۱	اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے -	۱۶۷
۲۸۰	موافقت حج -	۲۵۲	اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل -	۱۶۸
۲۸۱	میقات کا لغوی اور شرعی معنی -	۲۵۳	اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ -	۱۶۹
۲۸۲	میقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ -	۲۵۴	اولی الامر کا مصداق -	۱۷۰
۲۸۳	احناف کا موقف -	۲۵۵	اولی الامر سے اختلاف -	۱۷۱
۲۸۴	احرام کا فلسفہ	۲۵۶	قرآنی احکام کے علاوہ احکام دینیہ کا مصدر -	۱۷۲
۲۸۵	باب ۳۳۶	۲۵۷	منصب رسالت -	۱۷۳
۲۸۶	تلبیہ کا طریقہ اور اس کا وقت	۲۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریفی حیثیت -	۱۷۴
۲۸۷	اہل مال کا لغوی اور شرعی معنی -	۲۵۹	بغیر الفاظ کے وحی کا ثبوت -	۱۷۵
۲۸۸	تلبیہ کے حکم میں مذاہب ائمہ	۲۶۰	دو طریقوں (حلی اور مخفی) سے وحی نازل کر	۱۷۶
۲۸۹	تلبیہ کے اوقات اور احکام	۲۶۱	کی وجہ -	
		۲۶۲	وحی مخفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ -	۱۷۷
		۲۶۳	حفاظت حدیث میں صحابہ کا اہتمام	۱۷۸
		۲۶۴	وحی مخفی اور اجتہاد -	۱۷۹
		۲۶۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء مجتہدین کی آراء -	۱۸۰

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۴۴	بہر اعتراض کے جوابات۔		باب ۳۴۷	
۳۰۶	باب ۳۵۰	۲۸۹	اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم	۱۹۸
۳۱۳	نہش کے لیے خشکی (جگل) کے شکار کی ممانعت	۲۸۹	جھوٹ کی قرینہ	۱۹۹
۳۱۳	نہش کے لیے خشکی کے شکار کھانے میں	۲۹۰	فائدہ	۲۰۰
	مذاہب اربعہ		باب ۳۴۸	
۳۱۴	احناف کا نظریہ	۲۹۰	جب سواری مکہ کی طرف کمر می جو اس وقت احرام باندھنے کی فضیلت	۲۰۱
۳۱۵	احناف کے دلائل	۲۹۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات	۲۰۲
۳۱۶	شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل			
۳۱۷	حضرت معتب بن جہام کی روایت کا جواب			
۳۱۸	اجتہاد کی تحقیق			
۳۱۸	اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی			
۳۲۰	قرآن مجید سے اجتہاد پر دلائل	۲۹۳	رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ	۲۰۳
۳۲۱	احادیث سے اجتہاد پر دلائل	۲۹۴	احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز	۲۰۴
۳۲۲	شرائط اجتہاد	۲۹۴	خضاب کا حکم	۲۰۵
۳۲۵	اجتہاد میں تجزی اور تقسیم		باب ۳۴۹	
۳۲۶	دائرہ اجتہاد			
۳۲۶	طبقات مجتہدین	۳۹۵	احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا استحباب	۲۰۶
۳۲۷	اصول اجتہاد کے واضح صرف ائمہ اربعہ ہیں	۳۰۰	احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ	۲۰۷
۳۲۷	ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے	۳۰۱	احناف کی مؤید احادیث	۲۰۸
۳۲۸	حاضر میں اجتہاد	۳۰۲	عمرم کے پھول سوگھنے میں مذاہب اربعہ	۲۰۹
۳۲۸	تقلید کا بخیر معنی	۳۰۳	کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟	۲۱۰
۳۲۹	تقلید کا اصطلاحی معنی			
۳۳۰	تقلید کا سبب	۳۰۳	جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد	۲۱۱
۳۳۰	تقلید اور علماء راسخین کی موافقت			
۳۳۱	تقلید کی وسعت	۳۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج	۲۱۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۳۶	تقلید واجب اور تقلید حرام	۳۳۱	۲۵۵	احادیث سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۷	اگر امام کا قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کے خلاف نہیں ہے۔	۳۳۲	۲۵۶	فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کوئوں کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۸	قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط	۳۳۳	۲۵۷	بعض علماء کا عام کوئے کو حلال کہنے میں تصریح۔	۳۵۶
۲۳۹	تقلید کی ضرورت	۳۳۴	۲۵۸	حرم میں قصاص لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف	۳۵۷
۲۴۰	تقلید پر دلائل۔	۳۳۶		باب ۳۵۲	
۲۴۱	ایک مقلد کے لیے متعدد امام کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب۔	۳۳۷	۲۵۹	تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو غیر مذاہب کی اجازت اور اس پر تدریک کا بیان۔	۳۵۷
۲۴۲	تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات۔	۳۳۸	۲۶۰	احادیث میں تطبیق	۳۶۱
۲۴۳	کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔	۳۴۰	۲۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد۔	۳۶۱
۲۴۴	فقہ حنفی کی ترجیح	۳۴۱	۲۶۲	مسئلہ احصاء میں احناف کی تائید۔	۳۶۱
۲۴۵	تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات۔	۳۴۲	۲۶۳	سب کے بابوں کے علاوہ باقی بابوں کے مؤیدانے میں مذاہب۔	۳۶۲
۲۴۶	عام مسئلوں کی تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے۔	۳۴۳	۲۶۴	محرم کے سر مذاہب سے متعلق مسائل۔	۳۶۲
	باب ۳۵۱			باب ۳۵۳	
۲۴۷	محرم اور غیر محرم کے لیے محرم اور غیر محرم میں جن جانوروں کا مارنا جائز ہے۔	۳۴۵	۲۶۵	محرم کو پھنسنے لگانے کا جواز۔	۳۶۳
۲۴۸	مذہبی جانوروں کی تعداد۔	۳۴۶	۲۶۶	پھنسنے لگانے میں مذاہب۔	۳۶۳
۲۴۹	مذہبی جانوروں کو قتل کرنے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب۔	۳۴۷		باب ۳۵۴	
۲۵۰	مذہبی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب۔	۳۴۸	۲۴۹	محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرانے کا جواز۔	۳۶۴
۲۵۱	کوئے اور کتے وغیرہ کو ناسق کہنے کی وجہ۔	۳۵۰	۲۵۰	محرم کے علاج میں مذاہب۔	۳۶۴
۲۵۲	عام کوئے اور زراغ (غراب زراغ) میں فرق۔	۳۵۱	۲۵۱	محرم کے علاج میں احناف کا موقف	۳۶۵
۲۵۳	کوئے کی اقسام اور عقوبت کا حکم۔	۳۵۲		باب ۳۵۵	
۲۵۴	قرآن مجید سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۳	۲۵۳	محرم کو غسل کی اجازت۔	۳۶۵

نمبر شمار	موضوعات	صفحہ نمبر	نمبر شمار	موضوعات	صفحہ نمبر
۲۷۱	محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام	۳۶۶	۲۸۵	احرام کی اقسام	۳۷۸
۲۷۲	محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شہیر سے سرو دھونے کا حکم	۳۶۷	۲۸۶	افراد تمتع اور قرآن کے معنی	۳۹۸
			۲۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا تمتع تھا یا قرآن؟	۳۹۸
۲۷۳	محرم کی موت کے بعد کے احکام	۳۶۷	۲۸۸	آپ کے حج میں روایات کے اختلاف کی ترجمہ	۳۹۸
۲۷۴	محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقوف احناف کی وضاحت	۳۷۱	۲۸۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات	۳۹۸
۲۷۵	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب	۳۷۲	۲۹۰	افراد تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ	۴۰۴
۲۷۶	تکفین میں محرم کا سر دھانپنے کی بحث	۳۷۲	۲۹۱	انفلیت قرآن پر احناف کے دلائل	۴۰۶
۲۷۷	مردہ محرم کا سر دھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ	۳۷۳	۲۹۲	بعض شارحین کا حج کی مستند من روایات کی تطبیق میں تسامح	۴۰۸
۲۷۸	علامہ نووی کے اعتراض کا جواب	۳۷۳	۲۹۳	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات	۴۰۹
۲۷۹	محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع	۳۷۴	۲۹۴	قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب	۴۱۳
			۲۹۵	قرآن میں دو طوافوں پر احناف کا احادیث سے استدلال	۴۱۳
۲۸۰	محرم کا شرط گنا کہ اگر میں بیمار ہوا تو احرام کھول دوں گا	۳۷۴	۲۹۶	دو روایت کرنے والے تمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ	۴۱۴
۲۸۱	احرام کی نیت میں لمحق مرض کی بناء پر احرام کھونے کی شرط میں مذاہب	۳۷۴	۲۹۷	شوافع اور مالکیہ کے دلائل	۴۱۵
۲۸۲	شوافع اور حنابلہ کے دلائل اور ان کے جوابات	۳۷۴	۲۹۸	شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب	۴۱۵
			۲۹۹	حنابلہ کے دلائل	۴۱۶
۲۸۳	بیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان	۳۷۷	۳۰۰	احناف کے دلائل	۴۱۶
۲۸۴	بیض والی عورت کے احرام میں مذاہب	۳۷۸	۳۰۱	علم رسالت پر اعتراض اور انفلیت تمتع پر	۴۱۸
				

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۴۴۰	احرام کو مصلیٰ کرنے کا بیان۔	۳۱۸	۴۱۸	امام احمد کی دلیل کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۳۰۱
۴۴۳	احرام کو مصلیٰ کرنے کی وضاحت۔	۳۱۹	۴۲۰	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدیٰ کی نفی کرنے کی توجیہ۔	۳۰۲
	باب ۳۶۲		۴۲۰	طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب	۳۰۳
۴۴۴	حج تمتع کا جواز	۳۲۰	۴۲۱	عورت کا بغیر حرم کے حج کرنا۔	۳۰۴
۴۴۹	تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل۔	۳۲۱	۴۲۱	مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں نماز	۳۰۵
۴۵۰	حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت۔	۳۲۲	۴۲۲	حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۰۶
۴۵۰	مسند پر تمتع کا اطلاق	۳۲۳	۴۲۲	امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۰۷
	باب ۳۶۳		۴۲۵	حضرت عمر کے تحت سے منع کرنے کی تاویلات اور توجیہات۔	۳۰۸
۴۵۱	تمتع کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان۔	۳۲۴		باب ۳۶۰	
۴۵۲	قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق۔	۳۲۵	۴۲۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان۔	۳۰۹
۴۵۳	تمتع کی ہدیٰ کے لیے شرائط۔	۳۲۶	۴۲۶	ہر شخص سے حسب مرتبہ مسوک کرنا۔	۳۱۰
۴۵۴	ہدیٰ کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۲۷	۴۲۶	نابینا کی امامت میں مذاہب ائمہ۔	۳۱۱
۴۵۴	قرآن اور تمتع میں ہدیٰ کی جگہ روزے رکھنے میں احناف کا موقف۔	۳۲۸	۴۲۷	رکعات طواف میں شرافع کے اتناں۔	۳۱۲
	باب ۳۶۴		۴۲۸	رکعات طواف میں اسنان کا نظریہ۔	۳۱۳
۴۵۵	قارن کے احرام کھولنے کا وقت۔	۳۲۹	۴۲۸	سفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب۔	۳۱۴
۴۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پورے پر دلیل۔	۳۳۰	۴۲۹	خوافہ کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم۔	۳۱۵
	باب ۳۶۵		۴۳۰	حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم۔	۳۱۶
۴۵۷	احصاء کے وقت احرام کھولنے کا جواز اور قرآن کا بیان۔	۳۳۱	۴۴۰	مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم۔	۳۱۷
				باب ۳۶۱	

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۳۲	قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل۔	۴۵۹	باب ۳۴۱	۴۵۲
۳۳۳	احصار (حج میں رکاوٹ) میں احناف کا موقف۔	۴۵۹	حضرت ابن عباس سے لوگوں کا کہنا کہ آپ کے فتویٰ نے لوگوں کو پریشان کر دیا۔	۴۵۳
۳۳۴	قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب۔	۴۵۹	حضرت ابن عباس کی رائے کے تفرد کا بیان۔	۴۵۳
	باب ۳۴۲		باب ۳۴۲	
۳۳۵	افراد اور قرآن	۴۶۰	عمرہ کرنے والے کے سر منڈانے اور بال کاٹنے کا بیان۔	۴۵۴
۳۳۶	افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات	۴۶۱	حضرت مسودہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق۔	۴۵۴
	باب ۳۴۳		باب ۳۴۳	
۳۳۷	طواف قدم اور اس کے بعد سعی کا استیجاب۔	۴۶۲	تمتع اور قرآن کا جواز	۴۵۵
۳۳۸	طواف قدم میں مذاہب۔	۴۶۳	بآواز بلند تلبیہ کہنے کے احکام۔	۴۵۵
۳۳۹	حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراض کی وجہ	۴۶۳	ذکر بالجہر۔	۴۵۶
	باب ۳۴۴		صاحب مکتوزہ کا مسلم کے حوالہ سے بصوت الاعلیٰ کے الفاظ نقل کرنے کا بیان۔	۴۵۸
۳۴۰	عمرہ کرنے والا سعی سے اور حج کرنے والا طواف قدم سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا۔	۴۶۳	باب ۳۴۴	
	باب ۳۴۵		باب ۳۴۵	
۳۴۱	حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز	۴۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد	۴۵۹
۳۴۲	کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ۔	۴۷۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق۔	۴۶۰
	باب ۳۴۶		نماز چاشت کے بدعت ہونے کی توضیح	۴۶۱
۳۴۳	احرام کے وقت قربانی میں اشعار گزنا اور تلاوت ڈالنا۔	۴۷۱	باب ۳۴۵	
۳۴۴	مسئلہ اشعار میں شوافع کا احناف پر اعتراض۔	۴۷۱	رمضان المبارک میں عمرہ کرنے کی فضیلت	۴۶۱
۳۴۵	مسئلہ اشعار میں احناف کا جواب۔	۴۷۲		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۷۶			حجر اسود کی تعظیم کا طریقہ۔	۴۹۷
۳۵۸	مکہ مکرمہ میں بالائی سمت سے داخل ہونے اور	۴۸۲	۳۷۳	رکن یمانی کی تعظیم میں مذاہب۔	۴۹۷
	پچلے حصہ سے نکلنے کا استحباب۔		۳۷۵	حضرت عمرؓ نے حجر اسود سے کہا "تو نفع دیتا ہے"	۴۹۷
۳۵۹	مکہ میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے	۴۸۳		نہ نقصان" اس کی تشریح میں فقہاء اسلام کی	
	کی حکمت۔			عبارات۔	
	باب ۳۷۷		۳۷۷	فقہاء اسلام اور علماء دیر بند کی عبارات کی	۵۰۰
۳۶۰	مکہ میں داخل ہوتے وقت ذی طری میں رات	۴۸۳		روشنی میں ذاتی اور عطائی قدرت کی بحث۔	
	گزارنے کا استحباب۔			باب ۳۸۱	
	باب ۳۷۸			اونٹ و غیرہ پر سوار ہو کر طواف کرنے کا جواز	۵۰۲
۳۶۱	حج اور عمرہ کے پہلے طواف میں رمل کا استحباب۔	۴۸۵	۳۷۷	اونٹ پر طواف کرنے کی حکمت۔	۵۰۳
۳۶۲	رمل کی تعریف۔	۴۸۹	۳۷۸	حلال جانوروں کے بول و براز کی طہارت میں	۵۰۴
۳۶۳	رمل کے احکام۔	۴۹۰	۳۷۹	مذاہب ائمہ۔	
۳۶۴	تہارن کا جواب۔	۴۹۰		باب ۳۸۲	
	باب ۳۷۹			صفاء اور مردہ کی سعی حج کا رکن ہے۔	۵۰۴
۳۶۵	طواف میں یا ایہ یزید کی تعظیم کا استحباب	۴۹۰	۳۸۰	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی دست علمی	۵۰۸
۳۶۶	ارکان بیت اللہ کی تفصیل۔	۴۹۲	۳۸۱	صفاء اور مردہ کی سعی میں مذاہب ائمہ۔	۵۰۸
۳۶۷	حجر اسود کی تعظیم۔	۴۹۲	۳۸۲	صفاء اور مردہ کی سعی میں امام ابوحنیفہ کے وقت	
	باب ۳۸۰		۳۸۳	پر و لائل۔	
۳۶۸	طواف میں حجر اسود کو ہوسہ دینے کا بیان۔	۴۹۲		باب ۳۸۳	
۳۶۹	حجر اسود کے فضائل۔	۴۹۲		سعی کی تکرار نہیں ہوتی۔	۵۰۹
۳۷۰	اٹھارہ صالحین کو ہوسہ دینے کے جواز میں فقہاء	۴۹۵	۳۸۴	باب ۳۸۴	
	کی تصریحات۔			یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تلبیہ کہنا۔	۵۱۰
۳۷۱	دو دنوں یا تین دنوں سے صافحہ کی اصل۔	۴۹۶	۳۸۵	مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۵۱۲
۳۷۲	صالحین اور بزرگوں کے ماتحتوں اور پیروں	۴۹۶	۳۸۶		
	کو ہوسہ دینے کے بارے میں احادیث۔				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۸۷	اخفاف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کا طریقہ۔	۵۱۲	۲۰۲	قیام مزدلفہ میں اخفاف کا نظریہ	۵۲۸
۳۸۸	تلبیہ کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ۔	۵۱۳	۲۰۳	امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض متنفذین کا تسامح۔	۵۲۹
باب ۳۸۵			باب ۳۸۹		
۳۸۹	یوم نحر کو مٹی سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ کیا۔	۵۱۳	۲۰۴	بطن داوی سے جہر عقبہ کو کنکریاں مارنا۔	۵۳۰
باب ۳۸۶			۲۰۵	کنکریاں مارنے میں مذاہب۔	۵۳۲
۳۹۰	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنا۔	۵۱۴	۲۰۶	قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب ترقیفی ہے۔	۵۳۲
۳۹۱	مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۲۰	باب ۳۹۰		
۳۹۲	مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب۔	۵۲۱	۲۰۷	یوم نحر کو سوار ہو کر جہر عقبہ کی رمی کرنا۔	۵۳۳
باب ۳۸۷			۲۰۸	سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب۔	۵۳۵
۳۹۳	یوم نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز جلدی پڑھنا۔	۵۲۱	۲۰۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی وجہ۔	۵۳۵
۳۹۴	مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق۔	۵۲۲	۲۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثر ہی حکم ہے۔	۵۳۶
۳۹۵	اخفاف کی تائید۔	۵۲۲	۲۱۱	سیاہ خام مکے غلام کی اطاعت کی بھرت۔	۵۳۶
۳۹۶	علامہ نووی کا تسامح۔	۵۲۲	باب ۳۹۱		
باب ۳۸۸			۲۱۲	ٹھیکری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب۔	۵۳۷
۳۹۷	ضعیفوں اور کمزور خوردوں کو رات کے آخری حصہ میں مٹی روانہ کرنے کا استحباب۔	۵۲۳	باب ۳۹۲		
۳۹۸	مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات۔	۵۲۷	۲۱۳	کنکریاں مارنے کا مستحب وقت۔	۵۳۷
۳۹۹	مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ۔	۵۲۷	باب ۳۹۳		
۴۰۰	قیام مزدلفہ کی مدت میں امام احمد کا نظریہ۔	۵۲۸	باب ۳۹۴		
۴۰۱	قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ۔	۵۲۸	۲۱۴	سات کنکریاں مارنے کا بیان۔	۵۳۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۱۵	سر منڈانا بال کٹانے سے افضل ہے۔	۵۳۸	۴۳۰	طواف زیارت کے احکام۔	۵۵۸
۴۱۶	حج میں سر منڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۴۱	باب ۳۹۸		
۴۱۷	عورتوں کے سر منڈانے کا حکم	۵۴۲	۴۳۱	وادی محصب - ترسے کا استحباب۔	۵۵۸
۴۱۸	سر منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ	۵۴۲	باب ۳۹۹		
۴۱۹	دائیں طرف سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان۔	۵۴۳	۴۳۲	ایام تشریق کے دو۔ مہی میں رات گزارنے کا حکم۔	۵۶۰
۴۲۰	یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب۔	۵۴۵	۴۳۳	ایام تشریق کے دو دن مہی میں رات گزارنے میں مذاہب	۵۶۲
۴۲۱	علماء احناف کی موافقت حدیث۔	۵۴۵	باب ۴۰۰		
۴۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک کی تعظیم اور تحکیم۔	۵۴۶	۴۳۴	موسم حج میں مشروب پلانے کا استحباب۔	۵۶۲
۴۲۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات	۵۴۷	۴۳۵	نبیذ کی تعریف اور اس کا حکم۔	۵۶۳
۴۲۴	موٹے مبارک اور فضیلت شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔	۵۴۷	باب ۴۰۱		
۴۲۵	فضیلت شریفہ کی طہارت پر دلائل۔	۵۵۱	۴۳۶	قربانی کے گشت، کھال اور جھول کو صدف کرنے کا حکم۔	۵۶۳
۴۲۶	کنکریاں مارنے اور حج کرنے اور منڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان۔	۵۵۲	۴۳۷	قربانی کرنے کے بعد مدی کی کھال اور جھول وغیرہ کے حکم میں مذاہب۔	۵۶۵
۴۲۷	کنکریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب۔	۵۵۵	۴۳۸	احناف کا نظریہ۔	۵۶۵
۴۲۸	احناف کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۵۵۶	باب ۴۰۲		
۴۲۹	قربانی کے دن طواف افاضہ کرنا۔	۵۵۷	۴۳۹	اذن اور گائے کی قربانی میں اشتراک کا جواز۔	۵۶۵
			۴۴۰	قربانی کے جانوروں کے اشتراک میں مذاہب	۵۶۷
			۴۴۱	اذن اور گائے میں سات آدمیوں کی شرکت کے عدم جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۵۶۸
			باب ۴۰۳		

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۸۷	طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۶۹	اونٹ کے پاؤں ہاندھ کر کھڑا کر کے نحر کرنے کا ثبوت۔	۴۴۲
	باب ۳۰۸			
۵۸۷	حجاج وغیرہم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب	۵۶۹	باب ۳۰۴	۴۴۳
۵۹۱	کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اُسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق	۵۶۹	خود حرم میں نہ جانے والے کے لیے تقلید	
۵۹۲	کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۷۳	ہدی کا استحباب	۴۴۳
	باب ۳۰۹	۵۷۳	مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراض	
		۵۷۳	اصدان کے جوابات۔	۴۴۳
۵۹۳	کعبہ کی طہارت توڑ کر از سر نو بنانا۔	۵۷۳	صرف ہدی روانہ کرنے والے پر احکامِ حرام	۴۴۵
۵۹۹	خاکہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا یا لا	۵۷۳	میں مذاہب	
	اہم ہے		بجری کے گلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب	۴۴۶
۵۹۹	تفسیر کعبہ کی تفصیل دار تاریخ	۵۷۳	باب ۳۰۵	
۶۰۰	یزید کے دور حکومت میں خاندان کعبہ کو جلائے کا پس منظر و پیش منظر	۵۷۳	مجبوری کے وقت قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کا جواز	۴۴۷
۶۰۳	بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حسین کا موقف	۵۷۳	قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۴۴۸
۶۰۷	بیعت یزید کے سلسلے میں جہور صحابہ کا موقف	۵۷۳	قربانی کی اونٹنی کا دودھ پینے میں مذاہب ائمہ	۴۴۹
۶۱۰	واقعہ حرہ کی تفصیلات	۵۷۳	باب ۳۰۶	
۶۱۳	مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔	۵۷۳	راستہ میں تھک جانے والے جانور کا حکم	۴۵۰
۶۱۳	مسلم بن عقبہ کی عمر شاک موت	۵۷۳	جودہی چلنے سے متعدد ہوا اس کے حکم میں مذاہب ائمہ	۴۵۱
۶۱۴	واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی گشت	۵۷۳		
۶۱۶	مستشف کا موقف	۵۷۳		
۶۱۷	یزیدی فرجوں کا کعبہ کو جلا نا۔	۵۷۳	باب ۳۰۷	
۶۱۸	یزیدی فرجوں کے خاندان کعبہ کو جلائے کی وجہ سے یزید کی تکفیر	۵۷۳	طواف وداع کا وجوب اور حالتہ موت سے اس کی نہایت	۴۵۲
۶۱۸	حضرت حسین کو شہید کرنے کی بیعت	۵۷۳		

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۶۵۲	عنابہ کا نظریہ۔	۶۱۸	یزید پر لعنت کی بحث۔	۶۰۰
۶۵۱	نظریہ احناف پر دلائل۔	۶۱۸	شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ۔	۶۰۱
۶۵۲	اموات کے لیے ایصال ثواب۔	۶۲۰	یزید پر لعنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے۔	۶۰۲
	باب ۴۱۱	۶۲۰	علامہ زبیری کی رائے۔	۶۰۳
		۶۲۲	علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف۔	۶۰۴
۶۵۳	نابالغ کے حج کا حکم۔	۶۲۳	یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق۔	۶۰۵
۶۵۳	نابالغ کے حج کے حکم میں مذاہب اربعہ۔	۶۲۵	جہاد میں یزید کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق۔	۶۰۶
۶۵۳	نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے۔		حدیث مدینہ قیصر کی تحقیق۔	۶۰۷
۶۵۴	اعانت کے نزدیک نابالغ کا حج فاضل ہے۔	۶۲۶	حضرت حسین اور یزید کے بارے میں ابن تیمیہ کے نظریات۔	۶۰۸
۶۵۵	امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید۔	۶۲۷	معن یزید کے بارے میں ابن جریر کا نظریہ۔	۶۰۹
۶۵۵	امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں تفسیر فقہاء کا تسامح۔	۶۲۸	معن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ۔	۶۱۰
۶۵۵	شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احکام کے دلائل۔	۶۲۹	یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے۔	۶۱۱
۶۵۶	دلائل احناف کی وضاحت۔	۶۳۰	معن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر مکی کی رائے۔	۶۱۲
	باب ۴۱۲		معن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۶۱۳
۶۵۷	زعمی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔	۶۳۱	یزید کی تکبیر اور اس پر یمن شخصی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔	۶۱۴
۶۵۷	امر محرار کا تقاضا نہیں کرتا۔			
۶۵۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔			
۶۵۸	اباحت اصلیت کی تحقیق۔			
۶۵۸	دین میں آسانی ہے۔			
	باب ۴۱۳			
۶۵۹	عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے کا حکم۔			
۶۵۹	بنی زون یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ۔			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰۸	زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوائع کا نظریہ۔	۶۵۳	۵۲۱	نورہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التزام کا سبب۔	۶۷۹
۵۰۹	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۲	حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برأت کرانے کا سبب۔	۶۷۸
۵۱۰	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شائعہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۳	حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان برأت کرانے میں حکمت	۶۷۹
۵۱۱	عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۴	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۷۹
۵۱۲	عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات۔	۶۵۶	۵۲۵	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شائعہ کا نظریہ۔	۶۸۰
۵۱۳	نساء اس میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق۔	۶۵۹	۵۲۶	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوائع کا نظریہ۔	۶۸۱
۵۱۴	ذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم حج پر جانے کی تحقیق۔	۶۶۴	۵۲۷	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں اخاف کا نظریہ۔	۶۸۲
۵۱۵	تین مسجدوں کے علاوہ رخصت سفر باندھنا۔	۶۷۲	۵۲۸	موقوف اخاف پر احادیث سے دلائل۔	۶۸۳
۵۱۶	سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب	۶۷۳	۵۲۹	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کے جوابات۔	۶۸۴
	باب ۴۱۵		۵۳۰	یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال۔	۶۸۵
			۵۳۱	یوم حج اکبر کے متعلق احادیث۔	۶۸۶
۵۱۷	حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعاؤں کا بیان	۶۷۴	۵۳۲	بیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کی تحقیق۔	۶۸۸
	باب ۴۱۶		۵۳۳	حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۶۸۹
۵۱۸	حج یا عمرہ کے سلسلہ میں گذرنے والوں کے لیے ذوالحجہ کی زمین میں نماز پڑھنے کا استحباب	۶۷۵	۵۳۴	بیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کے ثبوت میں روایات۔	۶۸۹
	باب ۴۱۷		۵۳۵	بیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے روایت۔	۶۹۲
۵۱۹	مشک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر کا بیان۔	۶۷۷	۵۳۶	یوم عرفہ کی مفیصلت۔	۶۹۴
۵۲۰	مسافر حدیث کر کر ٹرنے کا سبب۔	۶۷۷	۵۳۷	اللہ تعالیٰ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب	۶۹۴

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۳۸	علم غیب	۶۹۳	تک باقی ہے۔	۵۳۸
۵۳۹	باب ۳۱۹	۵۵۱	ہجرت کی اقسام	۵۳۹
۵۴۰	حج اور عمرہ کی فضیلت	۵۵۲	انگلینڈ اور امریکہ وغیرہ دارالحرب میں یا دارالکفر	۵۴۰
۵۴۱	سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذاہب	۵۵۳	مکہ اتہاد آفرینش سے حرم ہے یا حبشہ	۵۴۱
۵۴۲	ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذاہب	۵۵۴	حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب	۵۴۲
۵۴۳	عمرہ کے حکم میں مذاہب	۵۵۵	مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر داخل	۵۴۳
۵۴۴	کیا حج مبرور سے کفار صاف ہو جاتے ہیں؟	۵۵۶	احادیث طعنہ پر دلیل	۵۴۴
۵۴۵	باب ۳۲۰	۵۵۷	باب ۳۲۱	۵۴۵
۵۴۶	حجاج کو مکہ میں اتارنا اور مکہ کے گھروں کی وراثت کا بیان	۵۵۸	مکہ مکرمہ میں بنیہ حاجت کے ہتھیار اٹھانے کی ممانعت	۵۴۶
۵۴۷	مکہ میں جہازوں کے چھوڑنے اور مکہ کے مکالمے	۵۵۹	باب ۳۲۲	۵۴۷
۵۴۸	مکہ سے خارج ہونا یا جنگ سے	۵۶۰	بنیہ احرام کے مکہ میں داخل ہونا	۵۴۸
۵۴۹	جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف	۵۶۱	مکہ میں بنیہ احرام کے دخول میں مذاہب	۵۴۹
۵۵۰	مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور ان میں کرایہ پر دینے کا حوالہ	۵۶۲	ابن نخل کو قتل کرنے کی تحقیق	۵۵۰
۵۵۱	باب ۳۲۱	۵۶۳	باب ۳۲۳	۵۵۱
۵۵۲	ہاجر کا مکہ میں قیام کرنا	۵۶۴	مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان	۵۵۲
۵۵۳	باب ۳۲۲	۵۶۵	مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں مذاہب	۵۵۳
۵۵۴	مکہ میں شکار وغیرہ کی حرمت کا بیان	۵۶۶	اہل مدینہ کی شفاعت	۵۵۴
۵۵۵	فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت	۵۶۷	احمد پہاڑ کی محبت کی تحقیق	۵۵۵
		۵۶۸	اہل مدینہ کو ایذا دینے والوں پر لعنت	۵۵۶
		۵۶۹	امراض مندرجہ کی شرعی حیثیت	۵۵۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۶۹	کفار کے لیے دعا فخر	۴۲۹	۵۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ
۵۷۰	مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟	۴۲۹	۵۸۱	لوگ مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے
	باب ۴۲۶			باب ۴۳۲
۵۷۱	مدینہ منورہ کی تکالیف پر صبر کا بیان	۴۳۰	۵۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت
۵۷۲	حرمین طیبین میں اقامت گزری ہونے کا حکم	۴۳۱	۵۸۲	قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات
	باب ۴۲۷		۵۸۳	کیا قبر انور حقیقتہً جنت کا باغ ہے؟
۵۷۳	طاعون اور وصال سے مدینہ منورہ کے محفوظ رہنے کا بیان	۴۳۲	۵۸۴	قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔
	باب ۴۲۸		۵۸۵	شیخ ابن تیمیہ کے قاسد عقائد
۵۷۴	نجیث چیزوں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ کا طہیر ہونا	۴۳۲	۵۸۶	کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے میں فقہاء اسلام کی تصریحات
۵۷۵	کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اسی کے بھی ہونے کے منافی ہے؟		۵۸۷	قبر انور سے افضل اور عرش ہونے پر دلائل
۵۷۶	مکہ افضل ہے یا مدینہ؟	۴۳۵	۵۸۸	مراجم اقدس میں سلام کے وقت ناظر رسول اللہ کی جانب منہ کرے یا پیٹھے؟
۵۷۷	مدینہ کو میثرب کہنے کی ممانعت	۴۳۸		باب ۴۳۳
	باب ۴۲۹			باب ۴۳۴
۵۷۸	اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وحید	۴۳۸	۵۸۹	آٹھ پہاڑ کی فضیلت
	باب ۴۳۰			باب ۴۳۵
۵۷۹	فتوحات کے زیادہ میں مدینہ منورہ میں رہنے کی ترغیب	۴۴۰	۵۹۰	مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی فضیلت
	باب ۴۳۱		۵۹۱	مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں
			۵۹۲	کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟
			۵۹۳	کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا نمازوں کی تلافی ہر جاتی ہے؟

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۹۷	آخر الساجد پر قاریانوں کے اشکال کا جواب۔	۷۶۲	باب ۴۳۵		
۵۹۵	تین مسجدوں کی فضیلت۔	۷۶۲	۵۹۶	گیند خضر اور کی زیارت کے لیے سفر کا حکم۔	۷۶۳
۵۹۷	شیخ ابن تیمیہ کی تحفیر	۷۶۴	۵۹۸	قبر النور کی زیارت کے ثبوت میں روایات	۷۶۵
۵۹۹	اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔	۷۶۷	باب ۴۳۶		
۶۰۰	اسس علی التقویٰ کا مصداق مسجد نبوی ہے یا مسجد قبا ؟	۷۶۸	۶۰۱	مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان۔	۷۶۸
۶۰۲	مسجد قبا اور اس کے فضائل۔	۷۷۰	۶۰۳	ہفتہ کے دن مسجد قبا جانے کی خصوصیت	۷۷۱
۶۰۳	اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص	۷۷۱	۶۰۴	کتاب النکاح	۷۷۲
۶۰۵	نکاح کا معنی	۷۷۳	۶۰۶	نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء	۷۷۴
۶۰۷	قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت۔	۷۷۴	۶۰۸	احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۷۷۴
۶۰۹	نکاح کے فوائد۔	۷۷۶	۶۱۰	صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے کا استحباب۔	۷۷۸
۶۱۱	نکاح کی اقسام میں مذاہب فقہاء۔	۷۷۸	۶۱۲	نکاح کرنا افضل ہے یا نقلی عبادت۔	۷۸۳
۶۱۳	ترک سنت کے دو محل۔	۷۸۳	۶۱۴	مبتل کا معنی۔	۷۸۳
۶۱۵	اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش پوری کرے۔	۷۸۳	۶۱۶	عورت کو دیکھ کر شیطانی دوسرے سے بچنے کا طریقہ۔	۷۸۴
۶۱۷	حرم متہ کا بیان۔	۷۸۵	۶۱۸	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ پر استدلال۔	۷۹۳
۶۱۹	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کی فضیلت	۷۹۴	۶۲۰	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کے احکام۔	۷۹۵
۶۲۱	علامہ نووی شافعی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۹۷	۶۲۲	علامہ وشتانی مالکی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۹۸
۶۲۳	علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۹۸	۶۲۴	علامہ سرخسی حنفی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۹۹
۶۲۵	متہ کے عدم جواز اور بطلان پر امام مالک کی تصریح۔	۸۰۰	۶۲۶	حرم متہ پر قرآن مجید سے استدلال۔	۸۰۱
۶۲۷	احادیث سے حرم متہ پر استدلال۔	۸۰۲	۶۲۸	حرم متہ پر استدلال۔	۸۰۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۶۲۸	شہیدہ حضرات کی احادیث سے حرمت عقد پر استدلال	۸۰۴	باب ۴۴۵	۶۲۰
۶۲۹	پھر بھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت۔	۸۰۵	باب ۴۴۶	۶۲۱
۶۳۰	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا منع ہے، ان میں مذاہب۔	۸۰۸	نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا۔	۶۲۲
۶۳۱	قرآن مجید کے عموم کی خبر و امد سے منسوخ ہونے کی بحث۔	۸۰۸	ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ۔	۶۲۳
۶۳۲	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام۔	۸۰۸	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۲۴
	باب ۴۴۲		ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ۔	۶۲۵
۶۳۳	حالت احلام میں نکاح اور پیغام نکاح کا بیان	۸۰۹	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں احناف کا نظریہ۔	۶۲۶
۶۳۴	محرم کے نکاح کرنے میں مذاہب اربعہ۔	۸۱۲	عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث۔	۶۲۷
۶۳۵	امام ابو حنیفہ کے موقف پر علامہ فروزی کے اعتراضات۔	۸۱۲	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۶۲۸
۶۳۶	علامہ فروزی کے اعتراضات کے جوابات۔	۸۱۲	شہابی فون پر نکاح کا حکم۔	۶۲۹
	باب ۴۴۳		لڑکی ایک ملک میں اور لڑکا دوسرے ملک میں ہو تو نکاح کیسے ہوگا۔	۶۳۰
۶۳۷	بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کر نیکی ممانعت منگنی پر منگنی کرنے میں مذاہب۔	۸۱۴	باب ۴۴۴	
	باب ۴۴۴		نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۶۳۸
۶۳۸	نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۸۱۴	شمار میں مذاہب۔	۶۳۹
۶۳۹	شمار میں مذاہب۔	۸۱۸		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۵۳	نا بالغہ بچہ کی کسے نکاح کا اختیار۔	۸۳۱	۶۵۳	مذہب۔	۸۳۱
۶۵۴	گروہوں سے کیلئے کا حکم۔	۸۳۲	۶۵۴	باب ۴۵۲	۸۳۲
۶۵۵	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب۔	۸۳۲	۶۵۵	حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیمہ کا بیان۔	۸۳۲
۶۵۶	باب ۴۴۸	۸۳۲	۶۵۶	باب ۴۵۳	۸۳۲
۶۵۷	جس عورت سے نکاح کا ارادہ جو اس کا چہرہ دیکھنے کا حرام ہے۔	۸۳۲	۶۵۷	باب ۴۵۴	۸۳۲
۶۵۸	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب ازلیہ۔	۸۳۲	۶۵۸	باب ۴۵۵	۸۳۲
۶۵۹	باب ۴۵۰	۸۳۲	۶۵۹	باب ۴۵۶	۸۳۲
۶۶۰	کیا تعلیم قرآن اور عربی کی انگوٹھی کو بھی مہر قرار دیا جاسکتا ہے؟	۸۳۲	۶۶۰	باب ۴۵۷	۸۳۲
۶۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس بہہ کرنے والی عورت کی تعلیم۔	۸۳۲	۶۶۱	باب ۴۵۸	۸۳۲
۶۶۲	تعلیم قرآن کے مہر ہونے کا حکم۔	۸۳۲	۶۶۲	باب ۴۵۹	۸۳۲
۶۶۳	تعلیم قرآن پہا جرت لینے کا حکم۔	۸۳۲	۶۶۳	باب ۴۶۰	۸۳۲
۶۶۴	باب ۴۵۱	۸۳۲	۶۶۴	باب ۴۶۱	۸۳۲
۶۶۵	اپنی باندی کو آزاد کر کے اسی کے ساتھ نکاح کرنے کی فضیلت۔	۸۳۲	۶۶۵	باب ۴۶۲	۸۳۲
۶۶۶	ران کے شرم گاہ ہونے میں مذہب۔	۸۳۲	۶۶۶	باب ۴۶۳	۸۳۲
۶۶۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیدہ کو باندی بہہ کر کے کیوں واپس لی تھی؟	۸۳۲	۶۶۷	باب ۴۶۴	۸۳۲
۶۶۸	لوٹنے کے آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں	۸۳۲	۶۶۸	باب ۴۶۵	۸۳۲
۶۶۹	عورت کو اپنے شوہر کا بستر چھوٹنے کی نیت	۸۳۲	۶۶۹	باب ۴۶۶	۸۳۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۹۱	استطاق حمل کی تحقیق۔	۸۶۷	۴۹۶	زوجین کے حقوق و فرائض۔	۸۷۸
۸۹۲	استطاق حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء۔	۸۶۷		باب ۳۵۸	
۸۹۳	استطاق حمل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۸۶۸	۴۹۷	عورت کا رائہ ظاہر کرنے کی ممانعت	۸۷۹
۸۹۴	استطاق حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۸۶۹		باب ۳۵۹	
۸۹۵	استطاق حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۸۷۰	۸۷۳	عزل کا حکم۔	۸۸۰
۸۹۶	استطاق حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۸۷۱	۸۷۴	عزل کا معنی۔	۸۸۱
۸۹۷	استطاق حمل کے بارے میں غیر متقلید کی آراء۔	۸۷۲	۸۷۵	سنگی رزق کی بنا پر عزل یا ضبط تولید جائز ہے	۸۸۲
۸۹۸	استطاق حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ۔	۸۷۳	۸۷۶	عزل یا ضبط تولید کی جائز و حرامات۔	۸۸۳
۸۹۹	استطاق حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ۔	۸۷۴	۸۷۷	عزل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۸۸۴
۹۰۰	کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical Test) سے بچہ کا نقص معلوم ہونے کی بنا پر استقا جائز ہے۔	۸۷۵	۸۷۸	عزل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۸۸۵
	باب ۳۶۰		۸۷۹	عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے۔	۸۸۶
۹۰۱	عاطلہ قیدی عورتوں سے جملہ کرکے نکاح	۸۷۶	۸۸۰	عزل کے بارے میں احناف کی رائے۔	۸۸۷
۹۰۲	بکشت غیر میں تخم دیزی سے ممانعت کی حکمت۔	۸۷۷	۸۸۱	ضبط تولید بارے میں مصری علماء کی تحقیق۔	۸۸۸
	باب ۳۶۱		۸۸۲	ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے۔	۸۸۹
۹۰۳	دودھ پلانے والی کے ساتھ جماع کا حجاز اور عزل کی کراہت۔	۸۷۸	۸۸۳	منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیں	۸۹۰
	کتاب الرضاج		۸۸۴	لحا استعمال جائز ہے۔	
۹۰۴	دودھ کے رشتوں کے احکام۔	۸۷۹	۸۸۵	ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لا کر کرنا جائز نہیں ہے۔	۸۹۱
			۸۸۶	ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے معافی نہیں ہے۔	۸۹۲
			۸۸۷	ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو ہانچ کرنا جائز نہیں ہے۔	۸۹۳
			۸۸۸	ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء۔	۸۹۴
			۸۸۹	ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق۔	۸۹۵

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
	تکرار ہے۔	۹۱۷	رضاعت کالتوی اور شرعی معنی	۷۰۸
۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby) کی تحقیق۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں مذاہب۔	۷۰۹
۹۳۵	مرد کی وہ خرابیاں جن کی بناء پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی وضاحت	۷۱۰
۹۳۶	عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۸	رضاعت کے احکام	۷۱۱
۹۳۶	ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعت کے حقوق	۷۱۲
۹۳۶	مصنوعی مثل تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعی رشتوں میں احتیاط	۷۱۳
۹۳۶	کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟	۹۲۰	رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ۔	۷۱۴
۹۳۶	فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا حجاز۔	۹۲۰	ثبوت رضاعت کے لیے چکیوں کی مقدار میں مذاہب۔	۷۱۵
۹۳۶	ابلی تیشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا حجاز۔	۹۲۲	مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۷۱۶
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۲۵	آیت رضاع سے قرآن مجید پر اعتراض کا جواب	۷۱۷
۹۳۶	بچہ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار	۹۲۶	بالغ کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کی تحقیق۔	۷۱۸
۹۳۶	حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ۔		باب ۴۶۲	
۹۳۶	قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب۔	۹۲۷	استبرار کے بعد باندی سے حجامت کا حجاز۔	۷۱۹
۹۳۶	قیافہ شناسی، خال نکالنے اور خجڑوں کے کاروبار میں احناف کا موقف اور دلائل۔	۹۲۹	شادی شدہ باندیوں کے فسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۷۲۰
۹۳۶	باب ۴۶۵		باب ۴۶۳	
۹۳۶	شب زفاف کے بعد کنزاری اور بیوہ دلہنوں کے پاس شہر کے ٹھہرنے کا نصاب۔	۹۳۱	پتھر صاحب فراش کا بے اور شبہات سے بچنا	۷۲۱
۹۳۶	فنی دلہن اور پڑائی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب۔	۹۳۲	زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ۔	۷۲۲
۹۳۶	باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل	۹۳۲	اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ۔	۷۲۳
۹۳۶	باب ۴۶۶	۹۳۳	عبد بن زمرہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق۔	۷۲۴
		۹۳۳	زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل۔	۷۲۵
		۹۳۴	ثبوت نسب میں امکان طہی کی شرط میں مذاہب فقہاء۔	۷۲۶
		۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	۷۲۷

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۹۷۴	احداثیات کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق۔	۹۵۵	سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم	۷۴۳
۹۷۵	سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا جواز از روئے احادیث و آثار۔	۹۵۶	کا شاذ رسالت کا ایک دل چسپ گھر پر واقعہ۔	۷۴۴
۹۸۰	اقتدار کفو میں احادیث و آثار	۹۵۶	تعدد ازواج پر مخالفین کے اعتراضات کے جوابات	۷۴۵
۹۸۱	احادیث کفو کی فنی حیثیت	۹۵۸	ایک عیسائی مستشرق اور مسلم سالار کا تعدد ازواج پر مباحثہ۔	۷۴۶
۹۸۲	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے۔		باب ۴۶۷	
۹۸۳	کفو میں فقہاء مالکیہ کی رائے۔		اپنی باری سوگن کر رہہ کرنے کا جواز۔	۷۴۷
۹۸۵	کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۹۵۹	حضرت سوہدہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے مسئلہ میں متعارض روایات میں تطبیق۔	۷۴۸
۹۸۵	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے۔	۹۶۱	حضرت سوہدہ کو طلاق دینے کی حکمت۔	۷۴۹
۹۸۷	فوائد کی روایات سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق۔	۹۶۲	فقہاء احناف کا عمل بالحدیث کو ترجیح دینا۔	۷۵۰
۹۹۱	مسئلہ کفارت میں مصنف کا موقف۔	۹۶۲	ازواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی یا نہیں۔	۷۵۱
	باب ۴۶۹	۹۶۳	حضرت صفیہ کی باری مقررہ کرنے کے مسئلہ میں عطار اور ابن جریج کا مفاہم۔	۷۵۲
۹۹۲	کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب		حضرت لیونہ۔	۷۵۳
۹۹۴	حدیث جابر کے فوائد۔		باب ۴۷۸	
۹۹۷	کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور ناجائز ہے۔	۹۶۴	دیندار عورت سے نکاح کرنے کا استحباب	۷۵۴
	باب ۴۷۰	۹۶۴	کفو کا لغوی معنی۔	۷۵۵
۹۹۹	عورتوں کی خیر خواہی کا بیان	۹۶۴	کفو کا اصطلاحی معنی	۷۵۶
۱۰۰۱	عورت کے پسلی سے پیدا ہونے کے تقاضے	۹۶۵	کفو کی تحقیق۔	۷۵۷
۱۰۰۲	حضرت خوار کی خیانت کی تحقیق۔	۹۶۶	قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۷۵۸
۱۰۰۲	کھانا خراب ہونے کی وجہ۔	۹۶۶	احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۷۵۹
	کتاب الطلاق	۹۶۷	آئینہ مصباح و تابیین سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۷۶۰
۱۰۰۳		۹۶۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادگی	۷۶۱
۱۰۰۳	طلاق کا لغوی معنی۔	۹۶۷		

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
۱۰۲۱	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں میں جہد کا وقت	۷۹۶	۱۰۰۳	طلاق کا اصطلاحی معنی
۱۰۲۱	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں میں شیخ	۷۹۷	۱۰۰۳	طلاق کی اقسام
	ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف		۱۰۰۴	طلاق کیوں مشروع کی گئی؟
۱۰۲۲	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں میں طار	۷۹۸	۱۰۰۴	صرف ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے۔
	شیخ کا موقف		۱۰۰۵	صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟
۱۰۲۳	تین طلاؤں کو ایک طلاق قرار دینے پر	۷۹۹	۱۰۰۶	طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں
	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل			نہیں ہے؟
۱۰۲۷	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل	۸۰۰	۱۰۰۶	خلع
	کے جوابات		۱۰۰۶	قاضی اور حکمین کی تفویض
۱۰۲۹	زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس	۸۰۱	۱۰۰۷	تین طلاؤں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور
	کے جوابات			حکمتیں
۱۰۳۵	تبیح فاطمہ پر قیاس کے جوابات	۸۰۲	۱۰۰۷	سنت کے مطابق اور احسن طریقہ سے طلاق
۱۰۳۵	حضرت عمر پر عہد رسالت کے معمول پر	۸۰۳		دینے کے فوائد
	کے الزام کے جوابات			
۱۰۳۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور	۸۰۴	۱۰۰۸	طلاق کی تدریج میں مرد کی اور تحدید میں عورت
	مرد و عورت			کی رعایت
۱۰۳۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح	۸۰۵	۱۰۰۸	ایک مجلس میں دی گئی تین طلاؤں کے نتائج
	ہونے پر دوسری دلیل		۱۰۱۱	حالت حیض میں طلاق دینے میں مذاہب
۱۰۳۷	اقبار راوی کی روایت کتب یا اس کی نائے	۸۰۶	۱۰۱۱	حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مرتبہ
	کا			گذر جانے کی حکمت
۱۰۳۹	مسلم میں درج طاؤس کی روایت کے غلط طائے	۸۰۷	۱۰۱۱	عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے
	شاذ ہونے پر مزید دلائل			اعتراض کا جواب
۱۰۳۹	طاؤس کی روایت کا صحیح محل	۸۰۸		
۱۰۳۹	حضرت مکانہ سے متعلق مستراح کی روایت	۸۰۹		باب ۴۷۱
	کے نفی استقام		۱۰۱۸	تین طلاؤں کا بیان
۱۰۳۹	حضرت مکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی	۸۱۰	۱۰۲۰	بیک وقت تین طلاؤں کے بدعی ہونے
	تقریب			میں مذاہب

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۱۱	حضرت رکانہ سے متعلق سنن ابو داؤد کی ایک شاذ روایت کے ضعف کا بیان۔	۱۰۳۳	باب ۴۷۲		
۸۱۲	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے تین برس پر جہور کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۳۴	۸۲۶	بنی زبیت کے صرف تین تیس سال سے طلاق نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۵۷
۸۱۳	قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جواباً	۱۰۳۵	۸۲۷	نفس تحمیر کے طلاق نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۸
۸۱۴	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں پر جہور فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل۔	۱۰۳۶	۸۲۸	ایثار کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۹
۸۱۵	حضرت عمر کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۰۳۸	باب ۴۷۳		
۸۱۶	صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۰	۸۲۹	مطلقہ ہائیکہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۶۰
۸۱۷	سویڈن غفرہ کی روایت کی تحقیق۔	۱۰۴۱	۸۳۰	مختلف روایات میں تطبیق۔	۱۰۶۱
۸۱۸	سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۲	۸۳۱	طلاق کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب۔	۱۰۶۲
۸۱۹	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واضح ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۱۰۴۵	۸۳۲	مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۱۰۶۳
۸۲۰	حرمہ آخر۔	۱۰۴۹	۸۳۳	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجہ پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۶۴
	باب ۴۷۴		۸۳۴	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجہ پر احادیث سے دلائل۔	۱۰۶۵
۸۲۱	عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے والے پر کفار سے کا وجہ۔	۱۰۴۹	۸۳۵	بعض شاربین کا تسامح۔	۱۰۶۶
۸۲۲	بیری کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۰	۸۳۶	نفقہ کے عدم وجہ پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۱۰۶۷
۸۲۳	حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے حیلے کی تفسیر۔	۱۰۵۱	۸۳۷	نہیت کرنے کی مباح صورتیں۔	۱۰۶۸
۸۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہرے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق۔	۱۰۵۲	۸۳۸	حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استنباط شدہ مسائل۔	۱۰۶۹
۸۲۵	صحیحین کی حدیثوں کے تضاد کا جواب۔	۱۰۵۳	۸۳۹	نفقہ سے عجز کی بناء پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین۔	۱۰۷۰
		۸۴۰	نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر۔	۱۰۷۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۴۱	قرآن مجید سے استدلال۔	۸۵۵	۱۱۰۶	(۲) مرد یا تید کی وجہ سے نفقہ دینے کی عورت میں فیخ نکاح۔	۱۱۰۶
۸۴۲	نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں احوال وراثت و آثار۔	۸۵۶	۱۱۰۷	(۳) کسی تفریق جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی عورت میں فیخ نکاح۔	۱۱۰۷
۸۴۳	نفقہ سے عجز کی بنا پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف۔	۸۵۷	۱۱۰۸	(۴) لاپتا خاوند کے مال سے عورت کے نفقہ لینے کا حق۔	۱۱۰۸
۸۴۴	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابو حنیفہ کا موقف۔	۸۵۸	۱۱۰۹	(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی۔	۱۱۰۹
۸۴۵	خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۸۵۹	۱۱۱۰	(۶) خاوند کے لاپتا (مفقود) ہونے کی صورت میں فیخ نکاح۔	۱۱۱۰
۸۴۶	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف۔	۸۶۰	۱۱۱۱	(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتا شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی۔	۱۱۱۱
۸۴۷	اگر مفقود کی بیوی کو نفقہ میسر نہ ہو تو فقہ شافعیہ کے نزدیک لی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۸۶۱	۱۱۱۲	(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتا ہو اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے۔	۱۱۱۲
۸۴۸	خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۸۶۲	۱۱۱۳	(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال مدت گزارے گی۔	۱۱۱۳
۸۴۹	اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ میسر نہ ہو تو امام احمد کے نزدیک لی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۸۶۳	۱۱۱۴	(۱۰) الف: اگر مفقود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا فقہ کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے۔	۱۱۱۴
۸۵۰	تفریق میں امام شافعی کا موقف۔	۸۶۴	۱۱۱۵	(۱۱) ناچاقی کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے۔	۱۱۱۵
۸۵۱	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۸۶۵	۱۱۱۶	(۱۲) خاوند کے مظالم کی بنا پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے۔	۱۱۱۶
۸۵۲	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۸۶۶	۱۱۱۷	عدم نفقہ اور ضرر کی بنا پر طلاق میں قرآن اور حدیث سے دلائل۔	۱۱۱۷
۸۵۳	ساحر فی بدعنوانی کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام۔	۸۶۷	۱۱۱۸	عدم نفقہ کی بنا پر تفریق کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین۔	۱۱۱۸
۸۵۴	خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فیخ نکاح۔	۸۶۸	۱۱۱۹		۱۱۱۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۶۸	چار سال یا ایک سال بعد مفقود و گمروہ قرار دینے کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین	۱۱۱۰	۸۸۲	محاملہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء	۱۱۲۵
۸۶۹	حکیمین کی تفریق کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین۔	۱۱۱۰	۸۸۳	بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کی حرمت۔	۱۱۲۶
۸۷۰	مذہب غیر پر افتاد اور قضاء میں انسان کی آثار۔	۱۱۱۲	۸۸۴	بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۲۷
۸۷۱	بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ۔	۱۱۱۴	۸۸۵	بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک۔	۱۱۲۸
۸۷۲	خصوصاً امام مالک کے اقوال پر قضاء اور افتاد کے بارے میں تصریحات۔	۱۱۱۶	۸۸۶	کتاب اللعان	۱۱۲۹
۸۷۳	ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر۔	۱۱۱۸	۸۸۷	لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۱۱۳۰
۸۷۴	ضرورت کی بناء پر دوسرے ائمہ کے مذہب پر فسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ۔	۱۱۱۹	۸۸۸	لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء	۱۱۳۱
۸۷۵	مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۲۰	۸۸۹	لعان کی وجہ تسمیہ۔	۱۱۳۲
۸۷۶	خادمہ کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۲۱	۸۹۰	بلا ضرورت سوالات کو ناپسند کرنا۔	۱۱۳۳
			۸۹۱	زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم۔	۱۱۳۴
			۸۹۲	لعان کے بعد تفریق میں مذاہب۔	۱۱۳۵
			۸۹۳	فقہاء احناف کے نظریہ پر دلائل۔	۱۱۳۶
			۸۹۴	علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔	۱۱۳۷
			۸۹۵	لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۳۸
			۸۹۶	روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ۔	۱۱۳۹
			۸۹۷	سدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ۔	۱۱۴۰
			۸۹۸	روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال۔	۱۱۴۱
			۸۹۹	منافذ اصلہ کے اشکال کا جواب۔	۱۱۴۲
			۹۰۰	باب ۳۷۵	
			۹۰۱	معتدہ کے لیے برقت ضرورت دن میں گھر سے نکلنے کا بیان۔	
			۹۰۲	دوران عدت دن میں گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء۔	
			۹۰۳	دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	
			۹۰۴	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	
			۹۰۵	باب ۳۷۶	
			۹۰۶	محاملہ کی عدت وضع صل ہے۔	

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۸۹۹	روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر امارہیث اور آثار سے استدلال۔	۱۱۵۷	روزے میں انجکشن لگوانے کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۹۰۰	ماہیت کفو کے متعلق ضمیر۔
۹۰۰	غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت۔	۱۱۵۸	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا۔	۹۰۱	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم۔
۹۰۱	استدلال کی وضاحت۔	۱۱۵۹	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۹۰۲	فانکحو ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔
۹۰۲	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا۔	۱۱۶۰	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۹۰۳
۹۰۳	حجت ہونا۔	۱۱۶۱
۹۰۴	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم۔	۱۱۶۲
۹۰۵	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۳
۹۰۶	فانکحو ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۴
۹۰۷	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۱۶۵
.....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَحْمَدًا وَتُصَلِّيَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

عرض ناشر

اس سے پہلے فرید بک ظال لاہور کی طرف سے علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ شیخ المجاہد دارالعلوم نعیمیہ کراچی کی شرح صحیح مسلم کی دو جلدیں ہدیہ قارئین کی جا چکی ہیں۔ جن کو اہل علم نے بہت قدر اور وقعت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ علامہ سعیدی صاحب موجودہ دور کے وہ متبحر اور محقق عالم دین ہیں جو کسی بھی مسئلہ پر قلم اٹھاتے ہیں تو اس کو الم نشرح کیے بغیر نہیں چھوڑتے۔ ان کی علم اور تحقیقات سے معمور تحریرات کا بہادر قاری کو اپنے ساتھ ہمارا کھانا ہے۔ قدرت نے انہیں مضبوط حافظہ اور اجتمہ بادی ذہن عطا کیا ہے۔ ان کا مطالعہ ہمیں بہت وسیع ہے اسی لیے وہ بیک وقت متعددین ائمہ اور دور جدید کے محققین کی تحقیقات سے مدد صرف باخبر ہیں بلکہ اپنی شرح میں ان تحقیقات کا حاصل مطالعہ بھی پیش کرتے ہیں۔ دور حاضر کے تازہ مسائل میں انہوں نے اپنے نظریات کو بھی پیش کیا ہے اور ان نظریات پر انہوں نے دلائل کا انبار لگا دیا ہے۔ مسائل عصریہ میں علامہ سعیدی نے اپنی جو تحقیقات پیش کی ہیں ان کے متعلق اظہار رائے کرنا صرف علماء اور محققین ہی کا حق ہے اور باب علم و فضل قارئین ہی اس بارے میں صحیح تبصرہ کر سکتے ہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ بعض جدید مسائل پر علامہ سعیدی صاحب نے سب سے پہلے علم اٹھایا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے جن مسائل کی تحقیق کی ہے ان میں ان کا اسلوب یہ ہے کہ سب سے پہلے وہ قرآن مجید کی آیات سے استدلال کرتے ہیں، پھر احادیث، آثار اور اقوال تابعین کو پیش کرتے ہیں، ائمہ اربعہ کی آثار کا ذکر کرتے ہیں۔ احادیث پر فقہی بحث کرتے ہیں اور خالص علمی مباحث کو بھی نہایت سادہ اور دل نشین اسلوب سے بیان کرتے ہیں۔ انہوں نے ہر جگہ دلائل تحقیق معروضی (concrete evidence) امداد فکر اختیار کیا ہے۔ اس شرح کو پڑھنے کے بعد قاری یہ سمجھنے میں حق بجانب ہو گا کہ مسائل جدیدہ کی فقہی تحقیق اور اصولی حل کیلئے یہ کتاب محققین کے لیے صدیوں تک مرجع بنی رہے گی اور اسلام پر ریسرچ کرنے والوں کے لیے عرصہ دراز تک مشعل راہ ثابت ہوگی۔

شرح صحیح مسلم کی چار جلدیں صحیح مسلم کے یہ ابواب آگئے ہیں:

کتاب الصیام، کتاب الامتکات، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الرضاع، کتاب الطلاق اور کتاب الاعان۔ ان ابواب میں

درج احادیث کی شرح میں علامہ سعیدی صاحب نے جن موضوعات پر تفصیل اور تحقیقی بحث کی ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

روایت طلال کا اعلان، بیلا والنہی صلی اللہ علیہ وسلم، وحی خفی، اجتہاد و تقلید، یزید پر لعنت کرنے کی تحقیق، جمعہ کے دن رات ہر دالے حج کے حج اکبر ہونے کی تحقیق، مدینہ منورہ کی فضیلت، امر اہل متغیرہ کی شرعی حیثیت، شیخ ابن تیمیہ کے عقائد، تعدد ازواج،

حرمت متو، ضبط تولید، حیثیت خوب بنے بی، مصنوعی تولید اور اسقاط حمل کا شرعی حکم، سیدہ کا غیر تید سے نکاح، ایک مجلس میں تین طلاقیں کا حکم، نان نفقہ نہ دینے والے شوہر کی بیوی کا حکم، مفقود الخبر کی بیوی کا حکم اور عدالتی طلاق کی شرعی حیثیت وغیرہ۔ امید ہے کہ اہل علم کے لیے یہ امر بھی قلمی مسرت کا باعث ہوگا کہ علامہ سعیدی صاحب نے جو قلمی جملہ بھی مکمل کر لی ہے اُنہ دو کتابت و طباعت کے مرحلہ میں ہے۔ اس جلد میں عتاق، بیورخ، مسافات، مزارعت، وصیت، نذر، ایمان، قناعت، قصاص، دیات اور حدود کے ابواب آگئے ہیں۔ ان ابواب کی احادیث کی شرح میں علامہ سعیدی صاحب نے حسب ذیل موضوعات پر خصوصی بحث کی ہے:-

اسلام میں جنگی قیدیوں کو لڑائی اور غلام بنانے کی تحقیق، مفہوم مخالفات کی تحقیق، اسلام، اشتراکیت اور سرمایہ دارانہ اقتصادی نظاموں کا تعاملی مطالعہ اور باہمی موازنہ اور اسلام کے اقتصادی نظام کی حقانیت اور بالادستی، موشلزم اور اسلامی مساوات کا موازنہ اور اسلامی مساوات کی ترجیح اور برتری، انہامی بانڈز کی تحقیق، دستاویز اور ہنڈی کی بیع کا حکم، حقوق کی بیع کا حکم، امپورٹ لائسنس، روٹ پریمٹ اور پگھڑی وغیرہ کی بیع پر بحث، باغات کے پھلوں کی مروجہ بیع کا شرعی حکم، کیا زمین کو کرائے پر دینا سود ہے؟ زمین کو بٹائی پر دینے کی بحث، زمین کی شخصی ملکیت پر بحث، انجکشن کے قریبی ٹر کا نقطہ مادہ کے جسم میں پہنچانے کا حکم، امام ابوحنیفہ پر نقشہ اور شرابوں کو حلال کرنے کے اعتراض کا جواب، انکریٹ اور اسپرٹ کے مرکبات کا حکم، بینک کے سود کی تحقیق، افراط زر کی صورت میں اصل زر کو بحال رکھنے کا حل، کرنسی نوٹ کی تحقیق، بیع عینہ کی تحقیق، دارالحرب کے سود کا حکم، غفلت کا حل دل سے یاد داغ، زمین کے تیل یا گیس کا حکم، سات زمینوں کے متعلق اثر ابن عباس کی تحقیق، ایصال ثواب کی تحقیق، اور یاد اللہ کی ترغیب، نذر پر بحث، قتل مرتد کی بحث، آٹھ قصاص کی صاف تلواریں کے ساتھ خاص ہے، عورت کی نصف دیت کی تحقیق، حدود میں عورتوں کی گواہی کی بحث، اسلامی حدود پر اعتراضات کے جوابات، چور کا املا کاٹے جانے کے بعد کیا اس کو چور ہے؟ کرا کو دوبارہ گولایا جاسکتا ہے؟ رجم کی تحقیق، اسلام میں بیعت کا تصور اور حدیثات کے احکام وغیرہ۔ ہماری انتہائی کوشش ہے کہ ہم جلد از جلد اس جلد کو قارئین تک پہنچانے کی سعادت حاصل کریں۔

علامہ سعیدی صاحب نے اس رمضان کے آخری عشرہ میں صحیح مسلم کی پانچویں جلد کی تصنیف کا آغاز کر دیا ہے۔ میں شہزادی سے دعا کرتا ہوں کہ وہ حضرت علامہ سعیدی صاحب کو صحت و سلامتی کے ساتھ قائم رکھے، ان کو جلد از جلد اس کتاب کو مکمل کرنے کی توفیق عنایت فرمائے، اس شرح کو قبولِ دوام عطا فرمائے، نشر و اشاعت کی ہماری اس سہی کو مشکور فرمائے اور اس شرح کے مصنف، کاتب، مصحح، ناشر اور دیگر معاونین و قارئین کو دین اور دنیا کی سعادتوں، رحمتوں اور برکتوں سے نوازے۔ آمین!

سید اعجاز احمد - لاہور

۱۷ شوال المکرم ۱۴۰۹ھ

۲۲ مئی ۱۹۸۹ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمَدُهُ وَتُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ

کتاب الصیام

روزوں کا بیان

روزے کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں کہ لغت میں صوم کسی چیز سے رکنے اور چھوڑ دینے کو کہتے ہیں اور روزہ دار کو صائم اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کھانے پینے اور عمل نزویج سے اپنے آپ کو روک لیتا ہے اور ان تینوں چیزوں کو چھوڑ دیتا ہے، جو شخص بات کرنا چھوڑ دے اس کو بھی صائم کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا (عريم: ۲۶) میں نے رحمان کے لیے بات نہ کرنے کی نذر مان لی ہے۔

علامہ خوارزمی روزے کا شرعی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اہل عبادت کے عبادت کی نیت سے طوع و کرہ سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل نزویج سے رکے رہنے کو شریعت میں (صوم) روزہ کہتے ہیں۔

روزے کی شرائط اور اقسام

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ روزے کی صحت کے لیے نہایت کرنا اور حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے تاہم اس کے ساتھ ساتھ روزہ دار کے مسلمان ہونے کی شرط بھی ضروری ہے۔ نیز علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں مسلمان ہونا، بالغ ہونا، اور عاقل ہونا روزے کے نفس و جوب کی شرائط ہیں اور اگر دار الحرب میں ہو تو روزے کی فرضیت کا علم بھی ان شرائط میں داخل ہے اور اس کا ادا کرنا اس وقت واجب ہو گا جب مسلمان شخص تندرست ہو اور اپنے وطن میں مقیم ہو۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ روزے کی اقسام یہ ہیں: فرض، واجب، مستحب، نفل، مکروہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی۔ فرض روزے یہ ہیں: رمضان کے روزے، قضاء رمضان کے روزے، کفار و ظہار کے، کفار و قتلی کے، کفار و قتل کے روزے، حالت احرام میں شکار کرنے کی حرام کے روزے اور احرام میں منافی کام کرنے کی بناء پر فدیہ کے روزے، یہ سب فرض ہیں کیونکہ ان کا ثبوت نص قطعی اور اجماع سے ہے۔ واجب میں نذر کے روزے ہیں بظاہر ان کو بھی فرض میں داخل ہونا چاہیے تھا کیونکہ ان کا ثبوت نص قطعی سے ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلِیْسَ فِیْہِ ذَرَرَةٌ مِّنْہُمْ (حج: ۲۵) اپنی نذر

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی مترقی ۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ ایران، ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، الکتاب فی معنی الفقہ ج ۲ ص ۲۳۳، مطبوعہ مکتبہ قریہ رضویہ سکسٹر۔

کو پورا کرو۔ لیکن چونکہ نذر مصیبت کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اس لیے یہاں نذر کا نقطہ عام مخصوص البعض ہے اور عام مخصوص البعض بوجہ طبیعت کے واجب ہوتا ہے اس لیے نذر کے روزے واجب ہیں فرض نہیں۔ نویں اور دسویں محرم دونوں دن روزے رکھنا سنت ہے۔ ایام بیض کے روزے رکھنا مستحب ہیں۔ ایک دن روزہ ایک دن انظار میں کو صوم راؤدی کہا جاتا ہے یہ بھی مستحب ہے، اسی طرح ہر روزہ جس کا ثبوت سنت سے ہو وہ مستحب ہے، جیسے حرفہ (۹ روزی الحج) کا روزہ ان کے علاوہ جن دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے ان دنوں میں روزہ رکھنا نفل ہے صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے اور ایام تشریق اور عیدین کا روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

روزے کی تاریخ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا**

کتب علی الذین من قبلكم۔ (بقدرہ: ۱۸۳) اسے ایمان والو! تم پر روزہ اس طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے امتوں پر روزہ فرض کیا گیا تھا۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اسلام سے پہلے مذاہب میں بھی روزہ داخل رہا ہے۔ تورات اور انجیل کے مطالعہ سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے۔ تشریش کہ ایام جاہلیت میں دسویں محرم کو اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اس دن خانہ کعبہ پر میا غلات ڈالا جاتا تھا اور مدینہ میں یہود اس دن اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم بنی اسرائیل کو اس دن فرعون سے نجات دی تھی۔ یہ احادیث اس بات پر شاہد ہیں کہ تعلیم اسلام سے پہلے بھی لوگوں میں بحیثیت عبادت کے روزہ معروف اور جانا پہچانا تھا۔

قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ غار حرا میں جن دنوں پہلی وحی نازل ہوئی وہ رمضان کا مہینہ تھا اور تیاس یہ ہے کہ آپ الان دنوں روزے رکھتے تھے کیونکہ احادیث میں غار حرا کے اندر آپ کی عبادت کا ذکر ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت یہ تھی کہ ہجرت کے بعد روزہ فرض کیا جائے۔ چنانچہ جب مسلمان توحید نماز اور دیگر احکام قرآن پر عمل کرنے کے خورگ ہو گئے تو ہجرت کے اٹھارہ ماہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے روزہ فرض کر دیا۔

روزے کی حکمتیں روزہ رکھ کر جب انسان کھانے، پینے اور عمل تزویج کو چھوڑ دیتا ہے، برے اخلاق اور بُری عاداتوں سے دستکش ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنی فطرت اور خلقت کے تقاضوں سے ممکن اور شرعی حد تک مجرور ہوجاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں نفس امارہ کے مطالبات کو مسترد کر دیتا ہے تو انسان کے ناسوتی بدن میں لاہوتی رنگ چمکنے لگتا ہے وہ اخلاق باری سے متعلق اور صفات الہیہ سے متصف ہوجاتا ہے اس سے بڑھ کر روزے کی اور کیا نفیست ہوگی کہ روزہ بندے کو مٹی کے رنگ میں رنگ دیتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید میں روزے کا ایک مقصد تقویٰ بیان کیا ہے **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (بقدرہ: ۱۸۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار مہینہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا **الْمُتَّقُونَ هُمَا**۔ تقویٰ یہاں ہے تقویٰ دل کی اس کیفیت کا نام ہے جس کے حصول کے بعد انسان گناہ کرنے سے ڈرتا ہے اور خوفِ الہی کی وجہ سے گناہ کرنے سے جھجک محسوس کرتا ہے۔ انسان کے دل

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۳۵-۲۳۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رحیمیہ سکھر۔

۲۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۴۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع دہلی۔

میں گناہوں کی اکثر خواہشات حیوانی قوت کی زیادتی سے پیدا ہوتی ہیں۔ روزہ رکھنے سے حیوانی قوت کم ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو جو حلال مالی مجبوریوں کی وجہ سے نکاح نہیں کر سکتے اور ساتھ ہی نفسانی خواہشوں پر قابو بھی نہیں رکھتے ان کا علاج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ بتلایا ہے اور فرمایا ہے کہ شہوت کو توڑنے اور کم کرنے کے لیے روزہ بہترین چیز ہے۔

جس طرح ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے اسی طرح کھانے پینے کی نعمت کی ضد بھی روزہ رکھنے سے ہوتی ہے۔ حکم سیر ہو کر کھانا کھانے والے امیروں کو روزہ رکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ فاقہ میں کیسی اذیت اور بھوک اور پیاس کی تکلیف ہوتی ہے جب تک کوئی شخص سوختہ جگر نہ ہو سوز جگر کو نہیں جان سکتا۔ طاعلی قاری لکھتے ہیں کہ بشر حافی رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص بے رویوں کے موسم میں گیا دیکھا کہ انھوں نے (فالتق) کپڑے اتار کر کمر بٹی پر ٹانگ رکھے ہیں اور خود بلیر کپڑوں کے بیٹھے ہوئے سردی سے کانپ رہے ہیں۔ اس نے پوچھا کہ آپ سردی سے کھپکا رہے ہیں اور کپڑے اتار کر کمر بٹی پر ٹانگے ہوئے ہیں! بشر حافی رحمہ اللہ نے کہا: ”اے بھائی فقر اور بہت زیادہ میں اور میرے پاس اتنی گنجائش نہیں ہے کہ میں ان سب کو کپڑے پہنا سکوں، اس لیے میں نے اپنے (فالتق) کپڑے اتار کر اپنے آپ کو ان کی تکلیف میں شریک کر لیا ہے۔“ طاعلی قاری لکھتے ہیں: اسی وجہ سے اویار عارفین جب کوئی فقر کھاتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں: ”اے اللہ! مجھ کو ان کے حق کی بناء پر ہم سے مواخذہ نہ کرنا۔“ اور یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام قحط کے سالوں میں دسترخوان پر بہت زیادہ کھانا ہونے کے باوجود اس لیے سیر ہو کر نہیں کھاتے تھے کہ کہیں جھوکوں کا حال بگڑ نہ جائے اور ان کے ساتھ مشابہت قائم رہے۔ اس لیے روزوں کی فریفت سے ہر مسلمان شخص کو اپنے فاقہ زدہ مسلمان بھائیوں کی بھوک اور پیاس کا اندازہ ہو گا اور اس سبب سے اس کا دل ان کی امداد اور مداخلت پر آمادہ ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ غریب اور فاقہ زدہ لوگ سارا سال بھوک اور پیاس کی صعوبتوں میں گزارتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی مشابہت قائم کرنے کے لیے ایک ماہ کے دنوں میں سب پر بھوک اور پیاس طاری کر دی۔ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ غریبوں کی بھوک اور پیاس اللہ تعالیٰ کو اس قدر عزیز ہے کہ ان پر جو حال طاری رہتا ہے اللہ تعالیٰ نے ایک ماہ کے لیے سب مسلمانوں پر وہ حال طاری کر دیا۔ اسے ہمارا حال اتنا عزیز ہے دیکھئے ہم اس کو کتنا عزیز رکھتے ہیں!۔

رمضان کے مہینہ کو بھوک اور پیاس کا مہینہ کہتے ہیں اس لیے ہونا چاہیے تھا کہ اس مہینہ میں ہماری خوراک کا بجٹ باقی مہینوں سے کم ہوتا لیکن ہوتا یہ ہے کہ اس ماہ میں ہماری خوراک کا بجٹ باقی مہینوں سے زیادہ ہوتا ہے۔ بازار میں کھانے پینے کی اشیاء سستاں اور پھل وغیرہ باقی مہینوں کی نسبت زیادہ پکے ہیں۔ راشن کے زمانہ میں اس ماہ میں راشن کا کوثر زیادہ کر دیا جاتا ہے جیسے یہ کھانے پینے کا مہینہ ہو۔ یوں لگتا ہے کہ صبح سے لے کر شام تک ہم اس لیے بھوکے رہتے ہیں تاکہ افطار کے وقت زیادہ سے زیادہ کھا سکیں۔ اس صورت حال کی اصلاح ضروری ہے تاکہ روزوں کی برکت سے صحیح استفادہ ہو سکے۔ حدیث شریف کے مطابق مسلمان کا فکر کی برکت سات حصہ کم کھانا ہے۔ اس اصول کی روشنی میں ہمیں اپنی خوراک کا جائزہ لے کر اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔

میں نے اپنے زمانہ تعلیم میں روزے کے اسرار و رموز کے عنوان سے روزوں کی حکمتوں پر مشتمل ایک مضمون لکھا

تجاویز پہ روزنامہ انجام کراچی میں چھاپھر ملک اور بیرون ملک کے بہت سے رسائل میں نقل و نقل ہر شائع ہوتا رہا۔ اب میں نے اس کو مقالات سیدی میں شامل کر دیا ہے، اس موضوع پر اس کا مطالعہ بھی مفید رہیگا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھل دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو تید کر دیا جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رمضان آتا ہے تو رحمت کے دروازے کھل دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو زنجیروں میں جکڑ دیا جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابوہریرہ سے یہ حدیث مثل سابق مروی ہے۔

۲۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حَجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا السَّعْدِيَّ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُصَوِّدُ الشَّيَاطِينُ.

۲۳۹۲۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّطُ الشَّيَاطِينُ.

۲۳۹۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ قَالَا نَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي نَافِعُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ بِمِثْلِهِ.

لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنے کی بحث

لفظ رمضان کے استعمال میں تین نظریات ہیں: اصحاب مہینہ کی طرف اضافت کیے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اس لیے یہ نہ کہا جائے رمضان آگیا، ہم نے رمضان میں روزے رکھے بلکہ یوں کہا جائے رمضان کا مہینہ آگیا۔ ہم نے رمضان کے مہینہ میں روزے رکھے۔ اکثر اصحاب شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ اگر کسی قرنیہ سے مہینہ کا مفہوم متین ہو جائے تو بلا اضافت استعمال جائز ہے ورنہ نہیں مثلاً اگر کہا جائے ہم نے رمضان میں روزے رکھے۔ ہم نے رمضان میں تراویح پڑھیں تو

ہاڑے کیونکہ روزے اور تراویح رمضان کے مہینہ ہی میں ہوتی ہیں اور اگر کہا جائے رمضان آیا اور رمضان چلا گیا تو صحیح نہیں ہے اور تحقیق کا نظریہ یہ ہے رمضان کا استعمال ہر طرح جائز ہے امام بخاری کا بھی یہی نظریہ ہے اور جن روایات میں یہ ہے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ وہ روایات ضعیف ہیں علم اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے کیونکہ ان احادیث میں بھی بغیر اضافت کے ہے جب رمضان آتا ہے تو.....

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ رمضان رمضان سے ماخوذ ہے اور رمضان موسم گرما کی شدت کو کہتے ہیں اور حسب لغات قدیمہ سے یہ الفاظ منقول ہوئے تھے تو اس وقت کے موسم کا خیال رکھا گیا تھا اور جس وقت اس ماہ کا نام رکھنے لگے تو شدید گرمی کا موسم تھا اس لیے اس کا نام رمضان رکھا گیا۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۳۹۱ میں ہے جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں۔

اسی سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ جنت اور جہنم کے دروازے حقیقتاً کھولے اور بند کیے جاتے ہیں اور یہ رمضان کی علامت ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ الفاظ مجازاً استعمال کیے گئے ہوں اور جنت کے دروازے کھول دینے سے یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ اس ماہ میں بجز جنت لوگوں کے لیے جنت کا حکم جاری کرتا ہے یا اس ماہ میں لوگ بجز نیکوں کرتے ہیں جو دخول جنت کا سبب ہے اور یہ عام مشاہدہ ہے اسی طرح جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اس ماہ میں اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ بجز تلافی کر دیتا ہے یا اس ماہ لوگ برائیوں سے بہت زیادہ رکتے ہیں جو جہنم میں نہ جانے کا سبب ہے۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس ماہ میں شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے اس پر سوال کیا جاتا ہے کہ پھر پہلے تھا کہ لوگ گناہ کرتے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ رمضان میں بھی لوگ گناہ کرتے ہیں۔ اس سوال کے متعدد جوابات ہیں ایک یہ ہے کہ دوسری روایات میں ہے صفحت موعۃ الشیاطین یعنی سرکش اور بڑے بڑے شیاطین قید کر دیے جاتے ہیں عام شیاطین کھلے پھرتے ہیں جن کی وجہ سے گناہ ہوتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ گمراہ کرنے والا ایک خارجی شیطان ہے اور ایک داخلی شیطان ہے جس کو لہو شیطان قویٰ ہے۔

الجب۔ اور اُردو میں تمہارا کہتے ہیں خارجی شیطان کو قید کر دیا جاتا ہے۔ داخلی شیطان کو قید نہیں کیا جاتا جس کی وجہ سے لوگ گناہوں میں مبتلا رہتے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ شیطان کے گیارہ ماہ مسلسل بہکانے اور دوسرے ڈالنے سے لوگوں میں اس کے دوسرے کا اثر اس قدر راسخ ہو چکا ہوتا ہے کہ اس کی ایک ماہ کی غیر حاضری سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور لوگ بدستور برائی کے کاموں میں مبتلا رہتے ہیں ۲۱ ماہ مشاء اللہ۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ اطلاق بھی مجازی ہے چونکہ اس ماہ میں بعض نیک طبع مسلمان شیطان کے اثرات اور اس کے دوسروں کو قبول نہیں کرتے، برائیوں کو چھوڑ دیتے ہیں اور ناز، روزے اور دیگر نیکیوں میں بجز مشغول ہو جاتے ہیں۔

۱۔ علامہ کبیری بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲۶، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعة الثانیہ، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ محمد بن اثیر مدرسی متوفی ۶۷۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۲۶۴، مکتبۃ مطبوعات اسماعیلیان ایران، ۱۳۶۲ھ۔

اور نمازی اور نیک لوگ پہلے سے زیادہ نیکیاں کرتے ہیں جیسا کہ عام مشاہدہ ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس ماہ شیطان کی گرفت ڈھیلی پڑ جاتی ہے اور خیر کے غلبہ سے اس کے دوسروں کا اثر کم ہو جاتا ہے اس لیے اس کو بھڑائیوں میں تعبیر فرمایا کہ شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔ پانچواں جواب یہ ہے کہ بُرائی میں مشغول لوگوں کو کم از کم اس ماہ تو یہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ ان کی غلط کاریوں اور بے راہ روی میں شیطان کے دوسروں سے زیادہ خود ان کی ذات اور ان کے ارادوں کا دخل ہے کیوں کہ اس ماہ جب شیاطین منقید کر دیے جاتے ہیں اور وہ پھر بھی بُرائی اور بُرے کاموں سے باز نہیں آ رہے تو ان کو لینا چاہیے کہ ان بُرے کاموں کے وہ خود ذمہ دار ہیں شیطان ان سے جبراً بُرائی نہیں کرتا اس کا ان پر کوئی تسلط نہیں ہے۔ وہ صرف بُرائی کا ایک خیال ان کے ذہن میں ڈالتا ہے اس بُرائی کی ترغیبات دیتا ہے جیسا کہ نیک کام کرنے کا خیال اور اس کی ترغیبات ان کا ہمیر (مترجمان) دیتا ہے اور جب وہ بُرے کام کو کر کے کا از خود ارادہ کر لیتے ہیں تو ان کا ضمیر ان کو مسلسل سہزنش کرتا رہتا ہے اور بُرائی سے روکتا رہتا ہے لیکن وہ ضمیر کی تمام تر فہمائشوں کو رد کر کے بُرے کام کو انجام دینے کی پوری منصوبہ بندی کرتے ہیں۔ اس کی تمام تفصیلات مرتب کرتے ہیں اور پھر مسلسل اس بُرائی کو کرتے رہتے ہیں حتیٰ کہ ضمیر (مترجمان) کا آواز انہیں سنائی نہیں دیتی پھر بُرائی پر اس قدر پختہ ہو جاتے ہیں کہ کسی بُرائی پر آمادہ کرنے کے لیے انہیں شیطان کے بہانے کی ضرورت نہیں رہتی وہ ہر بار وہ اپنے وعدے سے گئے رہتے ہیں۔ ترکان مجید میں ہے:

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَيْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَحَذَّاءُ تَكُونُونَ وَلَوْ مَوَّاهُ أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِي. (الباقیم: ۳۰)

بِأَنَّكَ وَجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ لِرُؤْيَا الْهِلَالِ وَالْفِطْرِ لِرُؤْيَا الْهِلَالِ وَالْهِلَالِ إِذَا غَمَرْنَا أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ أَكْمَلْتُ عِدَّةَ

الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا

۴۳۹۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تَقْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أُغْنَى عَنْكُمْ فَأْتُوا ذَاكَ

جب وحشر کے دن فیصلہ ہو چکے گا تو شیطان کہے گا بیشک اللہ تعالیٰ نے تم سے سچا وعدہ کیا تھا اور میں نے تم سے جو وعدہ کیا تھا وہ پورا نہیں کیا اور مجھے تم پر کچھ فائدہ تھا البتہ میں نے تم کو دروغ کیا اور تم نے میری بات مان لی تو اب تم مجھے ثابت نہ کرو۔ (پھر اپنے آپ کو صحت مند دیکھو) تم میری فریاد کو نہ سنی تھے ہرگز میں تمہاری فریاد کو نہ سنی سکتا ہوں۔

چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر عید کرنا، اور چاند نہ نظر نہ آئے تو تیس روزے پورے کرنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ کیا پھر فرمایا چاند دیکھو بغیر روزہ صحت رکھو چاند دیکھو بغیر عید کرو، اور اگر مطلع ابراہیم تو روزوں کی مدت پوری کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ کیا پھر اپنے دونوں اعقوں کو کھول کر اشارہ کر کے فرمایا مہینہ ایسا ہے، مہینہ ایسا ہے اور تیسری بار انگلیاں ملے کر دیکھ لیا اور فرمایا چاند دیکھ کر روزہ رکھو، چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراہیم ہو تو تیس روزوں کی مدت پوری کرو۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ کیا اور فرمایا مہینہ اتیس دن کا (یعنی) ہوتا ہے اور اتنے ہی اشارہ کیا، ایسا، ایسا، ایسا، پھر فرمایا اس صورت میں، روزہ کی مدت پوری کرو اور تیس کا نفل بھی فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے اس لیے چاند دیکھ کر بغیر روزہ صوم رکھو اور نہ چاند دیکھ کر بغیر عید کرو اور اگر مطلع ابراہیم ہو تو روزہ کی مدت پوری کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے، جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند دیکھو تو عید کرو اور جب مطلع ابراہیم ہو تو مدت پوری کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھ

۲۳۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَضَرَبَ يَدَيْهِ فَقَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا أَتَمَّ عَقْدَ الْبَهَامَةِ فِي الثَّلَاثَةِ صَوْمُوا لِرُؤْيَيْهِ وَافْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ أُعْيِيَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ وَالشَّهْرُ هَكَذَا هَكَذَا هَكَذَا قَالَ فَإِنْ أُعْيِيَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ سَامَةَ -

۲۳۹۷ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ وَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَضَانَ فَقَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا أَقَالَ فَأَقْدُرُوا لَهُ وَلَعَلَّ يَفْقَدُ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۸ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيل بن عتب عن أيوب عن قافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شئنا الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى ترووه ولا تفطروا حتى ترووه فإن علم عليكم فأقدروا له -

۲۳۹۹ - وَحَدَّثَنِي حَمِيدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْمَعْصُومِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ وَهُوَ ابْنُ عَتَقَةَ عَنْ تَارِغٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَافْطَرُوا فَإِنْ أُعْيِيَ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا وَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ -

۲۴۰۰ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي

لو تو روزہ رکھو اور جب چاند دیکھو تو توہمہ کرو، اور جب مطلع ابر آوے تو ہر وقت پوری کرو۔

سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَقَرَّرَ قَصُومُكُمْ وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی دن کا بھی ہمینہ ہوتا ہے جب تک تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو نہ عید کرو سوا اس کے کہ مطلع ابر آوے اگر مطلع ابر آوے تو حساب سے روزے رکھو۔

۲۳۱۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ وَ قُصَيْبَةُ وَ ابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَ قَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَ هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعَةُ وَ عَشْرُونَ لَيْلَةً لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ إِلَّا أَنْ يَغْمَرَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہے اور تیسری بار آپ نے انکو ٹٹھے کر بند کر دیا۔

۲۳۰۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا زَوْجُ ابْنِ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَنْ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ قَبْضُ إِبْهَامَةٍ فِي الشَّالِشَةِ - ۲۳۰۳ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْأَشْبِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْرُ تِسْعَةُ وَ عَشْرُونَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمینہ اسی طرح، اسی طرح اور بھی ہوتا ہے۔

۲۳۰۴ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ أَنَّ ابْنَهُ ابْنَكَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ الْوَرَقِيِّ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ عَشْرًا أَوْ عَشْرًا وَ تِسْعًا -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہے دس دن اور نو روزہ کا۔

۲۳۰۵ - وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعَدٍ وَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمینہ ایسا، ایسا،

اور ایسا ہے۔ آپ نے دو مرتبہ دونوں اہل حق کو کھول کر
اشارہ کیا اور تعمیری بار بایاں یا وایاں اُنکو متا بند کر لیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ ایتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ راوی شعبہ نے تین بار بافتقوں سے اشارہ کیا اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کرنا عقیدہ کہ سائیس میں ہے مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے اور اٹھوں نے تین بار بافتقوں سے اشارہ کیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم امتی لوگ ہیں، حساب کتاب نہیں کرتے، مہینہ ایسا ہوتا ہے ایسا ہوتا ہے، ایسا ہوتا ہے، اندیسری بار انگڑے کھٹے کوند کر دیا اور مہینہ ایسا، ایسا، ایسا ہوتا ہے یعنی پورے تیس دن کا۔

ایک اور شہ ہے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے
مگر اس میں دوسری بار مہینہ کے ذکر کے بعد تیس دن کا
ذکر نہیں ہے۔

سید بن عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ آج رات آدھا بیہ ہوا گیا۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ آج رات آدھا بیہ ہو گیا ہے؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ بیہ نہ آیا، ایسا حال آیا ہوتا

عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَّاءُ كَذَّاءُ وَكَذَّاءُ وَكَذَّاءُ
بَيْنَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ بِحُلٍّ أَصَابَهُمَا وَتَقَصُّ فِي الصَّفَقَةِ
الثَّالِثَةِ ابْنَاهُمَا السُّنَيُّ أَدْنَى

٢٢٠٤ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنُورٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَقْبَةَ وَهُوَ ابْنُ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ وَطَبَقَ
شُعْبَةُ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكَسَرَ إِلَيْهَا فِي
الثَّلَاثِ قَالَ عَقْبَةُ وَاحْسِيَهُ قَالَ الشَّهْرُ ثَلَاثُونَ
وَطَبَقَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

٢٣٠٤ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَدُوٌّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَتَّى وَابْنِ
يَسَارٍ قَالَ ابْنُ مَتَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنِ الْأَسَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ
ابْنَ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يُحَدِّثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا أُمَّةٌ
أَقِيمَةٌ لَا نَكُتُّ وَلَا نَحْشِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا
وَهَكَذَا وَهَكَذَا إِلَّا بِنَاهُمْ فِي الثَّالِثَةِ وَالشَّمْسُ هَكَذَا أَطْلَعَتْ
وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامُ ثَلَاثِينَ

٢٢٠٨. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
الْحُجْرُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّهْرَ الثَّانِي الثَّلَاثِينَ .

٢٢٠٩ - حَدَّثَنَا أَبُو كَاهِلٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
الْوَاهِدِيُّ زِيَادٌ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَجُلًا يَقُولُ
الْمَلِيكَةُ الْقَتِيعَةُ فَقَالَ لَهُ مَا يَذْكُرُكَ أَنَّ الْمَلِيكَةَ
الْمُتَهَنِّفَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ أَشَارَ بِأَمَّا بَعْدُ
الْعَشْرَ مَرَّتَيْنِ وَهَكَذَا فِي النِّقَالِ لِفَتْحٍ وَ أَشَارَ
بِأَمَّا بَعْدُ كُلِّهَا وَ جَسَسَ أَوْ خَسَسَ ابْتِهَامَهُ -

۲۲۱۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَالَ صُومَرٍ
وَ إِذَا رَأَيْتُمْ هُمْؤَهُ فَاطْفِرُوا فَإِنْ عَمَرَ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا
ثَلَاثِينَ يَوْمًا -

۲۲۱۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَمٍ الْجَمْعِيُّ
حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَهُوَ
ابْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ
وَ أَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ عُمَرَ عَلَيْكُمْ فَامْكُثُوا الْعِدَّةَ -
۲۲۱۲ - وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَ أَفْطِرُوا
لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ عُمِيَ عَلَيْكُمُ الشَّهْرُ فَعِدَّةً وَ ثَلَاثِينَ -

۲۲۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْهَلَالَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ هُمْؤَهُ فَافْطِرُوا وَ أَهْلَانَ
عَمِيَ عَلَيْكُمْ فَعِدَّةً وَ ثَلَاثِينَ -

۲۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا وَ كَيْعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي مُسْكَرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ہے آپ نے اپنی انگلیوں سے دو بار دس کا اشارہ کیا اور
تیسری بار بھی دس کا اشارہ کیا اور اپنی تمام انگلیوں سے
اشارہ کیا اور انگوٹھے کو بند کر لیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھو تو روزہ
رکھو اور جب چاند دیکھو تو عید کرو، اور اگر مطلع ابراؤد
بوقت تیس دن کے روزے رکھو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤد ہو تو کتنی
پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو، اور اگر تم پر مہینہ غنی رہے
تو تیس کی تعداد پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ...
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کا تذکرہ کیا اور فرمایا
چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس کی غنمی پوری
کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان سے ایک
یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو ہاں جس آدمی کی عادت اس
دن روزہ رکھنے کی ہو وہ رکھ سکتا ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْدُمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا قَلِيلًا .
 ۲۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا لَا يُعْقِبُ بْنُ بِشْرِ الْعَمَرِيُّ حَدَّثَنَا
 مُعَاوِيَةُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَلَامٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْثُورٍ
 حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
 مَسْثُورٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ
 الرَّحِيمِ حَدَّثَنَا الْيُؤُبُ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
 حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ كُلُّهُمْ
 عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ .

۲۴۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
 أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى آدَا جِهَ الشَّهْرِ
 قَالَ الزُّهْرِيُّ فَأَخْبَرَنِي عَنْ عَدُوٍّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَضَتْ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ
 لَيْلَةً أَعَدُّهُنَّ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَدَأَ بِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
 أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَلَا تَدْخُلَ
 مِنْ تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ أَعَدُّهُنَّ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ
 تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ .

۲۴۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
 ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَالثَّقَفِيُّ لَهُ حَدَّثَنَا
 لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَزَلَ
 نِسَاءَ كَذَا شَهْرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا فِي تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ
 فَقُلْنَا إِنَّمَا الْيَوْمُ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ فَقَالَ إِنَّمَا الشَّهْرُ
 وَصَفَّقَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَجَسَّ أَصْبَعًا وَاجِدًا فِي الْأَجْوَةِ .

۲۴۱۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَبَّابُ
 ابْنُ الشَّامِرِ قَالَا نَا حَبَّابُ بْنُ مُصَبِّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
 جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

زہری بیان کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ اپنی ازواج کے پاس ایک ماہ تک نہیں جائیں گے زہری کہتے ہیں مجھے عروہ نے بتلایا وہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں ایک ایک رات گن رہی تھی جب انتیس راتیں گز گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے قسم کھالی تھی کہ آپ ہمارے پاس ایک ماہ تک نہیں آئیں گے اور میں گن رہی تھیں آپ انتیس روز بعد تشریف لائے ہیں آپ نے فرمایا میں انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک ماہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ رہے پھر انتیس دن کے بعد ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا آج انتیسواں دن ہے آپ نے فرمایا میں انتیس دن کا بھی ہوتا ہے اور دونوں ہفتہ تین بار ملا اور آخری بار ایک انگلی بند کر لی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج سے ایک ماہ تک علیحدہ رہے انتیس دن گز گئے تو آپ صبح کے وقت ان کے

پاس گئے بعض لوگوں نے آپ سے کہا کہ اسے اللہ کے نبی! آپ اتیس دن کے بعد آگئے ہیں! آپ نے فرمایا
مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ پھر آپ نے اپنے
دونوں ہاتھوں کو تین بار ملایا، دو بار پوری انگلیوں کے
ساتھ اور ایک بار نو انگلیوں کے ساتھ۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ اعْتَرَلَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَاشَهِرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا
صَبَاحَ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ بَعْضُ الْعَوْمَرِيَّاتِ
رَسُولُ اللَّهِ إِنَّمَا أَصْبَحْنَا لَتِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا
وَعِشْرِينَ ثُمَّ طَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَأْصِرُ بِدَيْهِ كُلَّمَا وَالثَّلَاثُ بِتِسْعٍ مِنْهَا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ بعض ازواج کے
پاس ایک ماہ تک نہیں جائیں گے، جب اتیس دن گذر
گئے تو آپ صبح یا شام کو ان کے پاس گئے آپ سے
کہا گیا کہ اسے اللہ کے نبی! آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
ایک ماہ تک ہمارے پاس نہیں آئیں گے! آپ نے
جواب دیا مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۲۴۱۸۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
حَبَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّبِيُّ أَنَّ عِكْرِمَةَ
بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَفَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى بَعْضِ أَهْلِهِ
تَمَازُجًا لَمَّا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا عَدَّ عَلَيْهِمْ
أَوْرَاحَ فَيَقِيلُ لَهُ حَلَفْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا تَدْخُلُ عَلَيْنَا
شَهْرًا قَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ يَوْمًا۔
۲۴۱۹۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنِيَّ مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا الشَّعَاكُ
يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ
کو دوسرے ہاتھ پر مار کر فرمایا مہینہ اس طرح اور اس طرح
ہوتا ہے اور تیسری بار ایک انگلی کم کر لی۔

۲۴۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فَقَالَ الشَّهْرُ
هَكَذَا أَوْ هَكَذَا ثُمَّ تَقَصَّ فِي الثَّلَاثَةِ أَصْبَعًا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ایسا ایسا اور ایسا
ہے، دس، دس اور نو۔

۲۴۲۱۔ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا
حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں: رمضان کا روزہ چاند دیکھنے سے واجب ہوتا ہے۔ اگر مطلع غبار آلود ہو تو روزہ پر شبان کے تیس دن پورے کرنے واجب ہیں۔^۱

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ دو عادل (نیک) شخصوں کی گواہی سے بالاتفاق چاند ثابت ہو جاتا ہے، اور ایک عادل شخص میں اختلاف ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ ایک عادل شخص کی گواہی سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے، خواہ مطلع صاف ہو یا غبار آلود ہو۔ عبداللہ بن مبارک اور امام احمد بن حنبل کا بھی یہی نظریہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور عمر بن عبدالعزیز، امام مالک، امام اوزاعی، لیث، ساجستون، اسحق بن راہویہ اور داؤد کا نظریہ یہ ہے کہ چاند کے ثبوت کے لیے دو عادل شخصوں کی گواہی شرط ہے۔ ابن منذر اور ثوری نے کہا ہے کہ ایک مرد اور دو عورتوں سے بھی چاند کی رویت کا ثبوت ہو جائے گا، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ اگر مطلع ابر آلود ہو تو ایک آدمی کی گواہی سے بھی رمضان کی رویت ثابت ہو جائے گی اور غیر رمضان میں کم از کم دو کی گواہی ضروری ہے اور اگر مطلع صاف ہو تو جب تک جم غفیر کی شہادت نہ ہو رویت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہے دیکھنے والوں کی نظر صحیح ہے کوئی رکاوٹ بھی نہیں تو یہ بات بعید ہے کہ جم غفیر کو چاند نظر نہ آئے اور ایک یا دو لوگوں کو چاند نظر آجائے۔^۲

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں: امام مالک کے نزدیک رمضان اور عید دونوں میں ایک آدمی کی شہادت سے رویت ثابت نہیں ہوتی، جبکہ امام شافعی رمضان میں ایک آدمی کی شہادت مان لیتے ہیں، اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آیا یہ شہادت ہے جس کے لیے دو آدمی ضروری ہیں یا خبر ہے جس میں ایک آدمی کی خبر سے بھی احکام ثابت ہو جاتے ہیں۔^۳

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: جب آسمان ابر آلود ہو تو امام ہلال رمضان کے سلسلے میں ایک عادل شخص کی شہادت قبول کرے خواہ مرد ہو یا عورت کیونکہ یہ دینی معاملہ ہے اس لیے روایت حدیث کے منافی ہے، اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان کی رویت میں ایک آدمی کی شہاد قبول کی ہے اور جب آسمان ابر آلود نہ ہو تو اس وقت شہادت قبول نہیں کی جائے گی جب تک کہ اتنی کثیر جماعت چاند کو نہ دیکھ لے جس کی خبر سے یقین حاصل ہو جائے اور ہلال عید کی رویت میں اگر مطلع ابر آلود ہو تو دوسرا آدمی یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔^۴

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایک آدمی کی گواہی سے رمضان اور عید کا چاند ثابت ہو جاتا ہے خواہ مطلع غبار آلود ہو یا نہ ہو اور امام مالک کے نزدیک دو آدمیوں کی گواہی ہر حال میں ضروری ہے۔

۱۔ شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع الشرح ج ۶ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۶ ص ۲۸۲،

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکامل العلم ج ۳ ص ۳۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۲۵۴ - ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ لایبزرگ کٹر

اور امام ابوحنیفہ کے مذہب میں تفصیل ہے، ہلال رمضان میں اگر مطلع ابراؤ ہو تو ایک عادل آدمی کی شہادت کافی ہے اور اگر مطلع ابراؤ نہ ہو تو ہم غیر کی خبر ضروری ہے اور ہلال عید میں اگر مطلع غبار آؤ ہو تو دومر دوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔

سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھتا ہوا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

علامہ نووی لکھتے ہیں: اگر ایک شخص نے کسی شہر میں روزے رکھنے شروع کیے پھر کسی ایسے شہر میں گیا جو مسافت بیدہ پر واقع تھا، جہاں کے لوگوں نے اس دن چاند نہیں دیکھا تھا جس دن پہلے شہر والوں نے چاند دیکھا تھا تو وہ اپنے روزے کے حساب سے تیس روزے پورے کرے۔ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر شہر میں اس شہر (مکہ) کا اعتبار ہوتا ہے تو جواب میں زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کے ساتھ روزے رکھے کیونکہ اب اس کا شمار بھی اس شہر کے لوگوں میں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اپنے روزے کے حساب سے افطار کرے کیونکہ اس نے پہلے شہر کے حساب سے روزے رکھنے کا التزام کیا تھا، اور اگر ہم یہ کہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوتا تو اس شہر والوں پر بھی پہلے شہر والوں کے حساب سے افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت ثابت ہو جائے خواہ اس شخص کے قول سے یا کسی اور ذریعہ سے، اور ان لوگوں پر پہلے روزے کی قضاء لازم ہوگئی، اور ان لوگوں کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت ثابت نہیں ہوئی تو اس شخص پر اپنے روزے کے حساب سے (افطار لازم ہے) جیسا کہ اگر وہ تنہا غوال کا چاند دیکھتا تو تنہا افطار کرتا۔

پاکستان میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ لوگ سعودی عرب سے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھتے ہوئے آتے ہیں اور ان کے تیس روزے پورے ہو جاتے ہیں اور یہاں ہنوز رمضان ہوتا ہے نہ چنانچہ مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کے نزدیک بلاد بیحدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے، اس لیے اس کو روزے رکھنے پانہیں نیز قرآن مجید میں ہے: **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** ”تم میں سے جو اس مہینے میں موجود ہو تو روزہ ضرور اس کے روزے رکھے“ (البقرہ: ۱۸۵) اور اس شخص نے اس صورت میں رمضان کا مہینہ پایا ہے اس لیے وہ سب کے ساتھ روزے رکھے، نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الصوم يوم تصومون والفتري يوم تفترون** ”جس دن لوگ روزہ رکھیں اسی دن روزہ ہے اور جس دن لوگ عید کریں اس دن عید ہے“ (جامع ترمذی ص ۱۲۲) اس حدیث کا بھی یہ تقاضا ہے کہ ہر شخص پاکستان میں آگیا وہ یہاں کے لوگوں کے ساتھ روزے رکھے اور یہاں کے لوگوں کے ساتھ عید کرے۔ ایک مانے یہ ہے کہ اگر اس کے تیس روزے پورے ہو چکے ہیں تو اس پر اب روزے لازم نہیں کیونکہ حدیث کے اعتبار سے مہینہ امتیعی یا تمیز کا ہوتا ہے اور وہ ایک مہینہ کے روزے مکمل چکا ہے، لیکن پہلے دن کے دلائل زیادہ قوی ہیں۔

پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص نے پاکستان میں چاند دیکھ کر روزے رکھنے شروع کیے اور اشعار رمضان میں سعودی عرب چلا گیا جہاں لوگوں نے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھنے شروع کیے تھے اور ابھی اس کے اثنا تیس یا اربعیس روزے ہوئے تھے کہ انھوں نے عید کر ل اس صورت کے بارے میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

ایک شخص نے ایک ایسے شہر سے سفر کیا جنھوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور اس شہر میں پہنچا جس میں (اس کے حساب سے)

۱۔ علامہ یحییٰ بن نثر نووی شریفی ص ۶۷۷، شرح المہذب ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ایک دن پہلے چاند دیکھ لیا گیا تھا اور ابھی اس نے انیس روز سے رکھے رہ کر انھوں نے عید کر لی۔ اب اگر تم عام حکم رکھیں یا یہ کہیں کہ اس کے لیے اس شہر کا حکم ہے تو وہ عید کر لے اور ایک دن کے روزے کی تضاء کرے، اور اگر تم عام حکم رکھیں اور یہ کہیں کہ اس کے لیے پہلے شہر کا حکم ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اس دن روزہ رکھے۔

چونکہ مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کے نزدیک بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے، اس لیے پاکستان سے سعودی عرب پہنچنے کے بعد اس شخص پر سعودی عرب کے مطالع کے احکام لازم ہوں گے وہ ان کے حساب سے روزے رکھے گا اور ان کے حساب سے عید کرے گا۔ لیکن اگر اس کے روزے تیس سے کم ہیں تو وہ کم دنوں کی احتیاطاً تضاء کرے۔

سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے! بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص مثلاً سعودی عرب سے عید

کے دن جہاز پر سوار ہو کر پاکستان پہنچا اور یہاں ہنوز رمضان ہے۔ ایسی صورت کے بارے میں علامہ نووی لکھتے ہیں۔ اگر ایک شخص نے ایک شہر میں چاند دیکھا تو صبح عید کی اور وہ کشتی کے ذریعہ کسی دور دراز شہر میں پہنچا جہاں لوگوں کا روزہ تھا شیخ ابو محمد نے کہا اس پر لازم ہے کہ وہ یقیناً دن کھانے پینے سے اجتناب کرے۔ یہ اس صورت میں ہے جب ہم یہ کہیں کہ اس پر اس شہر کا حکم لازم ہے اور اگر ہم عام حکم رکھیں یا اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کریں تو اس پر اظہار کرنا لازم ہے۔

چونکہ بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے، اس لیے جو شخص سفر کر کے کسی دور دراز علاقہ میں پہنچے گا اس پر وہاں کے منبر افیانی حالات کے اعتبار سے شرعی احکام لازم ہوں گے۔

ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہلال معتبر ہونے کا بیان

بَابُ بَيَانِ أَنَّ لِكُلِّ رُؤْيٍ مِمَّا
أَتَاهُمْ إِذَا دَاوُلُ الْهَلَالِ بِمَدِينَةٍ لَا يَتَّبِعُ
حُكْمَهُ لِمَا يَعُدُّ عَنْهُمْ

۲۴۲۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ
أَبِي رُبَاقٍ وَكُثَيْبَةُ بْنُ أَبِي حَبْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْحَاعِيْلُ وَهُوَ ابْنُ
جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَزْمَةَ عَنْ ثَوْبَانَ
أَنَّ مَرْقَةَ الْفَضْلِ بِنْتَ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
بَعَثَتْهُ إِلَى مَعَاوِيَةَ بِالشَّامِ قَالَ فَقَدِمْتُ الشَّامَ
فَقَضَيْتُ حَاجَتَهَا وَاسْتَهْلَ عَلَى رَمَضَانَ

کریب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام فضل بنت حارث
رضی اللہ عنہا نے انھیں حضرت امیر معاویہ کے پاس مکہ شام
میں بھیجا، کریب کہتے ہیں کہ میں مکہ شام گیا اور ان کا کام
انجام کو پہنچا یا اور شام ہی میں ہلال رمضان نمودار ہوا اور
میں نے جمعہ کی شب چاند دیکھا، پھر رمضان کے آخر میں
میں مدینہ منورہ آیا، جب چاند کا تذکرہ چھڑا تو حضرت عائشہ
بن عباس رضی اللہ عنہا نے مجھ سے دریافت کیا تم نے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح المہذب، ج ۲ ص ۲۴۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت

وَأَنَا لَشَامُ قَرَأْتُ الْهَلَالَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَدِمْتُ
الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ فَسَأَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ ذَكَرَ الْهَلَالَ فَقَالَ مَتَى
رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَقُلْتُ رَأَيْتُهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ
أَنْتَ رَأَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ وَرَأَى الْتَّاسُ وَصَا مُوَادَّ
صَاحِبَ مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَيْسَ
رَأَيْتُهُ لَيْلَةَ السَّبْتِ فَلَا تَزَالُ تُصَوِّرُ حَتَّى تُكْمِلَ
ثَلَاثِينَ أَوْ تَرَاهُ فَقُلْتُ أَفَلَا تَكُنْتُمْ بِرُؤْيَا مَعَاوِيَةَ وَصَاحِبِهِ
فَقَالَ لَا هَكَذَا أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَشَى يَحْيَى بْنُ يَحْيَى فِي تَكْتِفِي أَوْ تَكْتِفِي .

چاندک دیکھا ہے؟ میں نے کہا ہم نے جس کی شب چاند
دیکھا تھا، انھوں نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں
نے کہا ہاں! اور لوگوں نے بھی چاند دیکھا اور انھوں نے
بھی روزہ رکھا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی روزہ
رکھا، حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے تو چاند ہفتہ کی
شب دیکھا ہے اور ہم تو تین روزے پورے کریں گے، چاند دیکھ
لیں، میں نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے روزے
رکھنے اور چاند دیکھنے کو کافی نہیں قرار دیتے، حضرت
ابن عباس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں
اسی طرح حکم دیا ہے۔

اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ

روایت ہلال مان جانے کی یا نہیں؟ اس میں مذاہب ائمہ کے اکثر فقہاء کا اس نقطہ پر اتفاق ہے کہ
اگر دو شہروں میں بہت زیادہ فاصلہ نہیں ہے جیسے کہ اورینڈا اور کراچی کا فاصلہ ہے جیسے بغداد اور بصرہ، تو ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں خیراً موجب شرعی
سے ثابت ہو جائے تو دوسرے شہروں میں اس کا شرعاً اعتبار کیا جائے گا۔ اور اگر دوسرے شہروں کے مطالع میں زیادہ بعد اور فاصلہ ہو (جس سے ہلال
کے طلوع میں ایک دن کا فرق ہو جائے) تو چہر ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا جیسا کہ معترب دلائل سے واضح کیا جائے گا۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: جب ہلال رمضان کی ایک شہر میں رویت ہو جائے اور دوسرے شہر میں رویت
نہ ہو تو اگر دونوں شہر قریب ہیں تو وہ دونوں ایک شہر کے حکم میں ہیں اور دوسرے شہر والوں پر بالاتفاق روزہ فرض ہو جائیگا
اور اگر دو شہروں میں دوری ہو تو پھر اختلاف ہے ایک نظریہ یہ ہے کہ دوسرے شہر والوں پر روزہ لازم نہیں ہوگا،
مصنف (شیخ شیرازی) شیخ ابو حامد، بندہ بھی اور دوسرے فقہاء کا یہی مسلک ہے۔ عبد الری، زلفی اور اکثر ائمہ نے اس کو
صحیح قرار دیا ہے۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی دوسرے شہر والوں پر روزہ فرض ہو جائے گا۔ حمیری کا
بھی قول ہے۔ قاضی ابو طیب، دارقطنی، ابو علی بنی اور دوسرے فقہاء نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور ان حضرات نے حدیث
کریمہ کا یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ حضرت ابن عباس کے نزدیک دو عادل گروہوں سے ہلال رمضان کی رویت ثابت نہیں
ہوتی تھی، کیونکہ صرف قریب نے خبر دی تھی (اس لیے انھوں نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور صحیح نظریہ وہ ہے جس کو پہلے
بیان کیا گیا ہے۔ شہروں کے قرب اور بعد کے معیار میں تین نظریات ہیں۔ زیادہ صحیح نظریہ یہ ہے کہ جب دو شہروں
کا مطالع مختلف ہو تو وہ شہر بعد قرار پائیں گے جیسے حجاز، عراق اور خراسان کے مطالع مختلف ہیں اور جب مطالع مختلف
نہ ہوں تو وہ قریب قرار پائیں گے جیسے بغداد اور کوفہ اور رے (طهران) اور قزوین، کیونکہ یہاں ایک کا مطالع بعینہ
دوسرے کا مطالع ہے اور ایسی صورت میں اگر ایک شہر میں چاند نظر آئے اور دوسرے میں چاند نظر نہ آئے تو چاند کی
عدم رویت، نظر کی کوتاہی کی بنا پر ہوگی یا کسی اور عارضہ کی بنا پر ہوگی۔ بخلاف اس صورت کے جب فی النسب مطالع مختلف
ہوں، مجہول اہل حق اور صید لالی کا یہی نظریہ ہے۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اقلیم اور ملک کی وحدت اور تعدد و شہروں

کے قرب اور بُد کا مدار ہے۔ ایک اقلیم (ملک) کے شہر باہم متقارب اور دو اقلیموں (ملکوں) کے شہر باہم متباعد ہیں۔
 عمیری اور دوسرے فقہاء نے اس نظریہ کو اختیار کیا ہے، تبصرہ نظر یہ یہ ہے کہ قرب اور بُد کا مدار مسافت قصر پر ہے۔
 کیونکہ اکثر حکام شرعیہ مسافت قصر سے متعلق ہوتے ہیں، فدرانی، امام الحرمین، غزالی، بغوی اور خراسانی فقہاء کا یہی نظریہ
 ہے لیکن یہ رائے صحیح نہیں ہے کیونکہ روایت ہلال کا مسافت قصر سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لیے صحیح نظریہ پہلا ہی ہے۔
 علامہ ابن قدامہ منیل لکھتے ہیں: جب ایک شہر کے لوگ چاند دیکھ لیں تو تمام شہروں میں روزہ لازم ہو جائے گا۔
 لیث اور بعض اصحاب شافعی کا یہی قول ہے اور بعض شرافع کا نظریہ یہ ہے کہ اگر دو شہروں میں اتنی مسافت ہے
 جس کی وجہ سے مطالع مختلف نہیں ہوتے جیسے بغداد اور بصرہ تو ایک شہر میں رویت ہلال سے دوسرے شہروں
 پر روزہ فرض ہو جائے گا اور اگر دو شہروں میں بُد ہو جیسے عراق اور حجاز تو ہر شہر والوں پر اپنی رویت کا اعتبار لازم ہو
 گا۔ مکرم سے مروی ہے لکل اہل بلد رویتھم۔ (ہر شہر والوں کے لیے اپنی رویت کا اعتبار
 ہے) قاسم، سالم، اور اسحاق کا یہی مذہب ہے کیونکہ کربب بیان کرتے ہیں کہ میں شام میں گیا اور وہاں رمضان کا
 چاند نظر آگیا۔ ہم نے جمعہ کی شب کو چاند دیکھا پھر مہینہ کے اخیر میں میں مدینہ آیا اور رویت ہلال کا ذکر چھڑ گیا تو حضرت
 ابن عباس نے مجھ سے پوچھا تم نے چاند کب دیکھا، میں نے کہا ہم نے جمعہ کی شب چاند دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباس
 نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں نے کہا ہاں اور لوگوں نے چاند دیکھا اور انہوں نے روزہ رکھا اور حضرت معاویہ
 نے روزہ رکھا۔ حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے ہفتہ کی شب چاند دیکھا تھا ہم روزے رکھتے رہیں گے حتیٰ کہ
 تیس روزے پورے کر لیں یا ہم چاند دیکھ لیں میں نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ کے چاند دیکھنے اور روزے کو کافی نہیں
 سمجھتے حضرت ابن عباس نے کہا نہیں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن
 صحیح غریب ہے اس کو مسہم نے بھی روایت کیا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **خُذُوا شَهْرَ رَجَبٍ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** (البقرہ: ۱۸۳) ”تم میں
 سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ اس مہینے میں روزہ رکھے۔“ اور حدیث شریف میں ہے جب اعراب نے آپ سے
 پوچھا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ سال کے اس ماہ میں روزے رکھیں؟ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ ایک
 اور حدیث شریف میں ہے ایک اعرابی نے آپ سے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کتنے روزے فرض کیے ہیں؟ آپ
 نے فرمایا رمضان کے مہینہ کے علاوہ ازیں مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ رمضان کے مہینہ کے روزے
 فرض ہیں اور جب بالاعتقاد لوگوں کی گواہی سے رمضان ثابت ہو گیا تو تمام مسلمانوں پر وہ روزہ رکھنا واجب ہے اور اس
 لیے بھی کہ رمضان کا روزہ دو ہلالوں کے درمیان سے اور باقی احکام مثلاً قرض کی ادائیگی، طلاق، عتاق اور نذر وغیرہ میں
 اس دن کا اعتبار کیا جاتا ہے لہذا اس دن کا روزہ رکھنا نص اور اجماع سے واجب ہے۔ اور جب عادل گواہوں نے
 رویت ہلال کی شہادت دیدی تو روزہ واجب ہو جائے گا جیسا کہ شہروں کے قرب کے سبب سے روزہ واجب
 ہوتا ہے اور حدیث کربب سے زیادہ سے زیادہ بیہ ثبات ہوتا ہے کہ انہوں نے صرف کربب کے قول کی بنا پر

مید نہیں کی اور ہم بھی یہی کہتے ہیں، محل خلاف یہ ہے کہ پہلے دن کی قضا کریم کی خبر سے واجب ہوئی یا نہیں اور اس کا ذکر حدیث میں نہیں ہے۔ بلکہ

علامہ دمشقانی مالکی لکھتے ہیں: علامہ ہانزی فرماتے ہیں جب امام کے نزدیک ہلال ثابت ہو جائے تو تمام شہروں میں ہلال لازم ہو جاتا ہے کیونکہ امام کے اعتبار سے تمام شہروں کا ایک حکم ہے۔

فقہاء اخلاف میں سے اگرچہ اکثر فقہاء نے حثا بلکہ کی طرح اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں کیا لیکن بعض محققین نے بعد فاحش (بہت زیادہ فاصلہ) میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے اور یہی صحیح ہے، علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں جب دو شہروں کے درمیان مسافت قلیل ہو تو ان میں مطالع مختلف نہیں ہوں گے لیکن جب مسافت بعید ہو تو ایک شہر کا حکم دوسرے شہر پر لاگو نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان مسافت زیادہ ہو تو ان کے مطالع مختلف ہو جاتے ہیں اور اس وقت ہر شہر میں اس کے اپنے مطالع کا اعتبار ہوگا۔

بہر حال جب دو شہروں کے درمیان مسافت قریب ہو جیسے ایک ملک کے متعدد شہر ہیں اور ایک شہر میں رویت ہلال ہو جائے اور باقی شہروں میں طریق موجب شرعی سے رویت ہلال ثابت ہو جائے تو ان شہروں میں بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے۔

رویت ہلال کے لیے طرق موجبہ شرعیہ | فقہاء نے چاند کے ثبوت کے لیے متعدد طریقے ذکر کیے ہیں۔ اعلیٰ حضرت

کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ہم صرف وہ سات طریقے ذکر کر رہے ہیں: عبارت اعلیٰ حضرت کی ہے۔

طریق اول: شہادت رویت یعنی چاند دیکھنے والے کی گواہی ہلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل بالغ غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا ہلال ہلال دن کی شام کو دیکھا ہے۔ اگرچہ کنیز یا غلام ہو اگرچہ مستور الحال ہو جس کی عدالت بالظنی معلوم نہیں ظاہر حال پابند شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس قضائے نہ ہو اگرچہ گواہی دینا ہوں نہ کہے نہ دیکھنے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا، کدھر کون تھا، کتنا اونچا تھا وغیرہ ذلک۔

یہ اس صورت میں ہے کہ ۲۹ شبان کو مطلع صاف نہ ہو چاند کی جگہ ابر یا غبار ہو اور بحال صفائی مطلع اگر دیکھا ایک شخص تنگ سے آیا اور بلند مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا ورنہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں۔ بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کابل ہیں۔ دیکھنے کی پرواہ نہیں، بے پرواہی کی صورت میں کم از کم دو درکار ہوں گے اگرچہ مستور الحال ہوں ورنہ ایک جماعت عظیم چاہیے کہ انہی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غلبہ ظن حاصل ہو جائے کہ ضرور چاند ہوا، اگرچہ غلام یا بھلے فاسق ہوں اور اگر کثرت حد تو ترک کر دینا چاہئے کہ عاقل اتنے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جانے تو ایسی غیر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے۔ باقی گیارہ ہلالوں کے واسطے مطلقاً بہر حال میں ضرور ہے کہ دومر عادل یا ایک مردود و درہن عادل آزاد

۱۔ علامہ احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۲۴۰ھ، المستفیج ج ۳ ص ۵، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المصنوع ج ۲ ص ۲۲۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابو یوسف بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۰ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۸۳، مطبوعہ ایچ ایم بیسید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

ہن کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کہ پابند شرع ہیں۔ قاضی شرع کے حضور ہفتہ اشہد گواہی دیں یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس شہر کے ہلالِ فلال دن کی شام کو دیکھا اور جہاں قاضی شرع نہ ہو تو مفتی اسلام اس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فقہ میں زائد ہو اس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجبوری کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے عادل و مرد یا ایک مرد و دو عورتوں کا بیان بے لفظا شہد بھی کافی سمجھا جائے گا۔ ان گیارہ ہلالوں میں ہمیشہ شرعی حکم ہے عیدین میں اگر مطلع صاف ہو اور مسلمان رویت ہلال میں کافی نہ کرتے ہوں اور وہ گواہ جنگل یا بندی سے آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم و بزرگ ہے۔ اسی طرح جہاں اور کسی چاند مثلاً ہلالِ حرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بحالت صفائی مطلوب سید شاہدین جنگل یا بندی سے نہ آئیں ظاہراً جماعت عظیم ہی چاہیے کہ جس وجہ سے اس کا ایجاب رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی حاصل ہے۔

طریق دوم: شہادت علی الشہادت: یعنی گواہوں نے چاند خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انہیں گواہ کیا انہوں نے اس گواہی کی گواہی دی یہ وہاں ہے کہ گواہان اصل حاضری سے محذور ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو جا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے ماہِ فلال سنہ کا ہلالِ فلال دن کی شام کو دیکھا گواہان فرع یہاں اگر یوں شہادت دیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلال بن فلال نے مجھے اپنی اس گواہی پر گواہ کیا کہ فلال بن فلال مذکور نے ماہِ فلال سنہ فلال کا ہلالِ فلال دن کی شام کو دیکھا اور فلال بن فلال مذکور سے مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا پھر اصل شہادت رویت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو احکام گذرے ان کا لحاظ ضرور ہے مثلاً ماہِ رمضان میں مطلع صاف تھا تو صرف ایک ہی گواہی مسوع نہ برتی چاہیے الخ۔

طریق سوم: شہادت علی القضاء: یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شہر کے حضور رویت ہلال پر شہادتیں گزریں اور اس سے شہادت ہلال کا حکم دیا، دو مثالیں بدل اس گواہی و حکم کے وقت حاضر دار القضاء تھے انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا وہ نہ ہو تو مفتی کے حضور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں۔ ہمارے سامنے فلال شہر کے فلال حاکم کے حضور فلال ہلال کی نسبت فلال دن کی شام ہونے کی گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے ان گواہیوں پر شہادت ہلال مذکور، شام فلال روز کا حکم دیا۔

طریق چہارم: کتاب القضاء الی القاضی: یعنی قاضی شرع جسے سلطان اسلام نے فضل مقدمات کے لیے مقرر کیا ہو اس کے سامنے شرعی گواہی گزری۔ اس نے دوسرے شہر کے قاضی شرع کے نام خط لکھا کہ میرے سامنے اس مضمون پر شہادت مشرعیہ قائم ہوئی اور اس خط میں اپنا اور مکتوب الید کا نام و نشان پورا لکھا جس سے امتیاز کافی واقع ہوا اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی فلال شہر کے نام ہے وہ باطنیاً اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلال قاضی فلال شہر نے ہم کو دیا اور ہمیں گواہ کیا کہ یہ خط اس کا ہے، اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر عمل کر سکتا ہے۔

طریق پنجم: استفتاء: یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اسی کے یہاں

سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق مستند پر اعتماد کا ملزم و ملازم ہے، یہاں قاضی شرع نہیں تو مفتی اسلام مرجع عوام و شیعہ الاحکام ہوگا کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے فتویٰ سے نفاذ پاتے ہیں عوام کا لانا نام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹھیرا جیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب یک زبان اپنے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن ہر نامے رویت روزہ ہوا یا عید کی گئی مجدد بازاری افواہ کہ خبر اڑ گئی اور قائل کا پتا نہیں پوچھے تو یہی جواب ملتا ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہتے ہیں یا بہت پتا چلا تو کسی مجہول کا انتہاء درجہ منتہائے سند و ایک شخصوں کی محض حکایت کہ انہوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی ایسی خبر ہرگز استغناء نہیں بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی متعدد جماعتیں و رکاز میں جو بالاتفاق وہ خبر دیں یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت ہے نہ کسی شہادت پر شہادت نہ بالتصریح قضائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی یا شہادت مگر اس مستقیض خبر سے بالیقین یا بہ غلبہ ظن ملحق بالیقین وہاں رویت و صوم و عید کا ہونا ثابت ہوگا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام و حکام کی دہاں پابندی دہاں ہے تو ضرور مظنون ہوگا کہ امر بحکم واقع ہوا تو اس طریق سے قضائے قاضی کہ حجت شرعیہ سے ثابت ہو جائے گی۔

طریق ششم: اکمال عدت: یعنی جب ایک مہینہ کے تیس دن کامل ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ اس کے لیے رویت، شہادت، حکم، استغناء وغیرہ کچھ نہ ہو کہ مہینہ تیس دن سے زائد کا نہ ہونا یقینی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **فَانْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَاكُمْوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ** اگر انتیس کو مطلع صاف نہ ہو تو تیس کی گنتی پوری کرو۔

طریق ہفتم: علامہ شامی رحمہ اللہ نے تو یہیں سننے کو بھی حوالہ شہر کے دیہات والوں کے واسطے و لائل ثبوت ہلال سے گنا، ظاہر ہے یہاں بھی وہی شرائط مستبر ہونگے کہ اسلامی شہر میں حاکم شرع مستند کے حکم سے انتیس کی شام کو توپوں کے فائر صرف بحالت ثبوت شرعی رویت ہلال ہوا کرتے ہیں کسی کے آنے جانے سلائی غیر کا اصلاً احتمال نہ ہو۔ پھر جہاں کی تو یہیں شرعاً قابل اعتماد ہوں ان پر عمل اہل دیہات ہی کے سامنے نہیں بلکہ عند التحقیق خاص اس شہر والوں کو بھی ان پر اعتماد سے مفر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادت میں گزرنا اس کا ان پر حکم ناقد کرنا ہر شخص کہاں دیکھتا سنتا ہے حکم حاکم اسلام اعلان عام کے لیے ایسی ہی کوئی علامت معبودہ معروفہ قائم کی جاتی ہے جیسے توپوں کے فائر یا ڈھڑا وغیرہ۔ انہیں یہیں سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی شہر میں منادی پر بھی عمل ہوگا حتیٰ کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطانی ایسا اعلان نہیں ہو سکتا لہٰذا اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے کتب فقہ کے حوالہ جات کے ساتھ مذکور الصدر سات طرق موجب ذکر کیے ہیں لیکن ان سات طریقوں میں بھی حصر نہیں ہے اگر کوئی اور علامت ایسی مقرر ہو جائے جس سے عام مسلمانوں کو رویت ہلال کا علم ہو جائے تو وہ بھی طریق موجب ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے بھی یہ بات ظاہر ہے۔

رویت ہلال کیٹی کے اعلان کا طریقہ کار

حکومت پاکستان نے ہر بڑے شہر میں ایک روزی رویت ہلال کمیٹی بنائی ہے اور ایک مرکزی رویت ہلال کمیٹی ہے جس شہر میں چاند کا شہرعی ہو جائے تو اس شہر کی رویت ہلال کمیٹی چاند کا فیصلہ کرتی ہے اور اپنے اعلان سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ اس فیصلہ کا اعلان پورے ملک میں نشر کرتا ہے اور ملک کے مسلمان اس فیصلہ کے مطابق روزے اور عید وغیرہ کے احکام بجالاتے ہیں۔ بعض علماء کی طرف سے رویت ہلال کمیٹی پر مسلسل اعتراضات کیے جاتے ہیں اگر حسن نیت سے مسئلہ کی چھان بین کے لیے اعتراضات کیے جائیں تو یہ مستحسن امر ہے کیونکہ اس سے مسئلہ کے تمام پہلو واضح ہو جاتے ہیں اور اگر رویت ہلال کمیٹی کے طریق کار میں کوئی سقم ہو تو اسے درست کرنے کا موقع ملتا ہے۔ علامہ محمد کرم شاہ الازہری رویت ہلال کمیٹی کے طریق کار کو دلائل سے واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فقہاء کرام نے جب نوپ کی گونجدار آواز اور قندیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رویت ہلال کے لیے شرعی شہادات ہیں تو شبی ویزن اور ریڈیو کے اعلان کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرتا ہے انصافی کی انتہا ہے کہ رویت ہلال کمیٹی شرعی شہادات کے بعد رویت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا چیئرمین صاف الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ہجرت کی بنا پر رویت ہلال کے تحقیق کرنے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہو گا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا اقویٰ اور ارفع ہے جو نوپ کے داغے جانے سے حاصل ہوتا ہے۔

باقی رہا اعلان رویت، تو یہ بھی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی تعمیل ہے جو اس حدیث مبارک میں مذکور ہے۔

”ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے حضور نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیر اور کوئی غلط نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد (روحی فداد) اللہ کے رسول ہیں اس نے جواب دیا جی ہاں، حضور نے فرمایا: اسے ہلال لگو! میں اعلان کرو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔“

(اس حدیث کو امام احمد کے سوا پانچ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے۔)

اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ہلال کے اعلان کو اس بنا پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ نہ ہم نے چاند خود دیکھا ہے اور نہ ہمارے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں، یہ بھی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان شرعاً مقہور نہ ہوتا تو صادق برحق صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ہلال کو اعلان کرنے کا حکم ہی نہ دیتے، حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان حضرت ہلال کی سنت ہے اور اس پر عمل کرنا جملہ صحابہ کرام کی سنت ہے۔

یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دینے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر کے اس کے عادل یا فاسق، صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تار شیلیفون،

ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اگر کوئی شخص شہادت دے گا تو وہ شرعاً مستبر نہیں ہوگی لیکن اگر گواہ قاضی کی علامت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر حرج کر کے اس کی گواہی کو قبول کرتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب کا ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت کے مطابق چاند کی رویت ثابت ہو گئی ہے اور یہی اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے تو ایسے اعلان کے حجت موجبہ للعلم الشرعی ہونے میں قطعاً کوئی شک نہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اٹناری کے اعلان، توپوں کے فائر اور قندیل روشن کرنے کو بھی طرق موجبہ میں قرار دیا ہے اور اس طرح کسی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔

حضرت مولانا عبدالحمید دہلوی اپنے فتاویٰ مسلم الفقہ میں لکھتے ہیں:

”توپوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہوگا۔ لیکن توپوں کا چلنا، عادت شائع کے مطابق عید بموجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔“

جب توپوں کے گولوں کی گڑ گڑاہٹ جو محض علامت ہے طرق موجبہ میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عبارت ہے اور نہ کوئی نفس بہت توجیب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت ہلال کا اعلان کرتا ہے تو اس کے اعلان کو طرق موجبہ میں کیوں شمار نہ کیا جائے۔

آسانی کے لیے حسب ذیل تحقیقات ملاحظہ کر لی جائیں۔

- ۱۔ کوئی شہادت اس وقت تک معتبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے رویہ و بذات خود پیش نہ ہوں، ٹی وی، ریڈیو، تار، ٹیلی فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً معتبر ہے نہ اس پر عمل ہوتا ہے۔
- ۲۔ قاضی کی علامت میں گواہوں کی شہادتوں کو معتبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔
- ۳۔ اگرچہ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں لیکن اہل تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جن ممالک میں بہت زیادہ دوری ہو ان میں اختلاف مطالع کا لحاظ رکھا جائے گا اور اگر بعد زیادہ نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطابق عمل کیا جائے گا۔
- ۴۔ زونل کمیٹی جو مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو اور ٹی وی پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کیا جاتا ہے وہاں اعلان اور اطلاع سے شہادت نہیں ہے۔

رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر

ہر ہلال رمضان اور ہلال عید کا اعلان کرنا صحیح ہے بشرطیکہ مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین یا زونل کمیٹی کا چیئرمین ان تمام دلائل اور شواہد کو بیان کرے جن کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے، اور اگر وہ دلائل قواعد شرعیہ کے مطابق اور صحیح ہیں تو اس

اعلان کے مطابق روزہ رکھنا اور عید منانا واجب ہے۔
بعض محققین علماء کی یہ رائے ہے کہ رویت ہلال کی کسی کا چیئر مین ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ جو رویت ہلال کا اعلان کرتا ہے وہ اعلان ہلال رمضان میں ترشہ یا ستر ہے لیکن ہلال عید میں وہ اعلان معتبر نہیں ہے۔ ان کے نزدیک ہلال عید کے ثبوت کے لیے یہ ضروری ہے کہ یا تو خود چاند کو دیکھ لیا جائے یا دو عادل گواہ چاند دیکھنے کی گواہی دیں (بشرطیکہ اطلاع غبار آلود ہو) یا دو گواہ قاضی کے فیصلہ کرنے کی گواہی دیں یا کسی علاقہ سے متعدد جماعتیں آکر یہ خبر دیں کہ ہلال علامت میں چاند دیکھا گیا ہے اور اگر مطلع صاف ہو تو حسب تک ایک جم غفیر چاند کو نہ دیکھ لے اور چاند کی رویت بالکل ظاہر اور مشہور نہ ہو جائے اس وقت چاند کی رویت ثابت نہیں ہوگی۔

ظاہر ہے کہ ان محققین کا یہ نظریہ کسی مولے نفس پر مبنی نہیں ہے بلکہ انہوں نے محض للہیت اور خدا خونی سے یہ نظریہ قائم کیا ہے اور علماء دین پر جو احکام شرعیہ پہنچانے کی ذمہ داری ہے اس کو محسوس کرنے پر توجہ نہیں دیتے۔ یہ حضرات اپنے موقف پر بڑی سختی سے قائم ہیں اور اس سلسلہ میں کسی لچک اور نرمی کو قبول کرنے پر تیار نہیں ہیں، ہم اس سلسلہ میں پہلے وہ امور بیان کرتے ہیں جن کی بناء پر ہلال رمضان اور ہلال عید کے ثبوت میں یہ فرق کیا گیا ہے کہ ہلال رمضان میں ترشہ یا ستر اور ٹی وی کے اعلان کو کافی قرار دیا ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں ریڈیو اور ٹی وی پر رویت ہلال کی کسی کے چیئر مین کے اعلان کو کافی قرار دیا ہے۔ اس فرق کی پہلی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان کے ثبوت کے لیے ایک شخص کی گواہی کو کافی قرار دیا ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں ایک شخص کی گواہی کو کافی قرار نہ فرمایا ہے۔ امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

طاؤس کہتے ہیں کہ میں مدینہ میں تھا وہاں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم بھی تھے کہ ایک شخص نے حاکم مدینہ کے پاس آکر رمضان کا چاند کو دیکھنے سے پہلے ہی وہی حاکم مدینہ نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے اس کی گواہی کے متعلق پوچھا۔ انہوں نے اس کی شہادت قبول کرنے کا حکم دیا اور بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان میں ایک شخص کی گواہی جائز قرار دی ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں دو آدمیوں کی گواہی کے ماسواہ کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس حدیث کو حافظ البیہقی نے بھی معجم کبیر للطبرانی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔

عن طاؤس قال شهدت المدينة وبها ابن عمر وابن عباس قال فجاء رجل الى واليها فشهد عنده على روية الهلال هلال رمضان فقال ابن عمر وابن عباس عن شهادته فامواه ان يجيزه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز شهادته رجل على روية هلال رمضان قالوا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجيزه على شهادة الاقطار الا شهادته رجلين به اس حدیث کو حافظ البیہقی نے بھی معجم کبیر للطبرانی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

اسحاق بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز

عن اسحاق بن عبد الله ان عمر بن عبد العزيز

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ۳/۴ ص ۲۱۲ مطبوعہ نشر المستشرقین طاب

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۰ھ مجمع الزوائد ۳/۳ ص ۱۳۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

كان يجيز على دوية الهلال بالصوم رجلا واحدا ولا يجيز على الفطر الا رجلين
 ہلال رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی گواہی قبول کر لیتے تھے اور ہلال عید کے ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی گواہی قبول نہیں کرتے تھے۔

اس فرق کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رمضان کا روزہ رکنا فرض قطعی ہے اور اس کا ترک کرنا حرام قطعی ہے اور اس کے ثبوت پر حکم شوال کو روزہ رکنا حرام قطعی یا مکروہ تحریمی ہے اور اس دن روزہ کو ترک کرنا واجب یا فرض قہری ہے اب اگر باخبر ایک شخص کی گواہی جھوٹی ہو اور تیس شبان کو اس کی گواہی سے روزہ رکھ لیا جائے تو کسی فرض کا ترک یا حرام کا ارتکاب لازم نہیں آئے گا اس کے برخلاف اگر اتیس رمضان کو ایک شخص کی گواہی سے عید کر لی جائے اور وہ گواہی غلط ہو تو رمضان کے روزے کا ترک کرنا لازم آئے گا اور یہ فرض قطعی کا ترک اور حرام قطعی کا ارتکاب ہے۔ اس وجہ سے ہلال رمضان کے ثبوت کی نسبت ہلال عید کی گواہی زیادہ اہم ہے۔

اس فرق کی تیسری وجہ شمس الائمۃ سرخسی نے بیان کی ہے کہ ہلال رمضان میں عبادت میں شروع ہونا ہے اس لیے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے بھی رمضان کا ثبوت مان لیا جائے اور ہلال عید میں عبادت سے خارج ہونا ہے اور اس کو ختم کرنا ہے اس لیے دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوگا اور چوتھی وجہ بیان کی ہے کہ رمضان میں روزہ رکھ کر اللہ کے حکم پر عمل کرنا ہے اس لیے یہ حقوق اللہ سے ہے اور عید میں کھانا پینا اور خواہش نفس پوری کرنا ہے اس لیے یہ حقوق العباد سے ہے اور جس طرح باقی حقوق العباد بغیر دو آدمیوں کی گواہی کے ثابت نہیں ہوتے اسی طرح ہلال عید بھی دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر ثابت نہیں ہوگا (خیال رہے کہ یہ ساری بحث اس وقت سے جب مطلع غبار آلود ہو)

ہلال رمضان کی نسبت ہلال عید کا تحقیق چرچہ زیادہ قوی ثبوت سے ہوتا ہے تو اس بناء پر بعض محققین علماء یہ کہتے ہیں کہ ریڈیو اور ٹی وی پر رویت ہلال کیٹی کے چیئرمین کے اعلان سے رمضان کو ثابت ہو جائے گا البتہ ہلال عید ثابت نہیں ہوگا۔ لیکن ریڈیو کے لیے صحیح نہیں ہے کہ ثبوت کی قوت اور ضعف کا مدار ذریعہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ اس حجت اور دلیل پر ہے جس کی بناء پر اعلان کیا جاتا ہے۔ فرض کیجئے ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اعلان نہ کیا جائے بلکہ ایک شخص خود بنفس نفیس سارے شہر میں اعلان کرتا پھر سے کہ قاضی شہر سے ایک شخص کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے یا یہ اعلان کرے کہ قاضی شہر سے دو مساق آدمیوں کی گواہی کی بناء پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے یا قاضی کے بغیر کسی اور شخص نے دو آدمیوں کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس اعلان پر عید کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ حالانکہ یہ ریڈیو اور ٹی وی پر اعلان نہیں ہے بلکہ ایک زندہ شخص اعلان کر رہا ہے۔ یا فرض کیجئے دو عادل شخص ہر گول کے سامنے آکر قاضی کے اس فیصلہ کی گواہی دیں کہ قاضی نے ایک آدمی کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا تو اس صورت میں بھی عید کرنا صحیح نہیں ہے حالانکہ یہ قضاۃ قاضی پر دو عادل آدمیوں کی گواہی ہے۔

۱۔ امام محمد الزقاق بن ہمام سنائی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۱۶۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۰ھ
 ۲۔ شمس الائمۃ ابو الطیف محمد بن محمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسر طبع ۳ ص ۱۳۹، منبہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ ثبوت کا مدار ذریعہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ ثبوت کا مدار اس حجت اور دلیل پر ہے جس کی مدد سے ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ حجت اور دلیل قوی ہے جس سے غلبہ ظن حاصل ہو جاتا ہے تو اس حجت اور دلیل کی بناء پر عید کرنا صحیح ہے خواہ اس اعلان کا ذریعہ کوئی زندہ انسان ہو یا کوئی ایسی مشعل جلائی جائے جس کی روشنی پورے شہر میں نظر آئے یا کوئی توب داغ دی جائے جس کی آواز تمام شہر واسے سن لیں یا ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر اعلان کیا جائے یہ تمام ذرائع عام اور ظاہر علامات ہیں۔ ہلال عید کے لیے علت اور سبب موجب نہیں ہیں۔ علت اور سبب موجب تروہ و دلائل ہیں جن کی بناء پر ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے۔ اگر ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ اعلان سے یہ بتایا جائے کہ قاضی نے ایک آدمی کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو قاضی کا یہ فیصلہ صحیح نہیں ہوگا۔ ہر چند کہ اس میں کوئی شبہ نہیں ہوگا کہ یہ فیصلہ قاضی کا ہے اور اگر ریڈیو اور ٹیلی ویژن سے یہ اعلان کیا جائے کہ قاضی نے دوبارہ سے زیادہ گواہوں کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو یہ حجت یلزمہ اور سبب موجب ہے۔ اب ہم اس کی ایک فقہی نظیر پیش کر رہے ہیں: دیکھئے قاضی کے فیصلہ کی شہادت شریعت میں حجت ہے۔ اگر کوئی شخص قاضی کے فیصلہ پر عمل درآمد کرنے کی شہادت دیتا ہے تو اس شہادت سے فقہاء کے نزدیک رویت ثابت نہیں ہوگی۔ علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

ثم انما يلزم متأخرى الروية اذا ثبت
عندهم روية او لشك بطريق موجب
حتى لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا راوا
هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا
اليوم ثلثون بحسابهم ولم يروهوا الهلال
لا يباح لهم فطر غدوة تحرك
التراوية هذه الدلية لان هذه
الجماعة لم يشهدوا بالروية ولا
على شهادة غيرهم وانما حكا
روية غيرهم ولو شهدوا ان قاضي
بلد كذا شهد عند اثنتان بروية
الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهما
جاء لهذا القاضي ان يحكم بشهادتهما
لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا
به - ط

جن لوگوں نے بعد میں پابند رکھا ہے ان پر پہلے
چاند دیکھنے والوں کا حکم صرف حجت موجب سے لازم ہوگا
حتیٰ کہ اگر ان کے پاس ایک جماعت اگر یہ گواہی دے کہ
فلاں شہر والوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے
اور تم سے پہلے روزہ رکھا ہے اور ان کے صاحب سے
آج تیرہواں روزہ ہے اور اس شہر والوں نے عید کا چاند نہیں
دیکھا تو ان لوگوں کے لیے جائز نہیں ہے کہ حج عید کریں اور
رات کو تراویح چھوڑ دیں، کیونکہ اس جماعت نے خود چاند
دیکھنے کی گواہی دی ہے۔ دوسری گواہی کی گواہی دی ہے
مہرت دوسروں کے چاند دیکھنے کے واقعہ کو نقل کیا ہے۔
اور اگر ایک جماعت اگر یہ گواہی دے کہ فلاں شہر کے قاضی
کے پاس دو آدمیوں نے فلاں رات کو ہلال رمضان کی گواہی
دی اور ان کی گواہی پر قاضی نے ہلال رمضان کا فیصلہ کر دیا
تو اب اس شہر کے قاضی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس
جماعت کی گواہی پر حکم نافذ کر دے یعنی ہلال عید کا فیصلہ
کر دے، کیونکہ قاضی کا فیصلہ شریعت میں حجت موجب ہے اور اس
جماعت نے قاضی کے فیصلہ کی گواہی دی ہے۔

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی ترقی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۳ مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ کمر

یہ عبارت علامہ ابن ہمام کے علاوہ علامہ زین الدین ابن نجیم، علامہ ابن عابدین اور علامہ الدین حصکفی وغیرہ کی اس تصریح سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ کی شہادت کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو یہ حجت بلزمرہ ہے اور اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کے فعل کی حکایت کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو اس کا یہ فیصلہ حجت بلزمرہ نہیں ہے۔ لہذا مدار اس چیز پر ہے کہ قاضی کے فیصلہ کی بنیاد کیا ہے اور کس دلیل کی بنیاد پر اس نے رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے اگر دلیل صحیح ہے تو فیصلہ صحیح ہوگا اور اگر دلیل غلط ہے تو فیصلہ غلط ہوگا۔ اور جب قاضی کا فیصلہ صحیح ہے اور حجت بلزمرہ پر مشتمل ہے تو اس فیصلہ کے اعلان بعد رمضان اور عید کے احکام مرتب ہوں گے خواہ یہ اعلان کسی منادی کے ذریعہ کیا جائے یا ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ کیونکہ ان ذرائع کی حیثیت ثانوی ہے اصل علت موجبہ اور حجت بلزمرہ وہ دلائل ہیں جن کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے۔

مرکزی چیئرمین کو زونل کمیٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث | ہم نے علامہ ابن ہمام اور علامہ ابن

نجیم وغیرہ کی جو عبارت پیش کی ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی کے لیے اس وقت حجت ہوگا جب اس قاضی تک یہ فیصلہ دو عادل مسلمانوں کی گواہی سے پہنچے اور اس جگہ یہ اشکال واقع ہوتا ہے کہ ایک شہر مثلاً کوئٹہ میں رویت ہلال کی زونل کمیٹی کے سامنے چند عادل گواہوں نے ہلال عید پر گواہی دی اور اس زونل کمیٹی کے چیئرمین نے ان گواہوں کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا۔ اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا اجلاس مثلاً لاہور میں ہو رہا ہے جن کے پاس کوئی گواہی نہیں گذری اب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین کس بنیاد پر ہلال عید کا اعلان کرے گا؟

حضرت پیر کرم شاہ الازہری نے اس اشکال کے جواب میں یہ لکھا ہے:

اور اگر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت پیش نہ ہو بلکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت سے رویت ہلال نہایت ہو جائے تو وہ کمیٹی رویت ہلال کے بارے میں فیصلہ صادر کرتی ہے اور اپنے اس فیصلہ سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین مندرجہ بالا طریقہ کے مطابق اعلان کرتا ہے (یعنی ریڈیو اور ٹی۔ وی پر اعلان کرتا ہے)۔

حضرت پیر صاحب کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی بذریعہ تیلی فون مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے اور اس فیصلہ کی بنیاد پر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین فیصلہ کرتا ہے۔ اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ تیلی فون پر دی جانے والی اطلاع شہادت نہیں ہے اور ایک قاضی کے فیصلہ کی بنیاد پر دوسرا

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۲ من ۲۰۰ مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ من ۱۲۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ الانظام الدین حنفی متوفی ۱۱۵۷ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ من ۱۹۹، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ حضرت جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری، ماہنامہ منیاد حرم ستمبر ۱۹۸۵ھ

قاضی اسی وقت فیصلہ کر سکتا ہے جب اس دوسرے قاضی تک وہ فیصلہ دو مسلمان عادل گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو جیسا کہ ہم نے ابھی فقہاء کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔

بعض علماء نے اس کا یہ حل تجویز کیا ہے کہ ضلعی کمیٹی یا زونل کمیٹی بذریعہ ہوائی جہاز ان گواہوں کو مرکزی کمیٹی تک پہنچائے لیکن یہ حل اس لیے قابل عمل نہیں ہے کہ ہمارے ملک کی اخلاقی حالت اس قدر تباہ ہو چکی ہے کہ جس شخص نے بھی مثلاً کوٹہ سے لاہور جانا ہو گا وہ اس دن چاند کی گواہی دے کہ کوٹہ پہنچ جائے گا۔ اس کے علاوہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر جگہ سے ضرورت کے وقت فلاحی دستیاب ہو۔ ہمارے نزدیک اس کا قابل عمل حل یہ ہے کہ جس زونل کمیٹی کے نزدیک شرعی گواہوں سے رویت ہلال ثابت ہو جائے اور وہ ہلال عید کا فیصلہ کر دے تو مرکزی چیئرمین اس زونل چیئرمین کو یہ اختیار دے کہ وہ مرکزی چیئرمین کے نائب کی حیثیت سے پورے ملک میں اس فیصلہ کا اعلان کر دے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے نمائندے اس کے اعلان کو ریکارڈ کر کے پورے ملک میں نشر کر دیں۔ اس وقت ہمارے ملک میں اس طریقہ پر عمل ہو رہا ہے جس کا حضرت پیر صاحب نے ذکر کیا ہے لیکن اس طریقہ سے رویت ہلال ثابت نہیں ہوتی خواہ اس طریقہ کی بناء پر ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان کیا جائے یا مرکزی چیئرمین بنفس نفیس ملک میں گھر گھر جا کر منادی کرتا پھرے کیونکہ جیسا کہ ہم بار بار ذکر کر چکے ہیں کہ اصل مدار قریمہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ حجت ہونے یا نہ ہونے کا مدار اس دلیل پر ہے جس کے مطابق اعلان کیا گیا ہے اور جب تک رویت ہلال کمیٹی کے طریقہ کار میں ہمارے بیان کردہ طریقہ کے مطابق اصلاح نہیں کی جاتی۔ جب بھی زونل کمیٹی کی اطلاع کی بنیاد پر مرکزی چیئرمین ہلال عید کا اعلان کرے گا تو یہ اعلان شرعاً صحیح نہیں ہو گا کیونکہ مرکزی چیئرمین نے فقہ قاضی کی شہادت پر فیصلہ نہیں کیا اور اس رات کی تاریخ بدستور مشروع ہوں گی اور صبح روزہ رکھنا لازم ہو گا۔ اور چونکہ ہم نے دلائل سے یہ مسئلہ بیان کر دیا ہے اس لیے اب کسی شخص کے بے گونی غم باقی نہیں ہے۔

کسی معاملہ کے متعلق کوئی مستند اور معتبر شخص زبانی خبر دے یا ٹیلی فون کے ذریعہ مطلع کرے اور مخاطب اس کی آواز کو پہچانتا بھی ہو یا کوئی شخص کسی کو خط لکھے اور مکتوب ایہ اس کے طرز تحریر سے واقف بھی ہو تو مخاطب یا مکتوب ایہ کو اس خبر کے صادق ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہوتا۔ اس کو اس خبر کی صداقت پر یقین ہوتا ہے اور اپنی حد تک وہ اس یقین کے تقاضوں پر عمل بھی کر سکتا ہے اور عام معاملات میں ساری دنیا اس پر عمل بھی کرتی ہے لیکن مخاطب یا مکتوب ایہ اگر اپنے اس یقین کو دوسروں پر لازم اور مسلط کرنا چاہے اور یہ چاہے کہ سب اس کو تسلیم کر لیں تو شریعت اور مدبر قانون میں بغیر رابطہ شہادت کے ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس وجہ سے کوئی حاکم اور قاضی اپنے یقین کو دوسروں پر مسلط اور واجب نہیں کر سکتا۔ لہذا میں سے کہ اگر قاضی نے خود اپنی آنکھ سے عید کا چاند دیکھا اور کوئی گواہی اسی رویت پر قائم نہیں ہوئی تو وہ صرف اپنے مشاہدہ کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ نہیں کر سکتا ہے۔

ایک جج کو کسی مقدمہ کے بارے میں کتابی یقین یا مشاہدہ کیوں نہ ہو وہ صرف اپنے یقین کی بناء پر مقدمہ کا فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک باقاعدہ شہادت سے اس کا ثبوت نہ مل جائے اور دنیا کی کسی عدالت کے نزدیک بھی یہی قانون کی

اطلاع کو شہادت نہیں قرار دیا جاتا، شاہدوں کا قاضی یا مکتب کے سامنے حاضر ہونا ضروری ہے اور ٹیلیفون پر کسی شہر کا بیان کرنا کتنا ہی قابل اعتماد کیوں نہ ہو شہادت کے لیے کافی نہیں ہے۔ اس لیے زیر بحث مسئلہ میں اگر زودل کمیٹی کے چیئرمین نے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کو اپنے فیصلہ سے پل فون پر مطلع کیا اور اس بنیاد پر مرکزی چیئرمین نے رویت ہلال کا فیصلہ کیا تو یہ فیصلہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ ایک قاضی کے فیصلہ پر دوسرا قاضی اسی وقت فیصلہ کر سکتا ہے جب فیصلہ اس کے سامنے دو مسلمان گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو، ہر چند کہ مرکزی چیئرمین زودل چیئرمین کی آواز کو پہچانتا ہو اور اس کو یقین ہو جائے کہ یہ اسی کی آواز ہے لیکن وہ محض اپنے یقین سے دوسروں پر حجت لازم نہیں کر سکتا اس کے لیے شرعی ثبوت ضروری ہے اور وہ شہادت ہے تاہم اس صورت میں مرکزی چیئرمین کے فیصلہ کے نادرست ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کا ہر فیصلہ نادرست ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ مرکزی چیئرمین نے جن نکات کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے ان نکات کو دیکھا جائیگا وہ صحیح ہیں یا نہیں اگر وہ صحیح ہیں تو اس کے اعلان پر عمل کرنا واجب ہوگا خواہ وہ اعلان ریڈیو اور ٹی۔وی کے ذریعہ کیا جائے یا کسی زندہ منادی کے ذریعہ اعلان کر لیا جائے۔ یہ نکر غلط ہے کہ ریڈیو اور ٹی۔وی جواز یا عدم جواز میں بذاتہ مؤثر ہیں۔

رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت | بعض محققین علماء یہ کہتے ہیں کہ جب کسی علاقہ میں مطلع اعتبار آلود ہو اور وہاں پر عید کا چاند نظر نہ آئے تو چاند کے ثبوت کی صرف چار صورتیں ہیں:

(۱) - شہادت علی الرویت: یعنی کسی قاضی یا مفتی کے سامنے دو مسلمان مادل گواہ رہے ہلال عید میں شرط ہے ہلال رمضان کے لیے ایک گواہ بھی کافی ہے) پیش ہوں اور اس کی گواہی دیں کہ انھوں نے خود چاند دیکھا ہے۔ ہلال عید میں، یعنی گواہی دیتا ہوں کہنا بھی ضروری ہے۔

(۲) - شہادت علی الشہادۃ: یعنی اصل گواہ خود حاضر نہیں ہوتے تو ہر گواہ کی گواہی پر دو گواہ ہوں اور وہ گواہ قاضی یا مفتی کے سامنے یہ گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں شخص نے یہ بیان کیا ہے کہ میں نے فلاں علاقہ میں فلاں جگہ اپنی آنکھوں سے چاند دیکھا ہے اور یہ الفاظ کہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی شہادت پر شاہد بنایا ہے اس سے میں اس کی شہادت پر شہادت دیتا ہوں۔

(۳) - خبر مستفیض: جس علاقہ میں چاند دیکھا گیا ہے وہاں سے متعدد جماعتیں آکر یہ خبر دیں کہ اس علاقہ میں اس وقت چاند دیکھا گیا ہے۔ خبر دینے والوں کی تعداد اتنی ہونی چاہیے جس سے چاند کی رویت کا ظن غالب ہو جائے۔

(۴) - شہادت علی القضاء: دو عادل مسلمان اس پر گواہی دیں کہ ہمارے سامنے قاضی نے شہادت یا خبر مستفیض کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا۔

ان چار طریقوں کے ساتھ اگر کتاب القاضی الی القاضی کو بھی ملایا جائے تو درست ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔وی پر جو اعلان ہوتا ہے اس کو بعض علماء ان طریقوں میں سے خارج قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ریڈیو اور ٹی۔وی پر ہلال عید کے اعلان کو ناجائز کہتے ہیں لیکن نہ جانے کیوں ان علماء نے اس پر غور نہیں کیا کہ ریڈیو اور ٹی۔وی کا اعلان کوئی الگ حجت اور دلیل نہیں ہے بلکہ انہیں طرق موجدہ میں سے کسی طریقہ کے مطابق ہلال عید کا فیصلہ کیا جاتا ہے اور اس کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔وی

کے ذریعہ نشر کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔ وی تو صرف ایک ذریعہ ابلاغ ہے۔ نشر و اشاعت کا ایک نام اور آسان آلہ ہے اور اس پر نشر ہونے والا اعلان لوگوں کے لیے واقفیت کا ایک عام اور کثیر التفرع ذریعہ ہے اور اس کی بدولت پورے ملک کے لوگوں کو بہت جلد کسی بھی چیز سے مطلع کیا جاسکتا ہے لہذا روایت ہلال کیٹی کے پیشین کے فیصلہ سے بھی پورے ملک کے باشندوں کو ایک وقت مطلع کر دیا جاتا ہے۔ اب ہم اس پر دلائل پیش کریں گے کہ قاضی کے اعلان پر بھی احکام شرعیہ متبہ ہوتے ہیں:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن حکومة انهم شكوا في هلال رمضان مرة فأرادوا ان لا يقوموا ولا يصوموا فجاء امرأى من الحررة فشهدا انه رأى الهلال فاق به النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقشدا ان لا اله الا الله واني رسول الله قال نعم وشهدا انه رأى الهلال فأمر بلالاً فنادى في الناس ان يقوموا وان يصوموا

حکومت کہتے ہیں کہ ایک بار لوگوں کو ہلال رمضان میں شک ہو گیا، ان کا ارادہ ہو گیا کہ تراویح پڑھیں گے نہ روزہ رکھیں گے۔ اچانک خد سے ایک امرا لیا اور اس نے پانچ دیکھنے کی گواہی دی۔ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ نے فرمایا کیا تو اللہ کے وعدہ لا شریک ہونے اور میرے رسول اللہ ہونے کی گواہی دیتا ہے، اس نے کہا ہاں! اور اس نے پانچ دیکھنے کی گواہی دی۔ آپ نے ہلال کو اعلان کرنے کا حکم دیا، سو ہلال نے یہ اعلان کیا کہ لوگ تراویح پڑھیں اور روزہ رکھیں۔

اس حدیث کو امام عبد الرزاق اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں ہلال رمضان کے اعلان کا ذکر ہے اور محض ہلال عید کے اعلان میں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہلال رمضان اور ہلال عید میں یہ فرق کہنا کہ روزہ رکھنے کا حکم قطعی ہے اور عید منانے کا حکم ظنی ہے عباد سے اعتبار سے ہے کیونکہ ہم تک روزہ کا حکم ثبوت قطعی سے پہنچا ہے اور عید منانے کا حکم ثبوت ظنی سے پہنچا ہے۔ صحابہ کرام کے لحاظ سے یہ فرق نہیں تھا کیونکہ ہمیں ذات سے انھوں نے یکم رمضان کو روزہ رکھنے کا حکم سنا تھا اسی ذات سے انھوں نے یکم شوال کو عید منانے کا حکم سنا تھا ان کے لیے یہ دونوں حکم مادی تھے اور جب صحابہ نے اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سن کر روزہ رکھا تو وہ اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سن کر عید بھی منالیتے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ رمضان اور عید کے ثبوت میں نصاب شہادت کے لحاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق کیا ہے اور رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی شہادت آپ نے قبول کی اور عید کے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۹ھ۔ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۳۰۔ مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ۔ المصنف ج ۴ ص ۱۶۲۔ مطبوعہ دار الفکر القرآن کوچی، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام ابو جعفر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔ سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۱۲۔ مطبوعہ نشر السنۃ بکراچی۔

ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی شہادت قبول نہیں کی اگر رمضان اور عید کے اعلان میں بھی فرق ہوتا تو آپ اس کو بھی بیان فرمادیتے اور ایسی چیز کے بیان کو ترک نہ فرماتے !

یہ حدیث روایت ہلال کا اعلان کرنے کی اصل عظیم ہے، کیونکہ اس حدیث میں اس بات کی واضح تصریح ہے کہ حضرت ہلال نے روزہ رکھنے اور تراویح پڑھنے کا اعلان کیا۔ اس لیے یہ کہنا قاطع ہے کہ روایت ہلال کے اعلان پر عمل کرنا درست نہیں ہے نیز روایت ہلال کا ثبوت یہاں بھی شہادت سے ہوا ہے لیکن شہر کے لوگوں تک اس ثبوت کے پہنچنے کا ذریعہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کا اعلان ہی تھا۔ ظاہر ہے کہ مدینہ اس وقت چند گھروں پر مشتمل تھا اور اس کا رقبہ بھی اتنا زیادہ نہیں تھا اس لیے حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان سے تمام اہل مدینہ باخبر ہو سکتے تھے۔ لیکن جیسے جیسے تبلیغ اسلام اور فتوحات کے ذریعہ اسلام پھیلتا گیا اور آبادی بڑھتی گئی اور شہروں کے رقبہ کا دائرہ وسیع ہوتا گیا تو یہ ممکن نہ رہا کہ ایک شخص کے اعلان سے تمام اہل شہر یا اس کے مضافات میں رہنے والے لوگ قاضی کے فیصلے سے باخبر ہو سکیں۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ شامی نے اپنے دور میں اعلان کے لیے توپ داغنے اور مشعل جلاتے کا ذکر کیا ہے، کہتے ہیں:

لم یذکروا عندنا العمل بالامارات
الظاہرة الدالة علی ثبوت الشہر کضررہ المداقم
فی زماننا والظاہر وجوب العمل بہا علی
من سمعہا ممن کان غائباً عن المصر کاهل
القری ونحوہا کما یجب العمل بہا علی
اہل المصر الذین لم یروا الحکم قبل شہادة
الشہود وقد ذکرہذا الفرع الشافعیہ فصرح
ابن حجر فی التحفة انہ یشبہ بالامارة
الظاہرة الدالة التي لا تتخلف عادة
کروية القنادیل المعلقة بالمتأثر قال
ومخالفة جمع فی ذلك غیر
صحیحۃ

فقہاء نے یہ ذکر نہیں کیا کہ روایت ہلال پر ظاہر اعلانات
کرنے والی علامات مثلاً توپ داغنے کا، عمارت سے نزدیک
کیا حکم ہے؟ اور یقینی بات یہ ہے کہ جو لوگ شہر سے دور
ہوں مثلاً اہل مضافات وغیرہ ان کے لیے ان علامات پر
عمل کرنا واجب ہے، جس طرح ان شہر والوں پر عمل کرنا
واجب ہے جو حاکم کے حکم کے موقع پر حاضر نہیں تھے۔
فقہاء شافعیہ نے اس جزیئہ کا ذکر کیا ہے اور علامہ ابن حجر نے
تخفہ میں اس کی تصریح کی ہے کہ جو یقینی علامات ہوں ان
کے مطابق عمل کرنا واجب ہے جس طرح مسجد کے
میناروں میں قندیلیں جلائی جاتی ہیں اور انھوں نے کہا
کہ ایک جماعت ان کی مخالفت کرتی ہے اور یہ صحیح نہیں
ہے۔

بعض محققین علامہ یہ کہتے ہیں کہ علامہ شامی کی یہ عبارت ہلال رمضان پر محمول ہے کیونکہ ہلال عید حقوق العباد سے ہے
اور حقوق العباد دو عادل گواہوں کے بغیر ثابت نہیں ہوتے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کی اس عبارت میں کوئی
ایسا لفظ نہیں ہے جو ہلال رمضان کی خصوصیت پر دلالت کرے۔ اس کے برخلاف انھوں نے عام لفظ "ثبوت شہر"
(بہینہ کا ثبوت) لکھا ہے جو عید اور رمضان دونوں کو شامل ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم بار بار بیان کر چکے ہیں کہ محض

اعلان سے رویت ہلال کا ثبوت نہیں ہوتا ثبوت تو شہادت سے ہی ہوتا ہے۔ اعلان تو اس ثبوت کے اظہار اور اعلان کا ایک ذریعہ ہے اور تعمیر جواب یہ ہے کہ جب آپ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر ہلال رمضان کو جائز مان رہے ہیں اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر روزہ رکھ لیا گیا تو اب عید کا ترتیب بھی خواہی خواہی اسی اعلان پر مرتب ہوگا۔ کیونکہ جب رمضان کے تیس روزوں کا شمار ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر ہوا تو عید بھی اسی اعلان پر مرتب ہوئی اور حقوق العباد سے ہونے کے باوجود مال کار ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عید ہو گئی۔

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام محمد نے فرمایا ہے: اگر قضاء قاضی سے ایک آدمی کے قبل پر روزہ رکھا ہو تو تیس دنوں کے بعد عید کرنا صحیح ہے خواہ مطلع صاف ہو یہ قول زیادہ صحیح ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ علامہ شامی نے ردالمحتار میں لکھا ہے: شہر میں توپ داغنے یا مشعل جلانے سے اہل مضافات پر بھی روزہ لازم ہوتا ہے کیونکہ یہ علامات ظاہر ہیں اور غلبہ ظن کا فائدہ دیتی ہیں اور یہ ایسی حجت اور دلیل ہیں جن کے تقاضوں پر عمل کرنا واجب ہے۔

علامہ شامی کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ توپ داغنے اور مشعل روشن کرنے کو رمضان کے ساتھ متعلق کرتے ہیں لہذا منقطع الخالق میں جو ان کی مطلق عبارت ہے اس کو بھی رمضان پر محمول کیا جائے گا۔ پس یہ ثابت رہا کہ علامہ شامی ہلال شوال کے لیے اعلان کے قائل ہیں۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو مطلق کو مقید پر محمول کرنا شافعیہ کا اصول ہے اخاف کا یہ اصول نہیں ہے ثانیاً ہر چند کہ علامہ شامی نے ردالمحتار میں یہ لکھا ہے کہ شہر میں توپ داغنے یا مشعل روشن کرنے سے روزہ لازم ہو جاتا ہے لیکن ان کی اس عبارت میں حصر اور اختصاص کا کوئی کلمہ نہیں ہے یعنی اصول نے یہ نہیں کہا کہ توپ داغنے یا مشعل روشن کرنے سے صرف روزہ لازم ہوتا ہے یا روزہ ہی لازم ہوتا ہے لہذا اس عبارت سے اس اعلان کا رمضان کے ساتھ مخصوص ہونا ثابت نہیں ہوا۔ تبصرہ جواب یہ ہے کہ چونکہ انھوں نے رمضان اور روزوں کے سیاق میں یہ عبارت لکھی ہے اس وجہ سے انھوں نے روزوں کا ذکر کر دیا لیکن ان کا مقصود روزوں میں حصر نہیں ہے اسی وجہ سے انھوں نے منقطع الخالق میں اس عبارت کو مطلق رکھا ہے اور غالباً اس کو مطلق رکھنے کی یہ وجہ ہے کہ علامہ شامی نے البحر الرائق کی جس عبارت کی تشریح میں ان علامات کا ذکر کیا ہے اس عبارت میں ہلال رمضان اور عید دونوں سے بحث کی گئی ہے۔ علامہ ابن نجیم نے اس پر بحث کی ہے کہ اگر ۲۹ رمضان کو یہ شہادت مل جائے کہ روزہ ایک دن پہلے تھا تو اب اگلے دن عید کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور چونکہ علامہ شامی نے اس بحث کی تشریح میں ان علامات کا ذکر کیا ہے اس سے بظاہر تو یہ علامات ہلال عید سے متعلق ہیں نہ کہ رمضان سے، البتہ ہم تبرعاً یہ کہتے ہیں کہ علامہ شامی نے چونکہ مطلقاً مہینہ کے ثبوت کے لیے ان علامات کا ذکر کیا ہے اس لیے اس عبارت میں ہلال رمضان اور ہلال عید دونوں کے لیے اعلان کا ثبوت ہے۔

اعلیٰ حضرت نے علامہ شامی کی یہ دونوں عبارتیں نقل کی ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں: تبصرہ: دربانہ ہلال غیر رمضان و

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۲۔ ردالمحتار ج ۲ ص ۱۲۵، " " " " " "

کھنوی نے اس کو اور زیادہ صراحت سے لکھا ہے، لکھتے ہیں: توپوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطابق عید بوجہ بطن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے (فتاویٰ مسلم الفقہ بحوالہ ضمیمہ حرم ستمبر ۱۹۸۵ء)۔

ان تمام بحوالہ تقریحات کے بعد کسی منصف شخص کو اس مسئلہ میں کوئی اشکال نہیں رہے گا۔ جو عطار یہ کہتے ہیں کہ ہلال عید کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی سے کرنا جائز نہیں ہے میں ان سے یہ پوچھتا ہوں کہ مثلاً شہر کراچی ستر لاکھ سے زیادہ آبادی پر مشتمل ہے اور اس کا رقبہ کئی ہزار مربع کلومیٹر سے زیادہ پر محیط ہے۔ اب فرض کیجئے مطلع اخبار آلود ہے اور قاضی کے پاس چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر گواہی دی کہ انہوں نے چاند دیکھ لیا ہے اور قاضی نے اس گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا اب قاضی اس وسیع و عریض شہر کے ستر لاکھ سے زیادہ شہریوں تک ایک رات میں اپنے اس فیصلہ کو کس طرح پہنچائے گا؟ ظاہر ہے کہ سوائے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے قاضی اپنا فیصلہ ایک رات میں اس شہر کے تمام شہریوں تک نہیں پہنچا سکتا ورنہ اگر قاضی اپنے گواہوں سمیت تمام رات ہی شہر کے ہر گھر کے دروازہ پر جا کر اعلان سناتا رہے پھر بھی تمام شہریوں تک یہ حکم نہیں پہنچا سکتا! پھر جب ہم مذکور وظائف کے سوا افطار میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ہلال رمضان و شوال کے متعلق ان کے اعلان پر عمل نہ کریں؟ مجھ سے ایک دوست نے کہا کہ کار میں لاڈ ڈا اسپیکر لگا کر چند گھنٹوں میں پورے شہر میں اعلان ہو سکتا ہے میں نے کہا یہ تو ریڈیو کی طرح ہے سننے والوں نے صرف آواز سنی ہے گواہوں کو اعلان پر گواہی دیتے ہوئے تو نہیں دیکھا نیز یہ بات تو اس وقت ہے کہ جب وہ قاضی ایک شہر کا قاضی ہو اور اگر وہ ایک ملک کا قاضی ہو تو اس کے لیے اپنے حکم کو ایک رات میں ملک کے تمام باشندوں تک پہنچانا اور ہر شکل و رنگ کا ایک مطلع اور متعدد وظائف میں اعلان کے لحاظ سے فرق کرنے پر کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔

رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث | رویت ہلال کے اعلان کے ثبوت پر ہم نے فتاویٰ شامی کی جو عبارت پیش کی ہے اس پر بعض اہل علم نے اعتراض بھی کیا ہے کہ علامہ شامی نے قندیلوں کی روشنی اور توپوں کے فائر سے اعلان کو شہر اور اس کے مضافات کے لیے علامت لکھا ہے اور یہاں ایک مطلع ہے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی سے جو اعلان کیا جاتا ہے وہ پورے ملک کے لیے ہوتا ہے اور پورا ملک مختلف وظائف پر مشتمل ہے اور ایک مطلع میں کسی علامت کے جواز سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مختلف وظائف میں بھی جواز کی علامت ہو۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کے زمانہ میں ایسی علامتیں ایجاد نہیں ہوئی تھیں جو ایک اقلیم اور ایک ملک کے مسلمانوں کے لیے رمضان یا عید کے اعلان کے لیے کافی ہوتیں ان کے زمانہ میں توپ کا فائر اور مشعل کی روشنی ہی سب سے بڑی علامت تھی جس سے زیادہ سے زیادہ لوگ فائدہ اٹھا سکتے تھے سو اس کا غور کرنے کو دیا۔ اگر علامہ شامی کے زمانہ میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان ایسی کوئی ملک گیر علامت ہوتی اور پھر اس کو چھوڑ کر وہ توپ اور مشعل ایسی علامت کا ذکر کرتے جو صرف شہر اور اس کے مضافات کے لیے کافی ہو تب یہ کہا جاسکتا تھا کہ علامہ شامی کی اس عبارت سے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس اعتراض کا مدعا صرف اس وقت تھا جب شرعاً اختلاف وظائف کا اعتبار ہوتا یا کم از کم علامہ شامی کے نزدیک اختلاف وظائف متبرکرتا

تو کہا جاسکتا تھا کہ علامہ شامی تو اختلافِ مطالع کے اعتبار کے قائل ہیں اس لیے ان کی عبارت سے متعدد مطالع کے یہ ایک علامت کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ اور جب کہ جمہور فقہاء اسلام اختلافِ مطالع کے اعتبار کے قائل نہیں ہیں خصوصاً مطالع النور میں ان کا یہ نظریہ ہے کہ ایک مطالع میں اگر رویت ہو جائے اور دوسرے مطالع میں اسی رویت کا شرعی ثبوت مستحق ہو جائے تو ان مطالع میں بھی رویت کے احکام لازم ہوں گے تو اس بناء پر یہ جائز ہو گا کہ اگر ایک شہر میں رویت کا ثبوت شرعی مستحق ہو جائے تو اس کا اعلان پورے ملک میں کر دیا جائے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ آسانی کے ساتھ یہ شرعی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔

ہم اس سے پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور جہور فقہاء اثنائین کا یہ نظریہ ہے۔ کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے یعنی ایک مطالع پر چاند نظر آئے اور دوسرے مطالع پر چاند نظر نہ آئے تو اس اختلاف کا شرعاً اعتبار نہیں ہے اور اس دوسرے مطالع پر بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے بشرطیکہ دلیل شرعی سے یہاں رویت ثابت ہو جائے (علامہ شامی حنفی، علامہ قزوینی شافعی اور دیگر فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جو ہمیں فرسخ سے کم میں اختلاف مطالع نہیں ہوتا، چوبیس فرسخ، بہتر شرعی میل کے مساوی ہیں اور یہ ۸۱، ۸۱، ۸۱ انگریزی میل اور ۶۴، ۶۴، ۱۳۱ کلومیٹر کے برابر ہیں اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کرنے کے دلائل ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں لیکن فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کی عبادت میں ممکن حد تک ہم آہنگی اور وحدت ہو کیونکہ عبادات میں وحدت کو قائم رکھنا بھی ایک بہت بڑا مقصد ہے۔ میدان جہاد میں لڑائی کے دوران آسنان صورت یہ تھی کہ ایک جماعت کفار سے لڑائی میں مصروف رہتی اور دوسری جماعت ناز پڑھ لیتی اور الگ الگ اماموں کے پیچھے نماز پڑھ لی جاتی لیکن اسلام نے یہ حکم دیا کہ ایک امام کے ساتھ ایک جماعت ہو، ایک معین ماہ میں روزے فرض کرنا، عید کے لیے ایک دن معین کرنا ان تمام عبادات میں وحدت مقصود ہے تاکہ مسلمانوں کے کھانا پھوڑنے اور کھانا کھانے کا ایک دن ہو اور اجتماعی عبادت میں افتراق اور انتشار نہ ہو اس لیے جہاں تک ممکن ہو اس وحدت کو قائم رکھنا چاہیے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ جہور فقہاء اسلام نے روزے میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کیا تاکہ ممکن حد تک مسلمانوں کی عبادت میں وحدت قائم رہے اگر ایک اقلیم اور ایک ملک کے ایک شہر میں روزہ ہو اور دوسرے میں عید ہو تو یہ وحدت ٹوٹ جائے گی۔ ایک شہر کے دو دوسرے شہر میں جہاں تو ایک روزہ دار ہو دوسرا عید کر رہا ہو، ایک کے نزدیک اس دن کھانا پینا جائز بلکہ واجب ہو اور دوسرے کے نزدیک حرام ہو حالانکہ دونوں کلمہ گو مسلمان ہیں اور ایک شریعت اور ایک فقر کے پیروکار ہیں۔ یہ عجیب صورت حال ہے اس لیے اس انتشار اور اس افتراق کو دور کرنے کے لیے اور ایک ملک کے مسلمانوں کی عبادات میں زیادہ سے زیادہ ہم آہنگی اور وحدت قائم کرنے کے لیے بعض دردمند علماء نے سن تین سے غور و فکر کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر روزے اور عید کا اعلان کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہمارے ملک کے شہروں کے مطالع ہر چند کہ مختلف ہیں لیکن چونکہ جہور فقہاء اسلام کے نزدیک ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں دلیل شرعی سے ثابت ہو جائے تو وہاں بھی رویت کے احکام لازم ہو جاتے ہیں بنا بریں جس شہر میں قاضی نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا اور اس نے ابلاغ کے جدید ذرائع اور وسائل سے اپنے اس اعلان کو پورے ملک میں پہنچا دیا تو اس اعلان کا بنیاد پر اس ملک کے باشندوں کے لیے روزہ رکھنا اور عید منانا جائز اور صحیح ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کی شہادت پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا اور حضرت ہلال کو مدینہ میں اعلان کرنے کا حکم دیا اور حضرت ہلال نے یہ اعلان کیا اور حضرت ہلال کے اعلان پر لوگوں

نے روزہ رکھا اور تراویح پڑھیں عام مسلمانوں تک صرف حضرت ہلال کی زبان سے اعلان پہنچا تھا اور ایسا نہیں ہوا کہ مدینہ کے ہر گھر میں جا کر دو آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کی گواہی دی ہو اس سے ثابت ہوا کہ قاضی کے فیصلہ کرنے کے لیے شہادت کی ضرورت ہے، اس فیصلہ کے اعلان کے لیے شہادت کی ضرورت نہیں ہے اور چونکہ اس ترقی یافتہ دور میں ایسے ذرائع ابلاغ موجود ہیں جن کی وجہ سے چند منٹوں میں پورے ملک میں اعلان پہنچایا جاسکتا ہے۔ اس لیے اگر ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ رویت ہلال کیٹیج کا چیئر مین یا وائس چیئر مین روزے یا عید کا اعلان کرے تو وہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کی بناء پر شرعاً جائز اور صحیح ہے۔

حدیث کرب سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب اس سلسلہ میں ایک یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ کرب نے جب شام

سے مدینہ آکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ خبر دی کہ میں نے شام میں جمعہ کی شب رمضان کا چاند دیکھا ہے تو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم نے تو ہفتہ کی شب چاند دیکھا تھا اب ہم یا تو شوال کا چاند دیکھ لیں ورنہ ہم تیس روزے پورے کر چکے، کرب نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے روزہ رکھنے اور چاند دیکھنے کو کافی قرار نہیں دیتے، حضرت ابن عباس نے کہا نہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اسی طرح حکم دیا ہے۔

معتز ضیق یہ کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباس نے کرب کی اطلاع پر اہل شام کی رویت نہیں مانی تو ہم ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر رویت ہلال کیسے مان لیں، وہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ بمنزلہ رویت ہلال کیٹیج کے چیئر مین میں، کرب بمنزلہ ریڈیو اور ٹی۔ وی ہیں اور ہم بمنزلہ حضرت ابن عباس ہیں اور جب حضرت ابن عباس نے کرب کے قول پر عید نہیں کی تو ہم ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عید کیسے کر لیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ مفروضہ غلط ہے کہ حضرت معاویہ بمنزلہ رویت ہلال کیٹیج کے چیئر مین اور کرب بمنزلہ ریڈیو اور ٹی۔ وی ہیں۔ یہ مفروضہ اس وقت درست ہوتا جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کرب کو منادی کرنے کے لیے بھیجا ہوتا کہ جاؤ تمام اطراف اسلام میں اعلان کرو کہ جمعہ کی شب رمضان کا چاند دیکھا گیا ہے اور اسی کے حساب سے عید کی جائے گی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس اعلان کو رد کر دیتے تب یہ کہنا صحیح ہوتا کہ جب حضرت ابن عباس نے حضرت معاویہ کے اعلان کرنے والے کے اعلان کو رد کر دیا تھا تو ہم بھی رویت ہلال کیٹیج کے چیئر مین کے اعلان کرنے والے (یعنی ریڈیو اور ٹی۔ وی) کے اعلان کو رد کر سکتے ہیں۔

اس جواب پر معتز ضیق یہ اعتراض کرتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کرب کے قول پر اس لیے عمل نہیں کیا تھا کہ وہ رویت پر شہادت نہیں پیش کر سکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہادت کے رویت ثابت نہیں ہوتی۔ اس اعتراض کا جواب دینے سے پہلے ضروری ہے کہ علامہ ابن ہمام کی اصل عبارت پیش کر کے اس کی وضاحت کی جائے۔ دراصل حدیث کرب سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ اختلاف مطالع مستبر ہے کیونکہ شام میں ایک دن پہلے پایا دیکھا گیا تو ایک دن پہلے روزہ رکھا گیا اور مدینہ میں ایک دن بعد چاند دیکھا گیا تو ایک دن بعد روزہ رکھا گیا اور چونکہ یہ حدیث فقہاء احناف اور جمہور کے خلاف تھی اس لیے علامہ ابن ہمام اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

لا دلیل فیہ لان مثل ما وقع من کلامہ لو اس حدیث میں اختلاف مطالع کے اعتبار پر کوئی

وقع لنا لم نحكم به لانه لم يشهد
على شهادة غيره ولا على حكم
الحاكم فان قيل انما ما عن صوم
معاوية يتضمنه لانه الامام
يجاب بانه لم يأت بلفظة الشهادة
ولم يسم فهدوا احد لا يثبت بشهادته
وجوب القضاء على القاصي والله
سبحانه وتعالى اعلم والاخذ
بظاهر الرواية احوط له

دلیل نہیں ہے کیونکہ اگر اس قسم کا حکم ہمارے درمیان ہوتا
تو ہم بھی رویت ہلال کا فیصلہ نہ کرتے کیونکہ کرب نے رویت
ہلال پر کسی کی شہادت پیش نہیں کی تھی یعنی یہ نہیں کہا تھا کہ
میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے یا فلاں نے جمعہ کی شب رمضان
کا چاند دیکھا ہے (اور نہ حاکم (یعنی امیر معاویہ) کے فیصلہ کی
شہادت دی تھی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ حضرت معاویہ نے
روزے کی خبر دینا حاکم کے فیصلہ پر شہادت دینے کے متضمن
ہے کیونکہ حضرت امیر معاویہ حاکم تھے تو یہ کہا جائے گا کہ انھوں
نے اشہد کا لفظ نہیں کہا (یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت
معاویہ نے یہ فیصلہ کیا ہے یہ نہیں کہا) اور اگر مان لیا جائے کہ انھوں نے یہ لفظ کہا تھا تو بھی وہ ایک حماد تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا
فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا (پھر اس جواب کے ضعف کی طرف اشارہ کر کے کہان اور اصل بات اشد ہی جانتا ہے اور ظاہر حدیث پر عمل
کرنے میں (یعنی اختلاف مطالع کا اعتبار کرنے میں) زیادہ احتیاط ہے۔

ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے اخیر میں اپنے دونوں جوابوں کا ضعف ظاہر کر دیا اور بتقدیر حدیث اختلاف مطالع کا اعتبار
کرنے کی کو محاط لکھا ہے تاہم ان کا پہلا جواب صحیح نہیں ہے اور دوسرا جواب بھی مضر نہیں ہے۔
اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے جواب میں انھوں نے یہ کہا ہے کہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ
نہیں پیش کیا، اس لیے حضرت ابن عباس نے ان کے قول پر عمل نہیں کیا اور اگر وہ گواہی کے ساتھ پیش کر دیتے تو حضرت ابن
عباس ان کے قول پر عمل کر لیتے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے لیے کس چیز پر عمل کرنے کا سوال درپیش تھا، جمعہ
کے روزہ کو قضاء کرنے کا یا جمعہ کے روزے کے اعتبار سے عید کرنے کا؟ اگر جمعہ کے روزے کو قضاء کرنے کا مسئلہ تھا تو
ہلال رمضان کے ثبوت کے لیے گواہی دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ بغیر گواہی کے ایک مسلمان کی خبر سے بھی ثابت ہو
جاتا ہے لہذا حضرت ابن عباس پر واجب تھا کہ وہ جمعہ کے روزہ کی قضاء کا اعلان کرتے اور اگر جمعہ کے روزے کے حساب
سے عید کرنے کا مسئلہ تھا تو اگر کرب گواہی دے بھی دیتے اور اشہد کے صیغہ کے ساتھ جمعہ کی رویت کا بیان کرتے تب
بھی کچھ فائدہ نہ ہوتا کیونکہ ایک آدمی کی گواہی سے بعد ثبوت نہیں ہوتی اس لیے علامہ ابن ہمام کا یہ پہلا جواب صحیح نہیں ہے۔
اور دوسرا بھی مضر نہیں ہے کیونکہ اس جواب میں یہ کہا ہے کہ اگرچہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ پیش کیا لیکن ابن عباس قاضی
تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی
پر اس وقت حجت ہوتا ہے جب وہ فیصلہ اس تک بذریعہ شہادت پہنچے، اور اسی وقت ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ پر فیصلہ
کرنے کا مجاز ہوتا ہے۔ لیکن ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ ہم رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کا جوا اعلان سنتے ہیں اس میں ہمارے یہ
یقینیت نہیں ہے، ہم قاضی ہیں نہ ہم نے اس اعلان کی بناء پر کوئی فیصلہ کرنا ہوتا ہے، اس لیے کرب کی اس حدیث سے ہم پر معاوضہ
نہیں ہو سکتا ہماری مثال تو ان اہل بدینہ کی طرح ہے جو حضرت ہلال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کا اعلان منکر اس پر عمل کرتے
تھے۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ الریہ رضویہ سکھر۔

بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ اس سلسلہ میں دوسرا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ جب ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر عمل کرنا صحیح ہے اور اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے تو کیا وجہ ہے کہ مثلاً سعودی عرب میں جب رمضان کا پابند ہو جاتا ہے اور اس کا ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اعلان بھی ہو جاتا ہے تو اعلان پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا؟ اس سوال کا جواب ایک تحقیق پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چند کہ اختلاف مطالع کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں ائمہ مذاہب کے درمیان اختلاف ہے لیکن مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب دو شہروں میں زیادہ فاصلہ ہو تو حیران میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ لکھتے ہیں:

واجمعوا انه لا يراعى ذلك في البلدان النائية
كالاندلس والمجاز والسبب في هذا الخلاف قعار
الفرق والنظر اما النظر فهو ان البلاد اذا لم تختلف
مطالعها على الاختلاف فيجب ان يحمل بعضها على بعض
لانها في قياس الاقوال الواحد واما اذا اختلفت اختلافًا
كثيرًا فليس يجب ان يحمل بعضها على بعض واما الاثر
فما رواه مسلم عن كريب الحديث فظأهر هذا الاثر
يقضي ان لكل بلد رويته قرب او بعد والنظر يعطى
الفرق بين البلاد النائية والقريبة وبخاصة ما كان
تأية في الطول والعرض كثيرًا. (برایہ المجتہدہ ص ۲۱)
شب چاند دیکھا اور نہ ایک نے اپنی اپنی رویت پر عمل کیا۔ اس حدیث کا ظاہر یہ تھا خا کرتا ہے کہ ہر شہر کی رویت کا اعتبار ہر خواہ وہ ظہر
قریب ہو یا بعید، لیکن نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ قریب اور بعید شہروں میں فرق کیا جائے خصوصاً جبکہ طول اور عرض میں بُعد زیادہ ہو۔
علامہ یحییٰ بن شریک ثوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

والصحيح عند اصحابنا ان الروية لا تعم الناس
بل تختص بمن قرب على مسافة لا تقصر فيها
الصلاة وقيل ان اتفق المطلع لزمهم وقيل ان
اتفق الا قاليم۔

(شرح مسلم ج ۱ ص ۳۴۸، مطبوعہ کراچی)

علامہ شمس الدین مقدسی ابو عبد اللہ محمد بن مفلح منبلی متوفی ۷۶۳ھ لکھتے ہیں:

فان اتفقت لزم الصوم والا فلا وفاقاً للاصح
لشافعية واختار صاحب الرعاية البعد مسافة قصر
فلا يلزم الصوم وفي شرح مسلم انه الاصح
لشافعية۔

ہمارے اصحاب شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ تمام دنیا کے لوگوں
پر رویت کا حکم لازم نہیں ہوتا بلکہ مسافت قریبہ والوں پر لاگو ہوتا
ہے اور مسافت قریبہ کا معیار قصر مسافت کی مسافت ہے اور ایک
قول یہ ہے کہ وحدت مطلع سے رویت لازم ہوتی ہے اور ایک
قول یہ ہے کہ ایک ملک کے لوگوں پر رویت کا حکم لازم ہوتا ہے۔

ہمارے شیخ نے شافعیہ کے صحیح قول کو اختیار کر کے کہا
اگر مطلع ایک ہو تو (رویت سے) روزہ لازم ہو گا ورنہ نہیں اور
صاحب رعایہ کا مختار یہ ہے کہ بعد کا معیار مسافت قصر ہے اس
لیے روزہ لازم نہیں ہو گا، اور شرح مسلم میں ہے کہ یہی شوافع کا

زیادہ صحیح قول ہے۔

(کتاب الفروع ج ۳ ص ۱۳)

علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مرداری منہجی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں :
ایک قول یہ ہے کہ اگر مطالع قریب ہوں تو پھر رومیت کے احکام لازم ہوتے ہیں ، ہمارے شیخ نقی الدین کا یہی مختار ہے ،
فروع میں ہے کہ اگر مطالع متفق ہوں یا مسافت قصر سے کم اختلاف ہو تو پھر رومیت لازم ہوگی ورنہ نہیں۔ (الانصاف ج ۳ ص ۴۳ طبع بیروت)
مک الملک علامہ کاسانی حنفی متوفی ۵۸۴ھ لکھتے ہیں :

هَذَا إِذَا كَانَتْ الْمَسَافَةُ بَيْنَ الْبَلَدَيْنِ قَرِيبَةً لَا
تَخْتَلِفُ فِيهَا الْمَطَالَعُ أَمَّا إِذَا كَانَتْ بَعِيدَةً فَلَا يُلْزَمُ
أَحَدُ الْبَلَدَيْنِ حُكْمَ الْآخَرِ لَأنَّ مَطَالَعُ الْبَلَادِ عَنْ
الْمَسَافَةِ الْفَاحِشَةِ تَخْتَلِفُ فَيُعْتَبَرُ فِي أَهْلِ كُلِّ بَلَدٍ
دُونِ الْبَلَدِ الْآخَرِ۔

ایک جگہ کی رومیت سے دوسری جگہ حکم ثابت ہوتا ہے
جب دو شہروں میں مسافت اتنی قریب ہو جس سے مطالع مختلف نہ ہو
لیکن جب مسافت بعید ہو تو دو شہروں میں سے ایک کا حکم دوسرے
شہر میں لازم نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان بہت زیادہ
مسافت ہو تو ان کے مطالع مختلف ہو جاتے ہیں پھر ہر شہر کے اپنے
دلوں پر اس کے اپنے مطالع کا اعتبار ہوگا دوسرے شہر کے مطالع
کا اعتبار نہیں ہوگا۔

(ردائع الصنائع ج ۲ ص ۸۳ مطبوعہ کراچی)

یہ بھی واضح رہے کہ بعض فقہاء احناف نے اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے علامہ شامی نے صاحب الفیض کا ذکر کیا ہے اور علامہ
ذہبی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں :

وَالْأَشْبَهُ أَنْ يُعْتَبَرَ لَنْ كُلِّ قَوْمٍ مَخَاطَبُونَ بِنَاءً عِنْدَهُمْ۔
(تبیین الخلفاء ج ۱ ص ۳۲۱ مطبوعہ لبنان)
علامہ مسن بن طار مشر نیلائی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں :

ایک قول یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے ، صاحب التجدید وغیرہ کا یہی مختار ہے جیسا کہ ایک جگہ سورج کا زوال ہو
اور دوسری جگہ غروب ہو تو ایک جگہ ظہر کی نماز فرض ہوگی اور دوسری جگہ مغرب کی (مرآۃ الطلاب علی حاشیۃ الطحاوی ص ۳۰۹، مصر)
اور علامہ سیّد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں :

(وهو الاشبه) أشبه بالحق یہی ہے (حاشیۃ الطحاوی ص ۳۰۹، مطبوعہ مصر)

علامہ محمد قہستانی متوفی ۹۶۲ھ لکھتے ہیں :

مضمورات میں ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے اور جوابہ کے مطابق اس کی حد ایک ماہ یا اس سے زیادہ کی مسافت ہے ،
کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہر صبح اور شام کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل ہوتے تھے اور ان دو ملکوں کے درمیان ایک ماہ
کی مسافت تھی۔ (جامع الرموز ج ۱ ص ۱۵۶، طبع نواکشتور)

علامہ ابو سعید مصری حنفی نے بھی علامہ قہستانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کیا ہے۔ (فتح المعین ج ۱ ص ۴۲۹، مطبوعہ مصر)

تاہم زیادہ صحیح بات وہ ہے جس کو مذاہب اربعہ کے محقق فقہانے بیان کیا ہے کہ اگر مطالع قریب ہوں تو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوگا
اور اگر مطالع میں زیادہ بعد اور فاصلہ ہو تو پھر اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے گا ، یہ ایک متوسط قول ہے اور حقیقت کے قریب ہے حدیث قریب
کے بھی مطابق ہے اور عقل کے بھی۔ نیز اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہ کرنے سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ مثلاً پاکستان میں برسر عام رمضان کا جائزہ

ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت | ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرنا حرام
رویت ہلال کے احکام کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ او۔ بہت سے احکام شرعیہ پر عمل کرنے میں بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان کا دخل ہے جن پر بغیر کسی اعتراض
اور تکبر کے عمل کیا جا رہا ہے مثلاً ریڈیو اور ٹی۔ وی سے روزہ افطار کرنے کے وقت کا رمضان میں ہر روز اعلان کیا جاتا ہے اسی طرح حجری کا وقت
علم ہونے کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور آج تک سنیہ میں نہیں آیا کہ کسی عالم دین نے یہ کہا ہو کہ یہ اعلان شرعیاً غیر معتبر ہوتا ہے اور اس پر
افطار اور سحر کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح نماز کے اوقات کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور ان اوقات کی جاتی ہے اور آج کلاس کے اعلان کسی
کا کوئی فتویٰ سامنے نہیں آیا کہ ریڈیو کی اذان پر نماز پڑھنی جائز نہیں ہے حالانکہ اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ وقت سے پہلے اذان نشر کی گئی ہو اور کوئی نماز اپنے
وقت سے پہلے نہیں ہوتی اور نہ وقت سے پہلے افطار کرنا جائز ہے اور نہ وقت گزرنے کے بعد تک حجری کھاتے رہنا جائز ہے۔ اور اگر بالفرض ریڈیو اور ٹی۔ وی سے یہ اعلان
کر دیا جائے کہ سورہ پے یا پانچ سورہ پے کا نیت منسوخ کر دیا گیا ہے تو بالیقین ان زثر کو کراہت میں آوا کرنا صحیح نہیں ہوگا اسی طرح اگر ہنگامی حالات میں یہ ریڈیو اور
ٹی۔ وی سے کرنا کہ اعلان کر دیا جائے اور یہ حکم نشر کیا جائے کہ کوئی شخص گھر سے باہر نہ نکلے ورنہ گول مار دی جائے گی تو سب لوگ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اس اعلان
پر عمل کریں گے اور اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکلا اور اس کو گولی مار دی گئی تو اس کا دم ہدر ہوگا اور اس کے نمون کے تالان کا شرعاً کوئی مطالبہ نہیں ہوگا غرض یہ کہ ہم
دیکھتے ہیں کہ بہت سے شرعی احکام میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کیا جاتا ہے اور اس اعلان کو غیر معتبر اور غیر مستند نہیں کہا جاتا تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہلال رمضان
اور ہلال عید میں بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ رویت ہلال کیٹی کے چیر بین کے اعلان پر عمل کر دیا جائے۔ بشرطیکہ اس کا اعلان شرعی تقاضوں کے مطابق ہو کہ چونکہ ہم بار بار
بیان کر چکے ہیں کہ اصل چیز ذریعہ اعلان نہیں ہے بلکہ وہ دلائل اور ثبوت ہیں جن کی بنا پر اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ دلائل صحیح ہیں تو اعلان صحیح ہے اور اگر وہ دلائل صحیح نہیں
ہیں تو اعلان صحیح نہیں ہے۔

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ ہم فی نفعہ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے مجوز نہیں ہیں کیونکہ ان آلات سے اکثر و بیشتر مسیحی کے اور دیگر غیر مسلم
پر دگام نشر کیے جاتے ہیں اور جو قول کی تصاویر دکھائی جاتی ہیں جن کو دیکھنے سے ہر حال فرحانوں کے ذہنوں پر بڑے اثرات پڑتے ہیں اس لیے ہمارے نزدیک
ریڈیو اور ٹی۔ وی کا گھروں میں لپکانا شرعاً جائز نہیں ہے لیکن جب تک اس کے کسی متبادل آلہ کا علاج نہیں ہوتا اور جب تک یہ آلات ملک میں موجود ہیں اور ان سے
یہ خبری نشر ہوتی ہیں اور اعلانات وغیرہ ہوتے ہیں اس وقت تک ان کے ذریعہ جن احکام شرعیہ کے اعلانات ہوتے رہیں گے ان پر عمل کرنا صحیح ہوگا اور علی
بذل القیاس رویت ہلال کے اعلانات پر بھی عمل کرنا صحیح ہوگا بشرطیکہ وہ اعلانات دلائل شرعیہ کے مطابق ہوں جب تک کوئی متبادل آلہ نہیں بنایا جاتا مسلمانوں پر
لازم ہے کہ وہ اجتماعی طور پر کوشش کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی سے رنگ رنگ موسیقی اور دیگر غیر شرعی اور غریب افکار پر دگام ایک سخت ختم کرائیں تاکہ ذرائع
الابلاغ سے صرف وہی اور فلاحی پروگرام نشر کیے جاتیں۔

رویت ہلال کیٹی کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر اعلان کے سلسلہ میں میں نے طریقین کے دلائل کا ناقص معروضی مطالعہ کیا۔ مجھے اس کے حوازی سے کوئی
دلائل صحیح نہ مل سکا نہ حوازی سے کوئی دل چسپی تھی میں نے بالکل غالی الذہن ہو کر اس موضوع پر مطالعہ اور غور و فکر کیا اور غور و فکر اور مطالعہ کے بعد مجھ پر جو حقیقتیں اور
معارف منکشف ہوا اس کو میں نے لکھ دیا ہے میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ فی الواقع حق و حواب ہے تو اللہ کی جانب سے ہے اور اس کے رسول کا فیضان
ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو میرے مطالعے کا نقص اور ہونہم ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ اے اللہ! میری اس سہی کو خاص اپنے
پے رکھنا میری لغزشوں، کوتاہیوں اور گناہوں کو معاف فرمانا اور مجھے دایم کی فلاح اور سعادت سے نوازنا۔

باب ۳۱۲ بَيَانُ آتِهِ لَا اَعْتَبَارَ بِكِبَرِ الْهَدَالِ وَ
مَقَرِّهِ وَ اَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اَمَدَاكَ وِ سَرُّوِيَّةِ
قَانَ غَمَّ قَلِيْكَ لَ شَلْوَتِ
چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار
نہیں ہے۔

۲۴۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنْ حَصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِعَصْرَةٍ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَطْنِ فَخْلَةَ قَرَأَ عَيْنَانَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ قَالَ فَلَيْقِنَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقُلْنَا أَتَا دَايِنَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ فَقَالَ أَتَى لَيْلَةً رَأَيْتُمُوهُ قَالَ فَقُلْنَا لَيْلَةً كَذَا وَكَذَا فَقَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَدَّ كَاللَّذُؤِ يَدَهُ فَمَوْ لَلَّيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ -

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ ہم وہ کسی سے گئے جب ہم وادی بطن نخدر میں پہنچے تو ہم نے چاند دیکھنا شروع کیا۔ بعض لوگوں نے کہا یہ تیسری رات کا چاند ہے اور بعض لوگوں نے کہا یہ دوسری رات کا چاند ہے۔ راوی کہتے ہیں پھر ہمارے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ملاقات ہوئی اور ان سے ہم نے ذکر کیا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے بعض نے کہا یہ تیسری رات کا چاند ہے اور بعض نے کہا دوسری رات کا چاند ہے، انھوں نے کہا تم نے کس رات کو چاند دیکھا تھا؟ ہم نے کہا فلاں فلاں رات کو۔ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے دیکھنے کے لیے اسے بڑھا دیا وہ حقیقت میں اسی رات کا چاند ہے جس رات تم نے اسے دیکھا ہے۔

۲۴۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ خَزَعَدَةَ عَنْ ابْنِ مُثَنَّى وَابْنِ كَثِيرٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ صَدِّقِ بْنِ مَرْوَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ قَالَ أَهْلُ رَمَضَانَ وَكَحْنُ يَذَاتِ عِزِّ قَارَسْنَا رَجَدًا رَأَى ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَدَّ كَاللَّذُؤِ يَدَهُ فَإِنْ أُغْنِيَ عَلَيْكُمْ فَكَيْلُ الْعِدَّةِ -

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ ہم نے راتِ عرق میں رمضان المبارک کا چاند دیکھا۔ ہم نے حضرت ابن عباس کے پاس چاند کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے ایک آدمی بھیجا تو حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے چاند کو دیکھنے کے لیے بڑھا دیا اگر مطلع ابراہیمؑ ہوتا تو کتنی دیر تک بھری کرو۔

بَابُ بَيَانِ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرُ أَعْيَدٍ لَا يَنْقُصَانِ ۲۴۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرُ أَعْيَدٍ لَا يَنْقُصَانِ

عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے ایک رمضان کا دوسرا ذوالحجہ کا۔

رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ

۲۲۲۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْتَمِرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُوَيْدٍ وَخَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرُ رَمَضَانَ وَشَهْرُ ذُو الْحِجَّةِ فِيهِ بَيِّنَاتُ مَا بَيْنَ رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ -

ف: یعنی ان کا اجر اور ثواب کم نہیں ہوتا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے، خالہ کی روایت میں ہے عید کے دو مہینے رمضان اور ذوالحجہ کے۔

طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع
فجر تک سحری کھانے کا جواز

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الدُّخُولَ فِي الصَّوْمِ يَحْصُلُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ وَإِنَّ لَهُ الْأَكْلَ وَغَيْرَهُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَبَيَانِ صِفَةِ فَجْرِ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِهِ الْأَحْكَامُ مِنَ الدُّخُولِ فِي الصَّوْمِ وَدُخُولِ وَقْتِ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَهُوَ الْفَجْرُ الثَّانِي وَيُسَمَّى الصَّادِقَ وَالْمُسْتَطِيرَّ وَأَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلْفَجْرِ الْأَوَّلِ فِي الْأَحْكَامِ وَهُوَ الْفَجْرُ الْكَاذِبُ الْمُسْتَطِيرُّ بِاللَّامِ كَذَنْبِ السَّرْحَانِ وَهُوَ الَّذِي تُبْ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) اس وقت تک کھاتے پیتے رہو جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے متنازعہ ہو جائے یعنی فجر نہ ہو جائے تو عدی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنے تکیے کے نیچے سیاہ اور سفید رنگ کی دو رسیاں رکھ لی ہیں اور ان کی وجہ سے میں رات اور دن میں امتیاز کر لیتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا حکم بہت چوڑا ہے (جس کے نیچے رات اور دن آجاتے ہیں!) کالے اور سفید دھاگے سے

۲۲۲۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دُرَيْسٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنِ الْقَعْقَعِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَزَلْتُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ قَالَ لَهُ عَدِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجْعَلُ نَحْتًا وَسَادَةً عِقَالَيْنِ عِقَالًا أَبْيَضَ وَعِقَالًا أَسْوَدَ أَعْرِفُ النَّيْلَ مِنَ الثَّهَادِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ وَسَادَةَ لَعْرِيضٍ إِنَّمَا هِيَ وَسَادَةُ النَّيْلِ وَبَيَاضُ الثَّهَادِ

دن اور رات مراد ہیں۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے
پیتے رہو جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے
ممتاز نہ ہو جائے تو ایک صاحب سفید دھاگا اور کالا
دھاگا لے لیتے اور اس وقت تک کھاتے رہتے
جب تک ان میں فرق نہ ظاہر ہو جاتا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ
نے من الفجر کا لفظ نازل فرمایا اور بیان فرمایا کہ سیاہ اور
سفید دھاگے سے مراد دن اور رات ہیں۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے
پیتے رہو جب تک سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے
ممتاز نہ ہو تو جب کوئی شخص روزہ رکھنے کا ارادہ کرتا تو
وہ اپنے پیروں میں دو دھاگے باندھ لیتا۔ ایک سفید اور
دوسرا سیاہ اور اس وقت تک کھاتا رہتا جب تک اس
پر ان کا فرق ظاہر نہ ہوتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے من الفجر کا لفظ
نازل فرمایا پھر معلوم ہوا کہ دھاگے سے مراد رات اور
دن ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات کو ہی
اذان دے دیتے ہیں لہذا تم ابن ام مکتوم کی اذان تک کھاتے
پیتے رہا کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال رات کے وقت
اذان دیتے ہیں تم عبد اللہ ابن ابن ام مکتوم کی اذان تک کھاتے
پیتے رہا کرو۔

۲۴۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
حَدَّثَنَا فَضْلُ بْنُ سَيِّمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا
سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَبَّأْتُ نَزْلَتِ
هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ
الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ قَالَ كَانَ
الرَّجُلُ يَأْخُذُ خَيْطًا أبيضًا وَخَيْطًا أَسْوَدَ فَيَأْكُلُ
حَتَّى يَسْتَبَيِّنَ بَيِّنًا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ
الْفَجْرِ بَيِّنًا ذَلِكَ۔

۲۴۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الشَّيْبِيُّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ لَبَّأْتُ نَزْلَتِ هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى
يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ
إِذَا ارَادَ الصُّومَ رَبَطَ أَحَدَهُمَا فِي رِجْلَيْهِ الْخَيْطُ
الْأَسْوَدَ وَالْخَيْطُ الْأَبْيَضُ فَلَا يَزَالُ يَأْكُلُ وَ
يَشْرَبُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ رِئِيسُهُمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ
ذَلِكَ مِنَ الْفَجْرِ فَعَلِمُوا أَنَّ مَا يَعْنِي بِذَلِكَ اللَّيْلُ
وَالشَّهَرُ۔

۲۴۳۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُفَيْعٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ بَدَلَا يُؤَدُّونَ يَلِيلٍ فَكُلُوا
وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْبَعُوا أَتَا ذَيْنِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ۔

۲۴۳۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
زُهَيْرٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ بَدَلَا

يُؤَدُّنَ بَلِيلَ فُكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا
أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ -

۲۲۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَدِّنًا
بِلَالٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ لَا عَمَلُ فَتَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ زَلَّ بِلَالٌ يُوَدُّنَ بَلِيلَ فُكُلُوا وَاشْرَبُوا
حَتَّى يُوَدُّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا
أَنْ يَنْزِلَ هَذَا وَيَرْقَى هَذَا -

۲۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۲۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ وَحَدَّثَنَا الشَّيْخُ أَحْمَدُ مَا عُبْدَةُ حَرَو
حَدَّثَنَا ابْنُ مَعْنَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَكَثِيرُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِالْإِسْنَادَيْنِ كُلَيْهِمَا زَوْجُ حَدِيثِ
ابْنِ نُمَيْرٍ -

۲۲۳۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو
عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ
بِلَالٍ أَوْ قَالَ يَدُ أَمِّ بِلَالٍ مِنْ مُحَرِّبَةٍ فَإِنَّهُ يُؤَدُّنُ أَوْ
قَالَ يَنَادِي بِنَزَجَةٍ قَائِلًا لَكُمْ وَيُوقِظُ قَائِلًا لَكُمْ
وَقَالَ لَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ صَوَّبَ يَدَهُ
وَرَفَعَهَا حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا أَوْ فَرَجَ بَيْتَهُ
إِصْبَعِيهِ -

۲۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ
يَعْنِي الْأَحْمَدَ عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمؤذن تھے، بلال اور ابن ام مکتوم جو نابینا تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات کو اذان دیتے ہیں، تم ابن ام مکتوم کے اذان دینے تک کھاتے پیتے، یہ روایت کہتے ہیں اور ان کے اذان دینے میں یہ فرق تھا کہ وہ اترتے تھے اور یہ چڑھتے تھے۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

ایک دیگر سند سے بھی حسب سابق روایت منقول ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کا اذان کے سبب تم میں سے کوئی شخص سحری کھانے سے نہ رُکے کیوں کہ وہ اس لیے اذان دیتے ہیں تاکہ نماز میں مشغول شخص سحری کھانے کے لیے چلا جائے اور سویا ہوا شخص بیدار ہو جائے اور صبح وہ نہیں ہے جو اس اس طرح ہے آپ نے ہاتھوں کو سیدھا کر کے اوپر کی جانب اشارہ کیا اور فرمایا حتیٰ کہ اس طرح ہو جائے اور آپ نے انگلیاں کو کھول دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے آپ نے فرمایا فجر وہ نہیں جو ایسی ہو اور آپ نے سب

انگلیوں کو ملا کر زمین کی طرف جھکا یا اور فرمایا (فجر وہ ہے)
جو اس طرح ہو انگشت شہادت کو انگشت شہادت پر
رکھ کر دونوں ہاتھوں کو پھیلایا۔

ایک اور سند سے روایت ہے جس میں ہے بلال
کی اذان اس لیے ہوتی ہے کہ نماز پڑھنے والا رک جائے
اور سونے والا بیدار ہو جائے چہرہ کی روایت میں ہے
صبح ایسی نہیں ہے یعنی چڑھائی میں ہے لہذا میں نہیں۔

عَبْرَانَهُ قَالَ إِنَّ الْفَجْرَ لَيْسَ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا
جَمْعَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ نَكَّسَهَا إِلَى الْأَرْضِ وَلَكِنَّ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا
وَوَضَعَ الْمُسَبِّحَةَ عَلَى الْمُسَبِّحَةِ وَمَا يَدَيْهِ
۲۲۳۹ - وَحَدَّثَنَا هُكَّا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ قَالَ الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
يُكَلِّمُنَا عَنْ سُلَيْمَانَ الثَّيْبِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَاتَّخَذَ
حَدِيثُ الثَّيْبِيِّ عَنْهُ قَوْلَهُ يُنَبِّئُ نَائِمَكُمْ وَيَرْجِعُ
قَائِمَكُمْ وَقَالَ إِسْحَاقُ قَالَ جَرِيرٌ فِي حَدِيثِهِ وَلَيْسَ
أَنْ يَقُولَ هَكَذَا يَعْنِي الْفَجْرَ هُوَ الْمَعْرُوضُ وَلَيْسَ بِالْمُسْتَطِيلِ

حضرت عمر بن عبد رب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
سحری کے وقت بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے اور
نہ اس سفیدی سے جب تک وہ پھیل نہ جائے۔

۲۲۴۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَادَةَ قَالَ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنِي
وَالْيَدِيُّ أَنَّ سَمُرَةَ بْنَ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَغْرُنَ أَحَدُكُمْ يَدَا يَدَا بِلَالٍ عَنْ الشَّحُورِ وَلَا هَذَا الْبَيَاءُ حَتَّى يَسْتَطِيلَ

حضرت عمر بن عبد رب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی
شخص بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے نہ اس سفیدی
سے جو صبح کے وقت ستون کی طرح ہوتی ہے جب
تک وہ پھیل نہ جائے۔

۲۲۴۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْرُنْكُمْ أَذَانُ
بِلَالٍ وَلَا هَذَا الْبَيَاءُ لَعَمْرُ اللَّهِ الْقَبِيحِ حَتَّى يَسْتَطِيلَ

حضرت عمر بن عبد رب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے نہ افق کی لمبی سفیدی سے
جب تک وہ پھیل نہ جائے

۲۲۴۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْنِ الْمَرْهُومُ فِي حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ
الْقَشِيرِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْرُنْكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ
بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفُقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى

يَسْتَطِيلَ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا هَمَّادُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ يَعْنِي مُعْتَرِضًا

حضرت عمر بن عبد رب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی

۲۲۴۳ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَمُرَةَ
أَيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَمُرَةَ

بْنُ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَخْطُبُ
يَحْدِثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ لَا يَغْرُتُكُمْ ذِمَّةُ بِلَالٍ وَهَذَا الْبَيْتُ
حَتَّى يَبْدُوَ الْفَجْرُ أَوْ قَالَ حَتَّى يَنْفَجِرَ
الْفَجْرُ

شخص بلال کی اذان سے دھوکا کھانے نواسی منیدری
سے حتی کہ فجر ظاہر ہو جائے۔

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سَوَادُ بْنُ حَنْظَلَةَ
الْقُسَيْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سُرَّةَ بْنَ جُنْدُبٍ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَذَكَّرُوا هَذَا

حضرت عمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... پھر
حسب سابق روایت ہے۔

فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذہب
اور بعض دیگر فقہاء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ فجر کے وقت سے پہلے اذان دینا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کے
نزدیک وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اذان کی مشروعیت کا مقصد ہی یہ ہے کہ نماز کے وقت
کی خبر دی جائے اور حضرت بلال کی اذان کا جواب یہ ہے کہ وہ نماز کے وقت پر متنبہ کرنے کے لیے نہیں ہوئی
تھی بلکہ سونے والوں کو سحری کھانے پر متنبہ کرنے کے لیے یا رات کو نوافل پڑھنے والوں کو سحری کی طرف متوجہ کرنے
کے لیے ہوئی تھی۔ اس کا حدیث میں صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ناجائز اذان
صحیح ہے بشرطیکہ اس کو وقت نبلانے والا ہو۔

سحری کی فضیلت اور استحباب

بَابُ فَضْلِ السُّحُورِ وَاسْتِحْبَابِهِ وَ

اسْتِحْبَابِ تَأْخِيرِهِ وَتَعْجِيلِ الْفِطْرِ

۲۴۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
هَشِيمٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
عَنِ ابْنِ عُلْيَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ
م وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ
صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَةً

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سحری کھایا کرو
کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے اور اہل کتاب کے روزے میں مرث تحریر کھانے کا فرق ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر ہم نماز کے لیے کھڑے ہو گئے (راوی کہتے ہیں) میں نے دریافت کیا ان دونوں کے درمیان کتنا وقفہ تھا انہوں نے کہا پچاس آیات رک کے پڑھنے کے برابر۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ جب تک روزہ جلد افطار کرتے رہیں گے خیر پر رہیں گے۔

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۴۴۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَضَّلُ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْلَةُ الشَّحِيرِ. ۲۴۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ ۛ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الظَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۲۴۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَسْهَرُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ قَدْ رَمَا بَيْنَهُمَا قَالَ خَمْسِينَ آيَةً۔

۲۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ۛ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثُثَى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۲۴۵۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ۔

۲۴۵۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ۛ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۲۴۵۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ آتَانَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا الَّذِي يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قَالَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ مَسْرُوقٍ قَالَتْ كَذَلِكَ كَانَ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَا أَبُو كُرَيْبٍ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے، ہم نے عرض کیا، اے ام المؤمنین! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب میں سے ایک جلد روزہ افطار کر کے جلد نماز پڑھتے ہیں دوسرے تاخیر سے روزہ افطار کر کے تاخیر سے نماز پڑھتے ہیں، ام المؤمنین نے پوچھا وہ کون ہے جو جلد افطار کرتا اور جلد نماز پڑھتا ہے، ہم نے عرض کیا وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں! حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی معمول تھا ابوبکر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ دوسرے صاحب حضرت ابو موسیٰ ہیں۔

۲۴۵۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي نَوَّادٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ كُفَا مَسْرُوقٌ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلَاهُمَا لَا يَأْكُلُونَ مِنَ الْخَبِيرِ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ فَقَالَتْ مَنْ يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَتْ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے مسروق نے عرض کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب ہیں، ایک اور بھائی میں دونوں کی نہیں کرتے۔ ان میں سے ایک مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کرتے ہیں، دوسرے مغرب اور افطار میں تاخیر کرتے ہیں انھوں نے پوچھا ان میں سے مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کون کرتا ہے؟ مسروق نے کہا عبد اللہ بن مسعود! حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

سحری کی فضیلت

تمام ائمہ مذاہب اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ سحری کھانا مستحب ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سحری کھانے کو برکت قرار دیا ہے اسی کی ایک وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے سے روزہ رکھنے کی طاقت میں اضافہ ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے سے پہلے روزہ رکھنے والا پیٹ بھرے گا، سحری کے بعد اللہ کی حمد اور استغفار کرے گا اور یہ کلمات برکت کے موجب ہیں، سحری مسلمانوں کی خصوصیت ہے کیونکہ کچھلی امتوں کو اس وقت میں کھانے کی اجازت نہیں تھی۔ سحری کھانا بھی عبادت ہے کیونکہ سحری کھانے

میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل ہے نیز سحری کی وجہ سے روزہ کی نیت پھر تازہ ہو جاتی ہے۔

یَا بَيَّانُ وَقْتَ انْقِضَاءِ الصَّوْمِ وَ

روزہ پورے ہونے کا وقت

خُرُوجِ النَّهَارِ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات اُٹھائے دن چلا جائے اور سورج غروب ہو جائے تو روزہ دار کو روزہ انظار کر لینا چاہیے۔

۲۴۵۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كُثَيْبٍ وَابْنُ شَيْبَةَ وَتَقِيُّ بْنُ الْفَيْظِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاذٍ وَقَالَ ابْنُ شَيْبَةَ تَنَاوَلْتُ وَأَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ قَادِمَ النَّهَارِ وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ شَيْبَةَ فَقَدْ

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک کے ماہ میں سفر کر رہے تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فلاں اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! ابھی تو دن ہے آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو۔ وہ اترے اور ستو گھول کر آپ کی خدمت میں لائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ستو پیئے، پھر آپ نے اٹھ کر اشارہ کر کے فرمایا۔ جب سورج اس سمت میں ڈوب جائے اور رات اس سمت سے اُٹھے تو روزہ دار کو روزہ کھول دینا چاہیے۔

۲۴۵۵- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ يَا فُلَانُ ائْزِلْ فَأَجَدُّهُ كُنَّا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ ائْزِلْ فَأَجَدُّهُ كُنَّا قَالُوا فَئْزِلْ فَجَدَّحَ قَالُوا كَيْفَ؟ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ سَيِّدُهُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَهُنَا وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے ایک شخص سے فرمایا: اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو! اس نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپ شام ہونے میں

۲۴۵۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَغَيْثُ بْنُ الْعَوَّامِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِيُوْجِلُ

آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے سٹو گھوڑو اس
نے کہا ابھی تو دن ہے (یہ کہہ کر) وہ اترے اور سٹو
گھوڑے آپ نے سترپٹے اور آپ نے مشرق کی
طرف اشارہ کر کے فرمایا جب تم دیکھو کہ رات اس طرف
سے آگئی ہے تو روزہ دار کو روزہ افطار کر لینا چاہیے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر
میں تھے، آپ روزے سے تھے، جب سورج غروب
ہو گیا تو آپ نے فرمایا اسے فلاں ترک کر ہمارے لیے
سٹو گھوڑو۔ بقیر حدیث حسب سابق ہے۔

ایک اور سند سے بھی بعض الفاظ کی کمی سے یہ روایت
منقول ہے۔

أُنْزِلَ فَأَجْدَحُنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ
أَمْسَيْتَ قَالَ أُنْزِلَ فَأَجْدَحُنَا قَالَ إِنْ
عَلَيْنَا نَهَانَا فَتَزَلْ فَجَدَحْنَا لَهُ فَشَرِبْنَا ثُمَّ
قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ ههنا وَ
أَشَارَ بِيَدِهِ ههنا الْمَشْرِقَ فَقَدْ أَفْطَرَ
الصَّيَّامُ.

۲۲۵۷. وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الشَّيْبَانِ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا
غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ يَا فُلَانُ أُنْزِلْ فَجَدَحْنَا
لَنَا بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبْدِ بْنِ عَقَامٍ.
۲۲۵۸. وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَيْرٌ كَلَاهِمَا
عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ مَعَادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبْدِ بْنِ عَقَامٍ وَالْوَاحِدِ
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِثْلَهُمْ فِي شَهْرِ
رَمَضَانَ وَلَا قَوْلُهُ وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ ههنا
إِلَّا فِي رِوَايَةِ هُشَيْمٍ وَحَدَّثَنَا

غروب آفتاب کی علامت | اس باب کی احادیث میں روزے کے تمام ہونے کا لازمی چیزیں بیان
فرمائی ہیں رات کا آنا، دن کا جانا اور سورج کا غروب ہونا، علامہ نووی
فرماتے ہیں کہ علماء کے نزدیک ان تینوں میں سے ہر ایک باقی دو کو متضمن اور لازم ہے اور ان احادیث سے
مقصود یہ ہے کہ غروب آفتاب اس وقت متحقق ہوتا ہے جب رات آجائے اور دن چلا جائے کیوں کہ
بسا اوقات انسان ایسی وادی میں ہوتا ہے کہ غروب آفتاب کا مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ ایسے میں جب دن کی
روشنی چھپ جائے اور رات کا اندھیرا شروع ہو جائے تو وہ روزہ افطار کر سکتا ہے۔

عالم کو متنبہ کرنا

حدیث نمبر ۲۴۵۶ کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام روزے سے تھے جب سورج غروب ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ستونہ بنانے کا حکم دیا غروب آفتاب کے بعد جو شفق کی سرخی اور روشنی کے آثار باقی ہوتے ہیں انہیں دیکھ کر اس شخص نے گمان کیا کہ افطار کا وقت ابھی نہیں ہوا، جب یہ آثار ختم ہو جائیں گے تب افطار ہوگا اور اس کا خیال تھا کہ شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آثار نہیں دیکھے اس لیے اس نے آپ کو آگاہ کرنے کے قصد سے کہا ابھی دن ہے پھر آپ نے اس کو مسئلہ بھانے کی غرض سے فرمایا ”جب رات آجائے تو روزہ افطار ہو جاتا ہے“ یعنی بعد کی سرخی اور روشنی کے آثار کے ناب ہونے پر افطار کا مدار نہیں ہے۔

اس حدیث کے فوائد سے یہ ہے کہ اگر یہ خیال ہو کہ عالم نے فلاں چیز کی طرف توجہ نہیں کی تو اسے یاد دلانا اور بتلانا جائز ہے اور عالم کا مسئلہ بتلانا اور یہ کہ روزہ جس طرح کھورے افطار کرنا سنت ہے سترے بھی سنت ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَصَالِ

صوم وصال کی ممانعت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال (بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھنا) سے منع فرمایا، صحابہ نے عرض کیا آپ تو وصال کرتے ہیں! (یعنی بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھتے ہیں)۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے ترکھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں وصال کیا (بغیر افطار کے روزے رکھے) صحابہ نے بھی وصال شروع کر دیا، آپ نے انہیں منع فرمایا، انہوں نے عرض کیا آپ بھی تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے ترکھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے لیکن اس میں رمضان کا ذکر نہیں ہے۔

۲۴۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَكُ تَوَاصِلَ قَالَ إِنْ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ رَأَيْتُ أُطْعَمُ وَأُسْقَى -

۲۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ صِلَ فِي رَمَضَانَ فَوَاصِلَ النَّاسِ فَتَمَاهُمْ قِيلَ لَهُ أَتَسْتُ تَوَاصِلُ قَالَ إِنْ لَسْتُ مِثْلَكُمْ رَأَيْتُ أُطْعَمُ وَأُسْقَى -

۲۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّازِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ جَدِّ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ

يَقُلْ دَمَاصَاتُ

۲۴۶۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ
فَقَالَ دَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ تَوَاصَلْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَيُّكُمْ قَتَلَنِي إِيَّايَ أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي
رَبِّي وَيَسْقِيَنِي فَلَمَّا أَبَوْنَا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ
الْوَصَالِ وَاصِلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ
يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ كُوتَا حَرَّ
الْهَلَالَ لِيَوْمٍ تَكُمُ كَالْتَمَتِ لَهُمْ حِينَ أَبَوَا
أَنْ يَنْتَهُوا

۲۴۶۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَفْ
قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي
زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصَلْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِيَّاكُمْ لَسْتُ فِي ذَلِكَ
مِثْلِي إِيَّايَ أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي
فَاكْتَفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا يُطِيقُونَ

۲۴۶۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا
الْمَعْبُودِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَثَلَةٍ غَيْرَ لَمْ
قَالَ فَاكْتَفُوا مَا لَكُمْ بِهِ طَلَقَهُ

۲۴۶۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا ابْنُ كُثَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کے روزوں سے منع
فرمایا۔ صحابہ میں سے ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ
آپ بھی تو متصلاً روزے رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں مجھ جیسا کون ہے؟ میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھانا اور پلاتا
ہے۔ جب اس کے باوجود صحابہ وصال سے نہیں رُکے
تو آپ نے ان کے ساتھ ایک دن بغیر افطار کے روزہ
رکھا۔ پھر دوسرے دن بغیر افطار کے روزہ رکھا، پھر تیسرے
دن اسی طرح روزہ رکھا، پھر انھوں نے چاند دیکھ لیا۔ آپ
نے فرمایا اگر چاند ابھی نظر نہ آتا تو میں اور زیادہ وصال کرتا۔
گویا کہ آپ نے ان کے باز نہ آنے پر اظہارِ غم فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وصال کے روزے نہ رکھو!!
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔
آپ نے فرمایا تم اس معاملہ میں مجھ ایسے نہیں ہو میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھانا اور پلاتا
ہے تم وہ کام کیا کرو جو آسانی سے کر سکو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حسب سابق روایت کرتے
ہیں اور اس میں یہ ہے کہ جس کام کی تمہیں طاقت ہو وہی
کیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے مثل
سابق روایت ہے۔

أَبَى هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ بِمَنْعِلٍ
حَدِيثُ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ -

۲۴۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ
عَنْ قَابِطٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
فِي رَمَضَانَ فَيَجُثُّ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ وَجَاءَ
رَجُلٌ فَقَامَ أَيْصًا حَتَّى كُنَّا رَهْطًا فَلَمَّا حَسَّ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَلْفَهُ جَعَلَ يَتَجَوَّزُ
فِي الْمَكَلُوفَةِ ثُمَّ وَخَلَ رَحْلَهُ فَصَلَّى صَلَوةً
لَا يُصَلِّيْنَهَا عِنْدَنَا قَالَ قُلْنَا لَهُ يَا نَبِيَّ
أَصْبَحْنَا أَفْطَنُتَ نَنَا الْكَلِيلَةَ فَقَالَ نَعَمْ
ذَلِكَ الَّذِي حَمَلْتَنِي عَلَى ذَلِكَ الَّذِي
صَنَعْتُ قَالَ فَتَأَخَّرَ يُوَاصِلُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي آخِرِ
الشَّهْرِ فَتَأَخَّرَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ يُوَاصِلُونَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ رَجُلٍ
يُوَاصِلُونَ إِيَّكُمْ لَسْتُمْ بِثُلَايَا مَا دَانُوا لَوْ كُنَّا ذُلَايَا
الشَّهْرِ لَوَاصَلْتُكُمْ وَصَلَا لَا يَدْعُو الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ -

۲۴۶۷ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ الشَّيْخِيُّ
حَدَّثَنَا حَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا
حَمِيْدٌ عَنْ قَابِطٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ وَاصَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي آخِرِ شَهْرِ رَمَضَانَ قَوَاصِلَ نَاسٍ
مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَبَلَغَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَوْ مَدَّ نَنَا
الشَّهْرَ لَوَاصَلْنَاكُمْ وَصَلَا لَا يَدْعُو الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ إِيَّكُمْ لَسْتُمْ بِثُلَايَا أَوْ قَالَ إِيَّيَّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ
رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے
میں اگر آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا، ایک اور شخص آیا
اور وہ بھی اگر کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ ہماری ایک جماعت ہو گئی جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ محسوس کیا کہ میں آپ کے پیچھے
ہوں تو آپ نے نماز میں تخفیف کرنی شروع کر دی، پھر
آپ گھر تشریف لے گئے اور ایسی نماز پڑھی جیسی
آپ ہمارے ساتھ نہیں پڑھتے تھے؛ جب صبح ہوئی
تو ہم نے آپ سے عرض کیا: کیا آپ کو رات ہمارا پتا
چل گیا تھا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اسی وجہ سے میں نے
وہ سب کیا جو کیا تھا! حضرت انس نے کہا پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیے
اور وہ مہینہ کا آخر تھا، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے
شروع کر دیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ لوگ
صوم وصال کیوں رکھ رہے ہیں؟ تم لوگ میری مثل نہیں
ہو! اسوہ الکی قسم اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر صوم
وصال رکھتا کہ یہ ضدی لوگ اپنی ضد چھوڑ دیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے آخر میں صوم وصال
رکھے، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے شروع کر
دیے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو
آپ نے فرمایا اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر وصال
رکھتا کہ یہ ضد کرنے والے اپنی ضد چھوڑ دیتے
آپ نے فرمایا لا ریب تم میری مثل نہیں ہو! فرمایا:
لا ریب میں تمہاری مثل نہیں ہوں! میں اس حال میں رات

لَسْتُ بِمِثْلِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ يَطْعِمَنِي رَقِي وَ
كَيْسِقِينِي -

۲۴۶۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَهَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
فَقَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلٌ قَالَ إِنِّي لَسْتُ
بِهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمَنِي رَقِي وَكَيْسِقِينِي -

گواہ ہیں کہ میرا رب مجھے کھاتا اور پلاتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے بطور شفقت صحابہ کو وصال کے روزوں
سے منع فرمایا صحابہ نے عرض کیا: آپ بھی تو وصال کرتے
ہیں! آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے
میرا رب کھاتا اور پلاتا ہے۔

صوم وصال کا معنی | صوم وصال کا معنی یہ ہے کہ روزے کے بعد روزہ رکھا جائے اور ان روزوں کے دوران
کھانا پینا نہ ہو اس طرح جتنے روزے رکھے جائیں گے وہ سب صوم وصال ہوں گے علامہ
نوروی شافعی اور ملا علی قاری حنفی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

صوم وصال میں مذاہب | علامہ نوروی کہتے ہیں کہ شوافع کے نزدیک صوم وصال مکروہ (متنبہ) ہیں، امام احمدی
حنبل کے نزدیک بلاکراہت جائزہ ہیں اور جمہور کے نزدیک مکروہ تحریمی میں آتا ہے۔

حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۲۴۶۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا

رب مجھے کھاتا اور پلاتا ہے اسی پر سوال ہوتا ہے کہ جب آپ نے کھا، پی لیا تو وصال کے روزے کیسے ہو گئے
علامہ نوروی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس قول کا مطلب ہے کہ مجھے کھانے پینے کی قوت حاصل ہے دوسرا
جواب یہ ہے کہ وصال کے روزے دنیاوی کھانے کے اعتبار سے تھے اور آپ کو جنت کے کھانے کھاتے
جاتے تھے۔ امام رازی نے یہ لکھا ہے کہ آپ کو جمال رب کا دیدار کرا دیا جاتا تھا اور اس دیدار سے آپ استفادہ
شاد کام ہوتے تھے کہ پھر آپ کو کھانے پینے کی ضرورت نہیں رہتی تھی یعنی میرا کھانا پینا یہی ہے کہ میں
اپنے رب کو دیکھ لوں۔

حضور کی مثل کی تحقیق | اس باب کی احادیث میں ہے تم میں میری مثل کون ہے؟ اور قرآن مجید میں ہے:
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (کہف: ۱۱۵، فصلت: ۲۱) میں تمہاری مثل بشر ہوں؟

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

بظاہر ان میں تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید نے جس مثلیت کو ثابت کیا ہے وہ حدیثی معنی ہے یعنی مسموئہ ہونے میں میں تم مبیہا ہوں مسموئہ ہونہ میں مسموئہ ہوں اور کسی وحدی معنی میں کائنات کا کوئی شخص آپ کی مثل نہیں ہے۔

اعتناع نظیر | علامہ اہلسنت اور علماء دیوبند کے درمیان یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کو تخلیق کرنا آیا ممکن ہے یا نہیں؟ علامہ دیوبند، شیخ اسماعیل دہلوی کی اتباع میں آپ کی نظیر کی تخلیق کو ممکن مانتے ہیں اور علامہ اہلسنت، علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق یہ کہتے ہیں کہ آپ کی نظیر کو تخلیق کرنا ممکن نہیں ہے۔

نظیر سے مراد وہ شخص ہے جو تمام اوصاف کمالیہ میں آپ کے مساوی ہو۔ علامہ اہلسنت کے نزدیک اس معنی میں آپ کی نظیر کی تخلیق کرنا ممکن نہیں ہے۔

شیخ اسماعیل دہلوی نے لکھا:

اس شہنشاہ کی ترہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کون سے چلبے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق و فرشتہ جبرائیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اسی قائل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام کمالات میں برابر کروڑوں اشخاص کی تخلیق ممکن ہے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص کی بھی تخلیق کا ممکن ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو نص قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے اور جیسے محال بالذات لازم ہو اس کی تخلیق ممکن نہیں ہو سکتی بطور دلیل یوں کہا جائے گا:-

(۱) کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر (مساوی) کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے (ج) اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس کی تخلیق نہیں ہو سکتی لہذا جو شخص کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہو اس کی تخلیق نہیں ہو سکتی۔ یا بطور دلیل یوں کہا جائے گا:-

جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کے برابر ہو اگر اس کی تخلیق ممکن ہو تو اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن ہو گا لیکن اللہ تعالیٰ کے کذب کا ممکن ہونا باطل ہے۔ اس لیے جو شخص کمالات میں حضور کے برابر ہو اس کی تخلیق کا ممکن ہونا بھی باطل ہو گا۔ علی اصطلاح میں پہلی دلیل قیاس اقترانی ہے اور دوسری قیاس استثنائی۔

رہا یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نبی کے ہوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد (ایک اور) نبی کے موجود ہونے سے نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے، اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ جیسے انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ - (احزاب ۱۴۰) ”محمد تم میں سے کسی مرد کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں۔“

لہ۔ شیخ اسماعیل دہلوی سنوئی ۱۳۴۶ھ، تقریرت الایمان ص ۲۱، مطبوعہ مطبع علمی لاہور۔

اور خاتم النبیین ہیں

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کی تخلیق ممکن ہو تو اس شخص کو کذب ممکن ہو جائے گا باقی رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ کذب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کا صفات نقص معیوب سے مستصف ہونا محال بالذات ہے یہ

بعض لوگ اس دلیل پر یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر پیدا کرنے پر قادر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کمی اور عجز لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قدرت میں کمی اور عجز لازم آتا کہ کوئی چیز ممکن ہوتی اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہ ہوتی اور جو چیز ممکن نہ ہو وہ تحت قدرت نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا عدم یا اللہ تعالیٰ کا شریک یا اللہ تعالیٰ کا جمل یہ تمام امور تحت قدرت نہیں ہیں اور اس سے قدرت میں کمی لازم نہیں آتی کیونکہ یہ امور فی نفسہ ممکن نہیں ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم ایک ایسی چیز فرض کرتے ہیں جس کے کمالات میں برابر یا اس سے بڑھ کر کسی اور مخلوق کا پیدا کرنا محال بالذات ہے، اب ایسی مخلوق کا پیدا کرنا ممکن ہے یا نہیں؟ اگر ممکن نہیں تو قدرت میں کمی اور عجز لازم آیا اور اگر ممکن ہے تو یہ مان لیا گیا کہ اس مخلوق کے کمالات میں برابر پیدا کرنا تحت قدرت نہیں ہے اگر اس سے عجز لازم نہیں آتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کے تحت قدرت نہ ہونے سے بھی عجز نہیں لازم آنا چاہیے۔

ایک اور شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ ممکن کی مثل بھی ممکن ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ممکن ہیں لہذا آپ کی مثل بھی ممکن ہونی چاہیے لہذا آپ کی نظیر ممکن ہوگی نہ کہ محال، اس کا جواب یہ ہے کہ اس قاعدہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ممکن کی مثل کا ہونا ممکن ہے ورنہ واجب کی مثل واجب ہے کا مطلب ہوگا کہ واجب کی مثل کا ہونا واجب ہے اور یہ براہتہً باطل ہے اس لیے اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ممکن کی مثل ہوگی تو ممکن ہوگی جیسا کہ دوسرے قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر واجب کی مثل ہوگی تو واجب ہوگی۔

علامہ خیر آبادی نے اس نظریہ پر ایک اور دلیل قائم کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول خلق اور آخر الانبیاء ہیں اور جس شخص کو نظیر فرض کیا گیا وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو آپ کے برابر نہیں اور اگر وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے تو جب وہ اول خلق ہے تو حضور سے پہلے ہوگا پس آپ اول نہ رہے لہذا آپ کے برابر نہ رہا اور آخر الانبیاء ہے تو وہ آپ کے بعد نبی ہوگا لہذا آپ آخر نہ رہے پھر بھی وہ آپ کے برابر نہ رہا پس جب بھی اس شخص کو اوصاف کمالیہ میں آپ کے برابر فرض کیا جائے گا وہ برابر نہیں رہے گا اور جس چیز کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ متمتع اور محال بالذات ہوتا ہے لہذا آپ کی نظیر متمتع بالذات ہے۔

اس دلیل پر بعض علماء یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ مثلاً زید کا بیٹا عمرو باقی بیٹوں سے پہلے پیدا ہوا یا سب کے آخر میں پیدا ہوا اور اس کی صفت اول ولد یا آخر ولد ہے تو اس کی نظیر بھی متمتع بالذات ہوگی کیونکہ آپ جس کو بھی اول یا آخر فرض کریں گے وہ اول یا آخر نہیں رہے گا اس طرح عمرو کی بلکہ ہر شخص کی نظیر متمتع ہو جائے گی تو اس میں آپ کی کیا خصوصیت رہی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول ولد یا آخر ولد ہونا کوئی صفت کمال نہیں ہے بلکہ اول خلق ہونا اور آخر الانبیاء

۱۔ علامہ فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۸۶۱ء تحقیق الفتویٰ ص ۱۵۵ مطبوعہ مکتبہ قاریہ لاہور بار اول ۱۳۶۹ھ۔

ہونا صفت کمال ہے علاوہ ازیں اس صورت میں یہ نظر پر اور مستحکم ہو جاتا ہے کہ جب ہر شخص کی نظیر متنت بالذات ہے تو آپ کی نظیر کے متنت بالذات ہونے میں کیا استبعاد ہے!

باب ۳۱ بَيَانُ أَنَّ الْقُبْلَةَ فِي الصَّوْمِ لَيْسَتْ مُحَرَّمَةً عَلَى مَنْ لَمْ تَحْرُكْ شَهْوَتُهُ
روزے میں (اپنی بیوی کا) بوسہ لینا حرام نہیں ہے بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔

۲۴۶۹ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ عَنْ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ رَحْدَى
نِسَائِهِ ثُمَّ تَقْضِيهِ -
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے کسی کا بوسہ لے
لیتے تھے۔ یہ خبر مگر حضرت عائشہ ہنستی تھیں۔

(ف) یہ واقعہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی سے بیان کیا ہے۔ ہنسنے کا سبب اس بات پر تعجب تھا کہ مسئلہ
تلاش کے لیے انہیں یہ ذکر کرنا پڑا۔

۲۴۷۰ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَابْنُ
أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَسَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ
فَسَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ نَعَمْ -
سفیان کہتے ہیں میں نے عبد الرحمن بن قاسم سے
پوچھا کیا تمہارے والد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث
روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا
بوسہ لیا کرتے تھے۔ عبد الرحمن کچھ دیر چپ رہے پھر
کہا ہاں!

(ف) اس سے مقصود یہ تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ روزے میں اپنی بیوی کے ساتھ یہ عمل فی نفسہ جائز ہے۔
۲۴۷۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُنِي
وَهُوَ صَائِمٌ وَأَيْكُمُ يَمْلِكُ إِذَا بَهُ كَمَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِذَا بَهُ
۲۴۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَوَيْلٍ قَالَ يَحْيَى أَفَاوَقَالَ
الْأَعْرَابُ أَنَّ أَبَا مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی ازواج کا) بوسہ
لیتے اور روزے میں (کسی زوجہ کی) چٹائی لیتے، لیکن حضور

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی ازواج کا) بوسہ
لیتے اور روزے میں (کسی زوجہ کی) چٹائی لیتے، لیکن حضور

ابراہیم عن الأسود وعلقمة عن عائشة
وحدَّثنا شجاع بن مخلد حدَّثنا یحییٰ بن
أبی ذئب حدَّثنا الأعمش عن مسلم عن
مسروق عن عائشة رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُقِيلُ وَهُوَ صَائِمٌ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ
وَلَيْكَةِ أَمَتِكُمْ لِأُرْبِهِ

تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے۔

(ف) : یعنی تم اگر ایسا کرو گے تو برکتا ہے کہ جذبات سے بے قابو ہو کر عملِ تزویج کر گزرو جو روزے میں حرام

۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَجْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقِيلُ وَهُوَ صَائِمٌ
وَكَانَ أَمَتِكُمْ لِأُرْبِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی کسی زوجہ کا) بوسہ
بے لیا کرتے تھے اور حضور تم سب سے زیادہ اپنے جذبات
پر قابو رکھنے والے تھے۔

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلُقَمَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ كَانَ يُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی کسی زوجہ کو) چمٹا
لیتے تھے۔

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ إِلَى
عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْنَا لَهَا أَدَّ
كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَاشِرُ
وَهُوَ صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ وَلَيْكَةِ كَانَ
أَمَتِكُمْ لِأُرْبِهِ أَوْ مِنْ أَمَتِكُمْ لِأُرْبِهِ
شَلَقَ أَبُو عَاصِمٍ

اسود کہتے ہیں میں : میں اور مسروق حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے
استفسار کیا، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے
میں (کسی زوجہ کو) چمٹا لیتے تھے فرمایا ہاں! لیکن حضور
تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے یا فرمایا تم میں سے کون آپ کی طرح جذبات پر قابو
رکھنے والا ہے!

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

ایک اور سند سے حسب سابق روایت ہے۔

عَنِ الْأَسْوَدِ دَمَسْرُوقٍ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ يَسَاءَ لَهَا فَذَكَرَتْ حَوَّةَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا برسم سے لیا
کرتے تھے۔

۲۴۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُرْوَةَ ابْنَةَ الزُّبَيْرِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ -

ایک اور سند کے ساتھ صحیح سابق روایت ہے۔

۲۴۷۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْخَرِيزِيُّ
حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ سَلَامٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کے مہینہ میں بوسہ سے
پاک کرتے تھے۔

۲۴۷۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَقِيهٌ
بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ
زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ فِي شَهْرِ
الصَّوْمِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں روزے میں بوسہ سے
پاک کرتے تھے۔

۲۴۸۰ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَنَا
بَقَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ
فِي رَمَضَانَ وَهُوَ صَائِمٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ سے لیا کرتے تھے۔

۲۴۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبِلُ وَهُوَ

صَاتِمٌ۔

۲۲۸۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ تَكِيْلٍ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِيلُ
وَهُوَ صَاتِمٌ۔

۲۲۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِ الزَّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَرَاسِحُو بْنُ إِسْرَاهِيْمَ عَنْ جَرِيرِ
بْنِ شَكْلٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهِ۔

۲۲۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ رُوَيْدِ بْنِ
الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَيْهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ كَعْبٍ الْحَمِيرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ قِيْلٍ الصَّالِحِينَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ هَذِهِ لِأَقْرَبِ
سَلَمَةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتَضِي ذَلِكَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَمَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ
مِنْ دُنْيِكَ وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا تَقَاكُمُ
بِلَهٍّ وَأَخْشَاكُمْ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ لے لیا کرتے
تھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا
روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھو! حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے انھیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایسا کرتے ہیں، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی منفرت
کردی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے
فرمایا: سفر! خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ
سے ڈرنے والا ہوں!۔

ف: حضرت عمر بن ابی سلمہ، حضرت ام سلمہ کے بیٹے تھے۔

روزے میں بوسہ لینے میں مذہب
قامی میاض کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کے نزدیک
روزے میں بوسہ لینا مطلقاً مباح ہے، امام مالک مکروہ قرار دیتے

ہیں اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک جو ان کے لیے مکروہ ہے اور بوجہ کے لیے مباح ہے۔ امام مالک سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ نفلی روزے میں مباح ہے اور فرض میں مباح نہیں ہے البتہ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ بوسہ لینے سے اس وقت روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک انزال معنی نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت ذنب کی تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۲۴۸۴ میں ہے حضرت عمر بن ابی سلمہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ تعالیٰ

نے تو آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے اس لیے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب اور مغفرت ذنب کا کیا مطلب ہے کیونکہ ہمارے نزدیک آپ کا کوئی فعل حقیقہ گناہ ہے نہ مکرر۔

قرآن کریم کی سورہ فتح کی ابتدا میں یہ آیت ہے: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (فتح ۱۰۰) علامہ آلوسی لکھتے ہیں یہاں ذنب کا اطلاق اس چیز پر ہے جو فی نفسہ گناہ نہیں ہے بلکہ ان کاموں کو ذنب فرمایا گیا ہے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نظر عالی کے پیش نظر ذنب خیال فرماتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے نسی دیا کہ ہم نے ان کاموں کی بھی مغفرت فرمادی ہے۔

علامہ ابومنصور لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات تبلیغ دین اور تشریع کے پیش نظر افضل اور اولی کاموں کو ترک فرمادیتے تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا ترک کرنا بھی جائز ہے یہاں ذنب کا اطلاق ایسے کاموں کے ترک پر فرمایا ہے اور اس کی بھی مغفرت کی لویدر سنادی ہے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کاموں سے منع کیا اور پھر ان کاموں کو کیا بھی تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا کرنا حرام نہیں ہے مکروہ تنزیہی ہے اور ان کا کرنا جائز ہے البتہ یہاں ذنب کا اطلاق ان چیزوں پر ہے جو مکروہ تنزیہی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی بھی مغفرت کر دی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں کہ نیک برگوں کی نیکیاں بھی مقربین کے نزدیک گناہ کا حکم رکھتی ہیں اس آیت میں ان نیکیوں پر ذنب کا اطلاق فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ذنب سے برہیل فرض گناہ مراد ہیں، یعنی اگر آپ کے بالفرض گناہ ہیں بھی تو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیے۔

علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں یہ ایک عزت افزائی کا کلمہ ہے، جیسے انگریزوں کے زمانہ میں کہا جاتا تھا فلاں شخص پر سات خون محاف ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا تھا کہ اس نے سات خون کر دیے ہیں جو محاف کیے گئے ہیں، بلا تشبیہ و تمثیل آپ کی عزت افزائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت ذنب کا اعلان کیا۔

شیخ عزالدین ابن سلام لکھتے ہیں: تمام انبیاء علیہم السلام مغفور ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی مغفرت کا اعلان نہیں فرمایا اسی وجہ سے میدان شہر میں انبیاء علیہم السلام ابتداء لوگوں کی شفاعت کرنے سے گریز کریں گے اور نفسی نفسی کہہ کر اپنی تشویش کا اظہار فرمائیں گے۔ اگر اللہ تعالیٰ دنیا میں آپ کی مغفرت کا اعلان نہ کرتا تو ممکن تھا کہ آپ کو بھی اپنی فکر اور تشویش ہوتی اور آپ بھی شفاعت کرنے میں جھجک اور جھجکپا ہٹ محسوس کرتے ایسی

اللہ تعالیٰ دنیا میں ہی آپ کی مغفرت کا اعلان کر کے آپ کو تسلی دیدی تاکہ محشر میں آپ تسلی، اطمینان اور خیر سے
سبب کی شفاعت فرما سکیں۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ مغفرت کے معنی مٹنا ہیں اور ہمارے حق میں مغفرت ذنوب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ
ہماری ذنوب اور ہمارے عذاب کے درمیان اپنی رحمت کو حائل کر دے اور انبیاء کے حق میں مغفرت ذنوب کا
مفہوم یہ ہے کہ ان کی ذنوب اور ان کے مقررہ گناہوں کے درمیان اللہ اپنی عصمت اور حفاظت کو حائل کر دے
اس اعتبار سے اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم اور محفوظ
کر دیا۔

حضور عصمت کے باوجود امتثال امر اور تواضع کی وجہ سے بکثرت استغفار کیا کرتے تھے حتیٰ کہ ایک دن یہی
ستر سے زائد مرتبہ استغفار کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اظہار قبولیت کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔

سید بنی عبد العزیز دباغ نے افادہ فرمایا کہ مصیبت کا سبب اللہ تعالیٰ سے غفلت ہے جب بندے اور
خدا کے درمیان خبر شہوت، بغیر غضب یا غلبہ حرص کے حجابات حائل ہو جاتے ہیں تو وہ مصیبت میں مبتلا ہو جاتا
ہے اسی طرح بندہ کی جسمانی کثافت، بشری بیولانیت اور ظلمات مصیبت کے حجابات بھی اس کے اور خدا
کے درمیان حائل رہتے ہیں جس کی وجہ سے وہ مغفرت الہی سے بے بہرہ حضور و شہود سے غافل اور کسب
مصیبت میں اندھا ہو جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی ذوات قدسیہ اور اللہ عزوجل کی ذات کے درمیان یہ حجاب
نہیں ہوتے۔ اسی وجہ سے وہ جمال ذات کے احرم، اسرار اور صفات سے واقف اور شہود و حضور میں مستغرق ہوتے
یہی پھر گناہ کیا یا نیک خورشید عبد العزیز دباغ فرماتے ہیں نجس اور متعفن کپڑے پر اگر کھیاں بیچتی ہیں اگر کپڑا نہ ہو تو کھیا
بھی نہ ہوگی اور حجاب بمنزلہ کپڑے اور گناہ بمنزلہ کھیاں ہوتے ہیں پس جب انبیاء اور خدا کے درمیان حجاب نہ رہا
تو گناہ بھی نہ رہا اور رفع حجاب حسب مراتب ہوتا ہے پھر فرماتے ہیں بعض اہل حق میں ستر و نوب اور انبیاء
کے حق میں عدم ذنوب ہر نسبت اس سبب کے بعد آیت کا مطلب بیان فرماتے ہیں: انا فتحنا لک فتحاً
مبیناً۔ ”پیلا سے ہم نے اپنے اور تمہارے درمیان کسی قسم کا کوئی حجاب نہیں رکھا اور فتح میں عطا کر
دی ہے تاکہ تم ہمیشہ مشاہدہ ذات اور مظاہرہ صفات میں مستغرق اور متہلک رہو اور تمہاری زندگی گذشتہ ہو یا آئندہ
اس میں کسی قورنی کوئی خطا راہ نہ پاسکے نہ اجتہاداً نہ عملاً۔

گناہ کا ایک سبب نفس اور اس کے تقاضوں سے اندھا ہونا محبت کرنا ہے جب انسان اور اس کے احوال
کے درمیان محبت نفس آتی ہے تو مصیبت جنم لیتی ہے اور نیکی کا سبب اللہ اور اس کے احکام سے بے اندازہ محبت
ہے جب انسان محبت الہی سے مرشار ہوتا ہے تو اسے ہر گناہ سے نفرت اور ہر نیکی سے الفت ہو جاتی ہے۔
پھر نفس کے تقاضوں کو پورا کرنا مشکل اور شریعت کی دشوار گزار راہوں میں آبلہ پا چلنا آسان ہو جاتا ہے۔

جب دل اس کی یاد سے محروم اور آنکھیں جلوں سے محروم ہوں تو انسان اس کی خاطر سرکٹا سکتا ہے لیکن خواہش
کے آگے سر ہٹکا نہیں سکتا۔ لہذا اس آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کیلئے اپنی محبت کی راہوں کو
کشادہ کر دیا تاکہ آپ کی زندگی کے کسی حصہ میں کوئی ایسا عمل نہ آئے جسے جو مردم محبت کا شرہ ہو۔

بعض علماء نے اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے "اللہ تعالیٰ نے آپ کے سبب سے آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں کی یا امت کے گناہوں کی مغفرت کر دی ہے۔"

بعض محاصرین نے بھی یہ لکھا ہے :

"اور آیت کریمہ میں امت کے گناہ مراد ہیں"

ان حضرات نے جو یہ تفسیر بیان کی ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور آپ کے گناہوں کی مغفرت کے اعلان سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ نے معاذ اللہ گناہ کیے ہوں اس پر لیشانی سے چھٹکارا پانے کے لیے انہوں نے یہ تفسیر کر دی کہ اس آیت میں آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں کی معافی کا اعلان کیا گیا ہے لیکن یہ تفسیر احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اور عقلاً بھی محذورش ہے، بالیٰ رہی ان کی پریشانی تو اس سے نجات کے لیے اجلہ علماء کے وہ جوابات کافی ہیں جن کو ہم مطور بالا میں ذکر کر چکے ہیں۔

متعدد احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام نے اس آیت سے یہ مراد لیا کہ اس آیت میں آپ کی مغفرت کا اعلان ہے اور امت کی مغفرت مراد نہیں ہے اور صحابہ کرام نے آپ کے سامنے یہ مطلب بیان کیا اور آپ نے اس مطلب کی توثیق کر دی، اس لیے اس آیت سے امت کی مغفرت مراد لینا صحیح نہیں ہے۔ سر دست ہم یہاں چار حدیثیں پیش کر رہے ہیں۔

(۱) - عن عائشة قالت كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا امرهم

من الاعمال ما تطيقون قالوا اننا

نسئلكم عقتك يا رسول الله ان

الله قد غفر لك ما تقدم من

ذنبك وما تاخر فيغضب حتى

يعرف الغضب في وجه ثم يقول

ان اتقاكم واعلمكم بالله

انا لله

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو

ایسے عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں (یعنی

مشکل اور دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے) صحابہ نے

کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، لاریب اللہ تعالیٰ

نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔

(یعنی آپ کے لیے تو قلیل عبادت کافی ہیں ہمیں زیادہ

عبادت کرنی چاہیے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض

ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرے پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے

اور فرمایا تم سب سے زیادہ متقی اور تم سب سے زیادہ اللہ

کا علم رکھنے والے ہیں۔ (ابن ماجہ صحیح) زیادہ عبادت

کی کوشش مت کرو۔)

(۲) - عن عبد بن ابي سلمة انه سأل رسول

حضرت عبد بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

شہ۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۱ ص ۸۸ مطبوعہ مکتبہ نمبر۱ رضویہ فیصل آباد، بار اول۔

کے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۷ مطبوعہ نور محمد ایچ المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۸۱ھ۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقیل الصائم
فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سل هذه لامر سلمة فاخبرته
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصنع ذلك فقال یا رسول اللہ قد غفر
اللہ لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اما والله انی لا تقاکم
اخشاکم له۔

(۳) - عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رجلا
جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتتقیہ
وهو تسمع من وداۃ ابیاب فقال یا رسول
اللہ! تدركنی الصلوة وانا جنب فاصوم
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وانا تدركنی الصلوة وانا جنب فاصوم
فقال لست مثلبنا یا رسول اللہ قد غفر
اللہ لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
فقال والله انی لا درجو ان اكون
اخشاکم لله واما علمکم بما اتقی۔

کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا: کیا روزہ دار بوسہ سے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو، حضرت
ام سلمہ نے انھیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود
اس طرح کرتے ہیں انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی
ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا:
سوف خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر یہ مسئلہ
دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی اوٹ
سے سن رہی تھی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نماز
کے وقت اٹھتا ہوں وراں حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں
کیا میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے
فرمایا میں بھی (بعض اوقات) نماز کے وقت اٹھتا ہوں
وراں حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں،
اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ ہماری مثل کب ہیں الایب اللہ تعالیٰ
نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو معاف کر دیا ہے۔
آپ نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید
ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا
اور جن چیزوں سے بچنا چاہیے ان کا سب سے زیادہ
جاننے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روتے کی
بیت کر گناہ سمجھتے تھے اس لیے انھوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں

۱۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۳ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۲

ہیں اگر گناہ ہوتے تو میں تم سب سے زیادہ گناہوں کا جاننے والا اور تم سب سے زیادہ ان سے بچنے والا ہوں۔ اور پہلی حدیث کا مطلب ہم نے ترجمہ کے ساتھ ساتھ تفسیر میں واضح کر دیا ہے۔ ان تینوں احادیث سے یہ بات صراحتہ ثابت ہے کہ حضور اور صحابہ کے نزدیک اس آیت میں مغفرت کا اسناد آپ کی طرف تھا امت کی طرف نہیں تھا اور اس سلسلے میں چوتھی حدیث یہ ہے۔

(۴) عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ تَوَرَّتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ عَفُوَ لَكَ مَا تَقْدَرُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُورُ قَالَ أَفَلَا أكون عبداً شكوراً۔

(متفق علیہ)

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اس قدر قیام کیا کہ پاؤں مبارک میں درم آگیا۔ آپ سے کہا گیا آپ اس نذر عبادت کیوں کرتے ہیں حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی ہے آپ نے فرمایا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں!

(بخاری و مسلم)

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ زبردستی آیت کریمہ میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، امت یا اگلوں اور پچھلوں کی طرف نہیں ہے نیز اس تفسیر پر عقلی خدشات بھی ہیں۔ دنیا میں مغفرت کی بشارت کا حصول اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا انعام ہے جو تمام نبیوں اور رسولوں میں صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا، اور یہ آپ کی بہت بڑی خصوصیت ہے اور اس تقدیر پر یہ آپ کی فضیلت نہیں رہتی بلکہ آپ کے اگلوں پچھلوں یا امت کو یہ فضیلت حاصل ہوتی ہے کہ دنیا میں ان کی مغفرت کی توفیق منادی گئی، جبکہ آپ کی مغفرت کا اعلان کسی اور آیت میں نہیں ہے، اگرچہ عصمت کی بنا پر آپ کی مغفرت دوسری آیات سے ثابت ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر اگلوں پچھلوں اور امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو کیا اگلوں پچھلوں اور امت سے ان کی بد اعمالیوں کا محاسبہ اور مواخذہ اور ان میں سے بعض کو کتاب اور عذاب نہیں ہوگا قرآن کی بہت سی آیات اور احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ بعض گناہ گار مسلمانوں کو ان کی بد اعمالیوں پر عذاب ہوگا اگرچہ بالآخر ان کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا اور اگر یہ مطلب بیان کیا جائے کہ انجام کار ان کی مغفرت ہو جائے گی، اور وہ سزا جنت میں چلے جائیں گے تو یہ کوئی ایسی فضیلت کی بات نہیں جو آپ کی بدولت اور آپ کے سبب سے اگلوں پچھلوں اور امت کو حاصل ہو کیونکہ جس شخص کا خاتمہ ایمان پر ہوا اس کی بہر حال نجات ہو جائے گی خلاصہ یہ ہے کہ آپ کی بدولت اگر اگلوں پچھلوں کی مغفرت سے مراد یہ ہے کہ ابتداءً ان کی مغفرت ہو جائیگی تو یہ ثابت نہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ بالآخر ان کی مغفرت ہو جائے گی تو اس میں کوئی خصوصیت اور فضیلت نہیں، اور اگر یہ مطلب ہے کہ آپ کی امت کے بعض گناہ گار افراد کی مغفرت آپ کی شفاعت کی بدولت ہوگی۔ تو یہ مطلب حق ہے لیکن اس صورت میں اس آیت میں تین مضافات کا محذوف ماننا لازم آئے گا اور تقدیر عبارتیں ہوں گی: لیغفر لك الله

۱۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۱۰۹-۱۰۸ مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

بعض عبادۃ اللہ بشفاعتک
اور یہ دور نماز کا ناول ہے اور حکایت کر یہ صحیح عمل موجود ہے تو اس پر نہ تکلف تاویل کی
کیا ضرورت ہے! ————— اس مسئلہ کی مزید تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ صَحَةِ صَوْمٍ مَنْ طَلَعَ عَلَيْهِ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ

حالت جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ
صحیح ہے

ابو بکر کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی روایات میں بیان کرتے تھے کہ جو شخص جنس حالت میں صبح اٹھے وہ روزہ نہ رکھے، میں نے اس کا اپنے والد عبد الرحمن بن عمار سے ذکر کیا انھوں نے اس کا انکار کیا پھر میں اور عبد الرحمن، حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے۔ عبد الرحمن نے ان سے یہ مسئلہ پوچھا، ان دونوں نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبراً احتلام کے حال جنابت میں صبح اٹھتے اور روزہ کی نیت کر لیتے تھے، ابو بکر کہتے ہیں پھر ہم مدینہ کے پاس گئے اور اس سے اس بات کا ذکر کیا، مدینہ نے کہا میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم ضرور حضرت ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کے قول کی تردید کرو، ہم ابو ہریرہ کے پاس گئے اور اس موقع پر راوی ابو بکر بھی تھے، عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ سے ماجرا بیان کیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا: کیا ان دونوں نے یہ کہا ہے؟ عبد الرحمن نے کہا: ہاں! حضرت ابو ہریرہ نے کہا: وہ دونوں اس بات کو زیادہ جانتی ہیں، پھر حضرت ابو ہریرہ نے کہا میں نے یہ قول فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا تھا۔ پھر حضرت ابو ہریرہ نے اس قول سے جوڑ کر لیا، ابن جریج کہتے ہیں میں نے عبد الملک سے پوچھا کیا ان دونوں نے رمضان کے روزے کے بارے میں یہ حدیث بیان کی تھی؟ انھوں نے کہا آپ نبی احتلام کے حال جنابت میں صبح اٹھتے اور روزہ کی نیت کر لیتے۔

۲۴۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ۖ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَافِعٍ ۖ وَاللَّفْظُ لَهُ ۖ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ۖ ابْنُ هَمَّامٍ ۖ أَحْمَدُ ۖ ابْنُ جُرَيْجٍ ۖ أَحْمَدُ ۖ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ ۖ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ ۖ فِي قِصَصِهِ مَنْ أَذْرَكَ الْفَجْرَ جُنُبًا فَلَا يَصُومُ ۖ قَالَ فَكَرِهْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ لَا يَنْبِيءَ ۖ فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ ۖ فَانْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ۖ وَانْطَلَقْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ ۖ وَابْتَسَمَ ۖ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ۖ فَسَأَلْتُمَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَنْ ذَلِكَ ۖ قَالَ فَكُنَّا مِمَّا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِرُ جُنُبًا مِمَّنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ ۖ قَالَ فَانْطَلَقْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى مَرْوَانَ ۖ فَكَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُ ۖ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ۖ فَكَانَ مَرْوَانُ حَزَمْتُ سَدِيدَكَ إِلَّا مَا ذَهَبَتْ إِلَيَّ ابْنُ هُرَيْرَةَ ۖ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۖ فَذَكَرْتُ عَلَيْهِ مَا يَقُولُ ۖ قَالَ فَحِثُّنَا أَبَا هُرَيْرَةَ ۖ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۖ وَأَبُو بَكْرٍ حَاضِرٌ ۖ ذَلِكَ كُلُّهُ ۖ قَالَ فَذَكَرْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ۖ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ۖ أَهْمًا قَالَتْ ۖ لَكَ قَالَ تَعْمُ ۖ قَالَ هَمًّا أَعْلَمُ ثُمَّ دَا أَبُو هُرَيْرَةَ مَا كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ ۖ إِلَى الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ ۖ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ۖ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ۖ سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْ

الْفَضْلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَمَّا سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَحِمَهُ أَبُوهُ يَدْرَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَمَّا كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ الْحَدِيثِ قُلْتُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ أَقَالَتَا فِي رَمَضَانَ قَالَ كَذَلِكَ يُضَيِّعُ جُنُبًا مِمَّنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ.

۲۴۸۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ دَاوُدَ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَذَلِكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَرِّكُهُ الْفَجْرُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ فَيَغْتَسِلُ وَ يَصُومُ.

۲۴۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَازِزِ عَنْ عَبْدِ رَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ الْهَمْدِيُّ أَنَّ أَبَا يَحْيَى حَدَّثَهُ أَنَّ عُمَرَوَانَ أَرْسَلَهُ إِلَى أُمِّ سَكَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لِيَسْأَلَ عَنْ الرَّجُلِ يُضَيِّعُ جُنُبًا أَيْصُومُ فَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضَيِّعُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعَةٍ لَا حُلُمَ ثُمَّ لَا يَفْطَرُ وَلَا يَقْضِي.

۲۴۸۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ قُرَاطٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ رَيْمٍ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْعَازِزِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَ أُمِّ سَكَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لَئِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام کے حال جنابت میں رمضان میں صبح کو اٹھتے پھر غسل کر کے روزے کی نیت کر لیتے۔

ابوبکر کہتے ہیں کہ مردان نے انہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہ پوچھنے کے لیے بھیجا جو شخص حال جنابت میں صبح کو اٹھے، آیا وہ روزہ رکھ سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو اٹھتے درآن حالیکہ آپ جلد سے جنبی ہوتے تھے نہ کہ احرام سے پھر آپ کچھ کھاتے پیتے نہیں تھے اور نہ (اس) روزے کی قضا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں صبح اٹھتے درآن حالیکہ آپ جماع سے جنبی ہوتے تھے نہ کہ احرام سے، اور آپ روزے کی نیت کر لیتے تھے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصْبِحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعَةٍ غَيْرِ
اِخْتِلَامٍ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ يَصُومُ

۲۴۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَابِتُ بْنُ
وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا فِي حَدِّهِ اللَّهُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
وَهُوَ ابْنُ مَعْمَرٍ بَيْنَ حَزْمٍ وَالْأَنْصَارِيِّ أَبُو طَوَّالٍ
أَنَّ أَبَا يُوسُفَ مَوْلَى عَائِشَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِيهِ وَهُوَ كَسَمَهُ
مِنْ رَأْيِ الْبَابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَذَرِكُنِي
الصَّلَاةَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَصُومُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا تَذَرِكُنِي الصَّلَاةَ
وَأَنَا جُنُبٌ فَأَصُومُ فَقَالَ لَسْتُ وَمِثْلِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَدْ عَفَا اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ
وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَجُوزُ أَنْ أَكُونَ
أَحْسَنًا لَكُمْ بِهِ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا أَتَقَى -

۲۴۹۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْفَرَجِ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا
وَمُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ
سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنِ الرَّجُلِ يُصْبِحُ جُنُبًا يَصُومُ
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ
جُنُبًا مِنْ غَيْرِ اِخْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُ

ترجمہ الباب پر دلیل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے حضرت فضل بن عباس سے منکر یہ روایت کرتے تھے
جو شخص حالت جنابت میں صبح اٹھے وہ روزہ نہ رکھے لیکن جب انھوں نے حضرت
عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے یہ روایت سنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں صبح اٹھتے اور روزے
کی نیت کر لیتے تھے تو انھوں نے حضرت فضل کی روایت سے رجوع کر لیا کیونکہ اس چیز کو ازواج مطہرات زیادہ جانتی
تھیں، علاوہ ازیں حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت قرآن مجید کے مطابق ہے، کیونکہ قرآن مجید میں طلوع
فجر تک کمانے پینے اور عمل ازدواج کی اجازت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :
فَالَّذِينَ بَاسُوا هُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ

لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ -

(بقرہ: ۱۸۵)

اور جب طلوع فجر تک عمل ازدواج میں مشغول رہنا جائز ہو تو حال بنائیت میں روزے کی نیت کرنا بھی جائز ہو گیا۔

نے تمہارے لیے جو اہل اہل و عیال کے لیے اس کو تلاش
کر دیا اور کھاتے پیتے ہو، اس کی سفید رنگہ کاٹے
دھاگے سے ممتاز ہو جائے یعنی فجر (ہو جائے)۔

روزے میں عمل ازدواج کی حرمت اور
کفار کے کا وجوب

بَابُ تَغْلِيظِ تَحْرِيرِ الْجَمَاعَةِ فِي نَهَارِ
رَمَضَانَ عَلَى الصَّائِمِ وَوُجُوبِ الْكَفَّارَةِ
الْكُبْرَى فِيهِ وَبَيَانِهَا وَأَنَّهَا تَجِبُ عَلَى
الْمُوسِرِ وَالْمُعْسِرِ وَتَثْبُتُ فِي ذِمَّةِ
الْمُعْسِرِ حَتَّى يَسْتَطِيعَ

۲۳۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ عُثْمَانَ
أَبْنُ هُرَيْرَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ
عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ
رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
هَلَكْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمَا أَهْلَكَ قَالَ
وَقَعْتُ عَلَى إِمْرَأَةٍ فِي رَمَضَانَ قَالَ هَلْ تَجِدُ
مَا تَقْتَرِ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ
أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ
تَجِدُ مَا تُطْعِمُ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ ثُمَّ
جَلَسَ فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ
فِيهِ تَمْرٌ فَقَالَ تَصَدَّقْ بِهَذَا قَالَ أَفَقْرُ مِنَّا
فَمَا بَيْنَ لَا بَيْنَهَا أَهْلُ بَيْتِ أَخِيهِ الْيَسْرِ
مَنْ أَفْضَلُكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبُ فَأُطْعِمُهُ
أَهْلَكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے آکر عرض
کیا: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا! آپ نے فرمایا مجھے
کس چیز نے ہلاک کیا؟ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی
کے ساتھ رمضان میں عمل ازدواج کر لیا۔ آپ نے
فرمایا: کیا تو ایک غلام آزاد کر سکتا ہے؟ اس نے کہا
نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تو متواتر دو ماہ روزے رکھ
سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تو ساٹھ
مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں پھر وہ بیٹھ گیا۔ اسی اشارہ میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجوروں کا ایک ٹوکڑ آیا،
آپ نے اس سے فرمایا اس کو صدقہ کر دو۔ اس نے
کہا مجھ سے زیادہ کوئی ضرورت مند ہے، مدینہ کے دونوں
کناروں کے درمیان کوئی گھر مجھ سے زیادہ محتاج نہیں
ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھٹکھٹا کر ہنس پڑے حتیٰ
کہ آپ کی مبارک زبان میں غبار برگیں، پھر آپ نے
فرمایا اجاڑ جا کر۔ پتہ گھر والوں کو کھلاؤ۔

۲۲۹۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَتَّوْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ رِوَايَةِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ
يَعْنِي فِيهِ تَمْرٌ وَهُوَ الزَّيْطِيلُ وَكَعِينُ كُرٍّ
فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
بَدَتْ أَنْيَابُهُ.

۲۲۹۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى - مُحَمَّدٌ
بْنُ زُمَيْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرْفَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ
يَا مُرَّاتِهِ فِي رَمَضَانَ فَاسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ هَلْ
تَجِدُ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ
صِيَامَ شَهْرَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَاطْعِمِ سِتِّينَ
مِسْكِينًا.

۲۲۹۴- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ رَجُلًا أَقْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُكْفَرَهُ
بِعِشْقِ رَقَبَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ
عُيَيْنَةَ.

۲۲۹۵- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي خَبْرَةَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا أَقْطَرَ فِي رَمَضَانَ
أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً أَوْ يُصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ
يُطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا.

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں کجور
کے ٹوکے کا ذکر ہے اور یہ نہیں ہے کہ آپ کھلکھا کر
جسنے اور آپ کی مبارک ڈاڑھیں دکھائی دینے لگیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں (دن کے وقت) اپنی بیوی
سے عمل ازدواج کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس سلسلے میں مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے
فرمایا دو ماہ کے روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں
آپ نے فرمایا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو۔

ایک اور سند سے مروی ہے ایک شخص نے سنا
میں روزہ توڑ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
کفارے کا حکم دیا کہ ایک غلام آزاد کرے یا کسی
سابق روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ لیا، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ وہ ایک غلام آزاد کرے یا
دو ماہ کے روزے رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے۔

۲۴۹۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے

۲۴۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُفَيْعٍ الْمُهَاجِرُ
أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ احْتَرَقْتُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ قَالَ
وَطَلَبْتُ أَمْرًا أَقَى فِي رَمَضَانَ نَهَارًا قَالَ
تَصَدَّقْتُ تَصَدَّقُ قَالَ مَا عُنِدِي شَيْءٌ فَأَمَرَهُ
أَنْ يَجْلِسَ فَبَجَاءَ لَهُ عَرَقَانِ فِيهِمَا طَعَامٌ
فَأَمَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا میں تو جل گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کیونکہ؟ اس نے کہا میں نے رمضان میں
دن کے وقت اپنی پیروی سے عمل ازواج کر لیا، آپ
نے فرمایا صدقہ کرو، صدقہ کرو۔ اس نے کہا میرے
پاس تو کچھ نہیں ہے۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ بیٹھ جائے
اسی اثناء میں آپ کے پاس کھانے کے دو ٹوکروں
آئے، آپ نے اس کو حکم دیا کہ (ان کو) صدقہ کر دے۔

۲۴۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّهْمَنِ الشَّقِيقِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ
أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُبَادَةَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ أَقَى رَجُلٌ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ
الْحَدِيثَ وَكَانَ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ تَصَدَّقُ
تَصَدَّقُ وَلَا قَوْلَهُ نَهَارًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا پھر وہی حدیث
ہے لیکن اس میں دن کے وقت کا اور صدقہ دینے کے
حکم کا ذکر نہیں ہے۔

۲۴۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النَّظَّاهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ مَوْثِقِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عُبَادَةَ بْنَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس مسجد میں حاضر ہوا اور اس کو عرض کیا یا رسول اللہ!
میں جل گیا میں جل گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَكَثِيرٌ وَكَثِيرٌ فَقَالَ
أَفِي رَجُلٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِحْتَرَقْتُ إِحْتَرَقْتُ فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُهُ فَقَالَ
أَصَبْتُ أَهْلِي قَالَ تَصَدَّقْ شَتَّالَ وَاللَّهِ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا لِي شَيْءٌ وَمَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ
قَالَ أَجْلِسْ فَيَحْسَرُ قَبِينَا هُوَ كَذَلِكَ أَقْبَلَ
رَجُلٌ يَسْئُرُ حِمَارًا عَلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ
الْمَحْتَرِقِ إِنْفًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ بِهَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَغَيْرُنَا فَوَاللَّهِ إِنَّا نَجِيَاءٌ مَا لَنَا شَيْءٌ قَالَ فَكَلِمَةٌ

اس سے پوچھا کیا ہوا؟ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی
سے عمل ازدواج کر لیا! آپ نے فرمایا صدقہ کرو اس
نے کہا یا نبی اللہ! میرے پاس تو کچھ نہیں ہے اور نہ
میں اس پر قادر ہوں! آپ نے فرمایا بیٹھ جا! وہ بیٹھ
گیا، ابھی وہ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص دروازہ کھٹکاتا
ہوا لایا جس پر کھانا لدا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا رہ جئے والا کہاں گیا؟ وہ شخص کھڑا ہو گیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو صدقہ کرو! اس
نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے علاوہ؟ ہمارے ہم بھوکے
ہیں، ہمارے پاس کچھ نہیں! آپ نے فرمایا تو تم ہی کھا
لو!۔

روزے کے کفارہ میں مذاہب | رمضان کے روزے کو عمدہ عمل ازدواج سے توڑنے پر کفارہ
کے لزوم میں مذاہب اربعہ متفق ہیں اور اگر نسیاناً عمل ازدواج کر کے
تو احناف اور شوافع کے نزدیک قضا اور کفارہ نہیں ہے، امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، اور امام احمد
کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مرد کھانا کھایا یا پانی پی لیا تو قضا ہے اور کفارہ نہیں ہے۔ احناف کے نزدیک اس صورت میں بھی قضا اور کفارہ لازم ہیں۔
روزے میں انجکشن گولانے کا حکم | ہمارے زمانہ میں عام علما کا یہ نظریہ ہے کہ روزے میں انجکشن گولانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، خواہ
رگ میں انجکشن گولایا جائے یا مسئل میں، پہلے میرا بھی یہی نظریہ تھا لیکن اس مسئلہ میں زیادہ
غور و غوض کرنے اور علماء سے مذاکرات کے بعد میں نے اب اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا ہے، اور اب میری تحقیق یہ ہے کہ روزہ
میں انجکشن گولانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ وہ انجکشن گوشت میں گولایا جائے یا رگ میں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ روزہ
ٹرہنے کا مدار دخول پر ہے غرض پر نہیں ہے اس کی پوری تحقیق ضمیمہ میں ص ۱۵۴ پر ملاحظہ فرمائیں۔

افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔ | اگر کوئی شخص رمضان کا روزہ توڑے تو اس پر کفارہ
واجب ہوگا اور بسبب افلاس اس سے کفارہ ساقط

نہیں ہوگا۔ حدیث شریف میں جس اعرابی کا ذکر ہے اس سے بھی کفارہ ساقط نہیں ہوا تھا چونکہ وہ شخص مضطرب تھا
اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھجوریں کھانے کے لیے دے دیں لیکن یہ نہیں فرمایا کہ تجھ سے
کفارہ ساقط ہو گیا۔ اس کی فراغت اور وسعت تک کفارہ موقوف ہو گیا تھا۔

۱۔ علامہ نجفی بی شریعت فرادی شریعتی ۶۷۶ ص ۲۵۴، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۴، مطبوعہ نور محمد سراج المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

سفر شرعی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے
کی رخصت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان میں
سفر پر گئے جب مقام کدیہ پر پہنچے تو آپ نے روزہ
کھول لیا اور صحابہ کرام آپ کے ہر نئے سے نئے حکم کی
پیروی کرتے تھے۔

بَابُ جَوَازِ الصَّوْمِ وَالْفِطْرِ فِي شَهْرِ
رَمَضَانَ لِلْمَسَافِرِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ
إِذَا كَانَ سَفَرُهُ مَرَّحَلَتَيْنِ فَأَكْثَرَ
۲۵۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ
رُفْجٍ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ
الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ
ثُمَّ أَفْطَرَ قَالَ وَكَانَ صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ الْآخِرَ مِمَّا
قَالَ لَا حَدَّثَ مِنْهُ ۲ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے سفیان کہتے
ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ قول کس کا ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے آخری قول پر عمل کیا جاتا تھا۔

۲۵۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُو بْنُ الشَّائِقِ وَإِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ قَالَ يَحْيَى قَالَ سُفْيَانُ لَا
أُذِرُكَ مِنْ قَوْلٍ مِنْ هُوَ يَعْنِي بِسُوءِ
بِالْآخِرِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

زہری کہتے ہیں کہ روزہ کھول لینا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے آخری عمل پر ہی عمل کرنا چاہیے اور زہری کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رمضان المبارک کی
صبح کو مکہ پہنچے تھے۔

۲۵۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ كَانَ الْفِطْرُ
أَخِرَ الْأَمْرَيْنِ وَاقْتِمَا يُؤَخَّرُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْآخِرِ مِنَ الْآخِرِ
قَالَ الزُّهْرِيُّ فَصَبَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَكَّةَ لثَلَاثَ عَشَرَ نَهْلًا هَسَنَ
رَمَضَانَ -

۲۵۰۳- وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ لَمَّا تَوَاسَّعُوا يَتَّبِعُونَ الْوَاحِدَ فَلَا حَدَّثَ
مِنْ أَمْرِهِ وَيَرَوْنَهُ الْمَنَاسِكَ
الْمُحْكَمَ.

۲۵۰۴- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا
بِأَنَاءٍ فَبَدَأَ بِهَا فَخَرِبَتْ نَهَارًا لِيَرَاهُ
النَّاسُ ثُمَّ أَظْطَرَّ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَصَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ مَنْ
شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ.

۲۵۰۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ
عَنْ سَقِيَّانَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَا
نَعِيْبٌ عَلَى مَنْ صَامَ وَلَا عَلَى مَنْ أَفْطَرَ
صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ وَأَفْطَرَ.

۲۵۰۶- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنَى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى
بَلَغَ كُرَاعَ الْعِثْمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا
بِقَدَحَيْنِ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ
شَرِبَ قَلِيلًا لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ بَعْضُ

ابن شہاب زہری بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام
آپ کے آخری عمل کی پیروی کرتے تھے اور آپ کے
آخری عمل کو نسخ قرار دیتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں سفر
کیا اور روزہ رکھا، جب مقام عسفان پہنچے تو آپ نے
ایک برتن منگایا جس میں پینے کی کوئی چیز تھی اور اس
مشراب کو دن میں پیا تاکہ سب لوگ دیکھ لیں۔ پھر آپ
نے روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ مکہ پہنچ گئے۔ حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سفر میں روزے رکھے ہیں اور روزے چھوڑنے
بھی ہیں جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ
چھوڑ دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم سفر میں روزہ رکھنے والے کو برا کہتے تھے نہ
روزہ نہ رکھنے والے کو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سفر میں روزہ رکھا اور نہیں بھی رکھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان
میں مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے روزہ رکھا لوگوں نے
بھی روزہ رکھ لیا جب آپ کراع العثم پہنچے تو آپ نے
پانی کا ایک پیالہ منگایا، پھر اس کو بلند کیا تاکہ لوگ دیکھ
لیں، پھر آپ نے وہ پانی پی لیا، بعد میں آپ کو بتایا گیا
کہ کچھ لوگوں نے روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ
لوگ نافرمان ہیں یہ لوگ نافرمان ہیں۔

الْقَائِمِ فَتَصَامَ فَقَالَ أَوَلَيْكَ
الْعَصَاةُ أَوَلَيْكَ الْعَصَاةُ -

۲۵۰۷ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ إِسْنَادٍ وَزَادَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ
النَّاسَ قَدْ شَرَّقَ عَلَيْهِمُ الصِّيَامَ وَرَأَوْا
يَنْظُرُونَ فِيمَا فَعَلْتَ فَتَدَعَا بِقَدَرِ تَمْنٍ مَاءٍ
يَقْدُ الْعَصِيرَ -

۲۵۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى رَجُلًا قَدِ اجْتَسَبَ
النَّاسَ عَلَيْهِ وَ قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا لَهُ قَالُوا
رَجُلٌ صَامَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَصُومُوا
فِي السَّفَرِ -

۲۵۰۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ
يُحَدِّثُ أَنَّ سَمَةَ جَابِرِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَسْتَلِمُ -

۲۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ
النُّوَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِفَتْةِ الْإِسْنَادِ وَزَادَ قَالَ شُعْبَةُ وَكَانَ
يَسْتَلِمُ عَنْ يَمِينِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس
میں یہ زیادتی ہے کہ آپ سے کہا گیا کہ لوگوں پر روزہ
دشوار ہو رہا ہے اور وہ آپ کے فعل کے منتظر ہیں،
پھر آپ نے عمر کے بعد پانی کا ایک پیالہ منگایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سفر کر رہے
تھے آپ نے دیکھا کہ ایک شخص کے گرد لوگ جمع
ہیں اور اس پر سایہ کیا گیا ہے۔ آپ نے
پوچھا اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا یہ شخص روزہ
رہا ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے ایک
اور روایت اسی طرح ہے جس میں ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا — اس کے
بعد حسب سابق ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے
اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو رحمت دی ہے اس پر
عمل کرنا تم کو لازم ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ جب میں

نے ان سے دوبارہ پوچھا تو ان کو یہ جملہ یاد نہیں تھا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سولہ رمضان کو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد میں گئے۔ ہم میں سے کچھ لوگ روزے سے تھے اور کچھ کا روزہ نہیں تھا، روزہ دار نے روزہ پھوڑنے والے کی مذمت کی نہ روزہ پھوڑنے والے نے روزہ دار کی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور تاریخ میں راویوں کا اختلاف ہے تین عمر بن عامر اور ہشام کی روایت میں اشارہ تاریخ ہے، سید کی روایت میں بارہ تاریخ ہے اور شعبہ کی روایت میں سترہ یا انیس تاریخ مذکور ہے۔

ف، آپ مدینہ سے واپس تاریخ کو روانہ ہوئے اور مکہ مکرمہ میں انیس تاریخ کو داخل ہوئے کسی نے یہی تاریخ ذکر کر دی اور کسی نے آخر کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں سفر کرتے تھے، روزہ دار کے روزہ پر کوئی تنقید کرتا تھا نہ روزہ پھوڑنے والے کے انظار پر۔

يَزِيدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْكُمْ بِرُحْمَةِ اللَّهِ الَّتِي رَحِمَ لَكُمْ قَالَ فَلَمَّا سَأَلْتُهُ لَمْ يَحْفَظْهُ.

۲۵۱۱۔ حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ عَشْرَةٌ مَضَتْ مِنْ رَمَضَانَ فِيمَا مَنَ صَامَ وَمِمَّا مَنَ أَظْطَرَ فَلَمْ يَعِيبِ الصَّائِمُ عَلَى الْفَظِيرِ وَلَا الْمُنْطَرُ عَلَى الصَّائِمِ.

۲۵۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْقَعْدَنِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ التَّمِيمِيِّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو مُهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو عَدْمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَامِرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ عَنْ سَعِيدٍ كَاهَمَ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ هِشَامٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ التَّمِيمِيِّ وَعُمَرَ بْنَ عَامِرٍ وَهِشَامٍ لَيْسَانَ عَشْرَةٍ خَلَتْ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ فِي ثِنْتَيْ عَشْرَةٍ وَشُعْبَةَ لِسَبْعِ عَشْرَةٍ أَوْ ثَمَانِ عَشْرَةٍ.

۲۵۱۳۔ حَدَّثَنَا نَعْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا بِشَرُّ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمَا يَعَابُ عَلَى

الصَّائِمُ صَوْمُهُ وَلَا عَلَى الْمُفْطِرِ افْطَارُهُ.

۲۵۱۴ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أبا نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقْرَأُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمِثْنَا الصَّائِمُ وَمِثْنَا الْمُفْطِرُ فَلَا يَجِدُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ يَرُونَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ نَصَامٍ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَيَرُونَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَافْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ خَسِرٌ.

۲۵۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَسَهْلُ بْنُ عُقْمَانَ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَحَبِيبُ بْنُ حَرِيثٍ كُلُّهُمْ عَنْ مَرْوَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَخْبَرَ مَرْوَانَ بْنَ مُعَاوِيَةَ عَنْ نَاصِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَصُومُ الصَّائِمُ وَيُفْطِرُ الْمُفْطِرُ فَلَا يَعْيبُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ.

۲۵۱۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْقِبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ حُسَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ أبا نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَصُومُ الصَّائِمُ وَيُفْطِرُ الْمُفْطِرُ فَلَا يَعْيبُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں جہاد کرتے۔ ہم میں سے کسی کا روزہ نہ تھا اور کسی کا نہیں، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کو کچھ کہتا تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کو، ان کا یہ خیال تھا کہ جو روزہ کی طاقت رکھتا ہے اور روزہ رکھتا ہے تو یہ بہتر ہے اور جو شخص ضعیف ہے وہ روزہ چھوڑ دیتا ہے تو یہ اچھا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا، پس روزہ دار روزہ رکھتا تھا اور روزہ چھوڑنے والا روزہ چھوڑ دیتا تھا اور کوئی کسی کو برا نہیں کہتا تھا۔

حمید کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا ہے، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کی مذمت کرتا تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کو۔ حمید کہتے ہیں کہ میں سفر پر روانہ ہوا اور روزہ رکھ دیا تو لوگوں نے مجھ سے کہا تم دوبارہ روزہ رکھو۔ میں نے کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سفر کرتے تھے، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کی

يَسَافِرُونَ. فَلَا يَعْزِيبُ الصَّائِمُ عَلَى الْمَنَظَرِ وَلَا الْمُعْطَرُ عَلَى الصَّائِمِ فَلْيَتَيْتْ ابْنَ أَبِي مُدَيْكَةَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِسُئْلِهِ -

مندمت کرتا تھا، نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کی۔ پھر میں ابن ابی ملیکہ سے ملا تو انھوں نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی ہی روایت بیان کی۔

۲۵۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ مَوْلَى عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّعْرِ فَبِمَا الصَّائِمُ وَمِمَّا الْمُعْطَرُ قَالَ فَتَزَلَّتْ مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ أَكْثَرُ مَا ظَلَمْنَا حَيْثُ الْخَسَاءُ فَبِمَا مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ يَبِيدُ قَالَ فَسَقَطَ الصَّوَامُ وَقَامَ الْمُعْطَرُ وَنَ قَضَى بَرَاءُ الْأَبْيَنِيَّةِ وَسَقَرُوا الْوُكَّابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُعْطَرُ وَنَ الْيَوْمَ يَا لَاجِرٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض روزہ چھوڑنے والے، ہم ایک جگہ سخت گرمی میں پہنچے اور ہم میں سب سے زیادہ سایہ حاصل کرنے والا وہ شخص تھا جس کے پاس چادر تھی، ہم میں سے بعض اپنے ہاتھوں سے دھوپ سے بچ رہے تھے، پھر روزہ دار تو گر گئے اور روزہ چھوڑنے والے قائم رہے انھوں نے نیچے نصیب کیے اور اونٹوں کو پانی پلایا تو آپ نے فرمایا آج روزہ چھوڑنے والے اجرے گئے۔

۲۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ عَائِشَةَ الْأَنْحُولِ عَنْ مَوْلَى عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَصَامَ بَعَثُوا أَحْطَرُ بَعْضُ فَتَحَرَّمَ الْمُعْطَرُ وَنَ وَغَبَلُوا وَطَعَتْ السَّوَامُ عَنْ بَعْضِ الْعَمَلِ قَالَ فَقَالَ فِي ذَلِكَ ذَهَبَ الْمُعْطَرُ وَنَ يَا لَاجِرٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، بعض نے روزہ رکھا اور بعض نے نہیں رکھا، روزہ چھوڑنے والے خدمت پر کمر بستہ ہو گئے اور روزہ دار کام نہ کر سکے تو آپ نے فرمایا روزہ چھوڑنے والے اجرے گئے۔

۲۵۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ مَوْلَى عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا تَفَرَّقَ النَّاسُ مِنْ عِنْدِي قُلْتُ إِنْ لَمْ يَسْأَلْكَ عَنْكَ يَسْأَلُكَ هُوَ لَا عَنْكَ سَأَلْتُ عَنْ السَّوَامِ فِي الشَّعْرِ فَتَ لَسَا فَرَأَى مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَلَكَةٍ

قرعہ بیان کرتے ہیں میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا وہاں مالیکہ ان کے پاس جمع رکھا ہوا تھا جب ان کے پاس سے لوگ چلتے گئے تو میں نے کہا میں آپ سے وہ نہیں پوچھوں گا جو یہ لوگ پوچھ رہے تھے۔ میں نے ان سے سفر میں روزہ رکھنے کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کا سفر کیا ہے وہاں مالیکہ ہم روزہ دار تھے جب ہم ایک

منزل پر پہنچے تو آپ نے فرمایا: اس وقت تم اپنے دشمن کے قریب آگئے ہو اور اب روزہ نہ رکھنا تمہارے لیے زیادہ قوت بخش ہو گا اور ہم کو روزہ نہ رکھنے کی نصحت مل گئی پھر ہم میں سے بعض نے روزہ رکھا اور بعض نے روزہ نہیں رکھا۔ جب ہم دوسری منزل پر پہنچے تو آپ نے فرمایا تم صبح کو اپنے دشمن کے پاس ہو گے اور روزہ نہ رکھنے سے تمہاری قوت زیادہ ہو گئی اس لیے روزہ نہ رکھو آپ کا یہ حکم لازمی تھا لہذا ہم نے روزہ نہیں رکھا، اس کے بعد ایک وقت آیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں روزے رکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر میں روزہ رکھنے کے مشق پوچھا آپ نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اگر چاہو تو نہ رکھو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! میں مسلسل روزے رکھتا ہوں آیا سفر میں بھی روزے رکھوں؟ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اور چاہو تو نہ رکھو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے

وَنَحَرُ صِيَامًا قَالَ فَتَزَلْنَا مَتَزِلًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ قَدْ دَكَّوْتُمْ مِزْنَ عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَكَانَتْ رُخْصَةً فَبِمَا مِنْ صِيَامٍ وَهَذَا مِنْ أَفْطَرْتُمْ تَزَلْنَا مَتَزِلًا أَخْبَرَنَا قَالَ زَيْدُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَافْطَرُوا وَكَانَتْ عِزْمَةً فَافْطَرْنَا ثُمَّ لَقَدْ رَأَيْتُنَا نَسُومُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الشَّهْرِ.

۲۵۲۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ حَمَزَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصِّيَامِ فِي الشَّهْرِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ.

۲۵۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْوَهَّابِيُّ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ذَرٍّ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُدَّادٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ حَمَزَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ رَجُلٌ أَشْرَدَ الصَّوْمَ فَافْطَرَّ فَا صُومَ فِي الشَّهْرِ قَالَ صُمْ إِنْ شِئْتَ وَافْطِرْ إِنْ شِئْتَ.

۲۵۲۳۔ وَحَدَّثَنَا هُيَّيْ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَرْثَدَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ حَمَزَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ رَجُلٌ أَشْرَدَ الصَّوْمَ

۲۵۲۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

کہ میں ایک روز سے دار شخص ہوں کیا میں سفر میں بھی روزے رکھوں؟

حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں سفر میں روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں اگر میں سفر میں روزہ رکھوں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو اللہ کی جانب سے رخصت ہے جس نے اس رخصت پر عمل کر لیا تو بہتر ہے اور جس نے روزہ رکھنا پسند کیا اس پر بھی کوئی حرج نہیں ہے اور ان کی روایت میں صرف رخصت کا نقطہ ہے نہ اللہ کی جانب سے یہ الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت ابو درودار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سخت گرمی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر پر روانہ ہوئے حتیٰ کہ گرمی کی شدت کی وجہ سے بعض لوگ اپنے سر پر پتھر رکھ لیتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے سوا ہم میں سے کوئی شخص بھی روزہ دار نہیں تھا۔

حضرت ابو درودار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے بعض اوقات سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روزہ دار دیکھا جب گرمی کی شدت سے لوگ اپنے سروں پر پتھر رکھ لیتے تھے، اور سوا رسول اللہ صلی اللہ

عَبْدُكَ يُبَيِّنُ قَالَ لَا تَأْتِيَنَّ شَيْئًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ هِشَامَ قَالَ رَأَيْتُ رَجُلًا أَصُومَ أَفْأَصُومَ فِي الشَّفَرِ.

۲۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ هَرِيرٌ وَهَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ هَارُونُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ هَرِيرٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ الْخَدَرِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ حَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو الْأَسَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجِدُ فِي قَوْمِي قَوْمًا عَلَى الصِّيَامِ فِي الشَّفَرِ قَهْلٌ عَلَى جَنَاحٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحْبَبَ أَنْ يَشْرُمَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ قَالَ هَارُونُ فِي حَدِيثِهِ هِيَ رُخْصَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ اللَّهِ.

۲۵۲۶ - حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ إِسْحَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي الدَّارِ عَنْ أَبِي الدَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْرُوفُ بْنُ رَسُولٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدٌ تَالِيَةً يَدُ لَعَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا مِمَّا أَحَدٌ صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ.

۲۵۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَيَّانَ الدَّامِشِيِّ عَنْ أَبِي الدَّارِ قَالَ قَالَ أَبُو الدَّارِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقَدْ رَأَيْتُ مَعْرُوفَ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِی بَعْضِ اَسْقَادِهِ فِی
یَوْمِ شَدِیدِ الْحَرِّ اَنَّ الرَّجُلَ کَتَمَهُ یَدُكَ عَلٰی
رَاسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَ مَا مَنَّا اَحَدًا سِوَا
رَاۤیَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَ عَیَّدَ اللّٰهُ
اَبْنُ رَوَاحَةَ .

علیہ وسلم اور عبداللہ بن رواحہ کے ہم میں سے کوئی شخص
بھی روزہ دار نہیں تھا۔

سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب | سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے یا نہ رکھنے

میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض اہل ظاہر کہتے ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے اگر رکھ لیا تو مقبول نہیں ہوگا اور اس کی نفی واجب ہوگی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں اور ایک موقع پر سفر میں روزہ رکھنے والوں سے فرمایا یہ نافرمان ہیں اور جمہور علماء اور ائمہ اہل فتویٰ نے کہا کہ سفر میں روزہ منع ہو جاتا ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا روزہ نہ رکھنا؟ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور اکثر بنی کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اور اس کو روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف نہ ہو تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے کیونکہ احادیث میں ہے سخت گرمی کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبداللہ بن رواحہ نے روزہ رکھا، اور امام اوزاعی، اسحاق اور امام احمد نے کہا کہ سفر میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ بعض شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں روزہ نہ رکھنے کو حسن اور بہتر قرار دیا ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جب روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف ہو بعض علماء کہتے ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ نہ رکھنا دونوں برابر ہیں ہر حال اکثرین کا نظریہ صحیح ہے۔

مستل نقلی روزوں کا حکم | حضرت حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اجازت دیدی۔ اس حدیث

سے بعض علماء روزہ رکھنے کے جواز پر استدلال کرتے ہیں کیونکہ حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ میں روزہ نہیں رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں۔ لہذا جن ایام میں روزہ رکھنا منع ہے ان کے علاوہ باقی ایام میں مسلسل روزہ رکھنا جائز ہوا، اس پر یہ مباحضہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہما کو حضور نے مسلسل روزہ رکھنے سے منع فرمایا تھا علامہ نووی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ مسلسل روزہ رکھنے سے انہیں ضعف لاحق ہو جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْفِطْرِ لِلْحَاجِّ
بَعَرَفَاتِ یَوْمِ عَرَفَةَ
حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ نہ رکھنے کا استحباب

حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس کچھ لوگوں نے بحث کی کہ عرفہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنا

۲۵۳۸ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی قَالَ قَرَأْتُ
عَلٰی مَالِکٍ عَنْ اَبِی الْقَاسِمِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَمْرِو بْنِ عُبَّاسٍ عَنْ اُمِّ الْقَاسِمِ یَعْنِی

یا نہیں؟ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا اس وقت آپ میدانِ عرفات میں اونٹ پر کھڑے ہوئے تھے آپ نے وہ دودھ پی لیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔
لیکن اس میں اونٹ پر کھڑے ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس بات پر شک کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کا روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ حضرت ام الفضل کہتی ہیں کہ ہم اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ام الفضل کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا وہاں حالیکہ آپ میدانِ عرفات میں تھے۔ آپ نے وہ دودھ پی لیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں کو عرفہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ رکھنے کے متعلق شک ہوا۔ حضرت میمونہ نے دودھ کا ایک لٹا آپ کی خدمت میں بھیجا، وہاں حالیکہ آپ میدانِ عرفات میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے اس میں سے دودھ پیا اور اس واقعہ کو سب لوگ دیکھ رہے تھے۔

الْحَارِثُ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَ هَذَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ هَذَا يَوْمَ عَرَفَةَ فَكُنَّا نَسْتَلِ الْيَمَّ بِمَدْرَجِ كَبْنٍ وَهُوَ رَاقِدٌ عَلَى بَعِيرِهِ يَحْرَقُ فَشَرِبَهُ.

۲۵۲۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرُوا هُوَ رَاقِدٌ عَلَى بَعِيرِهِ وَقَالَ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى أُمِّ الْقُصْلِ.

۲۵۳۰۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ النَّضْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَخْرُجُ حَدِيثُ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى أُمِّ الْقُصْلِ.

۲۵۳۱۔ وَحَدَّثَنِي هَارُودُنُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ عُمَيْرًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا أَنَّ أُمَّ الْقُصْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ شَكَتُ النَّاسَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِيَامِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَنَحْنُ بِنَهْمَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْتَلَيْتُ إِلَيْهِ بِقَعَبٍ فِيهِ كَبْنٌ وَهُوَ يَحْرَقُ فَشَرِبَهُ.

۲۵۳۲۔ وَحَدَّثَنِي هَارُودُنُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ النَّاسَ شَكَّوْا فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَارْتَلَيْتُ إِلَيْهِ مَيْمُونَةَ بِحِلَابٍ

النَّبِيِّ وَهُوَ وَاقِفٌ فِي الْمَوْقِفِ فَشَرِبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ

یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور جمہور علماء کے نزدیک یوم عرفہ کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر یوم عرفہ کا روزہ نہیں رکھا۔ اور اس لیے بھی کہ روزہ رکھنے سے ضعف لاحق ہو گا جس کی وجہ سے ارکان حج کی ادائیگی میں فرق آئیگا۔ علامہ دشتالی لکھتے ہیں بعض روایات میں یوم عرفہ کے روزے کی جو فضیلت بتائی گئی ہے کہ عرفہ کے روزے سے دو سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں یہ تعینات غیر حائضوں پر محمول ہے۔

علامہ نووی نے اس حدیث کے یہ فوائد ذکر کیے ہیں :
• سواری کی حالت میں میدان عرفات میں وقوف ۔
• کھڑے ہو کر اور سواری کی حالت میں مشروب پینے کا جواز ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ دینے کا ثبوت ۔
• دین دار زوجہ کے ہدیہ کو قبول کرنے کا ثبوت ۔ عورت کے اپنے مال میں تصرف کرنے کا جواز ۔

بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ

عاشورہ کے دن روزہ رکھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشورہ (دس محرم) کا روزہ رکھتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آپ نے ہجرت منورہ ہجرت کی تو آپ نے خود بھی اس دن کا روزہ رکھا اور (لوگوں کو بھی) روزہ رکھنے کا حکم دیا، اور جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آپ نے فرمایا جو چاہے عاشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس کے شروع میں یہ نہیں ہے کہ آپ عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور آخر میں یہ ہے کہ آپ نے عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا اور فرمایا جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا اب جبکہ اسلام آگیا تو جو چاہے

۲۵۳۳ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ مَدَنِيًّا جَبْرِ بْنُ هِشَامٍ بْنِ عُرْذَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ كَرِيشَ تَصُومُ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهَا فَتَأْخِذُ بِي إِلَى الْمَوْبِئَةِ سَامَةَ ذَا مَرْبِيعِيَا وَمِنْهَا قُرُوشُ شَهْرٍ رَمْسَانِ قَالَ مَنْ يَشَاءُ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ

۲۵۳۴ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ قَالَا ابْنُ لُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَدَاةٍ الْإِسْتِادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهَا وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَتَرَكَ عَرَفَةَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَدِ آيَةُ جَبْرِ بْنِ سَعْيَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْذَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

۲۵۳۵ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سَعْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْذَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

ماشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَانَ يُصَامُ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ مِنْ شَأْنِ
صَامَةٍ وَمِنْ شَأْنِ تَرَكَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان کی
ضرورت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ماشورہ کے روزے
کا حکم دیتے تھے اور جب رمضان کے روزے فرض ہو
گئے تو جو چاہتا ماشورہ کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا نہ رکھتا۔

۲۵۳۶۔ حَدَّثَنَا حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَيْنِ بْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ رَمَضَانَ فَلَمَّا
قُرِئَ رَمَضَانُ كَانَ مِنْ شَأْنِ صَامٍ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَمِنْ شَأْنِ أَفْطَرٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ
جاہلیت میں قریش ماشورہ کا روزہ رکھتے تھے پھر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس روزے کا حکم دیا حتیٰ
کہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چاہے ماشورہ کا روزہ
رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

۲۵۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ
ابْنُ رُمَيْحٍ جَمِيعًا عَنْ الْكَثِيبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ
أَخْبَرَنَا الْكَثِيبُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عِزَّاً أَخْبَرَنَا
أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْ
أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ
رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
شَاءَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ اہل جاہلیت ماشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور ضرورت
رمضان سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں
نے بھی ماشورہ کا روزہ رکھا پھر جب رمضان فرض ہو گیا تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماشورہ اللہ تعالیٰ کے
دونوں میں سے ایک دن ہے جو چاہے اس کا روزہ
رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ تَمِيمٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ وَالْفُضْلُ حَدَّثَنَا
أَبُو حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا
يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ
رَمَضَانَ فَلَمَّا اقْتَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ
اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۲۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ وَزُهَيْرُ
ابْنِ سَبَّابٍ قَا رَحَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ كُتْلَانُ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو

أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ الرَّسَّادِ -

۲۵۴۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ ۛ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّهُ ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا يَصُومُ
أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَهُ
فَلْيَصُومْهُ وَمَنْ كَرِهَ فَلْيَدَعْهُ -

۲۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ
كَانَ يَصُومُ مِنْهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ
يَصُومَهُ فَلْيَصُومْهُ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْرُكَهُ فَلْيَدْرُكْهُ
وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ
صِيَامَهُ -

۲۵۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِفْرِ
خَلَفٍ حَدَّثَنَا دُرُورٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ عَنِ ابْنِ
بْنِ الْأَحْزَسِ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ذُكِرَ عِنْدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْمُ يَوْمِ
عَاشُورَاءَ فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ اللَّيْثِ ابْنِ
سَعْدٍ سَوَاءً -

۲۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ التَّوَصَّلِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عاشورہ کا تذکرہ کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے تھے جس کو اس دن روزہ رکھنا پسند ہو وہ رکھے اور جس کو نا پسند ہو وہ نہ رکھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کے بارے میں فرمایا اس دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے تھے جس شخص کو اس دن کا روزہ رکھنا پسند ہو وہ روزہ رکھے اور جس کو اس دن روزہ چھوڑنا پسند ہو وہ روزہ نہ رکھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہفتہ کے جس دن کا روزہ رکھتے تھے اگر اس دن عاشورہ ہوتا تو اس دن کا روزہ رکھتے درنہ نہ رکھتے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یوم عاشورہ

۲۵۴ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ
أُمُّ سَعْدٍ بِنْتُ مَسْعُودٍ بِأَنَّهَا سَمِعَتْ أَسْرَافِيلَ بْنَ قَلْبُشُومَ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلَ أَشْعَثُ بْنُ
قَيْسٍ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَهُوَ يَأْكُلُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّ الْيَوْمَ عَاشُورَاءُ فَقَالَ قَدْ كُنَ يَتَرَقَّبُ أَنْ
يَقُولَ رَمَضَانَ فَلَمَّا كُنَ رَمَضَانَ تَرَكَهُ فَإِنْ كُنْتَ
مُفِيضًا أَفَاطَلَعَهُ

مفسرہ بیان کرتے ہیں کہ اشعث بن قیس حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس عاشورہ کے دن گئے۔
وہ ان کا ایک وہ کھانا کھا رہے تھے۔ انھوں نے کہا اے
ابو عبد الرحمن! آج تو عاشورہ کا دن ہے! حضرت ابن
مسعود نے فرمایا فریبت رمضان سے پہلے اس دن
روزہ رکھا جائے، تھا اور جب رمضان فرض ہو گیا تو چھوڑ
دیا گیا۔ اگر تمہارا روزہ نہیں ہے تو کھاؤ۔

۲۵۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَيْرُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ
ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ زَيْنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَتَالِ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
بِصْيَامٍ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَيُحْتَنُّ أَثَرَهُ وَ
يَتَعَاهَدُ نَأْيَهُ عَنْهُ فَذَلِكَ يَوْمٌ رَمَضَانَ
تَهْرَآ مَرُونَا وَلَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنْهُ لَوْ يَتَعَاهَدُ نَأْيَهُ
عَنْكَ

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں عاشورہ کے روزہ کا
حکم دیتے تھے اور ہمیں اس پر برا بیگنہ کرتے اور
اس کا اہتمام کرتے تھے، پھر جب رمضان فرض ہو گیا
تو آپ نے میں اس کا حکم دیا نہ اس سے روکا نہ اس کا
اہتمام کیا۔

۲۵۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو حَرْمَلَةَ بْنُ بَيْحَانَ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَمِيرَةَ لَوْ حُطِنَ أَنْتَ سَمِعَ
مَعَادِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ حَبِطُ بْنُ أَبِي مُدَيْبٍ
يَعْنِي فِي قَدَمِهِ قَدْ مَرَّ بِهَذَا الْخَطْبِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَقَالَ ابْنُ عَدْمَةَ كَمْ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ سَمِعْتُمْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولَ لَهَذَا
الْيَوْمِ هَذَا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَكَمْ يَكُتُبُ
اللَّهُ عَلَيْكُمْ حَيَامَةً وَأَنَامَةً فَمَنْ أَحَدٌ
بَيْنَكُمْ أَنْ يَصُومَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ أَحَدٌ مِنْكُمْ
أَنْ يَصُومَ فَلْيَصُمْ

حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ
رضی اللہ عنہ جب مدینہ منورہ آئے تو انھوں نے یوم عاشورہ
کو خطبہ دیا اور فرمایا اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں
ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے متعلق
فرمایا ”یہ عاشورہ کا دن ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کا
روزہ فرض نہیں کیا اور میں روزے سے ہرگز تم میں
سے جو شخص اس دن روزہ رکھنا پسند کرے وہ روزہ
رکھے اور جو روزہ رکھنا پسند کرے وہ روزہ رکھے۔“

۲۵۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرٍ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

ابن زُهَبِّ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ
شِهَابٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ .
۲۵۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو أَيْنَ عَمْرٍو حَدَّثَنَا
سُقَيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ هَذَا الْإِسْنَادُ
سَمِعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مِثْلِ
هَذَا الْيَوْمِ إِنِّي صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يُصُومَ
فَلْيَصُمْ وَلَمْ يَكُنْ بَارِقَ حَدِيثٍ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ
وَيُؤَكِّدُ .

۲۵۵۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
هَشِيمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ يُصُومُونَ
يَوْمَ عَاثُورَاءَ فَسَأَلُوا عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا هَذَا
الْيَوْمُ إِذْ نَظَرَ اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَبَيَّحَ آسَ وَآسِلَ
عَلَى فِرْعَوْنَ فَتَحَنَّنَ فَسَوَّمَهُ تَعْظِيمًا لَهُ فَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَنَّنَ أَوَّلَى بِمُوسَى
وَمَنْكُمُ فَأَمَرَ بِصُومِهِ .

۲۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ
تَالِبٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ
عَنِ ابْنِ بَشِيرٍ هَذَا الْإِسْنَادُ وَقَالَ فَسَأَلَهُمْ عَنْ
ذَلِكَ .

۲۵۵۴ - وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُقَيَّانُ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
جُبَيْرِ بْنِ أَبِي نَجْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

زہری نے اسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے بارے میں
فرمایا: میں روزے سے ہوں جو روزہ رکھنا چاہے
وہ رکھے اور حدیث کا باقی حصہ نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودیوں کا روزہ
رکھتے ہیں، جب لوگوں نے ان سے اس کا سبب
دریافت کیا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے
حضرت موسیٰ (علیہ السلام) اور بنو اسرائیل کو فرعون پر غلبہ
عطا فرمایا تھا، اس لیے اس دن کی تعظیم کی وجہ سے ہم
اس دن کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تمہاری بہ نسبت ہمارا موسیٰ علیہ السلام سے
زیادہ نفع ہے، پھر آپ نے اس دن کے روزے
کا حکم دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشرہ کے دن روزہ رکھتے
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَدْ يُنْكِرُونَ
فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي تَصُومُونَ قَالُوا هَذَا يَوْمٌ
عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ
فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا أَفْتَحَنَ
تَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَحَنُّ أَحَدٌ وَأَوَّلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ بَيْتِهِ

۵۵۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا
 سَيِّدُ نَوَافِلٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ
 الْإِسْطِثِدِيِّ قَالَ قَالَ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ جَبْرِ
 تَمِيمٍ

٣٥٥ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبَ بْنَ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَافَةَ عَنْ أَبِي
عَلِيٍّ عَنْ قَلْبِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي مُوَيْسَى قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاثُورَةَ أَمْرٌ يَوْمَئِذٍ
يُعْقَبُ فِيهِ الْيَهُودُ وَتُخَيَّمُ عَلَيْهِمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْمَةٌ أَنْتُمْ

٢٤٤ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى رَحِمَهُ اللَّهُ
حَمْدًا وَبْنُ أُسَامَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمَيْسِ قَالَ
أَخْبَرَنِي قَيْسٌ قَدْ تَرَى هَذَا الْإِسْتِاذَ مِثْلَهُ وَ
رَأَيْتُكَ أَبُو أُسَامَةَ وَحَدَّثَنِي صَدَقَةُ ابْنِ
أَبِي عِيْنٍ أَنَّ عَن قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ هَارُونَ
ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَقَالَ كَانَ هَذَا خَيْرَ تَصَوُّفٍ يَوْمَ
عَالَمٍ أَمْ يَتَّخِذُ وَنَدَّ عِيْدًا وَيَتَبَشَّرُونَ

اس دن روزہ رکھنے کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا
یہ ایک عظیم دن ہے، اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ
علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی
قوم کو غرق کر دیا، حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے شکر
ادا کرنے کے لیے اس دن کا روزہ رکھا، اور ہم بھی
روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کی جہ سے شکر ادا کرنے کا
نہم سے زیادہ ہمارا حق ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا
حکم دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودی
عاشورہ کے دن کی تعمیل کرتے تھے اور اسے عید
قرار دیتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ خیمہ کے یہودی عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے اور اسی دن کو عید قرار دیتے تھے، اپنی عورتوں کو زیورات پہنا اور ان کا بناؤ سنگار کرتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

نِسَاءَهُمْ حُلِيِّهِنَّ وَشَارِقَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُومُوا
أَنْتُمْ

۲۵۵۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَدُوَالْتَّاقِدُ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
يَزِيدٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
وَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا
فُهِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَامَ يَوْمًا يَطْلُبُ فَضْلَهُ عَلَى رُلَاتِهِ إِلَّا هَذَا يَوْمَ
وَلَا شَهْرًا إِلَّا هَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي رَمَضَانَ .

۲۵۵۹- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَكِيلِ أَقْبَحُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ
بِمُخْلَصِهِ

۲۵۶۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ حَاجِبِ بْنِ عَمْرٍو
الْحَكَمِيُّ بْنُ الْأَعْمَرِ قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِدَآءَهُ
فِي رَمَزٍ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ صَوْمِ يَوْمِ
عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هَذَا الْخُزْمِ
فَاجْعِدْ وَاصْبِرْ يَوْمَ النَّاسِ صَائِمًا قُلْتُ
هَكَذَا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَصُومُهُ قَالَ نَعَمْ .

۲۵۶۱- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ مَعَاوِيَةَ
ابْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنِي الْحَكَمِيُّ بْنُ الْأَعْمَرِ قَالَ
سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ
مُتَوَسِّدٌ رِدَآءَهُ عِنْدَ رَمَزٍ عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوم عاشورہ کے
روزے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا میں
نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورہ
کے علاوہ کسی اور دن کی فضیلت کی بنا پر روزہ رکھنا
نہ آپ نے ماہ رمضان کے سوا کسی اور روزے پھینکے
روزہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حکم بن اعرج بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا دراکں حالیکہ وہ زمزم
کے کنارے اپنی چادر سے ٹیک لگائے ہوئے تھے
تھے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے عاشورہ کے روزے
کے بارے میں بتلائیے۔ انہوں نے فرمایا حرم کا چاند بچنے
کے بعد گنتے رہو اور نبی تاریخ کی تبع روزے کے
ساتھ کرو۔ میں نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی طرح روزہ رکھتے تھے۔ انہوں نے کہا: ہاں!

ایک اور سند سے بھی مروی ہے کہ حضرت ابن عباس
زمزم کے پاس اپنی چادر سے ٹیک لگاتے ہوئے
تھے۔ میں نے ان سے عاشورہ کے روزہ کے بارے میں
پوچھا ان کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٥٧٢ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلَدِيُّ أَنَّ
حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا
عِظَمَانَ ابْنَ حَرْبٍ الرُّمِّيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ
اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ
حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمُ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَتْ
الْعَاشُورَاءُ انْشَاءَ اللَّهُ صُومَنَا الْيَوْمَ الثَّاسِعُ
قَالَ قَلَمُ يَأْتِ الْعَاشُورَاءُ الْيَوْمَ الْخَامِسُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

٢٥٦٣ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا سَمِعْنَا عَنْ أَبِي أَلْفَاذٍ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ عُبَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَنْ يَبْقِيتُ إِلَى قَائِلٍ لَا صُومَ مِنَ الشَّاسِعَةِ
وَفِيهِ رَوَايَةُ أَبِي بَكْرٍ مَتَى يَعْنِي يَوْمَ
عَاشُورَاءَ .

٢٥٤٣. وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
حَاظِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي
عُمَيْرٍ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ يَمَمٍ عَاشِرًا
فَإِنَّهُ أَنْ يُؤْذَنَ فِي النَّاسِ مَنْ كَانَ لَهُمْ
فَلْيَسْمُ وَمَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيُتِمَّ حَتَّى يَمُوتَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس روزے کا حکم دیا تو صحابہ نے عرض کیا اس دن کی تربہ ہو اور نصاریٰ تنظیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اگلے سال آئے گا تو ہم انشاء اللہ نویں تاریخ کا بھی روزہ رکھیں گے، راوی کہتے ہیں کہ اسی سال آنے پر پایا نفا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر مہینہ آئندہ سال زہد و اتونویں تہارین کا بھی روزہ رکھوں گا۔ ابو بکر کی روایت میں ہے آپ نے عاشورہ کا روزہ فرمایا تھا۔

حضرت مسلم بن اکرم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو عاشورہ کے دن بھیجا اور اسے حکم دیا کہ لوگوں میں اعلان کرے کہ تمہیں نے روزہ نہ رکھا ہو وہ روزہ رکھ لے اور جہر کھا چکا ہو وہ اپنے روزے کو رات تک پورا کرے۔

۲۵۶۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكُوبُ بْنُ زَيْدٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُثَنَّى بْنِ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ دُرَّكَمٍ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي عَتَرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدَّيْهُمَا شَوْرَاءَ إِلَى قُرَى الْأَنْصَارِ الَّتِي هَوَّلَ الْمَدِينَةَ مَنْ كَانَ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلَيْسَتْ صَوْمُهُ تَرْتَمَنَ كَانَ أَصْبَحَ مُفْطَرًا فَلَيْسَتْ بِقِيَّةٍ يَكُونُ فَذَلِكَ بَعْدَ ذَلِكَ نَصُومُهُ وَنَصُومُ صَنِيعًا مَا الصَّغَارُ مِنْهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَنَذَرْتُ إِيَّاكَ وَالْمَشْجِدَ فَتَجَعَّلُ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعِشْرِ فَإِذَا بَكَى أَحَدُهُمْ عَلَى طَعَامِهِ أَعْطَيْنَاكَ فَاذْكُرْ عِدَّةَ رَهْطٍ

۲۵۶۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الْعَطَّارُ عَنْ خَالِدِ بْنِ دُرَّكَمٍ أَنَّ سَأَلْتُ الزُّبَيْرَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ أَبِي عَتَرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ قَالَ تَبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولَهُ فِي قُرَى الْأَنْصَارِ فَكَرِهْتُ حَدِيثَ بَشِيرٍ عَنْ أَبِي رَافَةَ قَالَ وَنَصْنَعُ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعِشْرِ فَذَلِكَ هَبْ بِهِ مَعْنًا فَإِذَا سَأَلْنَا الطَّعَامَ أَعْطَيْنَاهُمْ اللَّعْبَةَ تَنْبِيْهُهُمْ حَتَّى يَسْتَوُوا صَوْمَهُمْ

حضرت زید بن عسکری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کی صبح، انصار کے ان گاؤں میں جو مدینہ کے قریب وچار میں تھے یہ کہلا بھیجا کہ جس نے روزہ رکھا ہو وہ اپنا روزہ پورا کرے اور جس نے صبح کچھ کھا، پی یا ہمدرد بقیہ دن نہ کھائے، اس کے بعد ہم اس دن روزہ رکھتے تھے اور اپنے چھوٹے بچوں کو بھی روزہ دھرتے تھے۔ ہم مسجد چلے جاتے اور بچوں کے لیے روٹی کی گڑیاں بناتے، جب ان میں سے کوئی رکھانے کے لیے ملتا تو اسے ہم افطار تک وہ گڑیاں دے دیتے۔

خالد بن ذکران کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن عسکری رضی اللہ عنہما سے عاشورہ کے روزے کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قاصدوں کو انصار کے دیہات میں بھیجا۔ اس کے بعد حسب سألین ہے البتہ اتنی زیادتی ہے کہ ہم ان بچوں کے کھیلنے کے لیے روٹی کی گڑیاں بنا دیتے، پھر جب وہ ہم سے کھانا لیتے تو ہم انہیں وہ گڑیاں دے دیتے جن کا وجہ سے وہ روزہ بھول جاتے حتیٰ کہ ان کا روزہ پورا ہو جاتا۔

عاشورہ کے روزے کا حکم | اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اب عاشورہ کا روزہ سنت ہے، اثنان اس میں سے کہ رمضان سے پہلے جب عاشورہ کا روزہ شروع ہوا اس وقت یہ واجب تھا یا مستحب، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس وقت یہ واجب تھا اور امام شافعی کے نزدیک اس وقت یہ مستحب تھا لیکن اس کا استحباب منوکر تھا۔ بعد میں من مستحب رہ گیا۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث شریف میں ہے آپ نے روزے کا امر کیا اور امر وجوب کے لیے آیت نیز حدیث میں ہے جب ماہ رمضان فرض ہو گیا تو آپ نے فرمایا جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے عاشورہ کے روزے کو ترک کرنے کا اختیار نہیں تھا اور یہ وجوب کی علامت ہے اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حدیث

ہیں ہے "اللہ تعالیٰ نے تم پر عاشورہ کا روزہ نہیں رکھا، لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ فرضیت کی نفی ہے درجہ ب کی نفی نہیں ہے اس لیے امام اعظم کا فرمانا ہی صحیح ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ نویں محرم کو ہے۔ لیکن جمہور نے اس کی موافقت نہیں کی۔

علامہ عینی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت یہ ہے کہ عاشورہ ایک روز پہلے اور ایک روز بعد روزہ رکھنا چاہیے۔ تاکہ یہودی کی مخالفت ہو۔ مجبوری سے کہ تنہا عاشورہ کا روزہ رکھنا یہودی کی مشابہت کی وجہ سے مکروہ ہے۔ جالغ میں ہے کہ بعض فقہاء نے تنہا عاشورہ کا روزہ مکروہ قرار دیا ہے اور اکثر فقہاء نے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ دن فضیلت والے دنوں میں سے ہے۔

یوم عاشورہ کی فضیلت | علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس دن کو یوم عاشورہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے دس انبیاء علیہم السلام کو کرامات سے نوازا۔ (۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس دن کامیاب کیا، ان کے لیے دریا چھا، اور فرعون اور اس کے لشکر کو اس میں غرق کر دیا۔ (۲) حضرت فرح علیہ السلام کی کشتی اس دن جوڑ پہاڑ پر ٹھہری۔ (۳) حضرت یونس علیہ السلام نے اس دن مچھلی کے پیٹ سے نجات پائی۔ (۴) حضرت آدم علیہ السلام کی اس دن توبہ قبول ہوئی۔ (۵) حضرت یوسف علیہ السلام کو اس دن کنوئیں سے نکالا گیا۔ (۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس دن پیدا ہوئے۔ اور اسی دن ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔ (۷) حضرت داؤد علیہ السلام کی اس دن توبہ قبول ہوئی۔ (۸) حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے۔ (۹) حضرت یعقوب علیہ السلام کی اس دن بیانی نور آئی۔ (۱۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسغرت کا اعلان اس دن کیا گیا۔ علامہ عینی کہتے ہیں کہ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ اس دن حضرت ادریس علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا اور حضرت ایوب علیہ السلام نے اس دن بیماری سے شفا پائی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس دن ملک دیا گیا۔

عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت

ابو عیینہ مولیٰ ابن اذہر بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، آپ آئے، نماز پڑھی، پھر فارغ ہو کر دو گوں کو خطبہ دیا اور کہا ان دو دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے ایک دن جس میں تم روزوں کے بعد افطار کرتے ہو۔ ایک دن جس میں تم اپنی قربانیوں کا گوشت

بَابُ تَحْرِيرِ صَوْمِ يَوْمِ الْعِيدَيْنِ

۲۵۶۔ وَحَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ يَحْيَى قَالَ كَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ هُوَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْعِيْدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ هَذَيْنِ يَوْمَانِ فَتَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَهُ فَيُطْعِمُكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَلاَ يَأْكُلُ

يَوْمًا تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ ثَمَرِكُمْ.

کھانے پر۔

۲۵۶۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الضحیٰ اور یوم فطر دو دن کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔

۲۵۶۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَدِّي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَهُوَ ابْنُ عَمِيرٍ عَنْ قُرْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعَجِبَنِي فَقُلْتُ لَكَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاقُولْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ أَسْمَعْ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا يَصْلَحُ الصِّيَامُ فِي يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ.

قرعہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت اچھی معلوم ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا آپ نے یہ حدیث خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟ انھوں نے کہا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی بات منسوب کر سکتا ہوں جو آپ نے نہ فرمائی ہو؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا: دو دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں یوم الضحیٰ میں اور رمضان کی عید الفطر میں۔

۲۵۷۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ النَّحْرِ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

۲۵۷۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ذَكْوَانُ عَنْ ابْنِ عُزَيْرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ إِنِّي تَذَرْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمًا مِمَّا تَوَاقَعُ يَوْمَ الْأَضْحَى أَوْ يَوْمَ الْفِطْرِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَرَ اللَّهُ بِوَقْتِ النَّحْرِ وَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ.

حضرت زیاد بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا، اور کہا میں نے ایک دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی اور وہ دن عید الاضحیٰ یا عید فطر کو پڑ رہا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نذر پوری کرنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۵۴۲۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا شَيْخُ عَمْرِو بْنِ
عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ
الْأَضْحَى .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور عید
الاضحیٰ دونوں کے روزوں سے منع فرمایا ہے ۔

عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب اور مسائل

علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عید الفطر اور
عید الاضحیٰ کا روزہ رکھنا حرام ہے خواہ انفرادی
روزہ ہو کفار کا ہو یا نذر کا ۔ اگر کسی شخص نے بالخصوص عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روزے کی نیت کی تو امام
ابن حنیفہ کے نزدیک نذر منقذ ہو جائے گی اور اس کی قضاء لازم ہوگی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک نذر ہی منقذ
نہیں ہوگی ۔ اگر کسی شخص نے پیر کے دن کے روزے کی نذر مانی اور اس دن عید ہو گئی تو اس دن روزہ رکھنا بالاجماع
جائز نہیں ۔ امام اعظم کے نزدیک اس روزے کی قضا لازم ہے ، امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ۔

ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی حرمت

بَابُ تَحْرِيمِ صَوْمِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَ بَيَانِ أَنَّهَا أَيَّامُ أَكْلٍ وَ شُرْبٍ وَ ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

۲۵۴۳۔ وَحَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ عَنْ نُبَيْشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ
أَكْلٍ وَ شُرْبٍ .

حضرت نبیشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایام تشریق کھانے،
پینے کے ایام ہیں ۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے
اور اس میں ذکر اللہ کے الفاظ زیادہ ہیں ۔

۲۵۴۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عُمَرَ عَنْ
خَالِدِ الْحَدَّادِ حَدَّثَنَا أَبُو قَلَابَةَ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ
عَنْ نُبَيْشَةَ قَالَ خَالِدٌ فَلَقِيتُ أَبَا مَلِيحٍ
فَسَأَلْتُهُ فَبَحَثَ شَيْءٌ يَوْمَ فَتَدَاكَ عَيْنُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هَشِيمٍ وَ زَادَ
وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى .

حضرت کعب بن مالک اپنے والد سے

۲۵۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک اور اہل بن حنظل کو ایام تشریق میں یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا کہ جنت میں صرت ثور من داخل ہو گا اور ایام منی کھانے پینے کے ایام ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اس میں یہ الفاظ ہیں: تم دونوں جا کر اعلان کرنا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي الرَّسَيْبِ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَآوُسَ بْنَ الْحَدَّ ثَانِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ فَنَادَى أَتَهُ لَا يَدُ خُلُ الْجَنَّةِ إِلَّا مُثْوِينَ وَأَيَّامَ مِنِّي أَيَّامٌ أَكَلٍ وَشُرْبٍ.

۲۵۷۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَنَادَى بِنَا.

ایام تشریق کے روزوں میں مذاہب
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایام تشریق کے روزے مطلقاً جائز نہیں ہیں اور ائمہ ثلاثہ کا ایک قول یہ ہے کہ قطع کرنے والے کو جب وہی نہ ملے تو وہ ان ایام میں روزے رکھ سکتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا استدلال آثار سے ہے۔ مثلاً صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ایام تشریق میں کسی کو روزہ رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی سوا اس قطع کرنے والے کے جس کو وہی نہیں مل سکی، امام اعظم ابو حنیفہ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالعموم صراحت کے ساتھ بغیر کسی استثناء کے ان ایام میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے لہذا یہ بھی مقدم ہے۔

بالخصوص جمعہ کے دن روزہ

رکھنے کی کراہت

محمد بن عباد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا درآں حالیکہ وہ طواف کر رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بالخصوص) جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں! قسم ہے اس گھر کے رب کی۔

ایک اور سند سے بھی حضرت جابر سے ایسی

بَابُ ۳۲۶ كَرَاهَةِ إِفْرَادِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ

لَا يُؤَافِقُ عَادَتَهُ

۲۵۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُمَرَ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هُوَ يَطُوفُ بِالنَّبِيِّ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ نَعَمْ وَرَيْتُ هَذَا النَّبِيَّ.

۲۵۷۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

روایت ہے۔

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ أَنَّ أَخْبَرَهُ
مُحَمَّدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّهُ سَأَلَ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بِمَثَلِهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

۲۵۷۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ أَخْبَرَنَا
ابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ
بَعْدَهُ.

۲۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَحْسَنُ
يَعْقُبِي الْجُعْفِيُّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَخْتَصِمُوا لَكِلَّةِ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ قَبْلَ بَيْنِ
الْيَمِينِ وَلَا تَخْصِمُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَابٍ
قَبْلَ بَيْنِ الْيَمِينِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ
يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی
شخص جمعہ کے دن کا روزہ نہ رکھے سوا اس کے کہ
اس سے پہلے ایک دن یا اس کے بعد ایک دن کا
روزہ اس کے ساتھ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور اتوں میں
سے من جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ مخصوص کر دینا
اور اتوں میں سے من جمعہ کے دن کو روزے کے ساتھ
مخصوص کر دینا سوا اس کے کہ کوئی شخص (کسی تاریخ کو) ہمیشہ
روزہ رکھتا ہو اور (اس تاریخ میں) جمعہ کا دن آجائے۔

جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت

جمعہ کے دن روزہ سے منع کرنے کی متعدد وجوہات
ہیں۔ ایک یہ ہے کہ جس طرح یہود نے ہفتہ کے
دن کی ضرورت سے زیادہ تنظیم کی اور باقی اعمال سے غفلت برتی کہیں مسلمان بھی جمعہ کی تنظیم میں افراط اور غلو کر کے
باقی اعمال سے غافل ہو جائیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لیے جو سعی کی جاتی ہے روزہ
کی وجہ سے ان اعمال میں ضعف لاحق ہوگا اور زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جمعہ کا دن عید کا دن ہے
تو تم اپنی عید کے دن روزہ نہ رکھو، الا یہ کہ اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو (حاکم)۔

علامہ ابن قدامہ منبلی لکھتے ہیں: بالخصوص جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے
الا یہ کہ وہ شخص مہینہ کا پہلا، درمیانی اور آخری روزہ رکھا کرتا ہو

جمعہ کے روزے میں مذاہب

اور اتفاق سے وہ دن جمعہ کا ہو تو بلا کراہت روزہ رکھنا جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے البتہ وہ شخص رکھ سکتا ہے جس کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو۔ علامہ دمشقی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے موطا میں تصریح کی ہے کہ جمعہ کے دن کا روزہ بلا کراہت جائز ہے البتہ بعض مالکی علماء نے جمعہ کے دن کی شخصیں کو مکروہ قرار دیا ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن کی شخصیں مکروہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے: "امام ترمذی نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے تین دن اور جمعہ کو روزہ رکھتے تھے اور بہت کم روزہ چھوڑتے تھے۔" علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حنیفہ کی دلیل ہے۔

بَابُ بَيَانِ نَسْخِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ
کے منسوخ ہونے کا بیان

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) "جو لوگ روزے کی طاقت رکھتے ہوں وہ ہر روزے کے بدلہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں" تو جو شخص چاہتا روزہ چھوڑ کر روزے کا فدیہ دے دیتا تھا کہ اس کے بدلہ ایک آیت نازل ہوئی جس نے اس آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا۔

۲۵۸۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مَعْمَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ كَانَ مِنْ آدَائِنَا أَنْ يُفْطَرُوا وَيَقْتَدُوا حَتَّى نَزَلَتْ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا فَلَنَسَخَتْهَا -

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہم میں سے جو شخص چاہتا رمضان کا روزہ رکھنا اور جو شخص چاہتا چھوڑ دیتا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) "تم میں سے جو شخص اس مہینہ کو پاسے وہ ضرور روزہ رکھے"۔

۲۵۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ وَالْعَامِوِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرٍ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا فِي مَقْعَاتٍ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ -

۱۔ علامہ مؤلف الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۲۲۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکامل المسلم ج ۳ ص ۲۵۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

فَأَنْتَدَىٰ بِطَعَامٍ مُّسْكِينٍ حَتَّىٰ أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةٌ
كَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

دالٹی مرض اور سخت بڑھاپے کی بنا پر روزہ کا فدیہ
جمہور علماء کے نزدیک آیت مبارکہ الذین یطیقونہ میں
ہمزہ سلب کا ہے اور اس آیت کا معنی یہ ہے جو
لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ بطور فدیہ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں اور یہ حکم باقی رہے لہذا بہت
بڑھے اور کمزور لوگ اور جن لوگوں کو دالٹی بیماری ہو جیسے ذیابیطس کے مریض وہ روزے کا فدیہ دے دیں جو نصف
صاع بھی سوا دو میرگندم کے برابر ہے جو لوگ کسی عارضی عذر کی بنا پر روزہ نہ رکھ سکیں جیسے درد گردہ اور مسعدہ کا صر
وغیرہ وہ مرض زائل ہونے کے بعد روزے کی قضا کر لیں۔

بَابُ جَوَازِ تَاخِيرِ قِضَاءِ رَمَضَانَ مَا لَمْ
يَحِثْ رَمَضَانُ اخْرَجَ لِمَنْ أَفْطَرَ بَعْدَ
كَمَرَضٍ وَ سَفَرٍ وَ حَيْضٍ وَ
نَحْوِ ذَلِكَ

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا فرماری ہیں "رمضان المبارک کے روزے
مجھ سے قضا ہو جاتے تھے، میں ان کو صرف شعبان میں قضا
کرتی تھی کیونکہ میں تمام سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں مشغول رہتی تھی۔

۲۵۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو اللَّهِ بْنِ
يُوسُفَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ
رَمَضَانَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَطِيعَ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي شَعْبَانَ
الَّتِي تَقُولُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور
اس میں یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
سے مشغول رہتی تھی۔

۲۵۸۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
يَشْرُبُ بْنُ عَمْرِو الرَّهْ أَيْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي
يَلَالٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ذَلِكَ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں
راوی کا یہ کہنا ہے کہ حضرت عائشہ کی یہ تاخیر رسول اللہ صلی

۲۵۸۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ

اللہ علیہ وسلم کے پاس خاطر کی وجہ سے ہوتی تھی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے، اور اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ کی وجہ سے قضا میں تاخیر ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں روزہ چھوڑتی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے شعبان اُسے تک تہنا نہیں کر سکتی تھی۔

يَجِي بِنُ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَظَنَنْتُ أَنَّ ذَلِكَ لِمَكَانِهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِي يَقُولُ

۲۵۸۶- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُتَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ ۞ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ۞ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ الشُّغْلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۵۸۷- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَادِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنْ كَانَتْ إِحْدَانَا لَتَنْقُطِرُ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا تَقْدِرُ أَنْ تَقْضِيَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قضا علی الفور واجب نہیں ہوتی تاہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تاخیر سے قضا کرنا ایک غدر پر مبنی تھا اور وہ یہ کہ کسی بھی وقت انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا شرف حاصل ہو سکتا تھا، شبان میں چونکہ آپ بکثرت روزے رکھتے تھے اسلئے حضرت عائشہ بھی شبان میں روزے قضا کرتی تھیں، علامہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب عورت کا شوہر موجود ہو تو وہ اس کی اجازت کے بغیر نفل روزے نہ رکھے۔

میّت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر کچھ روزے ہوں اور اس کا دل اس کی طرف سے روزے رکھے۔

بَابُ قَضَاءِ الصَّوْمِ عَنِ الْمَيِّتِ

۲۵۸۸- وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ الرَّبِيعِ عَنْ عُرْدَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ
صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ.

۲۵۸۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَحْمَرَ يَأْ عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ مُسْلِمِ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً
أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
إِنَّ ابْنِي مَاتَ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ فَقَالَ لَا بَأْسَ
لَكَ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتَ تَقْضِيهِ وَقَالَ لَعَمْرُ
كَأَنَّ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی
اور عرض کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر ایک ماہ
کے روزے واجب ہیں آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر اس
پر کچھ قرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے یہ قرض ادا کرتیں؟
اس عورت نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا قرض
ادا کیے جانے کا زیادہ حقدار ہے۔

۲۵۹۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْوَكِيلِيُّ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيَّاسٍ عَنْ زَايِدَةَ عَنْ
سَلَمَةَ بْنِ سُلَيْمٍ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُقْبَى مَاتَتْ وَعَلَيْهَا
صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَقْضِي عَنْهَا فَقَالَ لَوْ كَانَ عَلَى
أُمَّكَ دَيْنٌ أَكُنْتُ تَقْضِيهِ عَنْهَا قَالَ لَعَمْرُ
كَأَنَّ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى قَالَ سَلَمَةُ
فَقَالَ الْحَكَمُ وَسَلَمَةُ بْنُ كَهْمَلٍ جَمِيعًا وَنَحْنُ
جُلُوسٌ حِينَ حَدَّثَ مُسْلِمٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ
فَقَالَ سَمِعْنَا مُجَاهِدًا يَذْكُرُ هَذَا عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی
ہے اور اس پر ایک ماہ کے روزے واجب ہیں، کیا میں یہ روزے
اس کی طرف سے ادا کر دوں؟ آپ نے فرمایا اگر تمہاری
ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے ادا کرتے؟
اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیے
جانے کا زیادہ حقدار ہے۔

۲۵۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو حَالِدٍ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَلَمَةَ
بْنِ كَهْمَلٍ وَالْحَكَمُ بْنُ عُتَيْبَةَ وَمُسْلِمُ الْبَطْنِيِّ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ عَنِ

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے یہ حدیث منقول ہے۔

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الحدیث.

۲۵۹۲- وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ

أَبِي حَلَفٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ ذَكْرِیَّا بْنِ

عَدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ كَرِيظٍ عَنْ عَبْدِ

أَحْمَدَ بْنِ عَمِيدٍ أَنَّ اللَّهَ بَنِي عَمْرِو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي

أَلَيْسَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَتِيبَةَ عَنْ سَعِيدِ

بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُقْحُقَ

مَا تَتَّ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ نَذَرْتُ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ

أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ فَقَضَيْتِهِ أَكَانَ

يُؤَدُّهُ ذَلِكَ عَنْهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَادْفَنْهُ اللَّهُ

أَحَقُّ أَنْ يُقَضَى قَالَ فَصُومِي عَنْهُ مَدَّةً.

۲۵۹۳- وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الشَّعْبِيُّ

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُسْهِرٍ أَبَوَاهُ الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ

قَالَ بَيْنَا أَنَا وَبَنِي عَمْرٍو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنَّ أُقْحُقَ

عَلَى أُقْحُقَ يَحْيَا رَيْتَ وَإِنَّهَا مَا تَتَّ قَالَ فَقَالَ وَجَبَ

أَجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ

اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَصُومُ عَنْهَا

قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا نَذَرْتُ حَجْرًا فَتَطَّ

أَفَأَحْجُرُ عَنْهَا قَالَ حُجِّي عَنْهَا.

۲۵۹۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ

جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِ

حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ قَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ بَيْنَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے
خاطر ہو کر کہا یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی ہے اور
اس پر نذر کا روزہ تھا کیا میں اس کی طرف سے روزہ
رکھوں؟ آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر حج فرض ہوتا
تو کیا تم اس کی طرف سے فرض ادا کرتی؟ اس نے کہا ہاں!
آپ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ کا فرض ادا کیے جانے کا زیادہ
خدا رب۔ آپ نے فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے
روایت کرتے ہیں کہ جس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک عورت آئی اور اس نے عرض کیا
میں نے اپنی ماں کو ایک باندی سداقہ میں دی تھی اور اب میری
ماں فوت ہو گئی، آپ نے فرمایا تمہارا اجر ثابت ہو گیا اور
وراثت سے وہ باندی تمہیں واپس نہ ملے گی۔ اس عورت نے
کہا یا رسول اللہ! میری ماں پر ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں
اس کی طرف سے روزے رکھوں؟ فرمایا ہاں اس کی طرف سے
روزے رکھو اس نے کہا میری ماں نے حج نہیں کیا تھا کیا میں اس
کی طرف سے حج کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں اس کی طرف
سے حج کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عبد اللہ بن بریدہ کی اپنے
والد سے حسب سابق روایت ہے۔ لیکن اس میں دو ماہ
کے روزے سے مذکور ہیں۔

۲۵۹۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَحْمَدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الشَّوَيْبِ عَنْ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَتْ
امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ
بِعَثْلِهِ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

ایک اور سند سے بھی حضرت عبداللہ بن بریدہ کی
اپنے والد سے حسب سابق روایت ہے اس میں ہے کہ
ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئی اور اس میں ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ اسْحَقَ بْنِ مَنْصُورٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سَفْيَانَ بْنِ
الْأَسَدِ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرَيْنِ

اسی سند سے سفیان کی روایت میں دو ماہ کے
روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا
اسْحَقُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ الْمَكِّيِّ عَنْ
سَلَمَةَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَقَّتْ امْرَأَةٌ
رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُشَلٍ حَدِيثُهُمْ
وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

ایک اور سند سے سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے
حسب سابق روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اس کے بعد بشل
سابق ہے اور ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

میّت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ | امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا مسلک یہ ہے
کہ اگر کسی شخص نے روزوں کی نذر مانی اور نذر
پوری کیے بغیر فوت ہو گیا تو اس کا ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے رکھے، اور اگر کسی شخص پر رمضان کے روزے تھے
اور وہ فوت ہو گیا تو ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے نہ رکھے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس کے مال سے ان روزوں
کا فدیہ دے دیے۔

امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر روزے سے ہوں خواہ وہ روزے
نذر کے ہوں یا رمضان کے ولی اس کی طرف سے روزے نہیں رکھ سکتا، البتہ اگر اس نے اپنے مال سے روزوں کا
فدیہ دینے کی وصیت کی ہو تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے ورنہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا مستحب اور نفل ہے۔
امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر رمضان کے روزے ہوں تو اس کے
بروز سے کے بدلہ میں ایک مسکین کو ایک دن دوسرا ۶۲۰ کلوگرام) طعام کھلا دیا جائے، اور جو شخص اس حال میں
فوت ہو کہ اس پر روزوں یا ناذوں کی نذر ہو تو اس کی طرف سے روزے نہیں رکھے جائیں گے البتہ اس کے روزوں کا فدیہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۳۲۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔

۳۔

۴۔

۵۔

۶۔

۷۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الام ج ۲ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۳ھ

ادا کیا جائے گا اور جس پر نمازی ہوں تو اس کی طرف سے نمازیں پڑھی جائیں گی و نمازوں کا فدیہ ادا کیا جائے گا۔
امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ کے نزدیک اگر کسی شخص پر روزے ہوں تو اس کا ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے نہیں رکھ سکتا، البتہ اگر اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تنہائی مال سے اس کی وصیت پوری کرنا لازم ہے ورنہ مستحب ہے، علامہ رحمہ اللہ کہتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفاً اور مرفوعاً روایت ہے کہ: کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے اور نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے دوسری دلیل یہ ہے کہ زندگی میں عبادت کی ادائیگی میں کوئی شخص کسی کا نائب نہیں ہو سکتا لہذا موت کے بعد بھی نہیں ہو سکتا جس طرح کہ نماز میں سب کا اتفاق ہے، کیونکہ عبادت کا مکلف کرنے سے یہ مقصود ہے کہ مکلف کے بدن پر اس عبادت کی مشقت ہو اور نائب کے ادا کرنے سے مکلف کے بدن کو کوئی مشقت نہیں ہوتی، البتہ اس کی طرف سے مردن ایک مسکین کو کھانا کھلا یا جائیگا کیونکہ اب اس مکلف کا خود روزہ رکھنا ممکن نہیں ہے تو نہ یہ اس کا قائم مقام ہو جائیگا جیسا کہ شیخ فانی کے مسئلہ میں ہے اور یہ اس سے فدیہ کی وصیت کی ہو تو اس کے تنہائی مال سے کھانا کھانا لازم ہے اور اگر وصیت نہیں کی تو کھانا کھانا لازم نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً کھانا کھانا لازم ہے خواہ وصیت کرے یا نہیں، کھانے کے فدیہ کی مقدار ہمارے نزدیک پھر کین کے لیے نصف صاع (۲۵۰ گرام) گندم ہے اور امام شافعی کے نزدیک ایک مد (۶۲۰ گرام) ہے۔

علامہ نووی کی بحث | علامہ نووی کہتے ہیں: جہور کا مسلک یہ ہے کہ میت کی طرف سے مطلقاً روزہ نہ رکھا جائے خواہ روزہ نذر کا ہو یا غیر نذر کا، علامہ ابن منذر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ: جہور کا یہی نظریہ ہے، جہور کا یہی قول ہے اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ جہور کا یہی قول ہے اور اس باب کی حدیث کی وہ یہ تاویل کرتے ہیں کہ میت کی طرف سے ولی کھانا کھلائے اور یہ تاویل باطل ہے، کیونکہ جب اس حدیث کا کوئی معارض نہیں ہے تو پھر اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کرنے سے کون سامانے ہے؟ ہمارے اصحاب (شافعیہ) نے کہا ہے کہ میت کی طرف سے نماز نہ پڑھی جائے اور اس کی زندگی میں اس کی طرف سے روزے درکھے جائیں اور اس کی موت کے بعد اس کی طرف سے روزے رکھنے میں اختلاف ہے۔

علامہ نووی کی بحث کے جوابات | یہ صحیح ہے کہ اس باب کی احادیث میں میت کی طرف سے ولی کو روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن علامہ نووی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

- ۱۔ امام محمد بن احمد بن حنبلہ متوفی ۲۴۱ھ ۸۵۱م ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔
۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، المؤطا ص ۲۳۵، مطبوعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ۔
۳۔ علامہ شمس الدین خرمی متوفی ۴۸۲ھ، المبسوط ج ۳ ص ۸۹، دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۰ھ۔
۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۲، مطبوعہ نور محمد اصحی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

کہ ان احادیث کے معارض احادیث نہیں ہیں، اس سلسلے میں احادیث صحیحہ بکثرت وارد ہیں جو ان احادیث کے معارض ہیں: امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر يقول لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد . ۱۰

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی شخص کی طرف سے روزہ نہ رکھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔

ابن الترمذی کہتے ہیں کہ امام نسائی نے سنن میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے ہر روز ایک مد کھانا کھلایا جائے گا

عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مركات كل يوم مدا من حنطة . ۱۱

اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے ابن الترمذی کہتے ہیں:

هذا سند صحيح على شرط الشيخين خلا ابن عبد الاعلى فانه على شرط مسلم . ۱۲

یہ سند امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے سوا ابن عبدالاعلیٰ کے کیونکہ وہ صرف امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح راوی ہیں۔

اور امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن ان كنت فاعلا تصدقت عنه ادا هديت . ۱۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے اور اگر تم نے اس کا کفارہ ادا کرنا ہی ہے تو ان نازوں یا روزوں کا فدیہ میت کے (ایصال ثواب کے) لیے صدقہ یا ہدیہ کر دو۔

ان احادیث صحیحہ میں میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے اور جن احادیث میں روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ ان احادیث سے منسوخ ہیں کیونکہ امام مالک نے فرمایا ہے کہ عجاہ اور تابعین میں سے کسی نے اس پر عمل نہیں کیا ہے؟ دوسری وجہ یہ ہے کہ باب مذکور کی احادیث اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث تحریم

۱۰۔ امام مالک بن انس اصحی متوفی ۱۷۹ھ، المؤطا عن ۲۳۵، مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان لاہور، الطبعة الثانية

۱۱۔ امام عبدالرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۱۲۔ علامہ ملا الدین ترکمانی متوفی ۸۴۵ھ، المجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۵۴، مطبوعہ نشر السنة، ملتان۔

۱۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۶۱۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ

۱۴۔ حافظ جمال الدین عبداللہ بن یوسف متوفی ۷۶۲ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۶۲۳، مطبوعہ مجلس علمی سورت، الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ

پڑا اور اصول میں یہ مقرر ہے کہ جب اباحت اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح دیکھائی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ باب مذکور کی بعض احادیث اسانید کے اعتبار سے ضعیف ہیں۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ کی جو روایت ذکر کی اسے اس کی سند میں عبید اللہ بن ابی جعفر ہے۔ امام احمد نے کہا یہ قوی نہیں ہے اور حضرت ابن عباس کی روایت کے ضعف کا بیان عنقریب کتاب الام کے حوالے سے آنے گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ میت کی طرف سے نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ اس لیے تیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ روزہ بھی نہ رکھا جائے کیونکہ دونوں کا ذکر ایک ساتھ کیا گیا ہے لہذا جو جواب نماز کی طرف سے دیا جائے گا۔ وہی روزہ کا بھی جواب ہوگا میٹکا۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ سنن نسائی اور جوہر نفی کے حوالے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن عباس میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتے تھے اور امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتی تھیں اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ جب راوی اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت اس راوی کے نزدیک منسوخ ہے یا پھر وہ روایت اس راوی سے ثابت نہیں چھٹی وجہ یہ ہے کہ ان روایات میں یہ تاویل ہے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے مراد یہ ہے کہ ان کا دل ہر روزے کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو گیا ہو اور اس پر ایک ماہ کے روزے بدلے دیے گئے ہوں اس کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين .

میت کی طرف سے قضاء نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق امام شافعی کا قول قدیم وہی ہے جس کو اعتماد کیا ہے لیکن جدید قول میں امام شافعی نے اس سے رجوع کر لیا ہے اور عقلی اور نقلی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ میت کی طرف سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں: جس شخص نے نمازوں یا روزوں کی نذر مانی پھر فوت ہو گیا تو اس کی طرف سے روزوں کا کفارہ دیا جائے گا۔ اور روزے رکھے جائیں گے نہ نماز پڑھی جائے گی نہ نماز کا کفارہ ادا کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حج، نماز اور روزے میں کیا فرق ہے؟ کیونکہ میت کی طرف سے حج کیا جاتا ہے، روزہ کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے اور نماز کا کفارہ ہے نماز میت کی طرف سے ادا کی جاتی ہے (نرمیں جواب دونوں کا)

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴، ص ۶، مطبوعہ دائرة المعارف دکن، ۱۳۲۶ھ۔

۲۔ حافظ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱، ص ۶۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ امام ابوہشام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد کا رخانہ تجارت کتب گراچی۔

اللہ تعالیٰ تے ان کے احکام میں فرق کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حج فرض کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میت کی طرف سے حج بدل مشروع کیا اور حج کے سوا کسی اور عبادت کا بدل اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع نہیں کیا۔ اور روزے کا نذیر اور کفارہ اللہ تعالیٰ نے مشروع کیا کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں وہ ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (اور جو شخص روزے کی تمنا کرنے سے پہلے فوت ہو گیا وہ اس علم ہی داخل ہے) اور عائشہ عورت اپنے یتیم میں نماز نہیں پڑھتی اور اس کی نماز کا اللہ اور اس کے رسول نے کوئی بدل مقرر نہیں کیا نہ کوئی کفارہ اور نہ یہ مشروع کیا، نماز اور روزے کے بدل نہ ہونے اور حج کے بدل ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حج میں مال خرچ ہوتا ہے اس لیے میت کے مال سے حج کیا جائے گا اور نماز اور روزہ محض عبادت بدنیہ میں اس لیے ان کا بدل نہیں مشروع کیا گیا اگر یہ کہا جائے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے کے بارے میں حضرت ابن عباس سے حدیث مروی ہے تم اس پر عمل کیوں نہیں کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت غیر محفوظ ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا فرض بھی ہو اور بندوں کا بھی تو اللہ تعالیٰ کا فرض بندوں پر مقدم کیا جائے گا کیونکہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرض اولیٰ ہے جانے کا زیادہ حقدار ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی طرف سے میت کا فرض ادا کر دے تو وہ فرض ادا ہو جائے گا اور ایسا کرنا مستحب ہے اور اگر میت وصیت کر جائے تو پھر اس کے تہائی مال سے کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔

روزہ دار کو جب کھانے کیلئے بلایا جائے
یا اسے کوئی گالی دے تو اس کا تیس روزہ دار
ہوں گہنا مستحب ہے۔

بَابُ نَذْرِ لِلصَّائِمِ إِذَا دُعِيَ إِلَى طَعَامٍ
وَلَمْ يُرِدِ الْإِفْطَارَ أَوْ شَوْتِمَ أَوْ قَتَلَ أَنْ
يَقُولَ إِنِّي صَائِمٌ وَأَنَّهُ يُنْزِلُ صَوْمَهُ
عَنِ الرَّفَثِ وَالْجَهْلِ وَنَحْوِهِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں
سے کسی روزہ دار کو کھانے کے لیے بلایا جائے تو
وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں۔

۲۵۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ
الْقَادِرُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَوَاهُ
وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْبَلَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَسَلَّمَ
وَقَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ
فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ

۲۵۹۹- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَّارِ وَبْنِ الْأَعْمَرِ
عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّهُ
إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ يَوْمًا صَائِمًا فَلَا يَزِدُّهُ
وَلَا يَجْهَلُ فَإِنْ أَمْرًا شَأْنًا أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ
لِأَقِي صَائِمًا إِنْ صَائِمًا-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں جب تم
میں سے کوئی شخص روزے کی حالت میں صبح کو اٹھے
تو وہ بیہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے باز رہے
اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا بیہودہ گوئی کرے تو
وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں۔

ف: اگر نفل روزہ ہو اور دعوت کرنے والے پر روزہ دار کا نہ کھانا دشوار اور شاق گزرے تو اس کے لیے روزہ
کھول کر دعوت قبول کرنا مستحب ہے اور اگر فرض یا واجب روزہ ہو تو روزہ کھانا حرام ہے اس حدیث سے یہ بھی
معلوم ہوا کہ برکت ضرورت نفل عبادات کا اظہار کرنا جائز ہے ورنہ ان میں اخفاء مستحب ہے اور فرض عبادات کا
اظہار کرنا چاہیے تاکہ اس پر ترک فرائض کی تہمت نہ لگے۔ نیز بیہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے یہ حال بچنا واجب
ہے خواہ روزہ ہو یا نہ ہو لیکن روزے میں ان بڑے کاموں سے بچنا زیادہ ضروری ہے کیونکہ روزہ رکھنا اور دن بھر
بھوکا پیاسا رہنے سے یہی مقصد تھا کہ وہ بڑے کاموں سے بچ سکے ایک اور حدیث شریف میں ہے جس نے
بھوٹ بولنا اور بڑے کام نہیں چھوڑے اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے (صحیح
بخاری ج ۱ ص ۲۵۵ مطبوعہ دار محمد کراچی) اس لیے روزے کی حالت میں بڑے کاموں سے بچنے کی خاص تاکید
کی گئی ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّيَامِ

۲۶۰۰- وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شَيْهٍ بِأَنَّ أَحْمَرَ بْنَ سَعِيدٍ
بْنُ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنَا سَمِعَهُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ رَأْدٌ الصَّيَامُ
هُوَ لِي وَآنَا أَجْزِي بِهِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
يَسِيرُهُ لَعَلْفَتُهُ ثُمَّ الصَّائِمُ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ
مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ-

روزے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل ارشاد
فرماتا ہے کہ ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے
لیے کیا اور روزہ بالخصوص میرے لیے رکھا اور اس کی بھڑکی
جڑائیں دوں گا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت
میں عتسہ کی جان ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار
کے منہ کی بو مشک سے زیادہ خوشبو دار ہے۔

۲۶۰۱- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ
قُتَيْبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْفَيْزِيُّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ ڈھال ہے۔

وَهُوَ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَابِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصِّيَامُ
جُنَّةٌ

۲۶۰۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عَطَاءٌ
عَنْ إِبْنِ صَالِحٍ الزَّيْلَوِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّهُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَمَلٍ لِبْنِ آدَمَ لَمْ
إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَالصِّيَامُ
جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا
يُرْفُثُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْعَبُ فَإِنْ سَابَّهَ أَحَدٌ
أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أُمِرْتُ بِالصِّيَامِ وَالَّذِي
فِي نَفْسِي مُحَمَّدٌ بَيِّدُهُ لَعَلَّوْفٌ فِيمَا الصَّائِمُ
أَطِيبَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ تَرْجِيحِ
السَّيِّئِ وَالصَّائِمُ فَرَحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا
أَفْطَرَ فَرَحَ يَفْطُرُهُ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرَحَ
يَصُومِيهِ

۲۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ
الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ
وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُلُّ عَمَلٍ لِبْنِ آدَمَ لَمْ يَقْتَضِ عَفَا الْحَسَنَةُ عَشْرُ
أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ إِلَّا
الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ يَدْعُو شَهْوَتَهُ
وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ لِقَائِي فَرَحَتَانِ فَرَحَتَانِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز و جل فرماتا ہے:
ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے لیے کیا ہے
اور روزہ بالخصوص میرے لیے رکھا ہے۔ اس کی جزا میں دلی
گاہ اور روزہ وصال ہے، جب تم میں سے کسی شخص کا
روزہ ہو تو وہ اس روزہ پہنچو گویا گھر سے نہ بخش گویا کرے
اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے
تو وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں اس
ذلت کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے روزہ دار کے
منہ کی بڑا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن مشک کی خوشبو
سے زیادہ خوشبو دار ہوگی روزہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوں
گی جن سے وہ خوش ہوگا جب وہ روزہ افطار کرتا ہے تو افطار
نے خوشی ہوتا ہے اور جب وہ اپنے رب سے ملاقات کرے
گناہ روزے سے خوش ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم کے ہر عمل
میں روزے کے علاوہ نیکی کو دس سے سات سو گنا تک
بڑھا دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا یریب روزہ میرے
لیے ہے اور اس کی جزا میں خود دلوں گاہ روزہ دار میری تو
سے اپنے کھانے اور اپنی شہرت سے درست پرور ہوتا
ہے۔ روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہیں، ایک خوشی روزہ
کھولنے کے وقت اور ایک خوشی اپنے رب سے
ملاقات کے وقت، اور اس کے منہ کی بڑا اللہ تعالیٰ
کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ خوشبو دار ہے۔

عِنْدَ فِطْرِهِ دَفْعُ حَتَّى عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَمْ يَخْلُوفْ
فِيهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رَائِحِ
الْمِسْكِ

۲۶۰۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنْ أَبِي رَسَّانٍ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَأَبِي سَعِيدٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ يَقُولُ إِنْ الصَّوْمُ
فِي ذَا آخِرِ رَجُلٍ أَنْ يَلْصَقَ لِيْمَ فَرَحَتَيْنِ إِذَا
أَفْطَرَ فَرِحَ وَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرِحَ وَ
الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتَخْلُوفَ فِيهِ الصَّائِمُ
أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رَائِحِ الْمِسْكِ

۲۶۰۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَرِينٍ
سَلِيطُ التَّهْدِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي
ابْنَ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا ضَرَّاءُ بْنُ مَرْقَةَ وَهَرَّاسُ بْنُ
سِنَانٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ وَقَالَ إِذَا لَقِيَ اللَّهَ
فَرِحَ ذَا فَرِحَ

۲۶۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ مَخْلَدٍ الْقَطَوِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ
بْنِ بِلَالٍ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ فِي الْجَنَّةِ بَابٌ يُقَالُ لَهُ
الرَّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ آيَتُ
الصَّائِمِينَ فَيَدْخُلُونَ مِنْهُ فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمْ
أَخْلَقَ قَلْبَهُ خَلُفَ مِنْهُ أَحَدٌ

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ
عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا روزہ خاص میرے لیے ہے
اور میں ہی اس کی جزا دوں گا، اور روزہ دار کے لیے وہ
خوشیاں ہیں، جب وہ روزہ کھوتاب تو خوش ہوتا ہے
اور جب اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو خوش ہوگا۔
اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی بالائے
روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے
زیادہ خوشبو دار ہے۔

ایک اور سند سے روایت ہے کہ جب بندہ
اپنے رب سے ملاقات کرے گا اور اللہ تعالیٰ اسے
ابروں سے گا تو وہ خوش ہوگا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک
دروازہ ہے جس کو بیان کیا جاتا ہے۔ قیامت کے
دن اس دروازے سے صرف روزہ دار داخل ہوں گے
ان کے سوا اس دروازے سے کوئی شخص داخل نہیں ہو
گا، کہا جائے گا روزہ دار کہاں ہیں؟ پھر روزہ دار داخل
ہوں گے اور جب آخری روزہ دار داخل ہو جائے گا
تو پھر وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا، پھر اس دروازے
سے کوئی شخص داخل نہیں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے روزے کی اطاعت اپنی طرف

کی ہے کہ ”روزہ میرا ہے“ یا ”روزہ بالخصوص

میرے لیے ہے“ سالانہ تمام عبادات اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہوتی ہیں، اس خصوصیت کی بناء پر اس نے متذکرہ وجوہات

بیان کی ہیں، ایک وجہ یہ ہے کہ روزے میں ریاکاری نہیں ہو سکتی۔ اس لیے یہ عبادت خاص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتی ہے۔
 بخلاف باقی عبادات کے کیونکہ زکوٰۃ، نماز، یا افعال حج ادا کرتے ہوئے لوگ ان عبادات کو دیکھ لیتے ہیں اور روزے
 میں کوئی ایسا عمل نہیں جسے ادا کرتے ہوئے دیکھ کر لوگوں کو روزے کا علم ہو جائے مگر روزہ دار اس کے سب
 کے کسی کو اس کے روزے کا علم نہیں ہوتا اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ
 باقی عبادات ظاہرہ کو فرشتے لکھ لیتے ہیں اور روزے کو نہیں لکھتے اس لیے روزہ میرے لیے ہے۔ تیسری وجہ یہ
 ہے کہ روزہ رکھنے سے بندہ کو دنیا میں کوئی ظاہری صلہ نہیں ملتا اس لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ چوتھی وجہ یہ
 ہے کہ استثناء اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور روزہ میں جب بندہ مومن دن کے کچھ حصہ میں اپنی طبیعتی ضروریات سے مستثنیٰ رہتا
 ہے تو وہ ایک گونہ صفت خداوندی کا مظہر ہو جاتا ہے اس لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ
 باطل خداؤں کی عبادت قیام، رکوع، سجود، طواف، نذر و نیاں اور ان کی خاطر لڑائیوں سے کی گئی لیکن کسی باطل خدا کے لیے
 کبھی روزہ نہیں رکھا گیا، اس لیے اسلام کی تمام عبادات میں فقط روزہ ایسی عبادت ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے رکھا جاتا
 ہے اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ روزے کا ثواب اللہ تعالیٰ خود عطا فرمائے گا
 اسی لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ ساتویں وجہ یہ ہے کہ روزے کی جزا اللہ تعالیٰ خود ہوگا یعنی روزہ دار کو اپنا
 دیوار کرائے گا اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ آٹھویں وجہ یہ ہے کہ روزہ باقی عبادات میں زیادہ محبوب
 اور پسندیدہ ہے کیونکہ سنن نسائی میں ہے: **اعیدت بالصوم فانه لا مثل له**۔ روزہ کو لازم کر کے کیونکہ اس
 کی کوئی مثل نہیں ہے۔ شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ روزہ سے انسان کی بہیمیت کمزور ہوتی ہے اور روحانیت قوی ہوتی ہے
 اسی وجہ سے روزہ دار کی روح عقیق ہر جاتی ہے اس لیے فرمایا: **الصوم لی**۔ روزہ میرا ہے۔ نویں وجہ یہ ہے کہ
 روزہ کا شرف اور اس کا مرتبہ ظاہر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے روزے کی اپنی طرف اضافت کر دی جیسے بیت اللہ
 اور ناقہ اللہ میں شرف کی بناء پر اضافت ہے۔ دسویں وجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن باقی عبادات لوگوں کے حقوق میں
 حقداروں کو دے دی جائیں گی لیکن روزہ کسی کو نہیں دیا جائے گا۔ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ
 ابن عبینہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت کے دن جب اللہ تعالیٰ اپنے ایک بندہ سے حساب لے گا اور اس پر جو لوگوں
 کے حقوق ہوں گے ان کے عوض حقداروں کو اس کی عبادت دے دی جائیں گی حتیٰ کہ اس کی عبادت میں صرف روزہ
 رہ جائے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے پاس سے لوگوں کے حقوق ادا کر دے گا اور روزے کے بدلہ میں اس شخص کو جنت
 میں داخل کر دے گا اور مسند احمد اور ابوداؤد طیالسی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسالت مآب
 نے فرمایا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **مَنْ عَمِلَ الْعَمَلَ كِفَاةً لَا الصَّوْمَ الْمَسْرُومَ فِيهِ**۔ ایک
 اور سند کے ساتھ ہے **كُلٌّ مَا يَحْمِلُهُ ابْنُ آدَمَ كِفَاةً تَلَهُ لَا الصَّوْمَ**۔ بنی آدم کا ہر عمل
 (اس کے گناہوں کا) کفارہ ہو جاتا ہے مگر روزے کے کیونکہ روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزا میں دوزخ کا
 اسحاق نے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔

روزہ دار کے منہ کی بُڑ کے فضائل اور مسائل | اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بُڑ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک مشک سے زیادہ خوشبو دار ہے۔

بعض علماء نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں جزا دے گا حتیٰ کہ اس کے منہ کی بو مشک سے زیادہ خوشبو دار ہوگی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں زحمت ہونے والے کے لیے فرمایا: الریح ریح المسک۔
اس کی خوشبو مشک کی ہوگی دوسری وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسانوں کے نزدیک مشک کی خوشبو پسندیدہ ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بو اسی طرح پسندیدہ ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے عبادات کے مواقع پر مشک کی خوشبو استعمال کرنے سے اللہ تعالیٰ جس قدر خوش ہوتا ہے روزہ دار کے منہ کی بو سے اس کی برابری زیادہ خوش ہوگا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ فرشتوں کو خوشبو سے راحت ملتی ہے لیکن ان کو مشک سے زیادہ راحت روزہ دار کے منہ سے حاصل ہوتی ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ چونکہ روزہ دار کے منہ کی بو سے اس قدر اجر و ثواب ہوتا ہے اور اس کی اتنی فضیلت ہے اس لیے روزہ دار کو مسواک کر کے اس بو کو زائل نہیں کرنا چاہیے اور یہی شوائع کا مسلک ہے۔ اخاف یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بارہ رمضان آیا اگر روزہ دار کو باقی رکھنے کے لیے روزہ میں مسواک کو ترک کرنا افضل ہوتا تو آپ رمضان میں مسواک نہ کرتے یا صحابہ کرام نہ کرتے لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آپ رمضان میں مسواک کو ترک فرمادیتے تھے، جبکہ احادیث سے بغیر کسی استثناء کے مسواک کرنے کی تاکید و بکثرت منقول ہے اس لیے محض قیاس سے مسواک کی سنت کو ترک نہیں کیا جائے گا اور شہید کو غسل نہ دینے کے بارے میں احادیث موجود ہیں اس لیے علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ شہید قیامت کے دن اپنے خون ہمت اٹھے گا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبو مشک کی ہوگی اور جب اس کے خون کو خوشبو کی بناء پر باقی رکھنے کے لیے غسل نہیں دیا جائے تو روزہ دار کے منہ کی بو کو زائل کرنے کے لیے مسواک نہیں کرنی چاہیے۔

فرمان رسالتؐ "روزہ ڈھال ہے" کی تشریح | حدیث نمبر ۲۶۰۲ میں ہے "روزہ ڈھال ہے" اسکی بھی متعدد تشریحات ہیں ایک یہ ہے کہ جب روزہ دار کو کوئی گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے تو وہ روزے کو ڈھال بنائے اور اس سے کہے میں روزہ دار ہوں۔ دوسری تشریح یہ ہے کہ روزہ دار کے سامنے جب کسی گناہ کا محرک آتا ہے تو روزہ اس کے لیے ڈھال بن جاتا ہے اور وہ روزہ کے سبب اس گناہ کے ارتکاب سے باز رہتا ہے۔ تیسری تشریح یہ ہے کہ جہنم کی آگ کے لیے روزہ ڈھال بن جاتا ہے اور روزہ، روزہ دار کی منفرت کرا دیتا ہے۔ چوتھی تشریح یہ ہے کہ روزہ کے سبب سے انسان اپنے نفس کے شر سے بچتا ہے اور اپنی زبان اور بدن کو گناہ سے محفوظ رکھتا ہے اس لیے فرمایا روزہ ڈھال ہے۔

جو شخص روزہ میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی

بَابُ فَضْلِ الصَّيَامِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِمَنْ يُطِيقُهُ بِلَا ضَرَرٍ وَلَا تَفْوِيتٍ
۲۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ الْمُهَاجِرِ
أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

أَوْ صَاحِبِ عَيْنِ الثُّعْمَانِ بْنِ أَدَا عَيَّاشٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
مِنْ عَبْدٍ تَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا
بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ نَحْرُفًا.

۲۶۰۸- وَحَدَّثَنَا هُكَيْمُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ الزَّادِ عَنْ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ سَهْمِ بْنِ
رَبِيعَةَ الْأَسَدِ.

۲۶۰۹- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ وَسَهْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا
الثُّعْمَانَ بْنَ أَدَا عَيَّاشَ الرَّزَّاقِيَّ بِحَدِيثِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ
يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ نَحْرُفًا.

ایک دن اللہ تعالیٰ نے کی راہ میں روزہ رکھے
گا اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر
سال کی مسافت تک دور رکھے گا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھا، اللہ تعالیٰ
جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر سال کی مسافت
تک دور کر دے گا۔

ف: چہرے سے مراد ذات ہے، سنن نسائی میں عقبہ بن عامر سے طبرانی میں عمرو بن عبسہ سے اور مسند ابویہی
میں عمرو بن عبسہ سے اتفاقاً روایت ہے کہ اس کے چہرے کو سو سال کی مسافت تک دور کر دیا جائے گا۔ جامع ترمذی
میں ابوالکامر سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان ایک خندق پیدا کر دے گا جس کا فاصلہ
زمین اور آسمان جتنا ہوگا اور صحیح روایت ستر سال کی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاصلوں کے یہ مراتب روزہ داروں
کے روزوں کے مراتب کے اعتبار سے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عدد کو صرف تکثیر ظاہر کرنے کے لیے
ذکر کیا ہو۔

زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بطلان
اس کے توڑ دینے کا جواز

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

بَابُ جَوَازِ صَوْمِ النَّافِلَةِ بِنْتِيَّةٍ مِنَ الشَّهَادَةِ
قَبْلَ الزَّوَالِ وَجَوَازِ فِطْرِ الصَّائِمِ نَفْلًا مِنْ
غَيْرِ عَذْرٍ وَالأُولَى إِتْمَامُهُ
۲۶۱۰- حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَصِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ
يَعْقُبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ عَائِشَةَ بِئْتُ
طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْقُرْآنِ وَبَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ يَا عَائِشَةُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ
قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ
قَالَ يَا قِيَّاصَ إِنَّهُ شَعْرٌ قَالَتْ فَخَرَجَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَيْتَ لَنَا هَدِيَّةً
أَوْ جَاءَنَا زُرُّرٌ قَالَتْ فَلَمَّا رَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَهْدَيْتَ لَنَا هَدِيَّةً أَوْ جَاءَنَا زُرُّرٌ وَقَدْ كُنَّا
لَكَ شَيْئاً قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ حَيْشٌ قَالَ هَانِيئَةٌ
فَبَحِثْتُ بِهِ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ
صَائِماً قَالَ طَلْحَةُ فَحَمَلْتُ مَجَاهِدٌ إِبْرَاهِمًا
إِلَّا سَتَادَ فَقَالَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يُعْرِجُ
الْبَصَادِقَةَ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ شَاءَ أَغْنَاهَا وَإِنْ
شَاءَ أَكْسَاهَا

۲۶۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَعْقُبَ عَنْ عَائِشَةَ
بِئْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْقُرْآنِ وَبَيْنَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ
شَيْءٌ قُلْنَا لَا قَالَ قِيَّاصَ إِنَّهُ شَعْرٌ قَالَتْ فَخَرَجَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَيْتَ لَنَا
هَدِيَّةً أَوْ جَاءَنَا زُرُّرٌ قَالَتْ فَلَمَّا رَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَهْدَيْتَ لَنَا هَدِيَّةً أَوْ جَاءَنَا زُرُّرٌ وَقَدْ كُنَّا
لَكَ شَيْئاً قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ حَيْشٌ قَالَ هَانِيئَةٌ
فَبَحِثْتُ بِهِ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ
صَائِماً قَالَ طَلْحَةُ فَحَمَلْتُ مَجَاهِدٌ إِبْرَاهِمًا
إِلَّا سَتَادَ فَقَالَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يُعْرِجُ
الْبَصَادِقَةَ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ شَاءَ أَغْنَاهَا وَإِنْ
شَاءَ أَكْسَاهَا

روى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اسے
عائشہ تمہارے پاس کچھ کھانا ہے وہیں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! ہمارے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔ آپ
نے فرمایا: پھر میں روزے سے ہوں، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بارہ تشریف لائے، پھر ہمارے پاس
کچھ ہدیہ آیا اور کچھ مہان بھی آگئے۔ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لائے تو میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ ہدیہ آیا اور مہان بھی
آگئے اور میں نے اس میں سے کچھ آپ کے لیے چھپا
رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ کیا ہے؟ میں نے کہا
وہ عیس ہے! آپ نے فرمایا اس کو لے آؤ! میں
اس کو لے کر آئی آپ نے اسے کھالیا پھر آپ نے
فرمایا میں نے صبح روزے کے ساتھ کی غمی! طلحہ بیان
کرتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث اسی سند کے ساتھ مجاہد
سے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا
کہ کوئی شخص اپنے مال سے صدقہ نکالے اب اس کی
مرضی ہے، دے یا رہنے دے۔!

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میرے پاس
تشریف لائے! آپ نے پوچھا کیا تمہارے پاس کھانا
کی کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر
میں روزے سے ہوں، پھر آپ دوسرے دن تشریف
لائے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس عیس
کا ہدیہ آیا ہے! آپ نے فرمایا مجھے دکھاؤ، میں نے
صبح روزے کے ساتھ کی غمی، پھر آپ نے وہ کھالیا۔

ف: کھجور، گھی اور ستورے تیار کیے ہر منع کھانے کو حیس کہتے ہیں۔

نفل روزے کی قضاء میں مذاہب | اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ زوال سے پہلے پہلے
دن میں نفل روزے کی نیت کر لی تو صحیح ہے۔ امام مالک نے

اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز ہے اور اس کی قضا واجب نہیں ہے کیونکہ نفل کے کرنے اور نہ کرنے کا انسان کو اختیار ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز نہیں ہے اور اگر توڑ دیا جائے تو اس کی قضا واجب ہے، امام شافعی اور امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے تمام ان کے نزدیک بھی قضا کرنا مستحب ہے لہ

امام ابوحنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات | امام ابوحنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ نفل کے شروع یا نہ کرنے لیکن شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اعمال باطل کرنے سے منع فرمایا ہے اور نفلی عبادات کی رعایت نہ کرنے کی مذمت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ (محمد: ۳۲)

و رہا نیتاً ابتدئ عوہا ما کتبنا ہا علیہم

الا ابتغاء رضوان اللہ فیما رعوہا

حق رعایتہا۔

انہوں نے رہبانیت کو از خود محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے شروع کیا۔ ہم نے ان پر رہبانیت فرض نہیں کی تھی، پھر انہوں نے اس کی رعایت نہ کی جو رعایت کرنے کا حق تھا۔

(حدید: ۲۷)

نفلی شروع کرنے کے بعد اگر اس کی قضا نہیں کی تو وہ عمل باطل ہو جائے گا اور نوافل کی رعایت نہیں ہوگی۔ اس لیے نوافل کی قضا نہ کرنا حرام اور قضا کرنا فرض ہے۔

صحیح مسلم میں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روزے کی قضا نہیں کی تھی اور اگر بالفرض آپ نے قضا نہ کی ہوتی تو یہ آپ کی خصوصیت تھی اس لیے یہ حدیث شریف قرآن مجید کے خلاف نہیں ہے البتہ بعض اور احادیث سے نفلی روزہ کو توڑنے کے بعد قضا نہ کرنے کی اجازت ثابت ہے لیکن وہ تمام احادیث مضطرب اور سنداً ضعیف ہیں جبکہ اگر وہ احادیث صحیح بھی ہوں تو بھی قرآن مجید کا حکم مقدم تھا۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے: امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عائشہ قالت کنت انا وحفصہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں

اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (نفلی) روزے سے

صائمین فعرض لنا طعام اشتہینا

تھیں۔ ہمارے پاس ایک کھانا آیا جسے کھانے کے

فاکلنا منه فجاء رسول اللہ صلی اللہ

لیے، ہمارا چاہا، ہم نے اس سے کچھ کھایا، رسول اللہ

علیہ وسلم فبدرتنی الیہ حفصہ وکانت

صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، یہ واقعہ بیان کرنے

ابنتہ ابیہا فقالت یا رسول اللہ

میں حضرت حفصہ نے مجھ سے سہلقت کی اور آخر وہ اپنے

انا کنا صائمین فعرض لنا طعام

باپ کی بیٹی تھیں، کہنے لگیں یا رسول اللہ! ہم دونوں

اشتہینا فاکلنا منه قال

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۴ مطبوعہ فورم راجح المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

اقضیا یوماً آخر مکانہ ۔

روزے سے تھیں ہمارے پاس کھانا آیا اسے کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا اور ہم نے اس میں سے کچھ کھایا۔ آپ نے فرمایا تم دونوں اس روزے کے بدلہ ایک روزہ رکھو۔!

یہ حدیث سنن ابی داؤد میں بھی ہے یہ

بَابُ أَنْ أَكَلَ النَّاسِيُّ وَشَرِبَهُ وَجَمَاعَهُ لَا يُفْطِرُ

۲۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَنْهُ وَبْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ وَهُوَ صَائِمٌ فَكَأَنَّهُ شَرِبَ فَلَيْسَتْهُ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ ۔

بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روئے کا نہ ٹوٹنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص روزے میں بھول سے کچھ کھاپی لے وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اسے اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے۔

روزے میں بھول کر کھانے، پینے والے کے بارے میں مذاہب اس حدیث میں اکثرین کے مذہب پر دلیل

ہے کہ جو شخص روزے میں بھول کر کھا، پی لے یا بھولے سے عمل زوجیت کر لے اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے امام مالک کہتے ہیں کہ اس پر قصاص ہے، کفارہ نہیں ہے، امام احمد کہتے ہیں کہ کھانے، پینے میں کچھ نہیں اور عمل زوجیت میں کفارہ ہے۔ یہ حضرات اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس پر گناہ اور مواخذہ نہیں ہے۔

بَابُ صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ وَاسْتِحْبَابِ أَنْ لَا يُخْلَى شَهْرًا مِنْ صَوْمٍ

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب

عبداللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت

۱۔ امام ابو علی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی اور ماہ میں پرے روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے سوا کسی ماہ کے پرے روزے نہیں رکھے اور نہ کوئی ماہ ایسا گزرا جس میں آپ نے بالکل روزے نہ رکھے ہوں حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبداللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے معلوم کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ماہ کے مکمل روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا میرے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے مکمل روزے نہیں رکھے اور نہ کسی ماہ میں مکمل روزے چھوڑے۔ آپ ہر ماہ میں کچھ نہ کچھ روزے رکھتے تھے حتیٰ کہ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبداللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ جب روزے رکھتے تو ہم یہ کہتے کہ آپ روزے ہی روزے رکھ رہے ہیں اور جب آپ روزے چھوڑتے تو ہم کہتے کہ آپ روزے نہیں رکھ رہے۔ حضرت عائشہ نے مزید فرمایا: جب سے آپ مدینہ آئے ہیں میرے علم میں آپ نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے مکمل روزے نہیں رکھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی

يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَرِثِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا هَلْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ قَالَتْ وَاللَّهِ إِنْ صَامَ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ حَتَّى مَضَى يَوْجِهِمْ وَلَا أَفْطَرَكَ حَتَّى يُصِيبَ صَنَةٌ.

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كُثَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَمْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ شَهْرٍ كُلِّهِ إِلَّا رَمَضَانَ وَلَا أَفْطَرَكَ كُلَّ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعْرُوفٍ وَابْنُ وَهَّابٍ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ نَجَرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ مَنْ مَعَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَفْطَرَ قَدْ أَفْطَرَ قَالَتْ وَمَا دَأَيْتُهُ صَامَ مِنْ شَهْرٍ أَمَّا مِنْهُ قَبْلَ الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُ يَكُونُ رَمَضَانَ.

۲۶۱۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْأَسْنَادِ هَذَا مَا وَلَا مَعَهُدًا.

۲۶۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

ہیں کہ حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھنا شروع کرتے تو ہم یہ کہتے کہ اب آپ افطار نہیں کریں گے اور جب آپ افطار شروع کرتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزہ نہیں رکھیں گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ماہ رمضان کے سوا کسی ماہ مکمل روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، اور نہ کسی ماہ میں نے آپ کو شعبان سے زیادہ روزے رکھتے ہوئے دیکھا۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کے بارے میں دریافت کیا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار کرتے تو ہم کہتے کہ اب آپ افطار ہی کریں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ نے شعبان سے زیادہ کسی ماہ میں روزے رکھے ہوں۔ آپ چند روزوں کے سوا شعبان کے پورے روزے رکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال کے کسی ماہ میں شعبان سے زیادہ روزے نہیں رکھتے تھے اور آپ فرماتے تھے اپنی طاقت کے مطابق عبادت کیا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ (تمہیں اجر و ثواب عطا کرنے سے) اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک کہ تم (عبادت کرنے سے) نہ اکتا جاؤ۔ اور آپ مزید فرماتے تھے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر دوام کیا جائے خواہ وہ مقدار میں کم ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَلَى مَا لَيْتَ عَنْ أَبِي التَّضْبِرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا دَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ قَطْرٍ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ.

۲۶۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُمَا قَدْ جَمِعَا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْسَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ صَامَ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَفْطَرَ وَلَمْ أَرَهُ صَائِمًا مِنْ شَهْرِ قَطْرٍ أَكْثَرَ مِنْ صِيَامِهِ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا.

۲۶۱۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ مِنَ السَّنَةِ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ كَانَ يَقُولُ خُذُوا مِنَ الْأَعْنَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَسْمَلَ حَتَّى تَمُوتُوا وَكَانَ يَقُولُ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ مَا دَأَوْرَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ فَلَا قُلَّ.

۲۶۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ الرَّهَرَاءِيُّ حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا صَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا
كَامِلًا قَطُّ غَيْرَ مَضَانٍ وَكَانَ يَصُومُ
إِذَا صَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا
يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ
لَا يَصُومُ.

۲۶۲۱- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ رِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ شَهْرٌ امْتَنَاعًا مُمْتَدًّا
قَدَرِ الْمَدِينَةِ.

۲۶۲۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّثَنَا عُمَارُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ
قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ صَوْمِ رَجَبٍ
وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ فِي رَجَبٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ
لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ.

۲۶۲۳- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ مَسْعُودٍ وَحَدَّثَنَا بَرَاءُ هَيْمٍ عَنْ مُوسَى
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كَلَّا هُمَا عَنْ عُمَرَ
بْنِ حَكِيمٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِسَلَامٍ.

۲۶۲۴- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ
أَبِي خَلْفٍ قَالَا حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ
وَاللَّيْثُ لَهُ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقَالَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی
ماہ کے پورے روزے نہیں رکھے، اور جب آپ روزے
رکھتے تو کوئی کہنے والا کہتا: بخدا اب اب آپ روزے
نہیں چھوڑیں گے اور جب آپ روزے چھوڑتے تو کوئی
کہنے والا کہتا: بخدا اب اب آپ روزے نہیں رکھیں گے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عثمان بن حکیم انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے
سعید بن جبیر سے رجب کے روزوں کے بارے میں
پوچھا اور اس وقت رجب ہی کا مہینہ تھا انھوں نے
کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتلایا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو
ہم یہ کہتے کہ اب اب آپ روزے نہیں چھوڑیں گے اور
جب اب آپ روزے چھوڑتے تو یہ کہتے کہ اب اب آپ روزے
نہیں رکھیں گے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تھے کہ کہا جاتا کہ اب
آپ روزے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار کرتے تو
کہا جاتا کہ اب اب آپ افطار ہی کریں گے۔

وَيُفْطِرُ حَتَّى يُمَالَ قَدْ أَفْطَرَ هَذَا
أَفْطَرَ.

ف: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ میں روزے رکھنے مستحب ہیں اور عیدین اور ایام تشریق کے ہوا سال کے ہر دن میں روزے رکھنے جائز ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو بکثرت روزے رکھتے اور جب روزے چھوڑتے تو بکثرت روزے چھوڑتے آپ کے اعمال مسلسل اور دائمی ہونے لگے تھے بڑا اعلیٰ میں دوام کے مسئلہ پر ہم نے جلد ثانی میں بہت تفصیل سے بحث کی ہے اور شاید قارئین کو اس موضوع پر استقدر مواد کسی اور جگہ مل سکے۔ شبان میں آپ بکثرت روزے اس لیے رکھتے تھے کہ اس ماہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اعمال پیش کیے جاتے ہیں، بعض روایات میں محرم میں نقلی روزوں کی زیادہ فضیلت آئی ہے اس کے باوجود آپ شبان میں زیادہ روزے رکھتے تھے ممکن ہے یہ چیز کسی عذر یا کسی علت پر مبنی ہو۔

صوم دہر کی ممانعت اور صوم داؤدی کی

فضیلت

بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ الدَّهْرِ لِمَنْ تَضَرَّ
بِهِ أَوْ خَوَّتْ بِهِ حَقًّا أَوْ لَمْ يُفْطِرِ
الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ وَبَيَانُ تَفْضِيلِ
صَوْمِ يَوْمٍ وَافْطَارِ يَوْمٍ

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دی گئی کہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں ساری رات نماز پڑھوں گا، اور تاجا ہر روز، روزہ رکھوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا واقعی تم نے یہ بات کہی ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں میں نے یہ کہا ہے یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم یہ نہیں کر سکو گے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو، اور عید بھی کرو اور رات کو نماز بھی پڑھو اور عید میں تین روزے رکھو یا کرو کیونکہ ایک نیکی کا بدلہ گناہا ابراہم ہے اور یہ ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور دو دن افطار کرو۔ حضرت عبداللہ نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں یا رسول اللہ!

۲۶۲۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ يُحَدِّثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ ۛ وَحَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنَ
الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ لَا قَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَلَا صَوْمَ مِنَ
الْأَهْلِ مَا عَشْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ
قُلْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّكَ لَا
تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمَّ دَا فُطِرْ وَنَمَّ وَنَمَّ وَصُمَّ
مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ

أَمْثَلُهَا ذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ قَالَ قُلْتُ
فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ يَوْمًا
وَأُطِيقُ يَوْمَيْنِ قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ
ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صُمْ يَوْمًا وَأُطِيقُ
يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ
قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قِيلَتْ لَكَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ
الَّتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْ أَطِيقُ وَمَا لِي

آپ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔
اور یہ صیام داؤد علیہ السلام میں۔ اور یہ بہترین روزے
ہیں۔ حضرت عبد اللہ نے کہا میں اس سے افضل کی طاقت
رکھتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس
سے افضل کوئی چیز نہیں ہے۔ حضرت عبد اللہ نے کہا کاش
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ مہینہ میں
تین روزے رکھو قبول کر لیتا تو یہ چیز مجھے اپنے
اول و عیال اور مال سے بھی پیاری ہوتی۔

۲۶۲۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرُّومِيِّ حَدَّثَنَا
النَّضَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ
حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ أَسْأَلْتُ أَبَا وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدٍ حَتَّى نَأْتِيَ أَبَا سَلَمَةَ فَإِنَّهُ سَأَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ
فَأَخْبَرَهُ عَنْكَ مَا دَا عِنْدَ بَابِ دَارِهِمْ تَسْجِدُ
قَالَ فَكُنَّا فِي التَّسْجِدِ حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْنَا
فَقَالَ إِنَّ تَسْأَلُوا أَنْ تَدْخُلُوا دَارَ
تَسْأَلُوا أَنْ تَقْعُدُوا هَهُنَا فَقُلْنَا لَا بَلْ
نَقْعُدُ هَهُنَا وَحَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَصُومُ الدَّهْرَ وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ
لَيْلَةٍ قَالَ فَإِنَّمَا دُعِيتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ ذَا مَا أُرْسِلَ إِلَيَّ فَأَقِئْتُهُ فَقَالَ لِي الْمَأْخُذُ
أَنْتَ تَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ
فَقُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَكَمَا أُرِيدُ بِكَ رَأْيِي
قَالَ فَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنِّي أُطِيقُ
أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّ لِرَسُولِكَ سَلَامًا

یچنی بیان کرتے ہیں کہ میں اور عبد اللہ بن یزید
حضرت ابو سلمہ کے پاس گئے اور ان کی خدمت میں
ایک قصہ روانہ کیا۔ ان کے دروازے کے پاس ایک
مسجد تھی جب وہ باہر آئے تو ہم اس مسجد میں تھے انہوں
نے کہا اگر چاہو تو گھر چلو اور اگر چاہو تو ہمیں بیٹھے رہو ہم
نے کہا ہم یہیں بیٹھیں گے۔ آپ ہمیں حدیثیں بیان کیجئے
انہوں نے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر بن حارث رضی اللہ عنہما نے
مجھ سے بیان کیا کہ میں ہمیشہ روزے رکھتا تھا، ہر رات
قرآن مجید کی تلاوت کرتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے میرا ذکر کیا گیا تو آپ نے مجھے بلوایا میں
آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا کیا مجھے یہ
خبر نہیں دی گئی کہ تم ہمیشہ روزے رکھتے ہو اور ہر رات
قرآن مجید پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں؟
یا نبی اللہ! لیکن میں نے اس عبادت سے صرت خیر کا
ارادہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہارے لیے یہ کافی
ہے کہ تم مہینہ میں صرف تین روزے رکھو یا کرو میں
نے عرض کیا یا نبی اللہ! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا
ہوں! آپ نے فرمایا تمہاری پیروی کا تم پر حق ہے۔

تمہارے مہمان کا تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا تم پر حق ہے، تم اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو کیونکہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ میں نے کہا اسے اللہ کے نبی! حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے کس طرح تھے؟ آپ نے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور آپ نے فرمایا ہر ماہ میں ایک قرآن مجید ختم کیا کروا میں نے کہا اسے اللہ کے نبی! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر بیس دن میں ایک قرآن مجید ختم کرو۔ میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر دس دن میں ایک قرآن مجید ختم کروا میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر سات دن میں قرآن مجید ختم کرو اور اس سے زیادہ اپنے آپ کو مشقت میں مبتلا نہ کرو کیونکہ تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، حضرت ابن عمرؓ نے کہا میں نے اپنے اوپر سختی کی پھر مجھ پر سختی کی گئی، حضرت ابن عمرؓ نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تم نہیں جانتے شاید تمہاری عمر لمبی ہو، حضرت ابن عمرؓ نے کہا پھر میں اس عمر تک پہنچ گیا جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نشاۃ نبی کی تھی اور جب میں بوڑھا گیا تو میں نے سوچا کہ کاش میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی رخصت قبول کر لی ہوتی ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس روایت میں ہر ماہ تین روزے کے بعد ہے، نیز یہی کہ دس گنا اجر ملتا ہے اور اس طرح صوم دہر کا ثواب مل جاتا ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا اللہ کے نبی حضرت داؤد کے روزے کیسے تھے آپ نے فرمایا نصف الدھر اور اس حدیث میں قرآن مجید پڑھنے کے بارے میں کچھ نہیں ہے اور اس

حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَالَ فَصُمَّ صَوْمَةَ اَوْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ أَغْبَدَ النَّاسِ وَقَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا صَوْمَةُ اَوْدَ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَقِيطُ يَوْمًا قَالَ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي كُلِّ عَشْرِينَ وَقَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي عَشْرِ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ لِي زُجْلَةً عَلَيْكَ حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَالَ فَشَدَّ دُثَّ فَشَدَّ دَهَكَ قَالَ وَقَالَ رَحِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَذَرُنِي نَعْلَكَ يَطُولُ بِكَ عُمْرٌ قَالَ فَصِرْتُ إِلَى الْوَدَّيْ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبًا كَبِيرٌ تَوَدُّتُ أَنْ كُنْتُ قَبِلْتُ رَحْمَةً نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۶۲۷- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُحَلَّمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَدَادَ فِيهِ بَعْدَ كَوَلِهِ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ كُلَّ حَسَنَةٍ عَشْرًا مِثْلَهَا فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قُلْتُ وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ اَوْدَ قَالَ يَصُفُّ الدَّهْرَ وَلَمْ

حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے
لیکن اس میں یہ ہے کہ تمہارے بیٹے کا بھی تم پر حق ہے

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا قرآن مجید ایک ایک ماہ میں ایک مرتبہ پڑھو۔ میں نے عرض کیا مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے۔ آپ نے فرمایا پھر اس کو بیس راتوں میں پڑھو۔ میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر سات روز میں پڑھو اور اس سے کم وقت میں مت پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عبداللہ! فلاں شخص کی طرح نہ ہو جو راتوں کو قیام کرتا تھا پھر اس نے راتوں کا قیام چھوڑ دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پچھرا بیٹھی کہ میں (نفل) روزے مسلسل رکھتا ہوں اور ساری رات نماز پڑھتا ہوں۔ آپ نے کسی کو میرے پاس بھیجا یا میں نے خود آپ سے ملاقات کی تو آپ نے فرمایا کیا مجھے یہ خبر نہیں پہنچی کہ تم مسلسل (نفل) روزے رکھتے ہو اور ساری رات قیام کرتے ہو اتم البیان کیا کرو۔

يَذْكُرُ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ شَيْئًا
وَلَمْ يَقُلْ دَرَجَاتٍ لِرُؤُوسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَكِنْ
قَالَ يُولَدُ لَكَ عَلَيْكَ حَقًّا.

۲۶۲۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَوْسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ وَأَخْبَسْتُ قَدْ سَمِعْتُهُ أَنَا مِنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً قَالَ قَدْ قَرَأْتُ فِي عَشْرِينَ لَيْلَةً قَالَ قُلْتُ إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً قَالَ قَدْ قَرَأْتُ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ.

۲۶۲۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَحْمَدَ عَنْ يُونُسَ الْأَذْرِي حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قِرَاءَةً قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنِ ابْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَسَكَرَ قِيَامَ اللَّيْلِ.

۲۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدِّعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ أَنَّ أَبَا الْعَاصِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَهُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ بَلَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْيَ أَصُومٍ وَأَصْلَى النَّبْلِ قِيَامًا أَرْسَلَ إِلَيَّ وَإِنَّمَا لَقِيْتُهُ فَقَالَ لَمْ أَحْبَبْ أَتُكْ تَعُومُ وَلَا تُفْلِدُ

وَتُصَلِّيَ النَّيْلَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنَّ لِعَيْنَيْكَ حَقًّا
وَلِنَفْسِكَ حَقًّا وَلَا هِلِكَ حَقًّا نَصُّهُ وَأَفْطَرُ
وَصَلَّى وَنَمَّ وَصُمَّ مِنْ كُلِّ عَشْرَةٍ أَيَّامٌ يَوْمًا
وَلَكَ أَجْرٌ تِسْعَةٌ قَالَ إِنْ أَجِدْتَنِي أَحَدًا مِنْ
ذَلِكَ يَا بَنِيَّ اللَّهُ قَالَ صُمَّ صِيَامًا دَاوُدَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ دَاوُدَ يَصُومُ يَا كَيْ
اللَّهُ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا
يُغَيِّرُ إِذَا لَاقَى قَالَ مَنْ لِي بِهَذَا يَا بَنِيَّ اللَّهُ
قَالَ عَطَاءٌ فَلَا أَدْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ الْأَبْكَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَامَ
مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ

کیونکہ تنہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے، تنہارے نفس
کا بھی تم پر حق ہے، تنہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے۔
روزہ بھی رکھو، افطار بھی کرو۔ نماز بھی پڑھو اور نیند بھی
کرو، ہر دس دن کے بعد ایک روزہ رکھ لو اور اس
سے نو روزوں کا اجمل جائے گا حضرت ابن عمرؓ نے
کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، یا نبی اللہ!
آپ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے
رکھو، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! حضرت داؤد علیہ السلام
کس طرح روزے رکھتے تھے، آپ نے فرمایا حضرت
داؤد علیہ السلام ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک
دن انظار کرتے تھے اور دشمن کے مقابلہ سے کبھی
بچنے نہیں دیتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا یا نبی اللہ!
یہ میرے لیے کیسے ہو سکتا ہے؟ راوی عطا کہتے ہیں
مجھے نہیں معلوم کہ صیام دہر کا ذکر کیسے آیا، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے اس
نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، جس شخص نے ہمیشہ
روزے رکھے اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۶۳۱- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ يَهْدِي إِلَى سَنَادِهِ
وَقَالَ إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ أَخْبَرَهُ قَالَ مُسْلِمٌ
أَبُو الْعَبَّاسِ الشَّائِبُ بْنُ فَرْدُوسٍ مِنْ أَهْلِ
مَكَّةَ ثِقَّةٌ عَدْلٌ

۲۶۳۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ سَمِعَ
أَبَا الْعَبَّاسِ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِنَّكَ لَتَصُومُ
الدَّهْرَ وَتَصُومُ النَّيْلَ وَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ
هَجَمَتْ لَكَ الْعَيْنُ وَكَهَكَتْ لَا صَامَ مَنْ صَامَ

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ورضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عبد اللہ! ہمیشہ روزہ
رکھتے ہو اور (ہر) رات کو قیام کرتے ہو اور حبیب
تم ایسا کرو گے تو تنہاری آنکھیں خراب ہو جائیں گی اور کمزور
ہو جائیں گے اور جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے
اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، ہر ماہ تین روزے
رکھنا پورے ایک ماہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔

میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔
آپ نے فرمایا تم حضرت داؤد کے روزے رکھو وہ ایک
دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے
اور دشمن کے مقابلہ سے پیچھے نہیں ہٹتے تھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔
لیکن اس میں یہ ہے کہ وہ خود کمر در ہو جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی ہے کہ تم ساری رات قیام
کرتے ہو اور دن میں (نفل) روزے رکھتے ہو انہوں
نے کہا کہ میں ایسا کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا جب تم ایسا
کرو گے تو تمہاری آنکھیں خراب ہو جائیں گی اور جسم کمزور
ہو جائے گا۔ تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے، تمہارے
نفس کا تم پر حق ہے، تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے، رات کو قیام
کرو اور نیند کرو اور روزہ رکھو اور افطار کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے حضرت
داؤد کے روزے ہیں وہ نصف رات نیند کرتے تھے
اور ایک تہائی رات قیام کرتے تھے اور رات کے
چھتے چھتے میں بچہ نیند کرتے تھے اور ایک دن روزہ
رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ
تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے
حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے ہیں اور وہ

الْأَبَدُ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِّنَ الشَّهْرِ صَوْمَ الشَّهْرِ
كُلِّهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ
فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ
يَوْمًا وَكَذَلِكَ

۲۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
بَشِيرٍ عَنْ مُسْعِرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي تَارِبٍ عَنْ
إِسْنَادٍ وَقَالَ لَقِيتُ النَّفْسَ

۲۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي
الْعَاصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَمْ أَحْبَبْ أَنْ تَقْرَأَ اللَّيْلَ وَتَصُومَ
النَّهَارَ قَالَ رَفِئُ أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا
فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنَاكَ وَتَفَهَتْ
نَفْسُكَ لَعَلَّيْتَ حَقٌّ وَ لِنَفْسِكَ حَقٌّ وَ لِرَبِّكَ
حَقٌّ قَدْ وَتَدَّ وَ صَدَّ وَ أَفْطَرَ

۲۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ أَحَبَّ الصِّيَامِ
رَأَى إِلَى اللَّهِ صِيَامَ دَاوُدَ وَ أَحَبَّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ
صَلَاةَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ
الَّيْلِ وَيَقُمْ ثُلُثًا وَيَنَامُ سُدُسًا وَ كَانَ
يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا

۲۶۳۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
عَبْدِ الْوَهَّابِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو
بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو وَ ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

انصاف و ہر روز سے رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے
نزدیک بہترین نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے،
وہ آدھی رات مورتے تھے پھر قیام کرتے اس کے بعد
سو جاتے پھر آدھی رات کے بعد تہائی رات قیام کرتے، ابن جریر
کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن یاسر سے پوچھا کہ کیا حضرت عمرو بن اوس
یہ بیان کرتے ہیں کہ پھر جاگنے لگتے تھے اور آدھی رات
کے بعد تہائی رات تک نماز پڑھتے تھے، انھوں
نے کہا، ہاں!

ابو قلابہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابو الملیح
کہا میں تمہارے والد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن
عاص کے پاس گیا تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے میرے روزوں کا تذکرہ ہوا، آپ
میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے آپ کے لیے
چمڑے کا گدا بچھایا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی
آپ زمین پر بیٹھ گئے اور وہ گدا میرے اور آپ کے
درمیان تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے لیے
بیر کافی نہیں ہے کہ تم ہر ماہ تین روزے رکھو؟ میں نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پانچ، میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سات، میں نے عرض کیا،
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تیرے میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا گیارہ، میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام
کے روزوں سے بڑھ کر کسی کے روزے نہیں ہیں وہ
ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نہ رکھتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ایک
دن روزہ رکھو تمہیں باقی ایام کا بھی اجر مل جائے گا، انہوں
نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَبُّ
الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَكَانَ يَقُومُ
نِصْفَ النَّهْرِ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ
دَاوُدَ وَكَانَ يَقُودُ شَطْرَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَقُومُ
رُفْعَ آيَرٍ حَتَّى إِخْرَجَهُ قِيَمُومُ ثَلَاثَ اللَّيْلِ
بَعْدَ شَطْرِهِ قُنْتُ يَحْمَدُ وَابْنُ دِينَارٍ أَهْمَنُ وَابْنُ
أَدِيسَ كَانَ يَقُولُ يَقُومُ ثَلَاثَ اللَّيْلِ بَعْدَ شَطْرِهِ
فَقَالَ نَعَمْ۔

۲۶۳۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَارِثِ بْنِ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الْمَلِیحِ قَالَ كَخَلْتُ مَعَ أَبِيكَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُكِرَ لَهُ صَوْمِي فَقَالَ
عَلَى قَالَقِيْتُ لَهُ وَسَادُّهُ مِنْ أَدَمٍ حَشَوُهَا
لَيْفٌ فَيَحْلَسَ عَلَى الْأَرْضِ صَاعِدًا رِيتِ الْوَسَادَةَ
بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ فِي أَمَّا يَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ
شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
خَمْسًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَبْعًا قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تِسْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
أَحَدَ عَشَرَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الشَّيْءُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ
دَاوُدَ شَطْرَ النَّهْرِ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِقْطَاعُ
يَوْمٍ۔

۲۶۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مَسْقُودٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
زِيَادِ بْنِ قِيَاضٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكُمْ صُومُ يَوْمٍ مَّا وَلَكُمْ أَجْرٌ مَّا بَقِيَ قَالَ إِنْ أُطِيقَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُومُ يَوْمَيْنِ وَلَكُمْ أَجْرٌ مَّا بَقِيَ قَالَ إِنْ أُطِيقَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُومُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَكُمْ أَجْرٌ مَّا بَقِيَ قَالَ إِنْ أُطِيقَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُومُ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ وَلَكُمْ أَجْرٌ مَّا بَقِيَ قَالَ إِنْ أُطِيقَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُومُ الْخَمِيسِ عِنْدَ اللَّهِ صَوْمٌ وَادٌّ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا

فرمایا تم دو دن روزہ رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا۔ انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا تین دن روزہ رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا۔ انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا چار دن کے روزہ رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا۔ انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ روزے رکھو جو اللہ تمہارے لئے کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے ہیں۔ وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں جو ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

۲۶۳۹- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو بِكَفَرِي أَنْتَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَلَا تَفْعَلُ فَإِنَّ لِي جَسَدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَرَأَ لِي دُجْدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا صُومَ وَأَفْطَرَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّاهِرِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ بَنِي هَوَاةَ قَالَ فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صُومَ يَوْمًا وَأَفْطَرَ يَوْمًا فَكَانَ يَقُولُ يَكْتَفِي أَخَذْتُ بِالْوَخْصَةِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اسے عبداللہ بن عمر و! مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم دن میں روزہ رکھتے ہو اور ساری رات قیام کرتے ہو تم ایسا نہ کیا کرو، کیونکہ تمہارے جسم کا تم پر حق ہے، تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے، اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے۔ سب روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو اور ہر مہینہ میں تین روزے رکھو لیا کرو اور یہ صوم دہر جو عورتیں گے میں نے غرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اس سے زیادہ کی قوت ہے، آپ نے فرمایا پھر حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو، ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو، حضرت ابن عمر کہتے تھے کاش کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی رخصت مان لی ہوتی!۔

صوم دہر میں مذہب اکثر علماء احناف نے صوم دہر کو مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے اور بعض احناف نے بلا کراہت جائز رکھا ہے۔ غیر متقلیدی حضرات کے نزدیک صوم دہر مکروہ تحریمی ہے اور شوافع کے نزدیک اگر اس سے روزہ رکھنے والے کو ضرر نہ ہو تو مستحب ہے اور جمہور علماء کے نزدیک اگر صوم دہر سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، کوئی عبادت فوت نہ ہو اور روزہ رکھنے والے کو ضرر نہ ہو تو بلا کراہت

جائز ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: لا صائم من صام الا بد۔ اور جس نے ہمیشہ کا روزہ رکھا اس نے روزہ نہیں رکھا۔ صحیح مسلم میں ہے: ”آپ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ جس شخص نے صوم دھر رکھا اس شخص کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: اسی کا روزہ ہے نہ افطار ہے۔ ان دونوں حدیثوں کا معنی یہ ہے کہ صوم دھر رکھنے والے نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طریقہ کی مخالفت کی جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب دی ہے اس لیے اسی شخص کے روزے کا اجر نہیں ہے اور نہ ہی اس کا افطار نفع بخش ہے۔ اور جو تین شخص کثرت عبادت کی طلب میں آپ کے پاس آئے تھے جن میں سے ایک شخص نے یہ کہا تھا کہ میں ہمیشہ روزے رکھوں گا، آپ نے ان سے فرمایا: ”میں روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، رات کو نماز کے لیے قیام بھی کرتا ہوں اور نیند بھی کرتا ہوں اور ازواج کے حقوق بھی ادا کرتا ہوں اور جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرے راستہ پر نہیں ہے۔“ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص صوم دھر رکھتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرتا ہے اور وہ اس وعید کا مستحق ہے جو سنت سے اعراض کرنے والے کو دی گئی ہے۔

مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دھر رکھنے والے ایک شخص سے فرمایا: ”تمہیں کس نے حکم دیا ہے کہ تم اپنے آپ کو مذاب دو؟“ اور مسند احمد، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور سنن بیہقی میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے صوم دہر رکھا اس پر جہنم کو اس طرح تلک کر دیا جائے گا کہ اگر آپ نے مٹی نیکر لی اور روزے کو عقد بنایا، یہ حدیث مسند بزار اور طبرانی میں بھی ہے اور علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد میں فرمایا اس کے راوی صحاح کے راوی ہیں اور اس حدیث کی جزا و بیل کی گئی ہے وہ انتہائی رکبیک ہے۔ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ جہور کے نزدیک صوم دہر مستحب ہیں اس بات پر سخت حیرت اور تعجب ہے کہ جو چیز اسوۂ رسول کے مخالف ہے وہ کیسے مستحب ہو سکتی ہے؟ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل امر لیس علیہ امرنا فمورد۔

”جو چیز ہمارے طریقہ کے مخالف ہو وہ مردود ہے“ نیز صوم دہر رکھنے میں اپنے نفس کو اس شدید مشقت میں ڈالنا ہے جس کی اس شریعت مطہرہ نے مخالفت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یرید اللہ بکد العسر و یزید بکد العسر۔ ”اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا اور“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یسروا ولا تعسروا آسانی کرو اور مشکل اور دشواری نہ کرو۔ نیز فرمایا تم سے جو شخص بھی دین پر غالب آنا چاہے دین اس پر غالب آجائے گا۔ نیز فرمایا: ”مجھے ایسی شریعت کا حکم دیا گیا ہے جو آسان اور سہل ہے۔“ خلاصہ یہ ہے کہ اگر صوم دہر سے کوئی ضرر نہ ہو تو پھر بھی یہ طریقہ نبوی کی مخالفت کی وجہ سے شدید مکروہ اور ممنوع ہے اور اگر اس سے کوئی ضرر ہو کوئی عبادت نقصا ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو یہ قطعاً مکروہ تحریمی ہے۔

علامہ ابواسحاق شیرازی لکھتے ہیں: جہدین اور ایام تشریق کو چھوڑ کر صوم دھر رکھنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ کسی ضرر کا خوف نہ ہو کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی باندی ام کلثوم روایت کرتی ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا سے پوچھا آپ صوم دہر رکھتی ہیں یا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دہر سے منع کیا ہے، انھوں نے کہا ہاں! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صوم دہر سے منع فرماتے تھے لیکن جس شخص نے عید الفطر اور عید فطر کو روزہ نہیں رکھا، اس نے صوم دہر نہیں رکھا (یعنی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے صوم دہر کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا جو لوگ صوم دہر رکھتے ہیں وہ ساقیقین ہیں سے میں۔ علامہ شیرازی فرماتے ہیں البتہ جب صوم دہر رکھنے سے سزا کا خوف ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو صوم دہر رکھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان اور حضرت ابو دروداء رضی اللہ عنہما کو آپس میں بھائی بنا دیا، حضرت سلمان ابو دروداء سے ملاقات کے لیے آئے تو اہم نظر کو ابتر حالت میں دیکھا۔ پوچھا تمہیں کیا ہوا؟ انھوں نے کہا تمہارے بھائی کو دنیا کی کسی چیز سے دل چسپی نہیں ہے۔ حضرت سلمان نے کہا اے ابو دروداء تمہارے رب کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری زوجہ کا بھی تم پر حق ہے، اور تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو۔ اور رات کو قیام بھی کرو اور نیند بھی کرو اور اپنی بیوی کے پاس بھی جاؤ اور ہر حق دار کا حق ادا کرو، حضرت ابو دروداء نے اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے بھی حضرت سلمان کی طرح فرمایا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جبہ و عمامہ کے نزدیک صوم دہر مکروہ نہیں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو طلحہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کے دیگر اصحاب صوم دہر کو مطلقاً مکروہ قرار دیتے ہیں، اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: لا صوم من صام الا بد، لا صوم من صام الا بد۔ ”جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزے نہیں رکھے، جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزے نہیں رکھے، جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزے نہیں رکھے“ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیف بمن یصوم الدھر کلہ قال لا صوم ولا افطر۔ ”یا رسول اللہ! جو شخص صوم دہر رکھے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا اس کا روزہ ہوا نہ افطار“ اور اصحاب کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عمر واسی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہمیشہ روزے رکھتا ہوں کیا میں سفر میں بھی روزہ رکھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اور اگر چاہو تو افطار کرو (مسلم) اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اگر صوم دہر رکھنا مشروع ہو تا تو آپ اسے منع فرمادیتے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جن احادیث میں صوم دہر سے منع کیا ہے وہ اس صورت پر محمول ہیں جب کوئی شخص عیدین اور ایام تشریق کو بھی روزہ رکھے یا جن روزوں سے ضرر ہو یا کسی کا حق ضائع ہو یا کسی عبادت کے رہ جانے کا خوف ہو۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ شوافع کے نزدیک صوم دہر شرائط مذکورہ کے ساتھ مستحب ہیں۔

۱۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ۔ المہذب مع الشرح ج ۶ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف ثراوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح المہذب ج ۶ ص ۳۸۹-۳۹۰۔

۳۔ شرح المسلم ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ۔

قارئین کرام کو علم ہوگا کہ علامہ نووی نے جو احادیث ذکر کی ہیں وہ صوم دہر کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور احادیث البصیفہ کی پیش کردہ احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور جب اباحت اور تحریم میں تناقض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے نیز جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا شیوائی ہو اور مزاج رسالت پر نظر رکھتا ہو اور اصول شریعت کو پہچانتا ہو اس کو یہ فیصلہ کرنے میں کوئی تردد نہیں ہوگا کہ صوم دہر ایسی مشکل کوشش اور دشوار عبادت اسلام میں پسندیدہ نہیں ہے اس لیے حق رہی ہے جس کو اصحاب البصیفہ نے کہا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ صِيَامِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَوْمِ رِيَّوْرَةٍ وَعَاشُورَاءَ
ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ، عاشورہ،
پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب

وَالْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین دن روزے رکھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا ہاں (مجاہد کہتی ہیں) میں نے پوچھا کون سے دنوں میں؟ فرمایا دنوں کا انتہام نہیں کرتے تھے! مہینہ کے جن دنوں میں چاہتے روزے رکھ لیتے۔

۲۶۴۰۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ مَعَاذَةَ الْعَدَوِيِّ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ كَعَدِّ قُلُوبٍ مِنْ آيِ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَبْلُغُ مِنْ آيِ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی اور شخص سے فرمایا: اور وہ کن سب سے تھے اسے ظلالِ اکیانم نے اس ماہ کے درمیان میں روزے رکھے ہیں؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: جب تم افطار کر چکو تو دو روزے اور رکھنا۔

۲۶۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْتَبِرٍ عَنْ أَسْمَاءَ الْقُشَيْرِيِّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ هُوَالَةَ عَنْ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا عَيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ قَالَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَسْمَعُ يَا فُلَانُ أَصُمْتَ مِنْ نَسْرَةِ هَذَا الشَّهْرِ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا افْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ۔

حضرت البرقائہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

۲۶۴۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّيْبَانِيُّ وَتَيْبَةَ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَسَّادٍ قَالَ يَحْيَى

أَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَجُلٍ
أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَيْفَ تَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ عَقِبَهُ
قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبَّنَا وَيَا لِسَلَامٍ دِينَنَا وَ
بِسُحْمٍ يَدِينُنَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَضْبِ اللَّهِ وَ
عَضْبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا
الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ عَضْبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ
لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَذْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيَفْطِرُ يَوْمًا
قَالَ دَيُّطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ
يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمٌ أَدَّ عَنِكَ التَّلَامُ
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمَيْنِ
قَالَ رَدِدتُ أَقْبَى طَوَقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ
شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ
كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةٌ أَخْتِيبُ عَلَى اللَّهِ
أَنْ تُكَيِّفَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي
بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ آءُ أَخْتِيبُ عَلَى
اللَّهِ أَنْ تُكَيِّفَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ

۲۶۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا لَاحِظُ لَابِنِ مُثَنَّى قَالَا نَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ غِيلَانَ بْنِ
جَرِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيَّ عَنْ

حاضر ہوا اور پوچھا آپ کیسے روزے رکھتے ہیں؟ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی بات سے ناراض ہوئے۔
جب حضرت عمرؓ نے آپ کی ناراضگی کو دیکھا تو کہا ہم اللہ
تعالیٰ کو رب مانتے سے راضی ہیں، اسلام کو دین مانتے
سے راضی ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مانتے سے
راضی ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے
ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ حضرت عمرؓ اس کلام
کو بار بار دہراتے رہے، حتیٰ کہ آپ کا عصبہ ٹھنڈا ہو
گیا، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: یا رسول اللہ! جو شخص پوری عمر
روزے رکھے اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اس
کا روزہ بے نہ افطار۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا: جو شخص دو
دن روزے رکھے اور ایک دن افطار کرے اس
کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اس کی کون طاقبت کفتا
ہے؟ حضرت عمرؓ نے پوچھا: جو شخص ایک دن روزہ
رکھے اور ایک دن افطار کرے؟ آپ نے فرمایا یہ حضرت
داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا
جو شخص ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے؟
آپ نے فرمایا میری خواہش ہے کہ مجھے اس کی ثواب حاصل
ہوئی! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماہ
تین دن کے روزے رکھنا اور ایک رمضان کے بعد دوسرے رمضان
کے روزے رکھنا یہ تمام عمر (موم ذہر) کے روزے ہیں اور
یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے بچھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس
سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ معاف فرما دے
گا اور مجھے امید ہے کہ یوم عاشورہ کا روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ
ایک سال پہلے کے گناہ معاف کر دے گا۔

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے روزے
کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
غضب ناک ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

أَبَى قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِهِ قَالَ تَغْضِبُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ رَضِينَا بِاللَّهِ دَجًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَ
 بِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَيَسْبِغُنَا بِبَيْعَةِ قَالَ فَسُئِلَ
 عَنْ صِيَامِ النَّهْرِ فَقَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ وَمَا
 صَامَ وَمَا أَفْطَرَ قَالَ فَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ
 وَلَا فِطْرٍ يَوْمٍ قَالَ وَمَنْ يُطِيقْ ذَلِكَ فَقَالَ وَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ وَفِطْرٍ يَوْمَيْنِ قَالَ
 كَيْتَ أَنَّ اللَّهَ قَوَّانَا لِذَلِكَ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ
 صَوْمِ يَوْمٍ وَفِطْرٍ يَوْمٍ قَالَ ذَلِكَ صَوْمٌ أَحَبُّ
 دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ
 الْإِثْنَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ قُرِئَتْ فِيهِ وَيَوْمٌ
 بُعِثَتْ آدَمُ نُزِلَ عَلَيْهِ فِيهِ قَالَ فَقَالَ صَوْمٌ مُنْشِئٌ
 مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِنِّي رَمَضَانَ صَوْمُ النَّهْرِ
 قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ عَرَفَةَ قَالَ يُكْفِرُ
 السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ قَالَ وَسُئِلَ
 عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ يُكْفِرُ السَّنَةَ
 الْمَاضِيَةَ قَالَ مُسْلِمٌ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي
 رِقَابَةِ شُعْبَةَ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ
 وَالْخَمِيسِ فَسَكَتَا عَنْ ذِكْرِ الْخَمِيسِ لِمَا
 كُرَاهَا وَهَذَا.

کہا: ہم اللہ تعالیٰ کو رب مان کر راضی ہیں اور اسلام کو
 دین مان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر،
 اور اپنی بیعت پر (راضی ہیں) پھر آپ سے پیام دہر
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: اس شخص
 کا روزہ ہے نہ افطار، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے دو دن روزہ اور ایک دن افطار کے بارے
 میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: اس کی گس کر
 طاقت ہے، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے ایک دن روزہ اور دو دن افطار کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا کاش کہ اللہ
 تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت دے۔ حضرت ابو قتادہ کہتے
 ہیں کہ پھر آپ سے ایک دن روزہ اور ایک دن افطار
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا یہ میرے
 بھائی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں حضرت
 ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے ہر کے روزے کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس دن پیدا
 ہوا، اس دن مجھے مبعوث کیا گیا، یا اس دن مجھے قرآن
 نازل ہوا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر
 ماہ کے تین روزے اور ایک رمضان کے بعد دوسرے
 رمضان کے روزے رکھنے سے صوم دہر کا ثواب مل
 جاتا ہے حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ سے یوم عرفہ کے
 روزے کا سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا اس روزے سے
 گزرے ہوئے سال اور آنے والے سال کا کفار ہو
 جاتا ہے، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے یوم عاشورہ
 کے روزے کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا
 اس سے گزرے ہوئے سال کا کفار ہو جاتا ہے۔ امام
 مسلم کہتے ہیں کہ آپ سے پیر اور جمعرات کے روزے کا
 سوال کیا گیا.... ہم نے جمعرات کے ذکر کو چھوڑ دیا کیونکہ
 ہمارے خیال میں اس میں وہم ہے۔

۲۶۴۴ - وَحَدَّثَنَا لَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ سَاحٍ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا الشَّعْبِيُّ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
هَذَا الْإِسْنَادِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے ۔

۲۶۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا أَبَانُ الْعَطَّارُ
حَدَّثَنَا عَمَلَانُ بْنُ جَرِيرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ
بِشَرْحِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
دَلْعَمِ بْنِ كُرَيْمٍ -

ایک دیگر سند سے ایسی ہی روایت ہے ۔
البتہ اس میں پیر کا ذکر کیا ہے جہرات کا نہیں ۔

۲۶۴۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا مَهْدِيٌّ عَنْ
مَيْمُونِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُودٍ
أَنَّ مَا فِي عَنَاقِ قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ
فَقَالَ فِيهِ ذِلَّةٌ وَفِيهِ يُنْزَلُ عَنَّا -

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیر کے روزے کے
بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس دن میں
بہیاد ہوا اور اسی روز مجھ پر وحی نازل کی گئی ۔

ایام بیض | حدیث نمبر ۲۶۴۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہینہ میں تین
دن روزے رکھتے تھے اور دنوں کی تین کا انتہام نہیں کرتے تھے ، عطاء کرام نے تین دن کرنے کی وجہ یہ
بیان کی ہے کہ امت کو سہولت رہے اور تینوں کو لازم نہ سمجھ لیا جائے ، ایام بیض کے روزے چاند کی تیرہ ، چودہ اور پندرہ یا
بارہ تیرہ اور چودہ تاریخوں میں رکھے جاتے ہیں ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً مہینہ کے درمیان میں روزہ رکھنے
کا حکم دیا ہے ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے ایک سائل نے پوچھا آپ کیسے روزے
رکھتے ہیں ، یہ سن کر آپ ناراض ہو گئے ۔ شارحین نے ناراضگی
کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ کے اعمال بسا اوقات آپ کی خصوصیت بھی ہوتے ہیں ، اسے یوں پرچھنا چاہیے تھا
کہ میں کیسے روزے رکھوں ؟ اسی حدیث میں ہے کہ جب آپ سے دو دن افطار اور ایک دن روزے کے بارے
میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا : کاش مجھے اس کی طاقت ہوتی ! علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کاش
میری امت کو طاقت ہوتی کیونکہ آپ کو تو اس سے بہت زیادہ کی طاقت تھی حتیٰ کہ آپ وصال کے روزے
بھی رکھتے تھے اس کی تائید یہ ہے کہ حدیث نمبر ۲۶۴۳ میں آپ نے فرمایا کاش اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت
دے ، یا یہ مطلب ہے کہ میں امت کے معاملات ، تبلیغی مہمات اور دیگر عوارض کی وجہ سے یہ روزے نہیں

رکھ سکتا اگرچہ فی نفسہ اس سے زیادہ روزوں کی بھی آپ میں طاقت تھی۔

پیر اور جمعرات کے روزے

شیخ عثمانی لکھتے ہیں کہ حاکم ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے روزوں کے بارے میں متعدد احادیث صحیحہ وارد ہیں، ابو داؤد ترمذی اور نسائی میں ہے اور اس کو ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے۔ میں نے آپ سے ان کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور میں پسند کرتا ہوں کہ میرے اعمال اس حال میں پیش کیے جائیں کہ میں روزے سے ہوں، یہ حدیث نسائی اور ابو داؤد میں ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح قرار دیا ہے، لہ

یوم میلاد النبی کی خوشی

ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ پیر کے دن کا روزہ قصداً رکھتے تھے، صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے آپ نے پیر کے دن روزوں کا سبب یہ بیان کیا کہ ذاک یوم ولدت فیہ۔ اس دن میں پیدا ہوا، اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم میلاد کی خوشی کی اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم میلاد کو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا شکر روزے سے بھی ادا ہوتا ہے اور صدقہ و خیرات سے بھی۔ اہل اسلام کا معمول ہے کہ وہ بارہ ربیع الاول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی مناتے ہیں اور صدقہ و خیرات کرتے ہیں، عروہ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ کی ایک لونڈی تھی شریبہ جس کو اس نے آزاد کر دیا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا تھا، جب ابوہریرہ سر گیا تو اس کو عذاب میں گرفتار دیکھا گیا اس کے ہاگیا تم نے مرنے کے بعد کیا دیکھا اس نے کہا میں نے تمہارے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی سوا اس کے کہ مجھے اس (انگلی) سے پلایا جاتا ہے، علامہ عسقلانی لکھتے ہیں اس کے عذاب کی تخفیف حضور کی وجہ سے ہوئی، علامہ ابن جزیری لکھتے ہیں کہ کافر نے آپ کی پیدائش کی خوشی میں صندہ کیا تو اس کے عذاب میں تخفیف ہو گئی تو مسلمان اس خوشی میں صدقات کرنے کی بناء پر زیادہ کرم کے امیدوار ہیں۔

محافل میلاد کی شرعی حیثیت

اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانا اور سال کے تمام ایام میں عموماً اور ماہ ربیع الاول میں خصوصاً اچھی ولادت کا ذکر کرنا، آپ کے فضائل و مناقب اور آپ کے شمائل و خصائل کو مجالس اور محافل میں بیان کرنا جائز اور مستحب ہے اور صدقات و خیرات کے ہلایا کا آپ کی جناب عالی میں ایصالِ ثواب کرنا اہل اسلام اور بزرگانِ دین کا معمول ہے۔

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ فور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولیٰ ۱۳۸۱ھ۔

عموماً ایسا ہوتا ہے کہ ہر اچھے کام میں بعض دنیا دار بڑائی اور فسق و فجور کے پہلو نکال دیتے ہیں، مثلاً عید الفطر اور عید الاضحیٰ مسلمانوں کی اجتماعی عبادات اور خوشی کے ایام ہیں لیکن ان ایام کو میلہ کی شکل دے دی گئی ہے اور پارکوں اور تفریح گاہوں میں عورتوں اور مردوں کا مخلوط اجتماع ہوتا ہے۔ عورتیں سرخی، پاؤڈر اور دیگر کاسٹیکس کے لوازمات سے بن سندر، ساحل سمندر، پارکوں اور عام تفریح گاہوں میں گھومتی پھرتی ہیں اور اوباش لوگ فحش حرکات کرتے ہیں۔ ان تمام جگہوں پر بلند آواز سے لاؤڈ اسپیکر پر فلمی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے جگہ جگہ میلہ لگتا ہے جس میں ناچ گانا اور تمام خرافات ہوتی ہیں۔ ان ناجائز امور اور غیر شرعی حرکات کی بناء پر کوئی مسلمان شخص یہ نہیں کہتا کہ چونکہ عیدین کے ایام میں یہ غیر شرعی امور ہوتے ہیں اس لیے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز بند کر دی جائے یا عید کے دن خوشی نہ منائی جائے، لوگ نہادھو کر نشے کپڑے بدل کر عید گاہوں میں نہ جائیں کہ اس سے ان خرافات کا دروازہ کھلتا ہے۔ عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور اگر کسی سنت پر عمل کرنے سے بے شمار حرام کاموں کا دروازہ کھلتا ہو تو اس سنت کو ترک کر دینا چاہیے۔ علیٰ ہذا التیاس ۴۱۲ اگست اور ٹیس مارچ قومی تہوار ہیں لیکن ان تہواروں میں بھی یہی خرافات ہوتی ہیں لیکن ان خرافات کی بناء پر کسی نے یہ نہیں کہا کہ ان قومی تہواروں کو منانا بند کر دیا جائے۔ اسی طرح نکاح میں بالعموم گانے بولے، عورتوں اور مردوں کے مخلوط اجتماعات اور دیگر خرافات ہوتی ہیں لیکن اس کی بناء پر نکاح کو مذہب یا ممنوع نہیں کہا جاتا، اس لیے اگر بعض جگہ محافل میلاد میں کوئی خرابی ہوتی ہے تو اس سے محفل میلاد کو بند نہیں کیا جائے گا۔

عید میلاد النبی کو منانے کی شرعی حیثیت وہی ہے جس کا ہم نے سطور بالا میں ذکر کیا ہے۔ پہلے مسلمان صرف محافل کا انعقاد اور صدقہ و خیرات کیا کرتے تھے۔ بعد میں اہل محبت نے اس خوشی میں جلوس نکالنا شروع کیا جس میں نعت خوانی ہوتی تھی، قسیدہ بردہ پڑھا جاتا تھا اور علماء کرام تقریریں کرتے تھے اور نمازوں کے اوقات میں نماز پڑھی جاتی تھی اور کوئی غیر شرعی حرکت نہیں ہوتی تھی، اس جلوس کو فرض واجب اور سنت کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی تعظیم اور آپ کی عظمت کے اظہار کے لیے جلوس نکالا جاتا تھا کیونکہ آج کل کسی شخص کی عظمت و شوکت کے اظہار کا ایک ذریعہ جلوس بھی ہے، اس امر کے پیش نظر جلوس نکالنا بلاشبہ ایک امر مستحسن ہے لیکن جیسا کہ ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ بعض غیر متدل لوگ ہر ایک اور اچھے کام میں اپنی ہواؤں کے تقاضے سے بڑائی کے راستے نکال لیتے ہیں اس لیے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض شہروں میں عید میلاد کے جلوس کے تقدس کو بالکل پامال کر دیا گیا ہے۔ جلوس تنگ راستوں سے گزرتا ہے اور مکانوں کی کھڑکیوں اور بالکنیوں سے نوجوان لڑکیاں اور عورتیں شرکاء جلوس پر پھل وغیرہ پھینکتی ہیں (شاید ایصال ثواب کی نیت سے، البیاض باللہ) اور اوباش نوجوان فحش حرکتیں کرتے ہیں۔ جلوس میں مختلف گاڑیوں پر فلمی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے اور نوجوان لڑکے فلمی گانوں کی دھنوں پر ناچتے ہیں اور نماز کے اوقات میں جلوس چلتا رہتا ہے۔ مساجد کے آگے سے گزرتا ہے اور نماز کا کوئی اہتمام نہیں کیا جاتا، اس قسم کے جلوس، میلاد النبی کے تقدس پر بدنما داغ ہیں ان کی اصلاح نہ ہو سکے تو ان کو فوراً بند کر دینا چاہیے کیونکہ ایک امر مستحسن کے نام پر ان محرمات کے ارتکاب کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، البتہ ان غیر شرعی جلوسوں کو دیکھ کر مطلقاً عید میلاد النبی کے جلوسوں کو حرام اور ناجائز کہنا صحیح نہیں

سے اور جن شہروں اور جن جگہوں میں عید میلاد النبی کے جلوس اپنی شرعی حدود و قیود کے ساتھ نکلتے ہیں ان جگہوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے۔

اسی طرح جن محافل میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جاتا ہے اور نعمت خوانی مزامیر کے ساتھ کی جاتی ہے وہ بھی ناجائز ہیں۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

واقبح منه النذر بقرآن المولد فی المناسک

اشتمالاً علی الذنبا والدعویٰ والیناب

ثواب ذلک الی حضرت المصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم۔

اور سب سے قبیح چیز یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کو مناروں میں پڑھنے کی نذر مانی جائے اور اس میں گانا بجانا ہو اور اس کا ثواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچایا جائے۔

بعض اہل ہواد مجالس میلاد میں آلات موسیقی سے جو شغل کرتے ہیں اس کی مذمت میں علامہ ابن الحاج نے مدخل میں بہت تفصیل سے لکھا ہے اور یہ کوئی اختلافی چیز نہیں ہے۔ ان تمام حضرات نے یک نیتی سے ان خرافات کی مذمت کی ہے ورنہ شرعی طریقہ سے محافل میلاد کے انعقاد کو خود ان بزرگوں نے بیان کیا ہے جس کو ہم انشاء اللہ العزیز ابھی نقل کر رہے ہیں۔ علامہ ابن الحاج کا ذکر ہم نے خصوصیت سے اس لیے کیا ہے کہ بعض مافض ان کے نام کو بہت زیادہ استعمال کرتے ہیں، بہر حال ہم نے شروع میں عید میلاد النبی منانے سے متعلق اہلسنت کا جو نظر یہ پیش کیا ہے اس کے جواز اور استحسان میں اکابر اہل اسلام کی کبھی بھی دیرائیں نہیں رہیں، اور اگر کسی جگہ محافل میلاد میں کوئی غیر شرعی کام ہوتا ہے تو اس کی بناء پر میلاد کی تمام محافل کو بدعت سینہ ناجائز اور حرام قرار دینا اور مسلمانوں سے ان کو بند کرنے کی اپیلیں کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص، عبید القدر، عبید الصغریٰ، چودہ اگست اور ٹیٹیس مارچ کے میلاد منیوں اور نکاح میں گانے بجانے کی خرافات کو دیکھ کر یہ کہے کہ عیدین کی نمازیں اور قومی تہوار یا نکاح کی تقریب ناجائز اور حرام ہیں، العیاذ باللہ۔

میلاد النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جواز اور استحسان پر دلائل | میلاد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر ہونا ہے۔ آپ کے فضائل و

مناقب اور آپ کے شمائل و صفات کا بیان ہونا ہے اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کا کوئی انکار کر سکے کیونکہ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت یحییٰ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے فضائل اور صفات کا بھی ذکر کیا گیا ہے اور خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور آپ کے حامد و محاسن کا بھی بکثرت ذکر ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی تلاوت کی دولت عطا کی ہے اس سے یہ آیات مخفی نہیں ہوں گی۔ قرآن مجید میں یہ بھی ہے: **قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلِیَفْرَحُوا رِیْسًا** (۵۸) ”آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناؤ“ اور یہ بھی ہے: **وَمَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** (صغی: ۱۱) ”اپنی رب کی نعمت کا بیان کیجئے“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی نعمت بھی ہیں اور رحمت بھی، اسی طرح آپ کی ولادت بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت اور رحمت ہے آپ کے

خصائل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نعمت ہیں اس لیے آپ کی ولادت اور آپ کے محمد و محمد بن کا بیان کرنا اور ان پر خوشی منانا عین حکم قرآن کے مطابق ہے۔ اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ میلاد شریف ماہ ربیع الاول میں کیوں منایا جاتا ہے اور خصوصاً بارہ تاریخ کیوں معین ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی تہنیں نہیں ہیں جیسے یکم شوال عید الفطر کے لیے اور نوزی الحج کے لیے معین ہے یا رمضان کا مہینہ روزوں کے لیے معین ہے یا جیسے غروب آفتاب اور طلوع فجر مغرب اور فجر کی نمازوں کے لیے معین ہیں۔ میلاد شریف سال کے بارہ مہینوں میں کیا جاسکتا ہے اور اس پر عمل بھی ہوتا ہے لیکن ربیع الاول کے مہینہ اور بارہ تاریخ کی اس لیے خصوصیت ہے کہ اس ماہ اور اس تاریخ میں آپ کی ولادت مبارکہ ہوئی ہے، اس کی شرعی نظیر یہ ہے کہ ابھی قریب ہی یہ روایت گزری ہے! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہود دس محرم کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا تم اس دن کا روزہ کیوں رکھتے ہو؟ انھوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور شکر اس دن روزہ رکھا اس لیے ہم بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ کی نعمت پر شکر ادا کرنے کے تمہاری بہ نسبت ہم زیادہ مستحق ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا خود بھی روزہ رکھا اور ہمیں بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نعمت عطا کی ہو اس دن اس نعمت کا شکر ادا کیا جائے اور اس نعمت کی تعظیم کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیر کے دن ولادت ہوئی، اس دن آپ پر قرآن نازل ہوا اور اسی دن آپ سورت ہونے لگے آپ اس دن کی تعظیم کے لیے روزہ رکھتے تھے جیسا کہ باب مذکور کی اس حدیث میں مذکور ہے بنا بریں چونکہ بارہ ربیع الاول کو آپ کی ولادت ہوئی اس لیے مسلمان خصوصیت کے ساتھ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، اس دن اللہ تعالیٰ کی اس نعمت عظمیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور اس دن انواع و اقسام کے صدقات و خیرات کرتے ہیں اور خوشی مناتے ہیں یہ دونوں حدیثیں تاریخ اور دن کی خصوصیت پر عظیم احل ہیں۔

شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

علاء قرطبی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا جو روزہ رکھا اس میں حضرت موسیٰ کی موافقت کے علاوہ یہ بات بھی تھی کہ آپ کی شریعت میں ان ایام کی تعظیم ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے

قال القرطبي مع النضمام ان من شرعه تعظيم الايام التي اظهر الله سبحانه فيها الرسل فاستحسن فيها الصوم ربه

- ۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۹ مطبوعہ نور محمدی مطابع کراچی طبع اول ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲۸ " " " " ۱۳۸۱ھ
 ۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح اللہ ج ۲ ص ۱۳۵ مطبوعہ مکتبۃ المجاز کراچی۔

رسولوں کو غلبہ عطا فرمایا اس وجہ سے آپ نے دس محرم کے روزے کو مستحسن قرار دیا۔

علامہ قرطبی نے جن آیات کی تنظیم کا ذکر فرمایا ہے ان میں مثلاً جسہ کا دن سب سے بڑھا اس دن حضرت آدم پیدا ہوئے اور اسی دن آپ دنیا میں تشریف لائے، آیات تشریق کی عبادات حضرت ابراہیم کی یادگار ہیں۔ دس ذی الحجہ کا دن حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے اور ان تمام دنوں میں سب سے افضل وہ دن ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رقی سرائے عالم ہوئے کہ تمام دنوں کی عظمتیں اس دن سے ہیں، اس لیے اس دن کی تنظیم کرنا، اس دن صدقہ و خیرات اور انواع و اقسام کی نفل عبادات کرنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت صلوات و سلام پڑھنا، آپ کے فضائل و خصائل بیان کرنا، آپ کی جناب میں عبادات کے ہر ایک کا ایصال ثواب کرنا اور اجتماعی طور پر خوشی منانا، ایمان کی علامات اور محبت رسول کے ثمرات ہیں اور اس ماہ اور اس دن کی عرفی تینیں حدیث عاشورہ کی روشنی میں جائز اور مستحسن ہے۔

راہن ایام میں خوشی منانا اور صدقہ و خیرات کرنا تو اس کی اصل صحیح بخاری کی وہ حدیث شریف ہے جس میں ابوہب کے توبہ کو آزاد کرنے کا واقعہ ہے، علامہ حسین بن محمد اس واقعہ کو سیرت کی مستند کتب کے حوالوں سے تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

ابوہب کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ عروہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوہب فوت ہو گیا تو اس کے ایک سال بعد اس کے بھائی عباس نے اس کو خواب میں دیکھا اور اس سے کہا "اے ابوہب تمہارے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا؟" اس نے کہا میں نے تم سے جدا ہونے کے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی۔ ماسوا اس بات کے کہ توبہ کو آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے اس چنگلی سے ہٹایا جاتا ہے بلکہ

علامہ سہیلی امام بخاری کے حوالہ سے عروہ کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔ دوسرے محدثین نے اس طرح بیان کیا ہے کہ ابوہب کے بھائی عباس نے ابوہب کے مرنے کے ایک سال بعد اس کو خواب میں بُرے حال میں دیکھا اور ابوہب نے کہا میں نے تمہارے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی لیکن ہر پیر کے دن میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن پیدا ہوئے تھے اور توبہ نے ابوہب کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی اور کہا تھا "کیا تمہیں نہیں پتا کہ آمنہ کے دل تمہارے بھائی عبداللہ کا لڑکا پیدا ہوا ہے؟" ابوہب نے اس سے کہا "تو آزاد ہے؟" اس قول نے اس کو جہنم میں فائدہ پہنچایا۔ جیسا کہ اس کے بھائی ابو طالب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت نے فائدہ پہنچایا اور اس کو جہنم میں سب سے کم عذاب دیا جائے گا۔

علامہ عینی نے سہیلی کے حوالہ سے اس روایت کو ذکر کیا ہے اور طویل بحث کے بعد لکھا ہے کہ کفار

۱۔ علامہ حسین بن محمد دیلمی بکری۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ شہان، بیروت، ۱۳۸۳ھ۔

۲۔ علامہ ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ السہیلی متوفی ۵۵۱ھ الرضی الاف ج ۲ ص ۹ مطبوعہ مکتبہ دار فقیہ لبنان، ۱۳۹۷ھ۔

کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن یہ ابو لہب کی خصوصیت ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ یہ تخفیف ابو لہب کے ساتھ اور جن کفار کے بارے میں نص وارد ہوئی خاص ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی پہلی کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے اور علامہ قرطبی کا قول بھی ذکر کیا ہے اور ابن میسر کے حوالے سے لکھا ہے کہ قاعدہ یہی ہے کہ کافر کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ مالک ہے جس کو چاہے اپنے فضل سے اس قاعدہ سے مستثنیٰ کرے اس کے عذاب سے تخفیف کر دے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید میں تخفیف کی نفی سے عذاب آخرت کی تخفیف میں نفی مراد ہو اور حدیث میں تخفیف کے ثبوت سے عذاب بزرگ میں تخفیف علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

یہ روایت ہے کہ ابو لہب کو اس کی موت کے بعد خواب میں دکھایا گیا، اس سے پوچھا گیا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا جہنم میں ہوں لیکن ہر پیر کی رات میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور میں اپنی اس انگلی کو چوستا ہوں (چھلکی کی طرف اشارہ کیا) اور یہ اس وجہ سے ہے کہ جب ثور یہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی مجھے بشارت دی، اور اس نے آپ کو دودھ پلایا تو میں نے اسے آزاد کر دیا تھا۔ علامہ ابن خضریٰ کہتے ہیں کہ وہ ابو لہب جس کی مذمت میں قرآن مجید نازل ہوا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شغب خوشی کی اور اسے اس کے محلہ میں جہنم میں جزا دی گئی تو وہ شخص جو مسلمان ہو، مومن ہو، اور آپ کا امتی ہو وہ اگر آپ کی ولادت کی خوشی منائے اور اپنی وصیت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں صدقہ و خیرات کرے تو اس کی جزا کا کیا عالم ہو گا! اللہ تعالیٰ سے تو تعجب ہے کہ اس کی جزا یہ ہو گی کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے جنت میں داخل فرمائے گا! سہ

شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثور یہ نے دودھ

پلایا، جو ابو لہب کی آزاد کردہ غنی، ابو لہب نے ثور یہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے ابو لہب کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی، موت کے بعد ابو لہب کو خواب میں دکھایا گیا اور اس سے پوچھا گیا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا جہنم میں ہوں، لیکن ہر پیر کے دن میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور اس نے اپنی انگلی کے سر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں

والرضعة ثور يبه عتيقة ابى لهب اعتقها حين بشرته بولادة صلى الله عليه وسلم وقد روى ابو لهب بعد موته في النور فقيل له: ما حالك؟ فقال في النار. الا انه خفف عني كل اثنين، وامص من بين اصبعي هاتين ماء و اشار براس اصبعه. وان ذلك باعتبار ثور يبه عند ما بشرتني بولادة

- ۱۔ علامہ بدر الدین عینی سترقی ۱۰۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۲۰ ص ۹۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔
 ۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار نشر المكتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
 ۳۔ علامہ احمد بن محمد قسطلانی سترقی ۹۱۱ھ، المطالب اللدنیہ ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار المكتب العلمیہ بیروت۔

النبي صلى الله عليه وسلم بأرضاعها
له . قال ابن الجوزي : فإذا كان هذا
ابولهب الكافرا الذي نزل القرآن بدمه
جوزي بفرحه ليلة مولد النبي صلى
الله عليه وسلم به فمأ حال المسلم
الموحد من امتة يسر بمولده ؟^۱

اس کو چوستا ہوں اور یہ اس وجہ سے ہے کہ میں نے
ثویبہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی بشارت دی تھی اور آپ
کو دودھ پلایا تھا، ابن جوزی نے کہا ہے کہ وہ ابولہب
کافر جس کی مذمت میں قرآن مجید نازل ہوا جب اس کو
بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانے پہ
جزادی گئی تو آپ کی امت کے اس مسلمان اور موحد
کا کیا صلہ ہو گا جو آپ کے میلاد کی خوشی مناتا ہے؟

اگر یہ شبہ ہو کہ ابولہب کے بھائی حضرت عباسؓ نے یہ خواب دیکھا وہ اس وقت کافر تھے اور ایک کافر کے خواب سے
کوئی مسئلہ سیکھتے ثابت ہو گا اور شرعاً کیسے مستبر ہو گا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے قید
خانے میں دو کافروں نے خواب بیان کیا اور آپ نے اس کا شرعاً اعتبار کیا، علاوہ ازیں امت مسلمہ کے
اہلہ علماء کرام نے اس خواب کی روشنی میں مسئلہ میلاد بیان کیا ہے۔ شیخ النور شاہ کشمیری نے بھی اس خواب کو تسلیم
کر کے اور اس کا شرعاً اعتبار کر کے لکھا ہے کہ:

فيه دليل ان طاعات الكفار تنفع
شيئاً ولو لم تدر العذاب .^۲

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ کفار کی طاعت
سے انھیں کچھ فائدہ پہنچتا ہے اگرچہ بالکلیہ عذاب
نہیں اٹھتا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی ثویبہ کو آزاد کرنے اور ابولہب کے عذاب میں تخفیف کا ذکر کرنے کے
بعد لکھتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شب محفل میلاد منعقد کرنے والوں اور اس پر خوشی منانے
والوں کے لیے دلیل ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مال خرچ کریں کیونکہ ابولہب جو کافر تھا جس کی مذمت میں قرآن
مجید نازل ہوا جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی خوشی کی اور اس کو اس کی جزا ملی تو جو مسلمان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور خوشی میں مال خرچ کریں گے ان کی جزا کا کیا عالم ہو گا! لیکن عوام نے اس موقع
پر جو بدعات پیدا کر لی ہیں اور اکالت محرمہ کے سانچہ کا ناجائز ہونا ہے اس سے نخل مالی ہونی چاہیے تاکہ اسلام
کی پیروی سے محرومی نہ ہو۔^۳

- ۱۔ - شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۲۴۲ھ، مختصر سیرۃ الرسول ص ۱۳ مطبوعہ المطبعة العربية لاہور طبع اول ۱۳۹۹ھ۔
- ۲۔ - شیخ النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، طبع اول ۱۳۵۷ھ۔
- ۳۔ - شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رشتہ سکر ۱۳۹۷ھ۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے علاوہ علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ حلبی، علامہ حسین بن محمد دیلمی، علامہ زرقلی، علامہ محمد بن یوسف شامی اور علامہ ابن عابدین شامی نے بھی اپنی اپنی تصانیف میں ابوہب کی تحقیق عذاب کی روایت سے ایام مولد میں خوشی منانے اور صدقہ و خیرات کرنے پر استدلال کیا ہے اور ابن حجر کی مسطورہ عبارت کو نقل کیا ہے۔ یہاں تک ہم نے اختصار کے ساتھ میلاد شریف کے جواز اور استحسان پر دلائل پیش کیے ہیں۔ اب ہم اس مسئلہ پر بعض علماء و سنجین کے دلائل ذکر کرتے ہیں۔

علامہ سیوطی کے دلائل | علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی سے میلاد شریف منانے کے متعلق پر چچا گیا تو انہوں نے کہا: میلاد کا مکمل اپنی اصل کے اعتبار سے بدعت ہے اور قرون ثلاثہ میں کسی سے یہ عمل منقول نہیں ہے لیکن اس کے باوجود یہ محاسن پر مشتمل ہے اور اس میں بیعت کام بھی کیے جاتے ہیں پس جس شخص نے اس کے محاسن کو اختیار کیا اور بُرے کاموں سے بچا تو یہ بدعت حسنہ ہے۔ اور مجھ پر ایسی حجت ظاہر ہوئی جس سے اس کی اصل ثابت ہوتی ہے کیونکہ بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو یہود کو یوم عاشورہ کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے ان سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا تھا اور حضرت موسیٰ کو نجات دی تھی تو اس لیے ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیس مہین دن میں اللہ تعالیٰ نے کوئی نعمت عطا کی ہو یا کوئی بلا ٹالی ہو وہ خاص دن جیسے بھی آئے اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہیے اور شکر متعدد عبادات مثلاً نماز، روزہ، صدقہ اور تلاوت قرآن سے ادا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور آپ کے ظہور سے بڑھ کر کوئی نعمت ہے اس لیے جب بھی آپ کی ولادت کا دن آئے تو اس میں انوار و اقسام کی عبادات سے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ اور اس کی اصل یہ حدیث ہے۔

علامہ ابن حجر مکی کہتے ہیں کہ اس دن تلاوت قرآن، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان کرنا چاہیے اور نعمت خدائی اور سماع میں جو چیزیں مباح ہیں وہ اس خوشی کے دن کرنی چاہیں تاکہ مسرت اور سرور ظاہر ہو اور جو چیزیں حرام، مکروہ یا خلاف اولیٰ ہیں ان سے باز رہنا چاہیے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ مجھ پر ایک اور دلیل ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ سنن بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، حسن المقصد فی ملل الولد (الحادی للفتاویٰ) ج ۱ ص ۱۹۶ مطبوعہ مکتبہ نورانیہ فیصل آباد

۲۔ علامہ علی بن بریلان الدین سیوطی متوفی ۹۴۰ھ، الانسان الیوم ج ۱ ص ۱۳۲ مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی الکلبی مصر۔

۳۔ علامہ حسین بن محمد دیلمی شافعی تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ مشیخان بیروت ۱۲۸۳ھ۔

۴۔ علامہ محمد بن عبدالباقی زرقلی مالکی، شرح المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۱۳۹ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت طبع ثانی ۱۳۹۳ھ۔

۵۔ علامہ محمد بن برہمت شامی شافعی متوفی ۹۴۲ھ، سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر النبا ورجل اللہ مطبوعہ المجلس الاعلیٰ قاہرہ ۱۳۹۲ھ۔

۶۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح الولد بن حجر (جوامع البحار) ج ۲ ص ۳۳۸ مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر ۱۳۷۹ھ۔

۷۔ ابن حجر عسقلانی میں بعض علماء نے ابن حجر کی جگہ ابن جریر کی جگہ لکھا ہے وہ غلط ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور پیروی اسی میں ہے کہ فضیلت داسے ایام میں نیکی کے افعال اور کاروائیوں کے بکثرت کیے جائیں کیا تمہیں انہیں معلوم کہ امام بخاری نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت کا تعمیر کرتے تھے اور سب سے زیادہ کارفرما رمضان شریف میں کرتے تھے لہذا ہم آپ کی پیروی میں فضیلت داسے دنوں کی تعظیم کرتے ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ایام فضیلت میں زیادہ عبادت اور زیادہ کارفرما کیے ہیں وہ معلوم اور معروف ہیں (جیسے رمضان شریف) اور اس مبارک مہینہ میں آپ کا خصوصیت کے ساتھ زیادہ عبادت اور کاروائی میرا ثابت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ اس ماہ میں زیادہ عبادت اس لیے نہیں کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ امت سے تحفیت کا ارادہ کرتے تھے اور اس پر رحمت اور شفقت کرتے تھے۔ بالخصوص ان امور میں جن کا تعلق آپ کے ساتھ تھا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا اور فرمایا اسے اللہ ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے شکاری جانور کو قتل کرنے اور مدینہ کے درخت کو کاٹنے کی سزا نہیں مقرر فرمائی جیسا کہ مکہ میں ان چیزوں پر سزا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس چیز کی فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہو، آپ اس کے احکام میں امت پر شفقت کی خاطر تخفیف کر دیتے تھے۔

علامہ ابن الحاج کے شبہات اور ان کے جوابات | علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ نے یہ جو کچھ لکھا تھا وہ حق اور صواب ہونے کے لحاظ سے شک اور

شبہ سے بالاتر تھا۔ اس کے بعد انھوں نے بخل میلاد میں معنی لوگ جو غریبیاں کرتے ہیں ان کا ذکر کر کے رد کیا ہے خصوصاً آلات موسیقی کا رد کرتے کرتے وہ راہ اعتدال سے ہٹ گئے، کہتے ہیں:

اگر بخل میلاد سماع سے خالی ہو اور اس میں صرف کھانا کھلانے پر اقتضار کیا جائے اور صرف میلاد کی نیت ہو اور اس میں مسلمان بھائیوں کو بلایا جائے اور ان تمام مفاسد سے خالی ہو جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے تب بھی یہ عمل نفس میلاد کی نیت سے بدعت ہے کیونکہ اس فعل میں دین پر زیادتی ہے اور سلف صالحین کا اس پر عمل نہیں رہا۔ سلف کی اتباع صرف اولیٰ ہی نہیں واجب ہے، کیونکہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی سب سے زیادہ اتباع اور تعظیم کرنے والے تھے اور ان میں سے کسی سے یہ منقول نہیں ہے کہ انھوں نے میلاد کیا ہو۔ میں کہتا ہوں کہ سلف صالحین میں کسی سے یہ بھی منقول نہیں ہے کہ انھوں نے ماہ ربیع الاول کی تعظیم کی ہو اور اس ماہ میں زیادہ عبادت اور کاروائی نہ کرنے کو واجب قرار دیا ہو اس لیے اس ماہ میں عبادت کی زیادتی اور کاروائی غیر کی کثرت بھی بدعت قرار پائی، حالانکہ علامہ ابن الحاج ص ۲۶۱ پر اس کو واجب قرار دے چکے ہیں اور

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۷۳۷ھ الدخول ج ۱ ص ۲۶۲ - ۲۶۱، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۲۔ الدخول ج ۱ ص ۲۶۸

ہم نے اس سے پہلے اس عبارت کا ترجمہ نقل کر دیا ہے، علامہ ابن الحاج کی یہ عبارت چونکہ اصول اسلام کے خلاف ہے اس لیے باطل اور مردود ہے اور صحیح بات وہ ہے جس کو انھوں نے اس بحث کے شروع میں ذکر کیا ہے۔

علامہ ابن الحاج کہتے ہیں کہ سلف صالحین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور اس کی تعلیم کو ہم سے زیادہ جاننے والے تھے اس کے باوجود انھوں نے محافل میلاد منعقد نہیں کیں اور ہم ان کے تابع ہیں اس لیے ہم کو بھی انکی اتباع کرنی چاہیے بلکہ کہتے ہیں کہ ان کی اتباع زیادہ واجب ہے، اس اصول پر کہا جاسکتا ہے کہ سلف صالحین میں تابعین سے زیادہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور شریعت کو جاننے والے تھے اس لیے جس کام کو صحابہ نے نہیں کیا وہ تابعین کو نہیں کرنا چاہیے تھا اور ان کا کیا ہوا وہ کام صرف اس وجہ سے ناجائز اور بدعت ہو جانا چاہیے کہ ان سے پہلے بزرگوں نے اس کام کو نہیں کیا، مثلاً مسجد میں محراب بنانے کی ابتداء حضرت عمر بن عبد العزیز نے کی اور قرآن مجید میں حجاج بن یوسف نے اعراب لگائے اس اصول سے یہ دونوں کام ناجائز اور بدعت ہو گئے کیونکہ اگر یہ کام صحیح ہوتے تو ان سے زیادہ دین کا درجہ رکھنے والے صحابہ کرام اس کام کو کیوں ترک کرتے۔ اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ صحابہ کرام کی بہ نسبت دین اور شریعت کو جاننے والے خود جناب رسالت ہیں کہ آپ کا منصب اور مقام ہی دین اور شریعت کو وضع کرنا ہے اس لیے جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو وہ بدعت قرار پائے گا مثلاً حضرت عثمان نے جمعہ کے دن ایک اذان کا اضافہ کیا، حضرت عمر نے تراویح کی نماز شروع کرائی، اگر ان کاموں میں کوئی خیر ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کاموں کو کیوں ترک کرتے؟ علامہ ابن الحاج کے سامنے قرآن مجید کا جو نسخہ تھا اس میں سورتوں کے نام لکھے ہوئے تھے یہ بہت بعد کے لوگوں نے رواج دیا تھا اور ان سے پہلے کے سلف صالحین نے قرآن مجید کے نسخوں میں سورتوں کے نام نہیں لکھے تھے اور تادم تحریر ذیلے اسلام میں قرآن مجید کے نسخے اسی طرح چھپ رہے ہیں، اگر اس کام میں خیر ہوتی تو اتباع تابعین، تابعین، اور صحابہ میں سے کوئی قریہ کام کرتا پھر اس اصول پر قرآن مجید کے ان نسخوں کو کیا کہا جائے گا؟ ہم نے اختصار کی غرض سے صرف چند مثالیں پیش کی ہیں۔

ثانیاً گزارش یہ ہے کہ سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین نے محافل میلاد منعقد کیں، بجا ہے لیکن صحابہ اور تابعین نے اس فعل سے منع بھی تو نہیں کیا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: الفعل يدل على الجواز وعدم المنع لا يدل على المنع۔ کسی کام کا کرنا اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے اور اس کا نہ کرنا اس کی ممانعت پر دلالت نہیں کرتا، صنعت و حرفت اور طرق تبلیغ میں سے چند کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے ثابت ہیں اور سیکڑوں کام اور طرق تبلیغ میں مثلاً تصنیف و تالیف وغیرہ جناب رسالت، صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے نہیں کیے تو کیا یہ سب ناجائز ہیں؟

ثالثاً صحابہ اور تابعین کے محافل میلاد منعقد نہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ دن رات دین کے زیادہ اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے مثلاً املائے کلمۃ اللہ کے لیے جہاد کرنا، کافروں کو مسلمان کرنا، متردلوں اور دین کے باغیوں کو تہ تیغ کرنا، حدود الہیہ کو قائم کرنا اور اسلام کا سورج جو کہیں غروب نہیں ہوتا تھا ان تمام شہروں میں نظم و نسق قائم کرنا۔

رابعاً ہر وہ کام جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے کیا جائے اور وہ کام آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتا ہو، اس کو کرنا جائز ہے بشرطیکہ شرک نہ ہو خواہ اس کام کی اشیل اور نظیر عہد صحابہ اور تابعین میں نہ ہو۔ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وهنا امران لا بد منهما احدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والشأن افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذااته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من مرتبته فقد عصي او كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم بانواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد اصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا تفريط - ۱۷

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

وما يفعله بعض الناس من النزول بالقرب من المدينة والمعنى على اقدامه الحان يدخلها حسن وكل ما كان ادخل في الادب والاحلال كان حسناً - ۱۸
یہ عبارات عالم گیری میں بھی ہے۔ ۱۹

بعض لوگ مدینہ طیبہ آنے سے پہلے سواری اتر جاتے ہیں اور پیدل چل کر مدینہ منورہ میں داخل ہوتے ہیں یہ فعل مستحسن ہے اور ہر وہ کام جو بارگاہ رسالت میں زیادہ ادب اور تعظیم کا مظہر ہو وہ مستحسن ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہوا کہ ہر وہ کام جو تعظیم رسول کا مظہر ہو اور منافی خصائص ہادی نہ ہو اس کا کرنا مستحسن ہے خواہ اس کی سلف صالحین ہی کوئی نظیر نہ ہو لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر غفلت میں لا کر منع کرنا اور کفر ہے جو کہ ادب سے مولانا دہلوی نے لکھا ہے کہ مستحسن ہے۔

۱۷۔ علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۴۲ھ، الجوزی المنظم، ص ۱۲، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور ۱۴۰۵ھ۔

۱۸۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ مکتبہ لوریہ رضویہ سکھر۔

۱۹۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، فتاویٰ ہندیہ، ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ مکتبہ کبری امیر یہ بول لاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

علامہ ابن الحاج نے بارگاہ رسالت کے آداب سے خود بھی ایمان افروز مثالیں ذکر کی ہیں جن پر سلف صالحین کا عمل نہیں رہا اس کے باوجود وہ افعال اہل ایمان کے دلوں کو روشن کرتے ہیں۔ علامہ ابن الحاج کہتے ہیں: ایک بزرگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے گئے اور مدینہ طیبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کے پیش نظر شہر کے باہر سے زیارت کر لی، ان سے کہا گیا، آپ شہر میں نہیں جاتے؟ انھوں نے کیا نچھو ایسا شخص سید اکرمین صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں داخل ہو سکتا ہے؟ اسی طرح خلیفہ کا قاصد، حضرت امام مالک کے پاس نچھو لیکر آیا کہ اس پر سوار ہو کر خلیفہ سے ملنے جائیں تو انھوں نے نچھو پر سوار ہونے سے معذرت کر لی، اور کہا جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قدموں سے چلے ہوں وہاں میں سوار ہو کر چلوں یہ نہیں ہو سکتا! سلم۔

اہل محبت سے اس قسم کی بہت سی مثالیں یادگار ہیں بہر حال جو مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر عید میلاد کی محافل قائم کرتے ہیں اور اس میں سلام اور قیام کرتے ہیں اور آپ کی جناب میں صدقہ و خیرات اور دیگر عبادات کے ہلایا کا ایصال ثواب کرتے ہیں ان کے یہ اعمال یقیناً مستحسن اور خیر و برکت کے موجب ہیں خواہ اس سے پہلے سلف صالحین میں ایسی مثالیں مروج نہ رہی ہوں۔

ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ سے
 بیان فرمایا ہے۔

علامہ ابن الحاج کہتے ہیں کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ماہ ربیع الاول میں پیر کے دن ہوئی، ماہ رمضان میں نہیں ہوئی جس میں قرآن مجید نازل ہوا، نہ یلۃ القدر میں ہوئی نہ حرمت واسے جنینوں میں نہ شعبان کی پندرہویں شب میں نہ جمعہ کے دن نہ اس کی شب میں، ابن الحاج کہتے ہیں اس کا جواب چار طریقوں سے ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ درخت اور پھل وغیرہ پیر کے دن پیدا کیے گئے اور اس میں یہ تشبیہ ہے کہ انسان کی مادی حیات کے اسباب جس طرح پیر کے دن بنائے گئے اسی طرح اس کی روحانی حیات کا سبب کامل بھی پیر کے دن پیدا کیا گیا۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ربیع کے مہینے میں بہار اور اس میں یہ اشعار ہے کہ انسانیت کا گلشن صدیوں سے آباد تھا لیکن اس میں بہار اس وقت آئی جب آپ کی ولادت ہوئی، تیسرا طریقہ یہ ہے کہ فصل ربیع تمام فصول میں افضل ہوتی ہے اسی طرح آپ کی شریعت بھی تمام شریعتوں سے افضل ہے اور چوتھا طریقہ یہ ہے کہ اگر آپ رمضان، یلۃ القدر، شعبان کی پندرہویں شب یا جمعہ کی شب کو پیدا ہوئے تو ان اوقات سے آپ کو فضیلت ملتی اور جب آپ ربیع الاول میں پیر کے دن پیدا ہوئے تو اس دن کو آپ کی وجہ سے فضیلت ملی اور واقعہ یہ ہے کہ آپ کسی سے فضیلت نہیں پاتے بلکہ کائنات میں جو بھی فضیلت پاتا ہے وہ آپ سے فضیلت پاتا ہے بلکہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد ابن الحاج متوفی ۷۲۵ھ، المدخل ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۲۔ المدخل ج ۱ ص ۲۹۸ - ۲۸۱

علامہ ابن الحاج کی عبارات پر علامہ یوسف صالحی کا تبصرہ

لکھتے ہیں کہ علامہ ابن الحاج نے نفس میلاد کی مذمت نہیں کی بلکہ بعض مجالس میلاد جن محرمات اور منکرات پر مشتمل ہوتی ہیں ان کا رد کیا ہے کیونکہ ان کی ابتدائی عبارت میں تصریح ہے کہ اس ماہ مبارک میں خیرات و صدقات اور نیکی کے کاموں کو بکثرت کرنا چاہیے اور میلاد شریف سے اس کے سوا اور کیا مراد ہے؟ کیونکہ محافل میلاد میں قرآن مجید کی تلاوت اور کھانا کھلانے کے سوا اور کیا ہوتا ہے اور بخیر اور عبادت ہے اور اس عمل کو ہم مستحسن قرار دیتے ہیں، البتہ انہوں نے آخر میں جو میلاد شریف کو بدعت کہا ہے تو یہ ان کے پہلے کلام کے خلاف ہے یا تو اس کا عمل یہ ہے کہ بدعت سے ان کی مراد بدعت حسنة ہے اور یا یہ مراد ہے کہ عمل مولد کی نیت بدعت ہے کیونکہ اسلاف میں سے کسی نے عمل مولد کی نیت نہیں کی، لیکن یہ بات ان کی پہلی عبارت کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ پہلی عبارت میں انہوں نے اس ماہ میں نیکی کے کاموں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے پر براہِ نیکی کیا ہے اور جو شخص عمل مولد کرتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان اور قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اور اپنے بھائیوں کو خوشی میں کھانا کھلاتا ہے اور یہ بعینہ وہ نیکی ہے جس کو کرنے کی انہوں نے شروع میں تلقین کی تھی تو اب اس نیکی کی مذمت کیوں کی جا رہی ہے؟

علامہ فاکہانی شافعی نے بھی میلاد شریف کا انکار کیا ہے اور اس کو بدعت قرار دیا ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے حسن المقصد میں اس رسالہ کا تمام ذکر کر کے رد کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بدعت مطلقاً مذموم نہیں ہے بلکہ بدعت ستینہ مذموم ہے یا بدعت مکروہ اور یہ بدعت حسنة ہے، علامہ یوسف صالحی شافعی نے بھی علامہ سیوطی کے جوابات کو سبل الہدیٰ والرشاد میں نقل کیا ہے۔

علامہ حلبی کے دلائل

علامہ حلبی لکھتے ہیں: مسلمانوں میں یہ عادت جاری ہو گئی ہے کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سنتے ہیں تو آپ کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہر چند کہ یہ قیام بدعت ہے لیکن بدعت حسنة ہے کیونکہ ہر بدعت مذموم نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی جماعت قائم کر کے فرمایا یہ اچھی بدعت ہے اور علامہ عزالدین ابن سلام نے فرمایا بدعت کی پانچ قسمیں ہیں (شرح صحیح مسلم ج ۲ میں اس کی تفصیل دیکھئے) اور بدعت کی یہ اقسام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے خلاف نہیں ہیں: ”نئے کاموں سے بچو کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے“ اور جس نے ہمارے اس امر (شریعت یا حدیث) میں ایسا کام ایجاد کیا جو اس (شریعت) سے نہ ہو وہ مردود ہے“ ان احادیث میں بدعت سے عام معنی نہیں بلکہ خاص معنی مراد ہے (یعنی بدعت سیئہ) کیونکہ ہمارے امام شافعی نے فرمایا جو چیز کتاب، سنت، اجماع یا اقوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ضالہ ہے اور جو نیک کام ایجاد کیا جائے اور وہ ان کے خلاف نہ ہو وہ بدعت محمودہ ہے۔ امام شافعی کے زمانہ کے تمام مشائخ نے اس مسئلہ میں ان کی پیروی کی اور

۱۔ علامہ محمد بن یوسف صالحی شافعی متوفی ۵۹۴ھ، سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد ج ۱ ص ۵۳ مطبوعہ المجلس الاعلیٰ قاہرہ ۱۳۹۲ھ۔

حکایت ہے کہ امام سبکی کے پاس ان کے معاصر علامہ کی ایک جماعت اکٹھی ہو گئی۔ اس وقت ان میں سے کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں علامہ مصری کے یہ اشعار پڑھے (ترجمہ) اگر بہت عمدہ کاتب چاندی کے کاغذ پر سونے کے پانی سے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں نعت لکھے اور اس نعت کو سن کر علامہ صفت بستہ یا کھٹنوں کے بن کھڑے ہو جائیں تو آپ کے مقام کے اعتبار سے یہ تعظیم بھی کم ہے یہ اشعار سنتے ہی علامہ سبکی اور تمام علامہ کھڑے ہو گئے اور اس مجلس میں آپ کی محبت کا بہت زیادہ اثر ظاہر ہوا، علامہ صلی لکھتے ہیں کہ علامہ سبکی کا یہ عمل افتاء کے لیے کافی ہے نیز علامہ صلی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ بدعت حسنة کے استحباب پر امت کا اتفاق ہے اور میلاد شریف کا عمل اور اس میں لوگوں کا جمع ہونا بدعت حسنة ہے اسی وجہ سے علامہ نوروی کے استاذ شیخ ابوشامہ نے فرمایا ہمارے زمانہ میں ہر سال ماہ ربیع الاول میں میلاد شریف ہوتا ہے جس میں خوشی اور زینت و سجاوٹ کا اظہار کیا جاتا ہے اور نیکی اور اچھائی کے کام کئے جاتے ہیں لوگ عبادت کرتے ہیں اور لوگوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے یہ تمام کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کر کے مسلمانوں پر جو احسان فرمایا ہے اور آپ کو رحمتہ للعالمین بنایا ہے اس کے شکر پر دلالت کرتے ہیں، علامہ سخاوی فرماتے ہیں کہ قرون ثلاثہ میں اسلامی میں سے کسی نے میلاد شریف نہیں کیا یہ بعد میں شروع ہوا، پھر ہمیشہ سے اہل اسلام تمام ملکوں اور بڑے بڑے شہروں میں میلاد شریف کرتے ہیں اور اس ماہ کی راتوں میں صدقہ اور خیرات کرتے ہیں اور میلاد شریف کی برکات سے ان پر فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے۔ علامہ ابن جوزی نے فرمایا جو لوگ میلاد شریف کرتے ہیں ان پر اس سال ان کی برکت ہے اور انھیں مطلوب حاصل ہونے کی جلد بشارت مل جاتی ہے یہ

علامہ ابن عابدین شامی کا نظریہ
 علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد شریف کو سننے کے لیے جمع ہونا، اعظم عبادات سے ہے کیونکہ میلاد شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بار بار ذکر ہوتا ہے اور آپ کے ذکر سے محبت آپ کے قرب کا ذریعہ ہے اور جلیل القدر علماء نے تصریح کی ہے کہ جس سال میلاد شریف کیا جائے اس سال امان رہتی ہے اور مقصود میں کامیابی کی جلد بشار ملتی ہے جیسا کہ ابن الجوزی نے تصریح کی ہے اور اس کو علامہ صلی نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اسی طرح علامہ ابن حجر عسقلانی نے رسالہ مولد میں اور علامہ قسطلانی نے مواہب میں ذکر کیا ہے، اور ہر وہ شخص جو آپ کی محبت میں صادق ہے اس کے لیے مناسب ہے کہ وہ میلاد النبی کے مہینہ میں خوشی منائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک کے لیے محفل منعقد کرے جس میں احادیث صحیحہ سے آپ کے میلاد کے واقعات بیان کیے جائیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ ایسا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے صالحین کے زمرہ میں داخل ہوگا اور جس شخص کے جسم میں آپ کی محبت سرایت کر جائے گی وہ جسم اللہ بوسیدہ نہیں

لے۔ علامہ علی بن برطان الدین صلی شافعی متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان الیون ج ۱ ص ۱۳۷ مطبوعہ مطبعۃ مصطفیٰ البانی الحلبي مصر۔

ہوگا اور آپ کی شفاعت، اسی شخص کو حاصل ہوگی جو آپ سے محبت رکھتا ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **المد مع من احب**۔ جو شخص جس سے محبت کرتا ہے اسی کے ساتھ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت فرمائے جس نے میلاد مبارک کی راتوں کو عید بنالیا اور ان راتوں میں اگر صرف آپ پر بکثرت ملاوۃ و سلام پڑھا جائے تو یہ بھی کافی ہے۔

ملا علی قاری کا نظریہ | ملا علی قاری فرماتے ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ میلاد النبی کی محفل کرنا جائز ہے، اور آپ کی سیرت اور آپ کی نعت سننے کے لیے اس محفل میں شریک ہونا جائز ہے اور لوگوں کی دعوت کرنا اور خوشی منانا جائز ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ کسی خاص اور معین رات میں محفل میلاد منعقد کرنا سنت ہے، اور جو شخص کسی معین شب میں محفل میلاد کی سنت کا مستند ہو وہ بدعتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اور آپ کے ساتھ تعلق ہر وقت مطلوب ہے، ان میں ماہ میں آپ کی ولادت ہوئی، اس مہینہ کی قوی ترجیح ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محفل میلاد کا اجتماع تبلیغ دین کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور علماء کو چاہیے کہ وہ ان محافل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق، آداب، آپ کی سیرت آپ کے معاملات اور آپ کی عبادات کا بیان کریں اور لوگوں کو آپ کی سیرت پر عمل کرنے کی نصیحت کریں۔ اور جو لوگ ان اجتماعات سے تبلیغ دین کا فائدہ نہیں اٹھاتے وہ محفل میلاد کی خیرات اور برکات سے محروم ہیں۔

محفل میلاد کے جواز اور استحباب پر ملا علی قاری کے دلائل | ملا علی قاری فرماتے ہیں: محفل میلاد

ابو لیبب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کی اور ثور، بکر، آٹا، کر دیا تو اس کی جزا میں ہر پیر کے دن اس کے مذاب میں تخفیف کی جاتی ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یوم ولادت کی خود تعظیم فرماتے تھے اور اس عظیم نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے تھے اور اس دن کی تعظیم کے لیے ہر پیر کا روزہ رکھتے تھے جیسا کہ مسلم نے حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، انعقاد محفل نبوی میں اگرچہ تعظیم کی صورت مختلف ہے لیکن تعظیم کا معنی موجود ہے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کرنا، قرآن مجید کا مطلوب ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **قد بفضل اللہ وبرحمۃ فیذ لك** فذیفر حوا۔ ”آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناؤ“ اللہ تعالیٰ نے رحمت

پر خوشی منانے کا حکم دیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑی رحمت ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین** ”چوتھی دلیل یہ ہے کہ جس زمانہ میں کوئی عظیم دینی کام ہوا جو جب وہ زمانہ لوٹ کر آئے تو اس کی تعظیم کرنی چاہیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس قاعدہ کو مقرر فرمایا جب آپ نے یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھا تو اس کا سبب معلوم کیا اور جب کہا گیا کہ یہ اس دن اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے

طہ۔ علامہ ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، شرح المولد لابن حجر مجازہ جوامع البحار ج ۳ ص ۴۰۔ مطبوعہ مصطفیٰ الہامی مصر ۱۳۳۰ھ۔
 طہ۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۵ھ، المولد الرومی فی المولد النبوی ص ۸-۷۔ مطبوعہ المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ۔

روزہ رکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس دن ان کو قوم فرعون سے نجات دی تھی تو آپ نے فرمایا
 تمہاری بنسبت میری علیہ السلام پر نعمت کا شکر ادا کرنے کے ہم زیادہ مختار ہیں۔ آپ نے
 خود بھی روزہ رکھا اور روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد کی بیعت اجتماعیہ
 ہر چیز کہ بدعت ہے لیکن اس کی اصل عہد رسالت میں موجود تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خود اپنی ولادت کا بیان فرمایا: انا دعوة ابی ابراہیم - دعوة عیسیٰ انا ابن
 اند بر حنین - میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔ حضرت عیسیٰ کی بشارت
 ہوں، میں دو فریعوں کا بیٹا ہوں (ایک حضرت اسماعیل اور ایک آپ کے والد حضرت
 عبد اللہ - سیدی غفرلہ) چھٹی دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف
 پڑھنے کا محرک باعث اور سبب ہے اور جو چیز مطلوب شرعی کا سبب ہو وہ بھی شرعاً
 مطلوب ہوتی ہے، ساتویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں آپ کے معجزات اور کمالات
 اور آپ کی سیرت کا بیان ہوتا ہے اور ہمیں آپ کی سیرت پر عمل کرنے کا حکم ہے۔
 آٹھویں دلیل یہ ہے کہ جو شہزاد صحابہ آپ کی مدح کرتے تھے اور نعتیہ اشعار پڑھتے تھے
 آپ ان سے خوش ہوتے اور ان کو انعامات سے نوازتے تو جب محفل میلاد میں
 آپ کے شمائل اور فضائل کا بیان ہوگا اور نعمت خوانی ہوگی تو آپ اس سے خوش
 ہوں گے اور آپ کی خوشی شرعاً مطلوب ہے۔ نویں دلیل یہ ہے کہ آپ کے
 معجزات اور سیرت کا بیان آپ کے ساتھ ایمان کے کمال اور آپ کی محبت میں
 زیادتی کا موجب ہو وہ شرعاً مطلوب ہے۔ دسویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں
 اظہارِ ہرور، مسلمانوں کو کھانا کھلانا اور آپ کی شریف کرنا ہے یہ سب چیزیں
 آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتی ہیں اور آپ کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے۔ گیارہویں دلیل
 یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی دن کی فضیلت یہ بیان کی ہے
 کہ اس دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تو جس دن آپ پیدا ہوئے اس کی
 فضیلت کا کیا عالم ہوگا! جس جگہ کوئی نبی پیدا ہوا اس جگہ کی بھی شرعاً تعظیم ہے
 کیوں کہ بیت لحم کے پاس جبریل علیہ السلام نے آپ سے کہا خود رکعت نماز پڑھیں
 اور بتایا کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے۔ بارہویں دلیل یہ ہے کہ تمام علماء اور تمام
 شہروں کے مسلمانوں نے محفل میلاد کو مستحسن قرار دیا اور حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے جس
 کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے اور جس کام کو مسلمان
 بُرا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُرا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا۔
 تیرھویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں ذکر کے لیے جمع ہونا، نعت خوانی، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تعظیم سے اس پر تمام چیزیں سنت اور شرعاً مطلوب اور محمود ہیں۔ چودھویں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

کلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک۔ ” ہم تمام انبیاء کے واقعات آپ کو بیان کرتے ہیں جس سے ہم آپ کے دل کو انتقام پر رکھتے ہیں۔ ” اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کے واقعات سے ہم اپنے دل کی تسکین کے محتاج ہیں۔ پندرہویں دلیل یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو عہد رسالت میں نہ ہو مطلقاً مذہب اور حرام نہیں ہے بلکہ اس کو دلائل شرعیہ سے دیکھا جانے کا اگر اس میں کوئی مصلحت واجب ہوگی تو وہ واجب ہوگی۔ اسی طرح مستحب، مباح، مکروہ اور حرام یہ سب بدعت کی اقسام ہیں۔ سترہویں دلیل یہ ہے کہ جو چیز صدر اول میں ہیئت اجتماعیہ کے ساتھ ہو لیکن افراد کے ساتھ ہو تو وہ بھی مطلوب شرعی ہے کیونکہ جس کے افراد شرعاً مطلوب ہیں اس کی ہیئت اجتماعیہ بھی شرعاً مطلوب ہوگی۔ سترہویں دلیل یہ ہے کہ اگر ہر بدعت حرام ہو تو حضرت ابراہیم اور حضرت عمر کا قرآن جمع کرنا، حضرت عمر کا تراویح کی جماعت کا اہتمام کرنا اور تمام علوم نافعہ کی تصنیف حرام ہو جائے گی اور ہم پر واجب ہوگا کہ ہم تبرکات کے ساتھ کفار سے جنگ کریں اور جہد و قوی اور زہدوں سے جنگ حرام ہو اور میناروں پر اذان دینا، سرائے اور مدارس بنانا، ہسپتال اور یتیم خانے بنانا سب حرام ہو جائیں اس وجہ سے وہ بنیا کام حرام ہوگا جس میں بڑائی ہو کیونکہ ایسے بہت سے کام ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف میں سے کسی نے نہیں کیا تھا۔ تراویح میں ختم قرآن ختم قرآن کی دعاء، سنائیں شب کو امام الحرمین کا خطبہ دینا وغیرہ۔ اٹھارہویں دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے فرمایا کہ جو چیز کتاب یا سنت یا اجماع یا اقوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ہے اور جو بیک کام ان کے مخالف نہ ہو وہ محمود ہے۔ انیسویں دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اسلام میں اچھا کام ایجاد کیا اور بدوالوں نے اس پر عمل کیا تو اس کو ان کا اجر ملے گا اور ان کے اجر میں کمی نہیں ہوگی۔ بیسویں دلیل یہ ہے کہ جس طرح حج کے افعال مضافہ کی دولت، صالحین کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہیں۔ اسی طرح محفل میلاد، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہے۔

حاجی امداد اللہ مہاجر کی کا نظر یہ | حاجی امداد اللہ فرماتے ہیں: اور مشرب فقیر کا یہ ہے کہ محفل مولد میں شریک ہوتا ہوں، بلکہ ذریعہ برکات سمجھ کر ہر سال مستعد کرتا ہوں اور قیام میں لطف و لذت پاتا ہوں۔

حاجی صاحب مذکور نے لکھا ہے:

ہمارے علماء مولد شریف میں بہت تنازعہ کرتے ہیں تاہم علما جواز کی طرف بھی گئے ہیں جب صورت جواز کی موجود ہے پھر کیوں ایسا تشدد کرتے ہیں اور ہمارے واسطے اتباع حرمین کافی ہے، البتہ وقت قیام کے اعتقاد تولد کا نہ کرنا چاہیے اگر احتمال تشریف آوری کیا جادے۔ مضائقہ نہیں کیونکہ عالم خلق مقید بزمان و مکان ہے لیکن عالم امر و نفوس سے پاک ہے پس تہم نہ کہجہ فرمانا ذات بابرکات کا بید نہیں۔

حاجی صاحب ہی کا فرمان ہے:

۱۔ سلاطی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، المعراج الروی فی المولد النبوی ملخصاً ص ۱۰۷۔ ۹۔ مطبوعہ المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ۔

۲۔ حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ، فیصلہ ہفت مسئلہ ص ۵، مطبوعہ مدنی کتب خانہ گفیت روڈ لاہور۔

۳۔ شائق الملوہ ص ۵، مطبوعہ مدنی کتب خانہ قسطنطنیہ، ۱۴۰۵ھ۔

مولد شریف تمام اہل حرمین کرتے ہیں، اسی قدر ہمارے واسطے حجت کافی ہے اور حضرت رسالت پناہ کا ذکر کیسے مذموم ہو سکتا ہے البتہ جو زیادتیاں لوگوں نے اختراع کی ہیں نہ چاہئیں اور قیام کے بارے میں کچھ نہیں کہتا ہوں مجھ کو ایک کیفیت قیام میں حاصل ہوتی ہے۔

عاجی صاحب کا یہ بہت ایسا انفرادی ارشاد ہے۔

اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے ایسے امور سے انکار کرنا غیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولد شریف اگر بدجہا آنے نام آنحضرت کے کوئی شخص قطعاً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے، جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر سردار عالم و عالمیان (روح فدا) کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا؟ شیخ تھاقری نے آخری جملہ اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا پر حاشیہ لکھا ہے۔

اقول: البتہ اصرار کرنا کہ تاریخین سے نفرت کرنا زیادتی ہے۔

اور میں کہتا ہوں کہ اس سے بھی بڑی زیادتی یہ ہے کہ محفل میلاد کو بدعت ستیہ قرار دیا جائے اور میلاد شریف کو سنے والوں سے نفرت کی جائے اور انہیں اہل بدعت کے نام سے پکارا جائے!

اعلیٰ حضرت کہتے ہیں:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا منظر بدیع نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہے حضور کی شب و طاوت

کی خوشی کرنا اور مولد شریف پر سنا اور ذکر و تلاوت اقدس کے وقت کھڑے ہونا اور مجلس شریف میں حاضر ہونا کو کھانا دینا اور ان کے سوا اور نیکی کی باتیں کہ مسلمانوں میں رائج ہیں کہ یہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہیں اور یہ مسئلہ مجلس میلاد اور اس کے منتقلات کا ایسا ہے جس میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں اور بکثرت علماء دین نے اس کا اہتمام فرمایا اور دلائل و براہین سے بھری ہوئی کتابیں اس میں تالیف ہوئیں تو ہمیں اس مسئلہ میں نقول کلام کی حاجت نہیں گھر نیز کہتے ہیں:

یہ قیام مشہور اماموں میں برابر متواتر چلا آتا ہے اور اسے اللہ و حکام نے برقرار رکھا۔ اور کسی نے رد و انکار نہیں کیا، لہذا مستحب عظیم اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا اور کون مستحق تعظیم ہے اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کافی ہے کہ جس چیز کو اہل اسلام نیک سمجھیں نہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی نیک ہے۔

۱۔ حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۰ھ شہنام املاویہ ص ۴۷، مطبعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۲۰۰۵ء

۲۔ شہنام املاویہ ص ۲۹۹

۳۔ شیخ اشرف علی تھاقری متوفی ۱۳۶۳ھ، امداد المشتاق ص ۸۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لاہور

۴۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، انوار الایمان ص ۱۹-۱۸، مطبوعہ نورانی کتب خانہ، ۲۰۰۵ء

۵۔ انوار الایمان ص ۱۹

شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ | شیخ رشید احمد گنگوہی سے سوال کیا گیا: انتقاد مجلس بدون قیام بروایات صحیح درست ہے یا نہیں

شیخ نے جواب دیا:

جواب: انتقاد مجلس بدون بہر حال ناجائز ہے۔ مگر اگر یہ حال ناچائز ہے (مستحسن کام کے لیے بلانا، مسجدی) منع ہے فقط راشد تہائی اعظم، اگر پڑھو گے حوالہ کتب معلوم ہو جائیں گے نہ پڑھو گے تو تقلید سے عمل کرنا فقط (اسلام) کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی

شیخ گنگوہی کا جواب اور دلیل دونوں صحیح نہیں ہیں۔ جواب کی غلطی قارئین پر واضح ہو گئی ہوگی۔ دلیل اس لیے غلط ہے کہ امر مستحسن اور مستحب کے لیے عمل کی دعوت قرآن اور حدیث میں داخلہ قطعاً نہیں موجود ہے۔ دیکھئے مسابہ اور دینی مدارس کی تعمیر اور دینی جلسوں میں شرکت امر مستحب ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس کام میں ہر فرقہ کے علماء و ائمہ دعوت دیتے ہیں اور اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

نواب بھوپالی کا نظریہ | غیر متقلدین کے مشہور عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی عاشورہ محرم کے روزے رکھنے والی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:-

قلت وقد احتج بهذا الحدیث قوم جاہلون علی جواز الاحتفال بمولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیاماً علی یوم عاشوراء۔
اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی، علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ محمد بن یوسف صالحی شامی، علامہ ابن عابدین شامی اور دیگر علماء اہل سنت نے اس حدیث سے محفل میلاد پر استدلال کیا ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ میلاد شریف کی محفل کی ایجاد ساتویں صدی ہجری میں اہل کے بادشاہ ابوسعید مظفر نے کی ہے اور اس بات کو حافظ ابن کثیر کے حوالے سے بیان کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں ابوسعید مظفر کا مکمل تذکرہ لکھا ہے اور بیان کیا ہے کہ وہ بڑی دھوم دھام اور شان و شوکت سے محفل میلاد مناتے تھے یہ نہیں لکھا ہے کہ وہ محفل میلاد کے موجب تھے اور انھوں نے اس کی ابتداء کی ہے۔ ہم حافظ ابن کثیر کی مکمل عبارت پیش کر رہے ہیں۔
حافظ ابن کثیر - ۶۳۰ھ کے واقعات میں لکھتے ہیں:

الملك المظفر ابوسعید کوکبری احد
الاجواد والسادات الکبراء والعلوۃ الامجاد
الارحسنة — وكان یعمل المولد الشریف
بزرگ اور نیک بادشاہوں اور عظیم اور فیاض سرزداروں
میں سے ایک شخص ابوسعید مظفر بادشاہ تھے، وہ ربیع الاول
میں میلاد شریف کرتے تھے۔ اور بہت عظیم محفل منعقد

۱۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۳۰، مطبوعہ محمد سعید اینڈ کمپنی کراچی۔

۲۔ نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۰ھ، المسک الوراج ج ۱ ص ۳۸۰-۳۹۰، مطبوعہ مطبعہ صدیقی جواہر الطبعۃ الاولیٰ ۱۳۰۲ھ

فی دبیع الاول ویحتفل به احتقلاً لا هائلاً ، وکان مع
 ذلک شهماً شجاعاً قالکما بطلاً غلاً غلاً عاً دلاً
 رحمہ اللہ واکرم مثویہ وقد صنف الشیخ ابو الخطاب
 ابن دحیة لمولداً فی المولد النبوی سماه التنبؤ فی مولد
 البشیر الذی یز فاجازہ بالف دینار و قد طالت مدۃ فی
 الملک فی زمان الدولة الصلاحیة وقد کان یحضر
 عکاً والی ہذا السنۃ محمود السیرۃ والسریرۃ
 قال البسط حکى بعض من حضر من لا المظفر فی بعض
 المولد کان یعد فی ذلک السماط خمسۃ الاف
 راس مثویہ وعشرۃ الاف وجاجۃ ومائة الف
 زبدیہ وثلاثین الف صحن حلوی ، قال کان یحضر
 عند فی المولد اعیان العلماء والصوفیۃ
 — وکانت له دار ضیافۃ للموافدین من اى
 جهة ومن اى صفة وکانت صدقاتہ فی
 جمیع القرب والطاعات علی الحرمین
 وغیرہما — وکان یصرف علی المولد
 فی کل سنۃ ثلاثاً مائة الف دینار و علی
 دار الضیافۃ فی کل سنۃ مائة الف دینار
 و علی الحرمین والعیاه بدرب الحجاز
 ثلاثین الف دینار سوی صدقات السر
 رحمہ اللہ تعالی وکانت وفاتہ بقلعة اربل و
 اوصی ان یحمل الی مکة فلم یتفق
 فدفن بمشهد علی

صحیح یہ ہے کہ عالم اسلام میں ہمیشہ سے اہل اسلام ربیع الاول کی مبارک راتوں میں محافل میلاد منستہ کرتے رہے ہیں۔ علامہ تطلانی لکھتے ہیں:

وما زال اهل الاسلام یحتفلون بشہ
 مولدہ علیہ السلام ویعملون التلاشود یتصدقون

کہتے تھے اس کے ساتھ ساتھ وہ بہت بڑی کامیابیوں اور
 دینا بریں کارخانوں اور عام دین کے شیخ ابو الخطاب ابن دحیہ
 سے جو تبرعت کے موضوع پر التنبؤ فی مولد البشیر التنبؤ
 نامی ایک کتاب لکھی جس پر انھوں نے شیخ مذکور کو ایک
 ہزار دینار انعام دیا۔ ان کی حکومت کافی عرصہ تک قائم
 رہی۔ عکاکا کا محاصرہ کرتے ہوئے حاصل بحق ہوئے ان
 کی سیرت اور حکومت بہت عمدہ تھی جو لوگ مظفر بادشاہ
 کی محفل میلاد میں شریک رہے ان کا کہنا ہے کہ اس
 محفل میں پانچ ہزار چھٹی ہوئی سیریاں ہوتی تھیں۔ دس
 ہزار مرغیاں ، ایک لاکھ بقیہ کی ٹکیاں ، تیس ہزار مٹھائی
 کی ڈالیاں ، اور ان کی محفل میلاد میں بہت بڑے بڑے
 علماء اور موفقیہ شریک ہوتے تھے۔ ہر علاقہ اور ہر قسم
 کے مہمانوں کے لیے بادشاہ مذکور کا دستہ خواجہ کھانہ
 تھا۔ وہ ہر قسم کی عبادات میں صدقہ اور خیرات کرتے تھے۔
 حرمین شریفین کی عبادات پر بہت خرچ کرتے تھے۔
 اور میلاد شریف کی محفل پر ہر سال تین لاکھ دینار خرچ کرتے
 تھے اور مہمان خانہ پر ہر سال ایک لاکھ دینار خرچ کرتے تھے حرمین
 شریفین اور عجم میں پانی کے انتظام پر تیس ہزار دینار خرچ کرتے
 تھے۔ اللہ تعالیٰ بادشاہ مظفر پر رحمت کرے جو صدقات وہ خیرات
 بد کرتے تھے ان کی تعداد اس کے علاوہ ہے ۶۳۰۰ ہیں)
 اربل کے قلعہ پر وہ فوت ہو گئے انھوں نے کچھ موقوفہ
 میں مدفون ہونے کی وصیت کی تھی لیکن پوری نہ ہو سکی
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جوار میں انھیں دفن کر دیا گیا۔
 اسلام ہمیشہ محفل میلاد منستہ کرتے رہے ہیں۔ انھوں نے انعام

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کے مہینہ میں اہل
 اسلام ہمیشہ محفل میلاد منستہ کرتے رہے ہیں۔ انھوں نے انعام

۱۔ ابو الفداء حافظ ابن کثیر مرقی ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷

روزے رکھنا۔!

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ لَا خَرَأَ صُمْتُ
مِنْ سَرِيرِ شُعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ إِذَا أَفْطَرْتُ فَهُمْ
يَوْمَيْنِ .

۲۶۴۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَزِيدَ
بْنَ هَارُونَ عَنِ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ
مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ هَلْ صُمْتَ مِنْ
سَرِيرِ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا فَقَالَ لَا قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتُ
مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مَكَانَهُ .

۲۶۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُطَرِّفٍ عَنْ
الْبَيْهَقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا يُحَدِّثُ عَنْ
عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ
هَلْ صُمْتَ مِنْ سَرِيرِ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمًا
أَوْ يَوْمَيْنِ شُعْبَةَ النَّدَى شَكَ فِيهِ قَالَ رَأَيْتُهُ
قَالَ يَوْمَيْنِ .

۲۶۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ وَيَحْيَى
الْقُوتُوبِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّصْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَارِثٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُطَرِّفٍ
فِي هَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ بِمِثْلِهِ .

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا
کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں روزے رکھے ؟
اس نے کہا نہیں ! آپ نے فرمایا عید الفطر کے بعد تم
اس کی جگہ دو روزے رکھنا !

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے
فرمایا کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں (یعنی شعبان میں)
روزہ رکھا ہے ؟ اس نے کہا نہیں ، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا : عید الفطر کے بعد ایک یا دو روزے
رکھنا ! شعبہ جس کو اس روایت میں شک ہے وہ کہتے
ہیں میرا گمان ہے راوی نے کہا دو دن ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے ۔

ف : اس حدیث سے شعبان کے روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے کہ اس کے ایک روزہ کی جگہ عید کے
بعد دو روزے رکھنے کا حکم دیا ، سرور کی جمع ہے جس کے معنی وسط ہیں ۔ بعض شارحین نے اس کا معنی آخر بھی
کیا ہے ۔ اس پر سوال ہوگا کہ شعبان کے آخر میں روزے کی فضیلت کیسے ہوگی جبکہ رمضان سے ایک یا دو دن پہلے
آپ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جس کی عادت ہر ماہ
کے آخر میں روزہ رکھنا ہو کیونکہ اس کے لیے رمضان سے ایک یا دو روز پہلے روزہ رکھنا منع نہیں ہے ۔

بَابُ فَضْلِ صَوْمِ الْمُحَرَّمِ

۲۶۵۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَسْرٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الْحُمَيْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ
اللَّهِ الْمُحَرَّمِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْقِيَامَةِ
صَلَاةُ اللَّيْلِ۔

۲۶۵۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْمُنْتَشِيرِ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُهُ قَالَ
سُئِلَ آتَى الصَّلَاةِ أَفْضَلُ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ
وَآتَى الصِّيَامِ أَفْضَلُ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ
قَالَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ
الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ وَأَفْضَلُ الصِّيَامِ
بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ اللَّهِ
الْمُحَرَّمِ۔

۲۶۵۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
قَدْ كَرِهَ الصِّيَامَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ۔

محرم کے روزوں کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رمضان کے بعد
سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے
ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز تہجد کی
نماز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا فرض نماز کے
بعد کون سی نماز سب سے افضل ہے؟ اور ماہ رمضان
کے بعد کس ماہ کے روزے سب سے افضل ہیں؟
آپ نے فرمایا فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز
تہجد ہے اور ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل
روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

ق: اس باب کی احادیث سے معلوم ہوا کہ ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے ہیں حالانکہ
اس سے پہلے ابواب میں گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کے بعد سب سے زیادہ روزے
شعبان میں رکھتے تھے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ممکن ہے آپ کو محرم کی فضیلت کا علم آخر عمر میں ہوا ہو اور یہ
بھی ممکن ہے کہ علم کے باوجود آپ نے کسی عارضہ کی بنا پر محرم کی بجائے شعبان میں روزے رکھے ہوں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِّنْ شَوَّالٍ اتِّبَاعًا لِّرَمَضَانَ

۲۶۵۳- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُؤُبِ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ قَبِيصٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ قَابِيتِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِّنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ.

۲۶۵۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو تَمِيمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ قَابِيتِ أَخْبَرَنَا أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِهِ.

۲۶۵۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ قَابِيتِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں شخص نے رمضان شریف کے روزے رکھے اور پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اس کے بعد مثل سابق ہے۔

شوال کے چھ روزوں میں مذہب اربعہ

علامہ نذری کہتے ہیں ان احادیث میں امام شافعی، امام احمد اور طاہر وغیرہ کے مذہب پر صریح دلالت ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ رمضان کے بعد چھ روزے رکھنے مستحب ہیں، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ روزے مکروہ ہیں۔ امام مالک نے مؤلامین لکھا ہے کہ میں نے اہل علم میں سے کسی کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور انھوں نے کہا ہے کہ یہ روزے رکھنا اس لیے مکروہ ہیں کہ کوئی شخص ان کے وجوب کا گمان نہ کرے۔

امام شافعی اور ان کے موافقین کی دلیل یہ احادیث صریحہ ہیں اور جب ایک چیز سنت سے ثابت ہو جائے تو بعض اکثر، یا تمام لوگوں کے قول کی بناء پر ترک نہیں کی جاسکتی، بل ان کا یہ قول کہ شوال کے چھ روزے رکھنے سے

خطرہ ہے کہ ان کے وجوب کا گمان نہ کر لیا جائے تو یہ قل عرفہ اور عاشورہ کے روزے میں بھی جاری ہو سکتا ہے جب کہ وہ بالاتفاق مستحب ہیں۔ ہمارے اصحاب کا قول یہ ہے کہ عید الفطر کے بعد یہ چھ روزے پے درپے اور متواتر رکھنے چاہئیں اور اگر یہ روزے متفرق کر کے رکھے یا شوال کے اواخر میں رکھے جائیں تب بھی متابعت کی فضیلت حاصل ہو جائے گی کیونکہ ہر حال یہ روزے شوال میں رکھے گئے ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ چھ روزے ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر اس لیے ہوں گے کہ ایک نیکی کا دس گنا اجر ہوتا ہے۔ تیس روزے رمضان کے اور چھ یہ روزے مل کر پچیس روزے ہونے اور دس سے قرب دینے کے بعد حاصل قرب تین سو ساٹھ ہوا۔ اور چھ روزے سال میں تقریباً تین سو ساٹھ دن ہوتے ہیں اس لیے جو شخص رمضان کے بعد شوال کے یہ چھ روزے بھی رکھتا ہے اس کو تین سو ساٹھ روزے رکھنے کا اجر مل جائے گا۔ ۱۷

احناف کے مذہب کی وضاحت | امام ابو حنیفہ نے عید الفطر کے بعد شوال کے چھ روزے رکھنے کو مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے خواہ منقل رکھے جائیں یا متفرق تاکہ فرض پر زیادتی کے ساتھ تشبیہ نہ ہو، اور امام ابو یوسف نے منقل طور پر شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے اور متفرق طور پر ان چھ روزوں کو مستحب اور مسنون قرار دیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فقہاء احناف اصالتاً حدیث کی پیروی کرتے ہیں اور اگر امام ابو حنیفہ کا کوئی قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو امام کے قول کی بجائے حدیث رسول کی پیروی کرتے ہیں، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ یہ حدیث ان تک نہیں پہنچ سکی یا یہ حدیث ان کے نزدیک شرائط قبول کی حامل نہیں تھی، امام مالک نے بھی شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن مالکی علماء نے بھی امام مالک کے قول پر نہیں بلکہ حدیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر عمل کیا ہے۔ قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں: شوال کے چھ روزوں کے متعلق یہ حدیث ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہے لیکن امام مالک نے ان کو مکروہ فرمایا یا اس حدیث کی بناء پر کہ لوگ غیر رمضان کو رمضان میں شامل نہ کر لیں یا ان تک یہ حدیث نہیں پہنچی اور یا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح نہیں تھی اور زیادہ ظاہر یہی بات ہے امام اعظم کی طرف سے بھی یہی قول پیش کیا جاسکتا ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہیں خواہ متفرقاً رکھے جائیں یا متصلاً اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر یہ روزے متصلاً رکھے جائیں تو مکروہ ہیں اور اگر متفرقاً رکھے جائیں تو مکروہ نہیں ہیں لیکن عام متاخرین کے نزدیک شوال کے چھ روزوں میں مطلقاً کوئی کراہت نہیں ہے۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف، نزہۃ المتوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۹، مطبوعہ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ۔
 ۱۸۔ قاضی ابوالوہید ابن رشد مالکی متوفی ۵۱۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
 ۱۹۔ علامہ زید الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

علامہ شامی نے اس عبارت پر یہ حاشیہ لکھا ہے: علامہ قاسم نے اپنے فتاویٰ میں تمام متاخرین کی عبارات جمع کی ہیں اور ان لوگوں کے قول کا رد کیا ہے جنہوں نے کراہت کے قول کو صحیح قرار دیا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ یہ روزے متصلاً رکھے جائیں اور ایک قول تفریق کا بھی ہے لہٰذا عالمگیری میں البحر الرائق کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ شوال کے چھ روزے متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے لہٰذا۔

علامہ طحاوی نے تنویر اور حادی کے حوالے سے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزوں کو متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے لہٰذا۔

علامہ شرنبلالی نے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزے رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان کے روزے اور پھر اس کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کا ثل جو پھر اس میں اہتمام ہے کہ مسلسل روزے رکھنا افضل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: ”شہدۃ تیسرہ“ پھر عید کے بعد چھ روزے رکھے: ”یا متفرق طور پر روزے رکھنا افضل ہے تاکہ فرض پر زیادتی کرنے میں اہل کتاب کی مخالفت ہو۔“ شوال کے چھ روزے متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور اگر یہ روزے مسلسل رکھے جائیں پھر بھی مذہب مختار کے مطابق مکروہ نہیں ہے (حادی) امام ابویوسف نے مسلسل روزے رکھنے کو مکروہ فرمایا ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب عید کے دن کا روزہ رکھے اور اس کے بعد پے درپے پانچ روزے رکھے اور اگر عید کے دن انظار کیا اور پھر مسلسل چھ روزے رکھے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔ لہٰذا عبارت کا آخری ٹکڑا علامہ کا سانی کا ہے ان کا بڑا متن حسب ذیل ہے:

ملک العلماء علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

و منها اتباع رمضان بست من

شوال کذا قال ابو یوسف کاتوا یکرہون

ان یتبعوا رمضان صوما خوف ان یدلحق

ذک بالفریضة وکذا روی عن مالک انه قال

اکره ان یتبع رمضان بست من شوال وما یأیت

احدا من اهل الفقه والعلم یصومها ولم

شوال کے چھ روزے بھی مکروہ روزوں کی قسم میں داخل ہیں۔ امام ابویوسف کا یہی قول ہے کیوں کہ سلف رمضان کے بعد روزے رکھنے کو فرض میں رکھنے کے اندیشے سے مکروہ سمجھتے تھے، امام مالک سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ انھوں نے کہا میں رمضان کے بعد چھ روزے رکھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں اور میں نے

۱۔ علامہ ابن مہدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، سنۃ الخلق علی ما مشی البحر ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوٹہ۔

۲۔ لا نظام الدین متوفی ۱۱۵۰ھ۔ مالگیری ج ۱ ص ۲۰۱، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر یہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

۳۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مرقا الفلاح ص ۳۸۰، مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر۔

۴۔ علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، مرقا الفلاح ص ۳۸۰، مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر، طبع اول ۱۳۵۶ھ۔

۵۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ما مشی الرد ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ۔

کسی عالم اور فقیہ کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ سلف سے اس کے متعلق ہمیں کوئی روایت پہنچی ہے اور اہل علم ان روزوں کو مکروہ سمجھتے تھے اور بے دین لوگوں کی اس بدعت سے ڈرتے تھے کہ وہ کہیں فرض میں زیادتی نہ کر دیں اور غیر رمضان کو رمضان میں شامل کر دیں۔ رمضان کے بعد اس طرح چھ روزے رکھنا مکروہ ہے کہ عید الفطر کے دن ایک روزہ رکھے اور اس کے بعد پانچ روزے رکھے۔ لیکن اگر عید کے دن افطار کیا اور اس کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور سنت ہے۔

شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ کو (رمضان کے) آخری ہفتہ میں سیدۃ القدر خواب میں دکھائی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری سات راتوں کے سوائے ہے۔ پس جو شخص سیدۃ القدر کو تلاش کرنا چاہے وہ آخری سات راتوں میں تلاش کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رمضان کی سائیسویں شب میں سیدۃ القدر کو

یبلغنا عن احد من السلف وان اهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعة وان يلحق اهل الجفاء برمضان ما ليس منه والاتباع المكروه هو ان يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة ايام فاما اذا افطر يوم العيد فصام بعده ستة ايام فليس بمكروه بل هو مستحب وسنة

باب فضل ليلة القدر وبيان محلها

۲۶۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِىَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي الشَّيْعِ الْأَوَّلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ طَوَّأْتُمْ فِي الشَّيْعِ الْأَوَّلِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّرًا مِنْهَا فَلْيَتَحَرَّرْ هَا فِي الشَّيْعِ الْأَوَّلِ

۲۶۵۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحَرَّرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الشَّيْعِ الْأَوَّلِ

۲۶۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دَاوُدَ وَرُحَيْمٌ بْنُ حَزْظٍ قَالَ رَأَى رَجُلًا حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ

عُمَيْتٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
رَأَى رَجُلًا أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ دُرِّيًّا كُفَّ
فِي الْعِشْرِ أَوْ أَخْرَجَ طَبِيبُهَا فِي الْوَكْرِ مِنْهَا.

۲۶۶۰- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَا
قَالِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لِلَّيْلَةِ الْقَدْرِ اثْنَانَا سَاعَتُكُمْ قَدَارُهَا
أَشْهُاءُ فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِ وَأُورَى نَاسٌ مِّنْكُمْ
أَشْهُاءُ فِي السَّبْعِ الْفَوَائِرِ فَاسْتَمْسُوهَا فِي الْعِشْرِ
الْفَوَائِرِ.

۲۶۶۱- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَقَبَةَ وَ
هُوَ ابْنُ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الَّتِي سُرَّهَا فِي الْعِشْرِ أَوْ أَخْرَجَ طَبِيبُهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ
كَأَنَّ صَاعَتَ أَحَدِكُمْ أَوْ عَجَزَ فَلَا يَخْلِبَنَّ عَلَى
السَّبْعِ الْبَوَاقِ.

۲۶۶۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ
كَانَ مَلُومًا فَالْتَمَسَهَا فِي الْعِشْرِ
الْأَوَّلِ.

۲۶۶۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ وَجَبَلَةَ وَمَحَارِبٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَيَّنُوا

خواب میں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری دس دنوں میں واقع ہوا
ہے۔ پس لیلۃ القدر کو آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ القدر کے بارے میں
فرمایا: تم میں سے کچھ لوگوں نے شب قدر کو ابتدائی سات
دنوں میں دیکھا اور کچھ لوگوں نے آخری سات دنوں میں
دیکھا، تم اس کو (رمضان کے) آخری دس دنوں میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شب قدر کو آخری دس
دنوں میں تلاش کرو اگر تم میں سے کسی شخص کو صفت یا عجز
لاحق ہو تو وہ آخری سات دنوں کے اندر تلاش کرنے
میں مستی نہ کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شب قدر کو ڈھونڈنا
چاہتا ہے وہ اس کو (رمضان کے) آخری عشرہ میں تلاش
کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شب قدر کو (رمضان
کے) آخری عشرہ یا آخری ہفتے میں تلاش کرو۔

لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ أَوْ قَالَ
فِي السَّبْعِ الْآخِرِ.

۲۶۶۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ أَخْبَرَنَا
بْنُ يَحْيَى قَالَ لَا أَحْبَبْنَا ابْنَ وَهَبٍ أَحَبَّ فِي يَوْمِ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَرَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أَتَيْتُنِي بَعْضُ
أَهْلِي فَكَسَيْتُهَا فَأَتَمَّسْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ
وَقَالَ حَرَمَةٌ فَكَسَيْتُهَا.

۲۶۶۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يُكْرَمُ وَهُوَ ابْنُ مَوْزِعٍ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُسَدَّدٍ
بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِزُ فِي الْعَشْرِ
الَّتِي فِي وَسْطِ الشَّهْرِ فَإِذَا كَانَ مِنْ جِزِي
يَمُضِي عَشْرُونَ لَيْلَةً وَيَسْتَقِيلُ إِحْدَى
وَعِشْرِينَ يَوْمًا فِي مَسْكَنِهِ وَرَجَعَ مَنْ
كَانَ يُجَاوِزُ مَعَهُ ثُمَّ أَتَاهُ فِي شَهْرِ
جَادَرَفِيهِ تِلْكَ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَ يَرُجِعُ فِيهَا
فَخَطَبَ النَّاسَ قَامًا مَرَّةً بِمَا شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ قَالَ إِنِّي كُنْتُ أُجَاوِزُ هَذِهِ الْعَشْرَ ثُمَّ
يَدَا إِلَى أَنْ أُجَادَرَ هَذِهِ الْعَشْرَ الْآخِرَ فَمَنْ
كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَبِثْ فِي مَعْتَكِفِهِ
وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَأَنْسِيْتُهَا
فَأَتَمَّسْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي بَيْتِي
وَتَرَى وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مُطَوِّتًا لَيْلَةَ
إِحْدَى وَعِشْرِينَ فَوَلَّيْتُ أَسْجُدَ فِي مَسْجِدِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا مجھے خواب میں شب قدر دکھائی
گئی، پھر مجھے گھر کے کسی فرد نے جگا دیا اور میں شب قدر
کو بھول گیا۔ اب اس کو آخری دس دنوں میں تلاش کرو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے درمیانی عشر
میں اعتکاف کرتے تھے، پھر جب جیسے راتیں گزر جاتیں
اور اکیسویں شب کی آمد ہوتی تو آپ گھر جاتے اور آپ
کے ساتھ جو صحابہ متکلف ہوتے وہ بھی گھر جاتے، پھر
ایک ماہ آپ نے اس شب میں اعتکاف کیا جس شب
میں آپ پہلے گھر چلے جاتے تھے (یعنی اکیسویں شب
میں اعتکاف کیا) آپ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ نے جو
چاہا وہ احکام آپ نے لوگوں کو بیان کیے پھر آپ نے
فرمایا پہلے میں اس (درمیانی) عشرے میں اعتکاف کرتا تھا
پھر کچھ پر ظاہر ہوا کہ میں اس آخری عشرے میں اعتکاف
کروں جو شخص میرے ساتھ اعتکاف بیٹھا ہے وہ اپنی
جائے اعتکاف میں رات بسر کرے، مجھے شب قدر دکھائی
گئی تھی، پھر بھلا دی گئی، تم اس کو (رمضان کے) آخری
عشرے کی ہر طاق رات میں تلاش کرو، میں نے خواب میں
دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کرتا ہوں۔ حضرت ابو سعید
خدری نے کہا اکیسویں شب میں باش ہوئی اور مسجد میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محفل کی جگہ پانی پکا، جب
آپ صبح کی ناز سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ کی طرف

دیکھا۔ آپ کے چہرہ مبارک پر پانی اور مٹی لگی ہوئی تھی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ اس کے بعد حسبِ باہج روایت ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے اعتکاف کیا وہ اپنی جائے اعتکاف میں رہے راوی کہتے ہیں وہ اس مابعد آپ کی پیشانی مبارک پانی اور مٹی سے آلودہ تھی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کے پہلے عشرے میں اعتکاف کیا پھر ایک ترکہ خیمہ میں رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کیا جس کے دروازے پر چٹائی لگی ہوئی تھی۔ آپ نے اپنے انگوٹھے سے وہ چٹائی ہٹا لی اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی، پھر خیمہ سے سر باہر نکلا، اور لوگوں سے مخاطب ہوئے، لوگ آپ کے قریب ہو گئے۔ آپ نے ان سے فرمایا: میں اس رات کی تلاش میں پہلے عشرے میں اعتکاف کرتا تھا پھر میں درمیانی عشرہ میں اعتکاف بیٹھا۔ پھر میرے پاس کوئی (فرشتہ) آیا میری طرف دیکھ کر گئی کہ یہ آخری عشرے میں ہے تم میں سے جس شخص کو پسند ہو وہ اعتکاف کرے، لوگوں نے آپ کے ساتھ اعتکاف کیا، آپ نے فرمایا میں نے شب قدر کو طاق رات میں دیکھا اور میں شب قدر کی صبح کو پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا تھا، کیسویں شب کو آپ نے صبح بھر قیام کیا۔ صبح کے وقت بارش ہوئی اللہ مسجد سے پانی ٹپکا اور میں نے پانی اور مٹی دیکھی جب آپ صبح کی نماز سے فارغ ہو کر نیکے تر آپ کی پیشانی اور ناک کی چوٹی کا کتارہ

وَسَوَّلَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَّرَتْ إِلَيْهِ وَقَدْ انْصَرَفَتْ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَوَجَّهَتْ مُبْتَلًا طَيِّبًا وَمَاءً.

۲۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَدِي عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاهِيلَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَارِدُ فِي رَمَضَانَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ فِي وَسْطِ الشَّهْرِ وَسَقَّ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلْيُثْبِتْ فِي مَعْتَكِفِهِ قَالَ وَجَبَّيْنَاهُ مُتَّبِعًا طَيِّبًا وَمَاءً.

۲۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا شَيْخُ عُمَارَةَ بْنُ غَزِيَّةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْرَاهِيلَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ فِي قُبَّةٍ تَزَكَّيْتُمْ عَلَى سِدِّهَا حَصِيصًا قَالَ فَاخَذَ الْحَصِيصَ بِيَدِهِ فَذَحَّاهَا فِي نَاحِيَةِ الْقُبَّةِ ثُمَّ أَهْدَعَهُ رَأْسَهُ فَكَلَّمَ النَّاسَ فَذَكَرُوا مِنْهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْخِمْ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ ثُمَّ أُتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَّخِرِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَعْتَكِفَ فَلْيَعْتَكِفْ فَاعْتَكَفَ النَّاسُ مَعَهُ قَالَ وَإِنِّي أُرِيهَا نَيْلَةً وَفَوْقَ إِيَّايَ أَسْجُدُ صَبِيحَتِهَا فِي طَيِّبٍ وَمَاءٍ فَتَا صَبِيحَةٍ مِنْ لَيْلَةٍ اخْذِي وَعَشِيرَيْنِ وَقَدْ قَامَ إِلَى الصُّبْحِ

پانی اور مٹی سے آلودہ تھے اور یہ آخری عشرہ کی اکیسویں صبح تھی۔

فَطِيرَتِ السَّمَاءُ فَتَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ فَأَبْصُرَتْ
الْطَّيْنُ وَالْمَاءُ فَخَرَجَ جَيْنَ قَرَعٍ مِنْ صَلَوةِ
الطُّبُحِ وَجَيْنَهُ وَرَوْثَةُ أَنْفِمْ فَيَهْمَا الْطَّيْنُ
وَالْمَاءُ وَإِذَا هِيَ لَيْكَةٌ لِأَحْدَى وَعِشْرَتَيْنِ مِنَ
الْعَشْرِ إِلَّا وَآخِرٍ -

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ہم نے آپس میں شب قدر کا ذکر کیا، پھر میں اپنے دوست حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، اور ان سے کہا کیا آپ ہمارے ساتھ کھجوروں کے پانچ تک نہیں چلتے؟ وہ میرے ساتھ گئے درآن حالیکہ انہوں نے ایک چادر اوڑھ لی ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میلۃ القدر کا ذکر سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے درمیان عشرہ میں اعتکاف کیا۔ بیسویں صبح کو ہم اعتکاف سے نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا مجھے میلۃ القدر دکھائی گئی تھی اور میں اس کو بھول گیا تھا مجھے بھلا دی گئی۔ تم اس کو آخری عشرہ کی ہر طاق رات میں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں پس جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ لوٹ جائے حضرت ابو سعید نے کہا ہم لوٹ گئے اس وقت ہم نے آسمان پر بادل کا کوئی ٹکڑا بھی نہیں دیکھا تھا۔ حضرت ابو سعید نے کہا، پھر بادل آئے اور ہم پر بارش ہوئی، مسجد کی چھت جو کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی اس سے پانی ٹپکنے لگا پھر نماز قائم کی گئی اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہے ہیں، حتیٰ کہ میں نے آپ کی مبارک پیشانی پر مٹی کے نشان دیکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے

۲۶۶۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْوًى حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ قَالَ تَذَكَّرْنَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَأَتَيْتُ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَكَانَ فِي صَدِيقًا فَقُلْتُ
أَلَا تَخْرُجُ يَنَارًا إِلَى النَّخْلِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ
خَمِيصَةٌ فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ
نَعَمْ اُعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ رَمَضَانَ
فَخَرَجْنَا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ فَخَطَبَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُرِيتُ
لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا أَوْ نُسِيتُهَا
فَأَلْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ إِلَّا وَآخِرٍ مِنْ كُلِّ وَتَرٍ
وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنِّي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ
فَمَنْ كَانَ اُعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ قَالَ فَرَجَعْنَا وَمَا نَوَى فِي
السَّمَاءِ قَرَعَةً قَالَ وَجَاءَتْ سَعَابَةٌ فَطَلَّوْنَا
حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَوِيدِ
النَّخْلِ فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي السَّمَاءِ
وَالْطَّيْنِ قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الْطَّيْنِ فِي
جَبْهَتِهِ -

۲۶۶۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَحَدَّثَنَا

تراب کی پیشانی مبارک اور ناک کی نوک پر مٹی کے نشان تھے۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو الْمُغِيرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو زَائِدٍ كِلَاهُمَا عَنْ
يَعْقَبِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَخَوُّكَ
وَفِي حَدِيثِهِمَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ انْصَرَفَ وَ عَلَى جَبْهَتِهِ وَ أُرْبَتَيْهِ
أَثَرُ الطِّينِ .

۲۶۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَ أَبُو بَكْرِ
بْنُ خَلَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اعْتَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ
رَمَضَانَ يَتِمُّسُ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ قَبْلَ أَنْ تَبَانَ
لَهُ قَالَ فَلَمَّا انْقَضَتِ الْأَمْرُ بِأَلَيْسَاءَ فَقَوَّضَ
ثُمَّ أُبْنِيَتْ أَتَهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ حَرْفًا مَرَّةً
بِأَلَيْسَاءَ فَأُعِيدَ ثُمَّ حَرَبَ عَلَى النَّاسِ
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتَهَا كَانَتْ أُرِيئْتُمْ
بِأَلَيْسَاءَ الْقَدْرَ وَإِنِّي خَوَّجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ
بَهَا فَجَاءَ رَجُلَانِ يَحْتَمِلَانِ مَعَهُمَا الْقَيْطُونَ
فَنَسِيَتْهَا فَانْتَبَسَرُهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ أَخْبَرَ
مِنْ رَمَضَانَ انْتَبَسَرُهَا فِي النَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ
وَالْخَامِسَةِ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيدٍ إِنَّمَا
أَعْنَمُ بِالْعَدْوِ مِمَّا قَالَ أَجَلَ نَحْنُ أَحَقُّ
بِذَلِكَ مِنْكُمْ قَالَ قُلْتُ مَا النَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ
وَالْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَ
عَشْرُونَ قَالَتْ تِلْكَ ثَلَاثِينَ وَ عَشْرُونَ
وَهِيَ النَّاسِعَةُ فَإِذَا مَضَتْ ثَلَاثٌ وَ عَشْرُونَ
قَالَتْ تِلْكَ السَّابِعَةُ فَإِذَا مَضَتْ خَمْسٌ وَ
عَشْرُونَ قَالَتْ تِلْكَ الْخَامِسَةُ وَقَالَ ابْنُ
خَلَّادٍ تَمَّكَانِ يَحْتَمِلَانِ يَحْتَمِلَانِ .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف کے درمیان
عشرے میں اٹکان کیا، جس میں آپ لیلۃ القدر کا علم دینے
جانے سے پہلے اس کو تلاش کرتے تھے، جب درمیان
عشرہ مکمل ہو گیا تو آپ نے غیمہ کو کھینچنے کا حکم دیا۔ پھر
آپ کو علم دیا گیا کہ لیلۃ القدر آخری عشرہ میں ہے، آپ
نے غیمہ لگانے کا حکم دیا۔ پھر آپ صحابہ کرام کے پاس
تشریف لائے اور فرمایا میں تمہیں لیلۃ القدر کی خبر دینے آیا
تھا۔ پھر دو شخص اٹھتے ہوئے آئے جن کے ساتھ شیطان تھا
پھر میں اس کو بھول گیا اب یہ رات رمضان کے آخری عشرہ کے کوئی ساتویں
اور پانچویں رات میں ڈھونڈو۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا:
اے ابو سعید! ہم لوگوں کی بر نسبت اس گنتی کو تم زیادہ
جانتے ہو۔ انھوں نے کہا ہاں اس گنتی کے تمہاری بر نسبت
ہم زیادہ حقدار ہیں، راوی کہتے ہیں میں نے کہا لوئی ساتویں
اور پانچویں سے کیا مراد ہے؟ انھوں نے کہا جب البیویں
گذر جائے اور اس کے بعد البیویں آئے تو وہ نویں سے
مراد ہے اور جب تیسریں گزر جائے اس کے بعد چو
شب آئے گی وہ ساتویں سے مراد ہے اور جب پچیسویں
گذر جائے اور اس کے بعد چار رات ہو وہ پانچویں سے
مراد ہے۔

۲۶۷۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَهْلٍ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرٍ وَقَالَ الْأَخْبَرَنَا أَبُو حُسَيْنٍ عَنْ هَدَّ ثَرْخِي الصَّخَالِيِّ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ ابْنُ حُشْرٍ عَنْ الصَّخَالِيِّ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ عُثَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُتَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرِيتُ كَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أُتِيتُهَا وَأُتِيتُ فِي صَبِيحَتِهَا أُتِيتُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ قَالَ فَمِيطَرْنَا كَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قَصَلْتُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ فَيَا أَتَوُا الْمَاءَ وَالطِّينَ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أُتَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ ثَلَاثٌ وَعِشْرِينَ .

۲۶۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ وَدَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ نُسَيْرٍ التَّمِيمُ وَأَقَالَ وَكَيْفَ تَحَوُّوا كَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ .

۲۶۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عِيْنَةَ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَسَالِحِ بْنِ أَبِي السَّجَّادِ سَمِعَا عَنْ زَيْدِ بْنِ حَبِيشٍ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ بَنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَالَ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَنْ يَقُمْ الْحَوْلَ يُصِيبُ كَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَجِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ

حضرت عبداللہ بن امیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے شب قدر دکھائی گئی، پھر بجلا دی گئی، پھر میں نے خواب دیکھا کہ میں شب قدر کی صبح کو پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں حضرت ابن امیس کہتے ہیں کہ تیسویں شب بارش ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ناز پڑھائی۔ جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشان تھے۔ حضرت عبداللہ بن امیس تیسویں شب کو شب قدر کہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔

زیر بن حبیش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے کہا: تمہارے بھائی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمام سال قیام کرے گا وہ لیلۃ القدر کو پائے گا حضرت کعب نے کہا: اللہ تعالیٰ ابن مسعود پر رحم فرمائے۔ ان کا ارادہ یہ تھا کہ کہیں لوگ ایک رات پر تکبیر کر کے نہ بیٹھ جائیں وہ وہ خوب جانتے تھے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہے اور رمضان کے آخری عشرے میں ہے اور وہ رمضان کی تیسویں شب

ہے۔ پھر انھوں نے بغیر اشارہ اللہ کے قسم کھا کر کہا کہ لیلتہ القدر رمضان کی ستائیسویں شب میں ہے۔ میں نے کہا اسے ابو المنذر تم یہ بات اتنے یقین سے کس وجہ سے کہہ رہے ہو؟ انھوں نے کہا اس دلیل یا اس نشانی کی بنا پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتلائی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس رات کے بعد جب سورج طلوع ہوتا ہے تو اس میں شایمیں نہیں ہوتیں۔

زر بن حبیش کہتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بحمدہ! میں لیلتہ القدر کو جانتا ہوں! اور شعبہ نے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت ابی نے فرمایا: مجھے زیادہ یقین اس بات پر ہے کہ یہ وہی رات ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قیام کا حکم دیا تھا اور یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے شعبہ کو حضرت ابی کے ان الفاظ میں شک ہے یہ وہی رات ہے جس میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام کا حکم دیا تھا! اور کہا میرے ایک ساتھی نے شیخ سے یہ الفاظ اسی طرح نقل کیے ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شب قدر کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا تم میں سے کس کو یاد ہے؟ شب قدر اس شب میں ہے جس میں چاند طشت کے ایک ٹکڑے کی طرح طلوع ہوتا ہے۔

لیلتہ القدر میں لفظ قدر کے علاوہ راعب امغبانی نے متعدد معانی بیان کیے ہیں۔ قدر کا ایک معنی قدرت ہے۔ کسی فعل کے کرنے یا کسی کام سے اپنے آپ کو روکنے کی طاقت کو قدرت کہتے ہیں۔ جب قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہو تو اس سے مراد خلق ہے اور

لَا يَسْكَرُ النَّاسُ أَمْ آتَاهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْفِيَنَّ أَتَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ يَا لَعَلَّامَةٌ أَوْ يَا لَذِيَّةِ النَّبِيِّ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا۔

۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ بْنَ أَبِي لُبَابَةَ يَحْدِثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَبِيشٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ بَرَدَ اللَّهُ إِلَيْنَا لَاعَدَهَا قَالَ شُعْبَةُ وَأَكْبَرُ عَلَيْنَا هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِيَامِهَا هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَإِنَّمَا شَدَّ شُعْبَةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَمَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَدَّثَنَا بِهَذَا صَاحِبُ بَوَّ عَنْهُ۔

۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي سَمْرَةَ قَالَا لَنَا مَرْوَانُ وَهُوَ الْقَزَارِيُّ عَنْ يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدْ أَكْرَمَنَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ بِرَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَذْكُرُ حِينَ طَلَعَ الْقَمَرُ وَهُوَ مِثْلُ شِقِّ جَسَنَةٍ۔

لیلتہ القدر کا لغوی اور عرفی معنی

جب بندے کی صفت ہو تو اس سے مراد کسب ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس رات کو سلیۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان قدرت کا اظہار ہوتا ہے کہ وہ ایک رات کی عبادت کا ایک ہزار ماہ کی عبادت سے زیادہ اجر عطا فرماتا ہے۔ علامہ اصفہانی فرماتے ہیں کہ قدرت کا دوسرا معنی تقدیر ہے اور تقدیر کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اپنی حکمت کے تقاضے سے مخصوص مقدار، مخصوص صفت اور مخصوص مدت کے لیے پیدا فرماتا ہے۔ اس اعتبار سے اس رات کو سلیۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک سال کے لیے بارش، رزق، چلانے اور مارنے کے احکام کا قلمدان اس رات میں فرشتوں کو سونپ دیتا ہے۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا تیسرا معنی قدر و منزلت بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (الانعام: ۹۱) ”انھوں نے اللہ تعالیٰ کی عیسیٰ قدر کرنی چاہی تھی، قدر نہیں کی“ اس اعتبار سے اس رات کو سلیۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کر کے کی ابتداء فرمائی، لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف پر قرآن مجید نازل فرمایا اور اس رات کی عبادت کا اجر ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کر دیا۔ اس رات کے عبادت گزاروں کی زیارت کے لیے حضرت جبریل سمیت لاتعداد فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور طلوع فجر تک فرشتے اس رات کے عابدوں کو سلام کرتے رہتے ہیں۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا ایک معنی تنگی بیان کیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے: وَمَنْ قَدَّرَ عَذَابًا لِّمَنْ هُوَ مُقَدَّرٌ (طلاق: ۷) اور جس پر رزق تنگ کیا گیا ہے۔ اس لحاظ سے اس رات کو سلیۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اتنے زیادہ فرشتے نازل ہوتے ہیں کہ زمین ان سے تنگ ہو جاتی ہے۔

سلیۃ القدر کے فضائل علامہ اکوسی کہتے ہیں کہ ابن منذر، ابن ابی حاتم، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اپنی اپنی اسانید کے ساتھ یہ روایت بیان کی ہے مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جو ایک ہزار ماہ تک اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا رہا۔ صحابہ کو اس بات سے بہت تعجب ہوا اور انھوں نے اپنے اعمال کو بہت کم خیال کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسلی اور تسکین کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔ ابن ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت بھی ذکر کی ہے۔ علی بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر فرمایا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کی انسی سال عبادت کی اور ان کی زندگی کا ایک لمحہ بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نہیں گزرا۔ آپ نے ان چار اشخاص میں حضرت ایوب، حضرت حزقیل، حضرت یوشع اور حضرت زکریا کا ذکر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو یہ سن کر تعجب ہوا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اگر عرض کیا۔ یا محمد! آپ کی امت کو ان لوگوں کی انسی سال کی عبادت سے تعجب ہوا! اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس سے بہتر چیز نازل کر دی ہے اور سورہ قدر پڑھی اور کہا یہ اس چیز سے افضل ہے جس پر آپ کو اور آپ کی امت کو تعجب ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر خوش ہوئے۔ اور یہ روایت بھی ہے کہ پہلے زمانے میں اس وقت تک کسی شخص کو عابد نہیں کہا جاتا تھا جب تک وہ ہزار ماہ عبادت نہ کرے اس لیے اس امت کو یہ رات دی گئی تاکہ اس ایک رات میں عبادت کر کے ان کا شمار عابدوں میں ہو جائے بلکہ پہلے زمانے سے بہتر عابدوں میں ہو جائے، ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ بنو امیہ کی حکومت تراسی سال چار ماہ رہی ہے جو تقریباً ہزار کے برابر ہے اللہ اس امت میں اسلام کے لیے فوقیات اور تبلیغ دین کی اہم خدمات ہوئیں لیکن اس رات میں عبادت بنو امیہ کی ہزار ماہ کی عبادتوں سے

اس رات میں حضرت جبرائیل کو حکم دیا ہے کہ وہ مدۃ المنتہی سے ستر ہزار فرشتے سے کر زمین پر جائیں ان کے ساتھ نور کے جھنڈے ہوتے ہیں، جب وہ زمین پر اترتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام اور باقی فرشتے چار ٹکڑوں پر اپنے جھنڈے گاڑ دیتے ہیں، کعبہ پر، مہر کا دروازہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پر، بیت المقدس کی مسجد پر اور طویل سینا کی مسجد پر۔ پھر جبرائیل علیہ السلام کہتے ہیں کہ زمین پر پھیل جاؤ، پھر فرشتے تمام زمین پر پھیل جاتے ہیں اور جس مکان یا خیمے یا پتھر پر یا کسی کشتی میں غرض جہاں بھی کوئی مسلمان مرد یا عورت ہو وہاں فرشتے پہنچ جاتے ہیں۔ ہاں جس گھر میں کتا یا خنزیر یا شراب ہو یا تصویروں کے مجسمے ہوں یا کوئی شخص زنا کاری سے جہنمی ہو وہاں نہیں جاتے۔ وہاں پہنچ کر فرشتے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں کلمہ پڑھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے استغفار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو آسمانوں پر چلے جاتے ہیں اور جب پہلے آسمان کے فرشتوں سے ان کی ملاقات ہوتی ہے تو وہ پوچھتے ہیں تم کہاں سے آئے ہو؟ فرشتے کہتے ہیں کہ ہم دنیا میں تھے۔ کہنہ کہ آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی سیرۃ القدر تھی۔ آسمان دنیا کے فرشتے کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے سلسلے میں کیا کیا؟ فرشتے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان میں سے نیک لوگوں کو بخش دیا اور بدکاروں کی شفاعت قبول کر لی، پھر آسمان دنیا کے فرشتے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو امت محمدیہ کی مغفرت فرمائی ہے اس کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد وہ فرشتے دوسرے آسمان پر جاتے ہیں اور وہاں اسی طرح گفتگو ہوتی ہے علیٰ ہذا القیاس مدۃ المنتہی، جنت المادی، جنت نعیم، جنت عدن، اور جنت الفردوس سے ہوتے ہوئے وہ فرشتے عرش الہی پر پہنچیں گے وہاں عرش الہی آپ کی امت کی مغفرت پر شکریہ ادا کرے گا اور کہے گا: اے اللہ! مجھے خیر پہنچی ہے کہ گذشتہ رات تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے صالحین کو بخش دیا اور گنہگاروں کے حق میں نیکوکاروں کی شفاعت قبول کر لی، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے عرش! تم نے سچ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے میرے پاس بڑی عزت اور کرامت ہے ادا اسی نصیب میں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا نہ کسی کے دل میں ان نعمتوں کا کبھی خیال آیا۔

فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں | فرشتوں کے زمین پر نزول کے بارے میں مفسرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ وہ زمین پر انسانوں کی عبادت کو دیکھنے کے لیے آتے

ہیں۔ امام رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں فرماتا ہے: "تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ" فرشتے اور جبرائیل امین اللہ تعالیٰ کی اجازت سے زمین پر نازل ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بشمول جبرائیل تمام فرشتے اللہ تعالیٰ سے زمین پر آنے کی پہلے اجازت طلب کرتے ہیں پھر اس کے بعد زمین پر اترتے ہیں اور یہ چیز انتہائی محبت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ پہلے وہ ہماری طرف راغب اور مائل تھے اور ہم سے ملاقات کی تمنا کرتے تھے لیکن اجازت کے منتظر تھے اور جب اللہ تعالیٰ سے اجازت مل گئی تو قطار در قطار صف باندھے زمین پر اتر آئے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ہمارے اس قدر گناہوں کے باوجود فرشتے ہم سے ملاقات کی تمنا کیوں کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتوں کو ہمارے گناہوں کا پتا نہیں چلتا کیونکہ جب وہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتے

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۳، ص ۱۹۶، مطبوعہ دارالطباعة المنیریہ مصر۔

۲۔ علامہ غفر البین رازی متوفی ۷۰۶ھ۔ تفسیر کبیر ج ۸، ص ۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، طبع ثانی ۱۳۹۸ھ۔

ہیں تو مسلمانوں کی عبادات کو تفصیل کے ساتھ پڑھتے ہیں اور جب گناہوں پر پہنچتے ہیں تو لوح محفوظ پر پردہ ڈال دیا جاتا ہے اور اس وقت فرشتوں کی زبان سے بے اختیار یہ کلمات نکلتے ہیں ”سبحان ہے وہ ذات جس نے نیکیوں کو ظاہر کیا اور گناہوں کو چھپایا“۔

اگر یہ کہا جائے کہ فرشتے خود عبادات سے مالا مال ہیں، تسبیح، تقدیس اور تہلیل کے تو نگہ میں، قیام، رکوع اور سجود کون سی عبادت ہے جو ان کی بھولی میں نہیں ہے پھر انسانوں کی وہ کون سی عبادت ہے جسے دیکھنے کے شوق میں وہ انسانوں سے ملاقات کی تمنا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے زمین پر اترنے کی اجازت طلب کرتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کوئی شخص خود بھوکا رہ کر اپنا کھانا کسی اور ضرورت مند کو کھلا دے یہ وہ نادر عبادت ہے جو فرشتوں میں نہیں ہوتی، گناہوں پر توبہ اور ندامت کے آنسو بہانا اور گڑگڑانا اللہ تعالیٰ سے معافی چاہنا، اپنی طبعی نیند چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی یاد کے لیے رات کے کچھلے پیر اٹھنا اور خوفِ خدا سے ہچکیاں لے پیکر رونا یہ وہ عبادت ہے جس کا فرشتوں کے ہاں کوئی تصور نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے گناہ گاروں کی سسکیوں اور ہچکیوں کی آواز اللہ تعالیٰ کو سہیج اور تہلیل کی آوازوں سے زیادہ پسند ہے۔ اس لیے فرشتے یادِ خدا میں آنسو بہانے والی آنکھوں کے دیکھنے اور خوفِ خدا سے نکلنے والی آنکھوں کے سننے کے لیے زمین پر اترتے ہیں!

امام رازی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ آخرت میں فرشتے مسلمانوں کی زیارت کریں گے اور اگر سلام نہیں کریں گے: السلام تکۃ یدخلون علیہم من کل باب سلام علیکھ ”فرشتے (جنت کے) ہر دروازے سے ان کے پاس آئیں گے اور اگر سلام کریں گے“ اور بیۃ القدر میں یہ ظاہر فرمایا کہ اگر تم میری عبادت میں مشغول ہو جاؤ تو آخرت تو انا گ رہی دنیا میں بھی فرشتے تمہاری زیارت کو آئیں گے اور اگر دنیا میں بھی تم کو سلام کریں گے۔ امام رازی نے دوسری وجہ یہ لکھی ہے کہ انسان کی عادت ہے کہ وہ علماء اور صالحین کے سامنے زیادہ اچھی اور زیادہ خضوع و خشوع سے عبادت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس رات فرشتوں کو بھیجتا ہے کہ اسے انسانوں کی عبادت گزاروں کی مجلس میں زیادہ عبادت کرتے برآداب ملائکہ کی مجلس میں عبادت خضوع اور خشوع سے عبادت کرو۔

ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انسان کی پیدائش کے وقت فرشتوں نے اعتراض کی صورت میں کہا تھا کہ اُسے پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے جو زمین میں فسق و فجور اور خونیازی کرے گا، اس رات اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے ان کی امیدوں سے بڑھ کر اجر و ثواب کا وعدہ کیا، اس رات کے عبادت گزاروں کو زبانِ رسالت سے مغفرت کی نوید سنائی، فرشتوں کی آمد اور ان کی زیارت اور سلام کرنے کی بشارت دی تاکہ اس کے بندے یہ رات جاگ کر گزاریں، نھکاوٹ اور نیند کے باوجود اپنے آپ کو بہتروں اور آرام سے دھور رکھیں تاکہ جب فرشتے آسمان سے اتریں تو ان سے کہا جاسکے یہی وہ ابنِ آدم ہے جس کی خونریزیوں کی تم نے خبر دی تھی یہی وہ شریر تھا کہ جس کے فسق و فجور کا تم نے ذکر کیا تھا، اس کی طبیعت اور خلقت میں ہم نے رات کی نیند رکھی ہے لیکن یہ اپنے طبعی اور خلقی تقاضوں کو

۱۔ علامہ فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۴۴، مطبعہ دار الفکر بیروت طبع ثانی ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ ” تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۲۶، ”

چھوڑ کر ہماری رضا جوئی کے لیے یہ رات سجدوں اور قیام میں گزار رہا ہے۔ تم نے فسق و فجور اور خور و زیاں دیکھی تھیں ہماری خاطر راتوں کو جاگ کر سجدہ کرنے والی جمینیں نہیں دیکھی تھیں، ہماری یاد کے سبب آنکھوں میں پھلنے والے آنسو نہیں دیکھے تھے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ بڑے مان سے تمہاری عبادت دکھانے کے لیے آسمان سے فرشتے اتارتا ہے کہیں تم یہ رات گناہوں میں گزار کر اس کا مان توڑ نہ دینا!!

کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟ | بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جس عبادت میں زیادہ مشقت ہو اس میں زیادہ اجر ہوتا ہے اور ہر ماہ کی راتوں میں جاگ کر عبادت کرنے میں شب قدر کی بہ نسبت بہت زیادہ مشقت ہے پھر اس رات کا اجر ہر ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کیسے ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نسبت کے بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں، اگر کوئی شخص ایک نماز اپنے گھر میں پڑھتا ہے تو وہی گناہ ہے، جماعت کے ساتھ پڑھتا ہے تو ستائیس گنا اجر ہے، جامع مسجد میں پانچ سو گنا، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار گنا اور کعبہ میں نماز کا اجر ایک لاکھ گنا ہے۔ اسی طرح جس شخص پر زنا کی حد لگ رہی ہو اور اسے کوئی کہہ دے کہ یہ زانی ہے تو کوئی حرج نہیں اور اگر کسی کافر کو بلا ثبوت زانی کہہ دیا تو قہر بر لگے گی اور کسی پاک و امن مسلمان کو زانی کہہ دیا تو حد قذف (اسی کوڑے) لگے گی، اور اگر وہی کلمہ العیاذ باللہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا یا کسی نبی کو کہہ دیا تو یہ کلمہ کفر ہو جائے گا، اس سے معلوم ہوا کہ نسبت بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں۔

ماہ رمضان اور لیلة القدر | اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان کی فضیلت یہ بیان کی ہے: **شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن ربقوه** ”رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کیا“ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ اس ماہ میں مسلمان کھاتے پینے اور عمل تزکیج کے طبعی تقاضوں کے برخلاف بھوک پیاس اور نفس کشی کو بقدر امکان برداشت کر کے اللہ تعالیٰ کی صفت تجرد اور تنہ کو حاصل کرنے کی کوشش کریں گے اور چونکہ روزے رکھنے سے مادیت اور حیوانیت کم ہوتی ہے اور تجرد اور روحانیت بڑھتی ہے۔ کیونکہ ماہ صیام میں اللہ تعالیٰ نے کے روزہ دار بندے اپنی بشریت میں صفات الوہیت کے حامل ہوتے ہیں اس لیے مناسب تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت کلام کو سینہ بشریت پر اتارنے کی ابتداء کے لیے اس ماہ کا انتخاب کرتا، لہذا ماہ رمضان میں کلام الہی کو نازل کرنے کی ابتداء کی گئی اور ماہ رمضان کی تیس راتوں میں سے لیلة القدر کا انتخاب اس لیے کیا گیا کہ علم الہی میں یہ بات تھی کہ اس رات اللہ کے بندے اس کی رضا جوئی کے لیے رات بھر جاگ کر عبادت کریں گے اور جس طرح اپنے طبعی تقاضوں کے برخلاف انہوں نے کھانے پینے کو چھوڑ کر دن روزے سے گزارا تھا اسی طرح اپنے فطری تقاضوں کے برخلاف نیند اور آرام کو چھوڑ کر رات سجدے اور قیام میں گزاریں گے اور یوں یہ بندے کلیتہً اپنی ذات کے تقاضوں کو چھوڑ کر اپنے مولیٰ کے احکام کے تقاضوں کو پورا کریں گے اس لیے عین مناسب تھا کہ احکام اللہ کے نازل کرنے کی ابتداء اس رات سے کی جاتی اسی لیے ارشاد ہوا: **انما نزلناه في ليلة القدر** ”بے شک ہم نے قرآن مجید کو لیلة القدر میں اتارا ہے“

قرآن مجید کے ایک حرف کی تلاوت سے دس بیکیاں ملتی ہیں اور آسمان میں تین حرف ہیں اور اس سے تیس بیکیاں ملتی ہیں تو پورے قرآن مجید کی تلاوت کا کتنا اجر ہو گا! یہ تو پڑھنے کا حال ہے پھر قرآن مجید کے احکام پھیل کوئے

کا کس قدر ثواب ہوگا اگر قرآن مجید کی تلاوت کا ایک اور صلہ یہ ہے کہ یہ قرآن مجید اپنے تلاوت کرنے والے کی شفاعت کرے گا اور اس کو جنت میں لے جائے گا، گو یا قرآن مجید کی وجہ سے اجر بھی بہت ملتا ہے اور شفاعت بھی نصیب ہوتی ہے ایسے بھی مناسب تھا کہ قرآن مجید اس رات میں نازل کیا جاتا جس رات میں عبادت کا اجر بھی بہت زیادہ ہو اور جو رات شفاعت کی بھی موجب ہو لیلۃ القدر میں عبادت کا اجر ہزار ہا کی عبادتوں سے زیادہ ہے اور یہ اپنے ساتھ شفاعت کرنے والے لائق اور مستحق لے کر آتی ہے! اس لیے لیلۃ القدر قرآن مجید کے بھی مناسب ہے اور رمضان شریف کے بھی کیونکہ رمضان شریف میں بھی ستر درجہ اجر و ثواب بڑھا دیا جاتا ہے۔

لیلۃ القدر میں مذاہب لیلۃ القدر کس رات میں واقع ہوتی ہے اس میں صحابہ کرام، ائمہ مجتہدین اور علماء امت کا کافی اختلاف ہے، مافقط ابن حجر عسقلانی نے لیلۃ القدر کے متعلق چالیس سے زیادہ اقوال مع دلائل ذکر کیے ہیں۔

ہم یہاں پر دلائل کو حذف کر کے مختصراً علامہ عسقلانی کی عبارت پیش کر رہے ہیں:

علامہ عسقلانی کہتے ہیں کہ پہلا قول روافض اور شیعہ کا ہے کہ لیلۃ القدر مطلقاً اٹھالی گئی ہے اور اب بالکل واقع نہیں ہوتی یہ قول بلاشبہ باطل ہے دوسرا قول ناکہانی کا ہے کہ عہد رسالت میں صرف ایک سال لیلۃ القدر واقع ہوتی تھی اور بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کا ہے کہ لیلۃ القدر اس امت کے ساتھ خاص ہے اور پچھلی امتوں میں بالکل واقع نہیں ہوتی چوتھا قول اصناف میں سے قاضی خاں اور ابو بکر رازی کا ہے کہ لیلۃ القدر پورے سال میں سے کسی ایک رات میں ہے، حضرت ابن مسعود، ابن عباس اور عکرمہ سے بھی یہی منقول ہے پانچواں قول حضرت ابن عمر کا ہے کہ یہ پورے رمضان کی کسی ایک رات میں ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہ، ابن منذر اور بعض شافعیہ سے بھی یہی منقول ہے امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ یہ غیر معین رات ہے جو پورے رمضان میں منتقل ہوتی رہتی ہے چھٹا قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے کہ یہ رمضان کی ایک معین رات ہے اور ہر بار اسی رات میں ہوتی ہے ساتواں قول حضرت عقیلی کا ہے کہ یہ رمضان کا پہلی رات ہے، آٹھواں قول سراج الدین ابن السلق کا ہے کہ یہ نصف رمضان کی شب ہے نواں قول عکرمہ کا ہے کہ یہ نصف شعبان کی شب ہے دسواں قول حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کا ہے کہ یہ رمضان کی سترھویں شب ہے گیارہواں قول عثمان بن ابی العاص اور حسن بصری کا ہے کہ یہ رمضان کے درمیانی عشرے کی غیر معین شب ہے۔ بارہواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی اٹھارہویں شب ہے تیرھواں قول حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ہے کہ یہ رمضان کی انیسویں شب ہے چودھواں قول امام شافعی کا ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرے کی پہلی رات ہے، پندرھواں قول ابن حزم کا ہے کہ اگر تیس کا مہینہ ہو تو یہ بیسویں رات ہے اور تیس سے کم کا مہینہ ہو تو انیسویں رات ہے سولھواں قول یہ ہے کہ یہ انیسویں رات ہے سترھواں قول یہ ہے کہ یہ تیسویں رات ہے۔ یہ حضرت ابو یوسف، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جریر کا قول ہے اٹھارواں قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، شعبی، حسن اور قتادہ کا ہے کہ یہ چوبیسویں رات ہے۔ انیسواں قول ابو بکرہ کا ہے کہ یہ رمضان کی پچیسویں شب ہے، بیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی چھبیسویں رات ہے۔ اکیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی ساٹھویں شب ہے۔ یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی مذہب

ہے۔ تائیسواں قول یہ ہے کہ یہ تائیسویں شب ہے اور تینتیسواں قول ابن عربی کا ہے کہ یہ انیسویں شب ہے، چوتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں شب ہے، پچیسواں قول ابو ثور، معمری، ابن خزیمہ اور علماء کی ایک جماعت کا ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرے کی طاق رات ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ یہ سب سے رائج قول ہے۔ چھتیسواں قول بھی یہی ہے اور اس میں آخری شب کی زیادتی ہے۔ ستائیسواں قول امام مالک، امام احمد، امام ثوری اور ابو قتادہ کا ہے کہ یہ رات تمام آخری عشرے میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ اٹھائیسواں قول امام شافعی کا ہے کہ اس عشرے کی اکیسویں شب کی زیادہ توقع ہے۔ انیسواں قول یہ ہے کہ اس عشرے کی تیسویں شب زیادہ متوقع ہے، تیسواں قول یہ ہے کہ اس عشرے کی ستائیسویں شب زیادہ متوقع ہے۔ اکتیسواں قول یہ ہے کہ یہ آخری سات دنوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ تینتیسواں اور تینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ نصف اخیر میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ چوتیسواں قول یہ ہے کہ یہ سولہویں یا سترہویں شب ہے۔ پینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ سولہویں، انیسویں یا اکیسویں شب ہے، چھتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا آخری شب ہے۔ سینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا نویں یا سترہویں یا اکیسویں یا آخری شب ہے۔ اڑتیسواں قول یہ ہے کہ یہ انیسویں یا گیارہویں یا تیرہویں شب ہے۔ اٹھائیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں یا ستائیسویں شب ہے۔ پچائیسواں قول یہ ہے کہ یہ اکیسویں یا تیسویں شب ہے۔ اکتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کے آخری سات دنوں میں ہے۔ پچائیسواں قول یہ ہے کہ یہ پانچویں یا تیسویں شب ہے۔ تینتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ درمیانی اور آخری عشرے کی حفت رات ہے۔ چوالیسواں قول یہ ہے کہ یہ آخری عشرے کی تیسری یا پانچویں رات ہے۔ پینتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلے نصف کی ساتویں یا آٹھویں شب ہے، چھتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلی یا طاق رات ہے اور یہ آخری قول ہے۔

ستائیسویں شب پر قرائن اس سے پہلے حافظ ابن حجر کے حواصے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ امام احمد بن حنبل اور جہور علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ لیلة القدر رمضان کی ستائیسویں شب ہے اور امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ انشاء اللہ کہے بغیر رقم اٹھا کر کہتے تھے کہ یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ عدد طاق ہے اور طاق اعداد میں سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سات زمینیں اور سات آسمان بنائے، سات اعضاء پر سجدہ مشروع کیا، طواف کے سات پھیرے مقرر کیے اور ہفتے کے سات دن بنائے اور جب یثرب میں ہو گیا کہ سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے تو پھر یہ رات رمضان کے آخری عشرے کی ساتویں رات ہونی چاہیے۔ حافظ ابن حجر اور امام رازی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ استدلال بھی نقل کیا ہے کہ لیلة القدر کے صرف قرائن اور یہ فقط قرآن مجید میں تین بار ذکر کیا گیا ہے جن کا حاصل ضرب ستائیس ہے اس لیے یہ رات ستائیسویں ہونی چاہیے۔ امام رازی نے یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی اس سورۃ مبارکہ میں ہی حتی مطلعہ الفجر میں ہی ضمیر لیلة القدر کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہ اس سورت کا ستائیسواں کلمہ ہے، اس اشارے سے بھی اس بات کی تائید ہوتی

ہے کہ لیلة القدر رمضان کی تائیم کو ہی شب ہے۔

شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں | اللہ تعالیٰ نے بہت سی چیزوں کو اپنی حکمتوں سے مخفی رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ کس عبادت سے راضی ہوتا ہے اس کو مخفی رکھا تاکہ بندہ تمام عبادات میں کوشش

کرے، کس گناہ سے ناراض ہوتا ہے اس کو مخفی رکھا تاکہ بندہ ہر گناہ سے باز رہے۔ ولی کی کوئی علامت مقرر نہیں کی اور اسے لوگوں کے درمیان مخفی رکھا تاکہ لوگ ولی کے شانہ میں ہر انسان کی تعظیم کریں۔ قبولیتِ توبہ کو مخفی رکھا تاکہ بندہ مسلسل توبہ کرتے رہیں۔ موت اور قیامت کے وقت کو مخفی رکھا تاکہ بندہ ہر ساعت میں گناہوں سے باز رہیں اور نیکی کی جدوجہد میں مصروف رہیں۔ اسی طرح لیلة القدر کو مخفی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ لوگ رمضان کی ہر رات کو لیلة القدر سمجھ کر اس کی تعظیم کریں اور اس کی ہر رات میں جاگ جاگ کر عبادت کریں۔

امام رازی تحریر فرماتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ اس رات کو معین کر کے بتا دیتا تو نیک لوگ تو اس رات میں جاگ کر عبادت کر کے ہزار ماہ کی عبادتوں کا اجر حاصل کر لیتے اور عادی گنہگار اگر شامت نفس اور اپنی عادت سے مجبور ہو کر اس رات بھی کوئی گناہ کر لیتا تو وہ ہزار ماہ کے گناہوں کی سزا کا مستحق ہوتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس رات کو مخفی رکھا تاکہ اگر کوئی عادی گنہگار اس رات بھی کوئی گناہ کر بیٹھے تو لیلة القدر سے لاعلمی کی بناء پر اس کے ذمہ لیلة القدر کی احترام شکنی اور ہزار ماہ کے گناہ نہ لازم آئیں، کیونکہ علم کے باوجود گناہ کرنا لاعلمی سے گناہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ شدید ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے وہاں ایک شخص کو سوئے ہوئے دیکھا۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا اسے وضو کے لیے اٹھا دو انھوں نے اٹھا دیا۔ بعد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ تو نیکی کرنے میں خود پہل کرتے ہیں آپ نے اس کو خود کیوں نہیں جگا دیا؟ آپ نے فرمایا اگر میرے اٹھانے پر یہ انکار کر دیتا تو یہ کفر ہوتا اور تہا سے اٹھانے پر انکار کرنا کفر نہیں ہے تو میں نے تم کو اٹھانے کا اس لیے حکم دیا کہ اگر یہ انکار کر دے تو اس کا قصور کم ہو، غور کرو! جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گنہگاروں پر رحمت کا یہ حال ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کا کیا عالم ہوگا! اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ آسان ہے کہ نیکو کار لیلة القدر کی جستجو میں رمضان کی متعدد راتیں جاگ کر کھنگال ڈالیں

یہ بھی گوارا ہے کہ اس تلاش میں ان سے لیلة القدر چمک جائے لیکن یہ گوارہ نہیں ہے کہ لیلة القدر بتلا دینے سے کوئی گنہگار بندہ اپنے گناہ کی ہزار گنا زیادہ سزا پائے، اللہ! اللہ! وہ اپنے بندوں کا کتنا خیال رکھتا ہے، پھر گنہگار بندوں کا! تیسری وجہ یہ ہے کہ جب لیلة القدر کا علم نہیں ہوگا اور بندہ رمضان کی ہر رات کو لیلة القدر کے گمان میں جاگ کر گزاریں گے اور رمضان کی ہر رات میں عبادت کریں گے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا اسی ابن آدم کے متعلق تم نے کہا تھا کہ یہ زمین کو خونریزی اور گناہوں سے بھر دے گا ابھی تو اس کو لیلة القدر کا قطعی علم نہیں ہے پھر بھی عبادت میں اس قدر کوشش کر رہا ہے اگر اسے لیلة القدر کا علم قطعی ہوتا کہ کون سی رات ہے پھر اس کی عبادتوں کا کیا عالم ہوتا!

علم رسالت اور شب قدر | حدیث نمبر ۲۶۶۲ میں ہے میں شب قدر کو بھول گیا، اور حدیث نمبر ۲۶۶۵ میں ہے مجھے شب قدر بھلا دی گئی اسی طرح حدیث نمبر ۲۶۶۰ میں ہے میں شب قدر کو بھول گیا اور حدیث نمبر ۲۶۶۱ میں ہے مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر بھلا دی گئی۔ شیخ عثمانی آپ کے نسیان کی شرح میں

لکھتے ہیں:

قال الحافظ ان النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقص عليه في ذلك لاسيما فيما لم يؤذن له في تبليغه وقد يكون في ذلك مصلحة تتعلق بالتشريع كما في السهو في الصلوة او بالاجتهاد في العبادة كما في هذه القصة لان ليلة القدر لو عينت في ليلة بعينها حصل الاقتصار عليها ففاتت العبادة في غيرها وكان هذا هو المراد بقوله عسى ان يكون خيرا لكم كما ورد في حديث عبادة عند البخاري .

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نسیان جائز ہے اور اس میں کوئی عیب نہیں ہے خصوصاً ان چیزوں میں جن کی تبلیغ کی آپ کو اجازت نہیں دی گئی اور کبھی اس نسیان میں مصلحت ہوتی ہے جس کا تعلق شرعی احکام کے ساتھ ہے مثلاً نماز میں سہو کا بیان یا عبادت میں کوشش اور جدوجہد جیسا کہ اس واقعہ میں ہے کیونکہ اگر کسی خاص شب میں ليلة القدر کی تعیین بتلاوی جاتی تو لوگ صرف اس رات میں عبادت کرتے، اور دوسری راتوں میں عبادت نہ کرتے، اور ہو سکتا ہے کہ جب عبادة بن صامت کی جس روایت میں آپ نے فرمایا تھا کہ شاید یہ (شب قدر کی تعیین) تمہارے لیے بہتر ہو، اس سے آپ کی یہی مراد ہو۔

امام بخاری نے حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ روایت وکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ليلة القدر بتلانے کے لیے تشریف لائے۔ ناگاہ دو مسلمان آپس میں لڑنے لگے۔ آپ نے فرمایا میں تم کو ليلة القدر کی خبر دینے آیا تھا اور فلاں فلاں لڑ پڑے اور شب قدر (کی تعیین) کو اٹھایا گیا اور شاید کہ یہ تمہارے حق میں بہتر ہو لہذا اس رات کو اتنیس، ستائیس اور پچیس تاریخ میں تلاش کرو۔ صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قد اريت هذه الليلة ثم انسيتمها .
حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

والمراد انه انسى علمه تعيينها في

تلك السنة وسبب النسيان في هذه القصة حديث عبادة بن الصامت .

مراد یہ ہے کہ صرف اس سال شب قدر کی تعیین کا علم آپ سے بھلا دیا گیا تھا، اور نسیان کا سبب حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت میں ذکر کر دیا تھا۔

علامہ ابن حجر کی یہ عبارت علامہ عینی نے بھی ذکر کی ہے اور شیخ انور شاہ نے بھی ذکر کی ہے۔ البتہ شیخ عثمانی نے حافظ ابن

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۸۹ مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۷۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، طبع اول ۱۳۷۱ھ۔

۳۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۷۱،

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۲۵۸، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۵۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۱ھ۔

۶۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۱۸۳، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ۔

حجر کی عبارت کا یہ ٹکڑا چھوڑ کر باقی وہ عبارت نقل کی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تشریح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

واذا تقرّر ان الذي ارتفع علم

تعيينها تلك السنة فهل اعلم النبي صلى الله عليه و

سلم بعد ذلك بتعيينها؟ فيه احتمال وقد تقدم

قول ابن عيينة في اول الكلام على ليلة القدر

انه اعلم۔ ۱۰

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس سال لیلۃ القدر کی تعیین کا علم نے یا گیا تھا تو سوال یہ ہے کہ چہر آپ کو اس کا علم دیا گیا تھا؟ اس میں احتمال ہے اور اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ ابن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ آپ کو کچھ علم چہر سے دیا گیا تھا۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر نے لیلۃ القدر کے نہ بتلانے کی وجہ میں اور کرامت کو چھپانے کے سلسلے میں مفصل گفتگو کی ہے وہ ساری عبارت شیخ عثمانی نے نقل کی ہے لیکن عبارت کا مذکورہ بالا جملہ نقل نہیں کیا۔ یہ صحیح بخاری میں ہے۔

قال ابن عيينة ما كان في القرآن

وما ادراك فقد اعلمه وما قال وما

يدريك فانه لم يعلم۔ ۱۱

ابن عیینہ نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جس چیز کے بارے میں وما ادراک آیا ہے اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم حاصل تھا اور جس چیز کے بارے میں وما یدرک آیا ہے اس کا آپ کو علم نہیں تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

ومقصود ابن عيينة انه صلى الله عليه

وسلم كان يعرف تعيين ليلة القدر۔ ۱۲

اور ابن عیینہ کا مقصود یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ القدر کی تعیین کا علم جانتے تھے۔

شیخ شروکانی نے بھی ابن عیینہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے۔ ۱۳

اختلاف مطالع اور شب قدر | طلوع اور غروب کے اوقات، علاقوں کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں ہمارے وقت کے لحاظ سے عرب ممالک میں دو سے بیکر چار گھنٹوں

کا فرق ہوتا ہے، برطانیہ میں یہاں سے چار اور کینیڈا میں تیر گھنٹے پہلے سورج طلوع ہوتا ہے اور امریکہ میں یہ فرق بارہ گھنٹے کا ہو جاتا ہے، اس لیے تمام دنیا کے لیے ایک رات شب قدر نہیں ہو سکتی، کیونکہ جو رات کسی ایک

۱۰۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۸ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

۱۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۹۱، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد النسخ المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۱۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر دار الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

۱۴۔ شیخ محمد بن علی شروکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۵ ص ۴۷۲، مطبوعہ مصر۔

علاقے کے لیے طاق ہے وہ دوسرے علاقے کے لیے جفت ہوگی، نیز قطب شمالی و قطب جنوبی میں شب قدر کا تعین کس طرح ہوگا۔

اس کی وضاحت میں ایک بات تو یہ کہی جا سکتی ہے کہ جس طرح نمازوں میں ہر ہر علاقہ کے اپنے اپنے مطلع کا اعتبار ہوتا ہے اور ہر شخص اپنے علاقے کے حساب سے نماز پڑھتا ہے، اسی طرح شب قدر بھی ہر علاقے والے اپنے حساب سے تلاش کریں گے، اور ہر شخص اپنے مطلع کے حساب سے آخری عشرہ کی طاق رات کا تعین کرے گا اور جس طرح مسافت بیدار کی بنا پر دو دنوں میں عید ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر دو راتوں میں شب قدر بھی متحقق ہو جائے تو کچھ بیدار نہیں ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شب قدر صرف ایک مخصوص رات میں ہو اور جن علاقوں میں اس وقت دن ہو، اللہ تعالیٰ اس سے متصل رات میں عبادت کرنے والوں کو بھی طور پر یہ ثواب عطا فرماوے۔

قطبین میں روزے اور شب قدر | سید البر الاطالی مودودی قطبین میں روزے کے مسئلہ پر لکھتے ہیں:۔

”اسلام نے اپنی عبادات کے لیے اوقات کا وہ معیار مقرر کیا ہے جس سے دنیا میں ہر وقت ہر مرتبہ قدن کے لوگ ہر جگہ اوقات کی تعیین کر سکیں، وہ گھڑیوں کے لحاظ سے وقت مقرر کرنے کے بجائے ان آثار کے لحاظ سے وقت مقرر کرتا ہے جو آفاق میں نمایاں نظر آتے ہیں، مگر نادان لوگ اس طریق توقیت پر عموماً یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قطبین کے قریب، جہاں رات اور دن کئی کئی مہینوں کے ہوتے ہیں، اوقات کی یہ تعیین کیسے حل سکے گی، حالانکہ یہ اعتراض دراصل علم جغرافیہ کی سرسری واقفیت کا نتیجہ ہے، حقیقت میں نہ وہاں چھ مہینوں کی رات اس منی میں ہوتی ہے اور نہ چھ مہینوں کا دن، جس منی میں ہم خط استوا کے آس پاس رہتے ہیں، اسے لوگ دن اور رات کے لفظ بولتے ہیں، خواہ رات کا دور ہو یا دن کا، بہر حال صبح و شام کے آثار وہاں پوری باقاعدگی کے ساتھ افق پر نمایاں ہوتے ہیں اور انہی کے لحاظ سے وہاں کے لوگ ہماری طرح اپنے سوئے جاگنے اور کام کرنے اور تفریح کرنے کے اوقات مقرر کرتے ہیں، جب گھڑیوں کا رواج عام نہ تھا تب بھی فن لینڈ، ناروے اور گرین لینڈ وغیرہ ملکوں کے لوگ اپنے اوقات معلوم کرتے ہی تھے اور اس کا ذریعہ یہی افق کے آثار تھے، لہذا جس طرح دوسرے تمام معاملات میں یہ آثار ان کے لیے تعیین اوقات کا کام دیتے ہیں، اسی طرح نماز اور سحر و افطار کے معاملے میں بھی دے سکتے ہیں۔“

اگر فی الواقع قطبین کے افق پر چوبیس گھنٹے کے بعد سورج اور چاند کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اور وقت کی باقی علامات بھی افق پر ظاہر ہوتی ہیں جن سے ظہر اور عصر اور مغرب وغیرہ کا تعین کیا جاسکتا ہے تب تو وہاں چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں بھی فرض ہیں، رمضان کے روزے بھی فرض ہیں اور میلۃ القدر بھی متحقق ہوگی اور اگر وہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتا ہے اور سورج اور چاند کا طلوع اور غروب چھ ماہ کے بعد ہوتا ہے تو وہاں کے رہنے والوں پر چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں نہ رمضان کے روزے اور نہ وہاں شب قدر کا وجود ہوگا کیونکہ یہ تمام چیزیں چوبیس گھنٹے کے بعد سورج کے طلوع اور غروب پر موقوف ہیں البتہ نماز اور روزے میں عبادت کی مشابہت اختیار کرنی چاہیے اور قطبین

کے قریب جس ملک میں چوبیس گھنٹے کے بعد سورج کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اس کے اوقات کے مطابق نماز کے اوقات مقرر کیے جائیں اور اسی ملک کے حساب سے روزے رکھے جائیں اور شب قدر کی جائے یعنی جب اس قریب کے ملک میں رمضان ہو اس وقت وہاں رمضان کا اعتبار کر لیا جائے اور اسی ملک کے اوقات کے لحاظ سے سحر و افطار کا تعین کیا جائے لیکن یہ تشبیہ فی العبادت ہے اور عبودیت اور بندگی کا تقاضا یہ ہے کہ اگرچہ ہم نے بعینہ نماز کے اوقات اور رمضان کا مہینہ نہیں پایا لیکن اس کے مشابہ اوقات میں ہم ان عبادات کو کر رہے ہیں، آخر وہاں دنیا کے دوسرے تمام کاموں کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، کاروبار، سیر و تفریح، کھانے پینے اور سونے جاگنے کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، صبح سے شام تک کام کرنے والے لوگ وہاں چھ ماہ کے دن میں مسلسل کام کرتے ہیں نہ چھ ماہ سوتے ہیں۔ صبح کا ناشتا کرنے کے بعد دوپہر کا کھانا تین ماہ بعد یا شام کا کھانا چھ ماہ بعد تو نہیں کھاتے جس طرح زندگی کے باقی معمولات کو وہاں کے غیر معمولی حالات اور اوقات میں معین کیا جاتا ہے خواہ باقی دنیا کے اعتبار سے وہ غیر معمولی لگتا ہو کہ سورج نکلا ہوا ہے اور وہ شام کا کھانا کھا رہے ہیں، اسی طرح عبادات کے نظام کو بھی قریب ترین ملک کے اوقات کے لحاظ سے ترتیب دینا چاہیے۔ جہاں معمول کے مطابق طلوع اور غروب ہوتا ہو ہر چند کہ یہ معمول کے مطابق عبادات نہیں ہیں لیکن وہاں کے حالات کے اعتبار سے یہی ترتیب معمول ہوگی اس لیے وہاں چوبیس گھنٹے میں پانچ نمازیں اور سال کے بعد روزے فرض عین تو نہیں لیکن فرض کے مشابہ ضرور ہیں اور وہاں کے رہنے والے مسلمانوں کو یہ عبادات کسی حال میں ترک نہیں کرنی چاہئیں اور جب وہ اپنے قریب ترین ملک کے لحاظ سے شب قدر مقرر کر کے اس میں عبادت کریں گے تو انشاء اللہ اس کا ثواب بھی ضرور ملے گا۔

لیلۃ القدر میں عبادت کا طریقہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من قام لیلۃ القدر ایحساناً واحتساباً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ جس شخص نے شب قدر میں ایمان کے ساتھ اجر و ثواب کی نیت سے قیام کیا اس کے پچھلے گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔ اس حدیث کی روشنی میں لیلۃ القدر کی اصل عبادت قیام نماز ہے اس لیے اس رات زیادہ سے زیادہ نوافل پڑھنے اور توبہ و استغفار میں کوشش کرنی چاہیے بندہ خصوصاً خشوع اور سوز و گداز سے نماز پڑھے۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے مقابلے میں اپنی کوتاہیوں، تقصیروں اور گناہوں کو یاد کر کے روئے اور گڑگڑا کر اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگے اور بار بار استغفار کرے۔ بعض صالحین نے اس رات کی عبادت کے مخصوص طریقے بتائے ہیں۔ علامہ اسماعیل حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: بعض صالحین لیلۃ القدر میں لیلۃ القدر کے قیام کی نیت سے دس دو گانے پڑھتے تھے۔ بعض اکابر سے یہ بھی منقول ہے جس شخص نے ہر رات لیلۃ القدر کی نیت سے دس آیات تلاوت کیں وہ لیلۃ القدر کی برکات سے محروم نہیں ہوگا۔ امام ابو الہیثم نے بیان کیا کہ لیلۃ القدر کی کم از کم نماز دو رکعت ہے اور زیادہ سے زیادہ ہزار رکعات ہیں اور متوسط سو رکعات ہیں، اور ہر رکعت میں متوسط قرأت یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد سورتبہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کی سورت پڑھے اس کے بعد تین بار قل هو اللہ احد کی سورت پڑھے پھر دو رکعات کے بعد سلام پھیرے

اور درود شریف پڑھ کر دوسرے دو گانے کے لیے اُٹھے اس طرح جتنے نفل چاہے پڑھے، علامہ اسماعیل حنفی لکھتے ہیں کہ نوافل کی جماعت بلا کراہیت جائز ہے۔ بشرطیکہ قرآن کی طرح اذان اور اقامت نہ کریں۔ شرح نقایہ وغیرہ میں محیط کے حوالے سے یہ عبارت ہے: لیلة القدر وصلاة الاغائب اور شبان کی پندرہویں شب میں نوافل میں امام کی اقتداء کرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مومنوں کے نزدیک حسن ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن ہوتی ہے اس لیے اس پر اعتراض کرنے والے ان لوگوں کے قول کی طرف بالکل توجہ نہ کر دین کو عبادت کا ذوق ہے نہ عبادوں کا شوق ہے نہ۔

میں نے شرح نقایہ کا مطالعہ کیا۔ علامہ اسماعیل حنفی نے جو شرح نقایہ کے حوالے سے عبارت نفل کی ہے وہ اس میں نہیں ہے بلکہ اس کے برخلاف عام فقہ کی کتابوں کی طرح یہ لکھا ہے کہ اگر نفل کی جماعت میں چار آدمی شریک ہوں تو وہ بالاتفاق مکروہ ہے اور چار آدمیوں کا شامل ہونا تاہی کے قائم مقام ہے نہ۔ ہو سکتا ہے محیط میں ایسا ہی ہو تاہم تحریر محیط برائے چھپی ہے نہ دستیاب ہے، اب متناہ ہے کہ بعض ادارے خطوطات سے نقل کر کے اس کو شائع کر رہے ہیں۔

ثواب میں اضافہ شب قدر میں عبادت کا ثواب ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ دیا جاتا ہے اس سلسلہ میں یہ سوال کیا جاتا ہے کیا اس ایک رات میں عبادت کرنے کے بعد انسان ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے آزاد ہو جاتا ہے؟ اسی طرح ایک نماز کا ثواب دس نمازوں کے برابر ہے اور کعبہ میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے تو کیا کعبہ میں ایک نماز پڑھنے سے ایک کم ایک لاکھ نمازیں انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں؟ — اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر کی عبادت نفل ہے اور ہزار ماہ میں جو فرائض اور واجبات ہیں یہ نقلی عبادت ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، بلکہ یہ کہ ایک فرض کا ثواب اس فرض کی دس مشغلوں کے برابر ہوتا ہے یا کعبہ کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے مساوی ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انسان اس فرض کے ادا کرنے کا مکلف ہے جو دس مشغلوں کے یا ایک لاکھ مشغلوں کے مساوی ہے ان مشغلوں میں سے کوئی ایک مشغلہ اس فرض کے مساوی نہیں جو دس یا ایک لاکھ مشغلوں کے برابر ہے۔ لہذا ان مشغلوں سے فرض کی تکلیف ساقط نہیں ہو سکتی۔ اس لیے ایک نماز پڑھ کر انسان دس نمازوں سے بری ہو سکتا ہے نہ شب قدر کی عبادت سے ہزار ماہ کی عبادتوں سے عمدہ ہوا ہو سکتا ہے۔

گناہ میں اضافہ ایک بحث یہ بھی ضرور طلب ہے کہ جس طرح شب قدر میں عبادت کرنے سے ثواب بڑھ جاتا ہے کسی شخص کو قطعی طور پر شب قدر کا علم ہو جائے اور پھر وہ اس رات میں قصداً گناہ کرے تو یقیناً اس کا یہ گناہ اور راتوں کے گناہوں سے بڑا گناہ ہے اور وہ زیادہ سزا کا مستحق ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ: من جاء بالسیدۃ فلا یجزي الا مثلھا۔ (انعام ۱۲۰) جو شخص جنتی برائی کرے گا اسے اتنی برائی ہی کی سزا ملے گی: پھر اس رات میں قصداً گناہ کرنے والا کیوں زیادہ سزا کا مستحق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر میں گناہ کرنے والے کی دوزخ یا دنیا

نہ۔ شیخ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۱، ص ۳۸۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۰۵ھ۔

نہ۔ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ، شرح النقایہ ج ۱، ص ۲۲۲ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔

ہیں ایک گناہ کی اور ایک شب قدر کے تقدس کو پامال کرنے کی جس طرح گھر میں گناہ کی بہ نسبت حرم کعبہ میں وہ گناہ زیادہ جڑا ہے اس لیے جو شخص شب قدر میں گناہ کرے گا اس کو اسی گناہ کی سزا ملے گی لیکن ظاہر ہے کہ اس رات کا جرم اور رتوں کے جرم کی بہ نسبت زیادہ ہے۔

فرشتوں کا سلام | مفسرین لکھتے ہیں کہ شب قدر میں عبادت کرنے والے انسان کو جس وقت روح الامین آکر سلام کرتا ہے اور اس سے مصافحہ کرتا ہے تو اس پر نوح خدا کی ایک خاص کیفیت ظاہر ہوتی ہے، یاد خدا سے آنکھوں میں آنسو آجاتے ہیں اور خشیت الہی سے بدن کا رونگٹا رونگٹا کھڑا ہو جاتا ہے، امام رازی فرماتے ہیں فرشتوں کا سلام کرنا سلامتی کا ضامن ہے۔ سات فرشتوں نے آکر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام کیا تھا تو ان پر فرود کی جلانی ہوئی آگ سلامتی کا باغ بن گئی تھی۔ شب قدر کے عابدوں پر جب اس رات لاتعداد فرشتے آکر سلام کرتے ہیں تو کیونکر نہ یہ امید کی جائے کہ جہنم کی آگ ان پر سلامتی کا باغ بن جائے گی۔



کتاب الاعتکاف

۲۶۷۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْرَانَ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ ثُمُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

۲۶۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَ فِي يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ ثَافِعًا حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ قَالَ ثَافِعٌ وَفَدَّ أَرَأَيْتَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَكَارَ الَّذِي كَانَ يَعْتَكِفُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ ثافع کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھے مسجد میں جگہ دکھائی جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کیا کرتے تھے۔

۲۶۷۸ - وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ الشُّكُوفِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَتَأَلَّتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

۲۶۷۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ جَبِيْعًا عَنْ مِشَّامٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

وَالْفَقْتُ لَهَا قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ سَمِيرٍ عَنْ مِثْلِهِ
بْنِ عَزْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ
الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ .

۲۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثُ عَنْ بَقِيعِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَزْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ
مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ
أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ .

۲۶۸۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ
أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُعْتَكِفَهُ
وَلَا أَنَّهُ أَمَرَ بِغَبَائِهِمْ فَضَرْبَ أَرَادَ الْإِعْجَافَ
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَأَمَرَ زَيْنَبَ
بِغَبَائِهِمْ فَضَرْبَ وَأَمَرَ عَزِيزَ هَاشِمٍ وَأَزْوَاجَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَبَائِهِمْ فَضَرْبَ
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْفَجْرَ نَظَرَ فَإِذَا الْأَخْبِيَّةُ فَقَالَ أَلَيْسَ يُرَدُّ
فَأَمَرَ بِغَبَائِهِمْ فَضَرْبَ وَتَرَكَ الْإِعْجَافَ
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى اعْتَكَفَ فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ مِنْ شَوَّالٍ .

۲۶۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ ۛ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَوَادٍ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ الْحَارِثِيُّ ۛ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ۛ وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف
کرتے تھے حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔ آپ کے
بعد آپ کی ازواج اعتکاف کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو صبح
کی نماز پڑھتے پھر جانے اعتکاف میں بیٹھتے، ایک مرتبہ
آپ نے اپنا خیمہ لگانے کا حکم دیا اور خیمہ لگا دیا گیا اور
آپ نے رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کا ارادہ فرمایا۔
پھر حضرت زینب نے حکم دیا تو ان کا خیمہ بھی دیا گیا، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی خیمے لگانے کا حکم دیا
اور ان کے خیمے بھی لگا دیے گئے۔ جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ چکے تو سب خیموں کو دیکھا اور
فرمایا: کیا انھوں نے یہی کارادہ کیا ہے؟ آپ نے اپنے خیمے
کو کھولنے کا حکم دیا وہ کھول دیا گیا اور رمضان میں اعتکاف
تک کر دیا پھر شوال کے پہلے عشرے میں اعتکاف فرمایا۔

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت
حسب سابق ہے اور ابن عساکر، ابن عساکر، ابن عساکر، ابن عساکر
میں حضرت عائشہ، حضرت حفصہ اور حضرت زینب رضی اللہ عنہن کا
تذکرہ ہے کہ ان کے لیے خیمے لگائے گئے تاکہ وہ اعتکاف
کریں۔

شَبِيبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
بُزْجَانٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ كُلِّ هَذَا عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُنِي
حَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ
عُيَيْنَةَ وَعَمْرِو بْنِ الْحَرِثِ وَابْنِ
إِسْحَاقَ ذَكَرَ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَزَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُنَّ أَنَّهُنَّ صَرَّحْنَ بِالْأَخِيَّةِ بِلَا عَيْكَافٍ

اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ صفحانی لکھتے ہیں کہ اعتکاف کا لغوی معنی ہے تعظیم کی نیت سے کسی چیز کے پاس ٹھہرنا اور شریعت میں عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: **سواء العاکف فیہ والباد** (حج: ۲۵) "برابر ہے اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا" نیز فرمایا: **فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ** (اعراف: ۱۳۸) "نبی اسرائیل ایک ایسی قوم کے پاس پہنچے جو اپنے بتوں کے گرد تعظیم سے بیٹھے ہوئے تھے؟ ان دونوں آیتوں میں اعتکاف لغوی معنی میں مستقل ہے اور قرآن مجید میں ہے: **وَلَا تَبْأَشْرُوهُنَّ** و **انتم عاکفون فی المساجد** (بقرہ: ۱۸۷) "اور اپنی بیویوں کا جنسی تقرب اور تلمذ و حاصل نہ کرو و درگاہیں جالیگہ تم اعتکاف میں ہو" اس آیت میں اعتکاف شرعی معنی میں مستقل ہے۔

اعتکاف کی تعریف اور اقسام | اعتکاف میں بندہ اللہ تعالیٰ کے گھر کا حیا و برہن کر اسی کا قرب حاصل کرتا ہے، دنیا کی مصروفیات اور آسائشوں سے کنارہ کش ہوتا ہے اور دنیاوی لذتوں کو چھوڑ کر عبادت کی مشقتوں کو اختیار کرتا ہے، اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور رحمت کو طلب کرنے کے لیے اس کے گھر میں ڈیرہ ڈال کر بیٹھ جاتا ہے۔ عطا خراسانی کہتے ہیں کہ اعتکاف کرنے والا اس شخص کی مشل ہے جو کسی سختی و آتا سے بھیک لینے کے لیے اس کے دروازے پر دھڑا دیکر بیٹھ جائے کہ جب تک مجھے دانا بھیک نہیں دے گا میں یہاں سے نہیں اٹھوں گا۔ اسی طرح جو شخص مسجد میں اعتکاف کرتا ہے گویا کہ وہ شخص اللہ کے گھر کی چوکھٹ تمام کر بیٹھ گیا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک مجھے بخشش نہیں دے گا میں تیرے دروازے سے نہیں اٹھوں گا۔

جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے اعتکاف میں بندہ ان نسبتوں کی تعظیم کرتا ہے۔ حقیقت میں اللہ تعالیٰ ایک رسالہ نہیں ہو سکتی تو نہ سہی، جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے بندہ ان جگہوں پر آسن جہاں بیٹھ

ن۔ علامہ حسین بن محمد راعی صفحانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۳۴۳ - ۳۴۲، مطبوعہ مکتبہ مرتضویہ، ۱۳۶۲ھ۔

جانا ہے اور دن رات اس کے نام کی مالا جپتا رہتا ہے، اعتکاف کے ذریعہ بندے کی اللہ تعالیٰ سے محبت، شوق و شوق اور اس کی عبادت کا اظہار ہوتا ہے۔

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں واجب ہفت مؤکدہ اور نفل۔ علامہ کامانی فرماتے ہیں: اعتکاف کا وجوب نذر مطلق سے ہوتا ہے یا نذر مقید سے، نذر مطلق کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے ایک دن یا ایک ماہ اعتکاف کروں گا، اور نذر مقید کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میرا فلاں کام ہو گیا یا فلاں بیمار ٹھیک ہو گیا تو میں اتنے دن اعتکاف کروں گا۔ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ کفایہ ہے۔ اعتکاف کی ان دونوں قسموں میں روزہ شرط ہے۔ اعتکاف نفل اگر ایک دن کا ہو تو اس میں بھی روزہ شرط ہے اور چند گھنٹوں یا چند منٹ کا اعتکاف ہو تو اس میں روزہ شرط نہیں ہے۔ حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے اعتکاف نفل کے لیے بھی روزے کی شرط نقل کی ہے۔ اس بناء پر اعتکاف نفل ایک دن سے کم نہیں ہوگا اور مبسوط میں امام محمد نے لکھا ہے کہ اعتکاف نفل ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے پھر روزہ شرط نہیں ہے نہ

اعتکاف میں مذہب ائمہ | علامہ نووی فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فی نفسہ اعتکاف مستحب ہے اور رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف سنت مؤکدہ ہے، امام شافعی ان کے موافقین کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اعتکاف کی شرط نہیں ہے، بلکہ غیر روزہ دار کا اعتکاف بھی صحیح ہے، اور ایک ساعت اور ایک لحظہ کا اعتکاف بھی صحیح ہے، اعتکاف میں کوئی مخصوص عبادت نہیں ہے اور عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کے سوا اعتکاف کا اور کوئی مفہوم نہیں ہے۔ اگر اعتکاف کے دوران کوئی دنیاوی کلام یا کام کیا تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور چھوڑ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے اور غیر روزہ دار کا اعتکاف صحیح نہیں ہے۔ چھوڑ کی دلیل وہ احادیث ہیں جو اس باب میں ذکر کی گئی ہیں امام شافعی کی ایک دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا۔ دوسری دلیل بھی بخاری اور مسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں نے جاہلیت میں ایک رات کے اعتکاف کی نذر مانی تھی۔ آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو اور رات میں روزہ مشروع نہیں ہے۔ اس سے لازم آیا کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور احمد کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت یا عورت اعتکاف صرف مسجد میں مشروع ہے اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت مسجد میں اعتکاف کر سکتا ہے اور عورت کے لیے اجازت ہے کہ گھر میں جس جگہ کو نماز کے لیے خاص کیا گیا ہو وہاں اعتکاف کے لیے بیٹھ جائے۔ پھر چھوڑ کے نزدیک اعتکاف کے لیے مسجد عام شرط ہے اور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ہر مسجد میں اعتکاف جائز ہے اور امام احمد کے نزدیک اعتکاف اس مسجد کے ساتھ خاص ہے جس میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسجد میں اعتکاف کیا جائے گا جس میں تمام نمازیں پڑھی جاتی ہوں

۱۔ علامہ علاؤ الدین بن ابی بکر مسعودی کامانی متوفی ۵۸۴ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸، بیچیم سید کسبی کراچی ۱۳۰۰ھ۔

۲۔ علامہ ابوالحسن بن عبد الجلیل برقیانی متوفی ۵۹۳ھ، جہاد مع فتح تقدیر ج ۲ ص ۳۰۸-۳۰۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ بکھر۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی بار اول ۱۳۴۵ھ۔

اعتکاف میں احناف کا منظر یہ | امام ابوحنیفہ کے نزدیک اعتکاف میں روزہ شرط ہے کیونکہ سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: لا اعتکاف الا بصوم روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہے۔ علامہ نووی نے صحیح بخاری کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے پہلے عشرے میں اعتکاف کیا۔ اس حدیث میں یہ کہیں بھی نہیں ہے کہ آپ نے پہلے عشرے میں روزے نہیں رکھے تھے نہ شوال کے پہلے عشرے میں روزے رکھنا غیر مشروط ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جو روایت نقل کی گئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم میں رات کے بجائے دن کا لفظ ہے اور نسائی میں دن یا رات کسی کا ذکر نہیں ہے۔ دراصل حضرت عمر نے دن اور رات دونوں کا ذکر کیا تھا کسی راوی نے دن کا ذکر کیا اور کسی نے رات کا لفظ یعنی نے اسی طرح ذکر کیا ہے لہ۔

اعتکاف سنت کی شرائط | مذاہب اربعہ کے فقہاء نے اعتکاف فرض اور اعتکاف نقل کی شرائط اور احکام بیان کیے ہیں اور رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف جو سنت مؤکدہ ہے۔ اس کی شرائط اور احکام سے بحث نہیں کی۔ اس لیے یہ نکتہ غور طلب ہے کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہوگا یا اعتکاف نقل کی۔ اس سلسلہ میں نام قاعدہ یہ ہے کہ سنن میں نوافل کی شرائط اور رعایات کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ مثلاً نفل نماز میں جو شرائط اور رعایات ہیں وہ سب سنن میں مستحب ہیں مثلاً نفل نماز میں قیام فرض نہیں ہے اسی طرح سنن میں بھی قیام فرض نہیں ہے (صبح کی دو رکعت سنت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ زیادہ تاکید کی بنا پر واجب کے قریب ہے اس کو بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتے) نوافل سواری پر پڑھ سکتے ہیں اور سواری کے وقت استقبال قبلہ شرط نہیں ہے۔ سنن مؤکدہ بھی اسی طرح سواری پر پڑھی جاسکتی ہیں اور استقبال قبلہ شرط نہیں ہے۔ فرض نمازوں میں قرآن مجید کی تلاوت خلاف ترتیب مکروہ ہے جبکہ نفل نماز میں مکروہ نہیں ہے اور سنن بھی نوافل کی طرح ہیں اسی طرح ایک سورت کا تکرار فرض کی دو رکعات میں مکروہ تنزیہی ہے نوافل اور سنن میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے لیکن اعتکاف کے باب میں اس طرح نہیں ہے۔ اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہوگا اور اعتکاف نقل کی رعایات اس میں ملحوظ نہیں ہونگی مثلاً نقلی اعتکاف میں نماز جنازہ پڑھنے جاسکتے ہیں، مریض کی عیادت کر سکتے ہیں، بلا ضرورت شرعی غسل کر سکتے ہیں اور فرض اعتکاف میں یہ چیزیں جائز نہیں ہیں۔ اسی طرح اعتکاف سنت میں بھی یہ چیزیں جائز نہیں ہیں۔ یہاں اعتکاف سنت میں اعتکاف نقل کے احکام اس لیے جاری نہیں ہوں گے کہ یہ دونوں اعتکافات اپنی حقیقت کے اعتبار سے مختلف ہیں، اعتکاف نقل ایک گنہگار اور ایک سنن کا بھی ہوتا ہے، اور جب وہ مذکورہ نوعیت کے کسی کام کے سبب مسجد سے جلنے کا اس کا اعتکاف پورا ہو جائے گا اس لیے اس میں یہ وسعت ہے کہ وہ نماز جنازہ کے لیے جاسکتا ہے، مریض کی عیادت

کر سکتا ہے۔ بلا ضرورت شرعی غسل کر سکتا ہے اس کے بعد اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور جب وہ دوبارہ آئے گا تو اس کا اعتکاف دوبارہ شروع ہو جائے گا اور پچھلا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا برخلاف اعتکاف سنت کے یہ اعتکاف دس دنوں کا ہے اس میں تقطیع، تقسیم، اور تفریق نہیں ہے اور یہ ساعات اور لمحات پر منقسم نہیں ہے اس لیے اعتکاف سنت میں یہ اعتبار نہیں ہے کہ اگر دو دن اعتکاف مریض کی عیادت اور بلا ضرورت شرعی غسل کے لیے چلا گیا تو جتنی دیر بیٹھا رہا اتنی دیر کا اعتکاف ہو جائے گا اور جب واپس آئے گا تو دوبارہ پھر سے اعتکاف شروع ہو جائے گا اس لیے اعتکاف کے باب میں عام قاعدہ کے برخلاف اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہے اور اعتکاف نفل کی رہنمائی اس میں ملحوظ نہیں ہے۔ میں نے اس مسئلہ پر کافی غور و فکر کیا اور مذاہب اربعہ کی اہم کتابوں کا مطالعہ کیا لیکن اس سلسلہ میں مجھے کوئی واضح تصریح نہیں مل سکی سو اس کے کہ علامہ نووی نے شرع مہذب میں لکھا ہے کہ اعتکاف مستحب میں نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت کے بارے میں متعدد اقوال ہیں اور صحیح قول یہی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ اعتکاف مستحب یہی رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے اور اس میں نماز جنازہ کی اجازت نہ دینا اسی اصول پر مبنی ہے کہ اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار کیا گیا ہے، علامہ نووی کی اصل عبارت حسب ذیل ہے :

قال الشافعي في مختصر المزي و لا يعود المعتكف المریض ولا يشهد الجنائز اذا كان اعتكافه واجبا قال اصحابنا ان كان الاعتكاف طوعا وامكان الصلوة على الجنائز في المسجد لم يخرج لانه مستغن عن الخروج و ان لم يمکن خرج لما ذكره المصنف وهذا لا خلاف فيه وان كان اعتكافا مندوبا فوجهان الصحيح المشهور الذي نص عليه الشافعي و قطع به المصنف والجمهور انه لا يجوز الخروج لصلوة الجنائز سواء تعينت عليه ام لا لانها ان لم تتعين عليه فغيره يقوم مقامه ولا يترك الاعتكاف المعين لغير معين وان تعينت عليه

مختصر المزی میں لکھا ہے کہ امام شافعی نے فرمایا : مسکنت مریض کی عیادت نہ کرے اور نہ جنازہ پڑھنے جائے جب اس کا اعتکاف واجب ہو، ہمارے اصحاب نے کہا اگر اس کا اعتکاف نفل ہو اور اس کے لیے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ممکن ہو تو وہ مسجد سے نکلے کیونکہ وہ نکلنے سے مستغنی ہے اور اگر وہ مسجد میں جنازہ نہ پڑھ سکے تو مسجد سے چلا جائے جیسا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے اور اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اگر اعتکاف مستحب ہو تو اس میں دو قول ہیں، صحیح اور مشہور قول جس کی امام شافعی نے تصریح کی ہے اور مصنف اور جمہور نے بھی اسی پر اجماع کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتکاف مستحب واسے میں بھی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے خواہ نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین ہو یا نہ ہو کیونکہ اگر نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین نہیں ہے تو

امکن فعلها فی المسجد باحضارالمیت
فلا یجوز الخروج - ۱۰

اس کی جگہ اس کا غیر پڑھ سکتا ہے۔ لہذا وہ غیر متعین چیز
کے لیے متعین اعتکاف کو ترک نہ کرے اور اگر ناز جنازہ
پڑھنا اس پر متعین ہو تو بھی مسجد میں ناز جنازہ پڑھنا
اس کے لیے ممکن ہے اس لیے مسجد سے نہ نکلے۔

فرض اعتکاف کے احکام

علامہ سرخسی حنفی اعتکاف کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: مستحکم
ناز جمعہ پڑھنے کے لیے یا بول و براز کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے۔
بول و براز کے لیے مسجد سے نکلنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم صرف حاجت انسانی کو رفع کرنے کے لیے جائے اعتکاف سے باہر جاتے تھے اور اس لیے بھی کہ
امت اعتکاف میں اس حاجت کا پیش آنا معلوم الوقوع ہے۔ اور مسجد میں اس حاجت کو رفع نہیں کیا جاسکتا۔
اس لیے اس حاجت کو رفع کرنے کے لیے مسجد سے باہر جانا عادتہ مستثنیٰ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک
جمعہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلنے پر اعتکاف ناسد ہو جاتا ہے کیونکہ مستحکم کے لیے ابتداء یہ ممکن تھا
کہ وہ جامع مسجد میں اعتکاف کرتا اور جمعہ کے لیے نکلنے کی ضرورت نہ پیش آتی اور غیر جامع مسجد میں اعتکاف
کرنا اور پھر جمعہ کے لیے جامع مسجد جانا بلا ضرورت خروج ہے اس لیے اس سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔
ہماری دلیل یہ ہے کہ امت اعتکاف میں جمعہ کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے اس لیے یہ عادتہ مستثنیٰ ہے جیسا کہ قضا
حاجت کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے البتہ عیادت مرئیں کے لیے جانا معلوم الوقوع نہیں ہے اور اس لیے بھی کہ
اعتکاف کی نذر ماننے والا عبادت کی نذر نہیں مانتا اور جمعہ پڑھنے کے لیے جانا عبادت
ہے اور جمعہ پڑھنے کے لیے نہ جانا معصیت ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا مستحکم مرئیں کی عیادت کرے نہ
ناز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے جائے البتہ حضرت حسن بصریؒ نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مرئیں کی عیادت بھی کرتے تھے اور جنازہ کے لیے بھی جاتے۔ اس لیے مستحکم عیادت کر سکتا ہے اور ناز
جنازہ کے لیے جاسکتا ہے۔ علامہ سرخسی فرماتے ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں جب قضا سے حاجت کے لیے جاتے اور مرئیں کے
پاس سے گزرتے تو اس کا حال پوچھتے اور اس کے پاس ٹھہرتے نہیں تھے۔ نیز ان چیزوں کا مدت اعتکاف
میں واقع ہونا معلوم نہیں ہے اس لیے یہ عادتہ مستثنیٰ نہیں ہیں۔ اسی طرح حجاج سے ملاقات کے لیے جانا یا
انہیں اوداع کہنے کے لیے جانا بھی جائز نہیں ہے اور کھانے پینے کا عمل چونکہ مسجد کی جائے اعتکاف میں ہو سکتا
ہے اس لیے کھانے پینے کے لیے بھی مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا: جب مسجد سے
ایک دن یا نصف دن سے زیادہ کے لیے جائے تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا کیونکہ اعتکاف کا رکن وقت ہو گیا اور اگر
ایک گھنٹے کے لیے مسجد سے گیا تو امام ابوحنیفہ کے قول پر اس کا اعتکاف ناسد ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ
اور امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر اس کا اعتکاف اس وقت تک فاسد نہیں ہوگا جب تک کہ نصف یوم سے زیادہ کے لیے
نہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۴ھ شرح المہذب ج ۶ ص ۵۱۰۔ ۵۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

مسجد سے نکلے، علامہ شرعی فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول قیاس کے زیادہ قریب ہے اور صاحبین کا قول سہولت کے زیادہ قریب ہے۔ صاحبین نے فرمایا کہ قلیل مقدار ضرورت کی بنا پر معاف ہے کیونکہ جب انسان قضاء حاجت کے لیے جاتا ہے تو اس کو تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جاتا بلکہ اس کے لیے آہستہ چلنا بھی جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قلیل مقدار میں مسجد سے نکلنا معاف ہے اور کثیر مقدار میں معاف نہیں ہے اور ہم نے قلیل اور کثیر میں حد فاصل نصف یوم کو قرار دیا ہے کیونکہ قلیل کثیر کے تابع ہوتا ہے اور جب مختلف دنوں کا اکثر حصہ مسجد میں گزارا ہے تو گویا وہ تمام دن مسجد میں رہا ہے جیسا کہ رمضان میں روزے کی نیت کا حکم ہے کیونکہ جب دن کے اکثر حصہ میں روزے کی نیت پائی جاتی ہے تو پورے دن میں نیت کا اعتبار کر لیا جاتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن مسجد میں قیام ہے اور مسجد سے نکلنا قیام کی ضد ہے اور جو شخص مسجد سے نکلے گا وہ اعتکاف کا رکن باطل کر دے گا اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے جس طرح حدیث دسے ضرور ہوتا ہے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے یا

اعتكاف نفل کے احکام | علامہ کاسانی نقلی اعتکاف کے احکام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص بلا عذر شرعی مسجد سے مثلاً نمائش کی عبادت کے لیے یا جنازے میں شریک ہونے کے لیے نکلے تو کیا اس کا اعتکاف نفل ٹوٹ جاتا ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں۔ اصل کی روایت یہ ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ اس کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے، اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی دو تعریفیں ہیں۔ ایک تعریف یہ ہے کہ اعتکاف نفل میں وقت کی تحدید اور تعیین نہیں ہے اور دوسری تعریف یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی مقدار ایک دن ہے اسی وجہ سے وہ روزے کے بغیر صحیح نہیں ہے۔ اصل کی روایت پہلی تعریف پر مبنی ہے کیونکہ جب اعتکاف نفل میں وقت کی کوئی مقدار اور حد نہیں ہے تو بلا عذر شرعی مسجد سے نکلنے سے یہ اعتکاف ٹوٹے گا نہیں بلکہ ختم ہو جائے گا اور حسن بن زیاد کی روایت دوسری تعریف پر مبنی ہے کیونکہ جب وہ ایک دن کے ساتھ متعید ہے تو دن پورا کیے بغیر بلا عذر شرعی نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم | علامہ کاسانی کی اس عبارت سے اعتکاف سنت کی شرط بھی معلوم ہو گئی کیونکہ اعتکاف نفل ایک دن کا ہو تو اس میں بلا عذر

شرعی مسجد سے نکلنا اس اعتکاف کے بطلان اور فساد کا موجب ہے اس لیے اعتکاف سنت میں بھی یہی قاعدہ جاری ہو گا کیونکہ وہ پورے دن کا اعتکاف ہوتا ہے اس لیے اس میں بھی بلا عذر شرعی نکلنا اس کے ٹوٹنے کا سبب ہے۔ بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں دس دن بغیر غسل کے گزارنا سخت تنگی کا موجب ہے، بدن پسینہ سے شراب ہر جاتا ہے اور گرمی اور بدبو سے سخت بڑا حال ہو جاتا ہے اس صورت میں کیا یہ ممکن ہے کہ بدن کو ٹھنڈک پہنچانے کے لیے غسل کر لیا جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سوال ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص یہ کہے کہ

۱۵۔ علامہ شمس الدین شرعی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۳ ص ۱۱۹، ملخصاً مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۴۰۰ھ۔
۱۶۔ علامہ ابوبکر بن سعد کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بلغ الاصل ج ۲ ص ۱۱۵ ملخصاً مطبوعہ ایچ ایم سید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ۔

گر میوں کے لیے دنوں میں پیاس سے بڑا سال ہو جائے تو کیا تشنگی دور کرنے کے لیے روزے میں پانی پینے کی اجازت ہے؟ جس طرح روزے کی حقیقت یہ ہے کہ ظہر فجر سے نہ کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور ٹیل زوجیت سے رکھ جائے اسی طرح اعتکاف سنت کی حقیقت یہ ہے کہ دس دن تک مسجد میں قیام کیا جائے اور بغیر حاجت انسانی اور ضرورت شرعیہ کے مسجد سے نہ نکلے اور جس طرح روزے میں ایک گھونٹ پانی پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح اعتکاف میں ایک بار بھی بغیر حاجت انسانی اور بغیر ضرورت شرعیہ مثلاً جمعہ پڑھنا یا اختتام کے بعد غسل کرنا کے نکلنے سے اعتکاف باطل ہو جائے گا، نیز اعتکاف کو اس پر اللہ تعالیٰ نے قرض نہیں کیا یا تو انسان نذرمان کر اعتکاف کو خود فرض کر لیتا ہے یا اعتکاف سنت کرتا ہے یا ایک دن کا نقل اعتکاف کرتا ہے اور جو انسان یہ سمجھتا ہے کہ یہ بہت مشکل اور دشوار عبادت ہے تو اس کو دس دن کی اس مشقت اٹھانے کے لیے کون مجبور کرے گا؟ کسی مسنون عبادت کی شرعی حدود میں ترمیم کا مطالبہ کرنے سے کہیں بہتر یہ ہے کہ وہ اس عبادت کو اپنے ذمہ نہ ڈالے!

صحبت اعتکاف کی شرائط | شرائط اعتکاف کی بحث کو ختم کرنے سے پہلے ہم اعتکاف کی ضروری شرائط کا بیان کر رہے ہیں، علامہ کامانی لکھتے ہیں کہ اعتکاف کی درستگی کے لیے اسلام، عقل اور جنین، نفاس اور جانب سے پاک ہونا ضروری ہے، اس میں بالغ ہونے کی یا مذکر یا مؤنث یا آزاد ہونے کی شرط نہیں ہے، اعتکاف کے لیے روزہ بھی شرط ہے، اور مکمل زوجیت اور بیوی کو چھوڑنے اور بوسہ دینے سے رکن بھی شرط ہے، اعتکاف کی نیت اور ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا جس میں جماعت ہوتی ہو یہ بھی شرط ہے۔ یہ شرائط عالم گیری ہیں، اور ہدایہ میں بھی ہیں۔

اعتکاف کی ابتداء کا وقت | حدیث نمبر ۲۶۸۱ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی ناز کے بعد جائے اعتکاف میں جا بیٹھے اس حدیث کی بناء پر امام اوزاعی، امام ثوری اور امام بیہق نے یہ کہا کہ اعتکاف کے لیے صبح کی ناز کے بعد بیٹھنا چاہیے اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ جب دس دن کے لیے اعتکاف کرنا ہو تو غروب شمس سے پہلے بیٹھے، ائمہ اربعہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی ناز کے بعد تخلیہ کے لیے جائے اعتکاف میں بیٹھ گئے تھے، اس وقت سے اعتکاف کی ابتداء نہیں کی تھی۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ نے جائے اعتکاف پر خیمہ لگوا یا جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اعتکاف کے لیے کسی جگہ کو مخصوص کرنا اور وہاں پر دس دن لگانا جائز ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ کے خیمے کے ساتھ حضرت زینب نے خیمہ لگوا یا پھر بانی ازواج نے بھی خیمے لگوائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ عمل ناگوار ہوا اور آپ نے سب خیمے کھلوا دیے، آپ کی ناگواری کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے خیال میں ازواج نے ایک دوسری کی مانند میں خیمے لگوائے ہیں۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ مسجد میں عام مسلمان، دیہاتی اور منافقین سب قسم کے لوگ آتے تھے

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود کامانی متوفی ۵۸۷ھ بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸ مطبوعہ ایچ۔ ایم سیدراہندہ ممبئی ۱۴۰۰ھ
- ۲۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۱۱ مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر بہار لاہور مصر ۱۳۱۰ھ۔
- ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبدالغلیل مرینیانی متوفی ۵۹۳ھ ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۱۲ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رشیدیہ سکھر

اور ازواج کو اپنی طبعی حاجات کی وجہ سے بار بار مسجد میں آنا جانا پڑتا اور ہر قسم کے لوگوں کے سامنے ازواج کا آنا جانا ہوتا اس لیے آپ نے ازواج مطہرات کا مسجد میں ٹیپے لگوانا پسند نہیں کیا۔

بَابُ الْاجْتِهَادِ فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مَاہِ رَمَضَانَ کے آخری عشرے میں عبادت

مِنْ رَمَضَانَ

کی بد وجہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ماہ رمضان کے آخری عشرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام شب بیدار رہتے تھے، اپنے اہل کو بھی بیدار کرتے تھے، عبادت کے لیے کمر ہمت کس لیتے تھے اور جنسی عمل سے دور رہتے تھے۔

۲۶۸۳ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيْعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي يَحْيٰى عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مُسْرُوْقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ اَخْبَى النَّيْلَ وَاقْفَظَ اَهْلَكَ وَجَدَّ وَشَدَّ الْمِئْزَرَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں باقی دنوں کی بر نسبت عبادت میں زیادہ بد وجہ کرتے تھے۔

۲۶۸۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ وَابُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ وَبِلَالُهَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعِيْدٍ أَنَّ اللهَ قَالَ سَمِعْتُ اِبْرَاهِيْمَ يَقُوْلُ سَمِعْتُ اَلْاَسْوَدَ بْنَ يَزِيْدٍ يَقُوْلُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ -

ف: اس باب کی احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ عبادت کے لیے تمام رات جاگنا بلا کر بہت جائز ہے بلکہ آپ کی سنت ہے خصوصاً رمضان کے آخری عشرے میں علامہ نووی فرماتے ہیں کہ شوافع سے تمام رات جاگنے کی جو کراہت منقول ہے اس سے مراد اس پر دوام ہے یعنی اگر کوئی شخص داتا ہر رات جاگ کر گزارتا ہے اور پوری رات عبادت کرتا ہے تو اس کا یہ عمل مکروہ ہے اور احب الاعمال الی اللہ اذ وہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اعمال ہیں جن پر دوام کیا جائے۔ مراد وہ اعمال ہیں جن میں دوام مطلوب ہو جبکہ پوری رات جاگ کر عبادت کرنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپسند فرمایا ہے۔

بَابُ صَوْمِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ

عشر ذی الحجہ کے روزوں کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشر ذی الحجہ کے روزے رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

۲۶۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْحَاقُ قَالَ اسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَ
قَالَ الْأَخْوَانُ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
مَا دَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطْرًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشر ذی الحجہ کے روزے کبھی نہیں رکھے۔

۲۶۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ
الْقَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَيِّدَانُ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصُومِ الْعَشْرَ -

عشر ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت

عشر ذی الحجہ سے مراد نو ذی الحجہ تک روزے ہیں کیونکہ دس ذی الحجہ کو عید ہے۔ اس حدیث سے بظاہر یہ دیکھتا ہے کہ یہ نو روزے مکروہ ہیں حالانکہ یہ نو روزے مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہیں خصوصاً نو ذی الحجہ یعنی یوم عرفہ کے روزہ کی بہت فضیلت ہے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ماہ تین دن کے روزے اور رمضان سے رمضان کے روزے تمام عمر روزے رکھنے کے برابر ہیں۔ اور یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ مٹا دے گا اور عاشورہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے کے گناہ مٹا دے گا۔ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ یوم عرفہ کے روزے کی بہت فضیلت ہے، اسی لیے اس باب کی حدیث کی یہ توجیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عارضہ مثلاً سفر یا مرض کی بنا پر ان دنوں میں روزے نہیں رکھے، یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو ان دنوں میں روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ ان دنوں میں آپ نے فی نفسہ روزے نہیں رکھے اس کی تائید صریح ذیل حدیث سے ہوتی ہے:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو ذی الحجہ (یوم عرفہ) کا روزہ رکھتے تھے اور یوم عاشورہ کا اور ہر ماہ کے بین دنوں

عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصوم تسعة ذي الحجة

ویوم عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر
اول اثنين من الشهر والخميس له

کا اور ہر ماہ کے پہلے پیر اور جمعرات کا۔



Mafseel Islam

مفسر اسلام

WWW.MAFSEELISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحج

حج کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں: لغت میں حج کسی شے کی طرف قصد کرنے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں شرائط معلومہ کے ساتھ قصد معین کو حج کہتے ہیں۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ لغت میں حج قصد اور زیارت کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں عبادت کے لیے بیت اللہ کے قصد کو حج کہتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حج کا مفہوم لغوی ہے کسی معظّم چیز کا قصد کرنا، اور فقہی تعریف ہے۔ ارکانِ دین میں سے کسی رکن کو ادا کرنے کے لیے بیت اللہ کا قصد کرنا، یا اس مقصد کے لیے بیت اللہ کی زیارت کا قصد کرنا، حج کا سبب بیت اللہ ہے۔ حج کے نفس وجوب کی شرائط میں اسلام، حریت، عقل، بلوغ اور حج کی استطاعت ہے، اور حج کے وجوب ادا کی شرائط میں اقام، مکان اور اوقات مخصوصہ ہیں۔ حج کے ارکان میں وقوف عرفات اور طواف زیارت ہیں اور حج کے واجبات میں میقات یا اس سے پہلے احرام باندھنا، غروب آفتاب تک میلان عرفات میں رہنا، وقوف مزدلفہ، صفا، مروہ میں دوڑنا، شیطان کو منیٰ میں نکلنے یا مارنا، سر منڈانا یا بال کاٹنا اور غیر منیٰ کے لیے طواف صد کرنا ہیں۔ حج کی سنن یہ ہیں: طواف تدمر اور اس میں رمل کرنا، یا طواف زیارت میں رمل کرنا۔ نہ نشاۃ کے درمیان تیز دوڑنا، ایام منیٰ میں منیٰ میں رات گزارنا، طلوع شمس کے بعد منیٰ سے عرفات کی طرف جانا، طلوع شمس سے پہلے مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جانا وغیرہ، حج میں جو کام منع ہیں وہ یہ ہیں: عمل زوجیت، بال کاٹنا، ناخن کاٹنا، خوشبو لگانا، سر اور چہرہ دھونا، پہنا کسی دوسرے محرم کا سر موٹہ نا، حمل اور حرم میں شکار کے درپے ہونا۔

کعبہ پہلا عبادت کا گھر | کعبہ تمام دنیا کے مسلمانوں کی عقیدت کا مرکز ہے، اہل ایمان کے لیے دنیا میں کعبہ عرش الہی کا پرتو ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کا مصدر اور معدن ہے۔ ابتداء آفرینش عالم سے کعبہ اللہ تعالیٰ کا معبد اور خدا پرستی کا مرکز ہے، تمام نبیوں اور رسولوں نے کعبہ کی زیارت

۱۔ علامہ ابن اثیر حذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۳۴۰ مطبوعہ مکتبۃ اسماعیلیان قم ایران، طبع رابع ۱۳۶۲ھ۔

۲۔ علامہ ابوالقاسم حسین بن محمد راغب اسفہانی متوفی ۵۰۲ھ المقررات ص ۱۰۴ مطبوعہ مکتبۃ ترجمانیہ طبع ثانی، ۱۳۶۲ھ۔

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۲۱، ۳۲۰ مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ مکہ۔

کی اور بیت المقدس سے اپنی عبادتوں کی سمت کعبہ کو قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين (آل عمران: ۹۶) ”بے شک لوگوں کے لیے سب سے پہلے (اللہ کی عبادت کا) گھر مکہ میں بنایا گیا جو تمام جہانوں کے لیے برکت اور ہدایت ہے۔“ نیز فرمایا: واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامن (بقرہ: ۱۲۵) ”اور جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لیے مرجع اور امن بنا دیا۔“

حضرت ابراہیم سے پہلے دنیا نے اپنی گمراہیوں کی وجہ سے اس پہلے معبد الہی کو بھلا کر نسیۃ کر دیا تھا، حتیٰ کہ اس کے نشانات بھی مٹ چکے تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بت پرستی کے اس ظلمت کدہ میں توحید کا چراغ از سر نو روشن کیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس بیت عتیق میں ایک بار پھر توحید کا پتھر نصب کیا جائے حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے مل کر اس بیت عتیق کی پرانی بنیادوں کو ڈھونڈا۔ پھر نئے سرے سے اس کی چار دیواریں کھڑی کیں اور اس کی افتادہ بنیادوں کو از سر نو بلند کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واذ يدفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل (بقرہ: ۱۲۷) ”اور جب حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام بیت اللہ کی بنیادوں کو بلند کر رہے تھے۔“

یادگار ابراہیم | حج کے تمام ارکان اور مناسک سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے۔ کعبہ کی نشاۃ ثانیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں انجام پائی۔ کعبہ کے گرد طواف کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نما کی اور آج تک وہی مسلمان حج کی سعادت سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں جن کی روح نے عالم ارواح میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا پر لبیک کہا تھا، صفامروہ میں دوڑتا حضرت لہرہ کے اضطرابی پھیر کی یاد تازہ کرتا ہے جس پتھر پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر شروع کی تھی اس پتھر کو یہ شرف ملا کہ قیامت تک مسلمان اس پتھر پر نماز پڑھنے رہیں گے اور وہ تعمیر ابراہیم کی نشانی کے طور پر قیامت تک تمام مسلمانوں کی عقیدت کی کام کو رہے گا۔ اللہ تعالیٰ کے حکم پر نسیم ورنسا کا اظہار کرتے ہوئے حضرت اسماعیل علیہ السلام نے جس طرح چھری کے نیچے گردن رکھ دی تھی اس کی سنت قائم رکھنے کے لیے آج تک دس ذی الحجہ کو قرابائیاں کی جاتی ہیں، شیطان کے بہکانے پر ناراض ہو کر حضرت ابراہیم نے اس کی طرف کنگریاں پھینکی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے کہ حضرت ابراہیم کی ادا اس قدر پسند آئی کہ ہر حاجی پر رملی حجرات کو واجب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جگہ جگہ ایسی آیات نازل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مناسک حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

و اذ جعلنا البيت مثابة للناس وامن
واخذوا من مقام ابراهيم مصلى
وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا
بيتي للطائفين والعاکفین والركع السجود
(بقرہ: ۱۲۵)

اور یاد کرو جب ہم نے بیت اللہ کو لوگوں کا
مرجع اور جانے امن بنا دیا، اور ابراہیم کے کھڑے
ہونے کی جگہ کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا کر، اور ہم نے
ابراہیم اور اسماعیل سے عہد لیا کہ ”میرے گھر کو طواف
کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں اور رکوع
اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کر دوں گا۔“

و اذ بوانا لا براھیم مکان البیت
ان لا تشرك بی شیئاً و طھر بیعتی
للطائفین و القا ثمین و الوکع السجودہ
واذن فی الناس بالحج یا توک رجلاً
و علی کل صنام یا ثین من کل فجہ
عمیقہ

(حج : ۲۶-۲۷)

قل صدق اللہ فاتبعوا ملۃ ابراھیم
حنیفاً و ما کان من المشرکین ان اول
بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبارکاً
و ہدی للعالمین فیہ آیات بینات
مقام ابراھیم و من دخلہ کان آمناً
و اللہ علی الناس حج البیت من
استطاع الیہ سبیلاً و من کفر فان
اللہ غنی عن العالمین

(آل عمران : ۹۷-۹۸)

اور یاد کرو جب ہم نے ابراہیم کے لیے اس بیت
کو ٹھکانا بنایا کہ کسی کو میرا شریک نہ بنانا، اور میرے بیت
کو طواف کرنے والوں کے لیے، قیام کرنے والوں کے
لیے اور رکعت اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کرو،
اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو وہ تمہارے پاس پاپاویہ
اور دھور و راز سے تسلی مماندی سوار یوں پر سوار ہو کر
آئیں گے۔

آپ کیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حج فرمایا، تم سب ملتے
ابراہیم کی پیروی کرو جو صرف اللہ کے پیروکار تھے اور
مشرکوں میں سے نہ تھے بیشک لوگوں کے لیے جو پہلا خدا کو گھر بنایا گیا
وہ مکہ میں ہے وہ بابرکت ہے اور تمام جہان والوں کے
لیے ہریت ہے، اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں۔
ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جو اس میں داخل
ہو گا وہ اس پاس لے گا اور لوگوں پر واجب ہے کہ وہ
اللہ کے لیے اس گھر کا قصد کریں (حج کریں) بشرطیکہ
انھیں اس کی طاقت حاصل ہو اور جو استطاعت کے
بوجود اس سے باز رہے تو اللہ تعالیٰ تمام جہانوں
سے بے پرواہ ہے۔

حج کا فلسفہ | حج کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کے مورد اور معدن کی زیارت کرنا، اللہ تعالیٰ کے
گھر میں حاضر ہونا حضرت ابراہیم کی مثل اللہ تعالیٰ کی دعوت پر لبیک کہنا اور اس بے مثال قربانی کی
روح کو زندہ کرنا ہے جس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کے دو عظیم رسولوں نے رکھی تھی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے تسلیم و رضا
فرمانبرداری اور اطاعت گزاری کے ساتھ گردن جھکا دی تھی۔ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام تدرن کے اس ابتدائی
دور میں سادہ اور بن سلسلے کپڑے پہنتے تھے۔ اسی طرح مسلمان حج کے دوران بغیر سلسے کپڑے پہنتے ہیں۔ حضرت
اسماعیل کی طرح اپنے آپ کو خدا کی بارگاہ میں قربان کرنے جاتے ہیں، اتنے دنوں حکم فرما کے بال منڈواتے ہیں، بے
ترشواتے ہیں، دنیا کے عیش و عشرت اور پرتکلف زندگی سے پرہیز کرتے ہیں، خوشبو لگاتے ہیں، نرنگین کپڑے
پہنتے ہیں نہ سر ڈھانپتے ہیں، جیسی تلوذ اور شکار سے دور رہتے ہیں اور جس والہانہ انداز سے حضرت ابراہیم اور
اسماعیل علیہما السلام تین دن کے سفر سے نکلے اُسے گرد و غبار میں اُسے ہرٹے خدا کی بارگاہ میں دوڑتے ہوئے
اُسے تھے اور تقریباً چار ہزار برس پہلے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ پر لبیک کہا تھا اسی طرح
اللہ لبیک، اللہ لبیک کا ترانہ الایہ ہوتے دنیا کی مختلف اطراف سے سفر کر کے کعبہ میں حاضر ہوتے ہیں۔

روحانی لذتیں

تمام دنیا کے مسلمان ان تمام مقامات اور حدود میں الہم بیک کی صدا بلند کرتے پھرتے ہیں جہاں جہاں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے نقش قدم ثبت ہوئے تھے، صفا اور صوفہ میں جہاں حضرت حاجو دوڑتی ہوئی گئی تھیں۔ وہاں دوڑ کر جاتے ہیں۔ عرفات کے سب سے بڑے میدان میں جمع ہو کر اپنی تمام پچھلی زندگی کی تقصیر دل اور کوتاہیوں کی معافی چاہتے ہیں، گناہوں پر ہدایت کے آنسو بہاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے گڑ گڑا کر اور گریہ و زاری کر کے اپنے گناہوں پر اس قدر زیادہ بخشش اور مغفرت طلب کرتے ہیں کہ شیطان مار سے غم کے اپنے بالوں میں مٹی ڈال لیتا ہے۔ آئندہ زندگی کے لیے عبادت و اطاعت کا از سر نو عہد و پیمان کرتے ہیں اور یہی حج کا حقیقی فلسفہ ہے، یہ تاریخی میدان اس تاریخی عہد کی یادگار ہے جو ان بزرگ پیغمبروں سے اللہ تعالیٰ نے لیا تھا، دنیا کے بہت سے مسلمان ساری عمر حج کی آس پر جیتے رہتے ہیں اور آتھیں پاتے۔ کتنے پوری عمر میں صرف ایک بار آتے ہیں، لاکھوں بندگان خدا ایک ہی لباس ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی حالت اور ایک ہی جذبہ سے سرشار جھلتے ہوئے پہاڑوں کے دامن میں ایک بے آب گیاہ اور خشک میدان میں اکٹھے ہو کر اپنی تقصیروں، کوتاہیوں، بدکاریوں اور بربادیوں پر ہدایت کے آنسو بہاتے ہیں، پچھلیوں اور جگر گراؤ چھیڑوں سے اپنے رب کو پکارتے ہیں اور غفور و مغفرت کو طلب کرتے ہیں، اور سب کے دلوں میں یہ احساس ہوتا ہے کہ یہی وہ تاریخی جگہ ہے جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے حج کی عمر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام نبیوں اور رسولوں نے اسی حالت اور اسی صورت میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا ہے۔ یہ روحانی منظر ایسا اثر ایسا کیف اور ایسا سوز و گلاز پیدا کرتا ہے جس کی لذت ساری عمر یاد رہتی ہے مسلمان حضرت ابراہیم کی پیروی میں ایک جانور نوچ کر کے قربانی کرتے ہیں اور اس وقت اسی اطاعت اسی فدویت اسی سرفروشی اور اسی قربانی کا اپنی زبان سے اقرار کرتے ہیں جو بھی منیٰ میں اسی موقع پر اور اسی حالت اور اسی شکل میں دنیا کے اس عظیم واعلیٰ توحید نے اپنی زبان اور عمل سے ظاہر کیا تھا، حج کرنے والے مسلمانوں کے دلوں میں اس وقت وہی جذبات موجزن ہوتے ہیں جو چار ہزار سال پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں تھے اور جبرائیل علیہ السلام نے کہے تھے وہی ان کی زبان پر جاری ہوتے ہیں :-

اِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَالسَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ
(انعام : ۷۹)

اِن صِلَاقِیْ وَنَسْکِیْ وَمَحِیَّایْ وَهَاقِیْ
بَلَّغْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا مُشْرِکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ
اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ

(انعام : ۱۶۳-۱۶۴)

دیجھا جائے تو ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے حج کا پورا فلسفہ بیان کر دیا ہے۔

جغرافیائی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت | آج ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان قومیت اور وطنیت کی نگنائیوں سے نکل کر وحدت اسلامی میں داخل ہوں، ملت ابراہیمی کی

ابتدائی دعوت اور ملت محمدی کے ابدی پیغام نے ہزاروں برس پہلے دنیا کے سامنے اسلامی وحدت کا یہ خاکہ رکھا کہ جہاں رنگ و نسل اور لسانی اور جغرافیائی سیکنڈوں اختلافات کے باوجود دنیا کے کونے کونے سے چل کر تمام مسلمان ایک مرکز پر ایک حال اور ایک قال میں جمع ہوتے ہیں، بظاہر یہ بڑا مشکل معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے تمام انسان ایک زبان بولیں مگر خانہ کعبہ کی مرکزیت نے آل ابراہیم کے لیے مدت و دواز سے اس مسئلہ کو حل کر دیا ہے۔

اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت | یہ اسی مرکزیت کا اثر ہے کہ بڑے بڑے صحابہ اور عالم دین، محدث، مفسر اور فقہ جہاں اسلامی فتوحات اور نوآبادیوں کے نتیجے میں تمام دنیا

اندر پھیل گئے تھے وہ سال بسال پھر یہاں آکر سمٹ جاتے تھے اور دنیا کے تمام گوشوں سے علماء آکر حرم ابراہیم میں جمع ہو جاتے تھے اور وہ علمی اور فقہی نکات جو دنیا میں متفرق اور منتشر تھے، ان کو اس وقت کے علماء ابراہیمی در سگاہ کے محن میں ایک دفتر میں جمع کر دیتے تھے۔ یہیں آکر بخارا کے باشندے، اسپین اور مراکش کے رہنے والوں سے، شامی، عراقی سے اور مصری مجازی سے، بصری کوئی سے اور نیشاپوری ہند اور سندھ کے رہنے والوں سے اپنی معلومات کا تبادلہ کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے سے فیض پاتے تھے اور اس طرح دم کے دم میں ہند اور سندھ کا علم اسپین میں اور اسپین کا فیض سندھ میں پہنچ جاتا تھا، مصر کی رعایت و رعایت ترکستان میں اور ترکستان کے علوم مصر پہنچ جاتے تھے۔ حضرت ابن مسعود کے شاگرد حضرت عائشہ اور ابن عمر کے شاگردوں سے فیض یاب ہوتے اور حضرت ابن عباس کے تلامذہ حضرت ابوہریرہ کے تلامذہ کی روایات کو حاصل کرتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات زندگی، مناسبات، سیر، احکام اور وصایا کی تمام دنیا میں نشر و اشاعت کا اصل ذریعہ یہی باہمی تعارف تھا، اور آج ہمارے پاس کتب احادیث اور تفاسیر اور کتب فقہیہ کا جو بہت بڑا ذخیرہ ہے اس کا ایک بہت بڑا سبب حج کی مرکزیت اور اجتماعیت ہے۔

باہمی تعاون اور اتحاد کی روح | یہ حج ہی کی مرکزیت کا نتیجہ ہے کہ عام مسلمان جو اپنے اپنے مسائل میں اچھے ہوئے ہیں وہ دُور دراز مسافروں کو ملے کر کے اور ہر قسم کی صورتوں

کو برداشت کر کے، دریا، پہاڑ، جنگل، آبادی اور صحرا کو عبور کر کے یہاں جمع ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملتے ہیں، ایک دوسرے کے درد و غم سے واقف اور حالات سے آشنا ہوتے ہیں جن سے ان میں باہمی تعاون اور اتحاد کی روح پیدا ہوتی ہے۔ یہیں آکر چینی مراکشی سے، تونسہ ہندی سے، تاتاری حبشی سے، عجمی عربی سے اور افغانی افریقی سے جاملتا ہے اور سب مل کر باہم ایک قوم، ایک نسل اور ایک خاندان کے افراد نظر آتے ہیں۔

گناہوں سے برأت اور پاکیزگی | جامع ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں سے برأت اور پاکیزگی

اور پابندی کے میل اور کھوٹ کو صاف کر دیتی ہے۔ اور جو مؤمن حج کرتا ہے اور گناہ سے ملوث نہیں ہوتا

اس کے پچھلے تمام گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔
مسند بزار میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن کے منطلق فرمایا اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بند
سے قریب ہو کر جلوہ گرہوتا ہے اور اپنے ان بندوں پر قسرتوں کے سامنے فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: میرے
بندے دو گروں سے گرو غبار میں آئے ہوئے جنت کی امید میں آئے ہیں، اے میرے بندو! اگر تم تمہارے
گناہ ربیت کے ذروں، بارش کے قطروں اور سمندر کے جھاگ کے برابر بھی ہوئے پھر بھی میں بخش دوں گا۔
موظا امام مالک میں ہے کہ آپ نے بدر کے دن یہ بشارت دی کہ عرفہ کے دن کے علاوہ کسی اور دن شیطان اس
قدر زیادہ ذلیل، رسوا اور غضب ناک نہیں ہوتا کیونکہ اس دن وہ دیکھتا ہے کہ خدا کی رحمت برس رہی ہے اور گناہ
مٹا رہے ہیں۔

توبہ اور استغفار میں فریضہ حج کی خصوصیات | ان تمام بشارتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ درحقیقت حج توبہ
اور انابت ہے، طواف اور سعی کے دوران، صفا اور مرقہ
کے پہاڑوں پر، میدان عرفات میں مزدلفہ میں اور منیٰ میں ہر جگہ جو دعائیں کی جاتی ہیں ان کا بڑا حصہ توبہ اور استغفار
پر مشتمل ہوتا ہے اور حدیث شریف میں ہے: **التائب من الذنب کمن لا ذنب له** "وہ جو شخص گناہ سے
توبہ کرے وہ اس کی مانند ہے جس نے گناہ نہیں کیا۔ آدمی جس جگہ اور جس وقت بھی توبہ کرے اس کی توبہ قبول
ہو جاتی ہے اور گناہ مٹا ہو جاتے ہیں، لیکن حج کے مشاعر مقامات اور ارکان اپنے گوناگون تاثرات اور دوسرے
فوائد و برکات کے لحاظ سے ساری دنیا کے مقامات اور اوقات سے ممتاز ہیں، توبہ کی طرف دل مائل ہونے
اور گناہوں پر ندامت کے آنسو بہانے اور قبولیت کی توقعات جہاں ہیں وہ کہیں نہیں ہیں۔ وہ مقامات جہاں
انبیاء علیہم السلام پر برکتوں کا نزول اور انوار الہیہ کی بارش ہوئی جس ماحول اور فضا میں تمام گنہگار ایک جگہ جمع ہو کر
آہ و بکا اور فریاد و زاری کرتے ہیں جہاں قدم قدم پر نبوی مناظر اور ربانی مشاہد ہیں جہاں اللہ اور اس کے حبیب کے
درمیان ناز و نیاز کے بیسیوں معاملات گزر چکے ہیں جس جگہ حضرت آدم اور حضرت حوا نے توبہ کی ہو، جہاں حضرت
ابراہیم نے اپنے اہل و عیال اور سرکار رسالت مآب کی بعثت کی دعا مانگی ہو۔ جہاں حضرت ہود اور حضرت صالح نے
اپنی قوم کی ہلاکت کے بعد پناہ ڈھونڈی جہاں بے شمار نبیوں اور رسولوں نے دعائیں کیں جس سرزمین کے چتے چتے
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی خطاؤں اور گناہوں کے لیے دعائیں کی ہیں۔ ان مقامات اور مشاہد
سے بڑھ کر توبہ اور استغفار کے لیے اور کون سا مقام موزوں اور مناسب ہو سکتا ہے؟ جن مشاہد اور آثار

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ خدیج بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۱۴۰ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۲۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۲ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۵ھ کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۹-۸ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۷ھ
- ۴۔ شیخ ولی الدین متوفی ۷۴۲ھ مشکوٰۃ ص ۲۲۹ مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔
- ۵۔ امام محمد بن یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۳۱۳ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

میں پھر سے پھر دل بھی موم ہو جاتا ہے۔ وقت قلب اور گریہ وزاری کے لیے وہی جگہ مناسب ہے، جہاں دل رات اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر ابرکرم برستار ہوتا ہے۔ وہاں دعائیں کرنے کا کچھ اور مقام ہے اور قبولیت کی بہت زیادہ امید ہے۔

اعمال کی نشاۃ ثانیہ | حج در حقیقت انسان کی گزشتہ اور آئندہ زندگی کے درمیان ایک مدفاصل کا کام دیتا ہے اور اصلاح اور تغیر کی جانب زندگی کا رخ پھیرنے کا موقع بہم پہنچاتا ہے۔ یہاں اگر انسان گناہوں سے آلودہ پچھلی زندگی کو ختم کر کے نیکی اور راست بازی کے ساتھ نئی زندگی شروع کرنے کا عہد کرتا ہے۔ ان بابرکات مقامات پر حاضر ہو کر اور خدا کے گھر میں اپنی سابقہ زندگی کی کوتاہیوں پر ندامت اور اپنے گناہوں کا اعتراف اور آئندہ اطاعت اور فرمانبرداری کا وعدہ اور اقرار ایسا اثر پیدا کرتا ہے کہ شر سے خیر کی طرف اور خیر سے اور زیادہ خیر کی طرف انسان کی زندگی کا رخ بدل جاتا ہے اور گزشتہ زندگی کا باب بند ہو کر نئی زندگی کا دوسرا باب کھل جاتا ہے بلکہ وہ حج کرنے کے بعد اپنے نئے اعمال کے لیے از سر نو پیدا ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے حج کیا اور اس میں ہوس رانی نہیں کی اور نہ کوئی گناہ کیا تو وہ اس طرح لوٹے گا جیسے اس کی ماں نے اسے جنم دیا ہو"۔

ذمہ داریوں کا احساس | حج کرنے کی چاہ میں انسان اپنی تمام ذمہ داریوں کا احساس کرتا ہے کیونکہ حج اس وقت فرض بنتا ہے جب اہل و عیال کے خرچ سے اس قدر رقم بچ جائے جس سے حج کے مصارف پورے ہو سکیں، اس لیے انسان حج کے لیے اس وقت نکلتا ہے جب اپنے اہل و عیال کی ضروریات کا سامان ہٹا کر لیتا ہے اس لیے اس کو اپنے اہل و عیال کی ذمہ داریاں خود بخود پوری کرنی پڑتی ہیں اور جس شخص کے سر پر قرض کا بوجھ ہو وہ اپنا قرض اٹارنے کی فکر کرتا ہے کیونکہ حج وہی شخص کر سکتا ہے جو قرض سے سبکدوش ہو۔ اس طرح فریضہ حج کی وجہ سے انسان کے دنیوی معاملات پر بہت گہرا اثر مرتب ہوتا ہے۔

دشمنوں سے دوستی | نام طرز معاشرت اور دنیوی کاموں میں انسان اپنے سبکدوشوں دشمن پیدا کر لیتا ہے لیکن جب انسان خدا کی بارگاہ میں جانے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ سب سے بری الذمہ ہو کر حج کے لیے جانا چاہتا ہے، اس لیے رخصت کے وقت ہر قسم کے بغض و عناد سے اپنے دل کو صاف کر لیتا ہے لوگوں سے اپنے قصور معاف کراتا ہے، روٹھوں کو مناتا ہے، جن کے حقوق تک نہ چکا ہو یا جن کا حق مار رکھا ہو ان کے حقوق ادا کرتا ہے اس لحاظ سے فریضہ حج معاشرتی، اخلاقی اور روحانی اصلاح کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

مساوات | اسلامی عبادات کے فوائد میں مساوات ایک اہم سنگ بنیاد ہے ہر چند کہ نماز سے بھی مساوات حاصل ہوتی ہے لیکن پوری وسعت اور ہمہ گیری کے ساتھ مساوات کا اظہار صرف حج میں ہوتا ہے جب امیر اور غریب، عاقل اور جاہل، حکام اور عوام، بادشاہ اور رعایا، ایک لباس، ایک صورت، ایک حالت اور

ایک میدان میں کھلے آسمان کے نیچے رب ذوالجلال کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں کسی کے لیے کسی جگہ کی قید ہوتی ہے نہ سایہ کی رعایت ہوتی ہے نہ تقدم تاخر کی فضیلت ہوتی ہے۔

کسبِ حلال | کسبِ حلال بہت سی نیکیوں کا سرچشمہ ہے، چونکہ حج کے مصارف میں شرعاً صرف مالِ حلال صرف کیا جاسکتا ہے اور مالِ حرام خرچ کرنا اس میں جائز نہیں ہے۔ اس لیے لامحالہ انسان کو حلال اور حرام کا فرق کرنا پڑتا ہے اور فریضہ حج کے لیے مالِ حلال کی تنگ و دو کرنی پڑتی ہے جس سے انسان کی روحانی اور اخلاقی حالت سدھ جاتی ہے۔ الغرض فریضہ حج انسان کی صرف اخروی سعادت اور بخشش اور مغفرت کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ وہ اس کی اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، سیاسی، سماجی، قومی اور ملی زندگی کے ہر زاویہ اور ہر گوشہ پر عادی ہے اور مسلمانوں کی عالمگیر بین الاقوامی حیثیت کا سب سے بلند منارہ ہے۔

بَابُ مَا يَحْرُمُ لِلْمُحْرِمِ بِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ لِبَسُهُ وَمَا لَا يَبَاحُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ محرم کس قسم کا لباس پہنے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قمیص نہ پہنو، بکھرے یاں نہ باندھو شلوار نہ پہنو، ٹوپیاں نہ اوڑھو اور نہ موز سے پہنو الا یہ کہ کسی شخص کو جوتی میسر نہ ہو تو وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور ایسا لباس بالکل نہ پہنو جس میں درس (ایک قسم کی خوشبو دار گھاٹی) یا زعفران کا رنگ یا خوشبو ہو۔

۲۶۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَدَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ دَجْدًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْقُمِصَّ وَالْعِمَامَةَ وَلَا الشَّرَاطِيذَ وَلَا الْبُرَّانِسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ التَّعْلِينَ فَلْيَلْبَسِ الْحَقِيصَ وَلْيَقْطَعْهُمَا اسْفَلَ مِنَ الْكُمَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرُشُ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ محرم کس قسم کا لباس پہنے؟ آپ نے فرمایا محرم قمیص نہ پہنے، عمامہ نہ باندھے، نہ ٹوپی اوڑھے، نہ شلوار پہنے نہ درس اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہنے نہ موز سے پہنے الا یہ کہ وہ جوتی نہ پاسے تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو بْنُ الْقَافِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سَعْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقُمِصَّ وَالْعِمَامَةَ وَلَا الْبُرَّانِسَ وَلَا الشَّرَاطِيذَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرُشٌ وَلَا

ذَعَمَانٌ وَلَا الْحَقَّيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ
تَعْلِينَ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا اسْفَلَ
مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّكَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا
مَصْبُوغًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ دُرُسٍ وَقَالَ مَنْ
لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسِ الْحَقَّيْنِ وَ
لْيَقْطَعْهُمَا اسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو زعفران اور دُرُس
سے رنگے ہوئے کپڑے کو پہننے سے منع فرمایا ہے،
اور فرمایا جس کے پاس جو تیاں نہ ہوں وہ موزوں کو
ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَآبُو
الْوَيْحِيقِ الزُّهْرَانِيُّ وَثَيِّبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا
عَنْ حَتَّابٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حُثَاوَةُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ عَبْدِ رَعْنٍ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ يَقُولُ الشَّرَّاءُ بِلِ
يَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا زَارَةً الْخِطَافَ لِمَنْ لَمْ
يَجِدِ التَّعْلِينَ يَعْنِي الْمُحْرِمَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے
فرمایا: جس شخص کو چادر نہ ملے وہ شلوار پہن لے اور
جس کو جو تیاں نہ ملیں وہ موزے پہن لے۔ حضرت ابن
عباس کہتے ہیں یعنی جو شخص محرم ہو۔

۲۶۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ
الزَّارِقِيُّ حَدَّثَنَا بَهْرٌ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ سَمِعَ
الْأَخِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بَعْرَافٍ
قَدْ كَرِهَ هَذَا الْحَدِيثُ.

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس
میں ہے کہ آپ عرفات میں خطبہ دے رہے تھے۔

۲۶۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
ابْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو
كَرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ وَحَدَّثَنَا

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے لیکن شبہ
کے علاوہ اور کسی نے میدان عرفات میں خطبہ کا ذکر
نہیں کیا۔

عَلَى بْنِ عَصْرٍ أَحْبَبَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ م وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ
حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْلَمُ عَنْ أَبِي يُونُسَ كُلُّ
هَؤُلَاءِ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ قَبْلَهُمْ يَخْطُبُ بِعَرَاقَاتِ
غَيْرِ شُعْبَةَ وَحَدَّثَنَا

۲۶۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسْ
خُفَيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سِتْرًا وَبِئْسَ

۲۶۹۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَافٍ
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْنَى بْنِ مَسْنَبٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَةِ أَلَمَ عَلَيْهِ جَبَّةٌ وَسِيَّهَا
خَلْقٌ أَوْ قَالَ أَشْرُ صُفْرَةٍ فَتَعَالَى كَيْفَ
تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَهُ فِي عَمْرٍو قَالَ وَأَنْزَلَ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ
فَسَبَّحَ بِشُؤْبٍ وَكَانَ يَعْنَى يَقُولُ وَدُدْتُ
أَتَى أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ فَتَعَالَى أَيْزُكَ
أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ فَدَفَعَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرَفَ الثُّوبِ فَتَنَظَّرْتُ إِلَيْهِ
لَهُ غَطِيطٌ قَالَ وَأَخْصِبُهُ كَغَطِيطِ الْبَكْرِ
قَالَ فَلَمَّا سَرَى عَنْهُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ
عَنِ الْعُمَرَوِ إِغْسِلْ عَنْكَ أَشْرَ الصُّفْرَةِ
أَوْ قَالَ أَكْرِ الْخَلْقَ وَاخْلَعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جوڑے نہ پائے
وہ مونہ سے پہن لے اور جس شخص کو چادر نزل سکے وہ
شہوار پہن لے۔

صفوان بن یعلیٰ بن مہلب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص جعر آنہ میں
آیا اور اس حالیکہ وہ شخص ایک جعبہ (لبا کوٹ) پہنے ہوئے
تھا، جس پر کچھ خوشبو لگی ہوئی تھی یا کچھ زردی کا اثر تھا
اس نے پوچھا آپ مجھے بتائیے کہ میں عمرہ میں کیا کروں
راوی کہتے ہیں کہ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
دجی نازل ہوئی اور آپ کو کپڑا اڑھا دیا گیا۔ حضرت
یعلیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میری یہ تمنا تھی کہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پر دجی نازل ہونے کی کیفیت دیکھوں
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کیا تم یہ چاہتے ہو
کہ تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دجی نازل ہونے کی کیفیت
دیکھو؟ یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کپڑے کا ایک
کنارہ بٹا دیا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
دیکھا آپ ٹرائے سے رہے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ
وہ آواز ادنٹ کے خراٹوں کی طرح تھی۔ جب وہ کیفیت
منقطع ہو گئی تو آپ نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے
جو عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا اور فرمایا زردی یا
خوشبو کا اثر دھو ڈالو، جعبہ اتار دو اور عمرہ میں اسی طرح

وَاصْنَعُ فِي عُمْرَتِكَ مَا أَنْتَ صَائِعٌ فِي
حَجَّتِكَ

۲۶۹۵- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ وَأَنَا
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
مُقْطَعَاتٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَهُوَ مُتَضَمِّنٌ
بِالْخَلْقِ فَقَالَ إِنِّي أَخْرَمْتُ بِالْعُمْرَةِ
وَعَلَى هَذَا وَأَنَا مُتَضَمِّنٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعُ
مَا كُنْتَ صَائِعًا فِي حَجَّتِكَ قَالَ أَفَرَعْتُ عَنِّي
هَذِهِ الشَّيْئَاتِ وَأَغْسِلُ عَنِّي هَذَا الْخَلْقَ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
كُنْتَ صَائِعًا فِي حَجَّتِكَ مَا صُنَعُ فِي عُمْرَتِكَ

۲۶۹۶- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ
 بْنُ خَشْرَمٍ وَالثَّقَلِيُّ لَهُ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ سَعْدَ بْنَ
يَعْقُوبَ ابْنَ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْقُوبَ كَانَ
يَقُولُ لِعُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ كَيْتَنِي أَوْ يَنْبِيَّ اللَّهُ حِينَ يُتْرَلُ عَلَيْهِ
فَلَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْجِعْرَانَةِ وَعَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ قُرْبُ قَدْ أُظْلِمَ عَلَيْهِ مَعَهُ نَاسٌ
مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ
عَلَيْهِ جُبَّةٌ مُتَضَمِّنٌ بِطَيْبٍ فَقَالَ يَا

کرو جیسا کہ حج میں کرتے ہو۔

صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جعترانہ میں
ایک شخص آیا اور میں بھی اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس تھا، وہ شخص ایک جُبَّہ پہنے ہوئے تھا جس
پر خوشبو لگی ہوئی تھی۔ اس نے کہا میں نے عمرہ کا احرام
باندھا ہے اور مجھ پر یہ جُبَّہ ہے اور اس پر خوشبو
لگی ہوئی ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ حج
میں کرتے ہو وہ کرو، اس نے کہا میں یہ کپڑے اتار
دوں اور یہ خوشبو و حور و زول؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا جو کچھ اپنے حج میں کرتے ہو وہی اپنے
عمرہ میں کرو۔

حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ
سے کہتے تھے کہ کاش میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی
نازل ہونے کی کیفیت دیکھوں! پھر حبیب بن عبد
علیہ وسلم جعترانہ میں تھے اور آپ پر ایک کپڑے سے
سایہ کیا ہوا تھا اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن میں
حضرت عمر بھی تھے۔ اس وقت آپ کے پاس ایک شخص
آیا اس نے ایک جُبَّہ پہنا ہوا تھا جس پر خوشبو لگی
ہوئی تھی، اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ کا اس شخص کے
متعلق کیا ارشاد ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور
ایک جُبَّہ پہن لیا جس پر خوشبو لگا کر لی ہے؟ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ساعت اس شخص کی طرف
دیکھا، پھر آپ خاموش ہو گئے، پھر آپ پر وحی نازل ہوئی
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ کی
طرف اشارہ کیا کہ اے یعلیٰ! اسے اور انھوں نے کپڑے میں دیکھ

رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ
بِعُمْرَةٍ فِي جُبَّةٍ بَعْدَ مَا تَضَمَّنَتْ بِطَيْبٍ فَتَنْظُرُ
إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً
ثُمَّ سَكَتَ فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِبِيَدِهِ إِلَى يَعْلَى
ابْنِ أُمَيَّةَ تَعَالَى فَجَاءَ يَعْلَى
فَادْخَلَ رَأْسَهُ فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْصَرٌ الْوَجْهَ يَفْطُ سَاعَةً
ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ آيْنِ الَّذِي سَأَلَنِي
عَنِ الْعُمْرَةِ أَيْفَا لَتُسَّ الرَّجُلُ فَجِئَ بِهِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الطَّيِّبُ
الَّذِي يَبْكُ فَاغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَ أَمَّا
الْجُبَّةُ فَانْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ مَا
تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ.

۲۶۹۷- وَحَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ
الْعَتَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَابْنُ لُحَيْظٍ
رَافِعٌ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ
حَازِمٌ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يَحْتَدِثُ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ قَدْ أَهْلًا
بِالْعُمْرَةِ وَهُوَ مُصَفَّرٌ لِحْيَتُهُ وَرَأْسُهُ وَعَلَيْهِ حَبَّةٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بَعْدَكَ وَأَنَا
كَمَا تَرَى فَقَالَ انْزِعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَ اغْسِلْ
عَنْكَ الصُّفْرَةَ وَ مَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجِّكَ
فَاصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ.

۲۶۹۸- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَلِيٍّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
رَبَاحُ بْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ

دیکھا، ناگاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سرخ تھا
کچھ دیر آپ خائے لیتے رہے۔ پھر آپ سے وہ کیفیت
منقطع ہو گئی۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وہ شخص کہاں ہے جو ابھی مجھ سے عمرہ کے متعلق سوال کر
رہا تھا؟ اس شخص کو لایا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خوشبو کو تین مرتبہ دھو لو اور جُبَّہ کو اتار دو پھر اپنے
عمرہ میں وہی کرو جو اپنے حج میں کرتے ہو۔

حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص تہرانہ میں آیا،
اس نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور اس کی ڈاڑھی
اور سر کے بال زرد رنگ کے خضاب سے رنگے ہوئے
تھے اور اس نے ایک جیہ پہنا ہوا تھا، وہ کہنے لگا :
یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور
میں جس حالت میں ہوں اس کو آپ دیکھ رہے ہیں۔
آپ نے فرمایا جُبَّہ اتار دو اور یہ خضاب دھو ڈالو۔
اور جو کچھ حج میں کرتے ہو وہ سب عمرہ میں کرو۔

حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے، آپ
کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں

قَالَ أَخْبَرَنِي صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاتَاهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ بِهَا أَشْرَاقٌ
خَلُوقٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بَعْضَهُ
فَمَيْتٌ أَفَعَلَ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ
وَكَانَ عُمَرُ يُسْتَرُّ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ
يُظِلُّهُ فَقُلْتُ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
إِنِّي أُحِبُّ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ أَنْ أَدْخُلَ
رَأْسِي مَعَهُ فِي الثَّوْبِ فَلَمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ
الْوَحْيُ خَمَرَكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالثَّوْبِ
فَجَعَلْتُهُ فَإِذَا دَخَلْتُ رَأْسِي مَعَهُ فِي الثَّوْبِ
فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا سَوَّيْتُ عَنْهُ قَالَ أَيْنَ
السَّائِلُ أَيْفًا عَنِ الْعُمَرَةِ فَقَامَ إِلَيَّ الرَّجُلُ
فَقَالَ أُنْزِعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ وَاغْسِلْ أَشْرَاقَ
الْخَلُوقِ الَّتِي يَلِكُ وَافْعَلْ فِي عُمَرَتِكَ مَا
كُنْتَ فَاعِلًا فِي حَتِجِكَ

نے عمرہ کا احرام باندھا ہے میں اس میں کیا کروں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور آپ نے اس کو کوئی
جواب نہیں دیا، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل
ہوتی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کو کپڑا اوڑھنا
دیتے تھے، میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تم میری
خواہش ہے کہ جب آپ پر وحی نازل ہو تو میں اپنا سر
آپ کے ساتھ کپڑے میں کر لوں۔ جب آپ پر وحی نازل
ہوتی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ پر کپڑے سے پردہ
کر لیا میں نے بھی اپنا سر اس کپڑے میں داخل کر لیا، اور
آپ کو دیکھا، جب آپ سے یہ کیفیت نازل ہوئی تو آپ
نے فرمایا، ابھی جو شخص عمرہ کے مطلق سوال کر رہا تھا وہ کہاں
ہے؟ وہ شخص کھڑا ہوا اور آپ نے فرمایا، اس جیبہ کو تار
دو اور جو غوثہ لگائی ہوئی ہے اس کو دو حوثہ اور عمرہ
میں وہی افعال کرو جو تم حج میں کرتے ہو۔

عمرہ کے حکم میں مذاہب علامہ بدر الدین عینی حنفی عمرہ کے حکم میں مذاہب ائمہ بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے
ہیں: امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول یہ
ہے کہ عمرہ سنت ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں اللہ جل مجدہ کا ارشاد ہے: وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ حج اور عمرہ کو اللہ تعالیٰ کی مناجاتی
کے لیے پورا کرو اور نظام قرآن کے مشابہ یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے پہلے عمرہ
کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے عمرہ حج کی مثل
ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے عمرہ کے بارے میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ عمرہ واجب
ہے، حضرت عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور بعض تابعین کا بھی یہی مسلک ہے، امام شافعی کا
بھی ایک قول یہی ہے۔ امام احمد بن حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ عمرہ واجب نہیں ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، امام مالک

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متر فی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۱۰۸ مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ: مصر ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ امام محمد بن ابی سعید شافعی متر فی ۲۰۲ھ مختصر الزی فی ۶۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ۔

اور احناف کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ کے بارے میں سوال کیا گیا کیا عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں! اور اگر تم عمرہ کرو تو یہ افضل ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اس لیے بھی کہ یہ غیر شرف عبادت ہے بلکہ

امام شافعی نے جو التمتع بالحج والعمرة لله سے استدلال کیا ہے اس کا احناف یہ جواب دیتے ہیں کہ اتمام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عمرہ شروع کرنے کے بعد اسے پورا کرنا لازم ہے اور اس کے احناف بھی قائل ہیں کیونکہ نفل کو شروع کرنے کے بعد پورا کرنا لازم ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو فرمایا ہے: ان العمرة لغویۃ الحج فی کتاب اللہ تعالیٰ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں عمرہ کا ذکر حج کے ساتھ ہے۔ قرین کا مطلب ذکر میں قرآن ہے نہ کہ حکم میں قرآن ہے لکھ

حج کے فوراً یا تاخیر سے وجوب میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں اس بات میں مجتہدین کا اختلاف ہے کہ استطاعت حاصل ہونے کے بعد حج فوراً واجب

ہو جاتا ہے یا تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جس سے حج کے رہ جانے کا خدشہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ استطاعت کے بعد حج فوراً واجب ہو جاتا ہے لکھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”جس شخص پر حج واجب ہو جائے اور اس کے لیے حج کرنا ممکن ہو تو اس پر فوراً حج کرنا واجب ہے“ امام ابو حنیفہ، امام مالک (اور امام احمد بن حنبل) کا یہی قول ہے، البتہ امام شافعی یہ فرماتے ہیں کہ اس پر ترمیم کے ساتھ حج واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو حج کے لیے بھیجا اور خود مدینہ میں رہے حالانکہ اس وقت آپ جہاد کر رہے تھے نہ کسی اور کام میں مشغول تھے اور بہت سے صحابہ بھی مدینہ میں رہے حالانکہ وہ حج پر قادر تھے اور تیسری دلیل یہ ہے کہ جب آپ نے دوسرے سال تاخیر سے حج کیا تو یہ قضاء نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حج تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً (آل عمران: ۹۷) جو لوگ حج بیت اللہ کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے حج کرنا واجب ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: و اتموا الحج والعمرة لله (بقرہ: ۱۹۷) حج اور عمرہ کے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے پورا کرو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من اراد الحج فليحج (مسند احمد، سنن ابوداؤد،

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۶۲ھ۔ المغنی ج ۳ ص ۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۵۸۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۱۰۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۴۲۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نزہی متوفی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد النجی المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

سنن ابن ماجہ جو شخص حج کرنے کا ارادہ کرتا ہے وہ ہمدی کرے ۱۰ اور ایک روایت میں ہے من اراد الخبۃ فلیجمل فانہ قد یمرض المویض وتفضل الضالۃ وتغوص الحاجۃ (مسند احمد سنن ابن ماجہ) جو شخص حج کا ارادہ کرتا ہے وہ جلد نکالے، کیونکہ کبھی انسان بیمار پڑ جاتا ہے، کبھی سواری کم ہو جاتی ہے اور کبھی کوئی کام درپیش ہو جاتا ہے اور امام احمد فرماتے ہیں کہ حضرت فضل بن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من عدت زاداً وراحۃ قبلۃ الی بیت اللہ ولم یحج فلا علیہ ان یموت یهودیا و نصرا نیا۔ (مسند احمد، ترمذی) جو شخص سفر خرچ اور بیت اللہ تک پہنچانے والی سواری کی استطاعت رکھتا ہو اور پھر حج نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی کوئی پرواہ نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا عیسائی ہو کر۔ اور حضرت عبدالرحمان بن سابط رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من مات ولم یحج حجة الاسلام لم یمنعہ عن حابس او سلطان جائراً و حاجۃ ظاہرۃ فلیمیت علی اسی حال شاء یهودیا و نصرا نیا (سنن سعید بن منصور) جو شخص حج کیے بغیر مر گیا حالانکہ اسے حج سے روکنے والی کوئی بیماری تھی نہ کوئی ظالم بادشاہ روکنے والا تھا نہ کوئی کام تھا تو وہ جس حال میں چاہے مرے خواہ یہودی ہو کہ خواہ عیسائی ہو کر۔ یہ حدیث حضرت عمر حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ نیز اگر اس کا وجہ تاخیر سے اور علی التوسع ہو تو پھر یہ سب سے واجب ہی نہیں رہے گا کیونکہ تاخیر کی کوئی حد نہیں ہے اور اگر وہ حج کرنے سے پہلے مر جائے تو وہ گنہگار بھی نہیں ہو گا کیونکہ اس نے کوئی ناجائز کام نہیں کیا کیونکہ مؤخر کرنا اس کے لیے جائز تھا۔ پھر موت کی کوئی علامت اور اس کا وقت مقرر نہیں ہے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ فلاں وقت سے پہلے حج کرنا لازم ہو گا۔

امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ ہجری کو مکہ فتح کیا اور نو ہجری میں حج کو مؤخر کیا جس کی وجہ عدم استطاعت یا کوئی اور عذر تھا، یا آپ کو بیت اللہ کے گرد مشرکوں کو برہنہ دیکھنا نا پسند تھا اس لیے آپ نے ایک سال حج مؤخر کر دیا تاکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا نہ کوئی برہنہ طواف کرے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حج مؤخر کر دیا ہو تاکہ اگلے سال آپ کا حج حجة الوداع ہو جائے اور یہ دن جمعہ کا ہو اور اللہ تعالیٰ نے دین کو مکمل کر دے، اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ تمام مذاہب والوں کی عیدیں اس دن جمع ہو گئی تھیں اور اس سے پہلے کبھی ایسا ہوا تھا نہ اس کے بعد ہوا۔ بلکہ یہ سوال کہ اگر حج فوراً واجب ہو تو تاخیر سے حج کرنے والے کا فعل تھا کہنا نا چاہیے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے کیونکہ اگر زکوٰۃ کو تاخیر سے ادا کیا جائے تو وہ قضا نہیں کہلاتی نہ۔

مذاہب اربعہ میں اہرام کی کیفیت | حدیث نمبر ۲۶۸۷ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ محرم کیا پہنے؟ آپ نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا

کہ فلاں فلاں چیز پہنوں، کیونکہ پہننے والے کپڑے تو لاتعداد ہیں بلکہ یہ فرمایا کہ قم قمیص، عمامہ، شلوار، ٹوپی اور موزے نہ پہنوں اور نہ وہ کپڑے پہنوں جن کو زعفران یا دوسرے رنگ لگایا ہو کیونکہ جو کپڑے منوع ہیں وہ محدود ہیں، اس لیے آپ

نے محدود کپڑوں کا ذکر کر دیا، علمائے آپ کے اس کلام کو بلاعت کی اعلیٰ قسم میں سے شمار کیا ہے۔ اس حدیث سے علمائے نے یہ استنباط کیا ہے کہ محرم کے لیے سلعے ہوئے کپڑوں کو پہننا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے کسی چیز سے سر ڈھانپنا بھی جائز نہیں ہے اگر محرم نے سر درو یا کسی اور بیماری کی وجہ سے سر پر شی بانجی تو اس کو قدیم دینا ہوگا اور موزوں کی نفی سے یہ معلوم ہوا کہ ٹانگ کو چھپانے والی کوئی چیز بھی مثلاً جراب وغیرہ احرام میں جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے دستانے پہننا بھی جائز نہیں ہے۔ کپڑوں پر خوشبو لگانا بھی جائز نہیں ہے البتہ خوشبو والے پھل مثلاً سیب وغیرہ کھانا منع نہیں ہیں۔ سلعے ہوئے کپڑوں کی ممانعت اور دو چادروں کے پہننے کا حکم یا تو تراضع کی وجہ سے ہے یا اس لیے کہ یہ لباس کفن کے مشابہ ہے۔

حضرت ابن عمر کی اس حدیث کے بعد حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت میں یہ ہے کہ جس شخص کو جوتے نہ ملیں وہ موزوں کو تختوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت میں یہ ہے کہ جس کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے اور تختوں کے نیچے سے کاٹنے کا ذکر نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباس اور جابر کی روایت پر عمل کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ موزوں کو کاٹنا واجب نہیں ہے اور جمہور نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت حضرت ابن عمر کی روایت پر محمول ہے کیونکہ ان کی روایت مطلق ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت مقید ہے اور مطلق، مقید پر محمول ہوتا ہے اور امام احمد کا یہ فرمانا کہ موزے کو کاٹنا مال کو ضائع کرنا ہے صحیح نہیں کیونکہ حکم شرعی پر عمل کرنے سے مال ضائع نہیں ہوتا جو شخص بغیر کاٹے موزے پہن لے امام ابراہیم کے نزدیک اس پر قدیم ہے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس پر قدیم نہیں ہے۔

کپڑوں پر خوشبو لگانے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ خوشبو اشتہا پیدا کرتی ہے اور زیب و زینت حج کی تواضع کے خلاف ہے کیونکہ حج کرنے والا اگر دو بار میں آنا ہوا ہے، خوشبو لگانے کے علاوہ بالوں کو کاٹنا، ناخن کاٹنا، سر اور داڑھی کے بالوں کو تیل لگانا، اور جنسی تعلق حاصل کرنا احرام میں مستور ہے، جس شخص کو چادر نہ ملے وہ شلوار پہن سکتا ہے۔ لیکن امام مالک نے اس سے منع کیا ہے، جمہور کی دلیل حضرت ابن عباس کی حدیث ہے۔ عورت کے احرام میں بھی احکام ہیں ماسواہ اس کے کہ وہ سلعے ہوئے کپڑے بھی پہن سکتی ہے اور اپنے تمام بدن کو چھپائے گی البتہ چہرہ و دھننا جائز نہیں ہے۔

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کہ اگر محرم کے پاس جوئیاں ہوں اور اگر وہ کسی عذر کی بناء پر موزوں کو شکنے کے نیچے سے کاٹ کر پہننا چاہے تو پہن سکتا ہے؟ امام مالک رحمہ اللہ نے جواب دیا پہن سکتا ہے لیکن اس پر قدیم لازم ہے کیونکہ اس کا موزے پہنتا دوائی استعمال کرنے کے حکم میں ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر محرم کو چادر نہ ملے تو شلوار پہن سکتا ہے لیکن جب چادر مل جائے تو شلوار کو اتارنا لازم ہے ورنہ قدیم لازم ہوگا۔ نیز امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت خوشبو لگا کر کپڑے نہ پہنے، رنگدار کپڑے پہن سکتی ہے، اور قدیم

کاتے ہوئے ہیں سکتی ہے، قمیوں، شلوار، دوپٹہ وغیرہ پہن سکتی ہے البتہ چہرہ نہیں ڈھانپے گی بلکہ اگر غرم کو چادر نہیں ملی تو امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شلوار کو پھاڑ کر چادر کی طرح کرنا لازم ہے ورنہ اس پر دم لازم آئے گا۔ علیہ السلام محمدؐ فرماتے ہیں کہ حدیث میں اسفل کعبین کو کھلا رکھنے کا حکم ہے اس سے مراد وسط قدم کا مفضل ہے جہاں قسمہ باندھا جاتا ہے کھٹے مراد نہیں ہیں لیکن حدیث میں کعبین کا لفظ ہے تثنیہ کا کعبینہ ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ اس سے کھٹے مراد ہیں وسط قدم کھلا نہ ہے تو کوئی توجہ نہیں کھٹے رکھنے چاہئیں جس طرح آیت وغیرہ میں کعبین سے مراد کھٹے ہیں وسط قدم نہیں۔ علامہ نردوی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے جوڑے سے یا ناواقفیت کی بنا پر جو شلو لگا ہوا کپڑا پہن لیا امام شافعی اور داؤد ظاہری کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اس پر کفارہ ہے۔ علامہ نردوی نے امام احمد کا جو مسلک نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے امام احمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں اور علامہ ابن تدار لکھتے ہیں کہ مختار یہ ہے کہ اس صورت میں کفارہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سائل نے عمرہ کے احرام کا مسئلہ پوچھا تو آپ خاموش رہے پھر آپ پر وحی نازل ہوئی، نزول وحی کے بعد آپ نے سائل کو مسئلہ بتایا کہ یہ جبہ اتار دو اور تھارے جسم پر جو غور شلو کا اثر ہے، اس کو دھو ڈالو، آپ نے اس شخص پر کفارہ لازم نہیں کیا اگر کفارہ لازم ہوتا تو آپ بتا دیتے اس کا جواب یہ ہے کہ کفارے کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب آپ نے یہ مسئلہ بتا دیا اور پھر کسی نے اس کے خلاف کیا جبکہ آپ نے ابتداءً مسئلہ اس شخص کو بتلایا ہے تو اس سے پہلے اس شخص کے کیے ہوئے عمل پر نسیان یا نادانانہ غفلت کی بنا پر نقصیر کا اطلاق کیسے ہوگا حتیٰ کہ اس تقصیر پر کفارے کا سوال پیدا ہو!

وحی حنفی یا وحی غیر متلو کی تحقیق (حجیت حدیث) | حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں ہے کہ ایک شخص نے

مسئلہ پوچھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی نازل ہوئی آپ کو کپڑا اڑھا دیا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر تم نزول وحی کی کیفیت دیکھنا چاہتے ہو تو دیکھو، حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ نے کپڑے میں اپنا سر داخل کیا اور نزول وحی کی کیفیت کا مشاہدہ کیا، اس کیفیت کے زائل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو بلایا اور فرمایا ”اسے جسم سے زروی یا غور شلو کا اثر دھو ڈالو، جبہ اتار دو اور عمرہ میں وہی کام کرو جو حج میں کرتے ہو“ (اعمل عندک انوالہ صفة اوقال اشراہلوق واخلم عندک جبتمک واصنع فی عمرتک ما انت صانع فی حجک) وحی نے ان الفاظ کی قرآن مجید میں تکرار نہیں ہوئی اس لیے ان الفاظ کو وحی حنفی یا وحی غیر متلو کہا جاتا ہے۔

۱۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ۔ کتاب الام ج ۲ ص ۴۷ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ۔

۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۵۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۵ ص ۱۶۲ مطبوعہ ادارۃ المطابع النبیہہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواوی شافعی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۳ مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ۔

۴۔ علامہ ابو محمد عبد الرحمن تدار متوفی ۵۶۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۶۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دین کے احکام سے متعلق یا کسی سوال کے جواب میں وحی نازل کی جائے اور اس وحی میں آپ پر صرف معانی اور مسائل کا نزول ہو اور آپ پر الفاظ نازل نہ کیے جائیں۔ اور آپ ان معانی اور مسائل کو الفاظ بہت سے تعبیر فرمائیں اس کو وحی خفی یا وحی غیر متلو کہتے ہیں اور اگر حضرت جبریل کے واسطے سے آپ پر الفاظ اور معانی دونوں کا نزول ہو تو اس کو وحی جلی یا وحی متلو کہتے ہیں وحی خفی حدیث ہے اور وحی جلی قرآن ہے۔

وحی خفی کی ضرورت اسلام کے ہر رکن کے تفصیلی احکام قرآن مجید میں نازل نہیں گئے جیسے حج ہی کو سب سے پہلے قرآن مجید میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حج کے فرائض اور ارکان کیا ہیں، حج میں کتنے واجبات ہیں حج کس ماہ کی کس تاریخ کو ادا ہوگا۔ احرام کی کیا شرائط اور کیا موانع ہیں۔ میقات کی حدود کیا ہیں، حجازی اور غیر حجازی کے لیے احرام کے میقات ایک ہیں یا الگ الگ، ہر شخص احادیث کو نہیں مانتا کیا وہ صرف قرآن پر چھوڑ کر چلا سکتا ہے؟ اور صدیوں سے جو لوگوں انسان ہر سال احادیث رسول کی تسلیم کے مطابق حج کرتے چلے آئے ہیں کیا یہ سب غلط ہیں؟ اسی طرح نماز کو سب سے پہلے قرآن مجید میں واضح طور کہیں یہ بیان نہیں ہوا کہ دن اور رات میں کتنی نمازیں فرض ہیں، ان نمازوں کے اوقات کیا ہیں، نماز کے وقت کے لیے نداء اور اعلان کا ذکر ہے لیکن یہ ذکر نہیں ہے کہ اذان میں کیا کلمات کہنے چاہیے، اقامت کا ذکر نہیں ہے نمازوں کی رکعات کی تفصیل اور تحدید نہیں ہے نماز کے شروع سے سہ کو اس کے اختتام تک کیا پڑھا جائے اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے اور احادیث کو چھوڑ کر محض قرآن مجید سے کوئی شخص کیسے نماز پڑھے گا؟ یہ دو مثالیں ہم نے ذکر کی ہیں باقی عبادات کو ان پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

قرآن مجید میں اسلام کے ارکان اور فرائض کا ذکر کر دیا گیا اور ان فرائض کی تفصیلات اور جزئیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی خفی کے ذریعہ بتادی گئیں جس کی مثال باب مذکور کی حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں موجود ہے۔ اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ تمام عبادات وحی الہی کے مطابق ہیں یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ جو روایت قرآن مجید کے مخالف ہو وہ حدیث رسول ہے نہ قابل قبول ہے بلکہ اس کا مسترد کرنا واجب ہے لیکن جن احادیث میں قرآن مجید کے احکام کی تفصیل بیان کی گئی ہے اور وہ تفصیل قرآن مجید میں مذکور نہیں ہیں، بلکہ قرآن مجید کے علاوہ اور اس پر زائد ہیں ان کو ماننے سے اس لیے انکار کر دینا کہ چونکہ یہ تفصیل قرآن میں نہیں ہے اس لیے ناقابل تسلیم ہے خواہ یہ قول رسول ہی ہو، یہ انداز فکر گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

وحی خفی پر اعتراضات کے جوابات منکرین حدیث نے وحی خفی کے انکار میں بہت زور لگایا ہے، ہم سطور ذیل میں ان کے اہم اعتراضات کے جوابات ذکر کر رہے ہیں۔

ہیں۔ برق صاحب ایک مولانا کے سامنے مذاکرہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

اللہ نے ہمیں ایک قرآن میں کتاب یعنی قرآن دیکر اپنے رسول کو بھارا اور اولی الامر بنادیا۔ تاکہ وہ ان قوانین کو نافذ کر سکے، اور ہمیں حکم دے دیا کہ رسول کی اطاعت کرو رسول خدا جب تک بغیر حیات رہے، صرف انھی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔ (مولانا) آپ کا مطلب غالباً یہ ہے کہ اگر رسول قرآنی احکام کے علاوہ کسی اور بات کا حکم دے تو آپ اس کی تعمیل نہیں کریں گے۔

برق یہ آپ نے فرض ہی کہوں کر یا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم دینے کی بھی جرات کر سکتے

پڑھتے دیکھایہ حضرات صحابہ کرام تھے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طریقہ سے نماز پڑھتے دیکھا تھا اہل نماز کی چھوٹی سے چھوٹی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کر لی تھی وہ تمام جزئیات اور تفصیلات انھوں نے کر ڈیڑی تا بیس تک پہنچا دیں اور ظاہر ہے کہ تابعین کو نماز کا طریقہ صحابہ کرام سے معلوم ہوا۔ انھیں نماز پڑھتے دیکھ کر بھی ان سے مسائل سیکھ کر بھی اور ان سے پوچھ کر بھی اور یہ تعلیم اسی وقت صحیح ہو گی جب تابعین کے نزدیک صحابہ کی روایات حجت ہوں پھر اس منطق کو کون مانے گا کہ اگر نماز کا طریقہ یہ نہ دیکھا دیکھی نقل اور روایات سے نہ بانی کلامی چنا رہے تو درست ہے اور اگر صحابہ اپنی روایات کو کھلیں اور تابعین ان سے نقل کر لیں اور تبع تابعین، صحابہ کی ان روایات کو اسانید کے ساتھ مدلول کر لیں اور کئی شکل دے دیں تو یہ کتابیں بیک جنبش قلم غیر منبر سر جائیں، اور سلف صرف ایک نماز کا تو نہیں ہے عبادت اور معاملات کی ایک وسیع فہرست ہے، جن کے شرائط، ارکان، وجوہات، آداب، منکروات اور محرمات کے احکام کا ایک طویل سلسلہ ہے یہ تمام چیزیں صرف دیکھا دیکھی سے کیسے حاصل ہو سکتی ہیں؟ پھر اس سے بھی عجیب منطق یہ ہے کہ وادی کشمیر میں رہنے والے ان پڑھ دیہاتیوں کے عمل کو معتبر مانا جائے اور صحیح بخاری کو نا مستحکم

وحي نغی پر دلائل | اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں وحی نازل کرنے کی تین صورتیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ براہ راست بغیر کسی فرشتے کی وساطت سے وحی نازل فرمائے دوسری یہ کہ عجاب کی ادھ سے براہ راست حکام ہوں تمیزی یہ کہ رسول کی وساطت سے وحی نازل فرمائے۔

وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا
او من وراء حجاب او يرسل رسولا
فيوحى باذنه ما يشاء۔
(الشوری: ۵۱)

اس آیت میں وحی کی جو پہلی قسم بیان کی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر اللہ تعالیٰ براہ راست وحی نازل فرمائے اس وحی میں فرشتے کا دخل ہے نہ الفاظ کا۔ اور یہ وہ وحی ہے جو قرآن مجید کے علاوہ ہے کیونکہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کے واسطے سے نازل کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیات سے ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فانه نزلہ علی عبدك باذن الله
(البقرہ: ۹۷)

وانہ لتنزل رب العالمین ۰ نزل بہ
الروح الامین ۰ علی قلبك لتكون من
المتذکرین ۰ بلسان عبدی مبین ۰
(الشراء: ۱۹۵-۱۹۶)

ان آیات سے ظاہر ہو گیا کہ قرآن مجید وحی کی وہ قسم ہے جس کو حضرت جبریل نے الفاظ کے ساتھ آپ کے قلب پر نازل کیا ہے اور وحی کی پہلی دو قسمیں جن میں اللہ تعالیٰ نے فرشتے کی وساطت کے بغیر نبی پر کلام کے ذریعہ وحی نازل

کرنے کا ذکر فرمایا ہے وہ وحی قرآن نہیں ہے، اسی کو وحی غیر متلو اور وحی غلطی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
بعض متکرمین حدیث اس آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نبی پر وحی نازل کرنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ
علم انسانوں سے اللہ تعالیٰ کے بمکلام ہونے کے طریقوں کا بیان ہے۔ یہ جواب قطعاً باطل اور مردود ہے کیوں کہ
اس سے متصل اگلی آیت سے واضح ہے کہ یہ آیت ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے نزول سے متعلق ہے۔ اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا اليكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا
مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ
وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ
مِنْ عِبَادِنَا وَ اِنَّكَ لَمْتَهْدِي اِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ۔

(الشوری: ۵۲)

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ پر اپنے احکام سے
مستقل وحی نازل فرماتا ہے آپ محض اپنی عقل سے نہیں طے
تھے کہ کتاب کیا ہے اور وحی کیا ہے لیکن ہم نے (اس وحی کو)
نور بنا دیا، جس کے ذریعہ ہم اپنے بندوں میں سے جسے
چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں اور لاریب آپ صراطِ مستقیم
کی ہدایت دیتے ہیں۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سورہ شوریٰ کی آیت نمبر ۱۰۱ میں اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کرنے کے جن طریقوں کا
بیان کیا ہے ان کا تعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور تیسرے طریقہ کی وحی قرآن مجید ہے پہلے جن دو طریقوں سے
وحی کی جاتی ہے وہ غیر قرآن ہے اور انھی کو ہم وحی غیر متلو اور وحی غلطی سے تعبیر کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ؕ اِنَّ
عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ؕ فَاِذَا قُرِئَهُ فَاسْمِعْهُ قُرْآنَهُ
ثُمَّ اَنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ؕ

(قیامت: ۱۹-۱۹)

آپ قرآن مجید جلد یاد کرنے کیلئے اپنی زبان کو حرکت نہ
دیں قرآن مجید کو آپ کے سینے میں جمع کرنا اور آپ کا قرآن مجید
پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے پڑھ چکیں تو آپ ہمارے
پڑھتے ہوئے کی ابتداء کریں پھر جانے ذمہ اس (مطابق اور متبادل) کا بیان کرنا ہے۔
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا کہ قرآن مجید کے مسائل اور اس کے احکام کو وضاحت سے بیان کرنا
اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب تک قرآن مجید کا نزول ہوتا رہا اس کے معانی کی تشریح اور تفسیر اور اس
کے احکام کی وضاحت اللہ تعالیٰ مسلسل آپ سے بیان کرتا رہا اور یہی چیز وحی غلطی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو وحی غلطی سے قرآن مجید کی تعلیم دی: الرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ (رحمن) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی غلطی سے حاصل
کی سوائے اس تعلیم کو امت تک پہنچا دیا: وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (رحمۃ: ۲)

اِنَّا نَزَّلْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا رَاٰ اللّٰهُ ؕ

(نساء: ۱۰۵)

ہم نے شک ہم نے حق کے ساتھ آپ پر کتاب
نازل کی تاکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ آپ کو بتلائے آپ اس کے مطابق
لوگوں کے درمیان فیصلے کریں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا نَزَّلَ عَلَيْكَ اللّٰهُ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ
پر جو قرآن نازل کرے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں کہ نہ انزال کے نقطہ سے قرآن مجید کا نازل کرنا متباہر ہوتا ہے۔

بلکہ بسماء اذینک اللہ - فرمایا یعنی جو کچھ آپ کو اللہ تعالیٰ بتلائے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں معلوم ہوا کہ وحی قرآن کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ آپ پر وحی نازل فرماتا ہے اور اس وحی کے مطابق آپ قرآن مجید کی تشریح اور قرآن مجید کے احکام کی تفسیر اور تفصیل کرتے ہیں اور اس کی تعلیم دیتے ہیں۔ اور یہی وحی خفی ہے۔ اس آیت سے چار باتیں ثابت ہوتی ہیں:

- ۱۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مہم کے منصب پر فائز فرمایا ہے
- ۲۔ احکام قرآن کی تفصیل اور عبادات کی تشریح میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ آپ کی ذاتی رائے اور اجتہاد یا قیاس نہیں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ارادت اور تعلیم ہے اور یہ ارادت اور تعلیم الفاظ قرآن کے ماسوا ہے جس کے مطابق فیصلہ کرنے اور حکم دینے کا منصب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا ہے۔
- ۳۔ اس آیت سے الفاظ قرآن کے سوا ایک ایسی چیز کا وجود ثابت ہوا جو اللہ تعالیٰ کی لہائے اور تعلیم سے حاصل ہوتی ہے اسی کو ہم اصطلاحاً وحی خفی اور وحی غیر منقولہ یا حدیث اور سنت سے تعبیر کرتے ہیں۔
- ۴۔ اس آیت سے وحی خفی کا حجت ہونا ثابت ہوا۔ واللہ اعلم علی ذلک۔

وحی خفی کے ثبوت میں سورہ بقرہ کی مذکور ذیل آیات انتہائی واضح اور صریح ہیں:

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ
عَنْ قِبَلِهِمُ الْقَوْلُ مَا كُنَّا عَلَيْهِمْ
أَب بے وقوف لوگ (منافقین اور مشرکین) کہیں
گئے کہ مسلمانوں کو ان کے اس قبلہ سے کس نے پھیر دیا
جس پر وہ (پہلے) تھے۔ (بقرہ: ۱۲۲)

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
الْأَلَمَلَةَ مِنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ
عَلَىٰ عَقْبَيْهِ۔
(اے رسول) اس سے پہلے آپ جس قبلہ پر تھے
اسے ہم نے اسی لیے مقرر کیا تھا کہ دیکھیں (لوگوں پر ظاہر
کریں) کہ رسول کی پیروی کرتا ہے اور کہ ان کے پاؤں
پھر جاتا ہے۔ (بقرہ: ۱۲۳)

پہلی آیت میں صراحتہً مذکور ہے کہ مسلمانوں کا کوئی ایسا قبلہ تھا جس سے انھیں دوسرے قبلہ کی طرف پھیر دیا گیا اور دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے صراحتہً بیان کر دیا کہ وہ پہلا قبلہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کا مقرر کردہ تھا لیکن اسے قرآن مجید میں پہلے قبلہ (بیت المقدس) کو مقرر کرنے کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں ہے نہ یہ مذکور ہے کہ اس قبلہ کا نام کیا ہے، حالانکہ تحویلی قبلہ سے پہلے اس کا قبلہ ہونا اسلامی حکم تھا اور اس کے قبلہ اولیٰ ہونے کا اعتقاد قیامت تک اسلامی عقیدہ رہے گا جس کا ثبوت صرف سنت اور حدیث سے متا ہے اور قبلہ اولیٰ کی طرف منہ کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ کا حکم تھا اور اس کا ثبوت صرف وحی خفی سے ہے، قرآن مجید میں نہ قبلہ اولیٰ کے ثبوت کا ذکر ہے نہ اس کی طرف منہ کرنے کے حکم کا ذکر ہے۔

سورہ تحریم کی حسب ذیل آیت بھی وحی خفی کے ثبوت میں انتہائی صریح اور واضح ہے۔

وَإِذْ أَسْرَأْنِي إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِ حَدِيثًا
فَلَمَّا بَيَّنَّاتُ بَعْضَ مَا ظَهَرَ اللَّهُ عَلَيَّ عَرَفْتُ بَعْضَهُ
وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَ هَآئِهِ قَالَتْ مَنْ
اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج
سے ایک راز کی بات کہی، اور جب اس زوجہ نے وہ راز
(کسی کو) بتا دیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو انکشاف کے لڑ

انباک هذا قال نبتا فی العلیہ الخبیر -

(تفسیر: ۳)

کی خبر دی، نبی نے اس میں سے کچھ بات (اس زوجہ) کو بتلائی اور کچھ ٹال دی، اور جب نبی نے وہ بات بتلائی تو اس (زوجہ) نے کہا آپ کو اس بات کی کس نے خبر دی؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے اس بات کی خبر دی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی زوجہ مطہرہ و حضرت حفصہ سے ایک راز کی بات فرمائی، جس کو انہوں نے افشاء کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے اس افشاء کو آپ پر ظاہر کر دیا (لا ظہرہ اللہ علیہ) اللہ تعالیٰ کے اظہار کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرہ سے فرمایا تم نے فلاں زوجہ و حضرت عائشہ کو ہماری بات بتلا کر ہمارا راز کھول دیا حالانکہ تمہیں اس سے منع کیا تھا، وہ متوجہ ہو کر کہنے لگیں آپ کو کس نے خبر دی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبتا فی العلیہ الخبیر مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

اب آپ سارے قرآن کو پڑھ ڈالیے، پھر سے قرآن مجید میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا چیز ظاہر فرمائی تھی اور کس چیز کی خبر دی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی کی ہے۔ اور قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ کو کچھ بتلایا ہے اور بھی وحی خفی اور وحی غیر منکوشہ ہے!

یہ ایک کھلی ہوئی اور واضح بات ہے کہ قرآن مجید جس ترتیب کے ساتھ اب موجود ہے، اس ترتیب سے نازل نہیں ہوا تھا ان کے نزول کی ترتیب حالات و ہمد وریات اور لوگوں کے سوالات کے اعتبار سے ہوتی تھی اور ایک وقت کئی کئی سورتوں کی آیات نازل ہوتی رہتی تھیں، اور جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا تبیین وحی کو بتلا دیتے تھے کہ یہ آیت فلاں سورت میں فلاں آیت کے بعد لکھی جائے گی اور یہ بھی ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور تدوین آپ اپنے اجتہاد سے نہیں کرتے تھے اور جس ترتیب سے قرآن مجید نازل ہوا اس ترتیب کو بدل کر کوئی اور ترتیب قائم کرنا آپ کے اختیار میں نہیں تھا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قال الذین لا یوجون لقاءنا انت

بقران غیر هذا و بدلہ ۵ قل ما یکون

لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ان

اتبع الاما یوحی الی -

(یونس: ۱۵)

جن لوگوں کو ہم سے ملنے کی امید نہیں ہے وہ کہتے ہیں اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لاؤ یا اس کو تبدیل کر دو، آپ کہتے کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اس قرآن کو بدل دوں۔ میں اسکا چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی مجھ پر وحی کی جاتی ہے۔

اس آیت کو عید سے معلوم ہو گیا کہ آپ کو قرآن مجید میں رد و بدل کرنے کا اختیار نہیں تھا لہذا ثابت ہوا کہ قرآن مجید کے نزول کی ترتیب کو آپ نے اپنی رائے اور اجتہاد سے نہیں بدلا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی وحی سے بدلا ہے اب سوال یہ ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور تدوین کا حکم کہاں ہے؟ قرآن مجید میں تو یہ حکم اور وحی ہے نہیں! معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی نازل ہوتی تھی اور اسی وحی کو ہم وحی خفی اور وحی غیر منکوشہ کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَاسِمَةً عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ -
 کھجوروں کے جو درخت تم نے کاٹ نہائے اور جو
 درخت کھڑے رہنے دیے یہ دونوں کام اللہ تعالیٰ کی اجازت
 سے تھے۔ (الحشر: ۵)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کے قبیلہ بنو نضیر کی مسلسل بد عہدیوں سے تنگ آ کر مدینہ سے متعلق ان کی
 بستیوں پر حملہ کر دیا۔ محاصرہ کے دوران اسلامی فوج نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے گرد و پیش کے بہت
 سے درخت کاٹ ڈالے تاکہ حملہ کرنے کے لیے راستہ سامان ہو جائے اس پر مخالفین نے اعتراض کیا کہ مسلمانوں نے
 ہرے بھرے پھلدار درختوں کو کاٹ کر زمین میں فساد کیا ہے۔ مخالفین کے اس اعتراض کا جواب دینے کے لیے اللہ
 تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسلامی فوج کا درختوں کو کاٹنا اللہ تعالیٰ کے حکم اور
 اس کی اجازت سے تھا۔

اب بتلائے کہ قرآن مجید میں وہ آیت کہاں ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے یہودی بستیوں کے راستے کے درختوں
 کو کاٹ دینے کا حکم دیا تھا اور جب پرے قرآن مجید میں یہ وحی نہیں ہے تو مان لیجئے کہ قرآن مجید کے علاوہ اللہ
 تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی ہے۔ اور وہی وحی خفی اور وحی غیر منلو ہے۔
 اللہ تعالیٰ جنگ بدر کے سلسلہ میں فرماتا ہے:

وَإِذْ يَحْذَرُ اللَّهُ أَحَدَى الطَّاغُوتِ
 أَنهَا لَكُمْ وَتُودُونَ أَن تُغِيرَ ذَاتَ الشُّوْكَ
 تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ
 بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ -
 اور جب اللہ تم سے وعدہ کر رہا تھا کہ وہ طاغوتوں
 (شام سے آنے والا کفار کا تجارتی قافلہ اور دین پر حملہ
 آور ہونے والا کفار کا لشکر) میں سے ایک جماعت تمہارے
 لئے آگاہی کرے گی، اور تم یہ چاہتے تھے کہ غیر مسلح جماعت
 (شام سے آنے والا قافلہ) تمہارے لئے آجائے۔
 حالانکہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتا تھا کہ وہ کلمات حق کا حق ہونا
 ثابت کر دے اور کافروں کی خبر کاٹ ڈالے۔
 (انفال: ۷)

اس آیت سے صاف واضح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے نکلے تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ آپ
 کو بتلادیا تھا کہ قریش کے تجارتی قافلے اور مشرکین مکہ کے لشکر میں سے ایک جماعت مسلمانوں کے لئے آجائے
 گی اور اسی وحی کی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے اور پورے قرآن مجید میں ایسی کوئی آیت نہیں ہے جس
 میں اللہ تعالیٰ کے اس وعدہ کا ذکر ہو، معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوتی تھی اور یہی
 وحی غیر منلو اور وحی خفی ہے۔

اللہ رب العالمین کہ ہم نے متعدد آیات سے اس حقیقت کو ظاہر کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
 قرآن مجید کے علاوہ بھی وحی کی ہے اور اسی کو وحی غیر منلو اور وحی خفی کہتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق
 اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے ایک مولانا کے
 ساتھ مذاکرہ میں برق صاحب لکھتے ہیں:

م (مولانا) اطیعوا اللہ والرسول (اللہ اور رسول دونوں کی اطاعت کرو) اللہ نے قرآن دیا ہے اور رسول نے حدیث اس لیے دونوں پر ایمان لانا فرض ہے۔

ب (برق) آپ نے ہماری آیت نہیں پڑھی اولی الامر منکم چھوڑ گئے ہیں۔ ساری آیت کا فطنی ترجمہ یہ ہوا۔ اللہ رسول اور حاکم وقت (جو تم میں سے ہو) کو مانو اگر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کا یہی مطلب ہے کہ آپ کے تمام اقوال پر ایمان لاؤ۔ تو پھر حاکم وقت کے اقوال پر بھی ایمان لانا پڑے گا کیونکہ اللہ (تعالیٰ) نے اس کی اطاعت کا بھی حکم دیا ہے۔ کئی بادشاہ مصنف بھی تھے، مثلاً بابر نے تنزیہ بابر ہی لکھی جہانگیر نے تنزیہ جہانگیر لکھی اور اورنگ زیب کی بھی ایک اور کتاب موجود ہے یہ اپنے زمانے میں اولی الامر تھے تو کیا ہم تنزیہ بابر ہی وجہ انگریز پر بھی ایمان لاتے پھر میں؟

پہلے ہم اس نکتہ کو دیکھتے ہیں کہ اول الامر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے یا ان پر ایمان لانے کی حیثیت ایک ہے یا نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے کی حیثیت اللہ تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمائی ہے:

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجرو بينهم شمل لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما۔

(نساء : ۶۵)

اس آیت سے یہ ظاہر ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے خلاف دل میں تنگی محسوس کرے وہ مؤمن نہیں ہو سکتا۔ کیا کسی اور حاکم یا اولی الامر کی بھی یہ حیثیت اور مقام ہے کہ کوئی شخص اس کا فیصلہ دل سے مانے اور اس کے خلاف اس کے دل میں تنگی ہو تو وہ مسلمان نہ ہے؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى
الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من
امره ومن يعص الله ورسوله فقد ضل
ضلالا مبيناً۔ (احزاب : ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیں تو کسی مسلمان مرد اور عورت کو ان کے حکم میں (ماننے یا نہ ماننے کا) اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور رسول کا حکم نہ مانے وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو اپنے حکم کے مساوی قرار دیا ہے اور بتلایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے بعد کسی شخص کو ماننے یا نہ ماننے کا اختیار نہیں رہتا۔ اور جہاں آپ کا حکم نہ ماننے وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہے، کیا بابر اور جہانگیر کے احکام کی بھی یہی حیثیت تھی؟ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

دور اسلام ص ۱۲۲، مطبوعہ شیخ غلام علی ایندھنر کراچی

۱۔ ذکر غلام جیلانی برق

وَمَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ
(نساء : ۸۰)

جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نائب مطلق قرار دیا ہے کہ آپ کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ کیا اول الامر، حکام اور بابر اور جہانگیر وغیرہ کو بھی نائب مطلق ہونے کا شرف اور مرتبہ حاصل ہے؟

اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے | اس نکتہ کی وضاحت کرنے کے بعد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کی اطاعت

ایک درجہ اور ایک حیثیت کی نہیں ہے اب ہم اصل سوال کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ دراصل برحق صاحب نے قرآن مجید کی پوری آیت نہیں لکھی ورنہ کوئی اشکال ہوتا اور نہ کوئی الجھن ہوتی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي
شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اطاعت کرو، اور ان کی جو قسم میں سے صاحبان امر ہوں، اور اگر تمہارا کسی معاملہ میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو، اگر تمہارا اللہ اور آخرت پر ایمان ہے تو یہ اچھی بات ہے اور اس کا انجام بہتر ہے۔

(النساء : ۵۹)

اگر اطاعت امیر بھی مستقل ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا "اگر تمہارا کسی معاملے میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ، رسول، اور اولی الامر کی طرف لوٹا دو"۔ لیکن یوں نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا ہے کہ "اگر تمہارا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو"۔ قرآنیت کریمہ کے اس آخری ٹکڑے سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ اور رسول کی اطاعت مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت مستقل نہیں ہے۔

یہاں استقلال کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کی اطاعت کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی ہم پر براہ راست واجب ہے جس طرح حکم خداوندی آنے کے بعد ہم پر اس کا بجالانا واجب ہوتا ہے اسی طرح جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی حکم دیں تو رسول اللہ سے اس حکم کی دلیل یا قرآن مجید سے اس کے ثبوت کا مطالبہ کیے بغیر اس حکم کی اطاعت ہم پر واجب ہو جاتی ہے اور اولی الامر کی یہ شان نہیں ہے کہ امیر جو حکم بھی دیدے وہ براہ راست ہم پر واجب التعمیل ہو۔ بلکہ جب ہمیں امیر کوئی حکم دے گا تو ہم اسے اللہ اور رسول کی طرف لٹائیں گے اور کتاب و سنت کے معیار پر اس حکم کو پرکھیں گے، اگر امیر کا حکم اس کسوٹی پر صحیح اترے تو اس کا ماننا ہم پر اس لیے واجب ہوگا اور وہ حکم اللہ اور رسول کے حکم کے موافق ہے اور اس موافقت کی وجہ سے اس کی اطاعت محض ظاہری اور صوفی ہوگی اور درحقیقت یہ اللہ اور رسول کی اطاعت ہوگی، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اولی الامر منکم کے بعد فرمادیا

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ

اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل | اس سے پہلے پر اگر ان میں ہم قرآن مجید سے یہ واضح کر چکے ہیں کہ اللہ اور رسول

کی اطاعت مقصود اور مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت غیر مقصود اور غیر مستقل اور اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع

ہے۔ اب ہم اسی بات کو عربی گرامر کے قاعدہ سے واضح کرنا چاہتے ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین اطاعتوں کو فرض فرمایا ہے۔ جن میں دو مستقل ہیں اور ایک غیر مستقل۔ اللہ اور رسول کی اطاعت تو مستقل فرض کی گئی ہے اور اولی الامر کی اطاعت ان دو اطاعتوں کے ماتحت درج کر دی گئی ہے۔ کیونکہ پہلی دو اطاعتوں کے لیے فقط اطیعوا مستقل طور پر دوبار لایا گیا ہے اور تیسری اطاعت کے لیے جداگانہ امر کا صیغہ یعنی فقط اطیعوا مستقل طور پر نہیں لایا گیا بلکہ عطف کے ساتھ بطریق متابعت اولی الامر کی اطاعت کو لازم کیا ہے اور اولی الامر کی اطاعت کا جس اطاعت پر عطف ہے اولی الامر کی اطاعت اس اطاعت کے تابع ہوگی اس لیے کہ عربی زبان کے اسلوب اور قاعدے سے یہ ثابت ہو گیا کہ اولی الامر کی اطاعت اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع ہے۔

اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ
 منظور بالا سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر اولی الامر اللہ اور رسول کے احکام کے مطابق حکم دیں تو ان کی اطاعت کی جگہ سے گی۔ اور اگر ان کا حکم اللہ اور رسول کے احکام کے مطابق نہ ہو تو ان کی اطاعت فرض نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب ہوگی، مثلاً برقی صاحب کے ذکر کردہ اولی الامر میں سے جہانگیر کے دربار میں جہانگیر کی تنظیم کے لیے مسجدِ عظیم کا حکم تھا تو کیا اس حکم کی اطاعت واجب تھی؟ نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب تھی، یہی وجہ تھی کہ حضرت مجددِ دلف ثانی رحمہ اللہ نے گواہار کے محل نماز میں قید ہونا گوارا کر لیا لیکن جہانگیر کو مسجدِ عظیمی کرنا گوارا نہیں کیا۔
 بقول اقبال!

گردن نہ جھکی جس کی جہانگیر کے آگے
 سب جس کے نفس گرم سے گرمی احرار

اولی الامر کا مصداق
 اولی الامر سے مراد باہر، ائمہ، اور جہانگیر ایسے بدعات کے شیدائی اور فاسق و فاجر بادشاہ نہیں ہیں نہ ان کی اطاعت واجب ہے نہ بلکہ اولی الامر سے مراد ایسے حکام ہیں جو احکامِ شرعیہ نافذ کرتے ہوں یا وہ علماء جو اہل فتویٰ ہوں جیسے خلیفہِ شہیدین اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ۔ اور ہر مذہبی ایسے ہمارے علماء دین ہوتے ہیں جو عوام کے پیش آمدہ مسائل میں کتاب و سنت کے مطابق حکم دیتے ہیں اور لوگ اپنے مسائل اور معاملات میں ان کی طرف رجوع کرتے ہیں اور بے شک ان علماء کی اطاعت واجب ہے اور یہ اولی الامر کا مصداق ہیں۔ اس گئے گزرے دور میں بھی آٹھ دن ہمیں ایسے مسائل سے سابقہ پڑتا رہتا ہے کہ مثلاً عورت عدالت میں طلاق کا دعویٰ دائر کرتی ہے خاوند پیش نہیں ہوتا اور عدالت کی طرف تہ گری دیکر طلاق دے دیتی ہے اور عدالت سے طلاق حاصل کرنے کے بعد بھی وہ شادی نہیں کرتی بلکہ علماء سے پوچھتی ہے کہ شرعاً طلاق ہو گئی؟ آیا وہ دوسرا نکاح کرنے کی مجاز ہے اور اگر کسی شرعی عدل کے ذریعہ علماء سے نکاح کی اجازت نہیں دیتے تو وہ ساری عمر بیٹھ کر گزار دیتی ہے اور نکاح نہیں کرتی۔ اس کی تفسیر کتاب الطلاق میں آ رہی ہے۔
 اسی طرح ایک شخص اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیتا ہے۔
 ملک کامر وجہ عائلی قانون اسے ایک طلاق قرار دے کر دوبارہ رجوع کرنے کی اجازت دیتا ہے لیکن وہ شخص علماء کے پاس جاتا ہے، علماء دین بتاتے ہیں کہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور شرعاً اب اسے رجوع کی اجازت نہیں ہے اور

وہ شخص اپنی خواہش اور ضرورت کے باوجود اپنی بیوی سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور یونین کو نسل مافی توائین اور حکومت کی دی ہوئی رعایت اور ہدایت پر عمل نہیں کرتا۔ اب بتلائیے اولی الامر اور صاحبان امر حکام وقت ہیں یا علماء دین؟ لوگوں کے دلوں میں اب بھی خوف خدا جاگزیں ہے اور بے راہ روی کے اس دور میں بھی لوگوں کا یہ ایمان ہے کہ ان کے معاملات میں صرف اللہ اور اس کے رسول کا حکم نافذ ہو سکتا ہے۔ دنیاوی عدالتوں اور ارباب اقتدار کا حکم خواہ ان کے حق میں جتنا ہو لیکن اگر وہ حکم اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف ہو تو مسلمان اپنا نقصان گوارہ کر لیتے ہیں لیکن اللہ اور رسول کی شریعت کے خلاف عمل کرنا گوارا نہیں کرتے اور یہ صرف آج کے مشاہرت اور واقعات نہیں ہیں مسلمانوں کی ہر دور میں یہی روایت رہی ہے اور بھی ان کی تاریخ کی لائق فخر و شرافت ہے۔

اولی الامر سے اختلاف

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اولی الامر ہونے میں کے شبہ ہو سکتا ہے جن کی ذوات قدسیہ تاریخ اسلام کا بہت بڑا سرمایہ ہیں۔ یہ دونوں حضرات تمتع یعنی ایام حج میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے ان کا تمتع سے منع کرنا نیک نیتی پر مبنی تھا اور یقیناً ان کے پیش نظر اس میں کوئی دینی مصلحت رہی ہوگی لیکن ان دونوں حضرات کے وسعت علم اور دینی خدمات کے احترام اور اعتراف کے باوجود اس دور سے لے کر آج تک کے مسلمانوں نے ان کے اس نظر پر کو قبول نہیں کیا اور ان کے منع کرنے کے باوجود لوگ حج میں تمتع کرتے رہے ہیں۔ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے باپ کے قول کو مسترد کر دیا اور اس مسئلہ میں ایسے ایمان افروز کلمات کہے جو قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے سرمایہ فخر اور ایمان کی جہازات اور حرات کا شہار اور علامت ہیں۔ ترمذی شریف میں ہے:

ان سألہ بن عبد اللہ حدثہ اللہ سمع رجلاً من اهل الشام وهو يسئل عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال عبد اللہ بن عمر هو حلال فقال الشامي ان ابائنا نهى عنها فقال عبد اللہ بن عمر ارايت ان كان ابى نهى عنها وصنعها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابى يتبع امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے سالم بیان کرتے ہیں کہ اہل شام میں سے ایک شخص نے آکر حضرت عبد اللہ بن عمر سے پوچھا کیا تمتع یعنی حج کے ساتھ عمرہ کرنا جائز ہے؟ حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا جائز ہے۔ اس شخص نے کہا تمہارا باپ تو اس سے منع کرتا تھا حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا یہ تنازعہ کہ ایک کام سے میرے باپ نے منع کیا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو کیا ہو تو میرے باپ کا حکم مانا جائے گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا؟ اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مانا

جائے گا۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ عمرہ کیا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی ایام حج میں عمرہ سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ۔ و اشکاف الفاظ میں اس وقت کے اولی الامر حضرت عثمان کی اس مسئلہ میں مخالفت کرتے تھے۔ اور مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف بلاتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے۔

عن مردان بن الحکم قال شهدت

عثمان وعديا و عثمان ينهي عن المنة وان

يجمع بينهما فلما راي علي اهل بهما

لبيك بعمره وحجة قال ما كنت لادع

سنة النبي لقول احد له

مردان بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان

اور حضرت علی کو دیکھا ہے، حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور

عمرہ کو جمع کرنے سے روکتے تھے۔ جب حضرت

علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا

اور کہا لبیک بعمره وحجة اور فرمایا کسی شخص

کے قول کی بنا پر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو

نہیں چھوڑ سکتا۔!

ان دو مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کسی اولی الامر کا حکم یا عام دین کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف اس کا حکم قابل قبول اور لائق اطاعت ہو۔ جب حضرت عمر اور حضرت عثمان کی یہ حیثیت نہیں ہے تو بعد کے آنے والے علماء، حکام یا بادشاہوں کی کیا وقعت ہے۔ ان مثالوں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام صرف زمانہ رسالت میں نہیں ہر فرد میں واجب العمل ہیں، اور اب یہ حقیقت ہر طرح سے بے غبار ہو کر صاف ہو گئی کہ قرآن مجید نے جو اولی الامر (صحابان امہ) کی اطاعت کو لازم کیا ہے وہ صرف ان معاملات میں ہے جہاں وہ اللہ اور رسول کی ہدایات کے مطابق حکم دیں اور اگر کسی ایک معاملہ میں بھی ان کا حکم قرآن اور سنت کے خلاف ہو تو اس کی اطاعت ہمیں مخالفت واجب ہے۔!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص عبادات کی وہ تمام

تفصیلات اور ان کے ادا کرنے کی تعداد، اوقات ان کے

موانع اور ان کے وہ تمام احکام بیان فرمائے ہیں جن کا قرآن مجید میں ذکر نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے سیاسی

سماجی، معاشی، عمرانی اور اقتصادی معاملات کے اصول اور فروع اور ان کے تمام قواعد اور جزئیات بیان فرمائی

ہیں جن کی طرف قرآن مجید میں صرف چند اشارات ہیں، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد، اعتکاف، خرید و فروخت اور

نکاح و طلاق کے معاملات ان میں سے کسی چیز کے مکمل ضابطے اور قاعدے کا قرآن مجید میں بیان نہیں ہے۔

ان کی تمام تفصیلات صرف زبان رسالت سے مستفاد ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ احادیث کے بغیر صرف متن قرآن سے

عبادات اور معاملات میں سے کسی چیز پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے برق صاحب کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے

قرآنی احکام کے علاوہ احکام و بنیہ کا مصدر

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۲، مبلوہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

کہ رسول خدا جب تک بقیہ حیات رسے صرف انہی قوانین کی تعمیل کرتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے ۱۰

یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ قرآن مجید میں اذان اور اقامت کے کلمات کا ذکر ہے نہ یہ لکھا ہے کہ دن میں کتنی بار اذان اور اقامت کہی جائے۔ اذان اور اقامت کے لیے وضو شرط ہے یا نہیں؟ اذان کہنے اور سننے کے کیا آداب ہیں، اذان کے بعد کیا دعا مانگی جائے، تغنا نازوں کے لیے اذان کہی جائے یا نہیں۔ پانچ وقت کی اذانوں کے کلمات ایک ہیں یا الگ الگ۔ جو شخص اذان کہے وہی اقامت کہے گا یا کوئی اور شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے۔ اسلام کی باقی عبادات اور معاملات تو الگ رسے، برق صاحب یا ان کا ہم مشرب کوئی شخص صرف اذان کے احکام ہی صرف قرآن مجید سے بتلاوے۔ اور نہ اذان، نماز، روزہ اور حج وغیرہ تمام عبادات سے دستبردار ہو جائے کیونکہ صرف متن قرآن سے کوئی عبادت بھی انجام نہیں دی جاسکتی اور یا پھر یہ غلط بیانی کرنا چھوڑ دے کہ رسول خدا جب تک بقیہ حیات رسے صرف انہی قوانین کی تعمیل کرتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے ۱۰۔

منصب رسالت | جو شخص خفائق کو جھٹلانے کا عادی نہیں ہے وہ اچھی طرح جانتا اور مانتا ہے کہ اسلام کی بیان کردہ تمام عبادات اور معاملات کے شرائط، ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، مکروہات اور محرمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض آفرین زبان کے مرہون منت ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات اور معاملات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال اور افعال کی اطاعت اور اتباع لازم اور واجب قرار دی ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ

عَنْهُ فَانْتَهُوا (حشر : ۷)

رسول تمہیں جو کچھ دیں وہ لے لو اور جس چیز سے تمہیں روکیں اس سے رگ جاؤ۔

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف قرآن مجید کے احکام پر عمل کرنے اور صرف آیات قرآن کے پہنچانے کے پابند ہوتے اور قرآن مجید کے علاوہ احکام دینے کے مجاز نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ یہ آیت کبھی نازل نہ فرماتا۔

قل ان کدرتمہ تحبون اللہ فاتبعونی

یحببکم اللہ ویخفر لکم ذنوبکم۔

اگر تم کہتے ہو کہ تم اللہ کو محبت کرتے ہو۔

تو میری پیروی کرو، اللہ تعالیٰ تم کو محبوب بنا دے گا اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا۔

(آل عمران : ۳۱)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور مغفرت کے حصول کو اتباع رسول پر موقوف کر دیا ہے، یہاں یہ نہیں فرمایا کہ اگر تم میری محبت اور اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہو تو قرآن مجید کی پیروی کرو بلکہ یہ فرمایا ہے

۱۰۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برقی، دو اسلام سن ۱۴۳۳، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی۔

۱۱۔

اگر تم منہ پر چاہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرو۔ ۱ طیعوا اللہ کے بعد طیعوا الرسول
فرما کر بھی اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الگ احکام
بھی ہیں اور ان کی اطاعت بھی واجب ہے ورنہ صرف ۱ طیعوا اللہ کا ذکر کافی تھا اور طیعوا الرسول کو ذکر
کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور قرآن مجید کے فرامین کے
علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور فرامین بھی ایک الگ حقیقت ثابت ہیں اور ان کی اطاعت اور اتباع
بھی واجب ہے اور اگر صرف قرآنی احکام کی اطاعت ہم پر لازم ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی
اطاعت اور اتباع ہم پر لازم نہ ہوتی تو ان آیات کو نازل کرنے کا کوئی مقصد نہ تھا، یہ الگ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے دیے ہوئے احکام اللہ تعالیٰ کی مرضی اور منشاء کے مطابق ہوتے ہیں وہ مزاج شناسائے اہل بیت
ہیں اور اس کی مرضی کے بغیر کوئی بات نہیں فرماتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریعی حیثیت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام ایک الگ
حقیقت ثابت ہیں اور آپ صرف قرآن مجید
کے احکام پر عمل نہیں کراتے تھے بلکہ از خود بھی احکام جاری فرماتے تھے۔ اور ان کی اطاعت بھی مسلمانوں پر قرآن
مجید کی طرح فرض ہے۔ اس کی وضاحت اس آیت سے بخوبی ہر جا ہی ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ وَلَئِنْ
هَدَانَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ ۚ (اعراف: ۱۵۴)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنظیم اور نصرت کو قرآن مجید کی اتباع پر مقدم رکھا ہے
عہد رسالت اور اس کے بعد میں ایسی ہیبت سی مثالیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص حکم کے مقابلہ میں
قرآن مجید کے عام حکم پر عمل نہیں کیا گیا اور اتباع رسول کو اتباع قرآن پر مقدم رکھا گیا۔ قرآن مجید نے لکھنا شہادت دو
مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں مقرر کیں:

وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دِيَارِكُمْ فَإِنْ لَمْ
يَكُنْ تَارِكَيْنِ فَوَاحٍ وَمِنْ تَرَكْنِ مِنَ الشَّهَادَةِ (البقرة: ۲۸۲)

اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزمیہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی تنہا گواہی کو دو
مردوں کے برابر قرار دیا اور اس چیز کو کسی صحابی نے خلافت قرآن سمجھا نہ آج تک امت کے کسی فرد نے، بلکہ تمام
مسلمانوں کا یہ ایمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوم قرآن سے کسی فرد کو مستثنیٰ کر سکتے ہیں اور آپ کا یہ مشناہ
کرنا منشاء الہی کے مطابق ہوتا ہے۔ اس وجہ سے آپ کی تخصیص کو عموم قرآن پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن
مجید میں ہے:

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۲ مطبوعہ، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

ان كانت واحدة فلها النصف۔ اگر وارث ایک بیٹی ہو تو اس کو میت کے ترکہ کا نصف ملے گا۔ (نساء: ۱۱)

پر عام قانون ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ہم گروہ انبیاء کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ ترکہ چھوڑا وصامت پر (صدقہ ہے) اس وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدتنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو حضور کی میراث سے نصف حصہ نہیں دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو قرآن مجید کی اس آیت کے عموم پر مقدم رکھا اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا

بے شک نماز مسلمانوں پر اوقات معینہ میں فرض

کی گئی ہے۔

(نساء: ۱۰۳)

اس کے باوجود آج تک تمام مسلمان حج کے موقع پر عرفات میں عصر کو ظہر کے وقت اور مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت پڑھتے ہیں جس سے ظاہر ہوا کہ عہد رسالت سے بیکر آج تک دنیا کے تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قرآن مجید کے عموم پر مقدم ہے کیونکہ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵۷ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور نصرت اتباع قرآن پر مقدم ہے اور ان مثالوں سے یہ بات بصراحت واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے احکام قرآن مجید میں محدود نہیں ہیں بلکہ قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ کے احکام ہیں۔ عبادات اور معاملات کے جو قواعد و ضوابط آپ نے بیان کیے ہیں وہ اس حقیقت پر سب سے قوی دلیل ہیں۔

برق صاحب لکھتے ہیں: وحی بلا الفاظ میری سمجھ سے بالاتر ہے، وحی کے معنی ہیں پیغام، اگر اللہ کوئی پیغام بھیجے اور الفاظ ساتھ نہ ہوں

بغیر الفاظ کے وحی کا ثبوت

تو سمجھ میں کیسے آئے گا۔

برق صاحب کی اس الجھن کو دور کرنے کے لیے ہم لغت کی مستند اور مسلم کتابوں سے وحی کے معانی پیش کرتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ بغیر الفاظ کے مجرد معانی پر لغت میں وحی کا اطلاق ہے یا نہیں۔ علامہ ابن اثیر ہندری وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وحی کا اطلاق کتابت پر، اشارے پر، پیغام

و يقع على الكتابة والاشارة والوسالة

بھیجنے پر، ابہام (دل میں کوئی معنی ڈالنا) پر اور کلام

والالهام والكلام الخفی۔

خفی پر کیا جاتا ہے۔

علامہ راغب اصفہانی نے بھی وحی کے بھی معانی بیان کیے ہیں

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۶-۹۹۵، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۸۱ھ

۲۔ ڈاکٹر غلام جمیلانی برق، دور اسلام ص ۱۲۶، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی۔

۳۔ علامہ ابن اثیر الہندری متوفی ۵۶۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۶۳، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران ۱۳۶۲ھ

۴۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۵۱۵، المکتبۃ المرتضویہ ایران ۱۳۴۲ھ

علامہ ابن منظور افریقی، وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

الوحی: الاشارة والكتابة والرسالة

والالهام والكلام الخفی وكل ما القیتہ
الی غیرك رله

وحی کے معانی حسب ذیل ہیں:

اشارہ کرنا، لکھنا، پیغام بھیجنا، الہام کرنا دل میں کوئی
معنی ڈالنا (پوشیدہ کلام اور ہر وہ چیز (خواہ وہ لفظ ہو
یا معنی) جس کو تو غیر کی طرف اتنا کرے۔

وحی کے معنی بیان کرتے ہوئے علامہ ابن منظور کہتے ہیں:

قال ابو اسحاق، واصل الوحی فی

اللغة كلها اعلام فی خفاء ولذلك صام

الالهام یسمی وحیا، قال الازهری: و

كذلك الاشارة والایمان یسمی وحیا و

الكتابة تسمی وحیا و قال الله عز وجل

وما كان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من

وراء حجاب معناہ الا ان یوحی الیه

وحیا فیعلم بما یعلم البشرا انه اعلمه

اما الہاما اور ویسا و اما ان یبذل علیہ

کتابا کما انزل علی موسیٰ او قرانا یتلی

علیہ کما انزلہ علی سیدنا محمد رسول الله

صلی الله علیہ وسلم وکل هکذا اعلام و

ان اختلفت اسباب الاعلام فیہا۔

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ وحی کے تمام معانی تنزیہ
میں "منحی طریقہ سے مجر دینا" اصل ہے، الہام کو بھی
اسی وجہ سے وحی کہتے ہیں۔ ازہری نے کہا کہ کہنے
اور اشارہ کرنے کو بھی اسی اعتبار سے وحی کہتے ہیں
اللہ تعالیٰ نے فرمایا (ترجمہ) کسی بشر کے لیے یہ ممکن
نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام کرے مگر وحی
سے یا پردے کی اوٹ سے (اور یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
بشر پر ایسے طریقہ سے وحی نازل کرے گا کہ جس طریقہ
سے بشر اللہ تعالیٰ کی وحی کو جان لے گا۔ اللہ تعالیٰ اس
کے دل میں کوئی معنی ڈال دے گا یا اسے کوئی چیز خواہ
میں دکھائے گا یا (فرشتہ بھیجے کی صورت میں) اس پر
کوئی کتاب نازل کرے گا جیسے حضرت موسیٰ پر کتاب
نازل کی یا اس پر قرآن کی تلاوت کی جائے گی جیسا کہ
سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید نازل
کیا گیا اور ان سب صورتوں میں خبر پہنچائی گئی ہے
اگرچہ خبر پہنچانے کے اسباب مختلف ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں وضاحت کے ساتھ تصریح کر دی کہ اللہ تعالیٰ کے وحی کرنے کا معنی یہ ہے کہ دل میں
کوئی معنی ڈال دیا جائے یا کوئی چیز خواب میں دکھادی جائے (اللہ تعالیٰ نبی کے دل پر الفاظ نازل نہیں کرتا۔)
لوتیس مالوف ایسوی وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

نظاں کی طرف وحی کی یعنی اس کی طرف اشارہ کیا

وحی الی فلان، اشار الیہ، ارسل الیہ

علامہ جلال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، سال العرب ج ۱ ص ۳۷۹ مطبوعہ نشر ادب الحوزة، قم ایران، ۱۴۰۵ھ

سال العرب ج ۱ ص ۳۸۱

رسولا وحی الیہ کلاماً سترًا، وحی اللہ
فی قلبہ کذا اللہ ایاہ۔ ۱۷

اس کے پاس پیغام بر بھیجا اس کی طرف کلام کی وحی کی
یعنی اس سے پوشیدہ طریقہ سے گفتگو کی، اللہ
تعالیٰ نے اس کے دل میں وحی کی یعنی اس کو الہام کیا
اس کے دل میں معنی ڈال دیا۔

عبدالحمید بلادی لکھتے ہیں:

وحی بھیجی وحیا الی فلان: اشارہ کرنا، پیغام بر بھیجنا، چپکے سے گفتگو کرنا، یا دوسرے سے پوشیدہ بات کہنا،
وحی اللہ فی قلب کذا: دل میں ڈالنا۔ الوحی: لکھا ہوا، پیغام، ہر وہ چیز جو دوسرے کو معلوم ہونے کے
لیے تم پیش کرو، پھر غالب طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو القاد ہوا اس پر استعمال ہونے لگا۔

لغت کی مستند کتابوں سے ہم نے جو حوالہ جات پیش کیے ہیں ان سے ظاہر ہو گیا کہ وحی کا ایک معنی الہام
ہے یعنی دل میں کسی معنی کا القاد کرنا اور ہمارا مطلوب بھی صرف اس قدر ثابت کرنا تھا کہ بغیر الفاظ کے مجرد معانی سے
بھی وحی ہوتی ہے۔

وحی کے اگرچہ متعدد معانی ہیں لیکن ہم اختصار کے پیش نظر قرآن مجید سے صرف ان آیات کو پیش کر رہے
ہیں جن میں وحی کا لفظ وحی نفسی اور الہام یا القاد کے معنی میں استعمال ہوا ہے:

وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا
او من وراء حجاب او يرسل رسولا۔
(الشوری: ۵۱)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور الفاظ آواز کی ایک کیفیت کا نام ہیں اور یہ کیفیت حادث
ہے اور الفاظ کی ترکیب مثلاً پہلے زید پھر عمر کا لفظ ہونا، بھی حدوث کو مستلزم ہے اس لیے الفاظ اپنے حدوث
کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں بن سکتے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام بغیر آواز اور الفاظ کے ہے
اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور یہ وحی بغیر الفاظ کے صرف معانی کا نام ہے۔

اذ یوحی ربک الی الملائکۃ۔
(انفال: ۱۲)

اس وحی کا بلا الفاظ ہونا بھی واضح ہے۔

واوحینا الی امر مومنی ان ارصعہ۔
(قصص: ۷)

اور ہم نے حضرت موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی
کی کہ اس کو دودھ پلاؤ۔

۱۷۔ روبیس مالون الیوسی، المنجد ص ۸۹، مطبوعہ المطبعة الکاتولیکیہ بیروت، الطبقات السبعہ عشرۃ راہی سوال الیہ
۱۸۔ عبدالحمید بلادی، مصباح اللغات ص ۹۳۵، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی۔

یہ وحی، الہام اور دل میں بات ڈال دینے کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ وہ حضرت موسیٰ کو دودھ پلائیں، (وحی غیر متلو اور وحی خفی سے بھی مراد ہوتا ہے)۔
 وادھی ربك الى النحل - (النحل: ۶۸)
 اس آیت میں وحی کا بلا الفاظ ہونا بالکل واضح ہے۔

وان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم - (انعام: ۱۲۱)
 اور بے شک شیاطین اپنے اولیاء کی طرف وحی کرتے ہیں (یعنی دوسرے انداز کی کرتے ہیں)۔

ان آیات کے مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ وحی صرف الفاظ کے ساتھ نہیں ہوتی، دل میں کسی معنی کا ڈال دینا بھی وحی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی خفی یا وحی غیر متلو نازل ہوتی تھی اس میں بھی آپ کے قلب مبارک پر معانی الفاظ کیے جاتے تھے۔ جس کو عرف میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ آپ کے دل میں کوئی بات ڈال دی جاتی تھی اس لیے برقی صاحب یا ان کے ہمنواؤں کو سمجھ لینا چاہیے کہ بغیر الفاظ کے وحی کیسے ہوتی ہے؟

دو طریقوں (حلی اور خفی) سے وحی نازل کرنے کی وجہ
 وحی خفی کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے
 برقی صاحب ایک مولانا کے ساتھ اپنے مکانے

میں کہتے ہیں:

م: (مولانا) قرآن کے مضامین اور الفاظ ہر دو الہامی تھے اور احادیث کے صرف معانی بذریعہ وحی نازل ہوئے تھے اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے تھے۔

ب: (برقی) اللہ نے یہ دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا تھا کیا اللہ کے نواز نے میں الفاظ کی کمی ہو گئی تھی یا کوئی خاص مصلحت اس دورنگی کی متقاضی تھی، اللہ تبارک نے جب مضامین اتارنے کی تکلیف گوارا کر رکھا تھا تو الفاظ بھی ساتھ ہی بھیج دیتا مگر برآں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ جب قرآن و حدیث ہر دو وحی تھے، تو ایک کی حفاظت کیوں کی گئی اور دوسرے کو مٹانے کے وسائل کیوں اختیار کیے گئے، کیا حدیث کوئی گھٹیا قسم کی وحی تھی اگر الفاظ ساتھ نہیں تھے تو نہ سہی پیغام تو اللہ ہی کا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے الفاظ کیا کم تھے، یہ آپ ہی کا قول تو ہے انا اخص العرب والعجم (میں عرب و عجم کا فصیح ترین انسان ہوں) پیغام اللہ کا، کلام اخص العرب والعجم کا اور پھر صحابہ کرام اس کی حفاظت نہ کریں آخر بات کیا بنتی ہے

اللہ اور رسول کی جناب میں برقی صاحب کے انداز تھا طب سے سرف نظر کر کے ہم ان کی صرف اتنی باتیں سمجھیں کہ وہ کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وحی حلی اند وحی خفی دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا اور وحی خفی کی وحی حلی کی طرح ضمانت کیوں نہیں دی؟ اور صحابہ کرام نے احادیث کی حفاظت کیوں نہیں کی؟ اس سلسلے میں پہلی گزارش یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال متعل بل اغراض نہیں ہوتے، نہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی

فعل پر ہمارے سامنے جواب وہ ہے کہ اس نے فلاں فعل کیوں کیا اور فلاں فعل کیوں نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے:

لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ
(انبیاء: ۲۲)

کیا جانے گا اور بندوں سے سوال کیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ مالک مطلق ہے چرچا ہے کہ اس سے کوئی پوچھ نہیں سکتا، اور عقل انسانی میں یہ وسعت نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے افعال کی تمام حکمتیں جان سکے۔ تاہم ہماری ناقص فہم میں یہ بات آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و حکم کے ہیں اصول اور کلیات اور فروع اور جزئیات۔ اصول اور کلیات کو اللہ تعالیٰ نے وحی طبعی میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات کو وحی خفی میں نازل کیا اور اس فرق کی وجہ بھی ظاہر ہے کہ اصول اور کلیات، فروع اور جزئیات سے زیادہ اہم تھے اور ان میں امت کے اختلاف کی کوئی گنجائش نہ تھی اس لیے ان کو منقبط الفاظ میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات میں تبصیر اور تشریح کے لحاظ سے اختلافات کی گنجائش تھی اس لیے ان کے صرف معانی نازل فرمائے اور ان کی تبصیرات اور تشریحات میں جراحہ اور مجتہدین کے اختلافات ہیں ان میں امت کے لیے وسعت عمل اور سہولت کی بہت بڑی گنجائش ہے جو فرمان رسالت کے مطابق عین رحمت ہے! ایک اور جواب یہ ہے کہ اگر وحی خفی میں اللہ تعالیٰ آسمانی کے ساتھ الفاظ بھی نازل فرماتا تو پھر یہ کلام رسول نہ ہوتا کلام اللہ ہو جاتا اور پھر اطاعت رسول کا کوئی تصور نہ ہوتا اور کلام الہی کا معجز ہونا قرآن مجید کی خصوصیت نہ رہتی کیونکہ یہ کلام بھی معجز ہوتا اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کا چیلنج بے معنی ہو جاتا کیونکہ یہ کلام بھی ویسا ہی فصیح و بلیغ ہوتا!

اللہ تعالیٰ نے احادیث یا وحی خفی کی قرآن مجید کی طرح حفاظت کی ضمانت کیوں نہیں دی؟

وحی خفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ

اس کا ایک جواب تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ برق صاحب یا کسی بھی عدالت میں جواب دہ نہیں ہے کہ اس نے فلاں کام کیوں کیا اور فلاں کیوں نہیں کیا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بات ہر شخص مانتا ہے کہ تورات، زبور اور انجیل اللہ کا کلام اور اس کی وحی ہیں اور یہ سب آسمانی کتابیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی ضمانت نہیں دی اور بالآخر ان تمام آسمانی کتابوں میں تحریف ہو گئی، اور قرآن مجید بھی اللہ کا کلام، اس کی وحی اور آسمانی کتاب ہے جس کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی ہے۔ اسی مرحلہ پر برق صاحب کی طرح کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ جبکہ قرآن اور تورات زبور اور انجیل سب وحی الہی اور آسمانی کتابیں ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی اور باقی تین کتابوں میں تحریف کے وسائل پیدا کیے گئے کیا ایسا ذرا اللہ باقی تین کتابوں کی کوئی گھٹیا قسم کی... اور اگر تورات اور انجیل اور زبور میں حوادث روزگار اور خائن اور گمراہ کن لوگوں کی تحریف کے باوجود کلام اللہ اور کتاب اللہ ہونے کی حیثیت سے کوئی فرق واقع نہیں ہوا تو پھر بعض کتب حدیث وغیرہ صحاح شریفہ میں بعض زندگی اور بہ عسفی عناصر کے موضوع روایات کے شامل کر دینے سے احادیث صحیحہ کے مجموعہ کتب کی ثقاہت پر کیا اثر پڑ سکتا ہے اور کیا اثر پڑے گا جبکہ علم اسامہ رجال اور روایات صحیحہ اور غیر صحیحہ میں امتیاز کے اصولوں سے آج بھی ہر موضوع روایت کو غیر موضوع روایت سے اور بر ضعیف اور مجرد روایت کو غیر ضعیف اور غیر مجرد روایت سے پرکھا جا سکتا ہے۔

علامہ علی قاری لکھتے ہیں کہ ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ بارہوں رشید کے پاس ایک زندیق کو لایا گیا۔ بارہوں رشید نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اس زندیق نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے تو قتل کرو گے لیکن ان چار ہزار جھوٹے روایات کا کیا کرو گے۔ جن میں میں نے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا ہے! امدان روایات کا ایک حرف بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا نہیں ہے۔ بارہوں رشید نے کہا: اے زندیق تو عبد اللہ بن مبارک امدان اسحاق غواری کو نہیں جانتا وہ اصول روایت کی چھلنی سے تیری جھوٹ روایات کا ایک ایک حرف نکال کر پھینک دیں گے۔

ہر فرعون نے راموہی کے مخالف کے مطابق جب کبھی کسی باطل نظریہ نے سر اٹھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس باطل نظریہ کو مٹانے کے لیے علماء اور مجددین کو پیدا فرمایا۔ فرعون کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ یزید کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو پیدا کیا، مستنزلہ اور خوارج کے باطل نظریات کو مٹانے کے لیے ابراہیم اشعری اور ابو منصور مازیدی کو پیدا کیا، اکبر اور جہانگیر کے فتنہ دین الہی کو مٹانے کے لیے حضرت مجدد الف ثانی کو پیدا فرمایا۔ علی ہذا القیاس، جب بے دین اور زندیق لوگوں نے اپنی بدعات کو رواج دینے کے لیے حدیثوں کو گھڑنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے احادیث صحیحہ کو غیر صحیح کی بنیاد رکھی اور ایسے اصول مقرر فرمائے جن کی بدولت آپ آج ہر حدیث کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ ان علماء میں صحاح ستہ کے مصنفین کے علاوہ علامہ ذہبی، علامہ ابن جریر، علامہ ابن حبان، خطیب بغدادی اور متاخرین میں سے علامہ بیہقی اور علامہ عسقلانی کے نام قابل ذکر اور لائق فخر ہیں۔

حفاظت احادیث میں صحابہ کا اہتمام | برق صاحب کا یہ لکھنا بھی غلط ہے کہ پیغام اللہ کا کلام افسح العرب والجم کا اور پھر صحابہ کرام اس کی حفاظت نہ کریں آخر بات کیا تھی؟

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ہی صحابہ کرام نے احادیث کو قلم بند کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام بخاری اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل خطبہ دیا۔ بین کے ایک شخص (ابو شاہ) نے اگر عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے یہ خطبہ لکھ دیجئے۔ آپ نے فرمایا: اکتبوا (لائی فلاں) ابو فلاں کے لیے یہ خطبہ لکھ دو، حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کہنے کی اجازت عطا کی تھی، وہ بیان کرتے ہیں کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر حدیث لکھ لیا کرتا تھا، بعض صحابہ سے مجھے اس سے منع کیا اور کہا تم ہر حدیث سن کر لکھ لیتے ہو، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں آپ کبھی غشی سے بات کرتے ہیں کبھی ناراضگی سے، پھر میں لکھنے سے رک گیا۔ ایک دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”مکھا کرو! تم اس بات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا“ یہ ایک اور روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمرو بیان فرماتے ہیں، میں صحابہ کرم کے ساتھ بارگاہ رسالت میں حاضر تھا۔ اور میں ان سب سے

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۸-۱۵۹، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور۔

عمر میں چھوٹا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مجھ پر ہجرت باندھے وہ اپنا مکان جہنم میں بنالے۔ جب لوگ باہر نکلے تو میں نے ان سے کہا: تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کج عزت احادیث روایت کرتے ہو حالانکہ تم سن چکے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کے بارے میں کیا فرمایا ہے! یہ سن کر وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے: اسے بھتیجے! ہم لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا محفوظ ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ احادیث کو رکھنے اور محفوظ کرنے کا کام حیدر رسالت میں شروع ہو چکا تھا اور عام صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کے احوال اور افعال کو محفوظ کر لیا کرتے تھے۔ مسلم کی ایک روایت میں احادیث کو رکھنے کی ضمانت ہے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب کہنے والے بہت کم تھے اور آپ کا منشا یہ تھا کہ جو محفوظ ہے بہت رکھنے والے ہیں وہ قرآن مجید لکھا کریں، بعد میں جب فتوحات کی کثرت سے لکھنے والوں میں اضافہ ہو گیا تو آپ نے احادیث رکھنے کی عام اجازت دیدی جیسا کہ ان احادیث سے واضح ہو چکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعجاز آخری تاثیر کی وجہ سے بہت قوی ملاحظہ کے مالک تھے۔ انھوں نے پانچ ہزار تین سو چوبیس (۵۳۴۳) احادیث روایت کیں، مسند دارمی میں ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے بشیر بن نبیک نے آپ کی روایات کو لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک ہزار چھ سو ساٹھ (۱۶۶۰) روایات کو کریم نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت انس کی دو ہزار چھیالیس (۲۰۸۶) روایات کو ابان نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) روایات کو عروہ بن زبیر نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۳۰) روایات کو نافع نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) روایات کو قتادہ بن دعائم نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔

مذکورہ اعداد تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ برق صاحب کا یہ کہنا غلط ہے کہ صحابہ نے احادیث کی حفاظت نہیں کی۔ اور نہ منکرین حدیث کا یہ کہنا صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے ڈھائی سو سال بعد کتب حدیث کی تدوین کی گئی۔ ہم نے اس موضوع پر تذکرۃ المحدثین کے مقدمہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے، اور احادیث کی تدوین اور حیثیت کے بارے میں شرح و بسط سے بیان کیا ہے اہل علم کے لیے یہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔

وحی حقّی اور اجتہاد
قارئین کرام! پر یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ عبادات اور معاملات کے قواعد اور مافی اور مستقبل میں ہونے والے واقعات اور جزئیات کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کے علاوہ بھی وحی نازل ہوتی تھی اور اسی کو وحی حقّی، وحی غیر منقولہ، حدیث اور سنت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل ہوتی تھی خواہ وحی جلی ہو یا وحی حقّی آپ ان امور میں وحی کی اتباع کرتے تھے اور جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ اجتہاد کرتے تھے اور اپنے اجتہاد پر عمل کرتے تھے اور امت کے حق میں آپ کا اجتہاد بھی بمنزلہ وحی ہے۔ بعض اوقات آپ صحابہ کرام سے مشورہ کرتے تھے اور جن کا مشورہ آپ کے اجتہاد کے موافق ہوتا تھا آپ اس پر اپنے اجتہاد کے لحاظ سے عمل کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء مجتہدین کی آراء بعض علماء کی رائے یہ ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً اجتہاد نہیں کرتے تھے اور آپ کی زندگی کا ہر قول اور ہر عمل نزول وحی پر موقوف تھا اور جب تک کسی چیز کے بارے میں وحی نازل نہ ہوتی آپ وہ کام نہیں کرتے تھے۔ اور ہر معاملہ ہر جزئیہ اور ہر عمل میں نزول وحی کے پابند تھے۔ اور کبھی کسی مسئلہ میں آپ نے قیاس اور اجتہاد سے کام نہیں لیا، کبھی سوچ بچار کی نہ کسی سے مشورہ لیا نہ کسی کے مشورہ پر عمل کیا۔ اس کے برخلاف چہر علماء اور فقہائے اسلام کی رائے یہ ہے کہ جن امور میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ خود اجتہاد کرتے تھے اور قیاس سے کام لیتے تھے۔ اکثر و بیش تر آپ کا اجتہاد صحیح ہوتا تھا اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی بعض حکمتوں کی بنا پر آپ کے اجتہاد میں خطا واقع ہو جاتی تھی اور اس خطا کی نوعیت یہ تھی کہ آپ افضل اور اولیٰ کام کو ترک کر دیتے، ہر چند وہ کام فی نفسہ مکروہ اور ناپسندیدہ نہیں ہوتا تھا بلکہ آپ کی بلند شان اور عظیم مرتبہ کے اعتبار سے خلاف افضل اور خلاف اولیٰ ہوتا تھا۔ اور بعد میں اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ آپ کی رہنمائی کرتا اور آپ اس خلاف افضل اور خلاف اولیٰ کام کو ترک فرماتے۔ علامہ آمدی شافعی کہتے ہیں کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل اور قاضی ابو یوسف اجتہاد کے قائل ہیں اور ابو علی جبائی (مستزلی) قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی نے ایک رسالہ میں اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن حنفی طور پر نہیں لکھا۔ بعض اصحاب شافعی اور قاضی عبدالجبار اور ابو الحسین بصری کا بھی یہی موقف ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ آپ اس کام شرعیہ میں اجتہاد نہیں کرتے تھے صرف جنگی نوعیت کے محاطات میں اجتہاد کرتے تھے۔

بحر العلوم حنفی کہتے ہیں کہ اشاعرہ اور معتزلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں ہیں اور جمہور کے نزدیک جائز ہے اور ان کے نزدیک آپ اجتہاد سے بھی عبادت کرتے تھے اور اخبات یہ کہتے ہیں کہ آپ وحی کا انتظار کرنے کے بعد اجتہاد کرتے تھے اور جب آپ کے اجتہاد کو برقرار رکھا جاتا تو وہ نص کی طرح قطعی ہوتا تھا اور اخبات کے نزدیک آپ کے اجتہاد میں خطا کا وقوع جائز ہے لیکن آپ کو اس پر قائم نہیں رکھا جاتا تھا۔

علامہ آمدی نے لکھا ہے کہ بعض اصحاب شافعیہ آپ کی اجتہاد میں خطا کے قائل نہیں ہیں اور اکثر شافعی اور حنابلہ اور محدثین آپ کے اجتہاد میں خطا کے وقوع کے قائل ہیں لیکن آپ خطا پر قائم نہیں رہنے دیے جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء علامہ نووی کہتے ہیں کہ محققین علماء کے

نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد جائز اور واقع تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باقی مجتہدین پر تفصیلات

۱۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۲۰ مطبوعہ مطبع محمد علی واولاد مصر ۱۳۴۷ھ۔

۲۔ بحر العلوم عبد العلی حنفی متوفی ۱۳۲۵ھ، نوائح الرحموت ج ۲ ص ۳۶۶ مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

۳۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۴ مطبوعہ مطبع محمد علی واولاد مصر ۱۳۴۷ھ۔

حاصل تھی کہ آپ اجتہاد میں خطا پر قائم نہیں رہتے تھے اور بعض علماء نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور اس مسئلہ میں تفصیل مشہور ہے۔ بہر حال دنیاوی امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز اور وقوع پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ اور احکام دینیہ میں اکثر علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز کے قائل ہیں۔ کیونکہ حیب دوسروں کے لیے اجتہاد جائز ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بطریق اولیٰ اجتہاد جائز ہوگا۔ اور بعض علماء نے کہا چونکہ آپ یقین (وحی) کے جھل پر قائم تھے اس لیے آپ کے حق میں اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جگہ نوعیت کے مساوات میں آپ کے لیے اجتہاد جائز تھا۔ اور بعض نے اس مسئلہ میں توقف کیا۔ جمہور علماء جن کے نزدیک اجتہاد جائز ہے ان میں پھر یہ اختلاف ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے یا نہیں؟ اکثر نے کہا ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے، بعض نے کہا نہیں کیا اور بعض نے توقف کیا ہے، پھر جو علماء اجتہاد کے وقوع کے قائل ہیں ان میں پھر اختلاف ہے کہ آپ کے اجتہاد میں خطا ہو سکتی تھی یا نہیں؟ محققین نے کہا کہ خطا جائز نہیں اور اکثر نے کہا کہ خطا جائز تھی لیکن آپ خطا پر برقرار نہیں رہے۔ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں جمہور امت کا نظریہ یہی صحیح ہے۔

علامہ قرطبی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء علیہم السلام اس مسئلہ میں مساوی ہیں کہ انھیں اجتہاد میں خطا لاحق ہو سکتی ہے۔ لیکن وہ اس خطا پر قائم نہیں رکھے جاتے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عدت کے عدت گزارنے کی جگہ کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا جہاں چاہو عدت گزارو۔ پھر فرمایا عدت پروری ہوئے تک اپنے گھر میں ٹھیرو، ایک شخص نے سوال کیا اگر میں ثواب کا نیت سے شہید ہو جاؤں تو مجھے جنت میں جانے سے کوئی چیز روکے گی؟ فرمایا نہیں پھر اس کو بلا کر فرمایا یا سوا قرص کے یہ بات مجھے ابھی جبرائیل علیہ السلام نے بتلائی ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں ہر چند کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے وحی سے نص کا حصول ممکن ہوتا ہے اس کے باوجود ان کے لیے اجتہاد سے حکم کرنا جائز ہے تاکہ ان کو زیادہ اجر ملے اور انبیاء علیہم السلام اجتہادی خطا پر قائم نہیں رہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن جوزی سے نقل کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام دوسرے مجتہدین سے اس بات سے ممتاز ہوتے ہیں کہ ان سے جہاد میں تقصیر متصور ہے نہ خطا پر قائم ہیں۔

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۷۲۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶ مطبوعہ نور محمد السیوطی بیروتی المطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ۔
- ۲۔ علامہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۸۵ھ۔ الجامع لاحکام القرآن ج ۱۱ ص ۲۰۹ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۵ھ۔
- ۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ۔ فتح الباری ج ۶ ص ۴۵ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
- ۴۔ حافظ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۷ مطبوعہ ادارة المطباعة المینیرہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید سے دلائل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

آپ پیش آمدہ معاملہ میں مسلمانوں سے مشورہ کیجئے اور جب آپ کسی بات کا عزم کر لیں تو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

(نساء: ۱۵۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں سے مشورہ کرنے کا حکم دیا ہے اور جس معاملہ میں وحی نازل ہو چکی ہو اس میں تو مشورہ کا کوئی تصور نہیں ہے اور اگر مسلمانوں کا مشورہ لائق عمل نہ ہوتا تو بھی اس حکم دینے کا کوئی مقصد نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے تو یہ بھی فرمایا ہے فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ یعنی جب آپ مشورے سے کوئی بات طے کر لیں اور اس کام کو کرنے کا عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کر کے اس کام کو کر ڈالیے اس لیے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن معاملات میں وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ صحابہ سے مشورہ کر کے اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے، اندر یہ آیت آپ کے اجتہاد کے وقوع اور اس پر عمل کا واضح ثبوت ہے۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جب کسی دینی معاملہ میں وحی نہ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صحابہ کو امام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے جو علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں وہ ناجائز کہتے ہیں اور جو آپ کے اجتہاد کو جائز کہتے ہیں وہ مشورہ کو بھی جائز کہتے ہیں اور یہی بات صحیح ہے۔

وَاخْلَفَ فِي مَشَاوِرَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي أُمُورِ الدِّينِ إِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ وَحْيٌ فَمِنْ أَجْلِ الْاجْتِهَادِ لَمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى عَدَمِ جَوَازِهَا وَمَنْ لَا يَأْبَاهُ وَهُوَ الْأَصَحُّ ذَهَبَ إِلَى جَوَازِهَا رَجُلًا

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جس معاملہ میں وحی نہ نازل ہو اس میں آپ کو اجتہاد کرنے کا حکم دیا تھا اور اجتہاد بحث اور مشورہ سے قوی ہوتا ہے اس لیے آپ کو اجتہاد کا حکم دیا تھا، اور آپ نے امیران بدر کے بارے میں صحابہ کرام سے مشورہ کیا تھا اور یہ ایک دینی معاملہ تھا۔

أَنَّهُ كَانَ مَأْمُورًا بِالْاجْتِهَادِ إِذَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَالْاجْتِهَادُ يَتَّقَوْنَ بِالْمَنَاطِقَةِ وَالْمُبَاحَةِ فَلِهَذَا كَانَ مَأْمُورًا بِالشَّوَارَةِ وَقَدْ شَاوَرَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ فِي الْأَسَارِيِّ وَكَانَ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ - ث

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اَسْعَى عَقْلًا وَبَصِيرَةً وَالرِّبَاقِيَاسُ كَرَامَةٌ

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (حشر: ۲۱)

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۱۰۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۷۴۰ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۹۸ھ

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ما جان عقل و بصیرت کو اجتہاد کرنے کا حکم دیا ہے، اور سب سے زیادہ عقل اور بصیرت رکھنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے سب سے زیادہ اجتہاد کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اسی وجہ سے آپ کو مشورہ کا حکم بھی دیا گیا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اجتہاد کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے: **لَعَلَّہ الذین یتنبطونہ منہم (نساء: ۸۳)** ”مسئلہ کا حل تلاش کرنے والے اس کو جان لیتے ہیں“ اور امت مسلمہ کے ہر حسن عمل کی اصل آپ کی فات ہے۔ **لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ (احزاب: ۲۱)** تمہارے (اعمال کے) لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ ہے۔ ”اس اعتبار سے بھی آپ میں اجتہاد ہونا چاہیے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے منافقین کے اعذار کو قبول کر کے انھیں مدینہ میں رہنے اور جہاد میں سائق نہ جانے کی اجازت دی اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

عفا اللہ عنہ، لہ اذن لہم حتی یتبین لک الذین صدقوا وتعلم الکاذبین۔ (توبہ: ۴۳)

اللہ تعالیٰ آپ کو معاف فرمائے! آپ نے منافقین کو کیوں اجازت دی؟ حتیٰ کہ آپ پر سچے لوگ ظاہر ہو جاتے اور آپ جھوٹوں کو جان لیتے!

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجازت دینے پر علامت نہیں کی بلکہ اس طرف رہنمائی کی ہے کہ آپ مزید غور و فکر کرتے حتیٰ کہ آپ پر منافقین کا جھوٹ کھل جاتا اور سچ اور جھوٹ میں شائبہ نہ رہتا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ آپ وحی کا انتظار کر کے اجازت دیتے جس سے آپ کا اجتہاد کو نامحدود نہ رہتا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ مزید غور و فکر کرتے اور جب ان کا صدق واضح ہو جاتا تب ان کو اجازت دیتے اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو درست و مستحکم کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کو غور و عرض کر کے اجتہاد کرنا چاہیے۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واستدل بها جمع علی انہ لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجتہاداً وانہ قدینا لہ منہ اجر واحد والوجه فیہ ظاہر بلہ

علامہ کی ایک جماعت نے اس آیت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کیا ہے اور یہ کہ کبھی (اجتہاد کی غلطی کی صورت میں) آپ کو اجتہاد دینے پر ایک اجر ملتا تھا اور اس استدلال کا بیان واضح ہے۔

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذن فی قلک الواقعة بناء علی الاجتہاد وذلک یدل علی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یحکم بمقتضی الاجتہاد بلہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ میں اجتہاد سے اجازت دی تھی، اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کے مطابق حکم دیتے تھے۔ قرآن کریم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اجتہادات کی طرف اشارہ ہے، اسیران بدر سے آپ

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰، ص ۱۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳، ص ۴۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

نے اجتہاد سے فدیہ لیا۔ عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ آپ نے اجتہاد سے پڑھائی۔ بیر معونہ کے شہداء کے قاتلوں کے لیے آپ نے اجتہاد سے دعا پڑھ کر فرمائی جس سے اللہ تعالیٰ نے لیس لاکھ امیر مہشیہ فرما کر آپ کو روک دیا۔ حضرت عبداللہ بن ام مکتوم اعراض فرماتا بھی اجتہاد سے ہے جس کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے آپ سے محبت سے التفات کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی توحید حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ کے دروازہ پر لوگوں کے جھگڑنے کی آواز سنی آپ باہر تشریف لے گئے اور فرمایا میں بشر ہی ہوں میرے پاس دو فریق آتے ہیں شاید تم میں سے کوئی شخص اپنے دوسرے کو زیادہ چرب زبان سے پیش کرے اور میں اس کو تنجا گمان کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دوں اور جس شخص کے لیے میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کر دوں وہ وہاں آگ کا ٹکڑا ہے وہ چاہے اس کو بے یا پھوڑ دے۔

اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے۔ قاضی عیاض نے فرمایا یہ محققین کا قول ہے، قاضی عیاض کا قول علامہ خطابی نے نقل کیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جن معاملات میں بالکل وحی نازل نہیں ہوتی تھی آپ ان میں اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے۔ بعض لوگوں نے اس میں اختلاف کیا ہے اور یہ حدیث ان کجنگانہ مریخ ترین حجت ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ

عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع خصومة بينا ب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر انه يا تيني الخصم فلعن بعضكم ان يكون ابله من بعض فاحسب انه قد صدق واقضى له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او يتركها۔

علامہ عینی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں:
وفیه دلالة علی حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاجتہاد قال عیاض وهو قول المحققین قال الخطابی۔

علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں:

وفیه انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یقضى بالاجتہاد فیما لم یُنزل علیہ فیہ شیء فنخالف فی ذلک قوم وهذا الحدیث من اصرح ما یحتج به علیهم، وفیه انه ربما اراد اجتہادہ الی مو فی حکم

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۲ ج ۲ ص ۱۰۶۲ ج ۳ ص ۱۰۶۲ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر الدمام۔
۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر الدمام۔

معنی لاحق ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان عوارض بشریہ کو طاری کر کے یہ ظاہر کرنا چاہتا تھا کہ یہ عوارض نبوت کے منافی نہیں ہیں اور آپ اپنے تمام کمالات کے باوجود بہر حال اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور خدا نہیں ہیں، جو خطا، سہو، نسیان اور امراض سے پاک اور منزہ ہے۔ تاکہ آپ کے کمالات نبوت کو دیکھ کر کوئی شخص آپ کے متعلق الہیہیت کا اعتقاد نہ کرے جیسا کہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ کے بارے میں خدا ہونے کا اعتقاد کر لیا تھا، اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ کی صفت تنزیہ اور تقدس میں کسی اعتبار سے کوئی شریک نہ ہو سکے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد، اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے | بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ "ان اتبع الا ما یوحی الی" وہ آپ کہہ دیجئے کہ میں صرف وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمیع احکام اور جمیع احوال میں نزول وحی کا انتظار کرتے تھے اور کوئی کام انہیں خود نہیں کرتے تھے۔ آپ نے کبھی قیاس کیا ہے نہ اجتہاد۔ امام رازی لکھتے ہیں کہ جو لوگ قیاس کے منکرین ہیں وہ اس آیت سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع واجب ہے اور جب آپ نے قیاس نہیں کیا تو امت پر بھی قیاس نہ کرنا واجب ہے یہ۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ آیت کے اس ٹکڑے کو سیاق و سباق سے الگ کر کے پڑھا گیا ہے اس لیے یہ اشکال پیدا ہو گیا۔ آیت کا یہ جز قرآن مجید میں تین سورتوں میں ہے ہم وہ تینوں آیات پیش کر رہے ہیں جس سے حقیقت حال واضح ہو جائے گی۔

اور جب آپ (ان کی مطلوبہ) نشانی دایت یا معجزہ نہیں لاتے تو کہتے ہیں کہ آپ اپنی طرف سے چھانٹ کر آیت کیوں نہیں لاتے؟ آپ کہیے کہ میں صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی میرے رب کی طرف سے مجھ پر وحی نازل کی جاتی ہے، یہ تمہارے رب کا بصیرت افروز کلام ہے اور جو لوگ ایمان لانے والے ہیں ان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَافَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّعِبَادٍ يُّؤْمِنُونَ

(اعراف: ۲۰۳)

مشرکین آپ سے ایسے فراموشی معجزات کا مطالبہ کرتے جن کا دکھانا اللہ تعالیٰ کی حکمت میں نہ تھا یا کہتے کہ ایسی کتاب سے کراؤ جو یکبارگی نازل ہو۔ اور جب آپ ان کے مطالبہ کو پورا نہ کرتے تو کہتے آپ خدا سے ہمارا منہ مانگا نشانہ کیوں نہیں لاتے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان سے کہہ دیجئے کہ نبی کا یہ کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے وہ چیز مانگے جس کا دینا اس کی حکمت میں نہیں ہے یا جس کے طلب کی اجازت نہیں۔ نبی کا منصب صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو احکام بھیجے ان کی خود بھی پیروی کرے اور دوسروں سے بھی عمل کرائے اور اگر تم ہدایت قبول کرنے کے لیے نشانیاں مانگتے ہو تو

۱۔ امام محمد بن عبد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ - تفسیر کبیر ج ۲ ص ۳۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ -
ایضاً۔ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۵۵

اس قرآن مجید سے بڑھ کر بصیرت افزا و نشانانی کوئی نہیں ہے اس سے ہدایت حاصل کرو۔

اس آیت کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی مشرکین کے مطالبات کے مقابلہ میں ہے جس کو علم غایت کی اصطلاح میں قصر قلب کہتے ہیں یعنی میں تمہارے مطالبات کی نہیں الشکر وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ میں ہر کام اور عمل میں نزول وحی کا انتظار کرتا ہوں اور وحی کے بغیر کوئی کام نہیں کرتا اور قیال اور اجتہاد اور مسلمانوں کے مشرکوں سے کبھی کام نہیں لیتا لہذا یہ حصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے۔ سورۃ النعام میں اس طرح ذکر ہے :

قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ
ولا اعلم الغیب ولا اقول لکم انی ملئک
ان اتبع الا ما یوحی الی قل هل یتوی
الاعملی والبصیر . افلا تتفکرون .
(انعام : ۵۰)

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ نبی یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ اس کے پاس تمام مقدر وراثت الہیہ کے خزانے ہیں یا وہ تمام مخلوقات الہیہ کو جانتا ہے کہ جب تم اس سے کسی کام کی فرمائش کرو وہ کر کے دکھا دے یا تمام مخلوقات غیبیہ پر تمہیں مطلع کر دے یا جس وقت جو سوال کرو اسی وقت اس کا جواب دیدے۔ نبی نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ فرشتہ ہے پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ یہ کھاتے پیتے کیوں ہیں اور بازاروں میں کیوں چلتے ہیں؟ وہ نہاں سے فرمائشی معجزات لانے یا تباری مرضی کے مطابق چلنے پر مامور نہیں ہیں۔ نبی کی آنکھیں ان حقائق کو دیکھنے کے لیے کھلی رہتی ہیں جنہیں دوسرے نہیں دیکھ سکتے۔ وہ ہر وقت مرضیات الہی اور تجلیات ربانی کا مشاہدہ کرتا ہے اور صرف انھیں احکام کی پیروی کرتا ہے جن کی اس پر وحی کی جاتی ہے۔ تم اس حقیقت پر کیوں غور و فکر نہیں کرتے !

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا حصر مشرکین کے مطالبوں کے مقابلہ میں ہے اور قصر قلب اور حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے، یعنی نبی مشرکین کے مطالبات کی نہیں صرف وحی کی پیروی کرتا ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نبی اپنے اجتہاد اور قیاس کی پیروی نہیں کرتا۔

آیت کا یہ ٹکڑا سورۃ یونس میں بھی ہے :

واذا تتلی علیہم آیاتنا بیئت
قال الذین لا یوجون لقاءنا انت
بقوان غیر هذا او بدله قل ما یکون لی ان
ابدله من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی
الی انی اخاف ان عصیت ربی عذاب
یوم عظیم ۵

اور جب ان لوگوں پر ہماری آیات کی تلاوت
کی جاتی ہے تو جن لوگوں کو ہم سے ملاقات کی امید نہیں
ہے وہ کہتے ہیں: اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن
نے آؤ یا اسی قرآن کو تبدیل کر دو۔ آپ کہیے کہ اس
قرآن کو از خود بدل دینا میرے اختیار میں نہیں ہے میں
تو صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی مجھ پر وحی

کی جاتی ہے۔ اگر میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو مجھے
یوم آخرت کے عذاب کا خوف ہے۔

(یونس : ۱۵)

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا ذکر شرکین کے اس مطالبہ کے مقابلہ میں
ہے کہ اس قرآن میں تبدیلی کر دیا اس قرآن کی بجائے کوئی اور قرآن لائے اور اجتہاد اور قیاس پر عمل کرنے کی اس
آیت میں نفی نہیں ہے کیونکہ یہ بھی قصر قلب اور حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے۔ علامہ آلوسی اور امام رازی کی
عبارات سے یہی مستفاد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن عبادات اور معاملات کے بارے میں وحی نازل ہو جاتی تھی آپ ان میں صرف وحی پر
عمل کرتے تھے خواہ وحی صلی میرا وحی خفی اور جن امور میں وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ قیاس اور اجتہاد سے
بھی کام لیتے تھے اور صحابہ کرام سے مشورہ بھی کرتے تھے۔ آپ مزاج شناس اور بہت تھے اور دشمنائے الہی کے
عارف تھے اس لیے آپ کا اجتہاد منشاء الہی کے مطابق ہوتا تھا اور چونکہ آپ کو اجتہاد اور مشاورت کا حکم دیا
گیا تھا اس لیے آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات | ایک سوال یہ ہے کہ قرآن مجید
میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ يُوحَىٰ رَحْمًا مِّنْ رَبِّهِ ۚ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ الْأَمْرُ مِنِّي وَلَمْ يَأْخُذْ بِكُم ۖ لَآتَاكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْكُم ۚ فَكَفَرْتُمْ بِهِ وَكُنتُمْ مِنَ الْكَافِرِينَ ۚ
ہوتا ہے۔ اگر آپ اجتہاد کرتے تو آپ کا ہر کلام وحی سے نہیں ہوتا اور جو بات آپ اجتہاد سے فرماتے وہ آپ کی
اپنی سوچ سے ہوتی وحی سے نہ ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ”ہو“ ضمیر قرآن مجید کی طرف راجع ہے یعنی قرآن کا نطق
آپ صرف وحی سے کرتے ہیں۔ مفسرین کی غالب اکثریت کا یہی رجحان ہے اور اگر یہ تفسیر نطق کی طرف راجع ہو
آپ جب بھی بولتے ہیں وحی سے بولتے ہیں تو یہ باوجود خلاف ظاہر ہونے کے ہمارے خلاف نہیں ہے کیوں کہ
آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اجتہاد ظنی ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یقین حکم یعنی
وحی کے حصول پر قادر ہیں تو آپ کے لیے ظنی حکم پر عمل کرنا یا کسی کو بتلانا جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب
کسی ضرورت کے موقع پر وحی نازل نہ ہو تو یقینی حکم کا حکم ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ آپ اجتہاد
کریں۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ اجتہاد ہی حکم چونکہ ظنی ہوتا ہے اسی لیے اس کی مخالفت جائز ہے۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی مخالفت جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم عام مجتہدین کے اجتہاد کا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کا
حکم کی مخالفت جائز نہیں کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو مقرر کر دیا تو وہ ظنی نہ رہا۔ چوتھا سوال یہ ہے کہ
اگر اجتہاد جائز ہوتا تو آپ ظہار اور لعان کے مسئلہ میں بھی اجتہاد کر لیتے حالانکہ آپ نے اس میں توقف کیا۔
اس کا جواب یہ ہے کہ ہر مسئلہ آپ کو ان مسائل میں اجتہاد کی اجازت نہ ہو اور یہی ہو سکتا ہے کہ اجتہاد کے باوجود آپ پر

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی مترقی ۱۲۵۰ھ، روح المعانی ج۔ ۱ ص ۱۵۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
۲۔ امام محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس کی بعض آیات کی فصاحت اور بلاغت اعجاز آفریں ہوتی اور لوگ ان آیات کی مثل کلام پیش کر سکتے اور بعض آیات کی فصاحت و بلاغت ایسی نہ ہوتی اور لوگ آسانی سے ان آیات کی مثل کلام بنا کر پیش کر دیتے۔ اور کلام کے اعجاز کی یہ صفت صرف قرآن مجید کے الفاظ کی خصوصیت ہے، تورات، زبور اور انجیل بھی اللہ کا کلام ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا کہ کوئی شخص ان کی مثل کلام نہیں پیش کر سکتا۔ لہذا اگر ان کی بلاغت معجزہ نہ ہوتا تو اس سے تورات وغیرہ کے وحی ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اسی طرح احادیث مبارکہ کی بلاغت بھی اگر معجزہ نہ ہوتی تو یہ وحی ہونے کے متافی نہیں ہے۔ احادیث کے الفاظ چونکہ منزل من اللہ نہیں ہیں اس لیے ان کی بلاغت معجزہ نہیں ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ آیت مبارکہ لو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً احادیث مبارکہ کے وحی حقی ہونے کے اس وقت معارض ہوتی جب احادیث کے الفاظ بھی منزل من اللہ ہوتے اور ان کی بلاغت کا چیلنج کیا جاتا اور واقع میں وہ الفاظ اس طرح بیخبر نہ ہوتے اور جبکہ احادیث میں صریح معانی نازل کیے گئے ہیں تو اس آیت سے احادیث کے وحی ہونے پر اعتراض کیسے صحیح ہو گا۔

برق صاحب کے جوع کا اعتراف اس بحث میں ہم نے برق صاحب کے جن اعتراضات کا جواب لکھا ہے وہ کوئی نئے اعتراضات نہیں ہیں۔ سر سید علی گڑھی، مولوی جہراغ علی، اسلم جہراچ پوری، عبد اللہ چکڑاوی اور غلام احمد پیر دینان تمام منکرین حدیث کی فکر واحد ہے اور یہ تمام لوگ یہی کہتے چلے آئے ہیں۔ اس بحث میں برق صاحب کا نام میں نے صرف علامت کے طور پر استعمال کیا ہے اور اس نام سے مراد تمام منکرین حدیث کا گروہ ہے۔

ہر چند کہ برق صاحب نے اپنی ایک کتاب میں لکھا ہے کہ وہ اسلام سے شہر ہوتا ہے کہ شاید میں منکر حدیث ہوں قطعاً نہیں (۱۹۶۲ء ایمان میں ۲۶۶، مطبوعہ لاہور) اور اپنی آخری کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے وہ اسلام میں بسن مشہور احادیث پر تنقید کی ہے بعد میں جب مجھے معلوم ہوا کہ میرے اعتراضات غیر علمی ہیں تو میں نے اس کتاب کو اپنی فہرست تصانیف سے خارج کر دیا۔ (سیری داستان حیات میں ۱۲۱، مطبوعہ لاہور ۱۹۸۲ء) لیکن چونکہ وہ اسلام، اللہ کی مطبوعہ فہرست میں شامل ہے اور مسلسل چھپ رہی ہے، اور جب تک ”وہ اسلام“ نام کی کتاب چھپتی رہے گی مسلمانوں کے ذہن حدیث اور سنت کے خلاف شکوک و شبہات میں مبتلا ہوتے رہیں گے اس لیے میں نے مناسب سمجھا کہ وہ اسلام میں کیے گئے قابل ذکر اعتراضات کے جوابات لکھوں۔ احادیث پر کیے گئے بعض اعتراضات کے جوابات میں نے جلد ثانی میں لکھے ہیں اور وحی حقی پر چونکہ انھوں نے زیادہ زور دیا ہے اس لیے اس کی مفصل بحث میں نے یہاں لکھ دی ہے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد و آلہ المرسلین حبیب الہ العالمین قائد الغر المحجلین و علی الہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماہ ملتہ من المحدثین والمفسرین والمجتہدین اجمعین۔

مواقیت حج

بَابُ مَوَاقِيتِ الْحَجِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ

۲۶۹۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّيِّعِ وَقَتَيْبَةُ جَمِيعًا عَنْ

کہ میتقات مقرر کیا، اہل شام کے لیے جحفہ کو، اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے طلم کو فرمایا، یہ مواقیت ان علاقوں کے رہنے والوں کے لیے بھی ہیں اور ان لوگوں کے لیے بھی جو دوسرے علاقوں سے ان مواقیت کی حد میں آئیں خواہ ان کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ کا، اور جو لوگ ان مواقیت کے اندر ہوں وہ اسی جگہ سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ، مکہ (مکرمہ) سے احرام باندھیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے فوط الخلیفہ کو، اہل شام کے لیے جحفہ کو، اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے طلم کو میتقات مقرر فرمایا۔ اور فرمایا یہ میتقات ان علاقوں میں رہنے والوں کے لیے بھی ہیں اور ان لوگوں کے لیے بھی جو حج یا عمرہ کے ارادے سے دوسری جگہوں سے ان علاقوں میں آئیں اور جو ان مواقیت کے اندر ہوں وہ اسکا جگہ سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکرمہ سے احرام باندھیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اہل مدینہ، فوط الخلیفہ سے احرام باندھیں، اہل شام جحفہ سے اور اہل نجد قرن انوار سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اہل یمن طلم سے احرام باندھیں۔

حَتَّىٰ قَالَ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا حَتَّىٰ دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَارِسِ بْنِ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا هِلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا هِلَ نَجْدٍ قَرْنًا وَلَا هِلَ الْيَمَنِ يَكْمَلُ قَالَ فَهِيَ لِمَنْ وَلِمَنْ آفَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمِنْ أَهْلِهِ وَكَذَا فَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا .

۲۷۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ طَارِسِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا هِلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا هِلَ نَجْدٍ قَرْنًا الْمَنَازِلَ وَلَا هِلَ الْيَمَنِ يَكْمَلُ وَقَالَ هُنَّ كُمْ وَلِكُلِّ ابْتِ آفَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ هُنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَشَاءَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ .

۲۷۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَارِفِ بْنِ عَبْدِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عِنْدَ اللَّهِ وَبَلَدُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ يَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَكْمَلُ .

۲۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُتَيْبُ بْنُ عَيْنِ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلْ يَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَذِي الْحُلَيْفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْبُحَفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ نَجْدٍ مَوْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذَكَرَ فِي وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهُودَ أَهْلَ الْيَمَنِ مِنْ يَكْلَمَةَ

۲۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُتَيْبُ بْنُ عَيْنِ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلْ يَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَذِي الْحُلَيْفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْبُحَفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ نَجْدٍ مَوْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذَكَرَ فِي وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهُودَ أَهْلَ الْيَمَنِ مِنْ يَكْلَمَةَ

۲۴۰۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُتَيْبُ بْنُ عَيْنِ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلْ يَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَذِي الْحُلَيْفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْبُحَفَةِ وَيَهُودَ أَهْلَ نَجْدٍ مَوْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذَكَرَ فِي وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهُودَ أَهْلَ الْيَمَنِ مِنْ يَكْلَمَةَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ فدک و الخلیفہ سے احرام باندھیں۔ اہل شام جحفہ سے اور اہل نجد قرن المنازل سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے خود تو نہیں سنا لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن، یلم سے احرام باندھیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ کے لیے احرام باندھنے کی جگہ فدک و الخلیفہ ہے اور اہل شام کے لیے ہبہ یعنی جحفہ ہے اور اہل نجد کے لیے قرن سے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے تو نہیں سنا لیکن لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن کے لیے احرام باندھنے کی جگہ یلم ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو فدک و الخلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ اہل شام کو جحفہ اور اہل نجد کو قرن المنازل سے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا تھا اہل یمن، یلم سے احرام باندھیں۔

مَنْ قَرَّبَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ وَ
أَخْبَرْتُ أَنَّهُ قَالَ وَيَهْدُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ
يَكْمَلَهُ -

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنہما سے مراقبت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں
نے کہا میں نے سنا ہے..... ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میرا
گمان ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا تھا۔

۲۷۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنِ الْمَهْلِ فَقَالَ
سَمِعْتُ ثُمَّ انْتَهَى فَقَالَ أَرَأَيْتَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں راوی کہتے ہیں کہ میرے گمان میں انہوں نے یہ حدیث مرقا
بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل عرب کے لیے
احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور دوسرا ستہ حنظلہ ہے
اور اہل عراق کے لیے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔
اہل نجد کے لیے قرن المنازل ہے اور اہل یمن کے لیے یلم
ہے۔

۲۷۰۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ وَكُلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ قَالَ
عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنِ
الْمَهْلِ فَقَالَ سَمِعْتُ أَخْبَسَةَ رَفَعَتْ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَهْلٌ أَهْلُ
الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخِرِ الْحَقِيقَةِ
وَمَهْلٌ أَهْلُ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرَقٍ وَمَهْلٌ
أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ وَمَهْلٌ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَكْمَلَهُ -

میقات کا لغوی اور شرعی معنی | میقات کا لفظ وقت سے ماخوذ ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ توقیت اور
تاقیت کا معنی ہے کسی چیز کے لیے وقت مخصوص مقرر کرنا، قرآن مجید میں ہے
کتاباً موقوتاً یعنی موقتاً مقرر۔ اور یہ لفظ تحدید کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما فرماتے ہیں: لما بیعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفخر جدا رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراب كحد
معين نہیں فرمائی اور بعد میں اس لفظ میں وسعت دی گئی اور اس کو جگہ اور مقام کے لیے بھی استعمال کیا جانے لگا۔
اور اصطلاح شرع میں اس کا معنی یہ ہے: ”جہ یا عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے احرام باندھنے کی آخری حد“ یعنی
جس جگہ سے وہ احرام کے بغیر نہیں گزر سکتا۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ جو وقت کسی کام یا کسی مقام کے لیے مقرر کیا گیا ہو

میقات کہتے ہیں، جیسے جس جگہ سے اہل شام احرام باندھتے ہوں تو کہا جاتا ہے یہ اہل شام کا میقات ہے بلکہ حج کا ایک میقات جگہ اور مقام کے اعتبار سے ہے، جس کی تفصیل اس باب کی احادیث میں آگئی ہے اور ایک میقات زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ حج کا میقات زمانی، شوال، ذوالقعدہ اور دس دن ذوالحجہ کے ایام ہیں۔ ان ایام کے علاوہ حج کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے لیے سارے سال احرام باندھا جاسکتا ہے۔

میقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہرب اربعہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو، اہل شام کے لیے جحفہ کو، اہل یمن کے لیے یلم کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو میقات مقرر فرمایا۔ اس میں علما کا اختلاف ہے کہ اہل عراق کے لیے ذات عرق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر فرمایا یا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے مقرر کیا گیا۔ اس باب کی حدیث نمبر ۲۷۰۶ میں ہے: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر کیا اور صحیح بخاری میں ہے کہ اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کیا ہے۔"

امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لیے میقات پر احرام باندھنا واجب ہے اگر حج یا عمرہ کرنے والا ان مواقیع سے بغیر احرام باندھے گزر گیا تو اس پر دم (ایک جانور بچ کرنا) واجب ہوگا، وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر توبہ لازم ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان مواقیع سے احرام کے بغیر مطلقاً نہیں گزر سکتا، خواہ حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی کے نزدیک مواقیع سے گزرنے کے لیے صرف حج یا عمرہ میں احرام کی پابندی ہے اور جو شخص کسی ضرورت یا تجارت یا کسی سے ملاقات کے لیے مکہ جانا چاہتا ہو وہ ان مواقیع سے بغیر احرام کے بھی گزر سکتا ہے بلکہ امام مالک کے نزدیک جس شخص کو مکہ میں داخل ہونے کی بار بار ضرورت پڑتی ہو جیسے شہر سے نکل کر کوئی کٹریاں چنے جائے اور پھر داخل ہو تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے اور جس کو بار بار داخل ہونے کی ضرورت نہ ہو جیسے تاجر وغیرہ وہ احرام باندھے بغیر نہ گزرے اس کے لیے احرام واجب ہے یا مستحب ہے اس میں بھی امام مالک کے دو قول ہیں: امام احمد بن حنبل کے نزدیک جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ نہ رکھتا ہو اس کے لیے ان مواقیع سے بغیر احرام کے گزرنا جائز ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بسا اوقات بغیر احرام کے ذوالحلیفہ سے آگے چلے جاتے تھے اور جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اگر وہ کسی بار بار پیش آنے والی ضرورت کی بناء پر جائے تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے۔ جیسے کٹریاں اور گھاس وغیرہ اکٹھی کرنے کے لیے مکہ میں

۱۔ علامہ جلال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ۔ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰۷ مطبوعہ نشر ادب الحرفۃ قم ایران، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۵۸۳ھ، المبسوط ج ۴ ص ۱۶۷-۱۶۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ امام محمد بن ابودیس شافعی متوفی ۲۰۵ھ، الام ج ۲ ص ۱۴۲-۱۴۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی اکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المطہم ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

آتے جاتے رہتے ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ ترمذی میں ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے نیز جس شخص کو دن میں بار بار مکہ آنا جانا پڑتا ہو اگر اس پر احرام واجب کیا جائے تو یہ اس کے لیے حرج کا موجب ہوگا، اور جو شخص مکہ کے قصد سے میقات سے گزرے لیکن وہ شخص حج کا مکلف نہ ہو جیسے بچہ اور غلام اس پر بھی احرام باندھنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج کا مکلف ہو اور اس کو بار بار مکہ میں آنے جانے والی حاجت بھی لاحق نہ ہو اس کا میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے۔

احرام کا موقف

علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ آپ نے اہل بیت کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر فرمایا اور اہل شام کے لیے جحفہ کو اور اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے یلم کو اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کو۔ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے چار مواقیت کا ذکر کیا ہے اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کا ذکر نہیں کیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تین مواقیت کا ذکر کیا ہے اور ذات عرق اور یلم کا ذکر نہیں کیا اور ان آثار میں اس بات پر دلیل ہے کہ جو شخص مکہ جانے کے ارادے سے ان مواقیت تک پہنچے اس پر احرام باندھنا لازم ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا میقات مقرر کرنا بغیر کسی نائے کے نہیں ہے اور ان مواقیت پر پہنچنے کے بعد بغیر احرام باندھے گزرنا ممنوع ہے اور ان مواقیت سے پہلے احرام باندھنے میں وسعت اور گنجائش ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ احادیث کے ظاہری مفہوم کی بناء پر کہتے ہیں کہ میقات پر احرام باندھنا افضل ہے۔ اور بھائی علامہ رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ میقات پر پہنچنے کے بعد احرام باندھنے میں تاخیر کرنا جائز نہیں ہے اور افضل یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھ لیا جائے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مسجد اقصیٰ سے لے کر مسجد حرام تک احرام باندھا اس کے سارے گناہ بخش دیے جائیں گے خواہ وہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہوں اور اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی اور حضرت علیؓ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے واقتوا العصر والمعمرة کی تفسیر میں فرمایا: حج اور عمرہ کے اتمام میں سے یہ چیز بھی ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھا جائے، علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم نے جس کے لیے میقات مقرر کیا وہ اس کا میقات ہے اور اس کا میقات بھی ہے جو اس جگہ سے گزرے اور وہاں کا رہنے والا نہ ہو لیکن اس نے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا ہو" اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو شخص بھی مکہ جانے کے قصد سے اس میقات سے گزرے اس پر احرام باندھنا لازم ہے خواہ وہ اس میقات کے اہل سے ہو یا نہ ہو، کیا یہ بات نہیں ہے کہ جو آفاقی مکہ میں بغیر احرام کے رہ رہا ہو جب وہ حج کا ارادہ کرے تو اس کے احرام کے لیے اہل مکہ کا میقات ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم کے مطابق یہ کہا کہ جو شخص حج یا عمرہ کے قصد سے مکہ میں داخل ہوئے گا ارادہ کرے وہ بغیر احرام کے میقات سے نہیں گزر سکتا اور جو شخص جنگ کے لیے

۱۔ ابو محمد عبد الرحمن بن احمد بن قدامہ غلبی متوفی ۶۲۰ھ - المغنی ج ۳ ص ۱۱۷ - مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

مکہ میں داخل ہونا چاہیے اس پر احرام کی شرط نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ تھے اور جو شخص تجارت یا اپنا فرض وصول کرنے کے لیے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس کے متعلق ان کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس پر احرام لازم نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ احرام مقصود بالذات عبادت نہیں ہے بلکہ افعال حج ادا کرنے کے لیے احرام باندھا جاتا ہے اور جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کرتا اس کے حق میں حرم کی سرزمین باقی مقامات کی طرح ہے لہذا اس پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے۔

اور ہمارا مسلک یہ ہے کہ جس مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لیے میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے۔ عروہ اس کا قصد حج کرنا ہو، جنگ کرنا ہو یا تجارت کرنا ہو۔ کیونکہ ابن شریک خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اپنے خطبہ میں فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ہے اس وقت سے مکہ کو حرم بنایا ہے اور مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کے لیے بھی مکہ میں قتال کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے دن کی ایک ساعت میں مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اس کے بعد قیامت تک کے لیے مکہ میں قتال حرام کر دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں قتال کی رخصت ملی تھی اور آپ نے خود فرمایا ہے کہ ایک ساعت کے لیے میرے واسطے مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اور اس کے بعد کسی کے لیے حلال نہیں ہے۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتال کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور یہ خصوصیت اس وقت ظاہر ہوگی جب دوسرے شخص کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت نہ ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا میں بغیر احرام کے میقات میں داخل ہوا ہوں۔ آپ نے فرمایا میقات کی طرف لوٹ جاؤ اور تبلیہ کہو ورنہ تمہارا حج صحیح نہیں ہوگا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے اور اس لیے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادے سے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس شخص پر اس زمین کی عزت اور شرف کے اظہار کے لیے احرام باندھنا واجب ہے۔ اور اس اعتبار سے افعال حج کرنا اور نہ کرنا برابر ہیں۔ پس جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ میقات سے احرام باندھے۔ ہاں جو شخص میقات کے اندر رہتا ہو۔ وہ اپنی ضرورت کی بنا پر بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی کے ایک قول میں یہ ناجائز ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے، اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان کے لیے نکلے جب مقام قدید پر پہنچے، تو آپ کر مدینہ میں جھگڑے کی خبر پہنچی تو آپ بغیر احرام باندھے واپس مکہ چلے گئے اور اس کا سبب یہ ہے کہ جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے وہ اہل مکہ کی طرح ہے کیونکہ اس کو مکہ آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس لیے کہ ان کی ضروریات اہل مکہ سے متعلق ہوتی ہیں پس جس طرح اہل مکہ کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی ضروریات کی بنا پر مکہ سے باہر جائیں اور بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہوں اس طرح اہل میقات کے لیے جائز ہے اور اس لیے بھی کہ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر وقت ان پر احرام لازم ہے تو اس میں کھلا ہوا

ضرر ہے۔

احرام کا فلسفہ

ہر چند کہ تمام اعمال نیات پر مبنی ہوتے ہیں لیکن عمل کے بغیر نیت کا اظہار نہیں ہوتا، جس طرح نماز کی نیت کا اظہار تکبیر تحریر سے ہوتا ہے، اسی طرح احرام کے ذریعہ حج کی نیت کا اظہار ہوتا ہے جس طرح نماز کی تکبیر تحریر کے بعد انسان عام کیفیت سے نکل کر ایک خاص کیفیت کے ساتھ مستغف ہوتا اور نماز کے افعال کے علاوہ باقی تمام افعال اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے اسی طرح احرام باندھنے کے بعد انسان اپنے روزمرہ کے معمولات سے نکل کر ایک خاص حالت اور کیفیت میں آ جاتا ہے اور اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو دنیوی عیش و نشاط، نسیب و زینت اور تفریح طبع کا ذریعہ ہوتی ہیں۔ وہ شکار نہیں کر سکتا کہ محض کام و دہن کی لذت کے لیے کسی جاندار کی جان لینا عبادت کی اس خاص حالت کے مناسب نہیں۔ اپنی زوجہ سے جنسی تعلق حاصل نہیں کر سکتا کہ یہ نفسانی اور شہوانی لذتوں سے اجتناب کا موقع ہے۔ سب سے بڑے کپڑے نہیں پہن سکتا کیونکہ سب سے بڑے کپڑوں سے زینت اور شرکت مترشح ہوتی ہے اور یہ غیور و انکسار کی جگہ ہے احرام کی نیت سے شاہ و گدا اپنے سب سے بڑے کپڑے اتار کر انسان کے ابتدائی احوال کا بے سلا کپڑا پہن لیتے ہیں یہ عہد ابراہیمی کے لباس کی تمثیل ہے جس کو اس وقت اس لیے پسند کیا گیا تاکہ اس عہد مبارک کی کیفیت ہماری ظاہری شکل و صورت سے بھی ظاہر ہو۔

تلبیہ کا طریقہ اور اس کا وقت

بِالْبَلْبَلِ التَّيْبَةِ وَصِفَتَهَا وَقْتُهَا

۲۴۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّيْمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَا لَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ قَلْبِي رُسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَكَ اللَّهُ كَلَّمَكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كَلَّمَكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَقَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَزِيدُ فِيهَا لَبَّيْكَ كَلَّمَكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ كَلَّمَكَ وَالرُّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

۲۴۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى ابْنِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرنے میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح تلبیہ کہتے تھے (ترجمہ) اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں! تیرا کوئی شریک نہیں ہے، میں حاضر ہوں، بے شک تمام تعریفیں، ثنائیں اور بادشاہت تیری ہے تیرا کوئی شریک نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر ان کلمات میں یہ اضافہ کرتے تھے۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرے احکام کی اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام بھلائی تیرے قبضہ میں ہیں، میں حاضر ہوں، رغبت اور عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی اونٹنی پر سوار

عُقْبَةُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَنَافِعٍ
مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ وَحَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَأْسُهُ قَائِمَةً عِشَاءً
مُسْجِدًا وَيُحْكِمُ أَهْلًا فَقَالَ لَبَّيْكَ
اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالُوا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ هَذِهِ تَلْبِيَةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ
نَافِعٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يَزِيدُ مَعَ
هَذَا لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَنَعْدَتُكَ وَالْخَيْرُ
بَيْنَ يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ
وَالْعَمَلُ

۲۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
تَلَقَّنْتُ التَّلْبِيَةَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ
۲۴۱۰ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ
كَانَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنِي عَنْ
أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُهْلُ مُكِدًّا يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ
لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ
وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا إِلَّا الْكَلِمَاتُ وَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

ہوئے اور وہ آپ کے کرمسجد ذوالخليفة کے قریب بیٹھی
کھڑی ہو گئی۔ تب آپ نے احرام باندھا اور فرمایا: میں
حاضر ہوں، اسے اللہ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں
تیرا کوئی شریک نہیں ہے میں حاضر ہوں، تمام تعریفیں
نعمتیں اور بادشاہی تیری ہے، تیرا کوئی شریک نہیں ہے
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ یہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ ہے ناخن کہتے ہیں کہ حضرت
عبد اللہ بن عمر اس تلبیہ کے ساتھ ان کلمات کا اضافہ
کرتے تھے: میں حاضر ہوں۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر
ہوں، تیری اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام بھلائی
تیرے ہاتھ میں ہیں میں حاضر ہوں۔ اور رغبت اور
عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سیکھا ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سنا ہے آپ اپنے بالوں کو دگودیا ہندی سے ہمارے
بوسے تلبیہ کہہ رہے تھے: میں حاضر ہوں، اسے اللہ میں حاضر
ہوں، میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں ہے میں حاضر
ہوں، تمام تعریفیں، نعمتیں اور بادشاہی تیری ہے
تیرا کوئی شریک نہیں ہے، آپ ان کلمات پر اضافہ نہیں کرتے
تھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالخليفة میں دو رکعت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُضُ بِذِي الْحَلِيفَةِ
وَكَعْتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ الثَّقَابَةُ قَائِمَةً
عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحَلِيفَةِ أَهْلَ يَهُودَ لَاءَ الْكَلَامَاتِ
وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ بِنُ عَمَرَ يَقُولُ كَانَ عَمَرُ
ابْنُ الْخَطَّابِ يُهْلُ بِأَهْلٍ لَإِلَهِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هُوَ لَاءَ
الْكَلَامَاتِ وَيَقُولُ لَتَبَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَتَبَيْتِكَ
لَتَبَيْتِكَ وَسَعْدُكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ
لَتَبَيْتِكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

۲۷۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْقَصِيرِيُّ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمِصْرِيُّ
حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو
زُمَيْلٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَتَبَيْتِكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُكَلِّمُهُمْ قَدْ
فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هَؤُلَاءِ تَمْلِكُهُ
وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ
يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ.

ناز پڑھی، پھر جب آپ کی اونٹنی مسجد ذوالحلیفہ کے
قریب آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے ان
کلمات کے ساتھ تلبیہ کہہ کر احرام باندھا۔ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات کے
ساتھ تلبیہ پڑھتے تھے اور کہتے تھے میں حاضر ہوں
میں حاضر ہوں اور ساری خیر میرے قبضہ میں ہے میں حاضر
ہوں اور رغبت اور عمل میری طرف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ مشرکین مکہ لبتیک لا شریک لک کہتے تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نہیں بڑا ہے اس سے
آگے نہ کہو لیکن مشرکین اس کے بعد کہتے تھے ایک شریک
ہے، اے اللہ تو اس کا مالک ہے اور اس کے مالک کا مالک
نہیں اور یوں ہی کہتے کہتے بیت اللہ کا طواف کرتے
تھے۔

اہلال کا لغوی اور شرعی معنی علامہ اصفہانی لکھتے ہیں کہ چاند و کچھ کر بلند آواز سے چلانے کو اہلال کہتے ہیں
اس کے بعد یہ لفظ مطلقاً آواز کے لیے استعمال کیا گیا بچہ کے رونے کو بھی
اہلال کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا قول ہے: وَمَا أَهْلَ بِهِ لغير الله جس چیز پر غیر اللہ کا نام پیا جائے اور مسجد خوافر
ہے جس کو بتوں کے لیے ذبح کیا جائے۔ اہلال بالجمع بھی اسی نقطہ سے ماخوذ ہے علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں بلند آواز
سے تلبیہ کہنے کو اہلال کہتے ہیں۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ بارش کے پہلے قطرہ اور بچہ کی پہلی آواز کو استہلال کہتے
ہیں، آواز بلند کرنے کو بھی اہلال کہتے ہیں۔ اہل بالجمع کا معنی بلند آواز سے تلبیہ کہا، مَا أَهْلَ بِهِ لغير الله۔
کا معنی ہے ماذبح لاله جو جانور بتوں کے لیے ذبح کیا گیا ہے۔

- ۱۔ علامہ حسین بن محمد رافق اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ۔ المفردات ص ۴۴، مطبوعہ المکتبۃ المرقسیۃ، ایران ۱۳۴۰ھ۔
- ۲۔ علامہ محمد بن اثیر الجہزی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۲۷۱، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ۔
- ۳۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۰ ص ۱۰۱، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۰۵ھ۔

میں تعلیم مستحب ہے خواہ وہ پاک ہوں یا ناپاک، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے صبی کا سن کر فرمایا تھا: ”ظوان کے علاوہ حج کے تمام اعمال کرو۔“

اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام
باندھنے کا حکم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ یہ تھا
بیدار ہے جس میں تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ
باندھتے ہو۔ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ کے سوا اور کسی جگہ
سے تعلیم نہیں کہا۔

بَابُ ۳۴۴ اَهْلُ الْمَدِينَةِ بِالْاِحْرَامِ
مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ
۲۴۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ مَوْسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاكَ يَقُولُ بَيِّنَاؤُكُمْ
هَذَا الَّذِي تَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا مَا أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ
يَعْنِي ذِي الْحُلَيْفَةِ -

سالم کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
جب کہا جاتا کہ احرام بیدار سے ہے تو فرماتے وہی بیدار
جس کے متعلق تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ
باندھتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم صرف
اس درخت کے پاس سے کیا ہے جہاں آپ کا اونٹ آپ
کو لے کر کھڑا ہو گیا۔

۲۴۱۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ عَنْ مَوْسَى
بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا قِيلَ لَهُ الْاِحْرَامُ
مِنَ الْبَيِّنَاتِ قَالَ الْبَيِّنَاتُ الَّتِي تَكْذِبُونَ
فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا مِنْ عِنْدِ الشَّجَرَةِ حَيْثُ قَامَ بِهِ بَعِيرُهُ -

علامہ صفہانی نے لکھا ہے کہ صدق یہ ہے کہ قائل کا قول اس کے اعتقاد اور واقع کے مطابق
ہو اور جب ایسا نہیں ہوگا تو یہ صدق نام نہیں ہوگا یا تو یہ کلام صدق سے بالکل موصوف نہیں
ہوگا اور یا ایک اعتبار سے صادق ہوگا اور دوسرے اعتبار سے کاذب ہوگا۔ مثلاً جب کافر اپنے عقیدے کے بغیر کہے
محمد رسول اللہ تو یہ کلام واقع کے اعتبار سے صادق ہے اور اس کے عقیدے کے اعتبار سے کاذب ہے، اللہ
تعالیٰ نے قرآن مجید میں کفار کا قول نقل کیا ہے: نشهد انک لرسول اللہ۔ اور اس کو اسی اعتبار سے کاذب
قرار دیا ہے یہ۔

۱۵ - علامہ حسین بن محمد رافع صفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۲۷۷، مطبوعہ المکتبۃ المرفعیہ ایران ۱۳۴۲ھ۔

علامہ ابن اثیر نے زحشری سے نقل کیا ہے کہ عرب کذب کا لفظ اس وقت بولتے تھے جب ان کے دل میں ایسی غواہیں ہوتیں جو پوری نہ ہو سکتیں اور لکھا ہے کہ اصل میں کذب الجار نے اور غریب دینے کو کہتے ہیں اکتھاہک یبعثک علی الفعل ۱۵

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے عواہ اس نے عمداً ایسا کیا ہو یا سہواً اور غلطی سے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عمداً واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے اہل سنت کے نزدیک عیبت کی شرط گناہ کا موجب ہے ۱۶

علامہ اصفہانی نے جو کذب کی تعریف بیان کی ہے علامہ تقنازانی نے اس تعریف کو بحفظ کی طرف منسوب کیا ہے ۱۷

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کو چاہیے کہ احرام باندھنے کو مقام بیداء تک موخر نہ کریں اور مسجد ذوالحلیفہ پر احرام باندھ لیا کریں۔

جب سواری مکہ کی طرف کھڑی ہو اس وقت احرام باندھنے کی فضیلت

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يُحْرِمَ حِينَ تَتَبَعْتُ بِهِ رَاِحِلَتَهُ مُتَوَجِّهًا إِلَى مَكَّةَ لَا عَقَبَ الرَّكْعَتَيْنِ

۲۶۱۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ التَّمِيمِيِّ

عَنْ عُثَيْبِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّكَ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ

أَرْبَعًا لَمْ أَر أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا

قَالَ مَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ

لَا تَمْسُ مِنَ الْأَرْضِ كَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَرَأَيْتُكَ

تَلْبَسُ التَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْبِيءُ

بِالْصُّفْرَةِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ

أَهْلَ النَّاسِ إِذَا دَاوَا نَهْلًا وَلَمْ تَقُلْ أَنْتَ

عبید بن جریج نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

سے کہا: اے ابو عبدالرحمن! میں نے آپ کو چار ایسے

کام کرنے دیکھا ہے جو آپ کے ساتھیوں میں سے کسی اور

کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا! حضرت ابن عمر نے پوچھا:

اسے ابن جریج وہ کیا چار کام ہیں؟ انہوں نے کہا: ایک

کام یہ ہے کہ آپ کعبہ کے کونوں میں سے دو مکان یا نبیوں

کے اور کسی کوئے کو مس نہیں کرتے، دوسرا یہ کہ آپ

بغیر بالوں واسے چمڑے کی جوتیاں پہنتے ہیں۔ تیسرا یہ

کہ آپ سرورنگ کے ساتھ رنگتے ہیں اور چوتھا کام یہ

ہے کہ مکہ میں لوگ چاند دیکھتے ہی احرام باندھ لیتے ہیں

۱۵۔ علامہ محمد بن اثیر الجذری متوفی ۶۷۰ھ، نہایہ ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات ایران ۱۳۶۲ھ۔

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔

۱۷۔ علامہ سعد الدین تقنازانی متوفی ۷۹۰ھ۔ مختصر مسانی ص ۳۹، مطبوعہ مکتبۃ کتب خانہ کراچی۔

حَتَّى يَكُونَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَّا
أَلَا كَانَ قَائِلًا لَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَمْشِي إِلَّا الِيمَامَيْنَيْنِ وَأَمَّا الْيَعَالُ
السَّبْيَتِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ الْيَعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا
شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا
وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا فَإِنَّا أُحِبُّ
أَنْ أَصْبِغَ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمَّا رَأَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهْلِلُ
حَتَّى تَتَّبِعَتْ بِهِ رَأِحَتُهُ.

۲۴۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي صَخْرٍ عَنْ
ابْنِ قَسِيطٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ تَجَبَّجْتُ
مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَيْنَ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ ثِنْتَيْ
عَشْرَةَ مَرَّةً فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ أَرْبَعَ خِصَالٍ وَسَأَقُ
الْحَدِيثَ بِهَذَا الْمَعْنَى إِلَّا فِي قِصَّةِ الْإِهْلَالِ
فَأَنْتَ خَالَفْتَ رِوَايَةَ الْمُتَقَبِّرِي فَذَكَّرْتُكَ بِمَعْنَى
سُورَةِ ذِكْرِهِ إِذَا هُوَ.

۲۴۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي
الْخُرْنِ وَانْبَعَثَتْ بِهِ رَأِحَتُهُ قَالَتُمُ أَهْلُ
مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ.

اور آپ آٹھ ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں۔ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: دو رکن یا زیادہ کو مس کرنے کی وجہ
یہ ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف رکن یمن یا نبی کو
مس کرتے دیکھا ہے اور بنیر بالوں کے چپڑے کی جوتی
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بنیر بالوں کے چپڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اسی
کے ساتھ وضو کرتے تھے۔ اور زرد رنگ کے خضاب
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم زرد رنگ کے ساتھ رنگتے تھے اس لیے میں
بھی زرد خضاب کو پسند کرتا ہوں رہا آٹھ ذی الحجہ کو احرام
باندھنا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ احرام اس وقت باندھتے
تھے جب آپ کی اونٹنی آپ کو لے کر کھڑی ہو جاتی تھی۔

عبید بن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے بارہ
مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب کے ساتھ حج اور
عمرہ کیا۔ میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن میں نے آپ میں
چار چیزیں دیکھی ہیں اس کے بعد
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاب میں پیر کھا اٹھا
اونٹنی آپ کو لے کر مقام ذوالحلیفہ میں کھڑی ہو گئی تب
آپ نے احرام باندھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے احرام باندھ دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مقام ذوالحلیفہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر اونٹنی کھڑی ہو گئی تو آپ نے احرام باندھ دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ احوال حج کی ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور پھر اس میں نماز پڑھی۔

۲۷۱۷ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً - ۲۷۱۸ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَيْبَ رَاحِلَتِهِ يَذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ يَهْلُ حِينَ لَسْتَوَى بِهِ قَائِمَةً - ۲۷۱۹ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَ

أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ حَزْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ قَالَ بَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذِي الْحُلَيْفَةِ مَبْدَأَهُ وَصَلَّى فِي مَسْجِدِهَا -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات اس باب کی حدیث نمبر ۲۷۱۷ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت احرام باندھتے تھے جب مسجد ذوالحلیفہ کے پاس اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا۔ اس روایت کا پورا متن یہ ہے:

خصیص بن عبد الرحمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ ابوالعباس مجھے اس بات پر تعجب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ احرام باندھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں اس مسئلہ کو تمام لوگوں میں سب

قریب ہیں اور ان کو شامیں کہا جاتا ہے۔ یانین حضرت ابراہیم کی قائم کردہ بنیادوں پر ہیں اس لیے ان کی تعظیم کی جاتی ہے۔ شامیں اس طرح ہیں، فقہاء امت نے کہا ہے کہ یہ اختلاف صحابہ اور تابعین میں خطا اب اختلاف نہیں ہے۔

احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز

عبید بن جریج نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے زرد رنگ سے رنگنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے خضاب سے رنگتے دیکھا ہے۔ علامہ مازمی نے لکھا ہے کہ اس سے مراد بالوں کا رنگ بھی ہو سکتا ہے اور کپڑوں کا رنگنا بھی۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ احادیث میں ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی میں زرد رنگ کا خضاب لگاتے تھے اور اس بات سے استدلال کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔ یہ حدیث ابو داؤد میں ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر اپنے احرام کو پیلے رنگ کے ساتھ رنگتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگنے سے استدلال کرتے تھے۔ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے کو احرام میں پہننے سے منع فرمایا ہے البتہ اس کپڑے کو اگر دھویا جائے (میں سے اس کا خوشبو کا اثر نائل ہو جائے) تو پھر وہ جائز ہے (شترن سال الاثر ج ۱ ص ۳۰ طبع مجتہدین) احرام کا ڈاڑھی کو رنگنے کی بحث انشاء اللہ کتاب اللباس میں آنے گی۔ مختصر یہ ہے کہ سفید بالوں کو رنگنا سنت اور مستحب ہے اور سفید بالوں کو نہ رنگنا خلاف سنت اور مکروہ تفسر چلی ہے اور سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگنا مکروہ تحریمی ہے۔

خضاب کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر بالوں کے چہرے کی جوتی پہنتے تھے۔ اور ورس اور زعفران سے اپنی ڈاڑھی کو رنگتے تھے، نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے تم ان کی مخالفت کرو۔ یعنی بال رنگو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے اپنے بالوں کو مہندی سے رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ کتنا اچھا ہے۔ پھر ایک شخص گزرا جس نے قتال و ڈارک وٹن رنگ سے اپنے بالوں کو رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ اس سے بھی اچھا ہے پھر ایک شخص گزرا جس نے اپنے بالوں کو پیلے رنگ سے رنگا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان میں ایک قوم سیاہ رنگ سے رنگے گی جیسے کبوتر کے پوٹے برتے ہیں یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے۔

۱۔ امام ابو داؤد سیلمان بن اشعث سجستانی مترق ۲۷۵ھ۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبع مجتہدین پاکستان لاہور طبع ۱۴۰۵ھ

۲۔ " " " " " "

۳۔ " " " " " "

۴۔ " " " " " "

یہ حدیث زجر و توبیخ پر محمول ہے یا یہ لوگ جنت میں جنت کی خوشبو نہ پائیں گے یا یہ مطلب ہے کہ میدان محشر میں جنت کی خوشگوار ہوا آئے گی جس سے میدان محشر کی کلفت دور ہو جائے گی اور سیاہ خضاب لگانے والے اس خوشگوار ہوا سے محروم ہونگے۔ یہ تینوں ترجیحات لمعات سے نقل کی گئی ہیں اور حدیث کی ترجمہ کی وجہ یہ ہے کہ سیاہ رنگ سے ڈاڑھی رنگنا ایسا ذباہد کفر تو نہیں ہے۔ اس لیے یہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں ہے۔

احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا
استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ الطِّيبِ قَبْلَ
الْاِحْرَامِ فِي الْبَدَنِ وَاسْتِحْبَابِهِ
فِي الْمَسْكِ وَانَّهُ لَا بَأْسَ بِبَقَاءِ وَبَيْصِهِ

۲۷۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُرْمِهِ حِينَ
أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا تو میں نے
آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ کے طواف سے قبل
جب آپ نے احرام کھولا اس وقت بھی خوشبو لگائی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے خوشبو لگائی جب آپ نے
احرام باندھا اور جب آپ نے بیت اللہ کے طواف سے
پہلے احرام کھولا۔

۲۷۲۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَقْلَعُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ
بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِدْيَ لِحُرْمِهِ
حِينَ أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ حِينَ قَبْلَ أَنْ
يَطُوفَ بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے
خوشبو لگائی کرتی تھی اور جب آپ طواف بیت اللہ سے
پہلے احرام کھولتے۔

۲۷۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ
الْقَاسِمِ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ
يُحْرَمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

۲۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
الْقَاسِمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ طَيِّبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِحْلِهِ وَلِحْزَمِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کھونے اور باندھنے
کے وقت خوشبو لگا یا کرتی تھی۔

۲۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ
حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ وَالْقَاسِمَ يُخْبِرَانِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِي بِذَرِيرَةٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحِلِّ
وَالْأَحْرَامِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ
الوداع کے موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو احرام کھولتے اور باندھتے وقت اپنے ہاتھوں
سے قدیرہ (ایک قسم کی خوشبو) لگائی۔

۲۴۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عَيْنَةَ
قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ
بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِأَيِّ شَيْءٍ طَيَّبْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ
حُزْمِهِ قَالَتْ بِأَطْيَبِ الطَّيِّبِ

عمرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے احرام کے وقت کونسی خوشبو لگائی تھی؟ آپ نے
فرمایا سب سے اچھی خوشبو!

۲۴۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ
قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أُمُ طَيِّبٍ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطْيَبِ
مَا أَقْدِرُ عَلَيْكَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ ثُمَّ
يُحْرِمُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام سے پہلے جو
سب سے اچھی خوشبو لگا سکتی تھی وہ خوشبو لگاتی تھی۔
اس کے بعد آپ احرام باندھتے تھے۔

۲۴۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

ابْنُ أَبِي قُذَيْبَةَ أَخْبَرَنَا الصَّخَّاءُ عَنْ أَبِي
الْيَوْجَالِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحْدِمَ حِينَ أُحْدِمَ
وَلِحِلَّةٍ قَبْلَ أَنْ يُفَيْضَ بِأَطْيَبِ مَا
وَجَدْتُ -

۲۷۲۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ
بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ
وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَ
قَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ ! بُرَاهِنٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
رَبِيعِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَمْ يَقُلْ
خَلْفٌ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَكِنَّهُ قَالَ وَذَلِكَ
طَيِّبُ الْحَرَامِ -

۲۷۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ بُرَاهِنٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَبِيعِ الطَّيِّبِ فِي
مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَهْلُ -

۲۷۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ قَالُوا
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي الصَّخَّاءِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
رَبِيعِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھتے وقت اور طواف
انفاض سے پہلے جب آپ احرام کھڑکتے، مجھے جو سب
سے اچھی خوشبو میسر ہوتی وہ خوشبو لگاتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں اب بھی
وہ منظر میرے سامنے ہے جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی تھی اس وقت
آپ محرم تھے، راوی حلف نے یہ نہیں کہا کہ آپ اس
وقت محرم تھے لیکن یہ کہا کہ وہ خوشبو احرام کی دھبے تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَلْتَمِزُ

۲۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسودِ
وَعَنْ مُسْلِمٍ عَنْ قُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَكَافِيَ أَنْظُرُ بِمِثْلِ
حَدِيثٍ وَكَيْفٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں یہ منظر
میرے سامنے ہے۔ اسی کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔

۲۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ بْنُ الْحَكِيمِ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ
يُحَدِّثُ عَنْ الْأَسودِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْضِ
الطَّيِّبِ فِي مَنَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ
منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم ہیں اور آپ کی مانگ میں غرضبو چمک رہی ہے۔

۲۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ سِنِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْمُورٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْأَسودِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كُنْتُ لَا أَنْظُرُ إِلَى
وَبَيْضِ الطَّيِّبِ فِي مَنَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر
اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم ہیں اور آپ کی مانگ میں غرضبو چمک رہی ہے۔

۲۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَهُوَ السَّكُونِيُّ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ وَهُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي
إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَنْ يُحْرِمَ بِطَيِّبٍ
بِأُطْيَبِ مَا أَجِدُ ثُمَّ أَدَّى وَبَيْضَ الدُّهْنِ فِي
رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہرام باندھتے تو سب سے
اچھے غرضبو لگاتے پھر میں آپ کی ڈاڑھی اور سر میں تیل
کی چمک دیکھتی۔

۲۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر

اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حرم میں اور آپ کی مانگ میں مشک کی خوشبو چک
رہی ہے۔

عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْعِ الْمِسْكِ فِي مَفْرَقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
مُحْرِمٌ۔

ایک اور سند سے بن ابیسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۴۳۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا الصَّنَعَالِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا صِ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور قربانی
کے دن بیت اللہ کے طواف سے پہلے، میں آپ کو
مشک آمیز خوشبو لگایا کرتی تھی۔

۲۴۳۷۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَ
يَعْقُوبُ بْنُ دَوْرَقٍ قَالَا نَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا
مَنْصُورٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ
التَّحْرِيقِ قَبْلَ أَنْ يُطْرَفَ بِالنَّبِيِّ بِطَيِّبٍ
فِيهِ مِسْكٌ۔

محمد بن منشر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسے شخص کے متعلق پرچھا جو
خوشبو لگائے اور پھر صبح احرام باندھے، حضرت ابن عمر
نے کہا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں صبح اس حال
میں احرام باندھوں کہ میرے بدن سے خوشبو پھوٹ رہی
ہو اگر میں اپنے بدن پر اس کی بجائے تار کرل مل لوں
تو وہ زیادہ اچھا ہے۔ محمد بن منشر کہتے ہیں پھر میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انہیں بتایا کہ
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ
صبح احرام باندھوں اور میرے بدن سے خوشبو آ رہی
ہو اگر میں اپنے بدن پر تار کرل مل لوں تو وہ میرے نزدیک اس خوشبو
سے زیادہ بہتر ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کے وقت خوشبو لگائی رات میں

۲۴۳۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ أَبُو
كَامِلٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْتَشِرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الرَّجُلِ
يَتَطَيَّبُ ثُمَّ يَصْبِيهِ مُحْرِمًا فَقَالَ مَا أَحَبُّ
أَنْ أُصْبِرَ مُحْرِمًا أَلْتَصِبَ طَيِّبًا لَأَنْ أُطَلِيَ
يَقْطُرَ إِنْ أَحَبَّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ
فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَأَخْبَرْتُهَا أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُصْبِرَ
مُحْرِمًا أَلْتَصِبَ طَيِّبًا لَأَنْ أُطَلِيَ يَقْطُرَ إِنْ
أَحَبَّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَتْ
عَائِشَةُ أَنَا طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ إِحْرَامِهِ لَمْ تَطَأَ فِي
نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا.

آپ نے ازواج کو مشرت کیا اور صبح احرام باندھا۔

۲۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَاوِثِ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْشَرِ
قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَطُوفُ
عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا يَنْصَحُهُ
طِيبًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگاتی تھی پھر آپ
ازواج کے پاس جاتے اور صبح احرام باندھتے وہاں
حائیکہ آپ کے بدن سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔

۲۴۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ مَسْعُودٍ وَسُفْيَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ الْمُنْشَرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَأَنْ أُصْبِحَ مُطِيبًا
بِقِطْرَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصْبِحَ مُحْرِمًا
أَنْصَحُهُ طِيبًا قَالَ فَذَكَرْتُ عَلَى عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَخْبَرَتْهَا يَقُولُ
فَقَالَتْ طَيِّبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَطَأَتْ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ
مُحْرِمًا.

مسعود بن منشر کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر
کہتے تھے تارکول بل کر صبح کرنا مجھے اس سے زیادہ
پسند ہے کہ میں صبح اس حال میں احرام باندھوں کہ میرے
بدن سے خوشبو آ رہی ہو۔ محمد بن منشر کہتے ہیں پھر
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انھیں
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کی خبر دی
انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خوشبو لگائی پھر آپ ازواج کے پاس گئے اور پھر
احرام باندھ لیا۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاسب اللہ

روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور احرام کھولنے کے بعد
آپ کو خوشبو لگاتے تھے۔ علامہ فروی فرماتے ہیں کہ ان احادیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ احرام کے ارادہ کے وقت
خوشبو لگانا مستحب ہے، اور اگر احرام باندھنے کے بعد بدن سے وہ خوشبو آتی رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں
ہے۔ البتہ احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا حرام ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن زبیر
حضرت معاویہ بن ابی سفیان، حضرت ام المومنین عائشہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ کا یہی نظر یہ ہے تاہم
کاکثریت اور جمہور فقہاء اور محدثین اس کے قائل ہیں، ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام ابو یوسف،

امام احمد بن حنبل اور داؤد وغیرہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ اس کے برخلاف بعض صحابہ اور تابعین، امام مالک، نسری اور امام محمد بن حسن شیبانی کا نظریہ یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے بھی خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔ قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں کہ یہ حضرات، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ خوشبو لگانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کر لیتے تھے اور اس خوشبو کا اثر جاتا رہتا تھا اور اس کی تائید حدیث نمبر ۲۷۳۸، ۲۷۳۹ اور ۲۷۴۰ سے ہوتی ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگائی پھر آپ نے ازدواج کو مشرف کیا اور صبح احرام باندھ کر کی۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے ازدواج مطہرات سے عمل ازدواج کے لیے خوشبو لگائی تھی جو غسل کرنے کے بعد زائل ہو گئی خصوصاً اس لیے بھی کہ یہ منقول ہے کہ آپ ایک زوجہ کو مشرف کرنے کے بعد اور دوسری زوجہ کے پاس جانے سے پہلے غسل کیا کرتے تھے اور اس کے بعد ظاہر ہے کہ خوشبو کا اثر باقی نہیں رہے گا۔ اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ زبیرہ غرضبو لگایا کرتے تھے اور وہ ایسی خوشبو ہے جو غسل سے زائل ہو جاتی ہے اور حدیث نمبر ۲۷۲۸ میں جو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مالک میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی حالانکہ اس وقت آپ محرم تھے۔ اس سے یقینی طور پر یہ مراد ہے کہ آپ کی مالک میں خوشبو کے آثار نظر آتے تھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ قاضی عیاض مالکی کی یہ تشریح صحیح نہیں ہے اور صحیح بات وہی ہے جو جہور نے کہی ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا مستحب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں صاف تصریح ہے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے لیے خوشبو لگاتی تھی۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ خوشبو احرام کے لیے تھی ازدواج سے عمل ازدواج کے لیے نہ تھی اور اس کی تائید دوسری حدیث سے ہوتی ہے کہ حالت احرام میں آپ کی مالک میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے جو اس کی تاویل بیان کی ہے وہ چرکہ بلاوہیل ہے اس لیے غیر مقبول ہے۔

احناف کی مؤید احادیث | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ احناف اور جہور کے نظریہ کی تائید میں یہ حدیث ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے پہلے اپنے چہروں پر خوشبو دار مشک کو ملتے تھے اس کے بعد احرام باندھتے تھے، پھر ہم کو پسینہ آتا تو وہ ہمارے چہروں پر بہتا رہتا تھا حالانکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آپ ہمیں منع نہیں کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتے اور ہم احرام باندھنے سے پہلے اپنی پیشانیوں پر خوشبو دار مشک لگاتے، جب ہمیں پسینہ آتا تو وہ ہمارے چہروں پر بہتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھتے اور منع نہیں کرتے تھے، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث سنن ابوداؤد اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے اور اس حدیث میں اس بات پر مرئیہ دلالت ہے کہ احرام کے بعد اگر خوشبو کے آثار باقی ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

احناف اور جہور کے نظریہ کی تائید علامہ ابیشمی کی فکر کردہ حسب ذیل حدیث سے بھی ہوتی ہے:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۰۲ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸۔ مطبوعہ دار محمد بن عبدالمطلب کراچی الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ۔
 ۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۸، مطبوعہ ادارة الطباعة النیرہ مصر، ۱۳۳۸ھ۔

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وجد ربيع
طيب بذي الحليفة فقال ممن هذه الويح
فقال معاوية مني يا امير المؤمنين فقال
منك لعمرى قال طيبتنى امرجيتى وزعمت
انها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند احرامه فقال اذهب فاقسم عليهما ما غسلته
فرجع اليها فغسلته رواه احمد والبخاري وزاد بعد
الا مرفعه فاني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الحاج اشعث التفل
ورجال احمد رجال الصحيح الا ان
سليمان بن يسار لم يسمعه عن عمر واسناد
البخاري متصل الا ان فيه ابراهيم بن
يزيد الخوزي وهو متروك .

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ذوالحلیفہ
میں خوشبو عسوس کی تو فرمایا: یہ خوشبو کس سے آ رہی ہے؟
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا اسے امیر المؤمنین!
یہ خوشبو مجھ سے آ رہی ہے! حضرت عمر نے فرمایا مجھے اپنی
زندگی کی قسم، تم سے؟ حضرت معاویہ نے کہا مجھے ام حبیبہ
نے خوشبو لگائی تھی اور انھوں نے کہا تھا کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام باندھنے وقت خوشبو
لگائی تھی، حضرت عمر نے کہا: جاؤ اور جا کر انھیں خوشبو
دھونے کی قسم دو! حضرت معاویہ ام حبیبہ کی طرف گئے اور انھوں
نے اس خوشبو کو دھو دیا اس حدیث کو امام احمد اور امام بخاری نے روایت
کیا ہے اور مسند بخاری میں دھونے کے حکم کے بعد یہ اضافہ ہے کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ حاجی کھرتے ہوئے پاؤں
والا اور خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے پتہ بڑھاد
ہوتا ہے۔ مسند احمد کی روایت کے راوی صحاح ستہ
کے راوی ہیں لیکن ان میں سے سلیمان بن یسار کا حضرت
عمر سے سماع ثابت نہیں ہے اور مسند بخاری کی حدیث
متصل الاسناد ہے لیکن اس میں ابراہیم بن یزید خوزی
نام کاراوی متروک الحدیث ہے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے، خواہ اس کی خوشبو احرام کے
بعد بھی آتی رہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ کو خوشبو دھونے کا حکم احتیاطاً اپنے اجتہاد سے دیا
تھا کہ حاجی کی شان یہ ہے کہ خوشبو نہ لگانے کا وجہ سے اس سے ہوا آتے رہے انھوں نے حضرت امیر معاویہ کی روایت کا انکار
نہیں کیا تھا۔ علامہ البیہقی نے اس حدیث کو ہر چند کہ ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ حدیث بخاری، مسلم، ابوداؤد،
مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کی دیگر صحیح روایات کے مطابق ہے اور ان سے مؤید ہے اس لیے اس کا ضعف مضر
نہیں ہے۔

علاء علیی کہتے ہیں کہ شرح المہذب میں ہے کہ محرم کے پھول
سُونگھنے کے بارے میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ
پھول سُونگھنا جائز ہے کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا: آیا محرم کا پھول سُونگھنا

جائز ہے، انھوں نے فرمایا ہاں! وہ پھول سونگھ سکتا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لیے پھول سونگھنا جائز نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ پھول سونگھنا حرام ہے اور اگر محرم پھول سونگھ لے تو اس پر فدیہ واجب ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت جابر، امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی قول ہے الایہ کہ امام مالک اور امام ابوحنیفہ فدیہ واجب نہیں کرتے اور امام احمد پھول سونگھنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

حسب ذیل آثار امام ابوحنیفہ کے مؤید ہیں:

عن ابن عمر کان یکرہ شم الوریحان للمحرم

عن ابو الزبیر قال سألت جابرا لیشم

المحرم الطیب؟ فقال لا۔

حضرت ابن عمر محرم کے پھول سونگھنے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔

ابو الزبیر کہتے ہیں میں نے حضرت جابر سے سوال کیا کیا

محرم خوشبو سونگھ سکتا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں!

کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی مساوی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟ | حدیث ۲۴۳۸ اور ۲۴۳۹ میں

ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس گئے اور صبح اہرام باندھا، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ ازواج میں سے ایک زوجہ کلمہ اکرم حصہ ایک رات ہے تو ایک رات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس کیسے تشریف لے گئے؟ اس کے دو جواب ہیں ایک جواب یہ ہے کہ جن زوجہ کی باری تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس زوجہ کی اجازت اور رضامندی سے باقی ازواج کے پاس تشریف لے گئے دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج کی باریاں واجب نہیں تھیں اور آپ ان میں مساوات سے تقسیم اور سفر کے لیے قرعہ اندازی نہ کیا اور تبرعا کرتے تھے۔ علامہ اصطخری شافعی اور بعض دیگر علماء کا یہی قول ہے۔

جن ازواج سے نکاح اور نہستی ہوئی ان کی تعداد | علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ازواج کی تعداد اور ان کی ترتیب میں اختلاف ہے۔ سب سے پہلے

آپ نے حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا سے شادی کی، پھر حضرت سودة بنت زمہ سے پھر حضرت عائشہ بنت ابی بکر سے پھر حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب سے پھر حضرت ام سلمہ بنت بنت ابی امیہ بن المنقرہ سے پھر حضرت جویترہ بنت الحارث سے (یہ غزوہ مدینہ میں قید ہو کر آئیں) پھر حضرت زینب بنت جحش سے پھر حضرت زینب بنت خویلد سے پھر حضرت ریحانہ بنت زید سے (یہ بنو قریظہ سے تھیں ایک قول یہ ہے کہ یہ بنو نضیر سے تھیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں قید کیا پھر آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، چھ بھری میں ان سے نکاح ہوا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے واپس ہوئے تو ان کا انتقال ہو گیا اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں) پھر حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے پھر حضرت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۴-۱۵۶ مطبوعہ ادارة الطباعة النیرہ مصر، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ حافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۳۰۰ مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۴۲۱ھ۔

۳۔ ”

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف ذہبی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۹ مطبوعہ نور محمد اربع المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۴۰۵ھ۔

صفیہ بنت جی بنت اخطب سے یہ بارون علیہ السلام کی اولاد سے تھیں سات ہجری میں غزوہ خیبر میں قید ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا پھر حضرت میمونہ بنت الحارث سے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہجری میں مکہ سے دس میل دور مقام سرف میں عمرۃ القضا کے موقع پر ان سے شادی کی ان کے علاوہ آپ نے حضرت فاطمہ بنت الشحام اور حضرت اسماء بنت النعمان سے شادی کی یہ چودہ ازواج ہیں۔ اور کل ازواج جن کے ساتھ صرف نکاح ہوا اور رخصتی نہیں ہوئی یا جن کی رخصتی بھی ہوئی، بعض کو طلاق دیدی، بعض فوت ہو گئیں، بعض کو آپ نے پسند نہیں کیا۔ سب کی تعداد اٹھائیس ہے اور جن کو نکاح کا پیغام دیا لیکن ان کے ساتھ نکاح نہیں ہوا ان کی تعداد دس ہے، علامہ عینی نے ان سب کے نام اور ضروری کوائف بالتفصیل ذکر کیے ہیں یہ

حضرت انس سے ایک روایت ہے کہ آپ کے عقد میں ایک وقت نو ازواج تھیں اور حضرت انس سے دوسری روایت ہے کہ آپ کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج پر اعتراض کے جوابات

بعض بیانی اور
سٹیلٹ یہ

اعتراض کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ چار شادیاں کرنے کا حکم دیا ہے اور خود آپ نے ایک وقت میں نو ازواج سے شادیاں کیں ہیں کیا آپ میں اشتہار زیادہ تھی؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچیس سال تک زندگی تجرد میں گزاری۔ حالانکہ شباب کی انگلیوں کا اصل زمانہ یہی پیام ہوتے ہیں۔ پھر اقرباء کے اصرار اور دوسری جانب سے درخواست پر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کیا، جن کی عمر وحل چکی تھی اور دومرتبہ بیوہ ہو چکی تھیں۔ تریپن سال کی عمر تک پورے سکون اور کامل اطمینان کے ساتھ اسی پاکباز رلیفہ حیات کے ساتھ زندگی بسر کی یہ وہی زمانہ تھا۔ جب آپ دنیاوی مشاغل کو ترک کر کے غاروں اور پہاڑوں میں جا کر مسلسل کئی دن تک خدائے واحد کی عبادت کرتے تھے۔ اور اللہ کی یہ نیک بندی آپ کے لیے توشہ تیار کرتی اور آپ کی عبادت میں امداد اور معاونت کرتی تھیں۔ زندگی کا یہ دور عموماً نفسانی خواہشوں اور شہوانی جذبات کی ہنگامہ خیزیوں کا زمانہ ہوتا ہے لیکن بڑے سے بڑا معاند اور کٹر سے کٹر مخالف اور متعصب بھی آپ کی زندگی کے اس حصہ میں آپ کی عفت اور پاکبازی کے خلاف ایک حرف بھی نقل نہیں کر سکتا، اور یہ ان کی سیرت کا ذکر ہے جن کی جہانی قوت چالیس جنی مردوں کے برابر ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ اصح المطابع) اور ایک جنتی مرد کی طاقت دنیا کے سو مردوں کی طاقت کے برابر ہے (جامع ترمذی ص ۳۶۳، مطبوعہ نور محمد) گویا آپ کی طاقت چار ہزار مردوں کے برابر تھی، اس حساب سے چاہیے تھا کہ چار ہزار بیویاں آپ کے نکاح میں ہوتیں! پھر آپ کی شدید ریاضت اور ضبط نفس کا کیا ٹھکانا ہے کہ تریپن سال کی عمر تک ایک بیوہ کے ساتھ شادی کر کے زندگی گزارا۔

حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد آپ نے حضرت عائشہ سے عقد کیا جو آپ کی ازواج میں تنہا کنواری خاتون تھیں، ان کے علاوہ جس قدر ازواج آپ کے نکاح میں آئیں وہ سب بیوہ تھیں، وصال کے وقت آپ کی نو ازواج تھیں حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت مودہ، حضرت اوسہ، حضرت زینب، حضرت ام حبیبہ، حضرت جبرینہ، حضرت صفیہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہن وارضی عنہن واریا کا سب سے بے مثال انسان جو چار ہزار ازواج کا مستحق ہوا اس کے

عقد میں صرف نو اروج دیکھ کر کوئی انصاف پسند اس پر کثرت اروج کا الزام لگا سکتا ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تریپن سال سے متجاوز ہو چکی ہے۔ عظیم الشان فتوحات کا تانا بانہا ہوا ہے،
 اموال غنیمت کی ریل پیل ہے، اسی کے باوجود آپ کسی ایک دن بھی پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھاتے، کبھی ایسے مسلسل روزوں
 نہیں آئے جب دونوں دن آپ کے گھر میں چرہا ملا ہو جو کچھ آتما اللہ کے دستے میں دے دیتے۔ اختیارِ نقد و نثر سے
 پیٹ پر پتھر باندھتے، مہینوں اروجِ مطہرات کے جروں سے دھواں نہ اٹھنا صرف پانی اور کھجور پر گزارہ چلتا تھا
 پر روزہ رکھتے، کئی کئی دن انظار نہ کرتے۔ رات بھر قیام کی وجہ سے پاؤں پر درم آجاتا۔ عیش و عشرت کا سالن ترک کرنا اروج سے سنا
 کہہ دیا تھا کہ جسے آخرت کی زندگی پسند ہو وہ ہمارے ساتھ رہے اور جسے دنیا کا عیش عزیز ہو وہ چل جائے، ان تمام
 حالات کے باوجود تمام اروج کے حقوق ایسے احسن طریقے سے ادا کیے جن کا کوئی شخص تصور بھی نہیں کر سکتا۔ میدان
 جنگ میں جب کفار کے لشکر کے مقابلہ میں بڑے بڑے بہادر اور توی جوان حوصلہ بارہا تھے تو آپ چٹان کی طرح ڈٹے رہتے، اروج سے متعلق خاطر نہ ہوتے اور
 نوافض رسالت میں کبھی شامل نہیں ہوا۔ یہی وجہ تھی کہ کفار اور مشرکین کو آپ کے دعوی نبوت سے اختلاف تھا وہ وحی الہی کا انکار کرتے تھے لیکن آپ کی صفت اور
 پاک سیرت کا وہ بڑا اعتراف کرتے تھے، چاند کے شق ہونے اور مہر ہونے سورج کے ٹوٹ آنے سے بڑا معزز یہ ہے کہ آپ نے خاک
 اڑانے اور گالیاں دینے والوں سے اچھا سلوک کیا، پتھروں سے گھائل کرنے والوں کو دعائیں دیں۔ ابن ابی کی نثار جنازہ
 پڑھائی اور فتح مکہ کے بعد غلبہ پاکر تمام دشمنوں کو معاف کر دیا۔ ایسی بے نظیر سیرت اور کردار کے مالک شخص کے بارے
 میں یہ گمان کرنا کہ انھوں نے نفسانی خواہش کی وجہ سے متعذر و شادیاں کیں عدل و انصاف سے کس قدر بعید ہے۔
 جب بیانات واضح ہو گئی کہ متعذر و شادیوں کی وجہ سے نفسانی خواہش نہیں تھی تو پھر یہ سوال پیدا ہو گا کہ انھوں اس کی حکمت
 کیا تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیرون اور خارجی زندگی میں مسلمانوں کے عمل کے
 لیے نمونہ تھا اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خانگی اور عائلی زندگی میں بھی مسلمانوں کے عمل کے لیے نمونہ تھا۔ پھر
 جس طرح بیرون زندگی کی حکایت اور روایت کے لیے بہت سے مرد تھے اسی طرح آپ کے گھر کی زندگی کے حالات
 اور کوائف کو بیان کرنے کے لیے بہت سی عورتیں ہونی چاہیے تھیں۔ اس لیے کثرت اروج کی ایک اہم اور بڑی مصلحت یہ
 تھی کہ خانگی معاشرت اور نسوانی مسائل سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور آپ کے طریقہ اور سنت کی اشاعت
 کا ذریعہ مہیا ہو جائے۔

ایک اور وجہ یہ ہے کہ مختلف قبائل اور خاندانوں میں رشتہ مناکحت کی وجہ سے ان کے ساتھ میل جول اور رابطہ و ضبط برپا
 جس سے ان کی منافرت اور وحشت دور ہوئی اور آپ کے حسن معاملہ، پاکیزہ اخلاق اور بے لوث کردار کو دیکھ کر ان کے
 شکوک و شبہات کا ازالہ ہوا اور تبلیغ اسلام کی راہ ہموار ہو گئی، اور اللہ کے عبادت گزاروں، دین اسلام کے خدا کاروں اور
 دنیا کے آدمیوں کی ایسی عظیم جماعت تیار ہوئی جس سے زیادہ بیک سیرت اور پرہیزگار لوگ بااستقامت رسل آسمان کے نیچے
 کبھی نہیں پائے گئے۔ کیا نفسانی خواہشات کا رعب ایسی جماعت تیار کر سکتا ہے؟

تقدیر اروج سے متعذر قبائل اور خاندانوں کو آپ کے ساتھ رشتہ داری کا شرف حاصل ہوا جو عورتیں آپ کے نکاح میں
 آئیں وہ ام المؤمنین بن گئیں۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جن کے ساتھ آپ کا سرسری رشتہ ہو جائے وہ رشتہ ان کے
 دخول جنت کا سبب بن جائیگا، اور اللہ تعالیٰ کو یہ دکھانا تھا کہ تم چار بیویوں میں عدل نہیں کرتے اور ہمارا رسول بیک وقت

لو ازدواج میں عدل و انصاف کر کے دکھاتا ہے اور یہ کہ نبی نے ہمیشہ تم سے جتنا عمل کے لیے کہا ہے خود اس سے زیادہ عمل کر کے دکھایا ہے۔ کیونکہ ہمارے نبی کا عمل قول سے ہمیشہ آگے رہتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الصَّيْدِ الْمَأْكُولِ الْبَرِّيِّ
عَلَى الْمُحْرِمِ بِحَبَّةٍ أَوْ عُمَةٍ أَوْ بِهِمَا
مَحْرُمٌ كَيْفَ خَشَى (جنگل) کے شکار کی
ممانعت

حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام ابواء یا ودان میں ایک جنگلی گدھا پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے پر مال کا اثر دیکھا تو فرمایا ہم نے اس کو احرام اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں۔

۲۴۴۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا أَوْ حَيْصًا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ يَوْدَانَ فَرَدَّكَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَنُحَرِّمُكَ عَلَىكَ تَلْيِكَ إِلَّا نَا حُرْمًا.

حضرت صعب بن جثامہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنگلی گدھا پیش کیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۴۴۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحُمَيْدُ بْنُ رُمَيْحٍ وَتَقِيْبَةُ جَمِيْعًا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَهْدَيْتُ لَهُ حِمَارًا وَحَيْصًا كَمَا قَالَ مَالِكٌ وَفِي حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ وَصَالِحٍ أَنَّ الصَّعْبَ ابْنَ جَثَامَةَ أَخْبَرَهُ.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے آپ کی خدمت میں جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا۔

۲۴۴۳- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

وَقَالَ أَهْدَيْتَ لَهُ مِنْ لَحْمِ حِمَارٍ
وَحَيْشٍ -

۲۷۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُوَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَهْدَى الصَّغَبُ
ابْنَ جُمَاهِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَيْشٍ
وَهُوَ مُحْرَمٌ فَزَادَ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا
مُحْرَمُونَ لَقَبَلْتُمَا هُ مِنْكَ -

۲۷۴۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مَنْصُورًا
يُحَدِّثُ عَنْ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَثَرِ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ
اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
جَمِيعًا عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جُبَيْرِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي
رِوَايَةِ مَنْصُورٍ عَنِ الْحَكَمِ أَهْدَى الصَّغَبُ
ابْنَ جُمَاهِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُلِّ حِمَارٍ وَفِي رِوَايَةِ
شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَجَزَ حِمَارٌ وَحَيْشٌ يَقْطُرُ
دَمًا وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبِ أَهْدَى
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَقَ حِمَارٍ
وَحَيْشٍ فَزَادَ ه -

۲۷۴۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا دَهَبُ بْنُ حَزْزَبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت صاحب بن جُمَہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں جنگلی گدھا دیکھا آپ نے اس کو واپس
کر دیا اور فرمایا اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اس کو تم سے قبول
کر لیتے۔

حکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت صاحب بن جُمَہ رضی اللہ
عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں
جنگلی گدھے کی ایک ٹانگ ہیر کی اور ایک ہڈایت میں ہے
کہ جنگلی گدھے کا بچھلا دھڑ بھیجا جس سے غران ٹپک
راتھا اور ایک اور روایت میں ہے کہ جنگلی گدھے کا ایک
پیلو بھیجا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس
کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت رید بن انعم رضی اللہ عنہ جو ب تشریف لائے
تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے پوچھا:
آپ نے شکار کسے اس گوشت کے بارے میں مجھ

سے کیا کہا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت احرام میں ہریشہ دیا گیا تھا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہد کے گوشت کا ایک عضو ہریشہ دیا گیا تھا جس کو آپ نے واپس کر دیا اور فرمایا ہم اس کو نہیں کھاتے کیونکہ ہم محرم ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے حتیٰ کہ ہم قاحہ میں پہنچے، ہم میں سے بعض حرم اور بعض غیر محرم تھے۔ اپنا تک میں نے دیکھا کہ میرے ساتھی کسی چیز کو دیکھ رہے ہیں، میں نے دیکھا کہ وہ ایک جنگلی گدھا تھا، میں نے اپنے گھوڑے پر رین ڈالی، اپنا نیزہ ہنچالا اور سوار ہو گیا اتفاقاً میرا چابک بگڑ گیا۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا: مجھے چابک اٹھا دو، وہ ساتھی محرم تھے، انہوں نے کہا خدا کی قسم! ہم تمہاری اس معاملہ میں بالکل مدد نہیں کریں گے۔ میں نے اس چابک اٹھایا اور سوار ہو گیا۔ میں نے اس جنگلی گدھے کو پیچھے سے ہا کر پکڑ لیا، وہاں حالیکہ وہ شے کے نیچے تھا۔ میں نے نیزہ مار کر اس کی کونچیں کاٹ ڈالیں اور اس کو اپنے ساتھیوں کے پاس لایا۔ بعض ساتھیوں نے کہا کھاؤ اور بعض نے کہا نہ کھاؤ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے آگے تھے۔ میں گھوڑا بڑھا کر آپ تک پہنچا آپ نے فرمایا وہ حلال ہے اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب مکہ کے کسی راستے پر پہنچے تو اپنے چند محرم ساتھیوں کے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَدُ كِرَةً كَيْفَ أَخْبَرْتَنِي عَنْ لَحْمِ صَيْدٍ أُهْدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ حَرَامٌ قَالَ أُهْدِيَ لَهُ عُضْوٌ مِنْ لَحْمِ صَيْدٍ فَكَرَّاهُ فَقَالَ إِنَّا لَا نَأْكُلُهُ إِنَّا حُرْمٌ۔

۲۴۴۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْقَاحَةِ فَمِنَّا الْمُحْرِمُونَ وَمِنَّا غَيْرُ الْمُحْرِمِينَ إِذْ بَصُرْتُ بِأَصْحَابِي يَسْتَرَاءُونَ شَيْئًا فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا احْتَارُوا وَحَيْشٌ فَأَسْرَجْتُ فَرَسِي وَأَخَذْتُ رُمْحِي ثُمَّ رَكِبْتُ فَسَقَطَ مِنِّي سَوْطِي فَقُلْتُ لَا أَصْحَابِي وَكَانُوا مُحْرِمِينَ فَأَوَّلُوا فِي السَّرَطِ فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا نُعِينُكَ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ فَتَوَلَّيْتُ فَتَنَاوَلْتُهُ ثُمَّ رَكِبْتُ فَإِذَا رَكِبْتُ الْحِمَارَ مِنْ خَلْفِهِ دَهْرٌ وَرَأَيْتُ أَكْبَرَ قَطْعَتِهِ بِرُمْحٍ فَعَقَرْتُهُ فَأَتَيْتُ بِهِ أَصْحَابِي فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَأْكُلُوهُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَامَنَا فَحَرَكْتُ فَرَسِي فَإِذَا رَكِبْتُهُ فَقَالَ هُوَ حَلَالٌ فَكُلُوهُ۔

۲۴۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ فِيْمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ ثَابِتٍ

ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے۔
حضرت البرقادہ خود غیر محرم تھے، اچانک حضرت البرقادہ
نے ایک جنگلی گدھا دیکھا وہ گھوڑے پر سوار ہو گئے اور
اپنے ساتھیوں سے کہا کہ انہیں چاہیے کہ ایک اٹھا دیں، انہوں نے
انکار کر دیا، پھر ساتھیوں سے کہا کہ نیزہ دے دیں انہوں نے انکار
کیا۔ انہوں نے خود نیزہ سے گھوڑا اڑھایا اور اس جنگلی گدھے کو
مار دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس میں سے
کھالیا اور بعض نے انکار کر دیا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس کے متعلق پوچھا۔
آپ نے فرمایا، یہ ایک کھانا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں
کھلایا ہے۔

زید بن اسلم کی روایت میں ہے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ
گوشت ہے۔

عبداللہ بن ابی قتادہ کہتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے
سال میرے والد رحمہ اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ گئے۔ آپ کے صحابہ نے احرام باندھا ہوا تھا، اور
میرے والد نے احرام نہیں باندھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ دشمن غیقہ میں ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو گئے۔ حضرت البرقادہ کہتے ہیں
کہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ تھا وہ میری طرف دیکھ کر
ہنس رہے تھے، اچانک میں نے ایک جنگلی گدھے
کو دیکھا میں نے اس پر حملہ کیا اور نیزہ مار کر اس کو
رک لیا، پھر اپنے ساتھیوں سے دوپہی انہوں نے میری

مَوْلَى اَبِي قَتَادَةَ عَنْ اَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَعْضِ طَرِيقِ
مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُخِرٌ مِيبَنٌ
وَهُوَ غَيْرُ مُحَرَّمٍ قَرَأَ فِي حِمَارٍ رَاوٍ حَشِيئًا
فَاسْتَوَى عَلَى قَرَسِهِمْ فَسَالَ أَصْحَابَهُ أَنْ
يُنَاوِلُوهُ سَوْطَةً فَأَبَوْا فَنَسَا لَهُمْ دُمُحَةً
فَأَبَوْا عَلَيْهِ فَآخَذَ لَاسْتَمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ
فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ كُلُّ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَأَذْرَكُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَسُمُوهَا
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

۲۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ قَالِبٍ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي
قَتَادَةَ فِي حِمَارٍ أَوْخَشَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي
النَّضْرِ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجْدٍ رَزِيدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ

۲۴۵۰۔ وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مَسْمُودٍ الشَّعْبِيُّ
حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
قَتَادَةَ قَالَ انْطَلَقَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
الْحَدَيْبِيَّةِ فَأَحْرَمَ أَصْحَابُهُ وَلَمْ يُحْرَمْ
وَحَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ عَدُوَّ ابْنِ غَيْثَةَ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَيْنَمَا أَنَا مَعَ
أَصْحَابِهِ يَضْحَكُ بَعْضُهُمْ إِلَى إِذْ نَظَرْتُ

فَإِذَا أَنَا بِحِمَارٍ وَخَيْشٍ فَحَسَلْتُ عَلَيْهِ
فَطَعَنْتُهُ فَتَبَّسَّهٖ فَاسْتَعْنَيْتُهُمْ فَأَبَوْا
أَنْ يُعِينُونِي فَكَانَ كُلُّنَا مِنْ لَحْمٍهَا وَخَيْشٍهَا
أَنْ نَقْتَطِعَ فَأَطَعَنْتُ أَفْطَلَبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْفَعَهُ قَدِيمِي شَأْوَ
أُسَيِّرُ شَأْوَ فَلَقِيْتُ رَجُلًا مِنْ بَنِي
يَنْقَارٍ فِي جُودِ اللَّيْلِ فَقُلْتُ أَيْنَ لَقِيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
تَرَكْتَهُ بِتَعْنِي وَهُوَ قَائِدُ السَّقِيَا فَلَجِئْتُ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَصْحَابَكَ يَقْرَءُونَ
عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ قَدْ خَشَوْا
أَنْ يُقْتَطِعُوا وَذَلِكَ أَنْتَظِرُهُمْ فَاَنْتَظِرْهُمْ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَصْطَدْتُ دَمِي مِنْهُ
فَأُضِلُّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِلْقَوْمِ كُلُّوْا وَهُمْ مُخْرِمُونَ

۲۶۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا
وَخَرَجْنَا مَعَهُ قَالَ فَصَرَفَ مِنْ أَصْحَابِهِ
فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ خُذْ وَاسَاحِلِ الْبَحْرِ
حَتَّى تَلْقَوْنِي قَالَ فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ
فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَحْرَمُونَ إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ فَإِنَّهُ
لَمْ يُحْرَمْ قَبْلَئِذَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذَا دَاوَا
حَسْرًا وَخَيْشًا وَحَمَلَ عَيْنُهَا أَبُو قَتَادَةَ فَعَقَرُ
مِنْهَا أَتَانَا فَتَنَزَّلُوا فَكُلُوا مِنْ لَحْمِهَا قُلْ

مدد کرنے سے انکار کر دیا، ہم نے اسی کا گوشت کھایا
اور ہمیں یہ خبر ہوئی کہ کہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے بچھڑ جائیں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
ٹھونڈے کے لیے نکلا، ابھی گھوڑے کو دوڑانا اور کہیں
آہستہ چلانا، راستہ میں آدھی رات کو میری طرف اشارہ کے ایک
شخص سے ملاقات ہوئی میں نے اس سے پوچھا کہ تمہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ملے تھے؟ اس نے کہا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام تبہ میں چھوڑا
ہے اور آپ مقام سقیہ میں قیلو کہ کریں گے۔ میں اس جگہ
نہا کر آپ سے بلا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے اصحاب آپ کو
سلام کہتے ہیں اور انھیں یہ خوف ہے کہ کہیں آپ سے بچھڑ
نہ جائیں۔ آپ ان کا انتظار کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کا انتظار کیا۔ پھر میں نے عرض کیا: یا رسول
اللہ! میں نے شکار کیا ہے اور میرے پاس اس میں سے
کچھ بچا ہوا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے
فرمایا کھاؤ حالانکہ وہ سب محرم تھے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لیے گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ
تھے۔ آپ نے بعض اصحاب کو ایک طرف مٹھ دیا جن میں حضرت
ابو قتادہ بھی تھے۔ آپ نے فرمایا تم لوگ ساحل سمندر کے
ساتھ ساتھ چلو، پھر مجھ سے آگے پھر وہ سب سمندر کے
کنارے کنارے چل پڑے۔ جب وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جانے لگے تو ابو قتادہ کے سوا
سب نے احرام باندھ لیا، انھوں نے احرام نہیں باندھا۔
چلتے چلتے انھوں نے جنگی گدھے دیکھے حضرت ابو قتادہ نے ان
پر حمل کیا اور ایک گدھے کی کوچیں کاٹ ڈالیں پھر سب نے انکار
اس کا گوشت کھایا۔ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر انھوں نے سوچا کہ ہم نے
انکار کا گوشت کھایا ہے حالانکہ ہم محرم ہیں حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ انھوں نے
اس جنگی گدھے کا بالی ان کا گوشت اپنے ساتھ رکھ دیا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے اہرام باندھ لیا تھا اور البرقادہ نے اہرام نہیں باندھا تھا۔ ہم نے جنگلی گدھے دیکھے۔ البرقادہ نے ان پر حملہ کیا اور ان میں سے ایک گدھے کی گونچیں کاٹ ڈالیں، پھر ہم نے ان کو اس کا گوشت کھایا، پھر ہمیں خیال آیا کہ ہم حرم تھے اور ہم نے شکار کا گوشت کھایا۔ پھر ہم نے بانی گوشت کھ لیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے شکار کا امر کیا تھا یا اس کی طرف کسی قسم کا اشارہ کیا تھا۔ انھوں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کا بانی باندھ گوشت بھی کھا کر۔

شیبان کی روایت کردہ حدیث میں یہ الفاظ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص نے اس کو حملہ کرنے کا حکم دیا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا؟ اور شہر کی روایت میں سے کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا امداد کی تھی یا شکار کیا تھا؟ شہر کہتے مجھے یاد نہیں کیا کہا تھا کیا تم نے امداد کی تھی یا تم نے اشارہ کیا تھا۔

عبداللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں تھے حضرت البرقادہ نے کہا میرے سوا سب نے غم و کلام باندھ لیا، میں نے ایک جنگلی گدھے کا شکار کیا اور اسے اپنے حرم ساتھیوں کو کھلایا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو خبر دی کہ ہمارے پاس اس کا بچا ہوا گوشت ہے آپ

فَقَالُوا أَكَلْنَا لَحْمًا وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ قَالَ فَحَمَلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِ الْأَتَانِ فَلَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا أَحْرَمًا وَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ لَمْ يُحْرِمْ فَرَأَيْنَا حِمْرًا وَخَيْثَرًا فَحَمَلْنَا أَبُو قَتَادَةَ فَفَعَلْنَا مِنْهَا أَتَانًا وَنَزَلْنَا وَآكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا فَقَدْ نَأَى كُلُّ لَحْمٍ صَدِيدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا فَقَالَ هَذَا مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمْرًا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ قَالَ قَالُوا لَا قَالَ فَكَلُّوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا۔

۲۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَذَّافٍ الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَرْثَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةِ شَيْبَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِنْكُمْ أَحَدٌ أَمْرًا أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ فِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ فَقَالَ أَشْرُكُكُمْ أَوْ أَعَنْتُمْ أَوْ أَصَدَّكُمْ قَالَ شُعْبَةُ وَلَا أَدْرِي قَالَ أَعَنْتُمْ أَوْ أَصَدَّكُمْ۔

۲۴۵۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَالَ فَاهْتَوُوا بِغَضَرَةٍ غَيْرِي

نے فرمایا اس کو کھاؤ حالانکہ وہ سب حرم تھے۔

قَالَ قَاضِي دُثْ جَمَارَ وَخَشٍ فَأَطَعَمْتُ
أَصْحَابِي وَهُمْ مُخْرِمُونَ ثُمَّ أَكْبَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْنَانَا أَيْ
عِنْدَنَا مِنْ لَحْمٍ قَاضِيَهُ فَقَالَ كُلُّوهُ
وَهُمْ مُخْرِمُونَ

۲۴۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْقَيْسٍ
حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُمْ حَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ مُخْرِمُونَ وَأَبُو قَتَادَةَ
مُجِدٌّ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ فَقَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلٌ قَالَ
فَأَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا

۲۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ
إِسْحَاقُ عَنْ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ رَفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَبُو قَتَادَةَ
فِي نَعْمٍ مُخْرِمِينَ وَأَبُو قَتَادَةَ مُجِدٌّ وَ
اِقْتَصَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ هَلْ أَشَارَ إِلَيْهِ
إِنْسَانٌ مِنْكُمْ أَوْ آمَرَ بِشَيْءٍ قَالُوا لَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَكُلُّوهُ

۲۴۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِيمِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَثْمَانَ الشَّيْبِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ
طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَنَحْنُ حُرَمٌ فَأَهْبَى لَهُ طَيْرٌ وَطَلْحَةُ

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے سب نے احرام باندھا ہوا
تھا اور حضرت ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، اس کے
بعد حسب سابق روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ
نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ چیز ہے؟
صحابہ نے کہا ہمارے پاس اس کی ایک ٹانگہ ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ٹانگہ لے کر تناول
فرمایا۔

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ
رضی اللہ عنہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ابی حرم تھے اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ نے
فرمایا کیا تم میں سے اس کی طرف کسی انسان نے اشارہ
کیا تھا؟ یا کسی چیز کا حکم دیا تھا؟ صحابہ نے کہا نہیں!
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پھر اس کو کھا لیا!

عبدالرحمن تمی بیان کرتے ہیں کہ ہم طلحہ بن عبید اللہ
رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ درآں حالیکہ
ہم حرم تھے۔ ان کے پاس ایک پرندہ ہریتہ لایا گیا اس
وقت حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سرے ہوئے تھے ہم میں
سے بعض نے کھا لیا اور بعض نے پر ہیز کیا۔ جب
حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے تو انہوں نے

رَاوَدَهُ فِيمَا مِنْ أَكْلٍ وَمِمَّا مِنْ تَوَدُّعٍ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ طَلَحَهُ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُ؟ قَالَ أَكَلْتَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

کھانے والوں کی موافقت کی اور کہا کہ ہم نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھایا ہے۔

نخسکی کے شکار | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا (مائتہ و ۵: ۹۸)

”نخسکی (جنگلی) کا شکار تم پر حرام کر دیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں ہو۔“

نخسکی کے جانور وہ ہیں جن کی پیدائش اور نشوونما نخسکی میں ہوتی ہو اور شکار وہ جانور ہیں جو انسانوں سے وحشت کرتے ہوں، اور مانوس نہ ہوں، بہر حال اور نسل گائے وغیرہ شکار ہیں اور اونٹ اور بکرے وغیرہ شکار نہیں ہیں۔

حُرْم کے یہ نخسکی کے شکار کھانے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۰۴۱ میں ہے حضرت مصعب بن بشام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

ہیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنگلی گدھا پیش کیا، آپ نے اس کو واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرے پر طال کا اثر دیکھا تو فرمایا ہم نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم حرم ہیں۔

علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی کہتے ہیں: حُرْم کے یہ جس جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ حضرت بابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”شکار تمہارے لیے حلال ہے جبکہ تم نے شکار کیا ہو تو تمہارے لیے شکار کیا گیا ہو“ (ابوداؤد) اور اگر حُرْم نے شکار کی طرف اشارہ کیا ہو یا اس میں مدد کی ہو یا اس کی رہنمائی کی ہو تو حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی وجہ سے وہ بھی حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں: یحییٰ اور سہ کے ذریعے حُرْم کے یہ شکار کے جانور کا لک ہو نا حرام ہے اگر وہ خود شکار کرے یا اس کے لیے شکار کیا جائے خواہ اس کی اجازت سے ہو یا نہ ہو تو وہ شکار حرم پر حرام ہے اور اگر غیر حرم اپنے لیے جانور کو شکار کرے اور حُرْم کا قصد نہ کرے پھر اس کا گوشت حرم کو حرام کرے یا بیچ دے تو حُرْم کے لیے اس کا کھانا جائز ہے۔ یہ ہمارا مذہب ہے۔ امام مالک، امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جب حُرْم کی اعانت نہ ہو تو پھر حُرْم پر شکار کا گوشت حرام نہیں ہے خواہ غیر حُرْم نے حُرْم کے لیے شکار کیا ہو اور ایک جماعت کا مندر یہ یہ ہے کہ حُرْم کے لیے شکار کا گوشت سلطان کا جائز نہیں ہے خواہ اس نے شکار کیا ہو یا اس کے غیر نے۔ اس کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ یہ نظریہ حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے۔ ان کی ایک دلیل تو قرآن مجید کی یہ آیت ہے: وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا (مائتہ و ۵: ۹۸) ”نخسکی کا شکار تم پر حرام کر دیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں ہو۔“ اور دوسری دلیل باب کی حدیث مذکور ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن بشام رضی اللہ عنہ کو جنگلی گدھا یہ فرما کر واپس کر دیا کہ ہم حرم ہیں۔“ اور یہ بھی فرمایا کہ چونکہ تم نے ہمارے لیے شکار کیا ہے اس لیے ہم نہیں کھاتے؟ امام شافعی اور ان کے موافقین کا استدلال حضرت ابو قتادہ کی روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں اس

سلف۔ علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی مترقی ۴۵۵ ج ۲۔ المہذب من شرح المہذب ج ۲ ص ۱۰۱، دار الفکر بیروت۔

حدیث کے بعد سے (حدیث نمبر ۲۸-۲۹) کیونکہ جس جانور کا حضرت ابو قتادہؓ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں شکار کیا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو محرموں کے لیے حلال قرار دیا، اور فرمایا یہ حلال ہے اس کو کھاؤ اور ایک روایت میں ہے آپؐ نے پوچھا تھا ہے یا اس میں سے کچھ بچا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا ایک ٹماٹک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ٹماٹک سے کرکھالی، نیز سنن ابوداؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خشکی کا شکار تہمت ہے لیے جائز ہے جب تک تم اس کا شکار نہ کرو یا وہ تہمت ہے لیے شکار نہ کیا جائے؟ حضرت صعب بن جہامہ اور حضرت ابو قتادہؓ کی احادیث میں بیلاہر تعارض ہے کیونکہ حضرت صعب کی روایت میں شکار کا گوشت نہ کھانے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ محرم تھے اور حضرت ابو قتادہؓ کی روایت میں محرم کے لیے شکار کے گوشت کو جائز قرار دیا ہے جبکہ اس نے شکار میں مدد نہ کی ہو۔ حالانکہ حضرت صعب بن جہامہ کے شکار میں بھی کسی نے مدد نہیں کی تھی اور ان میں تطبیق صرف اس طرح ہو سکتی ہے کہ حضرت صعب بن جہامہ کے شکار کا گوشت آپؐ نے صرف اس لیے نہیں کھایا کہ انہوں نے آپؐ کی خاطر شکار کیا تھا اور اس کی تصریح حضرت جابر کی روایت میں بھی ہے اور بیہات امام ابو حنیفہ کے موقف کے خلاف ہے اور امام شافعی اور ان کے موافقین کے موافق ہے یہ

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی رحمہ اللہ کہتے ہیں: غیر محرم کا کیا موا شکار محرم کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ بعض متقدمین نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض نے منع کیا ہے۔ امام مالک کے قول میں بھی اختلاف ہے ایک قول میں منع کیا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر محرم کی خاطر غیر محرم شکار کرتا ہے تو محرم کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے یہ

احناف کا نظریہ | علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک جب محرم نے شکار پر دلالت کی ہو تو معاشرت کی ہر اشارہ کیا ہو نہ ام کیا ہو نہ غیر محرم کے شکار کیے ہوئے جانور کا گوشت کھانا اس کے لیے جائز ہے، خواہ غیر محرم نے اپنے لیے شکار کیا ہو یا محرم کے لیے شکار کیا ہو۔ علامہ ابوالحسن مرقینی لکھتے ہیں: غیر محرم نے جانور شکار کر کے ڈبچہ کیا ہو اور محرم نے اس پر دلالت کی ہو نہ اس کو شکار کرنے کا حکم کیا ہو تو محرم کے لیے اس کے گوشت کا کھانا جائز ہے، اس کے برخلاف امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر غیر محرم نے محرم کے لیے شکار کیا ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے یہ

بعض متقدمین نے تسامحاً اس حدیث کی شرح میں شواہد کا نقطہ نظر بیان کر دیا ہے لکھتے ہیں: اب سوال برتا ہے کہ حضرت صعب رضی اللہ عنہ کا گوشت آپؐ نے کیوں دایس کر دیا اور ابو قتادہؓ کا قبول فرمایا اور

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۱ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۹، مطبوعہ دارالحدیث المصنوعہ المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال العلم ج ۳ ص ۲۰۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت۔
 ۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ، بذائع الصنائع ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ المطبعہ السیعیہ انڈیپنڈنٹ کراچی، ۱۴۰۰ھ۔
 ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرقینی متوفی ۵۹۲ھ، ہایہ مع نفع التدریج ج ۳ ص ۲۵، مطبوعہ مکتبہ ترویج رضویہ سکھر۔

کھایا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعوب بن جہار رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شکار کیا تھا اس لیے آپ نے واپس کر دیا تھا اور ابو قتادہ نے آپ کے لیے شکار نہ کیا تھا اس لیے وہ کھالیا تھا لہ

حضرت صعوب بن جہار رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایات کا جواب انشاء اللہ ہم عنقریب ذکر کریں گے۔

احناف کے دلائل

احناف کی سب سے قوی دلیل اس باب کی ۲۴۷ سے ۲۵۵ تک کی روایات ہیں ان تمام روایات میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے شکار کا ذکر ہے۔

حضرت ابو قتادہ غیر محرم تھے انھوں نے جنگلی گدھا شکار کیا، محرم سائقین نے ان کے اصرار کے باوجود ان کی کوئی مدد نہیں کی۔ شکار کا گوشت سب نے کھالیا بعد میں ترور ہوا تو سرکار رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے محرم صحابہ سے فرمایا تم میں سے کسی نے اس کا حکم دیا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس میں مدد کی تھی؟ سب نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا اس کا باقی ماندہ گوشت بھی کھاؤ اور ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا اس میں سے کچھ باقی ہے، عرض کیا ایک ٹانگ باقی ہے۔ آپ نے وہ ٹانگ لے کر کھالی یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کو کھانے کی حرمت کی جتنی وجہ ہو سکتی تھیں وہ آپ نے بیان کر دیں کہ کسی محرم نے شکار کا حکم تو نہیں دیا، اس کی طرف اشارہ تو نہیں کیا، شکار میں مدد تو نہیں کی، اگر محرم کی خاطر شکار کرنے کی وجہ سے بھی غیر محرم کا شکار محرم پر حرام ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت کو بھی بیان فرما دیتے۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سوالات کیے ہیں جن کی وجہ سے غیر محرم کا شکار محرم پر حرام ہوتا ہے اور یہ حلال اور حرام میں امتیاز کرنے کا موقع تھا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے یہی مسئلہ دریافت کیا تھا کہ آیا غیر محرم کا شکار محرم کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر یہ سوال نہیں کیا کہ آیا یہ شکار محرم کے لیے اور اس کی خاطر کیا گیا تھا؟ تو پتا چلا کہ اس کا حرمت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور جب محرم نے غیر محرم کو شکار کا حکم کیا ہو نہ اس شکار کی طرف اشارہ کیا ہو نہ اس میں مدد کی ہو تو اسی غیر محرم کے شکار کا گوشت محرم کے لیے کھانا جائز ہے خواہ غیر محرم نے وہ شکار اپنے لیے کیا ہو یا محرم کے لیے اور یہی احناف کثر ہم اللہ کا مسلک ہے۔

احناف کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

عبدالرحمن بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور ہم محرم تھے، ہمیں ایک پرندہ بریقہ دیا گیا، حضرت طلحہ اس وقت سوئے ہوئے تھے، ہم میں سے بعض نے کھایا اور بعض نے پرہیز کیا۔ جب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے تو انھوں نے کھانے والوں کی موانعت کی اور کہا کہ ہم

عن عبد الرحمن بن أبي بكر
و نحن حرم فاهدى لنا طير و طلحة راقدا
فمنّا من اكل و منها من قعد فلما
استيقظ طلحة و فق من اكل و قال اكلنا
مد رسول الله صلى الله عليه وسلم

۱۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفسیر بخاری ج ۲ ص ۱۳۲، مطبوعہ فیصل آباد۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۶، ۲۴۷، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع لکھنؤ الطبعۃ الاولى، ۱۳۸۱ھ۔

۳۔ امام ابو جعفر محمد بن اسحاق بن خزیمہ نیشاپوری متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ ج ۲ ص ۱۷۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت الطبعۃ الاولى ۱۳۹ھ۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کو کھایا ہے۔

باب مذکور کے آخر میں بھی یہ حدیث ہے (نمبر ۲۷۶۲)

علامہ ابوالحسن مرغینانی اور علامہ سرخسی نے بھی اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں محرم کے لیے شکار کا گوشت مطلقاً حلال قرار دیا گیا ہے خواہ وہ محرم کے لیے شکار کیا گیا ہو یا نہیں البتہ وہ قیود جو حضرت ابو قتادہ کی حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں وہ ہر حال معتبر رہیں گی۔ اور حضرت جابر کی روایت کا احتمال اس میں اس لیے معتبر نہیں ہوگا کہ وہ حدیث ضعیف ہے اس لیے اس استدلال پر علامہ ابن ہمام کا یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ جب اس میں حضرت ابو قتادہ کی روایت کی قیود کا اعتبار ہے تو حضرت جابر کی روایت کی قیود کا اعتبار کریں نہیں ہے۔

شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل | شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حسب ذیل روایت ہے :-

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (حالت احرام میں) خشکی کا شکار گنہگار ہے لیے حلال ہے جب تک تم اس کا شکار نہ کرو یا تمہارے لیے اس کا شکار نہ کیا جائے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول صید البر لکم حلال ما لم تصیدوا و یصاد لکم۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت سنن ابوداؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی، شرح السنہ، مجمع الزوائد اور کنز العمال میں ہے، ہم پہلے ان کتب کے حوالوں سے اس حدیث کی سند پر گفتگو کریں گے اور پھر قواعد عمریہ کے اعتبار سے اس کا جواب ذکر کریں گے۔ یہ حدیث چونکہ متعدد وجہ سے ضعیف ہے اس لیے حلت اور حرمت کا معیار نہیں بن سکتی۔

سنن ابوداؤد اور سنن نسائی میں اس کو جس سند سے روایت کیا گیا ہے اس سند میں عمر بن عمر و نام کا راوی ہے امام ابوعبدالرحمن نسائی کہتے ہیں کہ عمر بن عمر حدیث میں قوی نہیں ہے علم جامع ترمذی کی سند میں مطلب نام کا ایک

- ۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۶، مطبوعہ مطبع مجتہاتی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ۔
- ۲۔ امام ابویوسف ترمذی متوفی ۲۴۵ھ، جامع ترمذی ص ۱۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۳۔ امام عبدالرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۴۔ امام حسین بن مسعود بخاری متوفی ۲۵۱ھ، شرح السنہ ج ۴ ص ۲۶۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۰ھ۔
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۴، مطبوعہ مؤسستہ السارون بیروت ۱۴۰۶ھ۔
- ۶۔ علامہ علی منقہی بن حسان الدین ہندی برغان پوری متوفی ۷۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۳۰۰، مؤسستہ الرسالہ، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ۔
- ۷۔ امام ابوعبدالرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

راوی ہے۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ مطلب کا جابر سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے، شرح السنۃ کے ماثیہ میں شعیب الارناؤط نے لکھا ہے کہ امام محمد (بخاری) کہتے ہیں کہ مطلب کا کسی صحابی سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے۔ اسی طرح عبد اللہ بن عبد الرحمن نے کہا اس کا کسی صحابی سے سماع ہم نہیں جانتے تھے۔ حافظ نور الدین البیہقی نے اس حدیث کو طبرانی فی الکبیر کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند میں یوسف بن خالد حنفی نام کا راوی ہے اور وہ ضعیف ہے یہ

ضعف سے قطع نظر دوسرا جواب یہ ہے کہ ابویصاحد لکھ میں امام تملیک کا ہے اگر جانور کو حرم کی ملکیت میں دینے کے لیے شکار کیا جائے تو حرم کے لیے اس کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ جانور کو حرم کے ام اور اس کے حکم سے شکار کیا جائے تو حرم کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پہلا جواب، علامہ شمس الدین حسینی نے دیا ہے اور دوسرا علامہ کاسانی نے۔ بہر حال روایت یہ حدیث متعدد وجوہ سے ضعیف ہے اور دلائل احناف کے لیے مضر نہیں ہے جیسا کہ علامہ سرخسی اور علامہ کاسانی کے جوابات سے ظاہر ہے۔

حضرت صعب بن جثامہ کی روایت کا جواب | احناف کثر جم اللہ کے نظریہ کا استحکام واضح ہو جانے کے بعد اب صرف یہ سوال رہ جاتا

ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا اور فرمایا ”ہم نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم حرم ہیں“ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قید کے مطلقاً حرم کے لیے غیر حرم کے شکار کے گوشت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے محاضرات صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۷۵۶ ہے جس میں حضرت طلحہ نے بغیر کسی قید کے مطلقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت احرام میں غیر حرم کے شکار کا گوشت کھانا روایت کیا ہے، اسی طرح بھڑی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھے کہ جارہے تھے حتیٰ کہ سبب مقام روحا پر پہنچے تو وہاں ایک زخمی جنگلی گدھا دیکھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو، عنقریب اس کا مالک آجائے گا، پھر بھڑی اس کے مالک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر آئے اور اس نے آ

۱۔ امام ابو یوسف ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۴۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام حسین بن عمر لغوی متوفی ۵۱۲ھ، شرح السنۃ ج ۷ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۴، مطبوعہ مکتبۃ المدین، بیروت ۱۴۰۶ھ۔

۴۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۶۸۲ھ، المبسوط ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ۔

۵۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، برائع المصنائع ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۴، مطبوعہ نور محمد ص ۲۴۴، المطابع الادبی ۱۳۸۱ھ۔

۷۔ امام ابراہیم بن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۰ھ۔

کہ کہایا رسول اللہ! اس جنگلی گدھے کا آپ جو پیاسے کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حکم دیا کہ صحابہ میں اس کے گوشت کو تقسیم کر دیں۔ اس حدیث میں بھی غیر محرم کے شکار کے گوشت کو محرم کے لیے بغیر کسی قید کے مطلقاً جائز قرار دیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے صحابہ کو کھلایا گیا، اس لیے حضرت صعب بن جشمہ کی روایت سننے والے اور حضرت بہزنی کی روایات کے معارض سے جرمہ اور نسائی میں مذکور ہیں۔ اس لیے حضرت ابو قتادہ کی روایت پر عمل کیا جائے گا جو قارض سے محفوظ ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ اگر محرم نے شکار کا امر کیا ہو وہ اس میں مدد کی تو تو غیر محرم کا کیا ہوا شکار محرم کے لیے کھانا جائز ہے اور یہ روایت اس سے عام ہے کہ محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو یا نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۰۴۱ میں ہے کہ حضرت صعب بن جشمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنگلی گدھا پیش کیا اور صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۰۴۲ میں ہے کہ جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا اور حدیث نمبر ۲۰۴۵ میں ہے کہ جنگلی گدھے کی ایک ٹانگہ پیش کی اور اسی میں ہے کہ اس کا پہلو پیش کیا اور اسی میں ہے کہ اس کا پچھلا دھڑ پیش کیا جس سے غرض ایک اتفاقاً حدیث مضطرب سے استدلال نہیں کیا جاتا۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حضرت صعب بن جشمہ کی حدیث مضطرب ہے اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اضطراب سے خالی ہے اس لیے حضرت ابو قتادہ کی روایت کو ترجیح ہے اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت صعب بن جشمہ کی حدیث حجتہ الوداع کے موقع کی ہے اور حضرت ابو قتادہ کی روایت کیلئے ناسخ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعب بن جشمہ کی روایت کا حجتہ الوداع کے موقع کا ہونا ثابت نہیں ہے۔ اس کو صرف طبری نے ذکر کیا ہے اور اس کا کوئی ثبوت صحیح نہیں ہے اس کے برضلات صحیح بخاری (ج ۱ ص ۲۴۶) اور صحیح مسلم کی حدیث (نمبر ۲۰۵۵) میں تصریح ہے کہ حضرت ابو قتادہ کی روایت حج کے موقع کی ہے اور ہجرت کے بعد جو آپ نے حج کیا ہے وہی حجتہ الوداع ہے۔ اس لیے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت آخری عمل ہے اور بر تقدیر ثبوت حضرت صعب کی روایت کے لیے ناسخ ہے۔

اجتہاد کی تحقیق | حدیث نمبر ۷۰۴۰ میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے جنگلی گدھے کا شکار کیا وہ غیر محرم تھے انھوں نے وہ گوشت اپنے محرم ساتھیوں پر پیش کیا۔ بعض نے اس کو کھالیا اور بعض نے اس کو نہیں کھایا، اس حدیث میں اجتہاد کا ثبوت ہے۔ کیونکہ بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے غیر محرم کے شکار کو محرم کے لیے جائز قرار دیا اور بعض نے ناجائز قرار دیا۔

اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ سیّد شریف لکھتے ہیں کہ اجتہاد کا لغوی معنی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں حکم شرعی کا ظن حاصل کرنے کے لیے فقیر کی کوشش کو اجتہاد کہتے ہیں۔ ایک اور تعریف یہ لکھی ہے: کسی مسئلہ شرعی پر کتاب و سنت سے استدلال میں ذہنی و فکری

۱۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۲۰۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

قوت کو صحت کرنا ہے۔ علامہ صفہانی نے لکھا ہے کہ طاقت خرچ کرنے اور مشقت برداشت کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ یہ اجتہاد کا لغوی معنی ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی قضیہ اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف ٹوٹانا، اجتہاد ہے۔ یہ علامہ طاہر پیشانی لکھتے ہیں کہ کتاب و سنت پر قیاس کرنے کے کسی حکم کے حصول میں پروری کو شش کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی قضیہ اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف ٹوٹانا اجتہاد ہے۔ کتاب اور سنت کی طرف مراجعت کے بغیر ذاتی راستے کو اجتہاد نہیں کہتے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رازی نے کہا ہے کہ فقہاء کے نزدیک ان چیزوں میں نظر و فکر میں کو شش کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ جن چیزوں میں غور و فکر پر ملامت نہیں ہوتی۔ امام غزالی لکھتے ہیں کہ احکام شرعیہ کا علم حاصل کرنے کے لیے مجتہد کے انتہائی کو شش صرف کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں اور اجتہاد تمام یہ ہے کہ مجتہد کسی مسئلہ میں اس قدر کو شش کرے کہ مزید تحسس کرنے سے اس کا نفس عاجز آجائے۔ مولانا عبدالعلی نے علامہ محب اللہ بیاری کہ یہ تعریف مقرر رکھی ہے: کسی ظنی حکم شرعی کو حاصل کرنے کے لیے فقہ کا اپنی طاقت کو خرچ کرنا، اجتہاد ہے۔ امام شافعی نے لکھا ہے کہ مجتہد وہ ہے جو کسی شرعی مسئلہ میں جدوجہد سے اپنی ذاتی رائے قائم کرے۔

قرآن مجید میں اجتہاد کی یہ مثال ہے:

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان
فی الحرت اذ نفشت فیہ غنم
القوم و کنّا لحکمہم شہدین ○
ففہمہا سلیمان و کلاً امتیت
حکماً و علماً۔
(انبیاء: ۷۸-۷۹)

(حضرت) داؤد اور (حضرت) سلیمان (علیہما السلام)
جب اس کھیت کا فیصلہ کرنے لگے جس کی فصل کو
ایک قوم کی بکریوں نے رات میں روند ڈالا تھا۔ ان کا
فیصلہ ہمسائے سامنے تھا، ہم نے (حضرت) سلیمان
کو اس فیصلہ کی نعم دے دی تھی۔ اور ہم نے دونوں کو
حکومت دی تھی اور غنم عطا فرمایا تھا۔

مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں ایک مقدمہ پیش ہوا کہ ایک شخص کے کھیت میں

- ۱۔ علامہ میر سید شریف متوفی ۸۱۹ھ، کتاب التعریضات ص ۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران
- ۲۔ علامہ حسین بن محمد اقباب صفہانی متوفی ۵۰۳ھ، المنقولات ص ۱۰۱، المکتبۃ المرقنویہ ایران، ۱۳۴۲ھ
- ۳۔ علامہ محمد بن اثیر البیہری متوفی ۶۰۶ھ، نیبایہ ج ۱ ص ۳۳۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۳ھ
- ۴۔ علامہ محمد طاہر پیشانی متوفی ۱۹۸۶ھ، مجمع بکاد الانوار ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ منشئ زر کشور کھنڈ۔
- ۵۔ علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۱۳۵، مطبوعہ نشر ادب الحدیث ایران، ۱۴۰۵ھ
- ۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۷ھ، تہذیب الاسماء والصفات ج ۴ ص ۵۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۷۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفیٰ ج ۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۴ھ
- ۸۔ بحر العلوم عبدالعلی بن نظام الدین انصاری متوفی ۱۲۲۵ھ، فوائج الرجوت ج ۲ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر
- ۹۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الرسالہ ص ۱۲۷، مطبوعہ مطبع بولاق قاہرہ، ۱۳۱۲ھ

رات کے وقت دوسرے لوگوں کی بکریاں اگئیں اور کھیت کا نقصان کر دیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ دیکھ کر کہ بکریوں کی قیمت اس مالیت کے برابر ہے جس کا کھیت واسے نے نقصان اٹھایا تھا یہ فیصلہ کیا بکریاں کھیت واسے کو دے دی جائیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ کھیت والا اپنے پاس بکریاں رکھے۔ اور ان سے فائدہ اٹھائے اور بکریوں واسے کھیت کو دوبارہ اصل حالت پر لانے کے لیے کھیتی باڑی کریں اور جب کھیت پہلی حالت پر واپس آجائے تو بکریاں ان کے مالکوں کو وراثت میں اور کھیت واسے اپنا کھیت ملے لیں۔ اس میں دونوں کا نقصان نہ ہو گا۔ حضرت داؤد نے یہ فیصلہ سن کر حضرت سلیمان کی تحسین فرمائی اور اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ فقہی اصطلاح میں حضرت داؤد نے حضرت سلیمان کے استخار کے مقابلہ میں اپنے قیاس سے رجوع فرمایا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ کو حل کرنے کے لیے اصول شرع کے مطابق اپنی رائے دینا اجتہاد ہے اور کبھی ایک مسئلہ میں اجتہاد سے درجہ معلوم ہوتے ہیں۔ ایک حل ظاہر اور دوسرا مخفی ہوتا ہے۔ ظاہر کو قیاس اور مخفی کو استخار کہتے ہیں۔

حدیث شریف میں اجتہاد کی یہ مثال ہے :

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ابینما امرأتان معہما ابنا ہما جاء الذئب فذاہب بایہما احدہما فقالت ہذہ لصاحبتهما انما ذاہب بابنک انت و قالت الاخری انما ذاہب بابنک فتحا کتا الی داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام فتقضى بہ للکبریٰ فخرجتا علی سلیمان بن داؤد علیہما الصلوٰۃ والسلام فاخبرتاہ فقال اشتری بالسکین اشقة بینکما فقالت الصغری لا یرحمک اللہ هو ابنہا فقطضى بہ للصغری .

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو عورتیں اپنے اپنے بچوں کے ساتھ جا رہی تھیں ان میں سے ایک کے بچے کو بھیڑ یا اٹھا کر لے گیا۔ ایک نے اپنی ساتھی سے کہا تیرے بچے کو بھیڑ یا لے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں! تیرے بچے کو لے گیا ہے۔ دونوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس مقدمہ پیش کیا۔ حضرت داؤد نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر وہ دونوں حضرت سلیمان کے پاس گئیں انھوں نے فرمایا پھر یہ لاؤ میں اس کے دو ٹکڑے کر کے تم دونوں کو دے دوں، چھوٹی نے کہا نہیں! اسے تم پر رحم کرے وہ اسی کا بیٹا ہے۔ پھر حضرت سلیمان نے چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔

حضرت داؤد نے غالباً بیکر کی مشابہت بڑی عورت کے ساتھ دیکھی یا بچے کو بڑی عورت کی گود میں دیکھا اور اس وجہ سے اجتہاد کر کے بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا اس کے برخلاف حضرت سلیمان نے جیلہ سے کام لیا اور آزمائش کر کے امر باطلی کو معلوم کیا اور چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ بہر حال قرآن مجید اور حدیث صحیحہ کی ان مثالوں سے واضح رہتا ہے کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ میں قواعد شرعیہ کے مطابق غور و فکر کر کے کوئی حل بیان کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قرآن مجید سے اجتہاد پر دلائل

فَاعْتَبُوا یا اُولِی الْاَبْصَارِ (حشر: ۲۰) "اے صاحبان عقل"

قیاس کرو۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں: اس آیت سے قیاس شرعی کی مشروعیت پر استدلال بہت مشہور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف منتقل ہونا، اور یہ معنی قیاس میں بھی متحقق ہے کیونکہ قیاس میں اصل کے حکم کو فرع کی طرف منتقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دانتوں کو انگلیوں پر قیاس کیا ہے یعنی چونکہ انگلیوں کی دیت مساوی ہے اس لیے انھوں نے دانتوں کی دیت بھی مساوی قرار دی ہے۔

علامہ خفاجی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں ہمیں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے کسی چیز کو اس کی نظیر کی طرف لوٹانا، بایں طور کہ اس شئی پر اس کی نظیر کا حکم عائد کیا جائے اور یہ اعتبار نصیحت حاصل کرنے، قیاس شرعی اور قیاس لغوی کو شامل ہے اور یہ آیت نصیحت حاصل کرنے پر عبارت اور قیاس پر اشارت دلاتی ہے۔

قاضی بیضاوی کہتے ہیں اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا گیا ہے کیونکہ اس آیت میں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تبادلاً حکم بیان کیا گیا ہے اور دو چیزوں میں جو مشارکت ہے اس کی وجہ سے ایک کا حکم دوسرے پر لاگو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہی قیاس ہے۔

علامہ ابو سعید نے لکھا ہے کہ اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا جانا ہے۔

احادیث سے اجتہاد پر دلائل

ایک سرورات میں حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہ
جنہی امر گئے انھوں نے تیمم کیا اور یہ آیت تلاوت کی تو تمہارا
اپنے آپ کو قتل مت کرو، اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرنے والا
ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا گیا تو آپ
نے علامت نہیں کی۔

ان عمداً وبن العاص اجنب فی لیلہ
باردة فتیمم وتلا ولا تقتلوا انفسکم
ان الله کان بکم رحیماً فذکر ذلک للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف

تیمم کے بارے میں قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص
رفع حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے اپنی بیویوں سے عمل زوجیت
کیا ہو، اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔

وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء
احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم
تجدوا ماءً فتیمموا سعیداً طیباً۔ انار (۴۳: ۴۴) (۶۰)

۱۔ علامہ سید محمد اویسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۸، ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیہ القاضی ج ۸، ص ۱۷۹، مطبوعہ دار صادر بیروت۔

۳۔ قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، الوار التشریح علی حاشیۃ الشہاب ج ۸، ص ۱۷۷-۱۷۹، مطبوعہ دار صادر بیروت۔

۴۔ علامہ ابوسعید حنفی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعید علی امتش الکبیر ج ۸، ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۴۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطالبین کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

قرآن مجید نے سفر میں یا مرض کی حالت میں پانی پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کی اجازت دی ہے حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہ سفر میں تھے نہ بیمار تھے البتہ انھیں سردرات میں غسل کرنے سے بیماری کا طعن غالب تھا۔ اس آیت تیمم میں بیماری کے خدشہ کی بناء پر تیمم کی اجازت نہیں ہے لیکن انھوں نے قرآن مجید کی دوسری آیت: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ سے یہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لیے انھوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کو مقرر اور ثابت رکھا اور انھیں سلامت نہیں کی۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملامت نہ کرنے اور ان کے نثار و ہراسے سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے اور یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہو گیا کہ جس شخص کو پانی استعمال کرنے سے ہلاکت (یا مرض) کا خطرہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ یہ خطرہ سردی کی وجہ سے ہو یا کوئی اور سبب ہو خواہ وہ سفر میں ہو یا مقیم ہو اور وہ شخص منہی ہو یا بے وطن ہو، اور اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی اجتہاد و تہلیل عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لنا لما رجع من الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ فادرک بعضہم العصر وقال بعضہم لا تصلی حتی نأتیہا وقال بعضہم بل نصلی ثم ید من اذک فذکو ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف احدا منهم۔ لہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ احزاب سے لوٹے تو آپ نے ہم سے فرمایا: بنو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا۔ راستہ میں نماز کا وقت آگیا۔ بعض صحابہ نے کہا جب تک ہم بنو قریظہ نہ پہنچ جائیں نماز نہیں پڑھیں گے اور بعض صحابہ نے کہا: نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ امر انہیں تھی، ہم نماز پڑھیں گے۔ بعد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مسئلہ کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو ملامت نہیں کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ۔ بنو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا۔ اس حدیث میں بے صحابہ کے ایک گروہ نے حدیث کے ظاہر پر عمل کیا اور عصر کی نماز راستہ ہی نہیں پڑھی، اور بنو قریظہ کے بنو قریظہ میں پڑھی۔ اور دوسرے گروہ نے اجتہاد کیا اور کہا اس فرمان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا بنو قریظہ میں جلد پہنچنا تھا حتیٰ کہ عصر کے وقت وہاں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھی جائے۔ آپ کا منشا یہ نہیں تھا کہ عصر کی نماز بنو قریظہ کے پڑھی جائے۔ اب اگر ہمیں دیر ہو گئی ہے اور بنو قریظہ کی بجائے راستہ میں عصر کا وقت آگیا ہے تو ہم عصر کی نماز کو مؤخر نہیں کریں گے بلکہ نماز پڑھ کر روانہ ہوں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں میں سے کسی کو ملامت

لہ۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ دارۃ الطباعة السیئریہ مصر، ۱۳۳۸ھ۔

لہ۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ دارالحدیث، الطبعۃ الاولیٰ ۱۳۸۱ھ۔

نہیں کی اس میں یہ اشارہ ہے کہ جنہوں نے حدیث کے ظاہر مفہوم پر عمل کیا انہوں نے بھی درست کیا اور جنہوں نے اجتہاد کر کے منشاء رسالت پر عمل کیا انہوں نے بھی صحیح کیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اس معاملہ میں صحابہ کے اختلاف کا سبب یہ تھا کہ ان کے نزدیک دلائل متعارض ہو گئے تھے کیونکہ آپ کا فرمان تھا ”تم میں سے کوئی بندہ قرظہ میں پیچے بیڑہ نماز پڑھے“ اور یہی طواف نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کا بھی حکم ہے۔ بعض صحابہ نے اس حدیث کو جلد پیچنے پر محمول کیا اور عصر کی نماز پڑھ لی اور بعض نے الفاظ کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا اور راستہ میں نماز نہیں پڑھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی کو طاعت نہیں کی کیونکہ دونوں نے اجتہاد کیا تھا۔ جب کتاب اور سنت میں کسی مسئلہ کی تصریح نہ ہو تو اس وقت اجتہاد کرنے کا حکم ہے اور حسب ذیل حدیث میں اس کی واضح دلیل ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور پرچھا تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ انہوں نے کہا میں کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا آپ نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فائدہ کو توفیق دی۔

عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً الى اليمن فقال كيف تقضي فقال اقتصي بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله قال فان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد رائي قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله - ﷺ

جب مجتہد کسی پیش آمدہ مسئلہ میں اپنی تمام علمی صلاحیتوں کو صرف کر کے کوئی حکم مستنبط کرتا ہے اور وہ حکم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر دواجر عطا فرماتا ہے اور اگر وہ حکم منہ اللہ غلط ہوتا ہے تو مجتہد کو اپنے اجتہاد پر پھر بھی اجر ملتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حکم اجتہاد سے کوئی فیصلہ کرے اور وہ صحیح ہو تو اس کو دواجر ملے گا اور جب وہ فیصلہ کرنے میں غلط کرے تو اس کو ایک اجر

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجر وان اذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر واحد - ﷺ

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۷۵۵ھ، مشقہ القاری ج ۶، ص ۲۶۵، مطبوعہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۳۲۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتب کراچی۔

۳۔ جامع ترمذی ص ۲۱۰، ” ” ” ”

منا ہے۔

شرائط اجتہاد

امام غزالی کہتے ہیں کہ مجتہد کے لیے ایک شرط یہ ہے کہ اس کا علم تمام علوم شرعیہ کو محیط ہو اور وہ غور و فکر سے حکم شرعی معلوم کر سکتا ہو، اور یہ جانتا ہو کہ استنباط مسائل میں کون سے علوم مقدم ہیں اور کون سے علوم مؤخر ہیں دوسری شرط یہ ہے کہ وہ نیک اور پرہیزگار ہو اور وہ ان گناہوں سے مجتنب ہو جو اس کی بدنامی کا باعث اور اس کی پرہیزگاری کے خلاف ہوں۔ علوم شرعیہ میں کتاب، سنت، اجماع اور وہ علوم عقلیہ ہیں جن کی مدد سے استدلال کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ علم بالکتاب سے قرآن مجید کی تمام آیات کا علم مراد نہیں ہے بلکہ ان آیات کا علم ضروری ہے جن کا تعلق احکام سے ہے اور وہ پانچ سو آیات ہیں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ پانچ سو آیات حفظ ہوں بلکہ اسے معلوم ہونا چاہیے کہ وہ آیات قرآن مجید میں کہاں کہاں ہیں تاکہ ضرورت کے وقت ان آیات کو تلاوت کر سکے۔ اسی طرح علم بالسنت سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ تمام احادیث مروریہ کا حفظ ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق احادیث کا اسے علم ہو مثلاً سنن ابو داؤد یا سنن بیہقی میں کن احکام سے متعلق احادیث ہیں اور مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اسے معلوم ہو کہ کس حکم سے متعلق حدیث سنن ابو داؤد یا سنن بیہقی میں کس جگہ مذکور ہے تاکہ ضرورت کے وقت وہ حدیث تلاوت کر سکے۔ علم بالاجماع سے مراد یہ ہے کہ مجتہد کو اس کا علم ہو کہ اس سے پہلے کن کن مسائل پر اجماع ہو چکا ہے تاکہ اس کا حکم خلاف اجماع نہ ہو یا اس کو یہ علم ہو کہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں پیدا ہوا ہے اور اس سے پہلے اس مسئلہ پر اجماع نہیں تھا۔ علوم عقلیہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً ایجاب صغریٰ اور کلیت کبریٰ شکل اول کے نتیجہ دینے کی شرط ہے۔ اسی طرح باقی اشکال ثلثہ کی بھی شرائط ہیں وہ ان شرائط کو جانتا ہو تاکہ مطلوب پر استدلال کرنے میں غلطی نہ کر سکے۔

کتاب اور سنت کے علم کے لیے کچھ علوم مشترک ہیں جن کا مجتہد کو جانا ضروری ہے ان میں سے لغت، نحو، صرف اور علم بلاغت ہے، یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد ان علوم میں زرخیزی، اعمی، تحلیل اور سیبویہ کی مانند ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ اس کو ان علوم میں اسی قدر مہارت ہو کہ وہ قرآن اور حدیث کے معانی کو اسلوب عرب کے مطابق صحیح طور پر سمجھ سکے، مجتہد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ عقائد کے دلائل سے واقف ہو چکی کہ وہ عقل و دلائل سے عالم کا حدیث اللہ تعالیٰ کا وجود، وجوب اور وحدانیت کو ثابت کر سکے اور ضرورت نبوت قرآن مجید کی وجہ اعجاز اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور ختم نبوت کو دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے ثابت کر سکے تاکہ مسائل کلامیہ میں اس کا علم مقلد سے ممتاز ہو۔ لغت، صرف و نحو، علم بلاغت اور علم کلام کے علاوہ مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ وہ کلام صریح، کلام مجمل، حقیقت، محاذ، عام، خاص، مجمل، متشابه، مطلق، مقید وغیرہ کا علم بھی حاصل کرے ان علوم کے علاوہ مجتہد کے لیے کتاب و سنت کے نسخ اور منسوخ کا علم بھی ضروری ہے اس لیے کہ وہ کہیں ایسا حکم نہ بیان کر دے جو قرآن یا حدیث میں منسوخ ہو چکا ہو۔

یہ ان علوم کا بیان تھا جو کتاب و سنت میں مشترک ہیں اور کچھ علوم وہ ہیں جو سنت کے ساتھ خاص ہیں جن کی وجہ سے اس کو روایت صحیحہ اور فاسدہ اور حدیث مقبول اور مردود بنی تمیز حاصل ہو سکے اسی طرح اس کے لیے حدیث کا علم درایت اور رجال حدیث کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے تاکہ اسے حدیث کے راویوں کی

معرفت اور ان کی عدالت کا علم ہو سکے، البتہ جو احادیث ان کتابوں میں ہیں جن کی صحت پر امت کا اجماع ہو چکا ہے جیسے صحیحین کی احادیث، ان میں اس کے لیے امام بخاری اور امام مسلم کی تقلید کافی ہے۔ اسی طرح رجال حدیث کی تصنیف اور تقریر میں بھی اکثر صرح و تعدیل کی تقلید کافی ہے۔ بلکہ ان اماموں کی اس فن میں کافی شہرت ہو اور جمہور امت کو ان کی تحقیق پر اعتماد ہو ان علوم مذکورہ کو حاصل کرنا مجتہد کے لیے ضروری ہے البتہ علم کلام کی تفصیلات اور علم فقہ کی تفصیلات کو جاننا اس کے لیے ضروری نہیں ہے کیونکہ فقہ کی جزئیات اور تقریرات دوسرے مجتہدین کے اجتہاد کا ثمرہ ہیں اور ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی تقلید لازم نہیں ہے بلکہ علامہ آدمیؒ، علامہ شاطبیؒ اور علامہ بزدویؒ نے بھی مجتہد کی یہی شرائط بیان کی ہیں۔

اجتہاد میں تجزی اور تقسیم

امام غزالیؒ لکھتے ہیں کہ ہم نے اجتہاد کی شرائط میں جو علم قرآن، علم حدیث، علم اصول، علم لغت و نحو، علم رجال حدیث، علم رجال حدیث، علم اجماع، علم استدلال، علم لغت و نحو، اور عقائد کے ضروری مسائل کے علم کا ذکر کیا ہے۔ یہ شرط مجتہد مطلق کے لیے ہے جو تمام احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے۔ بلکہ اصول اجتہاد وضع کرتا ہے۔ (سیدی) اور میرے نزدیک اجتہاد ایسا منصب نہیں ہے جس میں تجزی اور تقسیم نہ ہو سکے کیونکہ جو عالم دین بعض احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے اور فتویٰ جاری کرتا ہے وہ بھی ایک قسم کا مجتہد ہے، اور اس کے لیے ان تمام علوم و فنون میں مابہر ہونا شرط نہیں ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ شخص فقیہ النفس ہو اور فرائض (میراث) اہل ان کے اصول کو جانتا ہو اگرچہ اس کو مسائل فقہیہ ترقیہ سے متعلق احادیث کا علم نہ ہو۔ مجتہد کے لیے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ وہ ہر مسئلہ کا جواب دے سکے کیونکہ امام مالک رحمہ اللہ سے چالیس مسائل دریافت کیے گئے جن میں سے چھتیس کے متعلق انھوں نے کہا میں نہیں جانتا، امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا، پس جس چیز کا اسے علم ہو اس میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہ ہو اس میں توقف کرے، اور اسے یہ علم ہو کہ وہ کن مسائل کو جانتا ہے اور جس کا علم ہے اور جس کا علم نہیں ہے ان کے درمیان اس کو تمیز حاصل ہو اس لیے جس چیز کا اسے علم ہو اس میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہیں ہے اس میں توقف کرے۔

بحر العلوم علیہ السلام اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ اجتہاد میں تجزی اور تقسیم جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء کہتے ہیں جو شخص تمام مسائل میں اجتہاد نہ کر سکتا ہو وہ صرف میراث کے مسائل میں فتویٰ دے اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ وہ شخص اجتہاد کر سکتا ہے، حجت الاسلام امام غزالیؒ شافعی، شیخ ابن ہمام حنفی اور صاحب البدیع کی بھی رائے یہ ہے اور یہی بات صحیح ہے۔ بعض علماء نے ایسے شخص کو اجتہاد سے منع کیا ہے اور شیخ ابن ماجہ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔ جمہور کے موقف کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ نے بہت سے ایسے

۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۴۔ ۳۵۵ ملخصاً مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۲۹۴ھ۔

۲۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آدمی متوفی ۶۳۱ھ الکلی فی اصول الانکاح ج ۳ ص ۱۳۰۔ ۱۳۱ مطبوعہ محمد علی واولادہ مصر ۱۳۲۷ھ۔

۳۔ علامہ ابو اسحاق ابراہیم بن موسی شاطبی متوفی ۷۹۰ھ، الموافقات ج ۲ ص ۶۷ محمد علی واولادہ مصر۔

۴۔ فخر الاسلام علی بن محمد بزدوی حنفی متوفی ۴۸۲ھ، اصول البزدوی ص ۲۷۸، مطبوعہ نذر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۲۹۴ھ۔

مسائل میں اجتہاد کیا جن میں انہیں احادیث مستحضر نہیں تھیں اور حجب ان پر وہ احادیث پیش کی گئیں تراغیوں نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا ہے علامہ آمدی کی بھی یہی رائے ہے کہ جو شخص صرف بعض مسائل میں اجتہاد کا اہل ہو وہ اجتہاد کر سکتا ہے اسے شرائط اجتہاد کی مزید وضاحت کے لیے شرح صحیح مسلم جلد فاس کتاب لائقہ کا عنوان "اہلیت اجتہاد کی شرائط" سے مطالعہ کریں۔

دائرہ اجتہاد

قرآن مجید اور احادیث سے جو عقائد ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہوتا، مثلاً توحید، رسالت، ملائکہ، تقدیر، بدست بعد الموت اور جزا و سزا وغیرہ۔ اسی طرح جو امور احادیث متواترہ اور اجماع سے ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا۔ قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے جو احکام ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا جیسے پانچ نمازیں، نمازوں کی رکعات، ایک ماہ کے روزے، زکوٰۃ اور سونے، چاندی اور موشیوں میں مقدار نصاب حج اور عمرہ وغیرہ جو چیزیں قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہے، نہ ان میں تقلید ہوتی ہے۔ اجتہاد کی ضرورت قرآن مجید اور احادیث میں کسی نکتہ کے متعدد معانی میں سے ایک معنی کی تفسیر کے لیے ہوتی ہے، یا قرآن مجید اور احادیث میں جو بظاہر متعارض آیات اور متعارض احادیث ہوتی ہیں ان میں کسی ایک آیت یا حدیث کو ترجیح دینے کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے یا جن پیش آمدہ مسائل کا صریح اور صاف حکم قرآن مجید اور احادیث مبریہ میں مذکور نہیں ہوتا اس کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام غزالی لکھتے ہیں: اعتقادی مسائل میں اجتہاد نہیں کیا جاتا، کیونکہ ان میں نظریاتی اختلاف جائز نہیں ہے۔ تمام نظریات حق ہیں صرف ایک نظریہ حق اور صحیح ہے اور باقی باطل اور غلط ہیں، اور صحیح نظریہ کا حامل ہی فکر صحیح کا حامل ہے اور باقی گنہگار ہیں، جیسے پانچ نمازوں اور زکوٰۃ کی فرضیت یا وہ ضروریات دینیہ جو عقائد قطعہ سے ثابت ہیں اور جن پر تمام امت کا اتفاق ہے، یہ چیزیں دائرہ اجتہاد میں نہیں ہیں اور جو شخص ان میں سے کسی چیز میں اختلاف کرنے کا وہ گنہگار ہوگا (بلکہ کافر ہوگا)۔ سعیدی) اس لیے اجتہاد کے دائرہ میں مسائل فرعیہ علملیہ ہیں جن میں اختلاف کرنے والا گنہگار نہیں ہے۔ اگر اس کی فکر صحیح نتیجہ پر پہنچی تو اس کے لیے دواجر ہیں ورنہ ایک اجر ہے۔

طبقات مجتہدین

مجتہدین کے چھ طبقات ہیں: مجتہد فی الشرع: یہ ائمہ مذاہب ہیں جو اصول اجتہاد وضع کرتے ہیں۔ مجتہد فی المذہب: یہ ائمہ کے تلامذہ ہیں جو اصول اجتہاد میں اپنے استاد کی پیروی کرتے ہیں اور احکام فرعیہ میں اپنے استاد سے دلائل کے ساتھ اختلاف کرتے ہیں۔ مجتہد فی المسائل: یہ اصول اور فرعیہ میں ائمہ مجتہدین کے پیروکار ہیں اور جن مسائل میں امام سے صریح روایت منقول نہ ہو ان میں اجتہاد کرتے ہیں۔ اصحاب تخریج: یہ قول مجمل کی تفصیل کرتے ہیں، اصحاب ترجیح: یہ فقہاء کے مختلف اقوال میں سے ایک

۱۔ بحر العلوم عبدالحی حنفی متوفی ۱۱۲۵ھ، فتاویٰ الرحمۃ ج ۲ ص ۳۶۵-۳۶۳، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

۲۔ علامہ سیف الدین بن ابی علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۳۰، مطبوعہ مطبع محمد علی دہلوی دہلی ۱۳۲۴ھ۔

۳۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۲۵۴، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

کو ترجیح دیتے ہیں۔ اصحاب تمیز یہ لوگ فقہی روایات میں مفتی بہ اور غیر مفتی بہ قول اور قوی اور ضعیف کی تمیز رکھتے ہیں۔

اصول اجتہاد کے واضح صرف ائمہ اربعہ ہیں | جن ائمہ نے اصول اجتہاد وضع کیے ہیں وہ چار ہیں: امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۵۰ھ، امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ۔ اصول اجتہاد وضع کرنے اور نام مسائل شرعیہ میں اجتہاد کرنے کے لیے جس ظروف نگاہی اور وسعت علم کی ضرورت ہوتی ہے وہ انہی حضرات کا حصہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے تو ایسے مردان خدا پیدا کر دیتا ہے جو اس ضرورت کو پورا کر سکیں امام بخاری کو چھ لاکھ احادیث مع اسانید اور راویوں کے احوال کے یاد تھیں وہ ہر حدیث کے راوی کی پوری سیرت اور تاریخ کو یاد رکھتے تھے۔ صحاح سنہ کے باقی مؤلفین میں سے ہر ایک کو ایک ایک لاکھ احادیث مع اسانید کے یاد تھیں آج کل ایسے حافظہ واسے لوگ نہیں ہوتے کیونکہ اب اس کی ضرورت نہیں رہی نہ فرعیات فقہیہ کی تدوین کی ضرورت ہے۔ اسی لیے تراجم امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ایسے لوگ ہیں جو علوم شرعیہ میں ان جیسی مہارت اور باریکی نہیں رکھتے ہوں۔

ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے | ائمہ اربعہ کے اختلاف کا ثمرہ امت کے لیے وسعت عمل کی گنجائش ہے جو حدیث نبوی کے مطابق امت کے حق میں عین رحمت ہے۔ مثلاً امام شافعی کے نزدیک تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نجس کے سوا باقی دریائی جانوروں کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اور اتفاق یہ ہے کہ لائشیا اور انڈونیشیا کے جزائر کے رہنے والے بالعموم شافعی ہیں اور وہ امام شافعی کے اجتہاد سے فائدہ اٹھا کر سمندری جانوروں سے غذا حاصل کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب عورت کا خاوند گم ہو جائے وہ اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے خاوند کے ہم عصر تمام لوگ فوت نہ ہو جائیں۔ یا کم از کم اس کی عمر کے ستر سال نہ گزر جائیں۔ اور امام مالک کے نزدیک پارساں بعد اس شخص کو مرد تھوگر یا جانے لگا اور پھر عدت و قات گزار کر وہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے اور اگر اس عورت کے لیے عزت اور معاش کا مسئلہ ہو تو ایک سال کے انتظار کے بعد وہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اس قسم کی صورت جب پیش آتی ہے تو حنفی علما۔ بھی امام مالک کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں کیونکہ ضرورت کی بنا پر یہ ایک مفتی دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے، اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی کفالت نہ کر سکتا ہو اور بیوی کو طلاق بھی نہ دیتا ہو اس صورت میں امام ابو حنیفہ ان کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں قاضی ان کے درمیان تفریق کر سکتا ہے اس طرح بہت سے مسائل ہیں جن میں ائمہ اربعہ کے اختلاف کی وجہ سے عمل کی بہت سی راہیں اور سہولت کے بہت سے پہلو سامنے آ گئے ہیں اور مسلمانان کے عمل کے لیے بہت سہولت ہو گئی ہے کیونکہ ضرورت کی بنا پر ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے قول پر

عمل کر سکتا ہے، البتہ بلا ضرورت شرعی ایسا کرنا جائز نہیں ہے جس کو انشاء اللہ ہم تقلید کی بحث میں بیان کریں گے۔
ائمہ اربعہ کے اجتہادی اختلاف کا ایک یہ فائدہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیے ہوئے تمام اعمال مسلمانوں کے طریقہ ہائے عبادت میں قیامت تک کے لیے محفوظ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طریقہ سے بھی کوئی عبادت کی وہ طریقہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن گیا اور مسلمانوں کے عمل میں باقی اور محفوظ ہو گیا۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر تحریرہ کے سوا رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیا بھی اور ترک بھی کیا، آئین آہستہ بھی کہی ہے اور بلند آواز سے بھی۔ کسی امام نے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنے کو اختیار کیا اور کسی نے اس کے ترک کو اختیار کیا، کسی نے آئین بالستر کو اور کسی نے آئین بالچکر کو اختیار کیا اور یوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عمل متروک نہیں ہوا بلکہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن کر قیامت تک مسلمانوں کے اعمال میں محفوظ ہو گیا۔

عصر حاضر میں اجتہاد

ہر چند کہ ائمہ اربعہ کے بعد اب کسی میں اصول اجتہاد وضع کرنے کی اہلیت ہے نہ اس کی ضرورت ہے۔ اس کے باوجود اس کا کوئی قائل نہیں ہے کہ اب کوئی شخص مجتہد مطلق نہیں ہو سکتا اور تمام مسائل شرعیہ میں اجتہاد اور اصول اجتہاد وضع کرنے کا دروازہ اب بند ہو گیا ہے اگر کوئی شخص ائمہ اربعہ کی طرح علوم شرعیہ میں گہرائی اور گیرائی پیدا کرے تو اجتہاد فی الشرع کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔ البتہ پیش آمدہ مسائل میں جزوی طور پر اجتہاد بہ زہد میں ہوتا رہا ہے اور اس دور میں بھی علماء و راہبین یہ فریضہ سر انجام دے رہے ہیں۔ مثلاً ریل گاڑی اور طیارے میں نماز، لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا جواز اور عدم جواز، روایت ہلال کیٹھ کے اعلان پر روزہ اور عید، ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا جواز شرعی یا عدم جواز، ایلو پیٹھک کی خشک اور رطوبت دوائی کا استعمال، اسپرٹ اور الکوہل سے مرکب اشیاء کے استعمال سے کپڑوں کی طہارت اور نجاست، بدن انسانی میں خون لگانے کا مسئلہ، انسانی اعضاؤں کی بیوند کاری اور پرمیٹ مارگم وغیرہ یہ اور ان جیسے بہت سے مسائل عصر حاضر کی پیداوار ہیں اور جیسا کہ ہم نے امام غزالی اور دوسرے علماء کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ اجتہاد کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد تمام علوم شرعیہ میں ماسر ہو بلکہ جو شخص بعض مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہے وہ بھی اجتہاد کا مجاز ہے اور علامہ شامی کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ جن مسائل میں امام سے روایت نہ ہو ان مسائل میں اپنے امام کے اصول اور قواعد کی متابعت میں اجتہاد کیا جاسکتا ہے اور ایسے شخص کو اصطلاح میں مجتہد فی المسائل کہتے ہیں اور وہ علماء و راہبین جو مسائل عصریہ میں اجتہاد کر رہے ہیں وہ بلا شبہ مجتہد فی المسائل ہیں۔ اجتہاد کے موضوع پر ہم نے اس سے پہلے مقالات سعیدی میں ایک مقالہ لکھا تھا۔ اجتہاد کے باقی مباحث کے لیے اس مقالہ کو ملاحظہ کر لیا جائے۔ اہل علم کے لیے وہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔ اجتہاد پر اس قدر بحث کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تقلید کا ہم پیلوں کو بھی واضح کر دیا جائے آئندہ سطور میں ہم تقلید کی تحقیق کر رہے ہیں: فنقول باللہ التوفیق و بعد الاستعانة ببلیق۔

تقلید کا لغوی معنی

علامہ اصغہانی کہتے ہیں: گردن میں لار ڈالنے کو تقلید کہتے ہیں۔ کسی شخص پر کسی منصب کی ذمہ داری ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، کسی چیز کے احاطہ کو بھی تقلید

کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: له مقالید السموات والارض "اللہ تعالیٰ کے لیے ہی آسمان اور زمین کا احاطہ ہے"۔ (حاشیہ صفحہ ہذا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)۔

علامہ ابن منظور افریقی نے لکھا ہے کہ بدی کے گلے میں شارب پڑنا جڑنا، ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، اقران مجید میں ہے: ولا الھدی ولا القلائد۔ ہی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو ذبح کرنے کے لیے حرم میں بھیجا جائے، تنوار لٹکانے کو بھی تقلید کہتے ہیں۔ حکام اور والیوں کے منصب سونپنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، جو گھوڑا دوڑ میں اول آئے اس کے گلے میں جیت کی علامت کے طور پر کسی چیز کے ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں اور تقلید فی الدین بھی مستعمل ہے بلکہ

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ گھوڑے کے گلے میں مار ڈالنے کو تقلید کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے: قللوا الخیل ولا تقلدوا الھادئ۔ یعنی دین کے دشمنوں کو طلب کرنے کے لیے گھوڑوں کے گلوں میں مار ڈالو اور زمانہ جاہلیت کے کاموں کے گھوڑوں کے گلوں میں مار مت ڈالو۔ تقلید کے معنی پانی پلانے کے بھی ہیں، قلدت الزرع کہا جاتا ہے۔ میں نے کھیت میں پانی دیا۔ حدیث شریف میں ہے: فقلدت السماء۔ قلدا آسمان سے ہم پر وقت مقرر میں بارش ہوئی، تقلید کے معنی چالی بھی ہیں حدیث شریف میں ہے: فقامت الی الاقالید فآخذنھا۔ میں نے اٹھ کر چابیاں لے لیں۔ ۱۰

تقلید کا اصطلاحی معنی | علامہ فردی کہتے ہیں: التقلید قبول قول المجتہد والعمل بہ۔ تقلید مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ فقال نے کہا کہ یہ جانے بغیر کہ قائل نے یہ بات کہاں سے کہی اس کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ شیخ ابوالاسحاق نے کہا بلا دلیل قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تقلید ہے۔ فقال کہتے ہیں کہ گویا کہ مقلد نے امام کے قول کا قلاوہ اپنے گلے میں ڈال لیا۔ علامہ آوسی کہتے ہیں: التقلید عبادة عن العمل بقول الغير من غیر حجة صلیمة۔ عمل کو واجب کرنے والی دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے۔ جیسے عام آدمی کسی مجتہد کے قول پر عمل کرے تو یہ تقلید ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی طرف رجوع کرنا یا مجتہدین کے اجماع کی طرف رجوع کرنا یا عام آدمی کا گفتگی کی طرف رجوع کرنا یا قاضی کا گواہوں کے قول پر فیصلہ کرنا تقلید نہیں ہے، کیونکہ رسول کے قول کو معجزہ کی وجہ سے مانا جاتا ہے جو رسول کی تصدیق کو واجب کرتا ہے اور اجماع کی حیثیت حدیث رسول کی وجہ سے ہے اور مفتی اور گواہوں کی حیثیت اجماع کی وجہ سے ہے اس کے باوجود اگر کوئی شخص ان چیزوں کو تقلید کہے تو خلاف اصطلاح ہے لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ بحر العلوم نے بھی تقلید کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے یہی لکھا ہے ۱۱

- (حاشیہ صفحہ سابقہ) ۱۔ علامہ حسین بن محمد رانجب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المعربات ص ۴۱۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران۔
 ۲۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۲۶۷، مطبوعہ نشر ادب المکتبۃ ایران ۱۴۰۵ھ۔
 ۳۔ علامہ محمد بن اثیر الحدادی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۴ ص ۹۹، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۴ھ۔
 ۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف فراءزی متوفی ۶۷۲ھ، تہذیب الاسماء واللغات ج ۴ ص ۱۱۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت۔
 ۵۔ علامہ حنفی الدین علی بن ابی ملی آندی متوفی ۶۱۳ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۶، مطبوعہ مطبعہ محمد علی اولادہ مصر ۱۳۴۲ھ۔
 ۶۔ بحر العلوم عبدالحی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، نواتج الرحموت ج ۲ ص ۴۰۰، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

امام غزالی نے لکھا ہے کہ التقليد ہو قبول قول بلا حجة۔۔۔ تقلید کسی قول کو بلا دلیل قبول کرنا ہے۔۔۔ شیخ شوکانی کہتے ہیں: علامہ ابن ہمام نے تحریر میں فرمایا جس شخص کا قول فی نفسہ دلیل نہ ہو اس کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا تقلید ہے اور شیخ ابو حامد اور استاذ ابو منصور نے کہا کسی قول کی دلیل جانے بغیر اس قول پر عمل کرنا تقلید ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ جس شخص کا قول دلیل نہ ہو اس کی رائے کو بلا دلیل قبول کرنا تقلید ہے۔

تقلید کا سبب

تاریخی طور پر تقلید کا آغاز بھٹیک اس زمانہ میں ہوا جب مذاہب فقہ کی تدریس ہوئی۔ اور اس کا طور اکابر فقہاء کی اتباع سے ہوا کیونکہ ہر شخص اس کا اہل نہیں تھا کہ احکام شرعیہ کو ان کے اصل مآخذ سے بذاتِ خود مستنبط کر سکے۔ اس سبب سے عوام کے لیے اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ رہا کہ وہ اکابر فقہاء کے استنباط اور اجتہاد کی پیروی کریں، ابوسلیمان داؤد بن علی الصغیرانی ظاہری متوفی ۳۲۷ھ اور ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ قیاس کے منکر ہیں اور ظاہر قرآن اور ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں اسی لیے ان کو ظاہر یہ کہا جاتا ہے یہ لوگ تقلید کا بہت شدت سے انکار کرتے ہیں لیکن یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ قرآن مجید میں جس لفظ کے دو معنی ہوں ان میں سے یہ کسی ایک معنی ہی کو اپنے دلائل سے متعین کریں گے مثلاً قرآن مجید میں ہے: **وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَن يَصْرِفَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَقْوَامٍ**۔۔۔ **مُطَلَقٌ عَوْرَتَيْنِ قَرَّتْكَ عَدَّتْ غَدَايَا**۔۔۔ قرآن کے دو معنی ہیں حیض اور طہر اب ظاہر ہے کہ یہ لوگ اپنے دلائل سے عدت یا تین حیض مقرر کریں گے یا تین طہر اور ابوسلیمان داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلیل جانے بغیر اسی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے، اسی طرح جس مسئلہ میں مختلف احادیث وارد ہوں جیسے تکبیر تحریمہ کے بعد رفع یدین کا ترک یا عدم ترک یا آمین بالجہر یا آمین بالسری وغیرہ۔ ان میں داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلائل جانے بغیر اسی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے کیونکہ اس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ فرقہ ظاہریہ کے تمام پیروکار جن میں ان پڑھ عوام اور دنیا دار لوگ شامل ہیں ہرگز اس کے اہل نہیں ہیں کہ عبادات اور معاملات کے تمام احکام کو ان کے اصل مآخذ سے بذاتِ خود مستنبط کر سکیں اور یہ لوگ یقیناً اپنی عبادات اور معاملات میں فرقہ ظاہریہ کے امام کے افکار اور آراء کی پیروی کرتے ہیں پھر ان کا اپنے آپ کو اصحابِ حجت اور اصحابِ دلیل اور اپنے مخالفین کو اصحابِ تقلید کہنا عدل و انصاف سے بہت بعید ہے خصوصاً جبکہ مشہور غیر مقلد عالم تواب صدیق حسن خاں جموں پالی نے یہ تصریح کی ہے کہ فرقہ ظاہریہ کا امام ابوسلیمان داؤد بن علی ظاہری متوفی ۳۲۷ھ ہے۔

تقلید اور علماءِ اسخین کی موافقت

تقلید کی جس قدر تعریفات ذکر کی گئی ہیں ان سب میں یہ بات مشترک ہے کہ دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے اس

- ۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفیٰ ج ۲ ص ۳۸۹، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۲ھ۔
- ۲۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ، ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول ص ۲۴، مطبوعہ مکتبہ اتریشیہ، لاہور پاکستان۔
- ۳۔ تواب صدیق حسن خاں جموں پالی متوفی ۱۳۷۰ھ، البجہ العلوم ج ۳ ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ پاکستان ۱۴۰۳ھ۔

تعریف کا یہ منشاء ہرگز نہیں ہے کہ دلیل کا غلط حاصل کرنا تقلید کے منافی ہے اور یہ کہ جو شخص جتنا دلیل سے ناواقف ہو گا اتنا پکا مقلد ہوگا۔ بلکہ اس تعریف کا منشاء یہ ہے کہ تقلید کے لیے دلائل کا غلط ضروری نہیں ہے کیونکہ جو شخص دلائل کے حصول پر قادر ہوگا وہ ویسے ہی تقلید سے مستغنی ہوگا، تقلید تو عام لوگوں کے لیے ہے جو اپنے معاش، کاروبار اور روزگار حیات کی دوسری ضروریات کی وجہ سے اتنا وقت نہیں نکال سکتے کہ قرآن اور احادیث سے براہ راست احکام حاصل کر سکیں۔ ائمہ اربعہ کے متبعین میں ہزاروں سے متجاوز علماء ایسے ہیں جو اپنے ائمہ کے اقوال کے اصل اخذ پر گہری نظر رکھتے ہیں اور ائمہ کے اقوال کو دلائل سے ثابت کرتے ہیں بلکہ ان میں بہت سے ایسے علماء ہیں جو خود منصب اجتہاد کے اہل ہیں اور براہ راست قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کر سکتے ہیں اس لیے عام مقلدین میں اور ان علماء مجتہدین میں فرق نہ ضروری ہے اور اگر یہ کہا جائے تو کچھ بعید نہ ہوگا کہ عام لوگ جنہیں احکام شرعیہ کے اصل مآخذ کا مطلقاً علم نہیں ہوتا وہ اپنے امام کی تقلید کرتے ہیں اور علماء راہنما جو احکام شرعیہ کے اصل مآخذ پر نظر رکھتے ہیں اور مذاہب اربعہ کے دلائل سے واقف ہوتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ کس دلیل کی بناء پر ان کے امام کا قول باقی ائمہ کے اقوال پر ترجیح ہے وہ مقلد محض نہیں ہوتے بلکہ اپنے امام کی احکام شرعیہ میں موافقت کرتے ہیں اور یہ چیز اس امام کی اساجتہاد کے پرزور دلیل ہے کہ بڑے بڑے علماء راہنما جنہیں ان کی رائے سے موافقت کرتے ہیں اور ان علماء کی بھی عظمت ہے کہ وہ باپ ہمہ اپنے آپ کو مقلد گنہہ دانتے ہیں۔

تقلید کی وسعت

تیسری صدی کے بعد یہ فرض کر لیا گیا تھا کہ اب اصول اجتہاد وضع کرنے کی ضرورت نہیں رہی اور اجتہاد مطلق اب ختم ہو گیا اور اہل علم میں سے اب جو شخص بھی اجتہاد کرے گا وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کے اصول اجتہاد کا تابع ہوگا اجتہاد کرے گا اور اس پر اجماع ہو گیا کہ عام آدمی کے لیے اذاریہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ منافات سے نہایت ہو گیا کہ قرون اولیٰ کے فقہاء میں جو وقت نظر باریک بینی علم میں بہت اور گہرائی اور گیرائی پائی جاتی تھی وہ بعد کے فقہاء میں نہیں پائی گئی اور احکام شرعیہ کو اصل ائمہ سے اتنا نہ بقول خود استنباط کر لیا کہ درہمات اور ایسی فقہی بصیرت جس سے فقیہ استنباط اور اجتہاد کے اصول وضع کرتا ہے، متاخرین کے حصہ میں نہیں آئی تو اہل علم اس پر متفق ہو گئے کہ اب ائمہ اربعہ میں سے ایک امام کی تقلید کرنا ضروری سبب اور سبب چندہ کہ ظاہر یہ رغبہ مقلدین یا اہل حدیث) اپنے آپ کو تقلید سے آزاد اور احباب جنت کہتے ہیں لیکن نواب صدیق حسن بھویانی نے لکھا ہے کہ دائرہ دین عل ظاہری فرقہ ظاہر یہ کہ امام ہے لہذا وہ بھی ان کی آراء کے مقلد ہیں۔ شیعہ حضرات بھی تقلید کے قائل ہیں لیکن وہ زمانہ مجتہد کی تقلید کے قائل ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دیندار لوگوں میں سے کوئی طلبہ فکر نہیں تقلید سے خالی نہیں ہے۔

تقلید واجب اور تقلید حرام | کسی بھی امام کی تقلید کرنے والے شخص کے پیش نظر یہ نکتہ رہنا ضروری ہے کہ ہم درحقیقت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر عمل کر رہے ہیں اور امام کی تقلید صرف اسی لیے کر رہے ہیں کہ اس نے اللہ اور رسول کے احکام کو مسئلہ اور منصوص

طور پر مدون کر کے ہم کو دے دیے ہیں۔ اور امام دراصل صرف مبلغ کی حیثیت رکھتا ہے، حاکم اور شارع صرف اللہ اور اس کا رسول ہے اور اگر بالفرض (یہ فرض محال نہیں ہے) تقاضائے بشریت سے امام کا کوئی ایسا قول ہو جو قرآن اور حدیث کے خلاف ہو تو ہم امام کے قول کو چھوڑ کر قرآن اور حدیث پر عمل کریں گے۔ عام آدمی کے لیے اس مفہوم میں تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ وہ احکام شرعیہ کو براہ راست اصل مأخذ سے حاصل نہیں کر سکتا، اور اگر کوئی شخص اس نظریہ سے تقلید کرے کہ خواہ امام کا قول قرآن اور حدیث کے خلاف ہو وہ امام کے قول پر ہی عمل کرے گا تو یہ تقلید حرام ہے۔ قرآن مجید میں اس کی مذمت کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **اتخذوا احباباً وہم زہدہ** اور **ایمان دون الله** (توبہ: ۱۳۱)۔ پیرو و نصاریٰ نے اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں خدا بنا لیا ہے۔ علامہ آلوسی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا اور کہا یا رسول اللہ! یہ لوگ تو اپنے علماء اور راہبوں کی پرستش نہیں کرتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال قرار دے اور ان کے علماء اس کو حرام کہیں تو یہ لوگ اس کو حرام مانتے ہیں اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ حرام فرمائے اور ان کے علماء اس کو حلال کہیں یہ اس کو حلال مانتے ہیں؟ حضرت عدی بن حاتم نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا یہی ان کی عبادت ہے! علامہ آلوسی اس کے آخر میں لکھتے ہیں اس آیت سے ان لوگوں کو سبق حاصل کرنا چاہیے جو اپنے امام کی اتباع کی خاطر اللہ اور رسول کے صریح احکام کو چھوڑ دیتے ہیں۔ مسلمانوں پر حق کی اتباع لازم ہے اور جب ان پر ظاہر ہو جائے کہ ان کے امام کا نظریہ غلط یا اس کو اجتہادی خطا لاحق ہوئی ہے تو اس کے قول کو چھوڑ کر حق کی پیروی کریں۔

اگر امام کا قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کی خلاف نہیں ہے

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ اصل اطاعت اور اتباع اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور امام صرف مبلغ کی حیثیت رکھتا ہے تو اہل علم پر واجب ہے کہ جب انہیں سند صحیح سے کوئی حدیث مل جائے جو ان کے امام کے قول کے خلاف ہو تو وہ امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث رسول پر عمل کریں۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ علامہ بڑی نے شرح الاشباہ والنظائر میں ابن الشیمہ کی شرح ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ جب کوئی حدیث سند صحیح سے ثابت ہو اور وہ مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کیا جائے گا اور اس وقت یہی امام کا مذہب ہو گا۔ اور وہ متقلد حدیث پر عمل کرنے کے سبب سے حقیقت سے خارج نہیں ہو گا کیونکہ یہ بات صحیح سند سے ثابت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا جب حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی اس قول کو امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ سے روایت کیا ہے اور امام شعرائی نے بھی اس قول کو ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے اور یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ امام کے مذہب کے خلاف حدیث پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو علماء راہبوں میں سے ہو قرآن اور حدیث کی عبارات میں حکم اور منسوخ کی معرفت رکھتا ہو، لہذا

صاحب مذہب جب دلیل میں غور و فکر کر کے اس دلیل کے تقاضے پر عمل کرے گا تو اس عمل کی نسبت مذہب کی طرف صحیح ہوگی کیونکہ یہ عمل بھی صاحب مذہب کی اجازت سے ہے۔

علامہ شامی نے جو ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی حدیث صحیح امام کے قول کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کیا جائے گا۔ یہ صرف احتمال اور محض فرض نہیں ہے بلکہ ایک ٹھوس حقیقت ہے اور مستند کتب فقہ میں اس کی بہت سی نظائر ہیں جو اہل علم پر مخفی نہیں ہیں۔ قارئین کی ضیانت علمی کے لیے ہم چند مثالیں پیش کرتے ہیں: امام ابو حنیفہ نے سوال کے پھر روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن چونکہ صحیح حدیث سے شرال کے پھر روزوں کا رکنا ثابت ہے۔ اس لیے فقہاء اخلاف نے سوال کے پھر روزوں کو سنت اور مستحب قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے مزارعت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ لیکن چونکہ حدیث صحیح سے مزارعت ثابت ہے اس لیے صاحبین اور بعد کے فقہائے اخلاف نے مزارعت کو جائز قرار دیا ہے۔ افزان، امامت اور تعلیم قرآن کی اجرت کو امام اعظم، صاحبین اور متقدمین فقہاء نے ناجائز قرار دیا ہے لیکن متاخرین فقہائے جب یہ دیکھا کہ مزارعت کی روایات ضعیف ہیں اور حدیث صحیحہ حاجت کا براہ ثابت ہے تو انہوں نے احادیث صحیحہ پر عمل کرتے ہوئے تعلیم قرآن کی اجرت کو جائز قرار دیا۔ امام اعظم نے عقیقہ کو محض مباح لکھا اسی طرح قربانی کرنے والے کے لیے حج کے دس دنوں میں بال اور ناخن نہ کٹوانے کو بھی محض مباح کہا ہے حالانکہ یہ دونوں چیزیں سنت سے ثابت ہیں اور فقہاء اخلاف نے اس معاملہ میں بھی احادیث کی پیروی کی ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ ثلاثہ اپنے عظیم تفقہ اور جلالت علمی کے باوجود انسان اور بشر تھے اس لیے اگر کسی مسئلہ کا کوئی باہواں کی نظر سے ارجح رہ گیا یا کسی حدیث پر ان کی نظر نہ ہو سکی یا انہیں کسی مسئلہ میں تقاضا بشریت سے اجتہادی خطا لاحق ہوگئی تو یہ چیز کسی طرح بھی ان کے عظیم فقہی مقام اور ان کی جلالت علمی کے خلاف نہیں ہے۔

قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط | اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرنے کی حسب ذیل شرائط

ہیں:

(۱)۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جب مقلد کسی مسئلہ میں اپنے امام کے قول کے خلاف حدیث مل جائے تو اس حدیث پر عمل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ وہ متبحر عالم ہو یعنی اس نے اسلامی علوم میں خوب چھان بین کی ہو، تفسیر حدیث، اصول تفسیر، اصول حدیث، فقہ اور اصول فقہ کا ماہر ہو۔

(۲)۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جس حدیث کی بناء پر وہ اپنے امام کا قول چھوڑ رہا ہے اس کے متعلق اسے یقین ہو کہ وہ حدیث تمام ائمہ حدیث کے اصول کے مطابق صحیح ہے کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ حدیث اس کے امام کے اصول پر صحیح نہ ہو اور اسی بناء پر اس نے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو، اور ایسی صورت میں اس کا اس حدیث پر عمل کرنا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس کی صحت متفق علیہ نہیں ہے خصوصاً اس کے امام کے اصول پر۔

(۳)۔ تیسری شرط یہ ہے کہ اس حدیث کے معارض قرآن مجید کی کوئی آیت یا حدیث صحیح نہ ہو اور اس کے خلاف صحابہ اور ائمہ اربعہ کا اجماع نہ ہو، کیونکہ یہ اجماع اس کی دلیل ہے کہ وہ حدیث مندرجہ الفاظ میں ہے۔

(۴)۔ اس حدیث کا مفہوم واضح اور غیر مشتبہ ہو اور وہ متقدم معانی کی حامل نہ ہو کیونکہ بسا اوقات مجتہد اپنی اجتہادی بصیرت سے حدیث کے متقدم معانی میں سے کسی ایک معنی کو متعین کر دیتا ہے اور کسی ایک معنی کے اعتبار سے اس حدیث کو مجتہد کے قول کے خلاف نہیں کہا جاسکتا۔

علامہ نووی اس مسئلہ پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) فرماتے ہیں کہ اگر کسی شافعی للسلک کو کوئی ایسی حدیث نظر آئے جو اس کے مذہب کے خلاف ہو تو اگر اس شخص میں اجتہاد مطلق کی شرائط پائی جاتی ہیں، یا خاص اس باب میں یا خاص اس مسئلہ میں اس کو اجتہاد کا ملکہ حاصل ہو گیا ہے تو وہ شخص اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر اس میں شرائط اجتہاد پوری نہ ہوں، لیکن اس کو پوری جستجو کے بعد بھی حدیث کا کوئی شافعی جواب نہ ملے اور اس کو حدیث کی مخالفت گواہ معلوم ہوتی ہو تو بھی وہ اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے، بشرطیکہ اس حدیث پر امام شافعی کے علاوہ کسی امام مستقل نے عمل کیا ہو اور دوسرے مجتہد کا عمل کرنا اس کے لیے اس مسئلہ میں اپنے امام کے مذہب کو ترک کرنے کا سبب بن جائے گا اور نووی فرماتے ہیں کہ شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) نے یہ بہت اچھی بات کہی ہے اور اسی پر عمل کرنا چاہیے۔

لیکن راقم الحکم کی رائے یہ ہے کہ جب کسی حدیث صحیح کا علم یقینی حاصل ہو جائے تو سابقہ شرائط کے بعد ایک مسلمان عالم دین کا اس پر عمل کرنا ضروری ہے خواہ ائمہ اربعہ میں سے کسی امام نے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو، کیونکہ ہم پہلے محمدی ہیں اس کے بعد حنفی یا کسی اور امام کے متقدم ہیں اور جو شخص اس کے خلاف رائے رکھتا ہو اس کو متابعت رسول کی عداوت حاصل نہیں ہے۔ اور ہمارے فقہاء احناف بھلا اللہ جو وہاں شکار نہیں ہیں اور وہ ہر حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو اپنے امام کے قول پر مقدم رکھتے ہیں خواہ وہ کسی امام کا مذہب ہو یا نہ ہو، اور ہم سابقہ سطور میں اس کی واضح نظر ثانی کر چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعُدُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ - اسے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر کسی چیز کو مقدم نہ کرو اور اللہ سے ڈرو، جو غالباً متقدم عالم حدیث صحیح غیر معارض کے علم یقینی حاصل ہونے کے بعد بھی حدیث رسول پر اپنے امام کے قول کو مقدم کرتے ہیں انہیں اس آیت پر غور کرنا چاہیے۔

تقلید کی ضرورت

یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اصولی طور پر تمام احکام بیان کر دیے ہیں لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ہر شخص کے لیے یہ عطاۃ ممکن نہیں ہے کہ وہ نہایت خود تمام احکام شریعہ قرآن مجید کی آیات سے مستنبط کر سکے، کیونکہ اول تو قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے نعت عربی، صرف و نحو اور علم بلاغت کو حاصل کرنا ایک طویل اور صبر آزما کام ہے پھر قرآن مجید میں بعض جگہ تو احکام صراحتہ امر اور نہی کے صیغہ سے بیان کیے گئے ہیں اور بعض جگہ امر اور نہی کا صیغہ نہیں استعمال کیا گیا بلکہ مختلف اسالیب سے کسی چیز کا وجوب یا تحریم مجھ میں آتی ہے جس کو جاننے کے لیے بہت باریک بینی اور وقت نظری کی ضرورت ہے مثلاً

قرآن مجید میں شراب اور جسے کوہر احسنہ حرام نہیں فرمایا بلکہ ایک خاص اسلوب سے فرمایا: یا ایہا الذین امنوا، الخمر والمیسر والانصاب والالزام رجس من عمل الشیطان فانجذبوا لعلکم تنفلحون۔ انما یرید الشیطان ان یوقہ بینکم العداۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصدکم عن ذکواللہ وعن الصلوة فهل انتم منتهون۔ (مائتہ ۹۱-۹۰) اسے ایمان والا شراب، جوا، بتوں پر جانوروں کی بیہوشی چڑھانا اور پانسے پھینکنا یہ سب محض ناپاک اور شیطانی کام ہیں ان سے بچو تاکہ تم کا سیلاب ہو، شیطان صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جسے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کرے اور تم کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکے، کیا اب تم باز آ جاؤ گے؟ قرآن مجید بعض اوقات کسی مسئلہ کو لم اور علت بیان کر دیتا ہے اور اس کی شرائط اور موانع ذکر نہیں کرتا نہ اس کی تمام جزئیات بیان کرتا ہے مثلاً خمر (الگور کی شراب) کے بیان میں اس کے نشہ آور ہونے کا ذکر فرمایا ہے لیکن یہ نہیں فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے نہ یہ بیان فرمایا کہ نشہ آور چیز کو مقدار نشہ تک پینا حرام ہے یا اس کا مطلقاً پینا حرام ہے؟ نشہ آور چیز پر حد ہے یا نہیں؟ اگر حد ہے تو کتنی ہے؟ ان تمام جزئیات اور تفصیلات کو جاننا ایک عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے۔

قرآن مجید میں کبھی کوئی حکم اجمالاً بیان کیا جاتا ہے جس کی تفصیل متعین کرنے کے لیے دلائل کی چھان بین کرنا عام آدمی کی استطاعت سے باہر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وامسحوا برؤوسکم (مائتہ ۶) اپنے سروں کا مسح کرو۔ اسی آیت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے یا چوتھائی سر کا مسح فرض ہے یا ایک بال پر مسح کرنے سے بھی فرض ادا ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید میں کہیں ایک حکم کو مطلقاً بیان کیا جاتا ہے اور کہیں وہی حکم منقیداً ذکر ہوتا ہے، مثلاً قرآن مجید میں ہے انما حرم علیکم المیتۃ والدّم ولحم الخنزیر وما اهل بہ لغیر اللہ (بقرہ ۱۷۱) تم پر صرف مردار، خون، خنزیر کا گوشت اور جس جانور کو غیر اللہ کے نام پر زکوٰۃ کیا جائے حرام کیا گیا ہے۔ اس آیت میں مطلقاً خون کو حرام قرار دیا ہے۔ اور ایک جگہ یوں ہے: الا ان یموت میتۃ او دما مسفوحا (لحم خنزیر فائدہ رجس (العن ۱۳۵)) مگر یہ کہ مردار ہر ایسے دلا خون ہو یا خنزیر کا گوشت کیونکہ یہ ناپاک ہیں اس آیت میں مطلقاً خون نہیں بلکہ بہنے والا خون حرام فرمایا ہے۔ اسی طرح کفارہ ظہار میں غلام آزاد کرنے اور دو ماہ کے مسلسل روزوں کے ساتھ قبل از مباشرت کی قید ہے اور کھانا کھلانے کے ساتھ یہ قید نہیں ہے۔ ان صورتوں میں کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا یا نہیں، یہ ایک بہت مشکل اور پیچیدہ مسئلہ ہے۔

قرآن مجید کی بعض آیات کا حکم منسوخ ہو گیا مثلاً بیوہ عورت کی عدت اس آیت میں ایک سال بیان کی گئی ہے:

والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا وصیۃ لاذ واجھم متاعاً الی الحول غییر اخراجہ (بقرہ ۲۴۰) جو لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے لیے نکاح کی رعیت کی جائیں اور ایک اور آیت میں بیوہ عورت کی عدت چار ماہ دس دن بیان کی ہے: والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشرا (بقرہ ۲۳۴) اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ ان میں کوئی آیت ناسخ ہے اور کوئی منسوخ ہے یا عام آدمی کے بس سے باہر ہے اس قسم کی اگلی اریکیاں اور فقہی پیچیدگیاں بہت زیادہ ہیں ان چند مثالوں سے باقی مشکلات کا اندازہ ہی کیا جاسکتا ہے۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور دشواری یہ ہے کہ احادیث مختلف اسانید سے مروی ہیں جن

میں سند متواتر سے لے کر سند غریب تک اور سند صحیح سے لے کر ضعیف تک احادیث ذخیرہ کتب میں موجود ہیں بلکہ بعض روایات بھی ہیں جس طرح ایک جیسی شیشیوں میں ایک جیسا سفید رنگ کا مائع مادہ ہوا اور ہر مادہ کی تاثیر الگ الگ ہو کر مادہ کسی مرض میں مفید ہو اور دوسرا مادہ اس میں مضر ہو قرآن مادی اور دواؤں کو یا ہم تمیز کرنے کے لیے یکسر ٹری کے کسی بہت بڑے ماہر کی ضرورت ہوگی، جو مختلف کیمیائی تجربات کے بعد یہ فیصلہ کرے گا کہ اور کون سی شیشی میں کون سی دوا ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص علم حدیث میں مہارت حاصل کیے بغیر احادیث پر عمل کرے گا تو اس بات کا خطوبہ ہے کہ وہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں کسی ضعیف یا منسوخ روایت پر عمل کرے گا۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور ضرورت یہ ہے کہ احادیث سے احکام شرعیہ حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث پر اس کو عبور ہو کیونکہ جس حدیث پر وہ عمل کر رہا ہے ہو سکتا ہے دوسری جگہ اس کے خلاف حدیث ہو جس سے وہ حکم منسوخ ہو گیا ہو یا اس حدیث کے حکم کی کوئی تفصیل دوسری حدیث میں موجود ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی مسئلہ میں حدیث نہ ملنے کی بنا پر وہ قیاس کر رہا ہو حالانکہ اس مسئلہ میں حدیث موجود ہو، اس لیے احادیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث اس کی نظر میں ہوں اور یہی حال قرآن مجید سے احکام حاصل کرنے کا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے جس وسعت علم اور دقت نظر کی ضرورت ہے یہ عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے اور صرف ائمہ مجتہدین ہی اس پر آشوب گھاٹی کے پار آ سکتے ہیں۔ اس لیے عام آدمی کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ وہ ائمہ راہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرے۔

تقلید پر دلائل

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَلَا تَقْرَءُ مِنْهُمْ طَائِفَةً لَّيْلَفَقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرَ رُوَاغَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (توبہ ۱۲۷) ”ہر گروہ میں سے ایک جماعت علم دین حاصل کرنے کے لیے کیوں نکلی تاکہ جب وہ واپس آئے تو اپنے گروہ کو احکام پہنچائے تاکہ وہ دگنا ہوں سے بچیں“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صرف بعض مسلمانوں پر یہ ذمہ طاری ڈالی ہے کہ وہ علم حاصل کرنے کے بعد اپنی پوری قوم کو احکام پہنچائیں یعنی صرف بعض مسلمان تفقہ حاصل کریں اور باقی تمام مسلمان ان کے اقوال پر عمل کریں۔ اس آیت میں فقہاء کے اقوال کو واجب العمل قرار دیا ہے کیونکہ اس پر گناہوں سے بچنا موقوف ہے اور یہی تقلید ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (نحل ۶۴) ”جس چیز کو تم نہ جانتے ہو اس کا جاننے والوں سے سوال کرو“ اس آیت سے یہ پتا چلتا ہے کہ عام آدمی جو احکام شرعیہ کو بذات خود حاصل نہیں کر سکتا اس پر لازم ہے کہ وہ عمل کے لیے اہل ذکر اور اہل علم یعنی ائمہ مجتہدین سے سوال کرے کیونکہ وہی بہ طور راست تمام احکام شرعیہ اصل مآخذ سے حاصل کرتے ہیں۔ علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: علامہ سید قطی نے اکیل میں اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ عام آدمی کے لیے مسائل فرعیہ میں مجتہد کی تقلید ضروری ہے۔

امام غزالی نے عام آدمی کی تقلید پر دو دلیلیں قائم کی ہیں ایک یہ ہے کہ صحابہ کرام کو اس بات پر اجماع تھا کہ وہ عام آدمی

کو مسائل نکالتے تھے اور اس کو یہ نہیں کہتے تھے کہ وہ درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرے اور دوسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ عام آدمی احکام شرعیہ کا مکلف ہے اور اگر ہر آدمی درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرنے کا مکلف ہو تو زراعت، صنعت و حرفت اور تجارت بلکہ دنیا کے تمام کاروبار مفلک ہو جائیں گے کیونکہ ہر شخص مجتہد بننے کے لیے دن رات علم کے حصول میں لگا رہے گا۔ اور نہ کسی کے لیے کچھ کھانے کو ہوگا نہ پینے کو اور دنیا کا نظام برباد ہو جائے گا اور حرج عظیم واقع ہوگا اور یہ بدائے باطل ہے اور یہ بطلان اس بات کے ماننے سے لازم آیا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا مکلف ہے لہذا ثابت ہوا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا مکلف نہیں ہے اور عام آدمی پر مجتہدین کی تقلید لازم ہے۔

امام غزالی کی اس تقریر سے یہ اور واضح ہو گیا کہ سوئے نور: ۱۲۲ میں اللہ تعالیٰ نے تقف فی الدین صرف ایک جماعت پر لازم کیا ہے اور تمام مسلمانوں پر تفقہ فی الدین حاصل کرنا لازم نہیں کیا ورنہ وہی حرج لازم آتا جس کا امام غزالی نے ذکر کیا ہے اور وہ جماعت مجتہدین کی جماعت ہے۔ تفقہ فی الدین میں وسعت اور گہرائی اور گیرائی حاصل کرنا ان کی ذمہ داری ہے باقی تمام عام لوگوں پر صرف ان کی تقلید لازم ہے۔

ایک مقلد کے لیے متعدد دائمہ کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب

الگ الگ اور باہم متضاد ہیں، انھوں نے نیک نیتی، اخلاص اور اپنے علم کے تقاضے سے کسی چیز کا صحیح حکم معلوم کرنے کے لیے وہ اصول وضع کیے، مثلاً جب مطلق اور مقید میں تضاد ہو تو امام شافعی مطلق کو مقید پر محمول کر دیتے ہیں، امام ابو حنیفہ اس صورت میں ہر ایک کو اپنے محل پر رکھتے ہیں، امام شافعی قرآن کے عموم اور اطلاق کی خبر واحد سے تخصیص جائز قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن فی الذکر قرآن فی الحکم کو مستلزم نہیں ہوتا۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن مجید، حدیث کا اور حدیث تنزیل قرآن مجید کے لیے ناسخ نہیں ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قرآن مجید حدیث کے لیے اور حدیث تنزیل قرآن مجید کے حکم کے لیے ناسخ ہو سکتی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث منقولہ بوقت ہے جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک حدیث منقولہ مطلقاً مقبول نہیں ہے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل میں تضاد ہو تو امام ابو حنیفہ آپ کے قول کو مقدم کرتے ہیں اور امام شافعی آپ کے فعل کو مقدم کرتے ہیں، اس لیے جو شخص مختلف ائمہ کی تقلید کرے گا وہ اپنے دینی اعمال میں تضاد کا شکار ہوگا مثلاً کسی مسئلہ میں مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کسی مسئلہ میں نہیں کرے گا بلکہ ایک ہی مسئلہ میں کبھی مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا۔ کبھی آثار صحابہ کو احادیث پر مقدم کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا کبھی کہے گا کہ ثروت نکلتے سے وضو ٹوٹ گیا ہے اور کبھی کہے گا نہیں ٹوٹا اور بعض لوگ اپنی نفسانی خواہشات پر عمل کرنے کے لیے اقوال مجتہدین میں سہارا تلاش کریں گے مثلاً حدیث کو اٹھ لگاتے سے امام شافعی کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور خون نکلتے سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں ٹوٹتا۔ اب فرض کیجئے ایک شخص نے اپنی پری کہے بات کو جو باجمہاد اس کا نتیجہ بھی نکل آیا تو اسے اماموں کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ گیا لیکن وہ شخص وضو کی زحمت سے بچنے کے لیے کہتا ہے کہ کوئی نہ احادیث کے نزدیک عورت کو اٹھ لگانے سے وضو

نہیں ٹوٹا۔ اس لیے جوری کو ہاتھ لگانے سے حنفی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹا۔ اور چونکہ خون نکلنے سے وضو نفل کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اس لیے خون نکلنے سے شافعی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹتا۔ درحقیقت یہ شخص امام ابوحنیفہ کا مقلد ہے نہ امام شافعی کا بلکہ یہ اپنی ہولٹے نفس کا مقلد ہے اور قانونی امور میں اور زیادہ مشکلات پیش آئیں گی۔ ایک حنفی شخص کوئی جرم کرنے کے بعد فقہ شافعی کے قانون سے اپنے آپ کو آزاد کرالے گا اور سزا سے بچ جائے گا اور شافعی شخص جرم کر کے فقہ حنفی کے قانون سے اپنے آپ کو بچائے گا مثلاً ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یتیم کے مال پر زکوٰۃ ہے اور اخاف کے نزدیک نہیں ہے اب کسی شافعی شخص نے یتیم کے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو وہ حنفی فقہ سے اپنے آپ کو بچالے گا۔ اسی طرح چوری کے نصاب میں ائمہ کا اختلاف ہے اور ایک مسلک کا مقلد چوری کر کے دوسرے مسلک کی فقہ سے اپنے آپ کو بچالے گا۔ اسی طرح شریعت اور قانون انسانی خواہشات کے تابع ہو جائیں گے بلکہ کوئی شخص کسی حکم کا سکھ نہیں رہے گا کیونکہ جب اس پر کوئی چیز واجب ہوگی تو وہ دوسری فقہ سے اس وجہ کو ساقط کر دے گا اور جب اس پر کوئی چیز حرام ہوگی تو وہ دوسرے مجتہد کے قول سے اس کو حلال کر لے گا اور انسان شریعت اور قانون دونوں سے آزاد ہو جائے گا اس لیے ضروری ہے کہ انسان ایک امام کی تقلید کرے اور ایک شخص کے لیے متعدد ائمہ کی تقلید ناجائز اور تقلید شخصی واجب ہے۔

تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات

ہم یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ جو شخص قرآن مجید میں ناسخ اور منسوخ، احادیث متعارضہ میں وجہ تفریح اور قرآن وحدیث میں ایک لفظ کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کی دلیل شرعی سے تعین نہ کر سکتا ہو، اس کے لیے مجتہدین میں سے کسی ایک مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے اور کسی ایک امام کی تقلید کرنے کے بعد بغیر کسی شرعی غدر کے کسی اور امام کی کسی مسئلہ میں تقلید کرنا جائز نہیں ہے اور اسی کو تقلید شخصی کہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جس شخص نے کسی مذہب میں کمال التزام نہ کیا اور بغیر کسی شرعی غدر یا بغیر کسی دلیل مرجع کے کسی مذہب کے عالم کے فتویٰ پر عمل کیا تو وہ شخص اپنی خواہش کا پیروکار ہے۔ وہ مجتہد ہے نہ مقلد اور وہ بغیر غدر شرعی کے ایک حرام کام کا ارتکاب کر رہا ہے۔ اور یہ چیز لائق مذمت ہے۔ شیخ نجم الدین کے کلام کا یہی خلاصہ ہے۔ نیز لکھتے ہیں:

امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ پہلے کوئی شخص کسی چیز کو حرام یا واجب اعتقاد کرے اور پھر اس کو غیر حرام یا غیر واجب اعتقاد کرے تو یہ اسکا جائز نہیں ہے، مثلاً پہلے کوئی شخص پڑوس کی بناء پر شفعہ کا مطالبہ کرے، (جیسا کہ حنفی مذہب میں ہے) اور جب اس پر پڑوس کی وجہ سے شفعہ ہو تو کہے یہ ثابت نہیں ہے (جیسا کہ شافعی مذہب میں ہے) اسی طرح ہمید پینے، شطرنج کھیلنے، یا بھائی کے ساتھ دادا کی میراث کے تقسیم کرنے کے اختلافی مسائل میں کبھی ایک پہلو اختیار کرے اور کبھی محض اپنی خواہش سے دوسرا پہلو اختیار کرے، یہ شخص محض اپنی خواہش کا پیروکار ہے اور امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے (اور یہی تقلید شخصی ہے)۔

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ حوالی منبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۰ ص ۲۲۱۔ ۲۔ مطبوعہ دارمکتبہ عبدالحزیز سعودی عرب

اس کے بعد شیخ ابن تیمیہ نے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی مثال بیان کی ہے کہ کسی طرح ایک مسئلہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر کھل گیا تھا جب کہ حضرت داؤد پر وہ مسئلہ اس طرح نہیں نکشت ہوا تھا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں: جس شخص پر کسی مسئلہ میں حق واضح ہو جائے اس کے باوجود وہ اپنی عادت پر جبار ہے تو یہ چیز باعث مذمت ہے اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے (براہ راست) احکام نہیں حاصل کر سکتے اور وہ ان مسائل میں ان ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی اتباع کرتے ہیں جن سے (براہ کسی اور کے اقرار ان کے نزدیک راجح نہیں ہیں تو ان کا یہ فعل لائق ستائش اور موجب ثواب ہے (اور یہی تقلید شخصی ہے) اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے پر قادر ہیں۔ ان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد، اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور امام محمد بن حسن نے لکھا ہے کہ اس کے لیے مطلقاً تقلید جائز ہے نہ۔

شیخ ابن تیمیہ کی ہم نے جس قدر عبارات پیش کی ہیں ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ عام آدمی کے حق میں تقلید شخصی واجب ہے کیونکہ اگر وہ کسی ایک امام کی تقلید نہیں کرے گا تو ہوائے نفس کا شکار ہو جائے گا۔ تقلید کی بحث کے شروع میں شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ ہر شخص پر واجب نہیں ہے کہ وہ کسی خاص امام کی تقلید کرے ان کا یہ قول مطلقاً تقلید شخصی کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ ہی وہ یہ کہتے ہیں کہ البتہ جو شخص کسی خاص امام کے بیان کردہ مسائل کے سوا احکام شرعیہ کو نہ جان سکتا ہو، اس کے لیے اس خاص مذہب کی اتباع جائز ہے نہ۔ اس لیے غلط بحث سے احتراز کیا جائے۔

کن ضرورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے؟ علامہ سیوطی نے یہی کے

کی ہے: اختلاف اقصی رحمة۔ میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ علامہ منادی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ اصول اور عقائد میں اختلاف جائز نہیں ہے اور اعمال فرعیہ میں اختلاف رحمت ہے کیونکہ اس اختلاف کی بنا پر یہ ممکن ہے کہ ایک امام کا مقلد ضرورت کے وقت دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرے، علامہ منادی لکھتے ہیں کہ علامہ سبکی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ دوسرے امام کے مذہب کی طرف منتقل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔

۱۔ ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مذہب کو راجح گمان کر کے اس امام کے مذہب کی طرف منتقل ہو جاتا ہے (جیسے امام طحاوی شاہی مذہب کو چھوڑ کر حنفی ہو گئے) یہ صورت جائز ہے۔

۲۔ دوسرے امام کے کسی مسئلہ فرعیہ کو دلیل سے راجح خیال کر کے اس مسئلہ کو اختیار کر لیتا ہے یہ بھی جائز ہے۔

۳۔ مقلد کو دوسرے کسی امام کے قول میں ایسی رخصت ملتی ہو جو اس کے امام کے یہاں نہیں ہے اور وہ کسی ضرورت کی وجہ سے اس امام کے قول پر عمل میں مجبور ہو رہا ہو جائز ہے۔ (جیسے منقولہ الخبر کے مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب پر عمل کرنا)۔

۴۔ محض آسانی کی وجہ سے دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا چاہتا ہو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اپنی خواہش کا متبع ہے دین کا حقیق

۵۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ الحارانی المتوفی ۷۲۸ھ: مجموع الفتاویٰ ج ۲۰ ص ۲۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۶۔ مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۰۹

۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ: المباح الصغیر مع فیض القدیر ج ۱ ص ۲۰۹ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۲۱ھ۔

نہیں ہے (مثلاً حنفی کا وضو خون نہ کھانے سے ٹوٹ گیا ہو تو وہ وضو کی مشقت سے بچنے کے لیے شافعی مذہب پر وضو کرے)۔
۱۱۔ آسانی اور سہولت کی وجہ سے دوسرے ائمہ کے اقوال پر کج عزت عمل کرنا، یہ بھی جائز نہیں ہے۔

۱۲۔ دو اماموں کے قول سے ایسی حقیقت مرکب ہو جو بلا جاع ناجائز ہے۔ (مثلاً ایک شخص عورت کو ہاتھ لگائے اور اس کا خون نکل آئے لیکن وہ شافعی اور حنفی مذہب کو جسے کر کے وضو نہ کرے)۔

۱۳۔ ایک ہی مسئلہ میں کبھی ایک امام کے قول پر اور کبھی دوسرے کے قول پر عمل کرے مثلاً پڑوسی پر شفعہ کرنے کے لیے احناف کے قول پر عمل کرے اور جب اس پر پڑوسی کی بناء پر شفعہ ہو تو کہے میں شافعی ہوں۔
علامہ علائی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی سے قرض لینا ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اسی جنس کی اتنی ہی چیز لے لے۔ اور امام شافعی کے نزدیک دوسری جنس سے بھی اتنی چیز لینا جائز ہے۔
مجتہبی میں ہے کہ اس میں زیادہ وسعت ہے اور ضرورت کے وقت اس قول پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ: علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ کسی شخص کے لیے دوسری (خلاف) جنس سے بھی لینا جائز ہے اور اس قول میں وسعت ہے پس اس پر عمل کرنا جائز ہے ہر چند کہ یہ ہمارا مذہب نہیں ہے کیونکہ ضرورت کے وقت انسان دوسرے مذہب کے قول پر عمل کرنے میں مندرجہ اسی طرح زامہ ہی میں ہے۔
علامہ شامی انحال الاشقر کی شرح قدوری کے حوالے سے لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک آج کل اسی پر مبنی ہے کہ جب وہ دوسرے کے مال سے اپنا قرض سینے پر قادر ہو تو وہ لے سکتا ہے خواہ کسی قسم کا مال ہو۔
علامہ مناوی شافعی، علامہ سبکی شافعی، حافظ ابو عمر ابن صلاح شافعی، علامہ قدوری شافعی، ان کے حوالے اس سے پہلے گذرے ہیں (علامہ علائی حنفی، صاحب المجتہبی حنفی، علامہ قہستانی حنفی، علامہ زاہدی حنفی اور علامہ شامی حنفی ان سب کے نزدیک ضرورت کی بناء پر ایک مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔

فقہ حنفی کی ترجیح

فقہ حنفی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس فقہ میں سب سے زیادہ احتیاط ہے اور یہ خلافتی کے سب سے زیادہ قریب ہے۔ مثلاً امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ

شیر خوار بچہ ایک قطرہ بھی کسی عورت کا دودھ پی لے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ پانچ قطرے پینے کے بعد رضاعت ثابت کرتے ہیں، اسی طرح امام شافعی چار دلوں تک قربانی کی اجازت دیتے ہیں جبکہ امام ابو حنیفہ تین دن کے بعد قربانی کی اجازت نہیں دیتے اور اسی میں احتیاط ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں متعدد اور مختلف احادیث وارد ہوں تو باقی ائمہ کسی ایک حدیث پر عمل کر کے باقی احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ ان مختلف احادیث میں تطبیق دیکر سب حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ مثلاً بعض احادیث میں ہے کہ جس کو نماز کی رکعات میں تردد اور شک ہو وہ نماز دوبارہ پڑھے بعض میں ہے غور کرے اور جس طرف ظن غالب ہو اس پر عمل کرے اور بعض میں ہے کہ جب مثلاً دروازے

۱۔ علامہ عبد الرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، فیض القدیر ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ دارالمعروف بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۱ھ۔

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار ج ۱ ص ۲۷۷، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، درمختار ج ۳ ص ۲۷۰۔

تھے چنانچہ جب امام شافعی، امام اعظم کے مزار پر جاتے تو قنوت نازلہ پڑھتے نہ رفع یدین کرتے۔
مذہب احناف کی ترجیح مخالفین کو بھی مسلم ہے: نواب صدیق حسن خاں بھوپالی لکھتے ہیں: وہ مذاہب مشہورہ
جن کو تمام امت نے قبول کر لیا ہے اور اہل اسلام کا ان کی صحت پر اتفاق ہے چار مذاہب ہیں جو چاروں اماموں
کی طرف منسوب ہیں۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلہ اور ان مذاہب میں سب سے
زیادہ حق اور صحیح امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باقی مذاہب میں کتاب و سنت
کی کثرت، معرفت، علم الاحکام میں رائے کی صحت، اشتیاط مسائل میں رائے کی قوت اور پختگی کے لحاظ سے
سب میں قوی ہے، اور جو شخص کسی مذہب میں کی تقلید کرے اس پر لازم ہے کہ اس طرح گمان کرے کہ اس کا
مذہب صحیح ہے لیکن خطا کا احتمال رکھتا ہے اور مخالف کا مذہب غلط ہے اور صحت کا احتمال رکھتا ہے۔

تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ ائمہ اربعہ سے علم و فضل میں صحابہ کرام بدرجہ افاضل تھے تو پھر صحابہ کرام میں سے کسی ایک کی تقلید کیوں نہیں کی جاتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایسے اصول وضع نہیں کیے جو تمام جزئیات اور حوادث کے لیے کافی ہوتے اور تمام مسائل فرعیہ کو محیط ہوتے اور تمام تفصیلات کو شامل ہوتے کیوں کہ اھل سنت نے قواعد کی اساس اور ان کے لیے اصول مہیا کیے اور تفصیلات کے لیے انہیں موقع نہ مل سکا، یہی وجہ ہے کہ مسلمان بعض مسائل میں حضرت ابو بکر کی تقلید کرتے تھے اور بعض مسائل میں حضرت عمر کی کیونکہ حضرت ابو بکر کے اصول تمام جزئیات کے لیے کافی تھے نہ حضرت عمر کے اور ان زمانہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب تمام جزئیات اور حوادث اور تمام تفصیلات کے لیے کافی اور دانی ہیں اور جب بھی کوئی حادثہ یا واقعہ ہو گا ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے مذہب میں اس کے لیے راہنما اصول موجود ہوں گے۔

دوسرا سوال یہ کیا جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے ایسے جامع اصول اور قواعد کیوں نہیں وضع کیے اور تمام جزئیات اور تفصیلات کے لیے احکام کیوں نہیں مدون کیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو صحابہ کرام زیادہ اہم کاموں میں مشغول تھے مثلاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب خلافت کی باگ ڈور سنبھالی تو انہیں ملک کے اندر اور باہر فتنوں کا سامنا تھا۔ حضرت عمر اسلامی فتوحات کو وسیع کرنے میں مصروف تھے حضرت عثمان نے بھی فتوحات کا سلسلہ آگے بڑھایا حضرت علی داخلی جنگوں میں مصروف رہے، ثانیاً صحابہ کرام کے دور میں اس قدر کثرت سے مسائل پیدا نہیں ہوئے تھے نہ نئی جزئیات اور تفصیلات سامنے آئیں تھیں اس وجہ سے ان کے دور میں شریعت کو مدون کرنے کا مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ ائمہ اربعہ سے منقول ہے کہ اھل سنت نے تقلید سے منع کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ اربعہ نے مطلقاً تقلید سے منع نہیں کیا ان کا تقلید سے منع کرنا حسب ذیل امور میں ہے۔
(۱) ضروریات دینیہ یعنی دین کے بنیادی عقائد میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

- (۲)۔ جو احکام شرعیہ قراتر اور بلاہت سے ثابت ہوں ان میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔
 (۳)۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے وہ مریخ احکام جو قطعی الدلالة ہیں (مثلاً صوم و صلوٰۃ کی فرضیت، پانچ نمازیں ایک ماہ کے روزے، مقدار نصاب زکوٰۃ، عدد رکعات وغیرہ) جن کا کوئی معارض بھی نہیں ہے ان احکام میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ حقیقت ایک بار پھر پیش نظر رہنی چاہیے کہ تقلید صرف اس غرض سے کی جاتی ہے کہ قرآن اور حدیث میں اگر ایک لفظ کے متعدد معانی ہوں تو کسی ایک معنی کی تعیین کے لیے اپنے ذہن کی بجائے کسی مجتہد کے فہم پر اعتماد کیا جائے یا اگر قرآن مجید کی آیات میں یا احادیث میں قارض ہو تو کسی ایک آیت یا حدیث کو حل کے لیے متنبہ کرنے میں اپنی عقل کی بجائے مجتہد پر اعتماد کیا جائے اور یا جب کسی پیش آمدہ مسئلہ کا قرآن اور حدیث میں واضح حل نہ ہو تو قرآن اور حدیث سے خود اس کا حل تلاش کرنے کے بجائے مجتہد کے استنباط کردہ حل کو قبول کر لیا جائے۔ نیز یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی کے نزدیک بھی مجتہد معصوم اور خطاؤں سے پاک نہیں ہے بلکہ اس کے ہر اجتہاد میں غلطی کا امکان موجود ہے اور اگر ایک متبحر عالم کو اپنے امام کے کسی قول کے خلاف کوئی صحیح حرج اور غیر متعارض حدیث علم یقینی کے ساتھ مل جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے۔

عام مسلمانوں کا بغیر تقلید کے گزارہ نہیں ہے! جو حضرات تقلید کے مخالف ہیں علماء وہ خود بھی تقلید کرتے ہیں کیونکہ غیر مقلد حضرات کا ہر فرد عالم

اور مجتہد نہیں ہوتا اور جو عالم ہیں وہ بھی ہر مسئلہ میں قرآن و حدیث کے پورے ذخیرے کی طرف رجوع نہیں کرتے ان میں سے جو عالم نہیں ہیں وہ غیر مقلد علماء سے پوچھ کر ان کی تقلید کرتے ہیں، اسی سبب سے غیر مقلد علماء کے فتاویٰ چھپے ہوئے ہیں جن میں اقول تو ہر مسئلہ کی دلیل نہیں بیان کی گئی اور اگر بھی تو عالم آدمی اس کا کیسے فیصلہ کر سکتا ہے کہ ان کی بیان کی ہوئی دلیل صحیح ہے یا غلط وہ تو صرف اپنے علماء کے علم اور فہم پر اعتماد کر کے ان کے قول پر عمل کرتا ہے اور اسی کا نام تقلید ہے۔

رہے غیر مقلد علماء تو وہ انصاف سے بتائیں کہ کیا وہ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں قرآن و حدیث کے تمام ذخائر کو کھنگالتے ہیں یا اس کے بجائے وہ اپنے متقدمین علماء کی کتابوں کو دیکھتے ہیں، ترق صرف یہ ہے کہ یہ لوگ حنفی یا شافعی مسک کی کتابوں کی بجائے شیخ ابن تیمیہ، شیخ ابن حزم، شیخ ابن قیم اور قاضی شوکانی وغیرہ کی کتابوں کو دیکھتے ہیں اور یہ بھی گئے چلتے علماء غیر مقلد علماء تو فتاویٰ غدیریہ اور فتاویٰ شامیہ سے ہی کام چلا لیتے ہیں۔

جو حضرات براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل نکالنے پر زور دیتے ہیں اور ائمہ مجتہدین کی اہمیت اور خصوصیت کا انکار کرتے ہیں بلکہ تقلید کو شرک کہتے ہیں انھیں شیخ ابن تیمیہ کی یہ عبارت بغور پڑھنی چاہیے: ”انسانوں اور جنات میں سے ہر ایک پر ہر حال میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی طاعت واجب ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے حلال کردہ اور حرام کردہ کو حرام جانے اور ان کے واجب کردہ کو واجب مانے لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت

سے احکام ایسے ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ اس لیے لوگ اس معاملے میں ایسے عالم کی طرف رجوع کرتے ہیں جو انھیں اللہ اور رسول کے احکام بتا سکے اس لیے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کی فتاویٰ اور مراد کو زیادہ بہتر جانتا ہے۔ لہذا مسلمان جن ائمہ کی اتباع کرتے ہیں وہ دراصل لوگوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین وسیلے اور رہنما کی حیثیت رکھتے ہیں جو لوگوں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پہنچاتے ہیں اور اپنے اجتہاد سے ان احادیث کے معانی اور احکام بیان کرتے ہیں اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کسی خاص عالم کو ایسے علم اور فہم سے نوازتا ہے جو دوسرے کے پاس نہیں ہوتا۔ لہ۔ اس عبارت کے بعد تقلید پر طعن یا اس کے انکار کی کیا گنجائش ہے۔

محرم اور غیر محرم کے لیے حرم اور غیر حرم میں

جن جانوروں کا مارنا جائز ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چار جانور فاسق (مردی) ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، چیل، کوا، چرو اور کاشٹے والاگٹا۔ میں نے قاسم سے کہا اور سائب کے متعلق بتلائیے۔ انھوں نے کہا اس کو اس کی ذلت کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق (مردی) ہیں جنہیں حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، سائب، سیاہ اور سفید رنگوں والاگٹا، چرو، کاشٹے والاگٹا اور چیل۔

بَابُ مَا يَتَدَبُّ لِلْمَحْرَمِ وَغَيْرِهِ
قَتْلُهُ مِنَ الدَّوَابِّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ

۲۴۵۷۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
وَإِسْحَقُ بْنُ عِيسَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنَا فِي مَخْرَمَةٍ ابْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ عَبِيدَ اللَّهِ بْنَ مِقْسَمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ
رَؤْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ أَرْبَعُ كُلُّهُنَّ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ
وَالْحَرَمِ الْجِدَاءُ وَالْفَرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْكَبْ
الْعَقُورُ قَالَ فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ أَفَرَأَيْتَ الْحَيَّةَ
قَالَ تَقْتُلُ بِصَفَرٍ لَهَا

۲۴۵۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ
الْمُنْكَثَرِيِّ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ
يَحْدِثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَمْسٌ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ إِلَّا بَقَعُهُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَدَّيَا.

۲۴۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ الرَّهْدَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ

الْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْحَدَّيَا وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ سَمُرَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنِ الْإِسْنَادِ.

۲۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَمُرَةَ الْقَتَنِیُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْفَارَةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْحَدَّيَا وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا لَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْإِسْنَادِ قَالَ أَمْرٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ خَمْسَ قَوَاسِقَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَزِيدِ بْنِ أَبِي زُرَيْجٍ.

۲۴۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَمَّادٌ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمْرٍو عَنْ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق (موزی) میں جنہیں حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، بچھو، چرہا، چیل، کوا اور کاٹنے والا کتا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق ہیں جن کو حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، بچھو، چرہا، چیل، کوا اور کاٹنے والا کتا۔

اسی سند سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ فاسق (موزی) جانوروں کو حرم میں اور غیر حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور کل کے کل فاسق ہیں۔ انہیں حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، کوا، چیل، کاٹنے والا کتا، بچھو اور چرہا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِّنَ الدَّوَابِّ كُلِّهَا فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ.

۲۷۶۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِي رَاضٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ لَّا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الْغُرَابُ وَالْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ.

۲۷۶۵ - حَدَّثَنِي حَوْصَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ قَالَتْ حَفْصَةُ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِّنَ الدَّوَابِّ كُلِّهَا فَوَاسِقٌ لَّا خَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۷۶۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ أَخْبَرْتَنِي إِحْدَى نِسْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا أَمَرَتْ أَمِيرًا أَنْ يَقْتُلَ الْفَارَةَ وَالْعَقْرَبَ وَالْحِدَاةَ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْغُرَابَ.

۲۷۶۷ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حرم اور حالت احرام میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھو، کتا، چیل اور کائنات والا کتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور کل کے کل ناستن ہیں جن کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بچھو، کتا، چیل، چوہا اور کائنات والا کتا۔

زید بن جابر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ محرم کن جانوروں کو قتل کر سکتا ہے؟ انہوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی ایک نے خبر دی ہے کہ آپ نے حکم دیا ہے کہ چوہا، بچھو، چیل، کتا، چیل اور کتا کو قتل کر دیا جائے۔

زید بن جابر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ محرم کن جانوروں

کو قتل کر سکتا ہے؟ انھوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج میں سے کسی ایک نے خبر دی ہے کہ آپ نے کاشٹے واسے کتے، چوہے، بچھو، چیل، بکڑے اور سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ فرمایا کہ نماز میں بھی ان کو قتل کر دیا جائے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو قتل کرنے میں محرم کے لیے کوئی گناہ نہیں ہے۔ کرا، چیل، بچھو، چوہا اور کاشٹے والا کتا۔

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے نافع سے پوچھا کیا تم نے حضرت ابن عمر سے ان جانوروں کے بارے میں کچھ سنا ہے جن کو محرم قتل کر سکتا ہے؟ نافع نے کہا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ کرا، چیل، بچھو، چوہا اور کاشٹے والا کتا۔

امام مسلم نے متعدد اسانید بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ ان اسانید سے بھی نافع نے حضرت ابن عمر سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا يَقْتُلُ الرَّحْلُ مِنَ الدَّوَابِّ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَحَدُاهُمَا فِي سُؤَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكَلْبِ الْعَقُورِ وَالْفَارَةِ وَالْعَقْرَبِ وَالْحَذِيَّةِ وَالْغُرَابِ وَالْحَيَّةِ قَالَ وَفِي الصَّدُوءِ أَيْضًا.

۲۷۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُمُسُ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحَرَّمِ فِي قَتْلِهِمْ جُنَاحٌ الْغُرَابُ وَالْحَذِيَّةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۷۶۹ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قُلْتُ لِنَافِعٍ مَاذَا سَمِعْتَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ بِتَحْرِيمِ قَتْلِ الدَّوَابِّ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ لِي نَافِعٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُمُسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُمْ فِي قَتْلِهِمُ الْغُرَابَ وَالْحَذِيَّةَ وَالْعَقْرَبَ وَالْفَارَةَ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ.

۲۷۷۰ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبٌ عَنْ ابْنِ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ ابْنُ قُرَّةٍ وَحَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ جَمِيعًا عَنْ ثَابِتٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَمِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمَشَيْ حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّ

هَذَا لَا عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَالِكَ وَأَبْنُ جُرَيْجٍ دَلِمَ يَقُولُ أَحَدًا قِيْلَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ابْنَ جُرَيْجٍ وَحْدَهُ وَقَدْ تَابَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حرم میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۲۴۴۱ - وَحَدَّثَنِيهِ فَضْلُ بْنُ سَمِيلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ تَائِفٍ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَمْسٌ لَا جُنَاحَ فِي قَتْلِ مَا قُتِلَ مِنْهُنَّ فِي الْحَرَمِ قَدْ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حالت احرام میں قتل کرنا گناہ نہیں ہے۔ ان میں بکھو، چوہا، کاسٹے والا کتا، کوا اور چیل ہے۔

۲۴۴۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى ابْنُ آثُوبَ وَقُتَيْبَةُ وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَوْنُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ حَرَامٌ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيهِنَّ الْعَقْرَبُ وَالْفَارَسُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْفَرَابُ وَالْحُدَيَّا وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى -

موزی جانوروں کی تعداد | حدیث نمبر ۲۴۵۷ میں چار موزی جانوروں کا ذکر ہے، چیل، کوا، چوہا اور کاسٹے والا کتا۔ اور حدیث نمبر ۲۴۵۸ میں پانچ جانوروں کا ذکر ہے جن میں ایک سانپ ہے اور حدیث نمبر ۲۴۵۹ میں بھی پانچ موزی جانوروں کا ذکر ہے جن میں سانپ کی جگہ بکھو کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ موزی جانور جن کو حرم یا غیر حرم میں قتل کیا جائے گا ان کی تعداد چھ ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ حافظ ابو عمران نے مستخرج میں ہشام کی سند سے چھ موزی جانوروں

کا ذکر کیا ہے اور اس میں سانپ سمیت چھ جانور ذکر کیے ہیں۔

موزی جانوروں کو قتل کرنے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ مجہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ ان چھ موزی جانوروں کو حرم غیر حرم اور حالت

احرام میں قتل کرنا جائز ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس جانور میں ان کی صفت ہو اس کو قتل کرنا بھی محرم کے لیے جائز ہے پھر صفت کے تعین میں اختلاف ہے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ صفت یہ ہے کہ اس جانور کا کھانا حلال نہ ہو۔ لہذا جس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے اس کو حرم قتل کر سکتا ہے اور اس کا کوئی فدیہ نہیں ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ وہ صفت ایسا ہے لہذا محرم کے لیے ہر موزی جانور کو قتل کرنا جائز ہے اور کلب عقور (کاٹنے والا کتا) کی تفسیر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد عام اور معروف کتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بھاڑنے والا کتا ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے خرقی حنبلی سے نقل کیا ہے کہ محرم چیل، کوتے، چوہے، بچھو اور کاٹنے والے کتے کو قتل کر سکتا ہے، اسی طرح ہر اس جانور کو قتل کر سکتا ہے جو اس پر حملہ آور ہو یا اس کو ایذا دے، علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے صرف غراب ابقع (وہ کوا جس کی پیٹھ اور پیٹ سفید ہوں) کو قتل کرنے کی اجازت دی ہے کیونکہ صحیح مسلم میں غراب ابقع کا ذکر ہے لیکن متعدد اہل حدیث میں مطلقاً غراب (کوتے) کا ذکر آیا ہے اس لیے علامہ ابن قدامہ نے اس قید کو قید اتفاقی قرار دیا ہے۔

موزی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب | علامہ عسحی لکھتے ہیں کہ اگر محرم پر درندہ حملہ کرے تو وہ

اس کو قتل کر سکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ موزی جانوروں کا استثناء کیا ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا پانچ فاسق جانور ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے اور دوسری حدیث میں ہے کہ محرم سانپ، بچھو، چوہے، چیل، کوتے اور کاٹنے والے کتے کو قتل کرے تو اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے اور اگر غیر محرم ان جانوروں کو حرم میں قتل کر دے تو اس پر بھی کوئی فدیہ نہیں ہے، کیونکہ ان جانوروں کا قتل مطلقاً مباح ہے۔ قرآن مجید میں جو اللہ تعالیٰ نے محرم کو شکار سے منع کیا ہے حدیث اس کے ساتھ بمنزلہ ملحق اور بیان ہے، البتہ ان پانچ جانوروں کے سوا جو دوسرے درندے ہیں جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا اگر محرم ان کو ابتداءً قتل کر دے تو ہمارے نزدیک اس پر فدیہ ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچ جانوروں کا اس لیے استثناء کیا ہے کہ ان کی طبیعت میں ایذا دہی ہے اور جس جانور کی طبیعت میں بھی ایذا ہو وہ ان پانچ جانوروں کے حکم میں ہے اور قرآن مجید کی نص سے مستثنیٰ ہے۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا موزی جانوروں کے سوا شکار نہ کرو، اور جب نص اس معنی میں ہو تو از روئے نص صرف ان جانوروں کا شکار منع ہو گا جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا اور جو غیر موزی ہیں، ایک اور دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ بن ابی

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

لوہ کے لیے دعا، حر کی تو فرمایا اے اللہ! اس پر اپنے کتوں میں سے کسی کتے کو مستط کر دے تو اسے شیر نے پھاڑ
 کھایا اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے کاٹنے والے کتے کا جواستثناء فرمایا ہے وہ شیر کو بھی شامل ہے۔ ہماری دلیل یہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاللَّهُ حَدَمٌ بِحَالَتِ أَحْرَامٍ میں شکار کو قتل نہ کرو! اور شکار کا لفظ تمام
 وحشی جانوروں کو شامل ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح کی ہے کہ استثنائی پانچ جانور ہیں اور یہ اس بات پر
 واضح دلیل ہے کہ پانچ کے علاوہ باقی جانوروں کو بدستور از روئے نص قرآن قتل کرنا حرام ہے اور اگر علت ایذا کی
 بناء پر باقی جانوروں کو قتل کرنا جائز ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ کے دو حصے تخصیص کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ پھر ان پانچ
 کے علاوہ باقی جانوروں میں ایذا کی صفت نسبتاً کم ہے۔ کیونکہ ان پانچ جانوروں کی طبیعت میں ایذا کے سائنڈ ایسا کرنا
 داخل ہے اور باقی جانور اس وقت تک ایذا میں پہلی نہیں کرتے جب تک ان کو ایذا نہ دی جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک نے اس مسئلہ میں قیاس اور رائے سے کام لے کر تمام دندوں کے
 قتل کو جائز قرار دیا ہے اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ نے عبارت حدیث کی صراحت کے مقابلہ میں قیاس اور
 رائے کو ترک کر دیا ہے اور جن پانچ جانوروں کے لیے حدیث میں قتل کی اجازت ہے اس اجازت کو انہیں پانچ
 جانوروں میں منحصر رکھا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نص کے مقابلہ میں کبھی قیاس اور رائے
 سے کام نہیں لیتے۔ حیرت سے کہ اس کے باوجود مخالفین اخلاف کو اصحاب الرائے کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

کوٹے اور کتے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان جانوروں کو فاسق کہنے کی وجہ یہ
 ہے کہ کلام عرب میں فسق خروج کو کہتے ہیں اور گناہ گار کو

فاسق اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت سے نکل جاتا ہے اور یہ جانور بھی ایذا پر پہنچانے اور
 نساہ پھیلانے کی وجہ سے عظیم چڑیاہوں سے نکل گئے اور ایک قول یہ ہے کہ حرم اور غیر حرم میں جانوروں کے قتل کی
 حرمت کے حکم سے یہ جانور نکل گئے اس لیے ان کو فاسق کہتے ہیں۔

علامہ کرمانی ان جانوروں کا فسق بیان کرتے ہوئے علامہ نووی کی مذکور عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے
 ہیں کہ کوڑا اونٹ کی پشت اور آنکھوں میں ٹھونگیں مارتا ہے اور لوگوں کا کھانا اُچک کرے جاتا ہے۔ چیل گروشت
 اُچک کرے جاتی ہے، پھر ڈنک مارتا ہے، چرہ کھانا چراتا ہے، اس کو خراب کرتا ہے اور کپڑے کاٹتا ہے۔
 چراغ سے بچی نکال لیتا ہے جس سے پرہ گھر جل جاتا ہے اور کاسٹے والا کتا لوگوں کو زخمی کرتا ہے بلکہ

عام کوٹے اور زراغ (غراب ذراع) میں فرق | اس باب کی احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ سیاہ رنگ
 کا یہ عام کتا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے اس کو قتل

کرنا جائز ہے اور اس کا کھانا حرام ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۹۱۔ ۲۔ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۹ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف زادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۰ھ۔

۴۔ علامہ کرمانی متوفی ۸۰۷ھ، شرح البخاری، مکتبہ المانی ج ۹ ص ۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۱ھ۔

من یا کل الغراب وقد ساء رسول الله ﷺ فاستأذنه ما هم من الطيبات^۱ کتے کو کرن کھا سکتا ہے؟ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فاسق فرما دیا ہے، بخدا! وہ حلال جانوروں میں سے نہیں ہے۔“

بعض علماء نے اس عام کتے اور زاغ (غراب زرع) میں فرق نہیں کیا اور وہ زاغ کی حلت سے اس عام کتے کی حلت پر استدلال کرتے ہیں اس لیے ہم اس فن کے مستند علماء کے حوالوں اور فقہاء اسلام کی عبارات سے یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ زاغ اور چیز ہے اور یہ عام کتا اور چیز ہے اور زاغ کی حلت سے عام کتے کی حلت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

علامہ دمیری زاغ کی تعریف میں لکھتے ہیں: زاغ کتوں کی قسم میں سے ایک پرندہ ہے اور اسی کو غراب زرع (کھینوں کا کتا) کہتے ہیں۔ یہ سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور عام کتے سے چھوٹا ہوتا ہے اور اسی کی چونچ اور پیر سرخ ہوتے ہیں اسی کو غراب زیتون بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ زیتون کو کھاتا ہے اس کی شکل لطیف ہوتی ہے اور دیکھنے میں اچھا لگتا ہے۔^۲

عام کتے کے بارے میں علامہ قزوینی لکھتے ہیں کہ یہ دور دراز کا طویل سفر کرنے والا پرندہ ہے، اخروٹ ثوق سے کھاتا ہے، گھوڑے، اونٹ اور آدمی کی آنکھ نکالنے کی کوشش کرتا ہے اور روکنے اور مارنے سے رکتا نہیں ہے کچھ کتے کی پشت پر خوشبو لگائی جاتی ہے اور اونٹ کی پشت پر ٹھونگیں مار مار کر زخمی کر دیتا ہے (الی قولہ) کتا جب بیمار ہو جاتا ہے تو انسان کے فضلات کھاتا ہے۔^۳

عام کتے کے بارے میں علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ کتا ایک ایسا جانور ہے جس کے افعال بھی نجسیت ہیں اور خائف بھی۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم اور غیر حرم میں اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔^۴ البتہ عام کتے سے ایک چھوٹا جانور ہے۔ جو کھیتوں میں پایا جاتا ہے اور دانہ ذکا کھاتا ہے مردار اور گندگی نہیں کھاتا اس کو غراب الزرع (کھیتوں کا کتا) اور زاغ کہتے ہیں اس کا حکم مستثنیٰ ہے اور فقہاء نے اس کے کھانے کو جائز قرار دیا ہے غراب الزرع یا زاغ عام کتے سے تین صفات میں ممتاز ہوتا ہے۔ ایک صفت یہ ہے کہ یہ کو عام کتے سے چھوٹا ہوتا ہے۔ دوسری صفت یہ ہے کہ یہ کتا کبوتر کی طرح آدمیوں سے مانوس ہوتا ہے۔ تیسری صفت یہ ہے کہ اس کی چونچ اور پیچے سرخ ہوتے ہیں لہذا فقہاء کا حلال کردہ کتا وہ ہے جس میں یہ تین صفات پائی جائیں اور یہ عام سیاہ کتا جو ان صفات کا حامل نہیں ہے اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اب ہم غراب زرع یا زاغ کے بارے میں فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر رہے ہیں:-

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

۱۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ المیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۲، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۳۔ علامہ ذکریا بن محمد بن محمود قزوینی، عجائب المخلوقات علیٰ مش حیوۃ المیوان ج ۲ ص ۱۲۶-۱۲۵، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۴۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ المیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ۔

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير
الذي يأكل الحب من ذلك يقال له
غراب الزرع ويقال له الزاغر واقتوا
بجو اذا كلفه فبقى ما عدا من الغراب
مدتحقا بالابقرة . له

علامہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ چھوٹا کتا جو
دانہ کھاتا ہے۔ کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے خارج
ہے اس کوڑے کو غراب زرع اور زاغ کہا جاتا ہے اور علما
نے اس کے کھانے کا فتویٰ دیا ہے۔ اس کے علاوہ کوڑے
کی جتنی اقسام ہیں وہ سب البقع (وہ کتا جس کا پیٹ اور
پیشہ سفید ہو) کے ساتھ لاحق ہیں، یعنی ان کا قتل کرنا جائز
ہے۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں:

اما الغراب الزراعى الذى يلتقط الحب فهو
طيب مباح لانه غير مستحب طبعاً وقد يالغى لادى
كالحيام .
علامہ علی قاری کہتے ہیں:

البتة غراب زرع جردانہ کھاتا ہے وہ حلال اور مباح
ہے کیونکہ وہ طبعاً خبیث نہیں ہے اور کھونڈ کی طرح
آدمی سے مانوس ہوتا ہے۔

خرج الزاغر وهو اسود محمر
المنقار والرجلين ويسعى غراب
الزرع . له

کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے زاغ مستثنیٰ ہے
یہ سیاہ رنگ کا پرندہ ہے۔ اس کوڑے کی چونچ اور پنجے
سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب زرع کہتے ہیں۔

شیخ غلیل احمد انیسٹروی نے بھی غراب زرع کی یہی علامت بیان کی ہے یہ
غراب الارع کی ایک قسم وہ ہے جردانہ اور مردار دونوں کھاتا ہے۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں یہ امام ابو یوسف کے نزدیک
مکروہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلا کر امیت جائز ہے۔ بہر حال یہ عام سیاہ رنگ کا موذی کتا بہر حال حرام ہے
کیونکہ اس میں غراب زرع کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی۔
کوڑے کی اقسام اور عتق کا حکم [شیخ عثمانی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کوڑے کی
پانچ قسمیں ہیں اور غراب زرع کے علاوہ باقی اقسام ناسق اور موذی ہیں
اور ان کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے اور سیاہ رنگ کا عام کتا ان باقی اقسام میں داخل ہے اس لیے ناسق

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ۔ فتح الباری ج ۳ ص ۳۸ مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۲ھ، المسبوط ج ۱ ص ۲۲۶ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبۃ اراذیب لبنان، ۱۳۹۰ھ۔

۴۔ شیخ غلیل احمد انیسٹروی متوفی ۱۳۲۶ھ۔ بذی الجہود ج ۳ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبۃ قاسمیہ لبنان۔

۵۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۲ھ، المسبوط ج ۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

قرار پایا اور جسے ہا نور کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناسخ فرمادیا اس کے حرام ہونے میں کسی مسلمان کو شبہ نہیں ہو سکتا۔
شیخ عثمانی کی مکمل عبارت ہم نقل کر رہے ہیں۔ شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك يقال له غراب الذرع ويقال له الزائر واقتوا بجواز اكله فبقى ما عدا من الغرابان ملتحقا بالا بقعر وانواع الغراب على ما في فتح الباري خمسة العقق قال في القاموس هو طائر ابيض فيه سواد وبياض يشبه صوته العين والقاف والابتع في ظهره او بطنه بياض والغراف وهو المعروف عند اهل اللغة بالا بقعر ويقال له غراب البين لانه بان عن النوح عليه السلام واشتغل بجيفة حين ارسله لياقي بخبر الارض والاعصم هو في رجله او جناحه او بطنه بياض او حمرة والزائر ويقال له غراب الزارع هو الغراب الصغير الذي يأكل الحب

علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ کوسے کو قتل کرنے کے حکم سے وہ چھوٹا کوسا مشتقی ہے جو دانہ کھاتا ہے اس کو غراب ذرع اور زاغ کہا جاتا ہے اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیا گیا ہے، اس کے علاوہ کوسے کی جتنی قسمیں ہیں ان سب کو قتل کرنے کا حکم ہے۔ فتح الباری کے مطابق کوسے کی پانچ قسمیں ہیں ایک عقق ہے قلعوں میں لکھا ہے کہ یہ سفید اور سیاہ رنگ کا پرندہ ہے اس کی آواز عین اور قاف کے مشابہ ہے اور دوسرا البقع ہے جس کی پیٹھ اور پیٹ پر سفیدی ہے۔ تیسرا غدام ہے۔ اہل لغت اس کو البقع کہتے ہیں اور اس کو غراب البین بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب نور علیہ السلام نے اس کو زمین کی خبر لانے کیلئے بھیجا تو یہ ان سے علیحدہ ہو کر مردار کھانے میں مشغول ہو گیا۔ چوتھی قسم اعصم ہے یہ وہ ہے جس کی ٹانگ یا پیر یا پیٹ میں سفیدی یا سرخی ہو اور پانچویں قسم زاغ ہے اس کو غراب ذرع بھی کہتے ہیں۔ یہ چھوٹا کوسا ہے جو دانہ کھاتا ہے۔

شیخ عثمانی کی اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ زاغ اور غراب ذرع ایک ہی چیز ہے، نیز اس سے پہلے ہم علامہ عثمانی، علامہ سرخسی، اور ملا علی قاری کی عبارات سے بھی واضح کر چکے ہیں کہ زاغ اور غراب ذرع ایک ہی چیز ہے فقہاء نے عقق کو بھی زاغ کے حکم میں قرار دیا ہے۔ یہ بھی ہم کوسے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کانیں کانٹوں کی بجائے عقق کہتا ہے۔ علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ عقق کبوتر کے برابر ہوتا ہے اسی کے پر بڑے ہوتے ہیں اور شکل کوسے کی طرح ہوتی ہے۔ پر کبوتر سے بڑے ہوتے ہیں، سفید اور سیاہ و دیگر رنگ کا ہوتا ہے اور دم ایسی ہوتی ہے اور آواز عقق ہوتی ہے اسی لیے اس کو عقق کہتے ہیں۔ شیخ عثمانی نے عقق کی تعریف میں جو کچھ لکھا ہے وہ اسی کا حاصل ہے۔

علامہ مرغینانی لکھتے ہیں کہ عقق کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ دانہ اور گندگی ملا کر کھاتا ہے

۱۔ شیخ شہیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۲ ص ۲۳۱، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ دمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ الطیور الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مطبعۃ میمنہ مصر، ۱۳۰۵ھ

ہے اس لیے مرغی کے مشابہ ہے اور امام ابو یوسف اس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ یہ مردار کھاتا ہے لہ۔ شیخ عثمانی نے راع یا غراب زرع کے سوا کوئے کی باقی اقسام کو حرام قرار دیا ہے اور فقہاء کی عبارات سے ثابت ہوتا ہے کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوئے کی باقی اقسام حرام ہیں، یہ بات واضح رہے کہ راع (غراب زرع) اور عتق دونوں اس عام کوئے سے چھوٹے ہوتے ہیں۔

قرآن مجید سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے خبیث چیزوں کو حرام فرمایا ہے: **وَيَحْرِمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ**۔

اعراف: ۱۵۷۔ ”رسول ان پر خبیث چیزوں کو حرام فرماتے ہیں“ اور کوئے کو خبیث ہونے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناسق فرمایا ہے۔ چنانچہ علامہ بابر تہیٰ نے اور ملا علی قاریؒ نے یہ تصریح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے اور باقی چار جانوروں کو خبیث ہونے کی وجہ سے ناسق فرمایا۔ پس واضح ہو گیا کہ کوئے خبیث جانور ہے۔ اور خبیث جانوروں کو قرآن مجید نے حرام قرار دیا ہے لہذا کوئے حرام ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ کوئے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناسق فرمایا ہے اور قرآن مجید نے ناسق جانوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ اس لیے کوئے از روئے قرآن حرام ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ ذِكْرًا لِّفَسْقِ وَأَعْمَارٍ** (۱۲۱) ”جن جانوروں پر نوح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے ان کو مت کھاؤ، یہ ناسق جانور ہیں“ علامہ عسقلانی نے بھی کوئے کی حرمت پر اس آیت سے استدلال کیا ہے لہ۔

احادیث سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | احادیث دلیل ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کوئے کو حرام اور غیر حرام میں قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کو ناسق فرمایا ہے اور اس سے پہلے ہم سنن ابن ماجہ کے حوالے سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کر چکے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے کو ناسق فرما دیا تو پھر اس کو کون کھا سکتا ہے۔ بخیر! یہ حلال چیزوں سے نہیں ہے۔

فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | علامہ نرسی، علامہ عسقلانی، علامہ

مرغینانی، ملا علی قاری اور شیخ عثمانی کے حوالوں سے ہم بتلا چکے ہیں کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوئے کی تمام اقسام حرام ہیں۔ اس سلسلہ میں چند مزید حوالے پیش خدمت ہیں۔

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۸ ص ۴۱۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ بکھر۔

۲۔ علامہ محمد بن محمود باری متوفی ۷۸۶ھ، خایر معیٰ المستن فی فتح القدیر ج ۳ ص ۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ بکھر۔

۳۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ۔

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳۷، مطبوعہ دار فشر الکتاب الاسلامیہ ۱۴۰۱ھ۔

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع وافتوا بجواز اكله فبقى ما عداه من الغربان مدحقا بالابقر.

شیخ ظفر احمد عثمانی کہتے ہیں :

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع ويقال له الزاغ وافتوا بجواز اكله فبقى ما عدا من الغربان مدحقا بالابقر.

شیخ خلیل احمد انبیٹھوی کہتے ہیں :

وخرج الزاغ وهو اسود محصور المنقار والرجلين ویسی غراب الزرع.

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا گوا جو دانہ کھاتا ہے کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے مستثنیٰ ہے اس کو غراب زرع کہتے ہیں اور اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کوڑوں کی باقی اقسام قتل کرنے کے حکم میں باقی ہیں۔

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا گوا جو دانہ کھاتا ہے کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے خارج ہے، اس کو غراب زرع اور زاغ کہتے ہیں اور اس کے کھانے کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کوڑوں کی باقی اقسام قتل کرنے کے حکم میں باقی ہیں۔

کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے (صرف) زاغ مستثنیٰ ہے یہ سیاہ رنگ کا جانور ہے اس کی چونچ اور پیڑ سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب زرع کہتے ہیں۔

شیخ شبیر احمد عثمانی، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، شیخ ظفر احمد عثمانی اور شیخ خلیل احمد انبیٹھوی کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ زاغ (غراب زرع) کے علاوہ کوڑوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور یہ عام ویسی گوا جو کائیں کا نہیں کہتا۔ پھر تا ہے۔ فاسق اور نبیث ہے اس کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے۔ اور اس کا کھانا حرام ہے۔ بعض علماء کا کوڑے کو حلال کہنے میں نفرد

شیخ رشید احمد گنگوہی نے اس کے کھانے کو حرام قرار دیا ہے۔ کہتے ہیں :
سوال :- جس جگہ زاغ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو برا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے کو کچھ ثواب ہوگا یا نہ ثواب ہوگا نہ عذاب۔
جواب :- ثواب ہوگا فقط۔

- ۱۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ۔ عون المعبود ج ۲ ص ۱۰۸ مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔
- ۲۔ شیخ ظفر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۲ھ۔ اعلام السنن ج ۱ ص ۳۴۹ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی۔
- ۳۔ شیخ خلیل احمد انبیٹھوی متوفی ۱۳۴۶ھ۔ نزل المجموع ج ۳ ص ۱۲۸ مطبوعہ مکتبہ تاسیہ ملتان۔
- ۴۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ کامل برہ ص ۴۹۴۔ مطبوعہ محمد سعید انبندہ کینی کراچی۔

شیخ گنگوہی کے متبعین اس عام کوسے کی حلت ثنابت کرنے کے لیے کبھی اس کو تحقق قرار دیتے ہیں کبھی نراغ (غراب زرع) قرار دیتے ہیں حالانکہ قارئین پر واضح ہو چکا ہے کہ اس عام کوسے اور تحقق یا غراب زرع میں بہت فرق ہے۔ کبھی کہتے ہیں کہ کوسا تو مرغی کے مشابہ ہے مرغی دانہ بھی کھاتی ہے اور گندگی بھی کھا لیتی ہے اسی طرح کوسا دانہ بھی کھاتا ہے اور گندگی بھی کھا لیتا ہے لیکن اس دلیل میں کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ اس طرح تو کوئی شخص چیل اور کتے کو بھی حلال کہہ سکتا ہے کہ یہ جانور روٹی اور گزشت کے ٹکڑے بھی کھا لیتے ہیں اور مردار اور گندگی بھی!۔

حرم میں قصاص لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف | امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک حرم کعبہ میں اگر کوئی ایسا مجرم پناہ

لے لے جس پر قصاص، رجم یا کوئی اور حد واجب ہو تو حرم میں ہی اس پر حد واجب کر دی جائے گی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حرم کعبہ میں کسی کو سزا نہیں دی جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا۔ (آل عمران: ۹۷) جو شخص بھی کعبہ میں داخل ہو گیا وہ مامون ہو گیا۔ علامہ فردوسی نے امام شافعی کے مسلک پر اس باب کی اماریش سے استدلال کیا ہے کہ جب حرم میں کتے، سانپ اور بچھو وغیرہ کو قتل کیا جاسکتا ہے تو کسی ایسے مسلمان کو بھی قتل کیا جاسکتا ہے جس پر حد یا قصاص واجب ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس چیز کہ قرآن مجید کی صریح عبارت اور نص کے مقابلہ میں ہے اس لیے مردود ہے باقی رہیں احادیث تروہ چونکہ خلاف قیاس ہیں اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہیں گی اور ان پر دوسری چیزوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابوحنیفہ قیاس ضرور کرتے ہیں لیکن قرآن مجید اور حدیث کی صریح عبارت کے مقابلہ میں قیاس نہیں کرتے، اس اختلاف سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے جو اثر ثلاثہ کے مقابلہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو صاحب الائمۃ اور امام الائمہ کہتے ہیں۔

تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو سر منڈانے کی اجازت اور اس پر فدیہ کا

بیان

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، میں اس وقت پتیلی کے نیچے آگ جلا رہا تھا، اور میرے چہرے پر جوسیں گہری تھیں آپ

بَابُ ۳۵۲ جَوَازِ حَلِّ الرِّاسِ لِلْمُحْرِمِ إِذَا كَانَ بِهِ أَذًى وَجُوبِ الْفِدْيَةِ لِحَلِّقِهِ وَبَيَانُ قُدْرَتِهَا

۳۵۲ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْوَلَدِ يُنْبِئُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا

نے فرمایا کیا تم کو جوڑوں نے بہت تار کھا ہے؟ میں نے عرض کیا جی! آپ نے فرمایا تو سر منڈوا دو اور تین دن کے روزے رکھ لو! یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا ایک قربانی کرو۔ راوی ایوب کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ آپ نے پہلے کس چیز کا ذکر فرمایا تھا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایت کریمہ (ترجمہ) جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو وہ اس کے فدیے میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔ میرے پاس سے میں نازل ہوئی تھی۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا: قریب ہو! میں قریب ہوا، آپ نے فرمایا: قریب آؤ! میں قریب ہوا، آپ نے فرمایا: کیا نہیں جو میں بہت تکلیف دیتی ہیں؟ میں نے کہا جی! پھر آپ نے فرمایا روزے، صدقہ یا قربانی میں سے جو آسان ہو کر لو!

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس کھڑے ہوئے در آن حالیکہ میرے سر سے جو میں جھڑ رہی

يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ أَتَى عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَنَ الْحَدَّ يَبِيتُهُ وَأَنَا أَوْقَدُ تَحْتَ قَالَ الْقَوَارِيرُ قَدَرُ تِي وَقَالَ أَبُو الرَّبِيعِ بَرَمَةَ لِي وَالْقَمَلُ يَتَنَاسَرُ عَلَى وَجْهِهِ قَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَذَا مَرَّ رَأْسُكَ قَالَ قُنْتُ نَعَمْ قَالَ فَاحْلِقْ وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ أَوْ النُّسْكَ مَسِيكَةً قَالَ أَيُّؤْذِيكَ فَلَا أَدْرِي بِأَيِّ ذَلِكَ بَدَأَ -

۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَسْمَعُ بْنُ الْبَرَاءِ هَبْهَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَيُّؤْذِيكَ فِي هَذَا إِلَّا سَنَادٌ بِمِثْلِهِ -

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ فِي أُتِرْتُ هَذِهِ الْأَيَّامُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَى مِّنْ رَّأْسِهِ فَعَدِيَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ قَالَ فَاتَّبَعْتُهُ فَقَالَ إِذَا مَنَعَكَ فَتَدَنُّوْتُ قَالَ إِذَا نُسْتُ فَتَدَنُّوْتُ فَقَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَذَا مَرَّ رَأْسُكَ قَالَ أَطْنُهُ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ فَامْرُؤٌ فِي بَيْتِيَّةٍ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ مَا تَيَسَّرَ -

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُبَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مَجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ حَدَّثَنَا

كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ تَتَهَافَتُ قَهْلًا فَقَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَوَاؤُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاخْلُقْ رَأْسَكَ قَالَ فَفِي نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَهُ أَذَى مِنْ رَأْسِهِ فَعِدَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ تَصَدَّقْ يَفْرِقَ بَيْنَ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ أَوْ النُّسُكِ مَا تَيَسَّرَ.

۲۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبِي يُونُسَ وَحُمَيْدٍ وَعَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ قِيلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ وَهُوَ يُوقِدُ تَحْتَ قَدْرِ وَالْقَدْلُ يَتَهَافَتُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَوَاؤُكَ هَذِهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاخْلُقْ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَوْقًا بَيْنَ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ وَالْفَرْقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ النُّسُكِ نَسِيكَهٗ قَالَ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَوْ أَدْبَحْ شَاءَ.

۲۶۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَالَ أَذَاكَ هَوَاؤُكَ رَأْسِكَ

تھیں، آپ نے فرمایا تمہاری جوڑیں تمہیں تکلیف دیتی ہیں؟ انھوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا تم اپنا سر منڈا دو اور یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی تھی، (ترجمہ) تم میں سے جو بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو (تو وہ منڈوا کر) اس کے ندیم میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تین دن کے روزے رکھو یا ایک ٹوکرا چھ مسکینوں میں خیرات کرو یا حج نہیں پتھر اس کی قربانی کروا۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں تھے اور اس وقت تک مکہ میں داخل نہیں ہوئے تھے اور یہی حالت احرام میں بیٹھا دیکھی کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور میرے چہرے پر جوڑیں جھڑ رہی تھیں، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور فرمایا کیا یہ جوڑیں تم کو تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے فرمایا سر منڈا دو! اور چھ مسکینوں میں ایک فرق کھانا تقسیم کر دو (فرق تین صاع کا ہے اور ایک صاع ساڑھے چار سیر کا ہے) یا تین دن روزے رکھو یا قربانی کرو! ایک روایت ہے یا ایک بکری ذبح کر دو!۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے اور پوچھا کیا یہ جوڑیں تمہیں تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے عرض کیا جی! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سر منڈا دو پھر ایک بکری ذبح کر دو یا تین دن کے روزے رکھو یا تین صاع چھوٹے بچے

مسکینوں کو کھانا دو۔

قَالَ نَعَمْ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اخْلُقْ ثُمَّ أَذْبَحْ شَاةً نُسْكَاً أَوْ صَدَقَةً
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ ثَلَاثَةَ أَصْبَعِينَ
تَمْرًا عَلَى سَعَةٍ مَسْكِينٍ.

۲۷۷۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَعَدْتُ
إِلَى كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ فِي
الْمَسْجِدِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَدِيَّةٌ
مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكٍَ فَقَالَ
كَعْبٌ تَزَلْتُ فِي كَانَ فِي أَدَى مِنْ رَأْسِي
فَحَبِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَالْقَمَلُ يَتَنَاوَرُ عَلَيَّ وَجْهُهُ فَقَالَ مَا
كُنْتُ أَدَى أَنَّ الْجَهْدَ بَيْنَكَ وَمَا أَمَرِي
تَجِدُ شَاةً فَقُلْتُ لَا فَتَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ
فَقَدِيَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكٍَ
قَالَ صَوْمٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعَامٌ سِتِّينَ
مَسْكِينٍ يَصْفُ صَاعًا كُلًّا مَا تَكُلُ مَسْكِينٍ
قَالَ فَتَزَلْتُ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ.

۲۷۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسِيرٍ عَنْ ذَكْرِكَاءَ بْنِ
أَبِي رَأَيْدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيُّ
حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنِي كَعْبُ
بْنُ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا
فَقَمَدَ رَأْسَهُ وَلِيَحْيِيَهُ قَبْلَهُ ذَلِكَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ فَدَعَا الْخَلَّاقَ فَخَلَقَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ

عبداللہ بن معقل کہتے ہیں کہ میں ایک مسجد
میں حضرت کعب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا اور ان
سے اس آیت کے متعلق پوچھا: فصدقة من صيام او
صدقة او نسك حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت
میرے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ میرے سر میں
تکلیف تھی اس لیے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لایا گیا درآن حالیکہ جو میں میرے چہرے
پر جھڑ رہی تھیں۔ آپ نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ
تمہیں بہت تکلیف ہو رہی ہے، میرے خیال میں
تمہیں بجری نہیں مل سکتی۔ میں نے کہا نہیں۔ پھر یہ آیت
نازل ہوئی (ترجمہ) اس کا نذر روزے میں یا صدقہ
سے یا قربانی۔ آپ نے فرمایا تین دن کے روزے
یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلانا، ہر مسکین کو نصف صاع کھانا
حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت خاص میرے لیے
نازل ہوئی تھی لیکن اس کا حکم تھا سب کے لیے بھی عام
ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گیا اور میرے سر اور داڑھی میں جو تین پٹ
گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہو
گئی۔ آپ نے مجھے بلا بھیجا اور ایک نالی کو بلایا
جس نے میرا سر منڈ دیا پھر فرمایا کیا تمہارے پاس
قربانی کے لیے کرنی جانور ہے؟ میں نے کہا میں
قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا! پھر آپ نے
مجھے حکم دیا کہ تین دن کے روزے رکھوں یا چھ مسکینوں

کو کھانا کھلاؤں ہر دو مسکینوں کو ایک صاع اس وقت اللہ
تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا
أَوْ سَافِرًا فَهِيَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعَمُونَ
اوبہ اذی من ۱۷ ص ۱۷ پھر اس آیت کا حکم تمام
مسلمانوں کے لیے عام ہو گیا۔

لَهُ هَذَا عِنْدَكَ لَسُدِّكَ قَالَ مَا أَقْدَرُ عَلَيْهِ
فَأَمَرَ أَنْ يُصَوَّرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعَمَ
بِسِتَّةِ مَسَاكِينَ بِكُلِّ مَسْكِينَيْنِ صَاعًا نَزَلَ
اللَّهُ فَذَوَّلَ فِيهِ خَاصَّةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ
مَرِيضًا أَوْ يَافِرًا مِنْ رَأْسِهِ ثُمَّ كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ عَاقِبَةٌ

احادیث میں تطبیق

حدیث نمبر ۲۷۷۳ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی
اللہ عنہ کو پتیلی کے نیچے آگ جلاتے دیکھا تو ان کا لیکر ان کے چہرے پر جوئی چھڑ
رہی تھیں۔ اور حدیث نمبر ۲۷۸۰ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو
بلوایا اور ان کے بال منڈنے کا حکم دیا۔ ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ پہلے آپ نے گزرتے ہوئے
اجالی طور پر حضرت کعب بن عجرہ کی جوئی دیکھی اور انہیں بشرعی مسئلہ بتلایا اور جب آپ کو تفصیلی طور پر ان کی زیادہ
تکلیف کا علم ہوا تو ان کے بال منڈوا دیے۔

حدیث نمبر ۲۷۷۹ اور حدیث ۲۷۸۰
میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارح ہونا اور آپ کا اجتہاد

علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو مسئلہ بتلایا کہ تم قربانی کرو یا روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا
کھلاؤ۔ ہر مسکین کو نصف صاع دو، اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ سَافِرًا فَهِيَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعَمُونَ
فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ سَافِرًا فَهِيَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعَمُونَ (بقرہ: ۱۹۶) دقت میں سے جو شخص بیمار ہو یا
اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فقیہ میں روزے رکھے، صدقہ دے یا قربانی کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یہ حکم اپنے اجتہاد سے دیا تھا اس کے بعد آپ کے اجتہاد کی تائید میں یہ آیت
نازل ہوئی نیز قرآن مجید کی اس آیت میں روزوں کی تعداد ذکر نہیں کیا گیا نہ صدقہ کی مقدار بیان کی گئی ہے ان چیزوں کی
تفصیل اور تشریح اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوڑ دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
روزوں کی جتنی حد مقرر کی اور جتنا صدقہ مقرر کیا وہی شریعت بن گئی اس لیے اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اجتہاد اور آپ کے شارح ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

مسئلہ احصار میں موقف احناف کی تائید

احناف اور شوافع کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ احصار
درج کی ادائیگی سے عاجز آجانا صرف دشمن کے روکنے
سے ثابت ہوتا ہے یا مرض سے بھی ثابت ہوتا ہے، شوافع یہ کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ: فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَسْقَدُوا
مِنْ الْعَدُوِّ - ۶ ہجری میں عمرہ حدیبیہ کے موقع پر نازل ہوئی تھی جب کفار نے مسلمانوں کو عمرہ کے لیے مکہ
میں نہیں جانے دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ جب تم کو روک دیا جائے تو قربانی کر کے احرام کھو دو اس
لیے احصار کا یہ مسئلہ صرف دشمن کے روکنے سے متعلق ہے اور احناف کا موقف یہ ہے کہ اس آیت میں لفظ
احصار عام ہے اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کا اعتبار کیا جاتا ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس

بَابُ جَوَازِ الْحِجَامَةِ لِلْمَحْرَمِ

محرم کو پچھنے لگانے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوائے وہاں حالیکہ آپ محرم تھے۔

۲۶۸۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ اسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَاقُ اُخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخَرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ وَ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ۔

ابن بکینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں سر کے درمیان حصہ میں پچھنے لگوائے وہاں حالیکہ آپ محرم تھے۔

۲۶۸۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْمُعْتَزُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَدْلٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلَقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَ سَطَّ رَأْسَهُ۔

پچھنے لگوانے میں مذاہب

کا فدیہ ادا کرنا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ (بقرہ: ۱۹۶) "تم میں سے جو شخص مریض ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا صدقہ کر کے یا قربانی کر کے فدیہ دے" اور دوسری دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حالت احرام میں پچھنے لگوانا ہے۔

اگر محرم بلا ضرورت پچھنے لگوائے اور اس سے کوئی بال نہ کٹے تو یہ جائز ہے اور اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔ اور اگر بال کٹ جائیں تو یہ ناجائز ہے اور اس پر فدیہ ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر پچھنے لگوانے کے لیے بال مونڈنے پڑیں تو اس پر دم (قربانی ہے) اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر صدقہ ہے۔ (مدایہ اولین ص ۲۴۸ مطبوعہ کراچی)

بَابُ جَوَازِ مَدَاوَاةِ الْمُحْرَمِ عَيْنِيهِ

محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرنا جائز ہے۔

۲۷۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عُمَرُو بْنُ الْقَافِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ
تَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ أَبَانَ
ابْنِ عُثْمَانَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَدْلِ اسْتَكَى
عَنْدَ بَنِي عُيَيْنَةَ اللَّهُ عَيْنِيهِ فَلَمَّا
كُنَّا بِالرَّوْحَاءِ اسْتَنْدَدَ وَجَعَهُ فَأَرْسَلَ
إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَسْأَلُهُ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ أَنْ أَصْبَحَ هُمَا بِالصَّبْرِ فَأَنَّ عُثْمَانَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا
اسْتَكَى عَيْنِيهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ صَمَدًا
بِالصَّبْرِ

نعم بن وہب کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابان بن عثمان
رضی اللہ عنہ کے ساتھ گئے جب مقام مدل پر پہنچے تو
نعم بن عبید اللہ کی آنکھیں دکھنے لگیں اور جب مقام
روحاء پر پہنچے تو ان میں شدید درد ہوا۔ انھوں نے
ابان بن عثمان سے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے ایک
قاصد بھیجا، انھوں نے جواب بھیجا کہ ایڑے کا لیپ
لگاؤ، کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص کی آنکھیں دکھتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کی آنکھوں پر ایڑے کا لیپ کرایا تھا۔
دراں حالیکہ وہ محرم تھا۔

۲۷۸۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَمْرِو
النَّوَارِي حَدَّثَ شَيْخِي أَبِي حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ
مُوسَى حَدَّثَ شَيْخِي تَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عَمْرُو
ابْنَ عُيَيْنَةَ اللَّهُ بِنِ مَعْرُومٍ مَدَّتْ عَيْنَاهُ
فَارَادَ أَنْ يَكْحَلَهَا فَصَفَّاهَا أَبُو أَبَانَ بْنُ عُثْمَانَ
وَأَمَرَ أَنْ يُصَيِّمَهُمَا هُمَا بِالصَّبْرِ وَحَدَّثَ
عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ

نعم بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ
بن ممر کی آنکھیں دکھنے لگیں وہ سرمہ لگانے لگے تو
ابان بن عثمان نے انھیں منع کیا، اور کہا کہ ایڑے کا
لیپ لگاؤ کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایسا ہی کیا تھا۔

ایرا یا کرئی اور ایسی چیز جس میں خوشبو نہ ہو اس سے محرم کا لیپ لگانا

محرم کے علاج میں مذہب

باتفاق جائز ہے اور اگر علاج میں کسی ایسی چیز کے لیپ لگوانے کی

ضرورت ہو جس میں خوشبو ہو تو وہ بھی جائز ہے لیکن اس میں مذہب لازم ہے۔ علامہ زوی کہتے ہیں کہ بوقت ضرورت

محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں علماء کا اتفاق ہے جس میں خوشبو نہ ہو، البتہ زینت کے لیے سرمہ لگانا امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے، امام احمد ناجائز قرار دیتے ہیں، اور امام مالک کے دو قول ہیں اور فدیہ واجب کرنے میں علماء کا اختلاف ہے۔

محرم کے علاج میں احناف کا موقف

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے جس میں خوشبو نہ ہو اور اگر اس میں معمولی خوشبو ہو تو اس پر صدقہ لازم ہے اور اگر خوشبو نہ یا وہ جو تو اس پر دم (قربانی) واجب ہے، اور اگر کسی بیماری کی وجہ سے خوشبودار سرمہ لگائے تو اس پر تین روزوں، صدقہ اور قربانی میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ جس چیز میں محرم پر دم واجب ہوتا ہے اگر اس میں وہ مقدار ہے تو تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کر دے اور اگر مقدار نہیں ہے تو اس پر دم واجب ہے، اسی طرح اگر محرم کوئی خوشبودار دوا لگاتا ہے جو اس کے زخم سے چپٹ جاتی ہے یا کوئی خوشبودار دوا پیتا ہے تو اس میں بھی تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کرے کیونکہ علاج ضرورت کی بناء پر کیا جاتا ہے۔

محرم اگر زخم کو چیرتا ہے یا ٹوٹی ہوئی ہڈی کو جوڑ کر اس پر پیشی باندھتا ہے یا تکلیف کی بناء پر اپنی ڈاڑھ نکالتا ہے یا پچھنے لگواتا ہے اور غسل کرتا ہے اور حمام میں داخل ہوتا ہے تو اس کے لیے یہ سب کام جائز ہیں کیونکہ یہ چیزیں علاج اور مالجہ کے باب سے ہیں اور ان میں محرم اور غیر محرم برابر ہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے اور احرام کی حالت میں مقام قاحہ میں پچھنے لگوائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مقام حنہ میں حمام میں داخل ہوئے ورنہ وہ محرم تھے۔

بَابُ جَوَازِ غَسْلِ الْمُحْرِمِ رَأْسَهُ وَبَدَنَهُ

۲۷۸۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَدُرَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا حَدِيثُهُ عَنْ قَالِ بْنِ أَكْسٍ فَيَسْأَلُنِي عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَالْيَسْوَرِ بْنِ خُزَيْمَةَ

محرم کو غسل کی اجازت

عبد اللہ بن حنین کہتے ہیں کہ حضرت مسور بن محزم اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے درمیان مقام الجواہر میں اختلاف ہو گیا۔ حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور حضرت مسور کہتے تھے کہ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا۔ حضرت ابن عباس نے مجھے حضرت ابوالویب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تاکہ میں ان سے یہ مسئلہ معلوم کروں، میں گیا تو دیکھا کہ حضرت ابوالویب دو کٹڑیوں کے درمیان ایک کپڑے سے پردہ کیسے

۱۔ علامہ یحییٰ بن کثیر نوادی متوفی ۷۲۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۳ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۲ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اخْتَلَعَا بِالْأَبْوَاءِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْمُحْشِرُ
رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوِّرُ لَا يَغْسِلُ الْمُحْشِرُ رَأْسَهُ
فَأُسْكِنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى آيَةِ أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ
إِسْمُهُ عَنْ ذَلِكَ فَوَجَدَهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ
الْقُرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَتِرُ بِشَوْبٍ قَالَ فَسَلَّمْتُ
عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ حُثَيْنٍ أُرْسِلُنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْشِرٌ
فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الشَّوْبِ
فَقَطَّ طَأَةً حَتَّى بَدَأَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ
لَا تُسَانِ يَصُبُّ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ خَذَكَ
رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ثُمَّ
قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُ.

۲۶۸۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْبَسَى بْنُ
يُوسُفَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ
بْنُ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ وَنَا مَرَّةً
أَبُو أَيُّوبَ بِيَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ جَمِيعًا أَوْ عَلَى
جَمِيعِ رَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ فَقَالَ
الْمُسَوِّرُ لَا بَيْنَ عَبَّاسٍ زَادَ مَا يَلِكُ أَبَدًا -

ہوئے غسل کر رہے تھے۔ میں نے انہیں سلام کیا انہوں
نے پر چھا کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں عبداللہ
بن حنین! حضرت ابن عباس نے مجھے آپ کے پاس
بھیجا ہے تاکہ آپ سے یہ پرچھوں کہ حالتِ اولام
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر کیسے دھو رہے
تھے! حضرت ابو ایوب نے میرا سوال سن کر ہاتھ
سے کپڑے کو نیچا کیا حتیٰ کہ ان کا سر دکھائی دینے لگا
پھر انہوں نے پانی ڈالنے والے سے کہا پانی
ڈالو، اس نے سر پر پانی ڈالا۔ حضرت ابو ایوب نے
دونوں ہاتھ سر پر رکھ کر سر ہلایا پھر انہوں کو سر پر پیرا
اگے سے پیچھے لائے اور پیچھے سے اگے لائے
پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح
کرتے دیکھا ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو
ایوب نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے سر پر آگے اور
پیچھے پھیرے اور حضرت مسور نے حضرت ابن عباس
سے کہا آج کے بعد میں آپ سے کبھی بحث نہیں
کروں گا۔

حرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام

اس حدیث سے حسب ذیل فوائد حاصل ہوئے ہیں۔

- حرم کا غسل کرنا جائز ہے اور اس کا سر دھونا جائز ہے، سر پر ہاتھ پھیرنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے بال نہ
گرنے لگیں۔
- خبر واحد کا قبول کرنا جائز ہے اور صحابہ کرام میں خبر واحد کا قبول کرنا مشہور رہا۔
- جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو نفس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور جب سر کا نفس مل جائے تو اجتہاد اور قیاس

کو ترک کر دینا چاہیے۔

- * وضو اور غسل کے دوران مسام کرنا جائز ہے اور جو شخص قضاے حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا ناجائز ہے۔
- * وضو اور غسل میں دوسرے شخص سے استعانت جائز ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ استعانت نہ لی جائے، اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص معذور ہو اور دوسرا آدمی اس کے اعضاء وضو کو اپنے ہاتھوں سے لی کر دھوئے تو جائز ہے اور بلا عذر مکروہ ہے اور اگر استعانت میں صرف پانی ڈالنا یا پانی پتیا کرنا ہو تو یہ بلا عذر بھی جائز ہے لیکن اولیٰ اس کا ترک ہے۔

- * علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم اگر جنبی ہو تو اس کا غسل کرنا واجب ہے، اور اگر غنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کرے تو یہ بھی باتفاق ائمہ بلا کراہت جائز ہے اور بیری کے پتوں، خطمی یا صابن سے سر دھونے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور قدیر کا موجب ہے۔ خوشبودار صابن اگر بلا عذر استعمال کیا جائے تو دم واجب ہے اور اگر عذر ہو تو تین کفاروں (تین روزے، پچھ مسکینوں کا کھانا اور قربانی) میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے۔

محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شنبو سے سر دھونے کا حکم | علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے سر اور ڈاڑھی کو خطمی (خوشبودار

جڑی بوٹی) سے دھویا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہے کیونکہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ وہ اسٹان (ایک جڑی بوٹی) کی طرح ہے جس سے غسل کیا جاتا ہے لیکن چونکہ اس بوٹی سے جو نہیں فرماتی ہیں اس لیے صدقہ لازم ہے، اور امام ابو یوسف کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر کچھ لازم نہیں اور اس روایت کی تائید یہ ہے کہ جب اس نے قربانی کے دن رجمی کے بعد سر دھویا ہو، لیکن اگر اس سے پہلے دھویا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک صدقہ لازم ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ خطمی خوشبودار چیزوں میں سے ہے کیونکہ اس کی بڑھوتی ہے ہر چند کہ اتنی اچھی نہیں ہوتی، اور یہ جوڑوں کو بھی مارتی ہے اور ان دو جہلوں سے محرم کی جنایت کامل ہو گئی لہذا اس پر دم واجب ہوگا۔

علامہ سرخسی نے خطمی کے استعمال سے دم کی وجہ بیان کی ہے وہ خوشبودار صابن اور شنبو سے بلا عذر غسل کرنے پر دم لازم ہوگا اور اگر عذر ہو تو صدقہ دینا کہ ہم نے پہلے بیان کیا تھا۔

بَابُ مَا يَفْعَلُ بِالْمَحْرَمِ إِذَا مَاتَ

۲۷۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

محرم کی موت کے بعد کے احکام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اونٹ سے گرا اور اس کی ٹہنی ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بیری کے پتوں

تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْعِهِمْ فَوَقِصَ شِمَاتٍ فَقَالَ
اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي
ثَوْبَيْنِ وَلَا تَحْطَرُوهُ وَارَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَكْتَبًا

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ الدَّهْرِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَنَّ يُوْبَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
بَيَّعَ رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ أَدْوَقَةً مِنْ
زَيْلِجٍ قَالَ يُوْبُ قَا وَقَصَّتُهُ أَوْ قَالَ
أَقْصَمْتُهُ وَ قَالَ عَمْرُو فَوَقَصْتُهُ فَذَكَرَ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي
ثَوْبَيْنِ وَلَا تَحْطَرُوهُ وَلَا تَحْطَرُوا رَأْسَهُ
قَالَ يُوْبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَكْتَبًا وَ قَالَ عَمْرُو فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكْتَبِي

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَارِقٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ عَنْ يُوْبَ قَالَ
بَيَّعْتُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ
وَاقِفًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَذَكَرَ نَحْوَهُ مَا ذَكَرَ حَمَّادٌ
عَنْ يُوْبَ

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

پانی کے ساتھ غسل دیا اور اس کے دو کپڑوں میں اس کو کھنکھائی
اور اس کے سر کو نہ ڈھانچا کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے
دن اسے تلبیہ پکارتے ہوئے اٹھائے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص میدان عرفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی اونٹنی سے گر پڑا
اور اس کی گردن ٹوٹ گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے اس بات کا ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا اس کو پانی
اور میری کپڑوں سے غسل دو، اور دو کپڑوں میں کھنکھائی
دو، اور نہ ڈھانچو نہ سر ڈھکو، کیونکہ قیامت کے دن اللہ
تعالیٰ اس کو اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ ایک پکار رہا
ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص احرام باندھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص احرام باندھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ آیا اور اپنے اونٹ سے گرلا اس کی گردن کی ہڈی

جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ حَرَامًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ مِنْ بَعِيرِهِ فَوَقَّصَ
وَقَصَّاهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطْهُ
وَأَلْبِسُوهُ ثَوْبَيْهِ وَلَا تَحْمِرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ
يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْبَسِي.

۲۴۹۱- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْبُرْسَانِيُّ أَخْبَرَنَا
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ وَثِيلٍ أَنَّ
سَعِيدَ بْنَ جَبْرِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ
حَرَامًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ خَيْرَ آتِهِ قَالَ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَلْبِيًا وَزَادَ لَهُ لِسَمِ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ
حَيْثُ خَرَّ.

۲۴۹۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَثِيلٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا أَوْ قَصَّصَهُ رَأْسَهُ
هُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطْهُ
وَكِفِّتُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَحْمِرُوا وَجْهَهُ
وَلَا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَلْبِيًا.

۲۴۹۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ
حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا خَرَّ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْفَقُّ لَهْ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ

ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اس کو پیر کی کے پتوں اور پانی کے ساتھ غسل دو
اور اس کو اسی کے دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کا سر
نرڈھا کر یہ قیامت کے دن بیک بیک پکڑتا
ہوا آئے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام
باندھے آیا۔۔۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث
ہے۔ البتہ اس میں یہ ہے کہ قیامت کے دن تلپہ کہتا
ہوا آئے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک عزم شخص کی اونٹنی نے اس کی گردن ٹوٹ ڈالی اور
وہ اسی وقت فوت ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اسے پانی اور پیر کی کے پتوں سے غسل دو
اور اسی کے دونوں کپڑوں میں اسے کفن دو اور اس
کا چہرہ اور سر نرڈھا کر یہ قیامت کے دن بیک
بیک کہتا ہوا آئے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ تھا، ناگاہ اس کی اونٹنی نے اس کی گردن
ٹوٹ دی اور وہ فوت ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو،
اور اسی کے دو کپڑوں میں اس کو کفن دو، اس کو خوشبو لگاؤ
نہ اس کا سر ڈھکو، کیونکہ قیامت کے دن وہ اس حال
میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے ہوں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص کی اس کے اونٹ نے گردن توڑ دی وہاں
حاکم وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھ
ہوئے تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اسے
پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دیا بلکہ خوشبو لگائی
جائے نہ اس کا سر ڈھکا جائے کیونکہ یہ قیامت کے
دن اس حال میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے
ہوں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی اونٹنی سے گر پڑا جس
سے اس کی گردن ٹوٹ گئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
حکم دیا: اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دیا جائے
اور دو کپڑوں میں اس طرح کفن دیا جائے کہ اس کا سر
اور چہرہ باہر رہے اسے خوشبو نہ لگائی جائے، کیونکہ
یہ قیامت کے دن جھے ہوئے بالوں کے ساتھ اٹھے گا۔

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا
فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ فَصَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ
وَكِفِّمُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمَسُّوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا
تَخْمُرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَكِيدًا ۱-

۲۷۹۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَقَصَتْهُ
بَعِيرُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَ
سِدْرٍ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا وَلَا يُخْمَرُ رَأْسُهُ فَإِنَّهُ
يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَكِيدًا ۱-

۲۷۹۵- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو
بَكْرُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَشِيرٍ
يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَوَقَعَتْهُ نَاقَتُهُ
فَاقْصَصَتْهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَأَنْ يُكْفَنَ فِي
ثَوْبَيْنِ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا خَارِجًا رَأْسَهُ
قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ حَدَّثَنِي بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ خَارِجًا
رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

مُكَبَّرٌ ۝

۲۷۹۶ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ جَبْرِ يَقُولُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَصْتُ رَجُلًا سَاحِلَتُهُ وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْسِلُوهُ بِمَا رَسَدَ، دَأْنُ يَكْشِفُوا وَجْهَهُ حَسْبَتُهُ قَالَ دَأْسُهُ قِيَاةُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَهْلُ ۝

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اس کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس کو میری کے پتوں اور پانی کے ساتھ غسل دو اور اس کا چہرہ اور سر کھلا رکھو کیونکہ یہ قیامت کے دن بیک بیک پکارتا ہوا اُسے گا۔

۲۷۹۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا إِسْرَاطِيلُ عَنْ تَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ حَقَّ قَصْبُهُ نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ وَلَا تَقْرَبُوا طَبِيبًا وَلَا تَغْطُوا وَجْهَهُ قِيَاةُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص تھا، اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، وہ مر گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو غسل دو، خوشبو نہ لگاؤ اور چہرہ نہ ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن تلمیہ کرتا ہوا اُسے گا۔

محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف احناف کی وضاحت

اس باب کی احادیث میں ہے کہ ایک شخص حالت احرام میں اونٹنی

سے لگ کر فوت ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو انھی کپڑوں میں کفن دیا جائے اور اس کا سر اور چہرہ نہ ڈھانپا جائے اور اس کو غسل دینے میں خوشبو نہ استعمال کی جائے، اس حدیث کی بناء پر امام شافعی، امام احمد اور داؤد بن علی ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ محرم کی وفات کے بعد بھی اس کا احرام قائم رہتا ہے اور اس کی تجہیز و تکفین عام اموات کی طرح نہیں کی جاتی۔ اس کے برخلاف امام اعظم امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام اوزاعی کا یہ نظر یہ ہے کہ محرم کی وفات کے بعد اس کا احرام قائم نہیں رہتا اور اس کی تجہیز و تکفین عام اموات کی طرح کی جائے گی۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: ان روایات میں امام شافعی، امام احمد اور ان کے موافقین کی تائید ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کو خوشبو لگانا، پہلے ہوئے کپڑے پہنانا اور اس کا سر ڈھانپنا ناجائز ہے اور امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام اوzaعی کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ زندہ لوگوں کا سامنا ملہ نہیں کیا جائے گا اس حدیث میں ان کے نظریہ کا رد ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب | علامہ عینی امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے

ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ نظریہ یہ ہے کہ روزے اور نماز کی طرح احرام بھی ایسی عبادت ہے جو موت سے ختم ہو جاتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین کاموں کے سوا موت سے ابن آدم کا ہر عمل منقطع ہو جاتا ہے اور احرام بھی اس کے افعال میں سے ایک عمل ہے اور اگر احرام باقی رہتا تو میت کی طرف سے طواف کیا جاتا اور اس کے باقی مناسک پورے کیے جاتے اور اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث عام قاعدہ کے خلاف ہے اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہے گی، یعنی یہ حکم اس شخص کی خصوصیت کی بناء پر تھا کیونکہ حدیث میں کوئی عموم کا لفظ نہیں ہے نہ آپ نے عام محرمین کی تجویز و تکفین کا کوئی قاعدہ کلیہ بیان فرمایا نہ صرف ایک شخص معین کا واقعہ ہے کیونکہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ یہ شخص قیامت کے دن اس وجہ سے تبلیہ کہتا ہوا اسے لگا کہ یہ محرم تھا۔ اس لیے دوسرے فوت ہوئے وائے محرمین پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوگا۔

تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس کو بیری کے بتوں سے غسل نہ

اور محرم کا بیری کے بتوں کے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں ہے امام طرطوشی نے کتاب الحج میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ محرم کا سر نہ ڈھانپو اور اس کا چہرہ ڈھانپ دو، اور مصنف عبد الرزاق میں عطاء سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے چہرے ڈھانپ دو اور ان کو یہود سے مشابہ مت کرو اور دارقطنی میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کے چہروں کو نہ ڈھانپ دو۔ ابن قطلان نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ مؤطا میں ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے حضرت واقد حالت احرام میں فوت ہو گئے، تو انھوں نے اس کو کفن دیا اس کا چہرہ اور سر ڈھانپا اور کہا: اے واقد اگر ہم محرم نہ ہوتے تو ہمیں خوشبو بھی لگاتے۔ متعدد اسانید حسنہ سے روایت ہے کہ عطا سے محرم کی موت کے بعد سر ڈھانپنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت ابن عمر نے اس کا سر ڈھانپا ہے اور دوسروں نے کھولا ہے، طاؤس نے کہا محرم کا سر ڈھانپا جائے حسن بصری نے کہا جب محرم فوت ہو جائے تو وہ غیر محرم کی طرح ہے، عامر سے روایت ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔ ابن حزم نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے محرم کی موت

کے بعد اس کو جنوط اور خوشبو لگانے اور اس کے سر ڈھانپنے کو جائز قرار دیا ہے۔ اور حضرت جابر اور حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ حرم کا سر ڈھانپا جائے اور کھولا نہ جائے۔

مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ مردہ محرم کا سر ڈھانپنا بالاتفاق منع ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مردہ محرم کا چہرہ ڈھانپنا بھی منع ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ مردہ محرم اپنا چہرہ ڈھانپ سکتا ہے۔ البتہ عورت کے لیے حرام میں اپنے چہرہ کو کھونٹا جب ہے۔ امام شافعی اور ان کے موافقین کا نظریہ یہ ہے کہ موت کے بعد محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے، اور چہرہ ڈھانپنا حرام نہیں ہے بلکہ اس کا حکم وہی ہے جو حالت حیات میں تھا۔ اس حدیث میں مرنے کے بعد اس محرم کا چہرہ ڈھانپنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اس لیے اس حدیث میں تاویل کی جائے گی اور وہ تاویل یہ ہے کہ محرم کا چہرہ ڈھانپنے کو آپ نے چہرے کی وجہ سے نہیں فرمایا بلکہ نہ کو کھلا رکھنے کی وجہ سے چہرہ ڈھانپنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اگر چہرہ ڈھانپ دیں گے تو سر کے ڈھک جانے کا بھی خطرہ ہے، یہ تاویل اس لیے ضروری ہے کہ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین مردہ محرم کا سر ڈھانپنے سے منع نہیں کرتے۔

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مردہ محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے علامہ نووی اس تحریم پر کوئی دلیل پیش نہیں کر سکے اور اس حدیث سے ان کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک خاص واقعہ ہے اور عام محرمین کے لیے قاعدہ کلیہ نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ عینی کے حوالے سے باطل و واضح کر چکے ہیں۔ علامہ نووی نے جو تاویل ذکر کی ہے وہ بھی بے جا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ مستند احادیث اور آثار صحابہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے اور صحیح نظریہ امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا ہے جو مستند احادیث اور آثار صحابہ کے موافق ہے سب کو ہم پہلے پیش کر چکے ہیں۔

علامہ نووی کے اعتراض کا جواب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ مردہ محرم کو پیری کے بتوں سے غسل دینا جائز ہے اور اس مسئلہ میں محرم عام اموات کی طرح ہے یہ امام شافعی کا مذہب ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ نے اس سے منع کیا ہے۔ علامہ عینی، اس عبارت پر تعاقب کرتے ہوئے کہتے ہیں، یہ حدیث امام شافعی اور امام احمد کے اس اصول کے خلاف ہے کہ مردہ محرم پر زندہ محرم کے احکام جاری ہوتے ہیں کیونکہ زندہ محرم کو پیری کے بتوں سے غسل دینا جائز نہیں ہے اس لیے مردہ محرم کو بھی پیری کے بتوں سے غسل نہیں دینا چاہیے اور احناف کے نزدیک چونکہ مردہ محرم کا حکم عام مردوں کی طرح ہے اس لیے یہ حدیث ان کے مخالف نہیں ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۵۱، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار محمد راجع المطابع کراچی الطبعة الاولیٰ ۱۳۵۵ھ۔

۳۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۴،

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۲، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع | اس حدیث میں یہ ہے کہ اس شخص کو اسی کے کپڑوں میں کفن دیا جائے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کو اس کے مال سے کفن دینا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ اگر احرام کے دوران محرم مر جائے تو دوسرا شخص اس کے مناسک کو پورا نہیں کرے گا اور یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص کسی عبادت کو شروع کرے اور اس کو مکمل کرنے سے پہلے فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ امید ہے کہ آخرت میں اس کا یہ عمل پورا پورا اکملہ لیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَخُذْ مِنْ بَيْتِهِ مَهْجَرًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَكُنْ لَهُ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ - (نساء: ۱۰۰) جو شخص اپنے گھر سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کیلئے ہجرت کرتا ہو اس کے لئے تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہو گیا۔

بَابُ جَوَازِ اشْتِرَاطِ الْمُحَرِّمِ

محرم کا شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوں تو احرام

کھول دوں گا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعہ بنت ربیعہ کے پاس تشریف لائے اور ان سے پوچھا کیا تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا خدا کی قسم! مجھے درد ہوتا ہے آپ نے فرمایا حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ "اے اللہ! میرا حج کھولنا اسی تک ہو گا جس تک تو مجھے روکے گا۔" حضرت ضباعہ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔

التَّحَلُّلُ بِعَذْرِ الْمَرَضِ وَنَحْوِهِ

۲۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْقَهْمَدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهَا ارْذِي الْحَبَةَ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَجِدُ فِيَّ إِلَّا وَجَعَةً فَقَالَ لَهَا حِيحِي وَاشْتَرِ طِيَّ وَتَوَلَّيْ اللَّهُمَّ مَحِلُّ حَيْثُ حَبَسْتَنِي وَكَأَنْتَ تَحْتَ الْمِقْدَادِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعہ بنت ربیعہ بن عبد المطلب کے پاس تشریف لے گئے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا حج کا ارادہ ہے اور میں بیمار ہوں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ میرے احرام کھولنے کا وہی مقام ہے جہاں تو مجھے روکے گا۔

۲۶۹۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْحَبَةَ وَأَنَا شَاكِيَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ حُجِّيًّا وَاشْتَرَطِي أَنْ مَحِلِّي حَيْثُ
حَبَسْتَنِي .

۲۸۰۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا مِثْلَهُ .

۲۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْمَعْنِيِّ وَابْنُ عَرَّاجٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالثَّقُفِيُّ لَهُ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ
طَاوُوسًا وَعِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ صُبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بِنْتُ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِيَّا امْرَأَةً ثَقِيلَةً
قَرَأِي أُرِيدُ الْحَجَّ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ أَهْلِي
بِالْحَجِّ وَاشْتَرَطِي أَنْ مَحِلِّي حَيْثُ تَحْبَسُنِي
قَالَ فَأَذْرَكْتُ .

۲۸۰۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا
جَبِيْبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَرِيرٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبِيْبٍ وَعِكْرَمَةَ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
صُبَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَرَادَتْ
الْحَجَّ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَشْتَرِطَ فَفَعَلَتْ ذَلِكَ
عَنِ امْرِئِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
حسب سابق روایت ہے ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ صُبَاعَةُ بِنْتُ الزُّبَيْرِ بن عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: میں بیمار
عورت ہوں اور میرا حج کا ارادہ ہے، آپ اس بارے
میں مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا حج کا احرام
باندھ لو اور یہ شرط لگاؤ کہ میرے احرام کھولنے کا یہی حکم
ہے جس مقام پر تو مجھے روک دے گا۔ حضرت ابن عباس
نے کہا کہ انھوں نے وہ حج پایا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت صُبَاعَةُ بن عبد اللہ تالی عنہا نے حج کرنے کا ارادہ
کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں شرط لگانے
کا حکم فرمایا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حکم سے ایسا ہی کیا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ
وَأَيُّوبُ الْقَيْلَانِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
قَالَ اسْحَاقُ أَحْبَبَنَا وَقَالَ الْإِسْخَرَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
عَمْرِو حَدَّثَنَا دِيَّانٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِيُصْبَاغَةَ حُجَّتِي وَالشَّرِيطُ أَنْ مَوْحِي
حَيْثُ تَحْبِسُوقَ وَفِي رِوَايَةٍ اسْحَاقُ أَمَرَ
صُبَاغَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صباغہ بنت
زبیر رضی اللہ عنہما سے ارشاد فرمایا حج کر اور شرط لگا کر
کہ میرے احرام کھولنے کی وہی جگہ ہے جہاں تو مجھے رک
دے گا۔ اسحاق کی روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت
صباغہ بنت زبیر رضی اللہ عنہما کو اس بات کا حکم دیا تھا۔

احرام کی نیت میں حقوق مرض کی بناء پر احرام کھولنے کی شرط میں مذاہب | امام شافعی اور امام احمد بن
حنبل کا نظریہ یہ ہے کہ حج کرنے والا یا عمرہ کرنے والا احرام کی نیت میں یہ شرط لگا سکتا ہے کہ اگر وہ حج یا عمرہ کے لیے جاتے ہوئے
راستہ میں بیمار پڑ گیا تو جہاں بیمار پڑا وہیں احرام کھول دے گا، اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا نظریہ
یہ ہے کہ احرام کی نیت میں یہ شرط لگانا صحیح نہیں ہے۔

شوافع اور خالبہ کے دلائل اور ان کے جوابات | شوافع نے حضرت صباغہ بنت زبیر کی روایت سے
استدلال کیا ہے۔ یہ روایت اس باب کی احادیث
میں مذکور ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ شوافع کا استدلال اس حدیث صحیح اور صحیح سے ہے، احناف اس حدیث
کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ اجازت صرف حضرت صباغہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مخصوص تھی، عام مسلمانوں کے لیے
آپ نے یہ قاعدہ کلیہ نہیں بیان فرمایا۔ اس حدیث میں کوئی عموم کا صیغہ ہے، اور مالکیہ کی طرف سے فامنی عباسی نے
جواب میں یہ کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس شرط کے بارے میں کوئی حدیث سند صحیح سے وارد نہیں ہے۔
امام نسائی نے فرمایا اس حدیث کو زہری سے سمر کے سوا اور کسی نے متعلقاً روایت نہیں کیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس
حدیث کو ضعیف قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی اور
دوسری کتب معتبرہ میں موجود ہے اور اسانید کثیرہ سے مروی ہے۔

علامہ نووی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے کیونکہ صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود نہیں ہے
اور امام نسائی نے جو سمر کے تفرد کا ذکر کیا ہے اس اعتراض کا بھی ان سے کوئی جواب نہیں بن سکا۔ کسی حدیث کا صرف

کتاب مستبرہ میں مذکور ہونا اس کی محنت کے لیے کافی نہیں ہے جب تک اس کی محنت میں طعن اور قدح پیدا کرنے والے
اختراعات کا جواب نہ دیا جائے۔

علامہ ابن قدامہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے اپنے احرام کی ابتداء میں یہ شرط لگائی
کہ جس جگہ وہ بیمار ہو یا جہاں اس کا خرچہ کم ہو گیا تو وہ احرام کھول دے گا یا یہ نیت کی کہ اگر اس کو کوئی رکاوٹ پیش آئی تو
وہ احرام کھول دے گا، تو یہ شرط صحیح ہے اور جہاں کوئی ایسا عارض پیش آئے وہ احرام کھول سکتا ہے اور اس وجہ سے
اس پر ہر لازم ہوگی نہ قضاء۔ کیونکہ عبادات میں شرط کی تاثیر ہوتی ہے کیونکہ اگر کوئی شخص اس قسم کی نذر مانے کا اگر
اللہ تعالیٰ نے اس کے مزین کو شفاء دی تو وہ ایک ماہ کے مسلسل یا متفرق روزے رکھے گا تو اس کی شرط صحیح ہے
علامہ ابن قدامہ نے حج اور عمرہ کی فرض اور مستحب عبادات کو نذر پر قیاس کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں

ہے۔

حیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کو مقام فدا الحلیفہ میں حضرت
محمد بن ابی بکر کی ولادت سے نفاس شروع ہو
گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان سے کہیں کہ یہ غسل کریں اور احرام
باندھ لیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
اسماء رضی اللہ عنہا کو جب مقام فدا الحلیفہ میں نفاس
آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ سے فرمایا کہ اسماء سے کہو کہ غسل کر کے احرام
باندھ لیں۔

بَابُ إِحْرَامِ النَّفْسَاءِ وَاسْتِحْبَابِ اغْتِسَالِهَا لِلْإِحْرَامِ وَكَذَا الْحَائِضُ

۲۸۰۴۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ وَرُحَيْمَةُ
ابْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كُلُّهُمْ
عَنْ عَبْدِكَ قَالَ رُحَيْمَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَفَسَتْ أَسْمَاءُ يَمِنْتُ
عَمِيرٍ بِمَحَمَدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِالشَّجَرَةِ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ
أَنْ يَغْتَسِلَ وَيَهْلِلَ ۝

۲۸۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو حَدَّثَنَا جَوْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ يَمِنْتُ
عَمِيرٍ حِينَ نَفَسَتْ بِذِي الْحَلِيفَةِ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَأَمَدَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ
وَتُحِلَّ.

نیض والی عورت کے احرام میں مذہرب
کے لیے غسل کرنا مستحب ہے۔ ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے۔ البتہ غیر متطہرین اس غسل کو واجب قرار دیتے ہیں جیسا کہ
نفاس والی عورت حج یا عمرہ کے تمام افعال کرے گی۔ البتہ طواف اور طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھ سکتی۔ کیونکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اصنوی ما یصنع الحجاب غیر ان لا تطوفی
طواف کے سوا حج کے سارے افعال کرو۔

احرام کی اقسام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ
الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نکلے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہے وہ حج اور
عمرہ کا احرام باندھے، پھر اس وقت تک احرام نہ کھوئے
جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہیں ہو جاتا۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ پھر میں مکہ میں آئی درآن حالیکہ
میں عائشہ تھی۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا
اور مردہ کے درمیان سعی کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: اپنے
سر کے بال کھول ڈالو، کنگھی کرو، حج کا احرام باندھ لو
اور عمرہ کر چورہ دو۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے ایسا ہی
کیا۔ جب ہم نے حج کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق کے ساتھ
مقام تنعیم میں بھیجا، پھر میں نے عمرہ کیا، آپ نے فرمایا
یہ تبارک سے عمرہ کا بدلہ ہے۔ جن لوگوں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مردہ کا طواف

باب ۳۵۹ بَيَانُ وَجُوهِ الْأَحْرَامِ

۶۸۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّيْبِيُّ
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ
فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي
فَلْيُحِمْ بِأَلْحِجَةِ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ
حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَقَدْ مِتُّ
مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَطْفَأْ بِأَكْبِيئَةٍ
وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَّتُ
ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ انْقَضَى رَأْسُكَ وَامْتَشَيْتَ
وَأَهْلَيْتَ بِأَلْحِجَةٍ وَدَعَيْتَ الْفَصْرَةَ فَقَعَلْتُ
فَلَمَّا قَضَيْتُمَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ إِلَى التَّنْعِيمِ

۶۸۰۶۔ علامہ بخاری بن شریف نواری سن ۶۸۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، مشیخ نور محمد بن المطالع کراچی، الطبعۃ الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

کیا، پھر وہ سلال ہو گئے۔ پھر منیٰ سے نکلنے کے بعد انھوں نے اپنے حج کے لیے ایک اور طواف کیا اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ دونوں کا ایک احرام باندھا تھا انھوں نے ایک قسم کا طواف کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبردست حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم میں سے کچھ نے حج کا احرام باندھا اور کسی نے عمرہ کا، مگر پیچھے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور بدی نہیں لایا وہ احرام کھول دے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور بدی لایا ہے وہ بدی کو زبحہ کرنے سے پہلے احرام نہ کھولے اور جس نے صرف حج کا احرام باندھا ہے وہ حج پورا کرے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور عرفہ کے دن تک میں عاتقہ بی بی میں نے عمرہ کا احرام باندھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں چوٹی کھول دوں اور کنگھی کر لوں، اور حج کا احرام باندھ لوں اور عمرے کو چھڑ دوں، میں نے ایسا ہی کیا۔ جب میں حج سے فارغ ہو گئی تو رسول اللہ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا اور مجھے حکم دیا کہ میں تنیم سے عمرہ کر لوں یہ اس مسجد کے بد سے میں تھا جس کو میں نے (حیض کی وجہ سے) پورا نہیں کیا تھا اور اس کا احرام کھولنے سے پہلے میں نے حج کا احرام باندھ لیا تھا۔

فَاَعْتَمَرْتُ فَقَالَ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ فَطَافَ الَّذِيْنَ أَهَلُّوْا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبِالضُّعَا وَالْمُرْدَةِ ثُمَّ حَلَّوْا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنًى لِحَجَّتِهِمْ وَأَمَّا الَّذِيْنَ كَانُوا جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَطَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا ۚ ۲۸۰۷. وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جَرَّاحٍ حَدَّثَنَا عُثَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَاهَا قَالَتْ تَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْرَجَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحِلِّ وَمَنْ أَخْرَجَ بِعُمْرَةٍ وَهُدًى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَنْحَرَهُدًى وَمَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَلْيُتِمِّهِ حَجَّةً قَالَتْ عَائِشَةُ فَحَضَنْتُ فَلَمَّا أَرَلْ حَاضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهَلِّ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَقَصَّ بِأُسْنَى وَأُمْتَشِيطَ وَأُهَلِّ بِحَجٍّ وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ حَجِّي بَعَثَ مَعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي أَذْرَكُنِي الْحَجَّ وَلَمْ أَحِلِّ مِنْهَا.

۲۸۰۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَرَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْتُ
بِعُمْرَةٍ وَكُنْتُ أَمْرًا سَقَطَ الْهَدْيُ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ
مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجِّ مَعَ عُمْرَتِهِ
لَا يَجِدُ حَقَّ يَحِلٍّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ
فَحِضْتُ فَلَمَّا دَخَلْتُ بَيْتَهُ عَرَفَةَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ
فَكَيْفَ أَصْنَعُ بِحَجِّي فَقَالَ انْقَضِيَ رَأْسُكَ
وَأَمْتَشِطِي وَأَمْسِكِي عَنِ الْعُمْرَةِ وَأَهْلِي
بِالْحَجِّ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَصَبَّحْتُ حَجًّا أَمْرًا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ نَارَ دَقِيقٍ فَخَرَفَنِي
مِنْ التَّنْعِيمِ مَكَانَ سُورَةِ الْقُرْآنِ
أَسْكَتُ عَنْهَا

۲۸۰۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ
فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجٍّ فَلْيَهْلِلْ
وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَهْلَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجٍّ فَأَهْلَلْنَا مَعَهُ
وَأَهْلًا بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَأَهْلًا نَامَسَ
بِعُمْرَةٍ وَكُنْتُ فِيمَنْ أَهْلًا بِعُمْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع
کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔
میں نے عمرہ کا احرام باندھا، میں ہدی نہیں لائی تھی۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ
حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور جب
تک دونوں سے فارغ نہ ہو احرام نہ کھوے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ انھیں حیض آگیا تھا پھر عرفہ
کو شب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا،
یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اب میں حج
کس طرح کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مرد کے بال کھول ڈال کنگھیں کرو اور عمرہ کے افعال
چھوڑ دو اور حج کا احرام باندھ لو۔ حضرت عائشہ نے کہا،
جب میں نے حج کر لیا تو آپ نے حضرت عبدالرحمان
بن ابی بکر کو حکم دیا وہ مجھے اپنے ساتھ لے گئے اور مجھے تنعیم
سے عمرہ کرایا یہ اس عمرہ کی وجہ تھا جس کے افعال میں نے
چھوڑ دیے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ آپ نے فرمایا تم
میں سے جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھنے کا ارادہ
کرے وہ احرام باندھے اور جو حج کا احرام باندھنے
کا ارادہ کرے وہ حج کا احرام باندھے اور جو عمرہ کا
احرام باندھنے کا ارادہ کرے وہ عمرہ کا احرام باندھے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحابہ نے بھی آپ
کے ساتھ حج کا احرام باندھا۔ اور بعض صحابہ نے حج اور
عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام
باندھا۔ اور میں ان دونوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا۔

۲۸۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدَا مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلْ فَلَوْلَا آتِي أَهْدَيْتُ لَا هَلَلَتْ بِعُمْرَةٍ قَالَتْ فَكَانَ مِنَ الْقَوْمِ مَنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلَ بِالنَّحْرِ قَالَتْ فَكُنْتُ أَنَا وَمِنْ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ فَخَرَجْنَا حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَأَذَرَكْنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَاتِئٌ لَمْ أَجِدْ مِنْ عُمَرَاءِ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي عُمَرَاتِكَ وَالْقَضَى مَا أَسَلِكُ وَامْتَشِطِي وَآهِلِي بِالنَّحْرِ قَالَتْ فَلَمَلْتُ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ وَقَدْ قَضَى اللَّهُ حَاجَتَنَا أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَدَنِي وَخَرَجَ بِي إِلَى الْقُعُوبِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَضَى اللَّهُ حَاجَتَنَا وَعُمَرَتَنَا وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ هَدًى وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا صَوْمٌ۔

۲۸۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَدَّثَنَا مُوَافِقِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ لَا نَرَى إِلَّا النَّحْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلْ بِعُمْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم نہا حج کے چاند کے مطابق حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے اور اگر میں ہدی نہ لانا تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔ پھر بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا، میں ان میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ ہم چل کر مکہ مکرمہ پہنچے۔ عرفہ کے دن بھی میں عائشہ غنمی اس وقت تک میں عمرہ کا احرام سے حلال نہیں ہوئی تھی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: عمرہ کو چھوڑ دو، بال کھول لو، کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو! حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا، جب محصب کی رات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج کو پورا کر دیا تو آپ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو روانہ کیا وہ مجھے اپنے ساتھ بیٹھا کر مقام تبیم سے گئے۔ پھر میں نے عمرہ کا احرام باندھا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا۔ اس میں کوئی ہدی تھی، صدقہ تھا نہ روزہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نہا حج کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہمارا صرف حج کا ارادہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

وَمَأَقَ الْحَدِيثِ يَبْثُلُ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ
 ۲۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ
 حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَافِقِينَ لِبَهْلَلِ
 ذِي الْحِجَّةِ مِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ وَمِمَّا
 مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَبَعْمَرَةَ وَمِمَّا مِنْ أَهْلِ
 بَحْجَةَ فَكُنْتُ فِيهِمْ مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ وَمَأَقَ
 الْحَدِيثِ يَنْبَغِي أَنْ يُنْهَضَ وَقَالَ فِيهِ قَالَ
 عُمَرُو بْنُ الْخَطَّابِ أَتَى الْقَضَى اللَّهُ حَاجَّهَا وَ
 عُمَرُو بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ
 هَدْيٌ وَلَا صِيَامٌ وَلَا صَدَقَةٌ.

۲۸۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
 عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الْأَسَدِ دُرَيْمٍ عَنْ بَنِي تَمِيمٍ
 عَنْ كُوفِرٍ عَنْ عُمَرُو بْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
 حِجَّةِ الْوُدِّ فَمِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ وَمِمَّا
 مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَبَعْمَرَةَ وَمِمَّا مِنْ أَهْلِ
 بِالْحِجَةِ وَأَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِالْحِجَةِ فَمِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ
 فَحَلَّ وَأَمَّا مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ أَوْجَمَهُ بَيْنَ
 الْحِجَةِ وَالْعُمَرَةَ فَلَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ
 يَوْمُ النَّحْرِ.

۲۸۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَعُمَرُو بْنُ الْخَطَّابِ وَرُفَافُ بْنُ حَزِيمٍ
 عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عُمَرُو بْنُ عَائِشَةَ
 ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ حج
 کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ گئے۔ ہم یہاں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا
 ہوا تھا۔ بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے صرف
 حج کا۔ میں ان میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا
 تھا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے عمرہ کہتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ کے حج اور عمرہ دونوں
 کو پورا کر دیا۔ ہشام کہتے ہیں کہ (جس نے آنے کے باوجود)
 اس میں بدی زقرانی واجب ہوئی۔ نہ روزہ نہ صدقہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع
 کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،
 ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا اور
 بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے حج کا احرام
 باندھ رکھا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حج کا احرام باندھا ہوا تھا۔ اس لیے بنی صحابہ نے عمرہ
 کا احرام باندھا ہوا تھا وہ تو حلال ہو گئے اور جنہوں نے
 صرف حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہوا تھا وہ یوم
 النحر (دس ذوالحجہ) سے پہلے حلال نہیں ہوئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور ہم
 صرف حج کا اہرام باندھا، حتیٰ کہ جب ہم مقام سرف یا اس
 کے قریب آئے قریش عاتقہ ہو گئی۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں تک کہ

قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا نَرَى إِلَّا الْحَجَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ
أَوْ قَرِيبٍ مِثْلَهَا حَضَبْتُ فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا أَبْكِي
فَقَالَ أَفْقِسْتِ يَعْنِي الْحَيْضَةَ فَقَالَتْ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ
اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَإِذَا قَضَيْتِ مَا يَقْضِي
الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالنَّبِيِّ حَتَّى
تَغْتَسِلِي قَالَتْ وَصَحَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَاءٍ
بِالنَّبِيِّ

۲۸۱۵ - حَدَّثَنَا ثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ
عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْعَمَّاشُونَ عَنْ عَبْدِ الْوَحِيدِ
بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَرَ
حَتَّى جِئْنَا سَرِفَ فَطَمِثْتُ فَدَخَلَ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا
أَبْكِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَوْ دِدْتُ
أَنْ لَمْ أَكُنْ خَرَجْتُ الْعَامَ قَالَ مَا لَكَ
لَعَلَّكِ تَقْسِيتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَذَا شَيْءٌ
كَتَبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ
عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا فَعَلِي مَا يَقْعُدُ
الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالنَّبِيِّ حَتَّى
تَطْهَرِي قَالَتْ فَلَمَّا قَدِمْتُ مَكَّةَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا صَحَائِمَ اجْعَلُوا هَاشِمَةً فَأَحَلَّ النَّاسُ

میں رو رہی تھی، آپ نے پوچھا کیا تمہیں حیض رہا ہو؟
(نہیں) آگیا ہے؟ میں نے عرض کی جی! آپ نے فرمایا
یہ تو وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام
کی بیٹیوں کے لیے مقدر کر دیا ہے، لہذا حج کرنے
والوں کے سارے کام کو البتہ غسل (پہارت) کے
بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا، حضرت عائشہ کہتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کی طرف
سے ایک گائے ذبح کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہم صر
چ کا ذکر کر رہے تھے، جب ہم مقام سرف میں پہنچے
تو مجھے حیض آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے
پاس تشریف لائے اس وقت میں رو رہی تھی۔ آپ
نے استفسار فرمایا کیوں رو رہی ہو؟ میں نے عرض
کیا کاشش! میں اس سال نہ آئی۔ آپ نے فرمایا کیا
ہوا؟ گناہ نہیں جیسا! میں نے عرض کیا جی!
آپ نے فرمایا یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے
آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کو لفظ پر میں لکھ دیا ہے۔
حج کرنے والے جو افعال کرتے ہیں وہ سب کرو۔
البتہ پاکیزگی کے بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ حضرت
عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں مکہ میں آئی تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے کہا، اس
احرام کو عمرہ کا احرام کر لو، پھر جن لوگوں کے پاس بیٹی تھی
ان کے سوا سب نے احرام کھول دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور دوسرے مالدار لوگوں
کے پاس بدی تھی جب وہ روانہ ہونے لگے تو انہوں نے

إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهُدَىٰ قَالَتْ فَكَأَنَّهُ الْهَدَىٰ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ
وَعُمَرُ وَذَوِي الْيَسَارَةِ ثُمَّ أَهْلُوا حَبِينَ
رَاحُوا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّخْرِ
طَهَرْتُ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْضَتْ قَالَتْ فَأَوْثَيْنَا بِأَيْدِيهِ
بَعْرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالُوا أَهْدَىٰ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِسَائِهِ
الْبَعْرَ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِحُجَّةٍ وَعَنْدَرَةٍ
وَأَرْجِعُ بِحُجَّةٍ قَالَتْ مَا مَرَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَادَ فَنِي عَلَى جَمَلِهِ قَالَتْ
فَإِنِّي لَا أَذْكُرُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ السَّيِّئِ
النَّفْسِ فَيُصِيبُ وَجْهِي مَوْخَرَةً الرَّحِيلِ
حَتَّى جِئْنَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ مِنْهَا
بِعُمْرَةٍ جَزَاءً بِعُمْرَةِ النَّاسِ النَّبِيُّ
إِعْتَمَرُوا

۲۸۱۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ الْخَيْلَانِيُّ
حَدَّثَنَا بِهِ زُحْرَةُ ثَنَا سَعْدُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَيْتَنِي بِالْحَجَّةِ
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسِرِّ حِجَّتِ هَذَا خَلَّ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
أَبْنَى وَسَاقُ الْحَدِيثِ يَنْحَوِرُ حَدِيثُ الْمَاجِشُونَ
غَيْرَ أَنَّ حَمَّادًا لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ فَكَانَ
الْهُدَىٰ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ وَذَوِي الْيَسَارَةِ ثُمَّ أَهْلُوا
حَبِينَ رَاحُوا وَلَا قَوْلَ لَهَا وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ
السَّيِّئِ النَّفْسِ فَيُصِيبُ وَجْهِي مَوْخَرَةً
الرَّحِيلِ

حج کا احرام باندھ لیا۔ یوم نحر (دس ذی الحجہ) کو میں پاک ہو گئی۔
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے میں نے طواف کیا
کیا۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ پھر میں چھٹے کا گوشت پیش
کیا گیا، میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ صحابہ نے کہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازدواج کی طرف سے گانے کی
قر بانی کی ہے، جب شب مصعب ہوئی تو میں نے عرض کیا:
یا رسول اللہ! لوگ حج اور عمرہ دونوں کر کے لوٹیں گے اور میں
صرف حج کر کے واپس ہوں گی! حضرت عائشہ کہتی ہیں: آپ
نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا وہ مجھے اپنے اونٹ
پر اپنے ساتھ بٹھا کر سگئے حضرت عائشہ بتاتی ہیں مجھے یاد ہے،
میں ان دونوں کم عمر لڑکی تھی، اور مجھے رسواری پر سفر کرتے
ہوئے، اونگھ لیتی تھی اور پالان کی پچھلی کٹڑی میرے
چہرہ پر لگ جاتی تھی، حتیٰ کہ ہم تنیم تک آئے، وہاں میں
نے عمرہ کا احرام باندھا یہ اس عمرہ کے بدلہ میں تھا جو لوگوں
نے ادا کیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے حج کا
احرام باندھا، حتیٰ کہ جب ہم سرف میں پہنچے تو مجھے جھپٹا لیا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں
حالیکہ میں رو رہی تھی... اس کے بعد ماجشون کی روایت
کے مطابق حدیث ہے، البتہ حامد کی روایت میں یہ نہیں
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر رضی اللہ
عنہ، حضرت عمر فاروق اور دوسرے، اللہ صحابہ کے ساتھ
ہدی تھی، اور نہ ہی حضرت عائشہ کا یہ قول ہے کہ میں کم سن
لڑکی تھی اور اونگھنے لگتی تھی جس کی وجہ سے میرے چہرے پر
کھاوسے کا پچھلی کٹڑی لگ جاتی تھی۔

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج (افران) کیا ہے۔

۲۸۱۷ - حَدَّثَنَا إِسْرَعِيلُ بْنُ أُدَيْسٍ حَدَّثَنَا خَالِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَدَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَدَ الْحَجَّ -

۲۸۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَفْلَحِ بْنِ حُسَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلَتَيْنِ بِالْحَجَّةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجَّةِ وَفِي حُرْمِ الْعَجَةِ وَكَيْلَ الْوَحْيَةِ حَتَّى نَزَلْنَا بِسَرِفٍ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِنْكُمْ هَذُو فَاحْبَبْ أَتْ يَجْعَلَهَا عُمَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَا فِيهِمْهُمُ الْأَخَذَ بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا مَتْنٌ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَإِنَّمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ وَمَعَهُ رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لَهُمْ قُرُوءٌ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي قَالَ مَا يُبْكِيكَ قُلْتُ سَمِعْتُ كَلَامَكَ مَعَ أَصْحَابِكَ فَسَمِعْتُ بِالْعُمَةِ وَقَالَ وَمَالِكٌ قُلْتُ لَا أَصَلِّي قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ فَكُونِي فِي حَيْجِكَ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَزُودَ قُرْبَيْهَا وَإِنَّمَا آمَنَ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِنَّ قَالَتْ وَخَرَجْتُ فِي حَجَّتِي حَتَّى نَزَلْنَا مِنِّي فَتَطَهَّرْتُ ثُمَّ طُفْنَا بِالْبَيْتِ وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحَصَّبُ قَدْ عَاوَدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے مہینوں میں حج کے ایام تک حج کا احرام باندھ کر گئے جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے پاس گئے اور فرمایا تم میں سے جس شخص کے پاس ہدی نہ ہو اور وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کرنا پسند کرے تو وہ ایسا کرے، اور جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہ کرے، جس کے پاس ہدی نہیں تھی ان میں سے بعض نے اس پر عمل کیا اور بعض نے عمل نہیں کیا، پھر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن کو ہدی کی طاقت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے درآں حالیکہ میں رو رہی تھی۔ آپ نے فرمایا تم کس وجہ سے رو رہی ہو؟ میں نے کہا آپ نے صحابہ سے جو فرمایا ہے وہ میں نے سن لیا ہے میں نے عمرہ کے بائیسے میں ہی سنا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کیا سروکار ہے؟ میں نے کہا میں ناز نہیں کر سکتی! آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کوئی کمی نہیں ہوگی۔

تم اپنے حج کے افعال میں مصروف رہو، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ تمہیں عمرہ بھی عطا کر دے گا، بات یہ ہے کہ تم حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں میں سے ہو اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بھی ہدی مقدّر کیا جو حضرت آدم کی دوسری بیٹیوں کے لیے مقدّر کیا ہے، حضرت عائشہ نے کہا میں اپنے حج کے افعال میں مشغول رہی تھی کہ ہم

أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَخْرُجْ بِأَخْتِكَ مِنَ الْحَدَمِ
فَلْتَهْلُ بِمُسَرَّةٍ ثُمَّ انْتَفَتُ بِالْبَيْتِ حَتَّى
انْتَفَرْتُ كَمَا هُمُنَا قَالَتْ فَخَرَجْنَا فَأَهْلَلْتُ
لَهُ طُفْعَتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّغَا وَالْمَرْوَةِ
فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ مِنْ جَوْفِ الثَّيْلِ فَقَالَ
هَذَا فَرَعَتُ قُلْتُ نَعَمْ فَأَذَنَ فِي أَصْحَابِهِ
بِالْوَحِيلِ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ
قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ

۲۸۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَوَّابٍ حَدَّثَنَا
عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ السَّهْلِيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
بْنُ عَمْرٍو عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ مِمَّا مِنْ أَهْلِ بَالِغَةِ مَفْرَدًا وَمِمَّا
مِنْ قَرْنٍ وَمِمَّا مِنْ تَمَتَّةٍ

۲۸۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
قَالَ جَاءَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا حَاجَةً

۲۸۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنِ قُصَيْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ
بَدَلٍ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عَمْرَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

میں پہنچ گئے، وہاں میں پاک ہو گئی پھر ہم نے بیت اللہ
کا طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راوی مصعب میں
پہنچے اور حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو بلا کر فرمایا: اپنی بہن
کو حرم سے لے کر جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لیں۔
پھر بیت اللہ کا طواف کریں، اور میں تم دونوں کا یہاں انتظار
کریں گا حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہم گئے، میں نے عمرہ کا احرام
باندھا پھر بیت اللہ کا طواف کیا اور مسافروں کی سی کی، پھر
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس پہنچ گئے وہاں
حالیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی رات کے وقت اسی
مقام پر تھے۔ آپ نے فرمایا: کیا تم عمرہ سے فارغ ہو گئیں؟
میں نے عرض کیا جی! پھر آپ نے اپنے اصحاب میں کوچ کا
اعلان کر دیا۔ چلتے چلتے جب آپ بیت اللہ کے پاس سے
گزرے تو آپ نے صبح کی نماز سے پہلے بیت اللہ کا
طواف کیا، پھر آپ مدینہ کی طرف گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں سے
بعض نے صرف حج کا احرام باندھا (افراد) بعض نے قرآن
کا احرام باندھا اور بعض نے تسبیح کا۔

قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا حج کا احرام باندھ کر آئی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ذوالقعدہ گزرنے سے پہلے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گئے، ہمارا حج کے سوا اور کوئی ارادہ نہیں تھا
تھی کہ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی

تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِخَمْسٍ بَقِيْنِ مِنْ
ذِي الْقَعْدَةِ لَا تَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَبَرُ حَتَّى
إِذَا كُنَّا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ
يَلْحَمُ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقِيلَ ذَبَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
أَزْوَاجِهِ قَالَ يَحْيَى فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ
لِقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ أَتَشْكُ وَاللَّهِ
بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ .

۲۸۲۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ
أَخْبَرْتَنِي عُمَرَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ حَرَّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنًا وَ
مِثْلَهُ .

۲۸۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أُقْرِ الْمُؤَمِّنِينَ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ يُصَدِّرُ النَّاسَ بَنَسَكَيْنِ وَ
أَصْدُرُ بَنَسِكَ وَاجِدَ قَالَ أَتَشْطَرِي صِنْدَا
طَهْرَتٍ فَأَخْرَجَنِي إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْدَيْتَنِي مِنْهُ
ثُمَّ الْقَيْنَا عِنْدَ كَذَا وَكَذَا قَالَ أَظَلُّهُ
قَالَ عَدَا وَلَكِنَّهُ عَلَى قَدَرٍ نَصِيكَ أَوْ
قَالَ نَفَقَتِكَ .

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہری نہ ہو، وہ بیت اللہ
کا طواف اور صفا و مرہ کی سعی کے بعد حلال ہو جائے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یوم نحر (دس ذوالحجہ) کو ہم سے
پاس گائے کا گوشت آیا۔ میں نے پوچھا یہ کہاں سے آیا؟
بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازدواجی مطہرات
کی جانب سے قربانی کی ہے۔ یہی بیان کرتے ہیں کہ
میں نے یہ حدیث حضرت قاسم بن محمد کے سنانے بیان
کی تراخوں نے کہا خدا کی قسم تم نے یہ حدیث بعینہ بیان
کی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح منقول

ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ دو عبادتیں کر کے لوٹیں گے
اور میری ایک عبادت ہوگی؟ آپ نے فرمایا تم انتظار کرو
جب تم پاک ہو جاؤ تو مقام تنعیم جانا اور دامن سے اترام
باندھنا اور ہم سے فلاں مقام پر آکر ملنا (راوی کہتے ہیں)
میرا گمان ہے آپ نے فرمایا تھا کہ اور تمہارے اس عمرہ کا ثواب تھا ہی
تکلیف اور تمہارے خرچ کے مطابق ہے۔

۲۸۲۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ عَنِ الْقَاسِمِ وَابْنِ أَبِي هَيْمَةَ قَالَ لَا أُعْرِضُ حَدِيثَ أَحَدٍ هَذَا مِنْ الْآخِرِ أَنَّ أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصْدُرُ النَّاسُ بِسُكُونٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

۲۸۲۵۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هَيْمَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَوِي إِلَّا أَمَّهُ النَّعْبُ فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوُّقْنَا يَا بُنَيَّةُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ أَنْ يَجْعَلَ قَالَتْ فَجَعَلَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ وَنِسَاءً وَمَا لَمْ يَسْتَنْ فَاحْلَلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَحَضَّتْ فَلَمَّا طَلَعَتْ يَا بُنَيَّةُ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمَرَةَ وَحَاجَّةٍ وَارْجِعُ أَنَا بِحَاجَّةٍ قَالَ أَوْ مَا كُنْتَ طُعِنَ لَيْلًا قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ كَادَ هَبْنِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمَرَةَ ثُمَّ مَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَأَيْتِ إِلَّا حَاسِبَتُكُمْ قَالَ أَقْرَى حَلَفِي أَوْ مَا كُنْتَ طُعِنَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ بَلَى قَالَ لَا بَأْسَ أَنْفِرِي قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْعِدٌ مِّنْ مَّكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا أَوْ أَنَا

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دوسرے لوگ دو عہاد میں کر کے نہیں گئے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور ہمارا حج کے علاوہ اور کوئی ارادہ نہیں تھا۔ جب ہم مکہ آئے تو بیت اللہ کا طواف کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا جو شخص ہدی ساتھ نہ لایا ہو وہ حلال ہو جائے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر جو لوگ ہدی ساتھ نہیں لائے تھے انہوں نے احرام کھول ڈالا۔ آپ کی ازواج مطہرات بھی ہدی ساتھ نہیں لائی تھیں۔ انہوں نے بھی احرام کھول ڈالا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور میں بیت اللہ کا طواف نہ کر سکی۔ جب شب محسوب ہوئی تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ تو حج اور عمرہ دونوں کر کے واپس ہوں گے اور میں صرف حج کر کے لوٹوں گی! آپ نے فرمایا: کیا جن راتوں میں ہم مکہ آئے تھے تم نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے عرض کیا جی نہیں! آپ نے فرمایا تم اپنے بھائی کے ساتھ تنعیم جلی جاؤ اور عمرہ کا احرام باندھو اور فلاں مقام پر اگر تم سے مل جانا! حضرت صفیہ نے کہا میرا خیال ہے کہ میں تم لوگوں کو رد کرنے وال ہوں۔ آپ نے فرمایا زحمتی اور سرمنڈی! ہر پیار کے کلمات ہیں! کیا تم نے یہم عمرہ کو طواف نہیں کیا تھا؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے، روانہ ہو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری ملاقات ہوئی۔ آپ مکہ سے (بلندی پر) چٹھ رسے تھے اور میں انتر ہی تھی۔ یاں بلندی پر چڑھ ہی

محق اور آپ اُتر رہے تھے۔

مُصِيدَةً وَهُوَ مُتَهَيِّطٌ مِنْهَا وَقَالَ
إِسْحَاقُ مُتَهَيِّطَةً وَتَهَيَّيْتُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تبلیغہ کہتے ہوئے گئے
ہمارا ارادہ حج کا تھا نہ عمرہ کا۔ (یعنی خصوصیت سے)

۲۸۲۶۔ وَحَدَّثَنَا سُؤْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَلْبِيَّ لَا نَذْكُرُ حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَسَاقِ
الْحَيَّيْتُ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْصُورٍ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ چار یا پانچ
ذوالحجہ کو میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی حالت
میں تشریف لائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو کس نے نالاب
کیا ہے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جہنم میں ڈال دے، آپ نے
فرمایا کیا تم نہیں جانتیں کہ میں نے گوری کو ایک کام کا حکم دیا
تھا اور وہ اس کے کرنے میں تردد کر رہے ہیں۔ رازی
حکم کہتے ہیں میرا گمان ہے آپ نے فرمایا میں چیز کا مجھے
بعد میں علم ہوا ہے اگر مجھے اس کا پہلے علم ہو جاتا تو میں
ہری ساتھ نہ لاتا۔ حتیٰ کہ میں ہری کو خریدتا پھر اس طرح احرام
کو تا جس طرح انہوں نے احرام کو لایا ہے۔

۲۸۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ
عُثْمَانَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ
بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَرْبَعِ مَضْيَعٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
أَوْ خَمْسٍ فَتَدَخَّلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ
فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَوْ خَلَهُ اللَّهُ التَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ
أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ مَنَاءَ أَهْلِهِمْ
يَكْرَهُ دُونَ قَالَ الْحَكَمُ كَأَنَّهُمْ
يَكْرَهُ دُونَ أَهْلِهِمْ وَكَوْنِي أَسْتَقْبَلْتُ
مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَعْدَبْتُ مَا سَقُتُ
الْهُدَى مَعَهُ حَتَّى أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ
أَجَلُّ كَمَا حَلُّوا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحجہ کی چار یا پانچ تاریخ کو تشریف
لائے اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسَاذٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ
سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا دُبْعَ أَوْ خَنَسٍ مَضْنَيْنِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
بِمِثْلِ حَدِيثِ عَدْنَةَ وَلَمْ يَذْكُرِ الشُّكَّ
مِنَ الْحَكَمِ فِي قَوْلِهِ يَتَرَدَّدُونَ -

۲۸۲۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا بَهْزُ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَهَلَّتْ بِعُمَرَةَ فَقَدِمَتْ
مَكَّةَ وَكَمْ تَطُتُ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَاضَتْ
فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا وَتَدُّ أَهَلَّتْ
بِالْحِجَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ التَّفَرُّقِ يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِحَجَّتِكَ
وَعُسْرَتِكَ فَأَبَتْ فَبَعَثَ بِهَا مَعَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ
الْحِجَةِ -

۲۸۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ
عَنْ لُجَّاهِدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَاضَتْ
بِسِرِّهِ فَتَطَهَّرَتْ بِعَرَفَةَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْزِي عَنْكَ
طَوَافُكَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَنْ حَجَّتِكَ وَ
عُسْرَتِكَ -

۲۸۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا صَيْبَةُ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ
قَالَتْ عَائِشَةُ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں انہوں
نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا وہ مکہ مکرمہ آئیں اور بیت
اللہ کے طواف سے پہلے عائشہ ہو گئیں پھر انہوں نے
احرام باندھ کر حج کی تمام عبادات ادا کیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سے کوحج کے دن فرمایا، تمہارا طواف، حج اور عمرہ
دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا۔ حضرت عائشہ اس پر
راضی نہیں تھیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عائشہ کو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ تنعیم بھیج دیا
تاکہ وہ حج کے بعد عمرہ کر لیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مقام سرف
میں انہیں چھل آگیا اور وہ اس سے یوم عرفہ میں پاک ہوئیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا:
صفا اور مردہ میں طواف تمہارے حج اور عمرہ کے طواف
سے کفایت کرے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا لوگ دواجر لے کر نہیں گئے
اور میں ایک اجر لیکر لوٹوں گی، پھر آپ نے حضرت عبدالرحمن
بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ کو سرف کر نیم جائیں۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں وہ مجھے اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھا

کرے گئے۔ میں اپنے دوپٹے کو اپنی گردن سے ہٹا دیتی تھی اور وہ سواری کے پہاڑ سے میرے پیر پر مارنے لگے۔ میں ان سے کہتی تھی: کیا یہاں قہیں کرنی نظر آ رہی ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے احرام باندھا پھر ہم پاس لوٹے تھے کہ وادی حبشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ساتھ سے جانیں اور انھیں تنیم سے عمرہ کو کر لائیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج مفرد کا احرام باندھ کر گئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صرف عمرہ کا احرام باندھ کر گئیں۔ جب ہم تمام سرف پر پہنچے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عائشہ ہو گئیں، جب ہم (مکہ میں) آئے تو ہم نے کعبہ اور حفا و مردہ کا طواف کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ احرام کھول دے ہم نے پوچھا: حلال ہونے سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا مکمل حلال ہو جائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی بیویوں سے جنسی فعل کیا، غوثیہ لکھا ہے اور اسے ہرے کپڑے پہن لیے اس وقت یوم عرفہ میں چار دن باقی تھے پھر یوم ترویہ (راٹھ ذوالحجہ) کو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو وہ رو رہی

أَيَّرَجِعُ النَّاسُ يَا جَبْرِ وَأَرْجِعُ يَا جَبْرِ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَنْطَلِقَ بِهَا إِلَى التَّنْعِيمِ قَالَتْ فَأَرَدَ فَبَنِي خَلْفَهُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ أَرْفَعُ نَحْمًا رَأَى أَحْسَرَاءَ عَنْ عُنُقِي فَيَضْرِبُ رَجُلِي بِعِلَّةِ الرَّاحِلَةِ قُلْتُ لَهُ وَهَذَا تَرَى مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ فَأَهْلَيْتُ بِعُمَرَةَ ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْحَضَبَةِ۔

۲۸۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَاحْشَبَةَ عَنْ عُمَرُودِ بْنِ أُدَيْسٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يُرَوِّفَ عَائِشَةَ فَيُخْرِجَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ۔

۲۸۳۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنْ اللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مُهْلَتَيْنِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجٍّ مَفْرُودٍ وَأَقْبَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِعُمَرَةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرَفٍ عَوَّكْتُ عَائِشَةَ حَتَّى إِذَا قَدِمْنَا طُفْنَا بِالنَّكْبَةِ وَالصَّغَا وَالْمَزَوَّةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحِلَّ مِنَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى قَالَ فَقُلْنَا حِلٌّ مَاذَا قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ قَوَّاعُنَا الْيَسَاءَ وَتَطْيِينَا بِالطَّيِّبِ وَكَيْسَنَا فَيَا يَنَا وَكَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَوْفَةِ إِلَّا

أَذْبَعُ لَيَالٍ ثُمَّ أَهْلَلْنَا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ ثُمَّ
 دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى عَائِشَةَ فَوَجَدَهَا تَبْكِي فَقَالَ مَا
 شَأْنُكَ قَالَتْ شَأْنِي أَقْبَىٰ قَدْ حَضَّتْ وَقَدْ
 حَلَّ النَّاسُ وَلَمْ أَحِدْ وَلَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ
 وَالنَّاسُ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَبَةِ الْأَنْ فَقَالَ
 إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ أَدَمَ
 فَأَعْتَسِلْنَ ثُمَّ أَهْلَيْنِ بِالْحَبَةِ فَفَعَلْتُ وَ
 قَفَيْتِ الْمَوَاقِفَ حَتَّى إِذَا طَهَرْتُ طَأْتِ
 بِالْكَعْبَةِ وَالصَّفَا وَالْمُرْدَةَ ثُمَّ قَالَ قَدْ
 حَلَلْتِ مِنْ حَجِّكَ وَعَمَرْتِكِ جَمِيعًا قَالَتْ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي أَقْبَىٰ لَمْ
 أَطْفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَجَجْتُ قَالَ قَدْ هَبَ
 بِهَا يَا عِبْدَةَ الرَّحْمَنِ فَأَعِدْهَا مِنَ التَّعْوِيمِ
 وَ ذَلِكَ لَيْلَةُ الْخَضِيبَةِ -

۲۸۳۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ
 عَبْدُ الْمُحَبِّرِ مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
 جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمِعَ
 جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ
 دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ تَبْكِي
 قَدْ كَرِهَتْ حَدِيثَ الْبَيْتِ الْكَبِيرِ إِلَى أَخِيهِ وَ
 لَمْ يَذْكُرْ مَا قِيلَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ
 الْبَيْتِ -

۲۸۳۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَاةَ الْمُسَيْبِيُّ
 حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي
 أَبِي عَنْ مَطْرِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ

تھیں۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہے؟ انہوں نے کہا بات
 یہ ہے کہ مجھے حیض آگیا ہے لوگ (عمرہ کے احکام سے)
 حلال ہو چکے ہیں اور میں حلال نہیں ہو سکتی، نہ ہی میں
 نے بیت اللہ کا طواف کیا ہے اور لوگ اب حج کے لیے
 جا رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو
 اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لیے
 مقرر کر دیا ہے، تم غسل کرو اور حج کا احکام پاندھو لو کہ
 نے ایسا ہی کیا اور تمام مواقع پر ہنسی، جب وہ پاک
 ہو گئیں تو انہوں نے کعبہ اور صفا اور مردہ کا طواف کیا پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے حج اور عمرہ
 دونوں سے حلال ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے کہا یا رسول
 اللہ! میں اپنے دل میں کھٹک محسوس کرتی ہوں کہ میں نے
 حج سے پہلے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا، آپ نے
 فرمایا اسے عبد الرحمن جاؤ اور ان کو نعيم سے عمرہ کرو اور
 یہ واقعہ شب محصب کو پیش آیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا کے پاس گئے وہاں حالیکہ وہ رو رہی تھیں اس
 کے بعد حسب سابق مدیث ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احکام پاندھا تھا اور حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احکام پاندھا تھا۔ اس کے بعد مدیث کی روایت کی طرح
 ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نرم دلی

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي حَجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَّتْ بِعُمَرَةَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ يَمَعْنِي حَدِيثُ الْكَلْبِيِّ وَرَأَى فِي الْحَدِيثِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا سَهْلًا إِذَا هَوَيْتَ الشَّيْءَ تَابَعَهَا عَلَيْهِ فَإِذَا سَلَهَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَهَلَّتْ بِعُمَرَةَ مِنَ النَّبَعِيمِ قَالَ مَطَرٌ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ نَكَاتٌ عَالِيَةً إِذَا حَجَّتْ صَنَعَتْ كَمَا صَنَعَتْ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۸۳۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهَلِّينَ بِالْحَجَةِ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالْوِلْدَانُ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ طَفْنَا بِالنِّبْتِ وَبِالصُّفَا وَالْمَرَدَةِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلِّ قَالَ قُلْنَا أَيْ الْحِلِّ قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ قَالَ فَاتَيْنَا النِّسَاءَ وَكُنَّا فِي الْبَابِ وَمَسِينَا الطَّيِّبَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهَلَّتْ بِالْحَجِّ وَكُنَّا فِي الطَّرَافِ الْأُولَى بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرَدَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْأَدْبِلِ وَالْبَقَرِ كُلُّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدْئِهِ.

۲۸۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

تھے۔ حضرت عائشہ حبیبہ آپ سے کچھ فرمائش کر رہی تھیں تو آپ اس کو پورا کر دیتے۔ آپ نے انہیں حضرت بلال بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ بھیجا وہ انہیں تنہا سے عمرہ کرا کر لے آئے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب حج کرتی تھیں تو اس طرح کرتی جس طرح انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم حج کا احرام باندھے ہوئے نکلے۔ ہمارے ساتھ عورتیں اور بچے بھی تھے جب مکہ مکرمہ پہنچے کے بعد ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مرہ کی سعی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ حلال ہو جائے، ہم نے پوچھا کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا مکمل طواف پر حلال ہو جائے۔ ہم نے اپنی بیویوں سے مقاربت کی، سارے ہوئے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی، یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو ہم نے احرام باندھا اور صفا اور مرہ کا پہلا طواف ہی ہمیں کافی ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ اونٹ اور گایوں میں ہم میں سے سات آدمی شریک ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب ہم حلال ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَحَلَّلَنَا أَنْ نَخْرِمَ إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى مَنَى قَالَ فَإِذَا هَلَلْنَا مِنَ الْأَبْطَحِ -

۲۸۳۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ لَمْ يَطْفِئِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْوَةِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا أَرَادَ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ ابْنِ يَكْرِطٍ طَوَافًا وَاحِدًا -

۲۸۳۹ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي نَابِيسٍ مَعِيَ قَالَ أَهَلَّلْنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَرِ خَالِصًا وَحَدَّاهُ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَ رَابِعَةٍ مَقَسَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَأَمَرَنَا أَنْ نَحْجِلَ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ أَحَلُّوا وَاصْبُوا النِّسَاءَ قَالَ عَطَاءٌ وَلَمْ يَعْزِمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّ لَهُمْ فَقُلْنَا لَمَّا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خُمُسٌ أَمَرَنَا أَنْ نَقْضِيَ إِلَى نِسَائِنَا قَنَاقَةَ عَرَفَةَ نَقْطُرُ مَذَاكِيرَنَا النَّبِيُّ قَالَ يَقُولُ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمِيدُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ

نے ہمیں احرام باندھ کر منیٰ جانے کا حکم دیا لہذا مقام ابطح سے ہم نے احرام باندھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام نے صفا اور مروہ کے درمیان ایک (قسم کا) ہی طواف کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چار ذوالحجہ کی صبح کو آئے اور ہمیں احرام کھانے کا حکم دیا عطاء کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اپنے احرام کھول دو اور بیروں کے پاس جاؤ عطاء کہتے ہیں کہ یہ حکم ان پر واجب نہیں تھا، البتہ ان کی عورتوں کو ان پر حلال کر دیا تھا حضرت جابر نے کہا اب عرفہ میں پانچ دن رہ گئے ہیں اور ہمیں بیروں سے جمنی ٹل کی اجازت دے دی ہے اور ہم اس سال میں عرفہ جائیں گے ہم سے جمنی عمل کے آثار ظاہر ہو رہے ہوں گے۔ عطاء کہتے ہیں کہ حضرت جابر یہ کہتے ہوئے اپنے ہاتھ ہلاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: تم اچھی طرح جانتے ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ سچا اور نیک ہوں اگر میں نے یہی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی تمہاری طرح حلال ہو جاتا اور اگر میں اس کی طرف پہلے توجہ کرتا جس کی طرف ہم میں توجہ

بِيَدِهِ يُحَرِّكُهَا قَالَا فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَفِي أَتَقَاكُمْ بَنِيءَ أَصَدَقُكُمْ وَأَبْرُكُمْ وَلَوْلَا هَذِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحِلُّونَ وَكَيْوَاسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِى مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ فَحَلَلُوا فَحَلَلْنَا وَسَبَعْنَا وَأَطَعْنَا قَالَا عَلَيَّ قَالَا جَابِرٌ قَدِّمَ عَنَّا مِنْ سَعَائِمٍ فَقَالَ بَعَا أَهْلُكُ بِمَا أَهْلٌ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاهْدِ وَأَمْكُثْ حَرَامًا قَالَا وَاهْدِ لَهُ عَلَى هَدْيًا هَدْيًا فَقَالَ سُرَاقَةُ ابْنُ مَالِكٍ ابْنِ جُعْشَمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَا أَبَدٍ فَقَالَ لَا بَدٍ .

۲۸۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَهْلَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَةِ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ نَحِلَّ وَنَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَكَبِرَ ذَلِكَ عَلَيْنَا وَصَاقَتْ بِهِ صُدُورُنَا فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَى بِأَشْيَاءَ بَلَغَهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْرٌ شَدِيدٌ مِنْ قَبْلِ النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ أَجِلُّوا فَلَوْلَا الْهَدْيُ الَّذِي مَعِيَ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلْتُمْ قَالَ فَاحْلَلْنَا حَتَّى وَطَلْنَا الْبَسَاءَ وَفَعَلْنَا مَا يَفْعَلُ الْحَلَالُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَطْنًا أَهْلَلْنَا بِالْحَجَةِ .

۲۸۴۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو

کی ہے تو میں ہدی ہی روانہ نہ کرتا، پس اب احرام کھول دو ہم نے احرام کھول دیے اور ہم نے آپ کا فرمان سنا اور اس کی اطاعت کی۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے آگے تڑپنے پر چھاپنے سے احرام میں کیا نیت کی تھی۔ حضرت علی نے کہا میں نے یہ نیت کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے وہی میری نیت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی ہدی روانہ کرو اور احرام باندھے رکھو، حضرت جابر کہتے ہیں کہ حضرت علی آپ کے لیے بھی ہدی لائے تھے حضرت سراقہ بن مالک بن جُشم نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ یہ قرآن اور تسبیح (حکم صرف اس سال کے لیے ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ کے لیے ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے کر حلال ہو جائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے عمرہ کی بنا پر ہمیں یہ حکم و شمار معلوم ہوا اور ہمارے سینوں میں گھٹن پیدا ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچ گئی، خدا جانے آپ کو اس بات کا علم آسمانی وحی سے ہوا یا لوگوں میں سے کسی نے بتایا۔ آپ نے فرمایا اسے لوگو! احرام کھول دو! اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں بھی تباری طرح حلال ہو جاتا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر ہم نے احرام کھول دیا اور اپنی بیویوں سے صبیحہ عمل کیا اور وہ سارے کام کیے جو حلال کرتے ہیں یعنی کہ آٹھ تاریخ کو ہم نے مکہ سے بیٹھ پھیری اور حج کا تعلیم کیا۔

موسیٰ بن نافع کہتے ہیں کہ میں عمرہ سے تسبیح کر

نَعِيْمٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ نَافِعٍ قَالَ قَدِمْتُ
مَكَّةَ مُتَمَتِّعًا بِعُمْرَةٍ قَبْلَ التَّحْرِوِيَةِ بِأَرْبَعَةِ
أَيَّامٍ فَقَالَ النَّاسُ تَصِيْرُ حَجَّتِكَ الْآنَ
مَكِيَّةً فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ
فَاسْتَفَيْتُهُ فَقَالَ عَطَاءٌ حَدَّثَنِي جَابِرُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ حَجْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ سَاقِ الْهَدْيِ مَعَهُ وَقَدْ أَهَلُّوا
بِالْحَجِّ مَقْرَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلُّوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ فَطَرَفُوا
بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصَرُوا
وَأَقِيمُوا حَلَالًا حَقًّا إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّحْرِوِيَةِ
فَأَهَلُّوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا الَّذِي قَدْ مَنَعَكُمْ
رَبُّهَا مُتَعَةً قَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مُتَعَةً وَقَدْ
سَمَّيْنَا الْحَجَّ قَالَ افْعَلُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ
فَإِنِّي لَوْلَا آفِي سَقَتِ الْهَدْيِ لَفَعَلْتُ
مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ
مِثْلُ حَرَامٍ حَقٍّ يَبْلُغُ الْهَدْيِ مَحَلَّهُ
فَفَعَلُوا -

۲۸۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ ابْنُ
رَبِيعٍ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ التَّمِيمِيُّ
بْنُ سَلَمَةَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ
أَبِي يَسْرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَجْعَلَهَا عُمْرَةً وَ
تَحِلَّ قَالَ وَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ
أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً -

کے یوم ترویہ سے چار روز پہلے مکہ آیا لوگوں نے کہا اب
تمہارا حج اہل مکہ کی طرح کا ہو گیا ہے۔ میں نے جاکر عطا
بن ابی رباح سے پوچھا، عطا نے کہا مجھے حضرت جابر
بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث بیان
کی ہے کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
میں سے مکہ آئے تھے انھوں نے اس سال حج کیا تھا اور
(بعض صحابہ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنا احرام کھول دو اور بیت
اللہ کا طواف کرو اور صفا و مزدہ کی سعی کرو اور بال کاشت
کے حلال ہو کر رہو اور یوم ترویہ کو حج کا احرام باندھ لینا۔
اور اپنے پہلے احرام کو قطع کرو، لوگوں نے کہا ہم
اس کو قطع کیسے کریں، حالانکہ ہم نے حج کی نیت کی تھی؟
آپ نے فرمایا: وہی کرو جس کا میں نے تمہیں حکم دیا
ہے! اور اگر میں نے ہماری روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی
وہی کرتا جس کا میں نے تمہیں حکم دیا ہے، لیکن میں
اس وقت تک احرام نہیں کھول سکتا جب تک ہری تپتی
جگہ پہنچ جائے، پھر صحابہ نے اسی طرح کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا
احرام باندھ کر گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہمیں حکم دیا کہ ہم اس احرام کو عمرہ کر دیں، اور حلال
ہو جائیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
چرنے والی تھی اس لیے آپ اس کو عمرہ نہ کر سکے۔

۳۸۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَعْنٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَأْمُرُنَا بِالْمَتْعَةِ وَكَانَ
ابْنُ الزُّبَيْرِ يَذْهَبُ عَنْهَا قَالَ فَتَذَكَّرْتُ ذَلِكَ
لِجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقَالَ عَلَى يَدَيَّ ذَاكَ الْحَدِيثُ لَمْ تَمْتَعْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
قَامَ عَمْرٌ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحِلُّ لِرَسُولِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ بِمَا شَاءَ وَإِنَّ
الْقُرْآنَ قَدْ نَزَلَ مَنَازِلَهُمَا فَاتَّبِعُوا الْحَبَّةَ وَ
الْمُسَدَّةَ كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ وَأَيُّهَا نِكَاحُ
هَذِهِ النِّسَاءِ فَلَنْ أُؤْتِيَ بِرَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً
إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَجَعَتْهُ بِالْحَبَّةِ أَوْ
الْمُسَدَّةِ -

۳۸۴۴ - وَحَدَّثَنَا ثَيْنِيَّةُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا هِشَامُ حَدَّثَنَا
قَتَادَةُ يَهْدِي الْإِسْنَادَ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ
فَأَفْضَلُوا حَتَمَكُمْ مِنْ عَمْرٍ تَكْمُ فَإِنَّهُ أَتَمُّ
لِحَتَمِكُمْ وَأَتَمُّ لِعَمْرٍ تَكْمُ -

۳۸۴۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو
الرَّبِيعِ وَثَيْنِيَّةُ جَمِيعًا عَنْ حَتَّادٍ قَالَ
خَلْفُ حَدَّثَنَا حَتَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقْشُورُ
لَبَيْكُ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَهَا عَمْرَةً -

ابن نضرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما ہمیں حج تمتع کا حکم دیتے تھے اور حضرت ابن زبیر
رضی اللہ عنہما ہمیں حج تمتع سے روکتے تھے۔ میں نے
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا
تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث تو میرے ہی ہاتھوں سے
لوگوں میں پھیلی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ تمتع کیا۔ پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما
کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جس چیز کو جیسے چاہتا
ہے حلال کر دیتا ہے اور قرآن مجید نے مشکوک ٹھیک
احکام نازل کر دیے ہیں، لہذا تم حج اور عمرہ اس طرح
پورا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے اور ان
عورتوں سے نکاح کرو۔ میرے پاس جو ایسا شخص لایا
گیا جس نے متعہ (عارضی نکاح) کیا ہو تو میں اس کو
پتھر مار مار کر رجم کروں گا۔

ایک احادیث سے یہ روایت ہے جس میں
ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ حج اور عمرہ کو الگ الگ کرو
اس طرح حج بھی پورا ہوگا اور عمرہ بھی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ
حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو تو ہم نے ایسا ہی کیا۔

افراد، تمتع اور قرآن کے معنی | افراد کا معنی ہے صرف حج کرنا، تمتع کا معنی ہے عمرہ کر کے احرام کھول دینا اور عمرہ کے بعد حج کا احرام باندھ لینا اور قرآن کا معنی ہے حج اور عمرہ دونوں کی نیت سے احرام باندھنا اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد بدستور احرام پر قائم رہنا اور حج سے فارغ ہونے کے بعد احرام کھولنا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، تمتع تھا یا قرآن؟

اس میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا یا حج تمتع یا حج قرآن۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا، اور امام شافعی اور امام مالک کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا۔ اور بعض کی تحقیق یہ ہے کہ آپ نے حج تمتع کیا تھا اس سلسلے میں مختلف روایات ہیں، بعض سے افراد کی تائید ملتی ہے بعض سے تمتع کی اور بعض سے قرآن کی۔

آپ کے حج کے بارے میں روایات کے اختلاف کی توجیہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرجیت

کو حجتہ الوداع کہتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اس ایک حج کی روایت میں اس قدر اختلاف کیوں ہے؟ امام طحاوی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ اختلاف استدلال اور اجتہاد کے اختلاف سے واقع ہوا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور عمرہ اور حج دونوں کا ایک احرام باندھا تھا اور اس میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت کی تھی اور تنبیہ کہتے ہوئے جب آپ نے بیک بکھر فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا ہے اس لیے انہوں نے حج افراد کی روایت کی اور جب آپ نے بیک بکھر فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج تمتع کیا ہے اور جب آپ نے بیک بکھر فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج قرآن کیا ہے۔ اس کے مزید جوابات آئمہ عنوان کے تحت شیخ ابن قیم کی عبارت میں اور انصیلت قرآن میں احناف کے دلائل میں علامہ مرغیسی کی عبارات میں آئے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا، حج افراد یا تمتع نہیں تھا بلکہ حج قرآن تھا، احادیث صحیحہ اور روایات صحیحہ سے یہی ثابت ہے۔ شیخ ابن قیم حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: میں سے زیادہ صحیح اور صریح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، وہ احادیث حسب ذیل ہیں۔

(۱) بخاری اور مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع میں عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا اور قربانی کی اور ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ بدری لے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔

(۲) بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے، حضرت عبداللہ بن عمر کی مثل روایت ہے۔

(۳) صحیح مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج کا عمرہ کے ساتھ قرآن کیا

- اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا اللہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔
- (۴) سنن البرداء میں ہے مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے عمرے کیے تھے؟ انھوں نے کہا دو، حضرت عائشہ نے فرمایا: حضرت ابن عمر اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے تھے ماسوا اس عمرہ کے جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا تھا۔ علامہ ابن قیم کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا قول حضرت ابن عمر کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر نے جو کہا کہ آپ نے دو عمرے کیے تھے اس سے آپ کی مراد ایسے عمرے ہیں جو کامل اور مفرد ہوں۔ (د) عمرۃ القضاء۔ (ب) عمرۃ الجمراتہ، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ چار عمرے ہیں۔ (د) عمرۃ القضاء۔ (ب) عمرۃ الجمراتہ، (ج) عمرۃ القرآن، (د) وہ عمرہ جس سے آپ سدک دیے گئے۔
- (۵) سیاق ثوری نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کیے ہیں۔ دو حج ہجرت سے پہلے اور ایک حج ہجرت کے بعد اور اس کے ساتھ عمرہ بھی ادا کیا، اس حدیث کو امام ترمذی اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے۔
- (۶) سنن البرداء میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے۔ (۱) عمرۃ الحدیبیہ (ب) حدیبیہ کے اگلے سال اس عمرہ کی قضاء (ج) عمرۃ الجمراتہ (د) وہ عمرہ جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا۔
- (۷) صحیح بخاری میں ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی عقیق میں فرمایا: ”آج رات اللہ تعالیٰ کی طرف سے میرے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھیے اور کیٹھے عمرہ حج میں ہے۔“
- (۸) سنن البرداء میں ہے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن کا امیر بنا کر بھیجا تھا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ میں نے ان کے ساتھ کچھ چائیاں حاصل کی، جب حضرت علی یمن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہا میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رنگے ہونے کیڑے پہنے دیکھا، اور انھوں نے گھر میں خوشبو بھی لگائی ہوئی تھی۔ انھوں نے کہا آپ کو کیا ہوا ہے؟ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حلال ہونے کا حکم دیا اور وہ حلال ہو گئے (یعنی آپ حلال کیوں نہیں ہوئے) حضرت علی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ سے کہا میں نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نیت کی تھی۔ حضرت علی کہتے ہیں کہ پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا تم نے کیا کیا۔ میں نے کہا میں نے احرام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نیت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ہر رولہ کر دی ہے اور قرآن کا احرام باندھا ہے۔
- (۹) سنن نسائی میں ہے مروان بن الحکم کہتے ہیں میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا۔ انھوں نے سنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہہ رہے تھے: اللہم لبیک وبجہ وعسرة (یعنی قرآن) حضرت عثمان نے کہا آپ اس (قرآن) سے باز نہیں آتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور

عمرہ کے ساتھ تلبیہ کرتے ہوئے مناسب ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو تمہارے کہنے کے وجہ سے نہیں پھوڑ سکتا۔

(۱۰) صحیح مسلم میں ہے سہل کہتے ہیں کہ عمران بن حصین نے کہا میں نہیں ایک حدیث سنا تا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تم کو اس سے نفع دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور وفات تک اس سے منع نہیں کیا۔ (۱۱) امام یحییٰ بن سعید القطان اور امام سفیان بن عیینہ اپنی اپنی اسانید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۲) امام احمد، حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیامت تک عمرہ حج میں داخل ہے۔

(۱۳) امام احمد اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۴) امام احمد نے حراس بن زیاد ہاشمی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۵) امام بزار نے سند صحیح سے روایت کیا کہ حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو اس لیے جمع کیا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس سال کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۶) امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا قرآن کیا اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا۔ یہ حدیث جامع ترمذی میں بھی ہے۔

(۱۷) امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے آل محمد عمرہ کو حج میں داخل کر کے احرام باندھو۔

(۱۸) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

کیا وجہ ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرے سے حلال نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا میں نے ہری میں قلاوہ ڈال دیا ہے اور سر کے بالوں کو چپکا دیا ہے میں اس وقت تک (عمرہ سے) حلال نہیں ہوں گا جب تک حج سے حلال نہ ہو جاؤں۔ شیخ ابن قیم لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایک احرام سے عمرہ اور حج کیا تھا، کیونکہ آپ عمرہ سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ حج سے حلال نہیں ہوئے اور امام مالک اور امام شافعی کے قواعد کے اعتبار سے یہ حجت زیادہ لازم ہے

کیونکہ جو شخص عمرہ مفرد کرے اس کے لیے ہری حلال ہونے سے مانع نہیں ہے، ہری حلال ہونے سے صرف عمرہ قرآن میں مانع ہوتی ہے، لہذا ان قواعد کے اعتبار سے یہ حدیث حج قرآن پر صحیح دلیل ہے۔

(۱۹) جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے کہ جس سال حضرت صہبہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے حج کیا اس سال حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور ضحاک بن قیس عمرہ اور حج کے قرآن پڑھنے لگے کہ وہ اپنے ہاتھ بٹھا کر

نے کہا قرآن وہی شخص کرے گا جو احکام الہیہ سے جاہل ہو، حضرت سعد نے فرمایا: اسے بختیجہ تم نے اچھی بات نہیں کہی۔ ضحاک نے کہا حضرت عمر اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت سعد نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا اور تم نے بھی آپ کے ساتھ قرآن کیا۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ حضرت سعد کی تمتع سے مراد تمتع کی ایک قسم تھی، یعنی تمتع البقران اور یہی قرآن مجید اور صحابہ کرام کی لغت ہے جن کے سامنے قرآن مجید نازل ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔ آپ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔ اسی طرح حضرت عائشہ نے فرمایا اور امام احمد نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کیا وہ تمتع البقران تھا اور اس پر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا اور حضرت عمران بن حصین نے مطرف سے کہا میں تمہیں ایک حدیث بیان کرتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے نفع دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا پھر آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے انھوں نے قرآن کو تمتع اور حج اور عمرہ کے جمع کرنے سے تعبیر کیا، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سید بن مسیب کی یہ روایت بھی اس پر دلیل ہے کہ حضرت علی اور عثمان، عسفان میں جمع ہوئے، حضرت عثمان تمتع یا عمرہ سے منع کرتے تھے۔ حضرت علی نے فرمایا جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے تم اس سے کیوں منع کرتے ہو۔ حضرت عثمان نے کہا اس بات کو چھوڑ دو۔ حضرت علی نے فرمایا میں اس بات کو نہیں چھوڑ سکتا۔ پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ یہ الفاظ صحیح مسلم میں ہیں اور صحیح بخاری میں یہ الفاظ ہیں: عسفان میں حضرت علی اور حضرت عثمان کے درمیان تمتع میں اختلاف ہوا، حضرت علی نے فرمایا تم اس کام سے کیوں منع کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے، پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا اور امام بخاری نے اپنی سند سے بیان کیا کہ میں حضرت علی کے پاس حاضر تھا حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے منع کر رہے تھے۔ جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا بیکہ بکحۃ وعمرۃ اور فرمایا میں کسی شخص کے قول کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو نہیں چھوڑ سکتا۔ ان آثار سے واضح ہو گیا کہ صحابہ حج اور عمرہ کو جمع کرنے کو تمتع کہتے تھے اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی اس سے اتفاق کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا کیونکہ جب ان سے کہا گیا کہ تم اس کا کیا حکم دیتے ہو تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اس کام کو نہیں کیا، اگر وہ اس کی موافقت نہ کرتے تو اس کا رد کر دیتے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اور اقتدار کا قصد کیا اور یہ بیان کیا کہ یہ فعل منسوخ نہیں ہوا ہے اور حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھا اور سنت پر عمل کا اظہار کیا جس سے حضرت عثمان کسی تاویل کی وجہ سے روکتے تھے اور یہ ایک مستقل دلیل ہے جس سے بیسویں دلیل قائم ہو گئی۔

(۲۱) امام مالک مؤطا میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس بدی ہو وہ حج اور عمرہ کا مالا کر احرام باندھے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک کہ دونوں سے حلال نہ ہو جائے۔

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ بات معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور اپنے حکم کے مطابق حج اور عمرہ کو طائفہ میں کرنے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ اولیٰ تھے اور باقی تمام اعاذیث بھی اس پر ولایت کرتی ہیں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور آئندہ ذکر کریں گے اور قدامت اور متاخرین فقہاء میں سے ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ جو شخص ہدی کو روانہ کرے اس پر قرآن کرنا واجب ہے اور جو ہدی کو روانہ نہ کرے اس پر عمرہ مفردہ کے ساتھ تمتع کرنا واجب ہے۔ ان فقہاء میں حضرت عبداللہ ابن عباس اور ایک جماعت ہے ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل سے اور جس چیز کا آپ نے اپنے اصحاب کو حکم دیا اس سے اعراض یا تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ آپ نے قرآن کیا اور ہدی کو روانہ کیا اور آپ نے حکم دیا کہ جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ قرآن کو فسخ کر کے عمرہ مفردہ کا احرام باندھ لے، پس واجب یہ ہے کہ اس طرح کیا جائے جس طرح آپ نے کیا ہے یا جس طرح آپ نے کرنے کا حکم دیا ہے (۲۲) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مدینہ میں چار رکعات نماز ظہر پڑھائی اور ذوالحلیفہ میں عصر کی نماز دو رکعت پڑھائی، رات ذوالحلیفہ میں گزاری صبح کو اپنی سواری پر سوار ہوئے اور حجب متعام بیدار میں وہ سواری سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کی اور پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور لوگوں نے بھی حج اور عمرہ کا احرام باندھا، جب ہم آگے گئے تو آپ نے لوگوں کو حلال ہونے کا حکم دیا اور انھوں نے یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو حج کا احرام باندھا، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا تعلیم دیا کرتے ہوئے سنا، بکر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو یہ روایت سنا، انھوں نے کہا آپ نے حج کے ساتھ تعلیم دیا تھا ان کی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پھر ملاقات ہوئی تو انھوں نے حضرت انس کو حضرت ابن عمر کا قول سنایا حضرت انس نے کہا ہم سے حدیث بچے تجاوز کرتے ہیں میں نے خود سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبیۃ عذراۃ حجاب حضرت انس اور حضرت ابن عمر کی شہادت میں ایک سال یا اس سے کچھ زیادہ کا فرق ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت انس کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تعلیم کیا۔ امام قاضی ابویوسف نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ایک حج و عمرہ اور امام نسائی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تعلیم دیتے تھے نیز امام نسائی نے حسن بھری سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز کے بعد حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ امام بزار نے حضرت عمر کے غلام سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔

اس کے بعد شیخ ابن قیم نے متعدد اسانید سے ثابت کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھا۔ شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ سولہ ثقہ راوی ہیں جو سب اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھا اور وہ سولہ راوی یہ ہیں: حسن بھری، ابو قتادہ، حمید بن ہلال، حمید بن عبدالرحمن طویل، قتادہ، یحییٰ بن سعید انصاری، ثابت بن ثانی، یحییٰ بن عبد اللہ مزی، عبد العزیز بن جہیب، سلیمان بن تیمی، یحییٰ بن ابی اسحاق، زید بن اسلم، مصعب بن سلیم، ابراہیم بن ابی اسلم، اسلم

بن حسین، ابو قریبہؓ، سوید بن جحر ہاشمیؓ۔ یہ وہ راوی ہیں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا، اور حضرت علی اور حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے رب عز وجل نے قرآن کا حکم دیا اور حضرت علی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور ان حضرات نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کو اور جن لوگوں نے ہمدی بھیجی تھی ان کو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنے کا حکم دیا۔ وہ صحابہ کرام جنہوں نے یہ بیان کیا ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا یہ ہیں: حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت حباب بن عبد اللہ، حضرت عتبہ اللہ بن عباس، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی ابن ابی طالب، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عمران بن حصین، حضرت برادر بن عازب، حضرت ام المومنین حفصہ، حضرت ابو قتادہ، حضرت ابن ابی ادنی، حضرت ابوطالب، حضرت ہر اس بن زیاد، حضرت ام سلمہ، حضرت انس بن مالک، حضرت سعد بن ابی وقاص، رضی اللہ عنہم۔ یہ ستر صحابی ہیں جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج قرآن کو بیان کیا ہے۔ بعض صحابہ نے آپ کے فعل کا بیان اور بعض نے آپ کے حکم دینے کا بیان کیا۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ حضرت ابن عمر، حضرت حبابہ، حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن عباس سے جس طرح قرآن کے بارے میں احادیث مروی ہیں اسی طرح ان سے افراد کے بارے میں بھی احادیث مروی ہیں، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کا تلبیہ کہا۔ صحیح مسلم میں ہے حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ سنن ابن ماجہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا۔ اسی کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ان صحابہ کی روایات متعارض ہیں اور اس وجہ سے وہ قرآن پر استدلال میں معتبر ہیں نہ افراد میں تاہم دوسرے صحابہ کی وہ روایات جو صرف قرآن کے بارے میں وارد ہیں اور تعارض اور اضطراب سے خالی ہیں وہ ہر حال اس بات پر قوی دلیل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج حج قرآن تھا لہذا ان احادیث کو بلا تامل قبول کر لینا چاہیے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دراصل ان احادیث میں کوئی کنارہ نہیں ہے، تعارض کا گمان صرف ان لوگوں نے کیا ہے جو صحابہ کرام کے الفاظ کی مراد سے ناواقف ہیں اور الفاظ صحابہ سے بعد کی جی ہوئی اصطلاحات مراد لیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس باب میں احادیث متفق ہیں اور ان میں کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے اگر کوئی اختلاف ہے تو وہ نہایت معمولی ہے جیسا کہ اوپر روایات میں بھی ہوتا ہے کیونکہ صحابہ سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے تمتع کیا اور تمتع ان کے نزدیک قرآن کو بھی شامل ہے۔ اور جس صحابی سے یہ مروی ہے کہ آپ نے افراد کیا اسی سے تمتع کی بھی روایت ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سید بن مسیب سے روایت ہے، حضرت علی اور حضرت عثمان، مسغان میں جمع ہوئے، حضرت عثمان تمتع یا عمرہ سے منع کرتے تھے۔ حضرت علی نے فرمایا تمہارا کیا ارادہ ہے؟ تم اس فعل سے منع کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ حضرت عثمان نے کہا ہمیں چھوڑ دو۔ حضرت علی نے فرمایا میں تمہیں نہیں چھوڑ سکتا اور جب حضرت علی نے یہ

دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا، اس حدیث سے یہ ظاہر ہوا کہ حج اور عمرہ کے جمع کرنے والے کو وہ تمتع کہتے تھے اور یہی (جس فعل کو صحابہ کچھ کہتے تھے) وہ فعل ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا اور حضرت عثمان نے بھی حضرت علی کی اس بات سے اتفاق کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا تھا لیکن ان کا اختلاف اس بات میں تھا کہ آیا ہمارے حق میں یہ افضل ہے یا نہیں اور حج کو عمرہ سے فسخ کر دینا آیا ہمارے لیے مشروع ہے یا نہیں، جیسا کہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے۔ حضرت علی اور حضرت عثمان کا اس پر اتفاق تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا ہے اور تمتع سے مراد ان کی قرآن ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مطرف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور آپ نے اس سے منع نہیں کیا حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی اور نہ ہی اس کی حرمت کے بارے میں قرآن مجید میں کوئی آیت نازل ہوئی اور عمران بن حصین سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا۔ ان احادیث سے واضح ہوا کہ حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور وہی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام فارق کو تمتع کہتے ہیں اور حضرت عمر سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کے پاس سے ایک آنے والا آیا، اس نے کہا اس راوی میں نماز پڑھیے اور کہیے عمرہ حج میں ہے۔ پس خلفائے راشدین میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت عمران بن حصین اسانید صحیحہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ اور حج کا قرآن کیا اور اس کو صحابہ تمتع کہتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کے ساتھ تلبیہ کہا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بکر بن عبد اللہ مزنی نے حضرت ابن عمر سے بیان کی ہے اس کے برخلاف بکر سے زیادہ ثقہ راوی جو حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں وہ ان کے بیٹے حضرت سالم اور ان کے شاگرد حضرت نافع ہیں وہ حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔

اسی طرح جن صحابہ سے افراد حج کی روایت ہے اس سے افراد یا حج مفرد کا فقہی یا اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اعمال حج کو مفرداً ادا کیا یعنی حج اور عمرہ کے اعمال کو باہم متحد نہیں کیا۔

افراد تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس میں ائمہ کا اتفاق ہے کہ افراد تمتع اور قرآن جائز ہیں البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور داؤد بن علی (صغہانی ز امام غیر متقدمین) کے نزدیک افراد افضل ہے۔ امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، مزنی، ابن منذر اور ابو اسحاق مروزی کے نزدیک قرآن افضل ہے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک تمتع افضل ہے اور قاضی ابویوسف کے نزدیک تمتع اور قرآن دونوں افراد سے افضل ہیں۔

۱۔ شیخ محمد بن قسیم حلی متوفی ۴۵۱ھ، زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۲ - ۱۸۳، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی دارالادب مصر، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۹ھ

۲۔ علامہ بیہقی بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۱ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تینوں میں سے جس کا احرام عی باندھ لیا جائے وہ جائز ہے، البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ ہمارے امام (امام احمد بن حنبل) کا نظریہ یہ ہے کہ افضل تمتع ہے پھر افراد ہے، پھر قرآن ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، ابن زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے بھی تمتع کو افضل قرار دیا ہے۔ مروزی نے امام احمد سے یہ روایت بیان کی ہے کہ اگر ہدی روانہ کر دی ہے تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع افضل ہے کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی روانہ کر دی تو قرآن کیا اور جو صحابہ ہدی روانہ کر چکے تھے انہیں اس وقت تک حلال ہونے سے روک دیا جب تک ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے اور ثوری اور اصحاب لائے کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور فرمایا لبیک عبدہ وحجبا لبیک عمرہ وحجبا (بخاری و مسلم) شیخ ابن تیمیہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے یہ نہیں کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا تھا بلکہ امام احمد نے اس پر تصریح کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ انہوں نے کہا مجھے اس میں بالکل شک نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور میرے نزدیک تمتع زیادہ افضل ہے کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری امر ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا تھا جس چیز کا مجھے بعد میں علم ہو اس کا مجھے پہلے علم ہو جانا تو میں ہدی لگانا نہ کرتا اور عمرہ کا احرام باندھتا (یعنی تمتع کرتا)۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں: علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا افراد افضل ہے یا قرآن افضل ہے یا تمتع؟ اور اس اختلاف کا سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی تفسیر میں اختلاف ہے، کیونکہ یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے تمتع کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ قارن تھے، امام مالک نے افراد کو اختیار کیا، ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ہے "حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم میں سے بعض نے (صرف) عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث اسانید کثیرہ سے مروی ہے، ابو عمر بن عبد البر نے کہا متعدد اسانید صحیحہ کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے افراد مروی ہے، اور یہی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت عائشہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کا قول ہے۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اولیٰ کے سال عمر کا حج کے ساتھ تمتع کیا اور قربانی کی اور آپ نے ذوالحلیفہ سے ہدی روانہ کی تھی۔ یہ حضرت عبد اللہ ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر کا مسلک ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تمتع اور افراد کی متعارض روایات ہیں۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا ان کے استدلال کے لیے بہت زیادہ احادیث ہیں ان میں سے صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب کی روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی

۱۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۱۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۲۶ ص ۳۴-۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ میں وادی عقیق میں تھا کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اس مبارک وادی میں احرام باندھ لیجئے اور کہا گیا کہ عمرہ حج میں ہے، اور صحیح بخاری میں ہے مروان بن الحکم کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمان اور حضرت علی کے پاس تھا، حضرت عثمان تمتع اور حج اور عمرہ کر چکے تھے سے منع کر رہے تھے۔ حضرت علی نے جب یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا بیک بیکہ ہجرت و حج اور کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے قول کی بناء پر نہیں چھوڑ سکتا، نیز صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت انس کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا بیک بیکہ ہجرت و حج اور امام مالک نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم حجة الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھے پھر جب تک دونوں سے حلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو۔ اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ بات معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور یہ بات بہت بعید ہے کہ جن صحابہ کے پاس ہدی ہو آپ ان کو قرآن کا حکم دیں اور آپ ہدی ساتھ ہونے کے باوجود قرآن نہ کریں اور امام مالک کی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنی ہدی کو قلاوہ ڈال دیا ہے اور بالوں کو چپکا لیا ہے اور میں اس وقت تک حلال نہیں ہوں گا جب تک کہ اپنی ہدی کی قربانی نہ کروں۔ اور امام احمد کہتے ہیں کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قارن ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن میرے نزدیک تمتع زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے پہلے اس چیز کا علم ہو جاتا جس کا بعد میں علم ہوتا تو میں ہدی کو رواد نہ کرتا اور اس احرام میں عمرہ کی نیت کر لیتا۔

افضلیت قرآن پر احناف کے دلائل علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ قرآن یہ ہے کہ حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھا جائے بایں طور کہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا عمرہ کے احرام کے بعد اعمال کی ادائیگی سے پہلے حج کا احرام باندھے اور تمتع یہ ہے کہ ایک سفر میں اپنے گھر میں قیام کیے بغیر دو عبادتیں ادا کرے اور افراد یہ ہے کہ پہلے حج کرے پھر حج سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ کرے یا ہر عبادت الگ الگ سفر میں ادا کرے یا عمرہ حج کے علاوہ دوسرے میمنوں میں ادا کرے۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں: ہمارے نزدیک قرآن افضل ہے اس کے بعد تمتع ہے اور ابن شجاع کی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ افراد تمتع سے افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک افراد قرآن سے افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک تمتع قرآن سے افضل ہے۔ امام شافعی کا استدلال حضرت جابر کی روایت سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور میں بھی ان لوگوں کے ساتھ تھا جنہوں نے افراد کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد فریضہ حج ایک بار ادا کیا ہے اور آپ افضل چیز کو ترک نہیں کرتے تھے اور افراد اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن رخصت ہے اور افراد

عزیمت ہے اور نصحت پر عمل کرنے کی بہ نسبت عزیمت پر عمل کرنا زیادہ افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم کو تمہاری مشقت کے اعتبار سے اجر ملے گا اور افراد میں زیادہ مشقت ہے کیونکہ افراد میں احرام، سعی اور حلق زیادہ ہیں کیونکہ قارن دو عبادتیں ایک سفر میں ادا کرتا ہے اور حج اور عمرہ کا ایک تلبیہ کہتا ہے اور اس کی کمی کو پورا کرنے کے لیے اس پر قرآن میں قربانی واجب ہوتی ہے اور مفرد ہر عبادت کو صفت کمال سے ادا کرتا ہے اور کسی عبادت کو بر طریقہ کمال ادا کرنا، کمی کرنے اور پھر اس کمی کو پورا کرنے سے افضل ہے امام مالک رحمہ اللہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ ہمارے علماء رحمہم اللہ، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہم کی روایات سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا اور ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی جہار پکڑے ہوئے تھا۔ درآں حالیکہ وہ اونٹنی جگالی اگل رہی تھی اور اس کا عاب میرے کندھے پر بیہ رہا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے: ”فیک بحجۃ وعمرۃ معاً“

علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ محدثین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایات کو جمع کیا ہے، میں صحابہ نے آپ کے حج کو بیان کیا ہے، دس صحابہ نے بیان کیا کہ آپ نے قرآن کیا، دس نے بیان کیا کہ آپ نے افراد کیا اور دس نے بیان کیا کہ آپ نے تمتع کیا، ہم ان روایات میں یہ تطبیق دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کے ساتھ تلبیہ کیا، جس کو بعض صحابہ نے منا پھر بعد میں انہوں نے آپ کو حج کرتے ہوئے دیکھا پہل انہوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے تمتع کیا تھا اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی، بعد میں آپ نے حج کا تلبیہ کیا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا اور انہوں نے گمان کیا کہ آپ حج مفرد کرنے والے ہیں، پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تلبیہ کہا جس کو ایک اور گروہ نے سنا اور انہوں نے یقین کر لیا کہ آپ قارن ہیں اور ہر ایک نے اس چیز کو نقل کیا جو اس کے گمان کے مطابق تھی اور یہ تطبیق ایسی ہی ہے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ کے بارے میں مختلف روایات میں تطبیق دی ہے۔ (یہ تطبیق ہم سنن ابوداؤد کے حوالہ سے احرام باندھنے کی بحث میں بیان کر چکے ہیں۔ سیدی غفرلہ)

علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں فعلی روایات میں تضاد واقع ہوا تو ہم نے آپ کے حج کے متعلق قول روایت کو لیا اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور آں حالیکہ میں وادی عقیق میں تھا، اس نے کہا اس مبارک داؤھی میں نماز پڑھیں اور حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھیں اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں دو عبادتیں جمع ہیں، اور انک عبادات کرنے سے دو عبادتوں کو جمع کرنا افضل ہے، جس طرح روزے اور اعتکاف کو جمع کرنا افضل ہے اور جیسے سرحد کی حفاظت اور تہجد کی نماز کو جمع کرنا افضل ہے اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں ایک عبادت زیادہ ہے اور وہ قربانی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”افضل الحجاج الحجة والشج“ افضل

حج وہ ہے جس میں تلخیص اور قربانی ہو۔ "باقی امام مالک اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ قربانی حج میں جبر نقصان دہی کو پرانے کے لیے ہے کیونکہ جو قربانی کسی کی کو پرانے کے لیے کی جاتی ہے وہ کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی وجہ سے ہوتی ہے اور اس کا وقت معین نہیں ہوتا اور قرآن میں جو قربانی کی جاتی ہے اس کا وقت معین ہے وہ صرف قربانی کے ایام میں کی جاسکتی ہے اور وہ کسی ممنوع کام کی بنا پر نہیں ہے اور جب ثابت ہو گیا کہ قرآن میں جو ہدی کا خون بہایا جاتا ہے وہ قربانی اور عبادت ہے اور قرآن ایک زائد عبادت پر مشتمل ہے اس لیے قرآن افراد سے افضل قرار پایا۔

علامہ غزالی کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو عمرہ اور حج کو ملائے سے منع کرتے تھے اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا بلکہ ان کو یہ ناپسند تھا کہ حج کے مہینوں کے علاوہ بیت اللہ کو خالی چھوڑ دیا جائے اور لوگ بیت اللہ کی زیارت کے لیے سفر نہ کریں نہ یہ کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا اس کی دلیل یہ ہے کہ صہبی بن معبد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک عیسائی شخص تھا، میں نے اسلام قبول کر لیا اور میں نے اپنے اوپر حج اور عمرہ کو واجب پایا میں نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا، میری کچھ صحابہ سے ملاقات ہوئی ان میں زید بن محمد اور سلمان بن ربیعہ رضی اللہ عنہما بھی تھے ان میں سے ایک شخص نے دوسرے سے میرے متعلق کہا کہ یہ (قرآن کی وجہ سے) اپنے اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے پھر میری حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی میں نے حضرت عمر کے سامنے ان کا قول بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا انھوں نے غلط کہا ہے تم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔

علامہ غزالی کہتے ہیں کہ قرآن کی افضلیت ذکر کرنے کے بعد ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کرنے کا ارادہ کرے وہ مفرد کی طرح احرام کی تیاری کرے اور دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد یہ دعا مانگے: "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَمْدَ وَالْحَجَّ" اور تلخیص میں کہے "لَبِیکَ بِعَمْرَةٍ وَحِجَّةٍ" عمرہ کا ذکر اس لیے مقدم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے قول میں عمرہ کو حج پر مقدم رکھا "فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْحَمْدِ اِلَى الْحَجِّ" اور اس لیے بھی کہ پہلے عمرہ کیا جاتا ہے اور پھر حج کیا جاتا ہے ۱۵
علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ افضلیت قرآن پر دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس ہدکا ہو وہ حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھے۔ "اور یہ بعینہ قرآن ہے نیز فرمایا: پھر جب تک وہ ان دونوں سے حلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو۔" اور یہی قرآن کا حکم ہے علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا حکم دیا ہے۔

بعض شارحین کا حج کی متعارض روایات کی تطبیق میں تسامح | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں ان میں تطبیق دیتے ہوئے بعض معاصرین کہتے ہیں: اگر یہ کہا جائے کہ ایک روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ

۱۵۔ علامہ شمس الدین سرہسپوری متوفی ۷۸۳ھ، المبسوط ج ۳ ص ۲۴-۲۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔
۱۶۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۹ ص ۱۸۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا، دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے تمتع کیا ایک اور روایت کے مطابق آپ نے قرآن کیا تو اختلاف کے اندفاع کا کیا طریقہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اس میں تمتع رہے پھر طواف سے پہلے حج کا علیحدہ احرام باندھا اور اس طرح آپ قرآن ہو گئے یہ بعض معاصرین کے اس جواب میں یہ ذکر نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کس فعل کو افراد قرار دیا گیا اور کس فعل کو تمتع قرار دیا گیا؟ کیونکہ پہلے عمرہ کا احرام باندھنا اور پھر اسی میں تمتع (فائدہ اٹھاتے ہوئے) رہنا حج افراد سے نہ حج تمتع، اس لیے ان کی یہ عبارت اصل سوال کا جواب نہیں ہے، نیز کسی مستند روایت سے ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع میں دو انگ انگ احرام باندھے تھے اس لیے اس سوال کا صحیح جواب ہی ہے جو ہم نے علامہ سرحدی سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلبیہ میں مختلف کلمات کہے جب آپ نے بیک حج کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے اور اسی طرح روایت کی جب آپ نے بیک بعمرہ کہا اور اس کے بعد حج کیا تو اس سے بعض صحابہ نے سمجھا کہ آپ نے تمتع کیا ہے اور تمتع کی روایت کی اور جب آپ نے بیک بحجۃ و عمرہ کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور قرآن کی روایت کی اور یہی صحیح بات ہے، دوسرا جواب وہ ہے جس کو ہم نے بہت تفصیل سے شیخ ابن قیم کے حوالے سے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تمتع اور قرآن میں جو فرقہ کی اصطلاح ہے صحابہ نے اس اعتبار سے تمتع اور قرآن کے الفاظ نہیں استعمال کیے کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ بعد کی اصطلاح ہے، صحابہ کرام قرآن پر بھی تمتع کا اطلاق کرتے تھے اس لیے قرآن اور تمتع کی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور حج مفرد والی حدیث دراصل بحر بن عبد اللہ مزنی نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے، اس کے برخلاف حضرت عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے سالم اور ان کے خاص شاگرد نافع نے حضرت ابن عمر سے حج تمتع کی روایت کی ہے، اس لیے حج مفرد کی روایت شاذ اور غیر معتبر ہے اس اعتبار سے ان روایات کا ظاہری تنازع دور ہو گیا۔ علامہ لکھنوی نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ صحابہ کرام میں سے بعض نے افراد کیا۔ بعض نے تمتع اور بعض نے قرآن کیا اور ہر ایک کا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت اور آپ کی تعلیم سے تھا اس لیے انہوں نے ان افعال کی اضافت آپ کی طرف کر دی کہ آپ نے افراد کیا یا آپ نے تمتع کیا یا آپ نے قرآن کیا کیونکہ ان افعال کا حکم آپ نے دیا تھا جس طرح قرآن مجید میں ہے: **وَأَنذِرْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** کہ بیٹوں کو ڈر کر بتاؤ کہ تمہارا حالانکہ فرعون نے صرف حکم دیا تھا اور ذبح قوم فرعون کرتی تھی لیکن چونکہ وہ حکم دینے والا تھا۔ اس لیے اس فعل کی اضافت فرعون کی طرف کر دی گئی۔ اسی اسلوب پر آپ کے حکم دینے کی وجہ سے صحابہ کرام نے افراد اور تمتع کی اضافت آپ کی طرف کر دی حالانکہ آپ نے افراد اور تمتع نہیں صرف قرآن کیا تھا بہر حال ان میں جوابات سے ان احادیث کا ظاہری تنازع دور ہو گیا۔ **فاغتنم هذا التحقيق**۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات | ہر چند کہ علامہ سرحدی کی عبارت میں شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب آگیا ہے، لیکن مزید وضاحت کے لیے ہم شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا ذکر کر کے

ان کے جوابات پیش کر رہے ہیں۔ علامہ نووی نے ایک دلیل یہ قائم کی ہے کہ حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی روایات سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا اس لیے حج افراد افضل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ نے جو افراد کی روایت نقل کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف اللہم لبیک بحجہ سئال اور اللہم لبیک بحجہ وعدۃ نہیں سنا۔ خود علامہ نووی، علامہ خطابی شافعی سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیک بحجہ کہتے ہوئے سنا تو یہ حکایت کر دی کہ آپ نے افراد کیا ہے اور ان پر آپ کا قول و عمرۃ چھٹی رہا۔ اس لیے انہوں نے جو سنا اس کی حکایت کی اور حضرت انس اور دوسرے صحابہ نے زیادہ الفاظ سے انہوں نے بیک بحجہ وعدۃ سنا اور زیادتی کی نفی نہیں کی جاتی اور جب زیادتی کرنے والا اپنے صاحب کی نفی نہ کرے تو اس میں کوئی نقاد نہیں ہوتا اور وہ زیادتی قبول کی جاتی ہے۔

و یحتمل ان بعضهم سمعہ یقول لبیک بحجۃ فتحی عنہ اللہ افرد و نضحی علیہ قولہ و عمرۃ فلم یحک الا ما سمع و سمع الش و غیریہ الزیادۃ وہی لبیک بحجۃ و عمرۃ دلایئکہ قبول الزیادۃ وانما یحصل التناقض لو کان الزائد تأفیاً لقول صاحبہ فاما اذا کان مثبتاً له و زائد لا علیہ فلیس فیہ تناقض۔ ۱۰

علامہ نووی نے دوسری دلیل یہ دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین نے حج افراد کیا اور اس پر دوام کیا۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان نے ایسا ہی کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فعل میں اختلاف ہے۔ اگر خلفائے راشدین کو افراد کی افضلیت کا علم نہ ہوتا اور وہ یہ نہ جانتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے افراد کیا ہے تو کبھی افراد پر دوام نہ کرتے مالا نکہ وہ جلیل القدر ائمہ اور اسلام کے منتقد ہیں اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے خلاف ان سے دوام کس طرح مستقر ہو سکتا ہے؟ اور حضرت علی نے افراد سے اختلاف بیان جواز کے لیے کیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کا قرآن کی مخالفت کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ علامہ نووی کو اس سلسلہ میں تسامح ہوا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھی وہ قول نہیں ہیں ان کا صرف ایک قول ہے کہ وہ قرآن کو سنت اور بلا کر امت جائز قرار دیتے تھے۔ صحاح میں ایسی روایات بکثرت موجود ہیں اور ایسی کوئی حدیث نہیں ہے کہ حضرت علی نے قرآن کو اختلاف سنت یا مکروہ کہا ہو سچی کہ ان کا اختلاف ثابت ہو علامہ نووی کو اس سلسلہ میں بھی یقیناً تسامح ہوا ہے۔

سب سے پہلے حضرت عمر نے قرآن کو مکروہ جانا تھا اور اس کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے۔
ان سألہ بن عبد اللہ حدیثہ، اللہ سمعہ
سالم بن عبد اللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ ایک

وَجَلَدَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَهُوَ يَسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ
 بَنَ عَدَّ عَنْ التَّمَتُّعِ بِالْعُمَرَةِ الْحِجَّ
 الْحَجَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ عَدَّ هِيَ
 حَلَالٌ فَقَالَ الشَّامِيُّ إِنْ أَبَاكَ قَدْ نَهَى
 عَنْهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ عَدَّ إِيَّائِي
 إِنْ كَانَ ابْنُ نَهَى عَنْهَا وَصَنَعَهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ ابْنُ
 يَتَّبِعُهُ أَمْرٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ بَلْ أَمْرٌ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَقَدْ
 صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ۞

شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ حج
 کا کیا حکم ہے؟ (صحابہ قرآن کریم کہتے تھے جیسا کہ گذر چکا
 ہے۔ سیدی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا
 جائز ہے! شامی نے کہا تمہارے والد تو اس سے منع
 کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
 فرمایا یہ بتاؤ کہ میرے والد ایک کام سے منع کرتے ہیں
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کام کیا ہو تو آیا میرے
 باپ کی پیروی کی جائیگی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟
 اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی
 جائے گی۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے! ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث
 حسن صحیح ہے۔

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ اس بات کو حضرت عمر کے صاحبزادے
 بھی جانتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے مقابلہ میں اپنے والد کے قول کو ترک کرنے کی تلقین کرتے
 تھے بلکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی قرآن کے سنت ہونے کو جانتے تھے!۔

عن ابی وائل قال قال الصبی بن معبد
 اهللت بجماعاً معاً فقال عمر هديت لسنة نبيك
 صلى الله عليه وسلم ۞

ابروائل بیان کرتے ہیں کہ صبی بن معبد نے کہا
 میں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام طاکر اکٹھا باندھا حضرت
 عمر نے فرمایا تم نے اپنے نبی کی سنت کو پایا۔

اس حدیث کو امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابن ابی شیبہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
 حافظ ذہبی کہتے ہیں: امام وقطنی نے کتاب الملل میں کہا ہے کہ صبی بن معبد کی یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی صحیح ترین
 سند عن ابی وائل عن الصبی عن عمر ۞
 حضرت عمر کی طرح حضرت عثمان بھی جانتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت قرآن ہے اس کی وضاحت

- ۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ جامع ترمذی ص ۱۳۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۵ھ
 ۳۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۰-۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۳
 ۵۔ امام ابو یوسف محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ
 ۶۔ حافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۱۰-۱۱، مطبوعہ مجلس علمی سورت الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ

اس حدیث سے ہوتی ہے:-

عن مردان بن الحکم قال شهدت عثمان
وعلياً وعثمان ينهون عن المتعة وان يجمع
بينهما فلما رأى علي اهل بيته
بحجة وحجة قال ما كنت لادع سنة النبي
صلى الله عليه وسلم لعقول احد

مردان بن حکم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان
اور حضرت علی کے پاس تھا۔ حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور
عمرہ کو ایک احرام میں جمع کرنے سے منع کر رہے تھے
جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ کا احرام باندھنا
کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے قول کی
بناد پر نہیں چھوڑ سکتا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کے اس قول کا رد نہیں کیا کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے
اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان بھی اس بات کو تسلیم کرتے تھے کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔
یہاں سوال کہ پھر حضرت عمرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما قرآن سے کیوں منع کرتے تھے۔ اس کا ایک جواب علامہ سرخسی
کی عبارت میں گزر چکا ہے اور آئندہ ہم اس کی مزید تحقیق کریں گے یہ حال اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ علامہ فردی کا یہ کہنا
صحیح نہیں ہے کہ خلفائے راشدین کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت افراد حق در نہ وہ افراد نہ کہتے اور قرآن
سے منع نہ کرتے کیونکہ ان کا قرآن سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی بناد پر لگتا۔

علامہ فردی نے افراد کی افضلیت پر تیسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ افراد میں دم (جانور کو ذبح کرنا) نہیں ہے جبکہ قرآن
اور تمتع میں دم ہوتا ہے اور دم کسی کی کوپرا کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ افراد، تمتع اور قرآن کے
افضل اور کامل ہے۔ اس کا جواب علامہ سرخسی کی عبارت میں گزر چکا ہے کہ قرآن اور اسی طرح تمتع میں قربانی ہے دم نہیں
ہے کیونکہ قرآن میں قربانی کے مین دفنوں میں بدی کو ذبح کیا جاتا ہے جبکہ دم کو ذبح کرنے کے لیے دونوں کی کوئی قید
نہیں ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ دم کسی قصور کے تناظر میں ہوتا ہے۔ اور تمتع اور قرآن کا احرام باندھنا کوئی قصور
یا کمی نہیں ہے جس کے تناظر میں دم لازم آئے۔

قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب | اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۰۷ میں ہے کہ جن صحابہ نے

حج اور عمرہ کا ایک احرام باندھا تھا انہوں نے ایک طواف
کیا۔ اس حدیث کے پیش نظر امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ قرآن میں حج اور عمرہ دونوں
کا ایک طواف ہوتا ہے اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ حج اور عمرہ الگ الگ عبادتیں ہیں اور دونوں
میں الگ الگ طواف ہیں اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے ایک قسم کا طواف کیا۔

علامہ فردی کہتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ قرآن میں صرف ایک طواف رکن کافی ہوتا ہے اور یہ کہ قرآن
میں صرف حج کے افعال پر اقتصار کیا جاتا ہے اور عمرہ کے تمام افعال حج میں مندرج ہو جاتے ہیں۔ امام شافعی، امام مالک
اور امام احمد کا یہی مسلک ہے اور صحابہ میں سے حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور حضرت عائشہ کا بھی یہی نظر یہ ہے، امام ابو حنیفہ

و تسعی لهما سعیین ۔ ۱۷

اپنے اوپر فالو پھر حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھو پھر ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کرو۔

ابونصر سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم حج اور عمرہ کا احرام باندھو تو ان کے لیے دو طواف کرو اور ان کے لیے سعا اور رمی کی دو سعی کرو۔ منقولہ کہتے ہیں کہ میری مجاہدہ سے ملاقات ہوئی وہ قرآن وائے کے لیے ایک طواف کا فتویٰ دیتے تھے انھوں نے کہا اگر میں نے پہلے یہ حدیث سنی ہوتی تو میں دو طواف ہی کا فتویٰ دیتا اور آج سے میں دو طواف کا ہی فتویٰ دوں گا۔

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی اور ابن مسعود قرآن کرنے والے کے لیے دو طواف کا فتویٰ دیتے تھے۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم حج اور عمرہ میں قرآن کرو تو دو طواف اور دو سعی کرو۔ البرجفی کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔

ہدی روانہ کرنے والے متمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۸۰۰ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج کا، جب ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی نہیں لایا وہ حلال ہو جائے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی لایا ہے وہ اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک اپنی ہدی قرمانی کے دن ذبح نہ کر دے۔ اور جس نے حج کا احرام باندھا ہے وہ اپنا حج پورا کرے۔

۵۔ عن ابی نصر السلی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال : اذا اہللت بالحج والعمرة فطفت لهما طوافین واسعه لهما سعیین بالصفا والمروة قال منصور فلو قتیت مجاہدا وهو یفتی بطواف واحد لمن قرن فقال لو کنت سمعت لافقت الابطوافین : واما بعد الیوم فلا فتی الا بهما ۔ ۱۸

۶۔ عن زیاد بن مالک ان علیا وابن مسعود قالا : فی القارن یطوف طوافین ۔ ۱۹

۷۔ عن الحسن بن علی : اذا قرنت بین الحج والعمرة فطفت طوافین واسعه سعیین ۔ ۲۰
۸۔ عن ابی جعفر قال : القارن یطوف طوافین یتسعی سعیین ۔ ۲۱

۱۔ امام علی بن عمر طقفی مترقی ۲۸۵ھ سنن طقفی ج ۲ ص ۲۶۵ ، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان ۔

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی مترقی ۱۸۹ھ ، کتاب الآثار ص ۶۷ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ، ۱۴۰۷ھ ۔

۳۔ حافظ البرک بن ابی شیبہ مترقی ۲۳۵ھ ، المصنف ج ۴ ص ۳۲۵ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ، ۱۴۰۶ھ ۔

۴۔ " المصنف ج ۴ ص ۳۳۵ ۔

۵۔ " المصنف ج ۴ ص ۳۳۵ ۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ حدیث امام البخاری، امام احمد بن حنبل اور ان کے موافقین کے مسلک پر صحیحہ دلالت کرتی ہے کہ تمتع کرنے والے کے پاس جب ہدی ہو تو وہ عمرہ سے اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک قربانی کے دن اس کی ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے اور امام مالک، امام شافعی اور ان کے موافقین کا مسلک یہ ہے کہ تمتع کرنے والا جب (عمرہ کے) طواف اور سعی سے فارغ ہو گیا اور اس نے سر منڈایا تو اس کے لیے ہر چیز حلال ہو گئی خواہ اس نے ہدی روانہ کی ہو یا نہیں۔

شوافع اور مالکیہ کے دلائل | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع اس مسئلہ میں ہدی روانہ کرنے والے کو ہدی روانہ نہ کرنے والے پر قیاس کرتے ہیں۔ یابی طور کہ ہدی نہ بھیجنے والا

تمتع جب حج سے فارغ ہو جائے تو اس پر ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جس طرح صرف حج کے احرام باندھنے والے (مؤخر) پر حلال ہو جاتی ہے اور اس حدیث کا شوافع اور مالکیہ پر جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث مختصر ہے اور منقطع حدیث اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا ملا کر احرام باندھے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک دونوں (حج اور عمرہ) سے حلال نہ ہو جائے۔ اور پہلی حدیث کی یہ تاویل ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہدی روانہ کی ہے وہ حج کا احرام باندھ لے اور اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک کہ اس کی ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ راوی بھی ایک ہے اس لیے ان دونوں روایتوں کو جمع کرنا متعین ہو گیا۔

شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب | علامہ نووی نے جو منقطع حدیث ذکر کی ہے وہ شافعیہ کے مسلک پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ اختلاف اس میں ہے کہ جو شخص تمتع کرے

اور ہدی بھی روانہ کرے آیا وہ ہدی کو ذبح کرنے سے پہلے حلال ہو سکتا ہے یا نہیں؟ شوافع اور مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ شخص ذبح سے پہلے حلال ہو سکتا ہے اور اس چیز کا اس منقطع حدیث میں بالکل ذکر نہیں ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ہدی بھی روانہ کی وہ ہدی کو ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ یہ مطلقاً عمرہ کا ذکر نہیں ہے حتیٰ کہ علامہ نووی کا مدعا ثابت ہو سکتا ہے اس عمرہ کا ذکر ہے جس کے بعد صحابہ نے حج کرنا چاہا کہ اس حدیث میں ذکر ہے یہ حجۃ الوداع کا سال تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ حج کے لیے نکلے تھے اور جس عمرہ کے بعد حج کیا جائے وہ تمتع ہوتا ہے اس لیے دونوں حدیثوں سے ایک بات ثابت ہو رہی ہے اور وہ یہ ہے کہ تمتع کرنے والا جب پہلے ہدی بھیج دے تو وہ اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا جب تک اس کی ہدی ذبح نہ کر دی جائے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۳ ص ۳۸۰، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۲۵ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۲۵ھ

مخالفہ کے دلائل

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ اگر تمتع کرنے والے نے پہلے ہدی روانہ نہیں کی تو وہ طواف اور سعی کے بعد حلال ہو سکتا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ لوگوں نے عمرہ کو حج کے ساتھ کر کے تمتع کیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پہنچے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ کسی ایسی چیز سے حلال نہ ہو جو اس پر حرام ہو چکی ہے حتیٰ کہ اپنے حج کو پورا کر لے اور جس شخص کے ساتھ ہدی نہیں ہے وہ بیت اللہ اور صفا، مروۃ میں طواف کرے اور بال کاٹ کر حلال ہو جائے۔ (بخاری و مسلم)۔ علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں کمی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں: جس شخص کے پاس ہدی ہو اس کے لیے حلال ہونا جائز نہیں ہے۔ واپس اپنے احرام پر قائم رہے اور عمرہ کے بعد حج کرے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو جائے۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

احناف کے دلائل

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تمتع کا احرام باندھنے والے کے پاس ہدی نہیں ہے تو وہ عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول کر حلال ہو جائے گا اور بعد میں آٹھ ذوالحجہ کو حج کا احرام باندھ لے گا۔ اس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ان کے ساتھ متفق ہیں اور اگر تمتع کا احرام باندھنے والے کے پاس ہدی ہے تو وہ عمرہ کرنے کے بعد حلال نہیں ہوگا اور بغیر حلال ہوئے حج کا احرام باندھے گا اور حج کی عبادات ادا کرے گا اور جب اس کی ہدی کی قربانی ہو جائے گی تو اس کے بعد وہ حلال ہوگا۔ امام ابوحنیفہ کے مسلک پر صحاح ستہ وغیرہ میں کجھرت احادیث ہیں ہم یہاں پر صرف صحیح بخاری سے چند احادیث پیش کر رہے ہیں۔

عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم

قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعمرته ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا فقد صلت مكة وانما حلت ولها طواف بالبيت ولا بين الصفا والمروة تشكون ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انقضي راسك وامتشطوا واهلوا بالحج ودعي العمرة ففعلت فلما قضينا الحج ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر الى التنعيم فقال هذا مكان عمرتك قالت فطواف الدارين كانوا اهلوا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو۔ میں مکہ میں آئی وہاں حالیکہ میں عائشہ تھی۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا و مروہ میں سعی کی، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اپنے سر کے بال کھول دو اور کنگھی کر دو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کو پھوڑ دو، میں نے ایسا ہی کیا، جب ہم نے حج کر لیا تو آپ نے مجھے (حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ

بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا
ثم طافوا طوافاً آخر بعد ان رجعوا من منى
واما الذين جمعوا الحج والعمرة فناموا
طافوا طوافاً واحداً۔ ۱۰

عمرہ کے ساتھ تہنیم بھیجا۔ آپ نے فرمایا یہ تمہارے عمرہ
کی جگہ ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جن لوگوں نے عمرہ
کا احرام باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مروة
میں سعی کی پھر حلال ہو گئے، پھر انہوں نے منیٰ سے ٹہٹھے
کے بعد دوسرا طواف کیا، اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ
کو جمع کیا تھا انہوں نے ایک (نذر کا) طواف کیا۔

اس حدیث میں غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خالی عمرہ کا
حکم نہیں بیان کیا بلکہ اس عمرہ کا حکم بیان فرمایا ہے جس کے بعد لوگوں نے حج کو نہا تھا اور یہی تمتع ہے اور آپ نے بتلادیا
کہ جس تمتع میں تمتع کرنے والے کے پاس ہدی ہو وہ عمرہ کے بعد حلال نہیں ہوگا بلکہ حج اور عمرہ کے بعد جب اس کی
ہدی کی قربانی ہو جائے گی پھر حلال ہو سکے گا۔

علامہ مکی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

وفيه ان التمتع اذا فرغ من اعمال
العمرة لم يحل حتى يحرم بالحج
اذا كان معه هدى وهو مذ ذهاب اصحابنا
عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم
ثم لا يحل حتى يحل منها جميعاً۔ ۱۰

اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ تمتع کرنے
والا جب عمرہ کے اعمال سے فارغ ہو جائے تو حلال نہ
ہو جی کہ حج کا احرام باندھ لے جب اس کے ساتھ ہدی
ہو اور یہی اہل بیت کے اصحاب کا مذہب ہے تاکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر عمل نہ کر پھر تمتع کرنے
والا عمرہ کے بعد حلال نہ ہو جب تک کہ حج اور عمرہ
سے حلال نہ ہو جائے۔

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

عن حفصة زوجة النبي صلى الله عليه
وسلم انها قالت يا رسول الله ما شان
الناس حلوا بعمرة ولم تحلل انت من
عمرتك قال اني لبدت راسي وقلدت
هدى فلا احل حتى انحر۔ ۱۱

ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ لوگ
عمرہ کے بعد حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرہ کے بعد حلال نہیں
ہو گئے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چمکا
لیا تھا اور ہدی کے گلے میں تلوار ڈال دیا تھا میں اس
وقت تک حلال نہیں ہو سکا جب تک کہ قربانی نہ کر لوگی۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری مترقی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ
۱۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی مترقی ۸۵۵ھ، لمعة القاری ج ۹ ص ۱۸۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ
۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری مترقی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

ایک اور حدیث یہ ہے:

عن ابن عباس عن ابن مسعود عن قتادة
الحج فقتل اهل المهاجرون و
الانصار وازواجه النبي صلى الله عليه
وسلم في حجة الوداع واهللتنا فلما قدما
مكة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اجعلوا اهلا لكم بالحج عمرة الا من
قلد الهدى طفتنا بالبیت وبين الصفا
والمروة وايتنا النساء ولبسنا الثياب وقال
من قلد الهدى فانه لا يحل له حتى يبلغ
الهدى محله -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تمتع کے بارے
میں سوال کیا گیا، انھوں نے کہا کہ مہاجرین، انصار اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے حجۃ الوداع میں (تمتع کا)
احرام باندھا جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم نے حج کا احرام باندھا ہے اس کو عمرہ کا
احرام کہ دو ماسواں لوگوں کے جنھوں نے ہدی روانہ کر
دی ہے۔ ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مرہ
کی سعی کی اور اپنی ازواج کے پاس گئے اور سہلے ہوئے
کپڑے پہن لیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس شخص نے ہدی میں قلاوہ ڈالا ہے وہ اس وقت تک
حلال نہیں ہوگا جب تک کہ اس کی ہدی کی قربانی نہیں ہو
جائے گی۔

یہ تمام احادیث امام ابوحنیفہ کے موقف پر صراحتہ دلالت کرتی ہیں اور شافعی نے اس مسئلہ میں احادیث صحیحہ کو
چھوڑ کر رائے اور قیاس کے دامن میں پناہ لی ہے۔

علم رسالت پر اعتراض اور افضلیت تمتع پر امام احمد کی دلیل
کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل

حدیث نمبر ۲۸۱ میں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کی روایت میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے:

”تم میں سے جو شخص عمرہ کا احرام باندھے

کا ارادہ کرے وہ عمرہ کا احرام باندھے اور اگر میں نے پہلے ہدی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔“
یعنی پہلے عمرہ کرتا اور عمرہ سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھتا جس کو تمتع کہتے ہیں، اسی کے قریب امام بخاری نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا یہ جملہ روایت کیا ہے: لو استقبلت من امری ما استقبلت ما اهدیت ولولا
ان معی الہدی لاحللت۔ اپنے جس معاملہ کی طرف میں نے بعد میں توجہ کی ہے اگر اس کی طرف میں پہلے توجہ کر
لیتا تو میں ہدی روانہ نہ کرتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں بھی حلال ہو جاتا۔

اس حدیث کی تشریح یہ ہے کہ جس شخص کے پاس ہدی ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ ہدی روانہ کرے
قرآن کا احرام باندھے اور ہدی روانہ کرنے کے بعد وہ عمرہ کرے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہدی
کی ایام نحر میں قربانی ادا نہ کر دی جائے اور جس شخص کے ساتھ ہدی نہ ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ تمتع کرے
شہ۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۲-۲۱۳ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

شہ۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲۲

یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھ لے اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حلال ہو جائے اور بعد میں یوم الترویہ (آخر ذوالحجہ) کے حج کا احرام باندھ لے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی آپ نے ہدی روانہ کر کے قرآن کا احرام باندھ لیا۔ اور صحابہ میں بعض کے ساتھ ہدی تھی اور بعض کے ساتھ ہدی نہیں تھی جن کے ساتھ ہدی تھی ان کو آپ نے قرآن کا حکم دیا اور جن کے ساتھ ہدی نہیں تھی ان کو آپ نے تمتع کا حکم دیا یعنی وہ عمرہ کا احرام باندھیں اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا تو وہ اس کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لے، جن لوگوں کے حال کے اعتبار سے جو عمل افضل تھا۔ آپ نے ان کو اسی چیز پر عمل کا حکم دیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی متابعت اور سنت پر عمل کرنے کے بہت زیادہ دلائل تھے۔ جب انہیں اس کا حکم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ سے فارغ ہو کر حج تک احرام پر قائم رہیں گے اور وہ عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیں گے اور حلال ہو جائیں گے تو انہیں آپ کی متابعت سے محرومی پر بہت قلق اور رنج ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کے رنج اور قلق پر متوجہ ہوئے تو آپ نے فرمایا اگر میں تمہارے رنج و قلق پر پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں ہدی کو روانہ نہ کرتا یعنی میں بھی تمہاری طرح تمتع کرتا اور تمہاری دلگیری کی خاطر ایک افضل چیز کو ترک کر دیتا کیونکہ ہر چند کہ تمتع قرآن کے مقابلہ میں مفصل ہے لیکن وہ بھی جائز ہے۔ علامہ طبری، علامہ نووی اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں پہلے اس مسئلہ کو جان لیتا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا جائز ہے تو میں اپنا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیتا اور تمتع کرتا۔ علامہ طبری اور عینی نے لکھا ہے کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف حجة الوداع کے سال صحابہ کے لیے جائز کیا گیا تھا۔ اب جائز نہیں ہے کیونکہ سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ بتلائیے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف ہمارے ساتھ خاص تھا یا یہ حکم عام ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ تمہارے ساتھ خاص ہے۔ لے

بعض علماء نے اس حدیث سے تین مسائل کا استنباط کیا ہے ایک یہ ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب عطا ہی حاصل ہوتا تو آپ اس مسئلہ کو پہلے سے جان لیتے جس کو بعد میں جاننا اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چند کہ تمام مخلوق سے زیادہ علم دیا گیا ہے اس کے باوجود وہ ایسا علم نہیں ہے کہ ہر ہر چیز کا علم آپ کو ہر وقت حاصل ہو اس لیے اعلیٰ حضرت نے الدولۃ المکیۃ میں علم تدریجی کا قول کیا ہے۔ ثانی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی وقت کسی مسئلہ کی طرف آپ کا ذہن متوجہ نہ ہو جس طرح شیخ خلیل احمد انبیٹھوی نے المہند میں لکھا ہے دوم اس مسئلہ یہ ہے کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبل نے تمتع کی افضلیت پر استدلال کیا ہے کیونکہ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کی تنہا تھی اور آپ اسی چیز کی تنہا کریں گے جو افضل ہوگی۔ اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب یہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بمصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الدولۃ المکیۃ ص ۷۲، ۷۳، مطبوعہ لاہور۔

۳۔ شیخ خلیل احمد انبیٹھوی متوفی ۱۳۴۶ھ، المہند علی المہند ص ۲۵، مطبوعہ کتب خانہ اعزازہ دیوبند مہاراجپور۔

کو آپ نے بعد میں جانا۔ علامہ نووی اور علامہ عینی نے یہ جواب لکھا ہے لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ آپ فسخ کا حکم پہلے ہی دے چکے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے صحابہ کی دلیجوئی کے لیے یہ فرمایا تھا نہ اس لیے کہ تمتع قرآن سے افضل ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کرنے پر دلیل ہے کیونکہ اگر آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہدی رواۃ کی ہوتی تو یہ نہ فرماتے۔ اگر مجھے پہلے اس چیز کا پتہ چل جاتا جس کا مجھے بعد میں پتہ چلا ہے تو میں ہدی رواۃ نہ کرتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے اپنے اجتہاد سے ہدی رواۃ کی تھی اور جن صحابہ کو ہدی رواۃ کرنے کا حکم دیا تھا وہ بھی آپ کے اجتہاد سے تھا اور جن کو عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا تھا وہ بھی اجتہاد سے تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۲۸۱۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

کہ اللہ تعالیٰ نے میرے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا، اس میں کوئی ہدی تھی، صدقہ غنایہ روزہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج تمتع کیا تھا اور قرآن اور تمتع میں ہدی (قربانی) لازم ہوتی ہے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہدی کی نفی کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ تھی کہ انھوں نے حج میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جس کی وجہ سے ہدی، صدقہ یا روزے لازم ہوں۔ جیسے کوئی عورت احرام میں چہرہ ڈھانپے، یا بال کاٹے یا ناخن تراشے، یا خوشبو لگائے وغیرہ وغیرہ۔

طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب | حدیث نمبر ۲۸۱۲ میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عاتقہ ہونے کا علم ہوا تو آپ نے فرمایا حج کے تمام افعال کرو، مگر اس کے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ عائشہ عورت بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی، البتہ اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ طواف کے لیے طہارت شرط ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک طہارت کے لیے طہارت شرط نہیں ہے اور عائشہ عورت کو طواف سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ نیز طہارت کے مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً طواف کا حکم دیا ہے اور اس میں طہارت کی قید نہیں لگائی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ** (حج، ۲۹) اس آیت میں حج کرنے کا بغیر کسی شرط کے حکم دیا گیا ہے اور مطلق کو اس کے اطلاق پر رکھا جاتا ہے اور مسجد میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ نے جنابت سے پاک ہونے اور غسل کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا** (النساء: ۴۳) حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ غسل کر لو۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة النیر یہ مصر ۱۳۴۸ھ
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف فرازی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۸، مطبوعہ مطبعہ نور محمد امجدی المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

قول یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح ہے لیکن میقات کو ترک کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہے۔ امام شافعی کا یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر حرم سے باہر جانا اس لیے واجب ہے کہ اس کی عبادت میں حل اور حرم صحیح ہو جائیں جیسا کہ حج کرنے والے ان کو جمع کرتے ہیں کیونکہ وہ میقات میں ٹھہرتے ہیں اور وہ خارج حل (خارج از حرم) میں ہے پھر لوان کے لیے مکہ میں داخل ہوتا ہے یہ امام شافعی کے مذہب کی تفصیل ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے کہ عمرہ کرنے کے لیے خارج حرم کی قریبی جگہ میں جانا واجب ہے اور اگر اس نے حرم میں احرام باندھا اور خارج حرم نہیں گیا تو اس پر قربانی لازم ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اس کا عمرہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خارج حرم نہ جائے۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک اس پر بالخصوص تنہا احرام باندھنا واجب ہے اور عمرہ کرنے کا وہی میقات ہے لیکن یہ قول شاذ ہے جمہور علماء کے نزدیک حل (خارج حرم) کی تمام جگہیں مسادہ ہیں جس جگہ جا کر بھی احرام باندھ لے صحیح ہے۔

حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۸۴۰ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دیکر حلال ہو جائے۔

اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ آیا کوئی شخص اب بھی حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر کے عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک یہ فسخ صرف عبد رسالت میں مخصوص تھا اور اب اس کی اجازت نہیں ہے جبکہ امام احمد بن حنبل اور داؤد بن علی ظاہری کے متبعین (غیر متقلدین) کے نزدیک اب بھی کوئی شخص حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ سکتا ہے اور عمرہ کے احرام کو فسخ کر کے حج کا احرام باندھ سکتا ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں: جب کوئی شخص حج کا احرام باندھے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے اس کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کر دے، خواہ اس کا کوئی غدر ہو یا نہ ہو اور خواہ اس نے ہدی روانہ نہ کیا نہ جمہور ائمہ مجتہدین (امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک) کا یہی مسلک ہے۔ البتہ امام احمد یہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے ہدی روانہ کر کے عمرہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کر سکتا ہے۔ قاضی عیاض نے صحیح مسلم کی شرح میں لکھا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنا صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص تھا اور داؤد ظاہری کے بعض پیروکار (غیر متقلدین) کہتے ہیں کہ یہ اب بھی جائز ہے۔ امام احمد کا استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے ہے "وليجعلها عرفة" "اس احرام کو عمرہ کر دیا جائے" اور یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مشرکین حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کو بدترین گناہ قرار دیتے تھے اور عمرہ کو صغر قرار دیتے تھے اور کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت ٹھیک ہو جائے اور راستہ سے حاجیوں کے نشان مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ جائز ہو جاتا ہے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چار تاریخ کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے آپ نے انھیں شکم دیا کہ وہ اس احرام کو عمرہ کر دیں۔ صحابہ کو یہ بات بہت دشوار لگی انھوں نے پوچھا

یا رسول اللہ! کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا: پر سے پر سے حلال ہو جاؤ! (بخاری و مسلم) ایک روایت میں اس طرح ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چار تاریخ کی صبح کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے آپ نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اپنے احرام کو عمرہ کر دے۔ (بخاری و مسلم) ایک اور روایت ہے حضرت عابد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت طلحہ کے سوا کسی صحابی کے ساتھ ہدی نہیں تھی اور حضرت علی بن ابی طالب سے آئے تھے ان کے ساتھ بھی ہدی تھی۔ اور انھوں نے کہا تھا کہ میری احرام میں وہ نیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے کہا کہ وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں اور طواف کریں اور بال کاٹ کر حلال ہو جائیں ماسوا ان لوگوں کے جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے۔ صحابہ نے کہا کیا ہم جنسی عمل کے فوراً بعد منیٰ جائیں گے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا جس بات کو میں نے بعد میں جانا ہے اگر اس کو پہلے جان لیا ہوتا تو میں ہدی ساتھ نہیں رکھتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں حلال ہو جاتا اور حضرت مسروق بن مالک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ میں ملے درآں حالیکہ آپ کنکریاں مار رہے تھے۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے (بخاری و مسلم) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآں حالیکہ ہم صرٹ حج کا ذکر کرتے تھے جب ہم صرٹ پر پہنچے تو مجھے میٹھا لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دو پھر جن کے پاس ہدی تھی ان کے سوا سب لوگ حلال ہو گئے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور بعض دیگر خوشحال صحابہ کے ساتھ ہدی تھی پھر جب یہ لوگ منیٰ روانہ ہوئے تو انھوں نے احرام باندھا۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابوسید کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآں حالیکہ ہم حج کا تعلیم پڑھ رہے تھے جب ہم مکہ پہنچے تو ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے ان کے سوا باقی تمام لوگ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔ پھر یوم ترویہ (آٹھ ذوالحجہ) کو جب ہم منیٰ کی طرف گئے تو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ (مسلم) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا مہاجرین، انصار اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اذاج نے احرام باندھا اور ہم نے احرام باندھا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو ماسوا ان لوگوں کے جنھوں نے ہدی میں تلامذہ ڈالا ہوا ہے۔ (بخاری) یہ وہ احادیث ہیں جن سے امام احمد نے اس پر استدلال کیا ہے کہ حج کے احرام کو اب بھی نسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کیا جاسکتا ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب شافعیہ اور ان کے موافقین (احناف اور مالکیہ) یہ کہتے ہیں کہ حج کے احرام کو نسخ کرنا صرف حجۃ الوداع میں صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حج کے ایام میں عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ مشرکین جاہلیت کا یہ عقیدہ تھا کہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ اس کو بدترین گناہ کہتے تھے تو آپ نے ان کا روک کرنے کے لیے ان کی مخالفت میں یہ حکم دیا تھا، اس کی دلیل یہ ہے کہ حارث بن بلال کہتے ہیں کہ حارث کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ آیا حج کے احرام کو

فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا ہمارے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم تمہارے ساتھ خاص ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ البتہ حارث بن بلال کے بارے میں میں نے کوئی جرح دیکھی ہے نہ تعدیل، امام ابو داؤد نے حارث بن بلال سے یہ حدیث روایت کی ہے اور اس کی تضعیف نہیں کی اور ہم کئی بار بیان کر چکے ہیں کہ امام ابو داؤد جس راوی کو ضعیف کہیں وہ ان کے نزدیک لائق استدلال ہوتا ہے الا یہ کہ اس میں کوئی ایسا وصف پایا جائے جو ضعیف کا موجب ہو۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا یہ حدیث میرے نزدیک ثابت ہے نہ میں اس کا قول کرتا ہوں اور احرام فسخ کرنے کی حدیث گیارہ صحابہ سے مروی ہے اور ان کے مقابلہ میں حارث بن بلال کی کیا حیثیت ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ان گیارہ صحابہ اور حارث بن بلال میں کوئی تضاد نہیں ہے حتیٰ کہ حارث بن بلال کی روایت پر ان کو مقدم کیا جائے کیونکہ ان گیارہ صحابہ نے صحابہ کے لیے فسخ کو بیان کیا ہے اور ہر دو کے لوگوں کا حکم نہیں بیان کیا اور صحابہ کے لیے فسخ بیان کرنے میں حارث بن بلال نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔ البتہ ان سے ایک رائے چیز بیان کی ہے جو ان کی روایت کے خلاف نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ فسخ کا حکم صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے، حج میں تمتع کرنا اصحاب محمد کے ساتھ خاص تھا (مسلم) امام بیہقی اور دیگر محدثین نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو ذر کی تمتع سے مراد حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا ہے اور یہ اس مصلحت سے تھا کہ یہ بیان کیا جائے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور اب چونکہ یہ درجہ نہیں رہی اس لیے اب کسی کے لیے فسخ کرنا جائز نہیں ہے سنن ابو داؤد اور سنن بیہقی میں محمد بن اسحاق کی سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حج کے احرام کو عمرہ کے احرام سے فسخ کرنا صرف ان لوگوں کے ساتھ خاص تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لیے گئے تھے۔ لیکن اس حدیث سے استدلال زیادہ قوی نہیں ہے کیونکہ محمد بن اسحاق ایک قس راوی ہیں اس سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

امام احمد بن حنبل نے سراق بن مالک بن جشم کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کے جواب میں علامہ نووی کہتے ہیں کہ سراق نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز ہمیشہ کے لیے ہے یا عمرہ اور حج کا ایک احرام باندھنا یعنی قرآن کرنا ہمیشہ کے لیے ہے نہ کہ حج کو فسخ کرنے کا حکم ہمیشہ کے لیے ہے بلکہ

امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد

کرنا مستحب ہے اور چونکہ یہ فسخ احادیث سے ثابت ہے اس لیے احادیث کی اتباع اونی ہے، جو لوگ فسخ یا تمتع سے منع کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ فسخ صحابہ کے ساتھ خاص تھا کیونکہ اہل جاہلیت حج کے مہینوں میں عمرہ کو مکروہ قرار دیتے تھے وہ کہتے تھے کہ جب اونٹوں کی پیٹھ ٹھیک ہو جائے اور راستے کے نشانات مٹ جائیں اور صحر

ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والوں کے لیے عمرہ حلال ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو عمرہ کرنے کا حکم دیا تاکہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز ثابت ہو اور یہ قول امام احمد اور دوسروں کے نزدیک کئی وجہ سے غلط ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پہلے تین عمرے کیے تھے اور یہ تینوں حج کے مہینوں میں کیے تھے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ ذوالقعدہ میں کیا۔ دوسرا عمرہ، عمرہ تضاویہ ذوالقعدہ میں کیا اور تیسرا عمرہ بصرہ ذوالقعدہ میں کیا تھا اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو بیان جواز کے لیے عمرہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر فرمایا: ”جو چاہے عمرہ کا احرام باندھے اور جو چاہے حج کا احرام باندھے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز بیان فرمایا اور عام مسلمان آپ کے ساتھ تھے پس یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ان کو اس مسئلہ کا علم نہیں تھا۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ جب سراقہ بن مالک نے آپ سے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا آپ کے ساتھ خاص ہے تو آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہمیشہ کے لیے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنا بھی اس میں داخل ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی نظر سے یہ چیز اوجھل رہی کہ ائمہ ثلاثہ کا بنیادی استدلال بلال بن عارف کی اس حدیث سے ہے کہ حارث کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ تمنا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا، ہمارے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”حکم تمہارے ساتھ خاص ہے“ یہ حدیث سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔ اور اس صحیح اور صریح حدیث کے مقابلہ میں شیخ ابن تیمیہ کے تمام قیاسات بے کار ہیں۔

حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی تاویلات اور توجیہات | حدیث نمبر ۲۸۵۴ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے،

اس جگہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اور آپ کے اصحاب نے آپ کے حکم سے تمتع کیا ہے تو حضرت عمر اور اسی طرح حضرت عثمان کا تمتع اور قرآن سے منع کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کے جواب میں علماء نرویی کہتے ہیں:

علماء مازری کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس عمرہ سے منع کرتے تھے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے آیا وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے (تو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے) یا حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے منع

۱۔ شیخ احمد بن تیمیہ حلی حراتی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۶، ص ۵۰-۵۴۔ مطبوعہ دار الفکر بن عبد العزیز آل سعود۔

۲۔ امام ابوداؤد بن سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۵۲۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۵۲ مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان، الطبعة الثانیة۔

۳۔ امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۸ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام ابوعبداللہ یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ماجہ ص ۴۱ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

کرتے تھے ہذا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگوں کو حج افراد پر براہِ گنیمتہ کرنے کے لیے قرآن اور تمتع سے منع کرتے تھے نہ اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک تمتع یا قرآن باطل تھا یا احرام تھا۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ حضرت جابر، حضرت عمران اور حضرت ابو موسیٰ کی احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جس تمتع میں اختلاف ہے یہ وہ ہے جس میں حج کو فسخ کر کے عمرہ کیا جائے اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو اس پر مارتے تھے اور حج کے ہیمیزوں میں صرف تمتع کرنے پر نہیں مارتے تھے۔ اور ان کا حج کے فسخ کرنے پر مارتا اس وجہ سے تھا کہ حضرت عمر کے نزدیک حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف حجة الوداع کے ساتھ خاص تھا۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْحَجِّ إِلَى الْحَجِّ فَلَيْسَ** استیسر من الھجۃ۔ جس نے حج کے ساتھ عمرہ کیا تو حج قربانی اس کو میسر ہو رہا ہے قربانی کرے۔ اس آیت میں جس عمرہ کا ذکر ہے وہ بغیر کسی اختلاف کے وہ عمرہ ہے جو حج کے ہیمیزوں میں کیا جاتا ہے بلکہ علامہ باجی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر حج افراد پر براہِ گنیمتہ کرنے کے لیے تمتع سے منع کرتے تھے نہ اس طرح کہ تمتع کرنا حرام ہے لیکن حضرت مقداد بن اسود نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے جس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ سختی کے ساتھ تمتع سے روکتے تھے بلکہ

ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حج افراد پر اس لیے براہِ گنیمتہ کرتے ہوں تاکہ ایک سفر میں حج کرنے والا صرف حج کرے اور عمرہ کے لیے دوبارہ سفر کرے اس طرح اس کو حج اور عمرہ کے لیے زیادہ مشقت کرنی پڑے گی اور ایک سفر میں حج اور عمرہ کرنے کی بد نسبت اس کا ثواب یقیناً زیادہ ہے۔

علامہ سرخسی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع سے اس لیے منع کرتے تھے کہ حج کے ہیمیزوں کے علاوہ بیت اللہ کے زائرین سے خالی ہونے کو عمرہ وہ جانتے تھے اس لیے وہ کہتے تھے کہ لوگ عمرہ کے لیے حج کے ہیمیزوں کے علاوہ بالتصدد سفر کر کے آئیں تاکہ بیت اللہ زائرین سے کسی وقت خالی نہ ہونے یہ کہ ان کے نزدیک تمتع مکروہ تھا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جی بن مہجد بیان کرتے ہیں کہ میں پہلے نصرانی تھا پھر میں نے اسلام قبول کر لیا میں نے حج اور عمرہ کو اپنے اوپر واجب پایا۔ میں نے قرآن کا احرام باندھا پھر میری بعض صحابہ سے ملاقات ہوئی جن میں زید بن صوحان اور سلمان بن ربیعہ بھی تھے ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا یہ شخص اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے۔ پھر میری حضرت عمر بن الخطاب سے ملاقات ہوئی میں نے حضرت عمر سے یہ بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا ان دونوں سے جو کہا ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے تم نے اپنے ہی سنی اشترعیہ و مسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔ بلکہ

یہ حدیث اختصار کے ساتھ سنن البراد میں ہے۔

- ۱۔ علامہ کبیری بن شرف نوادی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۹۴، مطبوعہ نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ
- ۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن علف باجی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر، الطبعة الاولى ۱۳۳۱ھ
- ۳۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ امام البراد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن البراد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبعة مجتہدانی پاکستان لاہور، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ

بَابُ حَجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۸۴۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالثَّعَالِيُّ
بْنُ إِدْرَاسٍ جَمِيعًا عَنْ حَاتِمِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا
عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى أَتَتْهُنَّ إِلَى فَقُلْتُ
أَنَا مُحَمَّدُ ابْنِ عَلِيٍّ ابْنِ حُسَيْنٍ مَنَا هُوَ
بَيِّدُهُ إِلَى رَأْسِي فَتَزَعَّ زِيْرِي إِلَى عُنُقِي
ثُمَّ تَزَعَّ زِيْرِي إِلَى سَعْدِ شَعْرَةٍ وَضَعَهُ
كَفِّهِ بَيْنَ كَفِّي وَآمَنَ يَوْمَئِذٍ عَنَّا مَرَّةً
ثَابِتٌ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي
سَلِّ عَنَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْلَى وَ
حَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي نَسَاجَةٍ
مُلْتَحِقًا بِهَا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ
رَجَعَهَا فَفَلَّانِيهِ مِنْ صَفَرِهَا وَرَدَّ أَمَّا
إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْحَبِ فَصَلَّى
بِنَا فَقُلْتُ أَحْبَبْتُ عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَيِّدُهُ فَعَقَدَ
تَسْقًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَكَتَ ثَمَنَ مِائَتِينَ تَمْرًا حَجَّ ثُمَّ أُذِنَ
فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ
بَشَرًا كَخَيْرِ كُلِّهِمْ يَلْبَسُ أَنْ يَأْتَهُ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ مِثْلَ
عَمَلِهِ وَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ
فَوَكَّدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمَيْسٍ مُحَمَّدَ ابْنَ
أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَرْسَلَتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان

جعفر بن محمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں
کہ ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی خدمت میں
حاضر ہوئے حضرت جابر نے سب لوگوں کا حال دریافت
کیا جب میری طرف متوجہ ہوئے تو میں نے کہا میں محمد بن علی
بن حسین بن علی رضی اللہ عنہما ہوں۔ حضرت جابر نے میری
طرف متوجہ ہوا اور میرے سر پر ہاتھ رکھا اور پچھلے میری
قمیص کا اوپر کا ٹٹن کھولا اور پھر نیچے کا ٹٹن کھولا پھر
اپنی بخیلی میرے سینہ پر دونوں چھاتیوں کے درمیان
رکھی، میں ان دونوں نوجوان لڑکا تھا، پھر فرمایا: اے جعفی
مر جا! جو چاہو دریافت کرو، میں نے حضرت جابر سے
کچھ سوالات کیے، حضرت جابر اس وقت نابینا ہو چکے
تھے، اتنے میں نماز کا وقت آگیا اور حضرت جابر ایک
چادر اوڑھ کر کھڑے ہو گئے، حضرت جابر جب بھی
چادر کے دونوں پلوں کو اپنے کندھوں پر رکھتے تو
چادر کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے وہ پلوں نیچے گر جاتے
اور ان کے بائیں جانب ایک چادر کھونٹی پر لٹکی ہوئی
تھی۔ حضرت جابر نے ہمیں نماز پڑھائی، پھر میں نے عرض
کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے
میں بتلائیے۔ حضرت جابر نے اپنے ہاتھ سے نور کا اشارہ
کیا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو سال تک مدینہ
میں رہے اور حج نہیں کیا، پھر دسویں سال اعلان کیا گیا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کو جانے والے ہیں۔ چنانچہ مدینہ
منورہ میں بہت سے لوگ جمع ہو گئے اور وہ سب
لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنا چاہتے
تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج پر جانا
چاہتے تھے تاکہ حج کے افعال میں آپ کی اقتداء کریں۔
ہم سب لوگ آپ کے ساتھ گئے جب ذوالحلیفہ پہنچے

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ
 أَصْنَعُ فَإِنْ أَخْتَصِلْتُ وَاسْتَفْعَيْتُ
 بِشَرِّهِ وَآخِرِهِ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ
 دَكِبَ الْقَصُورَاءُ حَقًّا إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ
 عَلَى الْبَيْدَاءِ فَظَرْتُ إِلَى مَدِّ بَصَرِي
 بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ ذَاكِبٍ وَمَاشٍ وَعَنْ
 يَمِينِهِ مِنْ ذَاكِبٍ وَعَنْ يَسَارِهِ مِنْ
 ذَاكِبٍ وَمِنْ خَلْفِهِ مِنْ ذَاكِبٍ وَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا
 وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ
 وَمَا عَمِلَ مِنْ شَيْءٍ عَمِلْنَا بِهِ فَنَاهَا
 بِالْشُّرْحِ كَبَيْتِكَ اللَّهُمَّ كَبَيْتِكَ
 كَبَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كَبَيْتِكَ إِنْ
 الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ
 لَكَ وَآهْلَ النَّاسِ بِهَذَا الدِّينِ
 يَهْتَدُونَ بِهِ فَلَمْ يَزِدْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ شَيْئًا
 مَعَهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَلْبِيَّتَهُ قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ لَسْنَا نَسْمُو إِلَّا الْحَبْرَ لَسْنَا
 نَعْرِفُ الْعُدَّةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ
 مَعَهُ اسْتَلَمَ الزُّكْنَ فَزَمَلْ ثَلَاثًا وَ
 مَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 فَقَرَأَ وَاتَّخَذَ مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 مَصْلً فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 الْبَيْتِ فَكَانَ أَرَبِي يَقُولُ وَلَا أَعْلَمُهُ
 ذِكْرُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الزُّكُوعَتَيْنِ قُلْ هُوَ

تو اسرار بیت عیسی کے ہاں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما پیدا
 ہوئے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
 کیا یا اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا غسل کرو اور ایک
 کپڑے کا ٹکڑا باندھو کہ احرام باندھو۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھی اور قصوراء
 اونٹنی پر سوار ہوئے یہاں تک کہ جب اونٹنی مقام بیداء
 میں سیدھی کھڑی ہو گئی تو میں نے منتہی نظر تک اپنے
 اگلے دیکھا تو مجھے سوار اور پیادے نظر آ رہے تھے۔
 اور دائیں اور بائیں جانب اور میرے پیچھے لوگوں کا ہجوم
 تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے تھے۔
 آپ پر قرآن نازل ہوتا تھا اور اس کی مراد کو آپ ہی خوب
 جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عمل کرتے
 تھے ہم بھی وہی عمل کرتے تھے۔ آپ نے ترمیم کے
 ساتھ تلبیہ پڑھا لیکن اللہم لبیک لا شریک لک
 لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والحمد
 لا شریک لک۔ لوگوں نے بھی اسی
 طرح تلبیہ کے کلمات ادا کیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس تلبیہ پر کچھ ریا دلی نہیں کی اور یہی تلبیہ پڑھتے
 رہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم صرف حج
 کی نیت کرتے تھے، ہم عمرہ کو نہیں جانتے تھے، جب
 ہم آپ کے ساتھ بیت اللہ پہنچے تو آپ نے رکن کی تنظیم
 کی پھر آپ نے طواف کے تین چکروں میں رمل کیا اور چار
 میں معمول کے مطابق طواف کیا۔ پھر مقام ابراہیم پر آئے
 اور یہ آیت پڑھی: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 مَصَلًّی اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان
 کیا۔ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں قُلْ هُوَ اللَّهُ
 أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کی قرأت کی۔ پھر
 آپ نے رکن کے پاس جا کر اس کی تنظیم کی، پھر صفا کے
 قریب حجر (بیت اللہ کا) دروازہ ہے اس سے نکل کر

اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
لَمْ يَرَ جَعَلَهُ إِلَى الْوَكْنِ فَاسْتَكْمَلَهُ شَمْرُ
خَدَّيْهِ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا فَكَمَّاهُ وَكَأَنَّ
شَعَائِرَهُ أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ
قَبْدًا بِالصَّفَا فَدَرَقَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى
الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهُ
وَكَبَّرَهُ وَكَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
كَاشِرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَيَاةُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَحْدَهُ لَا يُجْزَى وَحْدَهُ وَنَصَرَ
عَبْدَهُ وَهَذَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ شَمْرُ
وَعَايَيْنَ ذَلِكَ فَقَالَ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى انْصَبَتْ
قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَجَى حَتَّى إِذَا
صَبَعَانَا مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ فَفَعَلَ
عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا حَتَّى
إِذَا كَانَ آخِرُ طَوَائِفِ عَلَى الْمَرْوَةِ فَقَالَ
كُوِّفَ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِ مَاءٍ
اسْتَمَدَ بَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا
عُمْرَةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ كَيْسَ مَعَهُ
هَدْيٌ فَلْيُحِلِّهِ وَلْيُجْعَلْهَا عُمْرَةً
فَقَامَ سَرِاقَةً ابْنُ جُعْشَمٍ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَا بَدِ
فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَاجِدَةً فِي الْأُخْرَى وَقَالَ
دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحَيَّةِ مَرَّتَيْنِ لَا بَدَ
لَا بَدَ أَبَدٍ وَقَدِمَ عَلَى مِنَ الْيَمَنِ
يُبْدِيَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَحَّدَ

کہہ صفا پر گئے جب صفا پر پہنچے تو یہ آیت پڑھی ان
الصفا والحدوث من شعائر الله۔ پھر آپ
نے فرمایا میں وہاں سے ابتداء کروں گا جہاں سے اللہ
تعالیٰ نے ابتداء کی ہے، پھر آپ نے صفا سے ابتداء کی
اور صفا پر چڑھے۔ آپ نے بیت الشکر دیکھا اور قبلہ
کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی بزرگی بیان
کی، اور فرمایا: (ترجمہ) اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق
نہیں، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اسی
کا ملک ہے اور اسی کی حمد ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر
ہے، اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ ایک ہے
اس نے اپنا وعدہ پورا کیا، اپنے بندے کی مدد کی، اس
نے تنہا تمام لشکر و لشکست دی، اس کے بعد آپ
نے دعا کی اور یہ کلمات تین مرتبہ کہے۔ پھر آپ مرد کی طرف
اُترے اور جب آپ کے قدم مبارک وادی میں پہنچ
گئے تو پھر آپ نے سعی کی (یعنی دوڑے) حتیٰ کہ جب
ہم چڑھ گئے تو پھر آپ اہستہ چلنے لگے۔ حتیٰ کہ مرد پر
پہنچے اور مرد پر بھی وہی کچھ کیا جو صفا پر کیا تھا جب مرد
کا آخری چکر ہوا تو فرمایا جس چیز کی طرف میں ہمد میں متوجہ
ہوں اگر اس کی طرف پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں وہی روانہ
نہ کرتا اور اس الزام کو عمرہ کہہ دیتا، پس تم میں سے جس
شخص کے پاس بدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائے اور
اس کو عمرہ کا احرام کر دے، یہ سن کر حضرت سراقہ بن حشم
رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ حکم اس سال کے
یہ ہے یا یہ حکم ہمیشہ کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک اونٹ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں
خال کر دیا کہ فرمایا: ہمیشہ ہمیشہ کے لیے عمرہ حج میں داخل
ہو گیا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے اونٹ
نے کہہ آئے اور دیکھا کہ حضرت فاطمہ بھی ان لوگوں میں
سے تھیں جو حلال ہو چکے تھے، انھوں نے زمین پر پڑے

فَاطِمَةُ مِمَّنْ حَلَّ وَكَيَسَتْ ثِيَابًا صَبِيغًا
وَكَتَحَلَّتْ فَأَنكَرَ عَلَيْهَا ذَلِكَ فَقَالَتْ
إِنِّي أَهْلٌ أَمَرَ فِي هَذِهِ أَقَالَ فَكَانَ عَلَى
تَقْوُلٍ بِالْعِرَاقِ فَذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَدِّثًا عَلَى
فَاطِمَةَ لَلَّذِي صَنَعَتْ مُسْتَفْتِيًا لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا ذَكَرْتُ
عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ أَنِّي أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهَا
فَقَالَ صَدَقْتُ صَدَقْتُ مَاذَا فَعَلْتُ
حِينَ خَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنَّ مَعَ
الْهُدَى فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةٌ
الْهُدَى الَّذِي قَدِ مَرِبَ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي أَقْبَى بِهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبَاشَةً
قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَكُفِّرُوا إِلَّا
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ
مَعَهُ هُدًى فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْعُرْوَةِ
كَوَجَّهُوا إِلَى مِثْقَى فَأَهْلَكُوا بِالْحَجِّ وَ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَضَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا
حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقَبِيَّةٍ مِنْ
شَعْرِ تَصْرَبَ لَهُ بِحِمْرَةٍ فَسَارَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا
تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ
الشَّعْرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ تَحْرِيضُ
قُصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ

پہنے ہوئے تھے اور آنکھوں میں سرمہ لگایا ہوا تھا حضرت علی
نے اس پر اعتراض کیا تو حضرت فاطمہ نے کہا کہ میرے والد
نے مجھے حکم دیا تھا، حضرت علی عرق میں یہ کہہ رہے تھے
کہ میں حضرت فاطمہ کے احرام کھولنے کی شکایت لے
کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور حضرت
فاطمہ نے جو مجھے بتایا تھا اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خبر دی، اپنے اعتراض کا ذکر کیا اور آپ سے اس بات
میں مسئلہ پوچھا، آپ نے فرمایا انھوں نے سچ کہا ہے،
سچ کہا ہے۔ جب تم نے حج کی نیت کی تھی تو کیا کہا
تھا؟ حضرت علی نے کہا میں نے یہ حیثیت کی تھی میں اس
چیز کا احرام باندھتا ہوں جس کے ساتھ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے
پاس ہدی سے اتنے حلال نہ ہونا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ
حضرت علی جو یمن سے اونٹ لائے تھے اور جو اونٹ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سب ال کرتے
برگئے۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر سب لوگ حلال ہو گئے۔
اور انھوں نے بال کاٹ لیے، ماسوا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور ان لوگوں کے جن کے پاس ہدی تھی جب
آٹھ ذولحجہ ہوئی تو ان لوگوں نے منیٰ جا کر احرام باندھا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سوار ہوئے اور منیٰ میں
ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں پڑھیں، پھر قحطی
ویر تھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا اور آپ نے بالوں
سے بٹے ہوئے ایک خیمہ کو مقام عمرو میں نصب کرنے
کا حکم دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے۔
قریش کو یقین تھا کہ آپ مشعر حرام میں تھہریں گے جیسا
کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گذر کر عرفات میں پہنچے وہاں آپ
نے مقام نمرہ میں اپنا خیمہ نصب کیا ہوا پایا، آپ اس خیمہ
میں تھہرے حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا، پھر آپ نے اپنی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَثَى
عَرْفَةَ فَنَوَجَدَ الْقُبَّةَ فَذُضِرْبَتْ لَهُ
بِسِمَةِ فَتَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ
الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرُجِلَتْ لَهُ
فَأَثَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَ
قَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَ أَمْوَالَكُمْ
حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا
فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِلَّا
كُلُّ شَيْءٍ مِّنْ أَمْوَالِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ
فَتْحِي مَوْصُوعٌ ذِي مَاءٍ
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْصُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ
دَمٍ أَصَبَ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ
دَيْبَعَةَ ابْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا
فِي بَيْتِي سَعْدٍ فَقَتَلَهُ هَذَا ذِي رِبَا
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْصُوعٌ وَأَوَّلُ رِبَا
أَصَبَ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ فَيَا أَيُّهَا مَوْصُوعُ كُلُّهُ
فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ
أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ وَاللَّهُ وَ
اسْتَحْلَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةٍ
اللَّهُ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوَظَّئَنَّ
فُرُوشَكُمْ أَحَدًا أَتَكْرَهُونَهُ فَإِنْ
فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا
غَيْرَ مُبْرَجٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ
وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ كُنْتُمْ
فِيكُمْ مَّا تَرَوْا تَصِلُوا بَعْدَهُ إِنْ
اِغْتَصَبْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ
تُسَالُونَ عَلَيَّ فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ
قَالُوا لَنْ نَشْهَدَ أَلَّا تَكُ قَدْ بَلَغْتَ وَ

اونٹنی (تصویر کو تیار کرنے کا حکم دیا۔ پھر آپ نے بطن
وادی میں آکر لوگوں کو خطبہ دیا۔ آپ نے فرمایا تمہاری
جائیں اور تمہارے مال ایک دوسرے پر اس طرح حرام
ہیں جیسے اس شہر اور اس مہینہ میں آج کے دن کی حرمت ہے۔
سفرِ زمانہ جاہلیت کی ہر چیز میرے ان قدموں کے نیچے
پامال ہے۔ زمانہ جاہلیت کے ایک دوسرے پر خون پامال
ہیں اور سب سے پہلے میں اپنا خون صاف کرتا ہوں وہ
ابن ربیعہ بن ملث کا خون ہے وہ جو سعد میں دودھ پتیا بچہ
تھا جس کو ہڈی سے قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح زمانہ
جاہلیت کے تمام سود پامال ہیں اور سب سے پہلے
میں اپنے خاندان کے سود کو چھوڑنے کا اعلان کرتا
ہوں اور وہ حضرت ابن عباس بن عبدالمطلب کا سود ہے ان کا مقام سودِ چھوڑ
دیا گیا ہے، تم لوگ عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے
ڈرو، کیونکہ تم لوگوں نے ان کو اللہ تعالیٰ کی امان میں لیا ہے
تم نے اللہ تعالیٰ کے کلمہ (نکاح) سے ان کی شرمگاہوں
کو اپنے اوپر حلال کر لیا ہے، تمہارا ان پر حق یہ ہے کہ
وہ تمہارے بستر پر کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کا
آنا تمہیں ناگوار ہو، اگر وہ ایسا کریں تو تم ان کو اس پر ایسی
سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے! اور ان کا تم پر یہ حق
ہے کہ تم اپنی حیثیت کے مطابق ان کو غوراک اور لباس
خراہم کرو، میں تمہارے پاس ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا
رہا ہوں۔ اگر تم نے اس کو مضبوطی سے پکڑ لیا تو کبھی گمراہ
نہیں ہو گے اور وہ چیز کتاب اللہ ہے، تم لوگوں سے
قیامت کے دن میرے بارے میں پوچھا جائے گا
تو تم کیا جواب دو گے! سب نے کہا ہم گواہی دیں گے
کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچایا اور حق رسالت ادا
کر دیا اور آپ نے امت کی خیر خواہی کی پھر آپ نے
انگشت شہادت سے آسمان کی طرف اشارہ کر کے
تین بار فرمایا: اے اللہ گواہ ہو جا۔ پھر اذان اور اقامت

أَذْيَتْ وَنَصَحَتْ فَقَالَ يَا صَبِيْعُ
السَّبَابِيَةُ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكَثُهَا
إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ
اشْهَدْ فَلَاكَ مَرَاتٍ ثُمَّ أَدْنَى ثُمَّ
أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى
العَصْرَ وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ
ثَوْبِهِ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ
حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ
الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ
الشَّمْسُ وَكَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى
غَابَتِ الْقُرْصُ وَأَدْنَى أَسَافَةً خَلْفَهُ
وَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَدْ شَتَقَ لِلْقَصْوَاءِ الزَّمَامَ
حَتَّى أَتَى رَأْسَهَا لِيُصِيبَ مُوسِرًا
وَحِلِيَةً وَيَقُولُ يَدِ الْيَمَنِ آيَتُهَا
النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ كُلُّنَا
أَتَى جَبَلًا مِّنَ الْجِبَالِ أَدْخَى لَهَا قَلِيلًا
حَتَّى تَصْعَدَ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَ لِهَنَةِ
فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ
وَاحِدٍ وَاقَامَ مَتْنِينَ وَلَمْ يُسَيِّحْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا ثُمَّ اصْطَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ
فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ
بِأَذَانٍ وَاقَامَ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ
حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ
الْقِبْلَةَ فَدَعَا وَكَثَّرَ وَهَلَّلَهُ
وَوَحَّدَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَصْفَرَ

ہوئی اور آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر اقامت ہوئی
اور آپ نے عصر کی نماز پڑھائی۔ ان دونوں نمازوں کے
درمیان کوئی اور نماز نہیں پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سراور ہو کر موقف گئے اور آپ نے اپنی اونٹنی قصواء
کا پیٹ پتھروں کی جانب کر دیا اور ایک ڈنڈی کو
اپنے سامنے کر لیا اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے
ہو گئے، حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا، تھوڑی تھوڑی
زردی جاتی رہی اور سورج کی ٹکیا غائب ہو گئی۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو اپنے پیچھے
بٹھایا اور واپس لوٹے اور قصواء اونٹنی کی مہار اس قدر
کھینچی ہوئی تھی کہ اس کا سر کجاہ کے اگلے حصے سے
لگ رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ کے اشارے سے
لوگوں کو آہستہ چلنے کی تلقین کرتے، جب رات میں
کوئی پہاڑی آجاتی تو آپ اونٹنی کی مہار ڈھیل کر دیتے
تاکہ اونٹنی (آسانی سے) چڑھ سکے۔ حتیٰ کہ آپ مزدلفہ
پہنچے وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو
اقاماتوں کے ساتھ پڑھی اور ان دونوں فرضوں کے
درمیان نفل باکل نہیں پڑھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیٹ گئے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی، جب صبح کی
روشنی پھیل گئی تو آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک
اقامت کے ساتھ پڑھی پھر آپ قصواء اونٹنی پر سوار
ہو کر مشعر حرام پہنچے، قبلہ کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ سے
دعا مانگی، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ وحمده لا شریک لہ کہا،
اور روشنی اچھی طرح پھیلنے تک وہیں ٹھہرے رہے اور
طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے لوٹ گئے حضرت
فضل ابن عباس کو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔
حضرت فضل کے بال خوبصورت تھے، گور رنگ تھا اور
وہ ایک خوبصورت نوجوان تھے۔ جب آپ روانہ ہوئے
تو عورتوں کی ایک جماعت بھی جا رہی تھی ایک ایک

جَدًّا قَدْ قَعَّ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَأَرَدَتْ الْفَضْلَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَجُلًا حَسَنَ الشَّعْرِ
أَبْيَضَ وَسِيمًا خَلْقًا دَقَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَ ظُهُنُ
يَجْرَيْنِ فَطَفِقَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِمَا
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفَضْلِ فَحَوَّلَ الْفَضْلُ وَجْهَهُ
إِلَى الشَّقِ الْأَخْرِ يَنْظُرُ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخْرِ عَلَى
وَجْهِ الْفَضْلِ فَصَرَفَ وَجْهَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخْرِ
يَنْظُرُ حَتَّى أَقْبَضَ بَطْنَ مُحْشَرٍ حَزَلًا قَلِيلًا ثُمَّ
سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجُمُعَةِ الْكُبْرَى حَتَّى
أَتَى الْجُمُعَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ
حَصَيَّاتٍ يَكْتُمُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَوْلَهَا مِثْلُ
حَصَى الْخَذْفِ رَفَعِي مِنَ الْبَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ
انْصَرَفَ إِلَى الْمَحْرُوفَةِ حَذَّكَ تَأْ وَسَيِّئِينَ
بِيَدِهِ ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَنَحَرَ مَا عَبَّرَ وَأَشْرَكَ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ
مَنْ كُلُّ بَدَنَةٍ يَبْطَعُ فَبِطَعَتْ فِي قِدْرِ قَطِيعَتِ
فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا مِنْ مَرَقِهَا ثُمَّ دَكِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَاضَ
إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّلْمَ فَإِذَا بَنِي عَبِيدِ
الْمُطَلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زَمْرٍ فَقَالَ انْزِعُوا
بَنِي عَبِيدِ الْمُطَلِبِ كُلُّوْا لَا أَنْ يُعَذِّبَكُمُ النَّاسُ
عَلَى سِقَايِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ قَنَاقَةً وَلَوْ
دَلَّوْا شَرِبَ مِنْهُ -

۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ بْنِ حَفْصِ بْنِ
غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ

اونٹ پر ایک ایک عورت سوار تھی حضرت فضل ان
کی جانب دیکھتے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فضل کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا، حضرت فضل اپنا منہ دوسری
طرف کر کے دیکھنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے پھر ان کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کا چہرہ دوسری
طرف پھیر دیا یہاں تک کہ بطن محشر میں پہنچ گئے،
آپ نے اونٹنی کو ذرا تیز چلایا اور حجرہ کبیری جانے والی
درمیان راہ اختیار کی اور درخت کے قریب جو حجرہ
ہے اس کے پاس پہنچے اور سات کنگریاں ماریں۔
ہر ایک کنگری پر اللہ اکبر کہتے تھے، یہ وہ کنگریاں
تھیں جن کو چلکی سے پکڑ کر پھینکا جاتا ہے آپ نے
وادی کے درمیان سے کنگریاں ماریں، پھر آپ منی
گئے اور وہاں تریسٹھ اونٹوں کو اپنے ہاتھوں سے
نحر (قرآن) کیا، پھر باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو
نحر کے لیے دیے، آپ نے حضرت علی کو اپنی ہڈی میں
شریک کر لیا تھا، پھر آپ نے حکم دیا کہ ہر قربانی سے
گوشت کا ایک ٹکڑا اسے کر لے گا ہڈی میں ڈال کر پکایا
جائے پھر آپ اور حضرت علی دونوں نے اس گوشت
کو کھایا اور اس کا شور بہ پایا۔ اس کے بعد آپ سوار
ہوئے اور طواف افاضہ فرمایا۔ آپ نے ظہر کی نازک
مکرمہ میں پڑھی اور آپ بنو عبد المطلب کے پاس گئے
وہ لوگ دمزم پر پانی پلا رہے تھے، آپ نے فرمایا:
اے بنو عبد المطلب! پانی بھرو! اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا
کہ لوگ تمہاری پانی کی خدمت پر غالب آجائیں گے لہذا
تم سے یہ مصیبت چھین لیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ
پانی بھرتا، انھوں نے ایک ڈول آپ کو دیا اور آپ
نے اس سے پانی پیا۔

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے

مَحْمَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ أَكْبَيْتُ
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ الْحَدِيثُ
بَنُو حَوَّادٍ حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَنَادَى
فِي الْحَدِيثِ وَكَانَتْ الْعَرَبُ يَدْفَعُ بِهِمْ
أَبُوسَيَّادٌ وَكَانَ عَلَى حِمَارٍ عُرِيٍّ فَلَمَّا أَجَارَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْمَزْدَلِفَةِ يَا لِمَشْعَرِ الْحَرَامِ لَمْ تَكُنْ
قُرَيْشٌ أَتَى سَيِّقُتَصِرَ عَلَيْهِ وَيَكُونُ
مَعْرُكَةً ثُمَّ قَاجَارَ وَلَمْ يَخْرِضْ لَهُ حَتَّى
أَتَى عَرَفَاتٍ فَتَوَلَّى

۲۸۴۸ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَعْفَرِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَابِرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ ذَلِكَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ تَحَرَّتْ هَهُنَا وَمِثِّي كُلُّهَا مَنَحَرًا
فَانْحَرُوا فِي رِجَالِكُمْ وَتَقَفْتُ هَهُنَا وَ
عَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَتَقَفْتُ هَهُنَا وَ
جَمْعُ كُلُّهَا مَرْقِفٌ

۲۸۴۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ فَاسْتَكَبَهُ ثُمَّ مَشَى
عَلَى يَمِينِهِ قَرَمَلًا ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا

۲۸۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ

پاس گیا اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج
کے بارے میں دریافت کیا انھوں نے حاتم بن اسماعیل
کی طرح مثل سابق حدیث بیان کی اس میں یہ مزید بیان
کیا کہ عرب کا دستور تھا کہ اسی طرح ایک آدمی گدھے کی نعل پوشی پر سوار
ہو کر انھیں مزدلفہ سے واپس لاتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ
سے مشعر حرام کی طرف بڑھ گئے تو قریش کو یقین
ہو گیا کہ آپ مشعر حرام میں قیام فرمائیں گے اور وہیں
آپ کا پڑاؤ ہوگا، مگر آپ اس سے بھی آگے بڑھ
گئے اور اس جگہ پر کھڑی توجہ نہیں کی حتیٰ کہ آپ میدان
عرفات پہنچ کر اترے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے یہاں نحر کیا
ہے اور منیٰ ساری کی ساری نحر کی جگہ ہے لہذا جس جگہ
اُتر دو میں نحر کرو۔ میں نے یہاں قیام کیا ہے اور
(میدان) عرفات سارا کا سارا قیام کی جگہ ہے اور مشعر
حرام اور مزدلفہ سب قیام کے مقامات ہیں اور میں
نے بھی یہیں قیام کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ آئے
تو آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر دائیں جانب گئے
اور تین طوافوں میں رمل کیا اور چار میں حسب معمول
چل کر طواف کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ قریش اور ان کے
رکھنے والے مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، اور خود کہ جس کہتے تھے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ وَبَيْنَهَا يَفْقُونَ
بِالْمُزْدَلِفَةِ وَكَانُوا يُسْتَمُونَ الْحُمْسَ
وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَفْقُونَ بِعَرَفَةَ فَلَمَّا
جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ
فَيَقِفُ بِهَا ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا
فَذَلِكَ قَتُولُهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ أَفِيضُوا
مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ -

اور باقی عرب عرفہ میں قیام کرتے تھے۔ جب میں اسلام
آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم
دیا کہ عرفات میں آکر وقوف فرمائیں اور وہیں سے لوٹیں
اللہ تعالیٰ کے فرمان ثم افیضوا من حیث افاض
الناس۔ کا یہی مطلب ہے کہ جس جگہ سے لوگ
لوٹتے ہیں تم بھی وہیں سے لوٹو۔

۲۸۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ كَانَتِ الْعَرَبُ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ عُرَاةً
إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَكَلَتْ
كَانُوا يَطُوفُونَ عُرَاةً إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ
الْحُمْسُ ثِيَابًا فَيُعَلِّي الرِّجَالُ الرِّجَالَ وَ
النِّسَاءُ النِّسَاءَ وَكَانَتِ الْحُمْسُ لَا
يَخْرُجُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ وَكَانَ كُلُّهُمْ
يَبْلُغُونَ عَرَفَاتٍ قَالَ هِشَامٌ وَحَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتِ الْحُمْسُ هُمُ الَّذِينَ أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ فِيهِمْ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ
أَفَاضَ النَّاسُ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ
يَفِيضُونَ مِنْ عَرَفَاتٍ وَكَانَ الْحُمْسُ
يَفِيضُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ يَقُولُونَ لَا
نُفِيضُ إِلَّا مِنَ الْحَرَمِ فَلَمَّا نَزَلَتْ
أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ
رَجَعُوا إِلَى عَرَفَاتٍ -

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حمس
(قریش) کے علاوہ باقی عرب بیت اللہ کا برہنہ طواف
کرتے تھے۔ حمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں
قریش جن کو کپڑے دیتے تھے ان کے سوا باقی سب برہنہ
طواف کرتے تھے۔ مرد، مردوں کو کپڑے تقسیم
کرتے تھے اور عورتیں عورتوں کو کپڑے تقسیم کرتی
تھیں۔ اور حمس مزدلفہ سے آگے نہیں جاتے تھے۔
اور باقی لوگ عرفات میں وقوف کرتے تھے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حمس وہی ہیں جن کے
بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ثم افیضوا
من حیث افاض الناس جہاں
سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو۔ حضرت
عائشہ فرماتی ہیں کہ حمس مزدلفہ سے لوٹتے تھے اور
باقی عرب عرفات سے۔ حمس کہتے تھے کہ حرم کے
سوا اور کسی جگہ سے نہیں لوٹتے۔ پھر یہ آیت نازل
ہوئی: افیضوا من حیث افاض الناس
”جہاں سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو۔“

۲۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ عَمْرُو وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ يَحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ قَالَ أَضَلَلْتُ بَعِيرًا لِي فَذَهَبْتُ
أَطْلُبُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَأَيُّتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقِفَا مَعَ النَّاسِ يَعْرِفُهُ
فَقُلْتُ وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَمَنَ الْخُسُوفَ فَمَا شَأْنُهُ هَهُنَا
وَكَاثَتْ قُرَيْشٌ تُعَدُّ مِنَ الْخُسُوفِ

حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میرا ایک اونٹ غم ہو گیا میں یوم عرفہ کو اس کی تلاش
میں نکلا، کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے ساتھ میدان عرفات میں کھڑے ہیں، میں
نے (دل میں) کہا خدا کی قسم یہ تو جس (قریش) ہیں،
کیا سبب ہے کہ یہ آج یہاں تک آ گئے ہیں، قریش
جس میں شمار کیے جاتے تھے۔

ہر شخص سے حسب مرتبہ سلوک کرنا
حدیث نمبر ۲۸۴۶، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل روایت ہے جس میں
تفصیل کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی کیفیت کا بیان کیا گیا
ہے اس حدیث سے علماء کرام نے ڈیڑھ سو سے زائد فوائد اور مسائل شرعیہ مستنبط کیے ہیں۔ ان مسائل میں سے
اکثر پر احادیث سابقہ کی تشریح میں گفتگو ہو چکی ہے اس لیے ہم تکرار سے احتراز کرتے ہوئے صرف بعض مسائل
پر گفتگو کریں گے۔ اس حدیث کے شروع میں ہے کہ جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت
جابر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے انہوں نے ہمارا نام پوچھا اور ہمارے ساتھ شفقت کا سلوک کیا اس سے معلوم ہوا
کہ جس شخص کے پاس مہمان آئیں وہ ان کا حال دریافت کرے اور ان سے ان کے مرتبہ کے مطابق پیش آوے۔
جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگوں سے ان کے مرتبہ کے مطابق پیش آؤ۔

نا بینا کی امامت میں مذاہب ائمہ
اس حدیث میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نا بینا تھے اور انہوں
نے نماز پڑھا لی، اس لیے اس حدیث میں نا بینا کے نماز پڑھ جانے
کا بھی ثبوت ہے۔ نا بینا کے نماز پڑھانے کے مسئلہ میں علامہ نووی لکھتے ہیں ہمارے ہاں اس مسئلہ میں تین قول ہیں
ایک یہ ہے کہ نا بینا کی امامت بینا سے افضل ہے کیونکہ لہو و لعب اور دوسری نا جائز چیزوں کو روک دیکھنے کی وجہ
سے اس کا شروع زیادہ کامل ہوتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ نا بینا سے بینا کی امامت افضل ہے کیونکہ بینا
ہونے کے سبب وہ نجاستوں سے زیادہ احتراز کرتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں مساوی ہیں اور یہ تیسرا
قول ہمارے اصحاب (شافعیہ) کے نزدیک زیادہ صحیح ہے۔ اور امام شافعی نے بھی یہی لکھا ہے یہ

علماء احناف کی اس مسئلہ میں حسب ذیل عبارات ہیں۔
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں کہ : نا بینا کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۴، مطبوعہ مکتبہ دار خاندان تجارت کتب کراچی الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ
۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی رد المحتار ج ۱ ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ۔

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں کہ: نابینا چونکہ قبلہ کی سمت نہیں متین کر سکتا اور نہ اپنے کپڑوں کو نجاست سے بچا سکتا ہے اس لیے اس کی امامت مکروہ ہے اور اگر اس سے افضل شخص ملے تو پھر اس کی امامت میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

علامہ طحاوی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک گئے تو آپ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم اور حضرت عقیل بن مالک رضی اللہ عنہما کو امام بنایا تھا۔

علامہ حلبی لکھتے ہیں: نابینا کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ نجاست کو نہیں دیکھ سکتا تاکہ اس سے بچ سکے اور کبھی وہ قبلہ سے منحرف ہو جاتا ہے اور اس کو پتا نہیں چلتا۔ باقی ائمہ فلاشر کے نزدیک نابینا کی امامت مکروہ نہیں ہے۔ محیط میں ہے کہ نابینا کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے اور بینا کی امامت اولیٰ ہے۔ امام خواہ زادہ نے اپنی مہسوط میں لکھا ہے کہ حبيب نابینا سے افضل شخص موجود ہو تب نابینا کی امامت مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے اور یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو امام بنایا اور وہ نابینا تھے (ابوداؤد)۔

رکعات طواف میں شوائع کے اقوال | حدیث مذکور میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: **وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ** اور مقام ابراہیم

کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کر لیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف کرنے والا جب طواف سے فارغ ہو تو مقام کے پیچھے طواف کی دو رکعات پڑھے، اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں یا سنت، ہمارے اس میں تین قول ہیں صحیح ترین قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات سنت ہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر طواف واجب ہو تو یہ دو رکعات واجب ہیں اور اگر طواف سنت ہو تو یہ دو رکعات سنت ہیں، اور یہ دو رکعات خواہ سنت ہوں یا واجب ان کے پڑھنے سے طواف باطل نہیں ہوتا، اور ان کا طریقہ یہ ہے کہ ان کو مقام کے پیچھے پڑھے، اگر وہاں بیٹھ نہ ہوں تو عظیم میں پڑھے اور اگر وہاں بھی بیٹھ نہ ہوں تو مسجد میں پڑھے اور اگر وہاں بھی نہ پڑھ سکے تو کہہ دو مقام حرم میں پڑھ سکتا ہے اور اگر غیر حرم میں کسی جگہ یہ دو رکعات پڑھیں تب بھی جائز ہے لیکن فضیلت نہیں حاصل ہوگی۔ اور جب تک زندہ ہے یہ رکعات طواف پڑھ سکتا ہے، جب وہ کئی طواف کرنا چاہے تو ہر طواف کے بعد نہ رکعات پڑھنا مستحب ہے اگر وہ چاہے کہ رکعات طواف پڑھے بغیر شہد طواف کرے اور اس کے بعد ہر طواف کی دو رکعات پڑھے تو ہمارے اصحاب نے کہا یہ بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے اور اس کو مکروہ نہیں کہا جائے گا کہ

۱۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ مرقاۃ المفاتیح علی الماشی الطحاوی ص ۱۸۰، مطبوعہ مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۲۔ علامہ احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۱۸۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۳۔ علامہ ابراہیم حلبی متوفی ۷۷۶ھ، غنیۃ المستملی ص ۴۷۹، مطبوعہ مطبعہ مجتہبائی مدنی ۱۳۳۳ھ۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۵، مطبوعہ دار المعتمد للکتاب کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

رکعات طواف میں احناف کا نظریہ | علامہ سرخسی حنفی اسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مسجد میں جس جگہ بھی میسر ہو، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف سے فارغ ہوئے تو آپ مقام ابراہیم کے پاس آئے اور دو رکعات نماز پڑھی اور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش آپ مقام ابراہیم میں نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: "وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام کے پاس دو رکعات نماز پڑھی۔ طواف سے فارغ ہونے کے بعد ان دو رکعات کو پڑھنا واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وَلْيُصَلِّ الطَّائِفُ كُلِّي اسْبُوعٍ دَعَتَيْنِ" طواف کرنے والا ہر سات پھیروں کے بعد دو رکعات نماز پڑھے۔ یہ آپ کا امر ہے اور ام واجب کے لیے آتا ہے نیز اسی لیے کہ ایک بار حضرت عمرؓ سے نکلنے کے بعد طواف کی دو رکعات پڑھنا بھول گئے۔ جب وہ مقام ذی طوی پر پہنچے تو دو رکعات نماز پڑھی اور کہا یہ دو رکعات طواف کی دو رکعتوں کے بدلہ میں ہیں، امام محمدؒ نے کہا ہے کہ یہ دو رکعات مسجد میں بھی پڑھ سکتے ہیں، ان کی مراد یہ ہے کہ مقام کے پاس بھیڑ زیادہ ہوتی ہے اس لیے وہاں رکعات طواف پڑھنے کے لیے مشقت اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور تمام مسجد نماز پڑھنے کی جگہ ہے، اس لیے جہاں آسانی ہو نماز پڑھ لے لے۔

علامہ نووی شافعی اور علامہ سرخسی کی عبارات سے یہ واضح ہوا کہ شوافع کے نزدیک رکعات طواف میں تین قول ہیں اور احناف کے نزدیک رکعات طواف واجب ہیں اور اس میں اتفاق ہے کہ رکعات طواف اگر مسجد میں نہ پڑھی جاسکیں تو خارج حرم بھی پڑھی جاسکتی ہیں اور یہ قضا نہیں ہر نہیں۔

صفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب | حدیث مذکور میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر گئے تو آپ نے یہ آیت پڑھی: "إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ"۔

"اور جس کے ذکر سے اللہ تعالیٰ نے ابتداء کی ہے (یعنی صفا سے) آپ نے بھی اس سے ابتداء کی۔"

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صفا اور مردہ کی سعی میں صفا سے ابتداء کرنا چاہیے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور محمد بن اسماعیل کا یہی نظریہ ہے۔ سنن نسائی میں اسناد صحیح سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے ساتھ اللہ نے ابتداء کی ہے اس سے ابتداء کرو۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ صفا اور مردہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اور دعا مانگے اور اس کا تین بار تکرار کرے۔

خاوند کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم | اس حدیث میں یہ ہے کہ عورتوں پر تہارا حق یہ ہے

کہ وہ تمہارے بستر پر ان کو نہ آنے دیں جن کو تم ناپسند کرتے ہو، اگر وہ ایسا کریں تو ان کو ایسی سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے۔ علامہ مازنی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ عورتیں مردوں سے خلوت میں نہ لیں اس سے

آپ کی مراد زنا نہیں ہے، کیونکہ زنا سے حد واجب ہوتی ہے، خواہ جس کے ساتھ یہ فعل ہو اس کو عورت کا شوہر پسند کرتا ہو یا ناپسند کرتا ہو۔ شافعی عیاض لکھتے ہیں کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ عورتوں کے ساتھ بائیں کھٹے تھے اس کو وہ عیب سمجھتے تھے نہ اس پر بڑا مانتے تھے نہ کوئی شک و شبہ کرتے تھے اور جب پرستے کے احکام نازل ہوئے تو ان کو پرانی عورتوں کے ساتھ بائیں کرنے سے روک دیا گیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا مسمیٰ یہ ہے کہ عورتیں ان لوگوں کو تنہا رہنے گھروں میں آنے کی اجازت نہ دیں جن کے گھر میں آنے اور ان کے بیٹھنے کو تم ناپسند کرتے ہو، خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو یا عورت کے محارم میں سے ہو۔ فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے گھر آنے کو خداوند ناپسند کرتا ہو اس کو عورت گھر میں نہ آنے دے خواہ مرد ہو یا عورت محرم ہو یا غیر محرم۔

البتہ خادم کو چاہیے کہ وہ عورت کے محارم کو گھر آنے سے نہ روکے۔

حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ میں آئے اور مغرب اور عشاء کی نمازوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کر کے پڑھا، عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کے حج میں جمع کر کے پڑھنے پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ امام ابوحنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ یہ حج کی خصوصیت ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا سبب سفر شرعی ہے۔ امام ابوحنیفہ چونکہ دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کو وجہ حج قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ان کے نزدیک مکہ کے رہنے والے بھی ان نمازوں کو جمع کر کے پڑھیں گے۔ اور امام شافعی چونکہ نمازوں کو جمع کرنے کا سبب سفر شرعی قرار دیتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک مکہ والے اور جن لوگوں نے مسافت قصر کو طے نہ کیا ہو وہ دو نمازوں کو جمع کر کے نہیں پڑھ سکتے۔ صحیح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ میں نمازوں کا جمع کر کے پڑھنا حج کی وجہ سے ہے اور یہ امت کے متواتر عمل سے ثابت ہے۔ اور حج کے علاوہ کسی اور موقع یا کسی اور سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کو اس کے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ان الصلوٰۃ كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً** (نساء: ۱۰۳) مسلمانوں پر ہر نماز اس کے وقت میں فرض کی گئی ہے۔ اور جن احادیث میں حج کے علاوہ کسی سفر میں ایک وقت میں دو نمازوں کے جمع کرنے کا حکم دیا ہے اس سے مراد جمع ضروری ہے۔

امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ نمازوں کو جمع کیا جائے۔ امام طحاوی حنفی کا بھی یہی نظریہ ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ دونوں نمازوں کے لیے الگ الگ اذان اور اقامت کی جائے۔ امام ابوحنیفہ امام محمد کہتے ہیں کہ ایک اذان اور ایک اقامت سے دو نمازوں کو جمع کیا جائے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو فرض نمازوں کے درمیان کوئی نفل نہیں پڑھا،

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مترقی ۶۷۲ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ دو نمازوں کو پے درپے پڑھنا نمازوں کو جمع کرنے کی شرط ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔
مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے کبھی کہ فجر طلوع ہوئی، پھر صبح کے روشن ہونے کے بعد آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عرفات سے ٹہرنے کے بعد قربانی کی رات مزدلفہ میں گزارنا افضل حج میں سے ہے، اور یہ امر اتفاق سے ہے لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ واجب ہے، رکن ہے یا سنت ہے، امام شافعی کے دونوں میں سے صحیح یہ ہے کہ یہ سنت ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو گنہ گار ہوگا، اس پر دم لازم ہوگا اور اس کا حج صحیح ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے اس کے ترک کرنے میں کوئی گناہ ہے نہ اس پر دم واجب ہے، البتہ دم دینا (قربانی کرنا) مستحب ہے، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ وقت عرفات کی طرح حج کا رکن ہے اور اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا، اور سنت یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے تک مزدلفہ میں رہا جائے ماسواکنزدہ لوگوں کے، ان کے لیے صبح کی نماز سے پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو جانا سنت ہے لہ۔

علامہ نسفی لکھتے ہیں کہ راستہ میں مغرب کی نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ مزدلفہ میں آئے اور جب مزدلفہ پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ میں اترے وہاں امام مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھائے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح مروی ہے، اس کے بعد مزدلفہ میں رات گزارنے اور جب فجر طلوع ہو تو منہ اندھیرے فجر کی نماز پڑھے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عشاء کی نماز پڑھ لی تو آپ کے لیے کوئی چیز بچائی گئی جس پر آپ نے رات گزاری اور جب فجر طلوع ہوئی تو آپ نے فجر کی نماز پڑھی، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت سے پہلے کوئی نماز پڑھتے نہیں دیکھا سوائے فجر کی نماز کے، آپ نے مزدلفہ کی صبح پڑھی کیونکہ آپ نے منہ اندھیرے یہ نماز پڑھی تھی، اور اس لیے بھی کہ ہر چند کہ صبح کی نماز کو تاخیر کے ساتھ پڑھنا برکاتِ افضل ہے لیکن اس جگہ صبح کی نماز منہ اندھیرے پڑھنا افضل ہے کیونکہ اسفار (تاخیر) کی وجہ سے اس کے بعد اسے وقت میں تاخیر ہو جائے گی۔ اور جب بعد میں وقت کی وجہ سے عرفات میں عصر کی نماز وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے تو وقتوں کی وجہ سے اس کو اول وقت میں پڑھنا زیادہ اولیٰ ہے لہ۔

مزدلفہ میں رات گزارنے کے بارے میں شوافع کے تین قول ہیں اور احناف کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا سنت ہے۔ علامہ شرنبلالی نے اس کو حج کی سنتوں میں شمار کیا ہے لہ۔

احرام کو معلق کرنے کا بیان

بَابُ جَوَازِ تَعْلِيقِ الْاِحْرَامِ وَهُوَ اَنْ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

يُحْرِمُ بِالْاِحْرَامِ فُلَانٍ

۲۸۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸، مطبوعہ مطبعہ دار محمد اصح المطابع کلاچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

لہ۔ علامہ شمس الدین نسفی متوفی ۷۸۳ھ، البسوط ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

لہ۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، ہدای الفلاح ص ۴۴۰، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱۳۵۶ھ

بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْأَثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ
عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُنِيعٌ
بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ لِي حَاجِبَتُ فَقُلْتُ نَعَمْ
فَقَالَ يَمَا أَهْلُكْتَ قَالَ قُلْتُ لَيْلِكَ يَا هَلَالٍ
يَا هَلَالٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَدْ أَحْسَنْتَ طُفْتُ يَا لَبِيتٍ وَيَا لَصَفَا وَ
الْمُرُورَةَ رَأَيْتُ قَالَ طُفْتُ يَا لَبِيتٍ وَيَا لَصَفَا
وَيَا لَمُرُورَةَ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ ابْنِ قَيْسٍ
فَقُلْتُ رَأَيْتُ ثُمَّ أَهْلُكْتَ يَا الْحَجَّ قَالَ
فَكُنْتُ أَفْتِي بِهِ النَّاسَ حَتَّى كَانَ فِي
خِلَافَتِهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ
لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عِيْدَ اللَّهِ
ابْنُ قَيْسٍ رَوَيْدَكَ بَعْضَ فَتْيَاكَ فَإِنَّكَ
لَا تَذِيرُنِي مَا أَخَذْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي
السُّلْبِ بَعْدَكَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ
كُنَّا أَفْتِينَاهُ فَتْيًا فَلْيَتَّبِعْ فَإِنَّ أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ قَادِمٌ عَلَيْكُمْ فَيَهْدِيكُمْ
قَالَ فَقَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنْ تَأَخَّرَ بَعْثُكَ
اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَأْمُرُ بِالْقِيَامِ
وَإِنْ تَأَخَّرَ بَعْثُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَلْغِ الْهَدْيُ
مَحِلَّهُ.

۲۸۵۴. وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ دیکھ جائیکہ
آپ بطحائے مکہ میں اونٹ بٹھاتے ہوئے تھے آپ نے
مجھ سے پوچھا کہ تم نے حج کی نیت کرنی ہے میں نے عرض
کیا، حج! آپ نے پوچھا تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟
میں نے عرض کیا: میں نے نیت کی تھی میں اس چیز کا احرام
باندھتا ہوں جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا
ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا اب بیٹ اللہ کا طواف
اور سفا مردہ کی سعی کر کے حلال ہو جاؤ۔ حضرت ابو موسیٰ کہتے
ہیں کہ میں نے بیٹ اللہ کا طواف کیا، سفا مردہ کی سعی کی،
پھر میں بنو قیس کی ایک عورت کے پاس آیا جس نے میرے
سر کی جوڑیں رکھیں، پھر میں نے حج کا احرام باندھا اور میں لوگوں
کو بھی فتویٰ دیتا تھا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا
زمانہ آگیا، مجھ سے ایک شخص نے کہا: اے ابو موسیٰ یا
اے عبد اللہ بن قیس! یہ فتویٰ دینا چھوڑ دو کیونکہ تم نہیں
جانتے کہ قبلے بعد امیر المؤمنین نے حج بھی کیا نئے احکام جاری
کیے ہیں! پھر حضرت ابو موسیٰ نے جن لوگوں کو فتوے دیے
تھے ان سے کہا ٹھہر جاؤ، امیر المؤمنین آنے والے ہیں،
ان کی پیروی کرنا، راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ
عنہ آئے تو میں نے ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، حضرت
عمر نے فرمایا اگر تم کتاب اللہ کی پیروی کریں تو کتاب اللہ
اہم ہے حج اور عمر پر راکر کے کا حکم دیتی ہے اور اگر تم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کریں تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ ہدی
اپنے محل میں نہیں پہنچ گئی۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

کیا تھا آپ نے پرچھا اسے ابو موسیٰ اتم نے احرام باندھتے وقت کیا نیت کی تھی؟ میں نے عرض کیا میں نے نیت کی تھی کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام ہے وہی میرا احرام ہے آپ نے پرچھا کیا تم نے وہی روانہ کیا ہے؟ میں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا جاؤ! بیت اللہ کا طواف کرو، صفا اور سہی کی سہی کرو، پھر حلال ہو جاؤ اس کے بعد حسب سابق ہدیہ دینا ہے۔

ابن شہاب عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبعثنی الی الیمین قال فوافقتہ فی العام الذی حج فیہ فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباموسیٰ کیف قلت حیث احرمت قال قلت لبتیک اھلاً لا کھلال التیمی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ھذا سقت ھذا یا فقلت لا قال فاطلقت فطقت یا لبتیت و بین الصفا والمروة ثم اھلاً ثم ساق الحدیث یحییٰ بن یزید شعبة وسفیان۔

۲۸۵۷۔ وحدثنا محمد بن المثنیٰ وابن بشار قال ابن المثنیٰ حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي الحكم عن عمارة بن عبد الله عن ابي ابراهيم بن ابي موسى عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه انه كان يصلي بالنسعة فقال له رجل رويدك ببعضی فتیالك فیا لك لا تدرا ما احدث امیر المؤمنین فی النسك بعد حقی لقیة بعد فساله فقال عمر قد علمت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد فعله واصحابہ لیکن کوھت ان یظلموا غیر سنین یمین فی الدار ثم یروھون فی الحیة تقطروا رعد سھم۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمتی کا فتویٰ دیتے تھے ایک شخص نے ان سے کہا آپ اپنے فتویٰ کو روک دیں کیونکہ تمہیں معلوم نہیں ہے کہ امیر المؤمنین نے تمہارے بعد حج میں کیا نئے احکام جاری کیے ہیں حضرت ابو موسیٰ اس کے بعد حضرت عمر سے ملے اور ان سے اس سلسلہ میں سوال کیا حضرت عمر نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے نیت کیا ہے لیکن میں اسی کو اس لیے ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ پہلو کے رشتہوں کے نیچے اپنی عورتوں سے عمل زوجیت کریں اور پھر اس حال میں حج کرنے کے لیے جائیں کہ ان کے سر کی سے (غسل جنابت کے سبب) پانی کے قطرے ٹپک رہے ہوں!

اس باب کی احادیث سے ثابت ہوا کہ احرام کو معلق کرنا جائز ہے بشرطیکہ تعلیق سے کوئی مانع نہ ہو، باقی طور پر ایک شخص یہ کہے کہ میں اپنے احرام کو زید کے احرام کی طرح باندھتا ہوں۔ اب اگر زید نے قرآن کا احرام باندھا ہے تو اس شخص کا احرام قرآن کا ہوگا اور اگر زید نے تمتع کا احرام باندھا ہے تو اس کا احرام تمتع کا ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دونوں نے اپنے اپنے احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی مثل احرام باندھنے کی نیت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اس احرام پر قائم رہنے کا

حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ کو حکم دیا کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کر دیں۔ اس فرق کی وجہ یہ تھی کہ حضرت علیؓ کے ساتھ ہدی تھی اور حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ ہدی نہیں تھی اور قرآن میں افضل یہ ہے کہ قرآن کرنے والے نے ہدی روانہ کر دی ہو اور تمتع میں یہ حکم نہیں ہے اس لیے آپؐ نے حضرت علیؓ کو قرآن کا حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ کو تمتع کا۔ اس باب کی بعض تفسیریں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ کے احرام کو سنانے کے بعد ان کے قبیلہ کی ایک عورت نے ان کے بالوں میں کنگھی کی اور جوہیں دیکھیں، یہ عورت حضرت ابو موسیٰ کی محرم تھی۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۷ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور صحابہ نے حج تمتع اور بعض نے حج قرآن کیا ہے، اس کے باوجود حضرت عمرؓ حج تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے وہ تحریر یا سن نہیں کرتے تھے بلکہ اس کو بعض وجوہ سے خلاف اولیٰ قرار دیتے تھے یہ ان کی اجتہاد کی غلط تھی ورنہ اولیٰ یہی کام ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور صحابہ کرام کو جس پر عمل کرنے کا حکم دیا، اس کی مکمل وضاحت ہم سابقہ ابواب میں تفصیل سے کر چکے ہیں۔

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ

حج تمتع کا جواز

عبداللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ تمتع کا حکم دیتے تھے حضرت عثمانؓ نے اس سلسلے میں حضرت علیؓ سے کچھ فرمایا۔ حضرت علیؓ نے کہا آپ جانتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا ہے حضرت عثمانؓ نے کہا ہاں! لیکن ہم اس وقت خوف زدہ تھے۔

۲۸۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ شَقِيقٍ كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْهَى عَنِ التَّمَتُّعِ وَكَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَأْمُرُ بِهَا فَقَالَ عُثْمَانُ لِعَلِيٍّ كَلِمَةً ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ كَذَّ عَلِمْتَ أَنَا قَدْ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجَلٌ وَلَيْدَنَا كُنَّا خَائِفِينَ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۲۸۵۹ - وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْكَ -

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ دونوں مقام عثمانؓ میں جمن ہوئے، حضرت عثمانؓ تمتع یا (حج کے ایام میں) عمرہ سے منع کرتے تھے حضرت علیؓ نے فرمایا کیا بات ہے آپ اس کام سے منع کر رہے ہیں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے؟

۲۸۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اجْتَمَعَ عَلِيٌّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِقُسْفَانَ فَكَانَ عُثْمَانُ يَنْهَى عَنِ

الْمُتَعَةِ أَوِ الْعُمْرَةِ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا تُرِيدُ إِلَى أَمْرٍ قَدْ جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهْنِئَةً فَقَالَ عُثْمَانُ دَعْنَا مِنْكَ قَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَدْعَكَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى عَلِيٌّ ذَلِكَ أَهَلَ بِهِمَا جَبِينًا.

حضرت عثمان نے کہا میں ہمت سے حال پر چھوڑ دو! حضرت علی نے فرمایا میں تم کو نہیں چھوڑ سکتا۔ پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام (ملا کر) باندھا۔

۲۸۶۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كَانَتْ الْمُتَعَةُ فِي الْحَجَّةِ لَا مُتَابٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔

۲۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَذَا ثنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَيَّاشِ الْعَامِرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ لَنَا رُحْصَةٌ يَعْنِي الْمُتَعَةُ فِي الْحَجَّةِ.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع کی ہمارے لیے رخصت تھی۔

۲۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ قُضَيْلٍ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا تَصْلُو الْمُتَعَتَانِ إِلَّا لَنَا خَاصَّةً يَعْنِي مُتَعَةَ النِّسَاءِ وَمُتَعَةَ الْحَجَّةِ.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو تمتع، عورتوں کے تمتع باحج اور تمتع بالنساء۔ تمتع باحج کی بحث گذر چکی ہے اور تمتع بالنساء کی بحث انشاء اللہ کتاب النکاح میں آئے گی۔

۲۸۶۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ قَالَ أَتَيْتُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيَّ وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيَّ فَقُلْتُ إِنِّي أَهْمُ أَنْ أَجْمَعَ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ الْعَامَ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ لَكِنْ أَبُوكَ لَمْ يَكُنْ لِيَهْمُ بِذَلِكَ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا

عبد الرحمن بن ابی الششاء بیان کرتے ہیں کہ میں ابیہم نخعی اور ابیہم نخعی کے پاس گیا اور کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں اس سال حج اور عمرہ دونوں ایک ساتھ کر دوں۔ ابیہم نخعی نے کہا لیکن تمہارے والد حج اور عمرہ کو ملا کر نہیں کرتے تھے، نیز ابیہم نخعی اپنے والد سے سہیت کرتے ہیں ان کا اندازہ میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے گذر ہوا، انہوں نے ان سے

اس کا ذکر کیا حضرت ابو ذر نے کہا یہ (حج اور عمرہ کو ملا کر کرنا)
ہمارے ساتھ خاص تھا یہ تمہارے لیے نہیں ہے۔

غنیم بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعد بن ابی
وقاص رضی اللہ عنہ سے تمتع کے بارے میں سوال کیا حضرت
سعد نے کہا ہم نے تمتع کیا ہے اور یہ (حضرت معاویہ) اہل
وقت مکہ کے مکانات میں حالت کفر میں تھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور
اس میں تمتع فی الحج کا ذکر ہے۔

مطوف کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمران بن حصین
رضی اللہ عنہ نے کہا آج میں تمہیں ایک ایسی حدیث بیان
کروں گا جس سے اللہ تعالیٰ تمہیں آج کے بعد نفع دے گا
جان لو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل خانہ
میں سے ایک جماعت کو مشرفی الحج میں تمتع کرایا، پھر
اس کے بعد کوئی ایسی ایت نازل نہیں ہوئی جس نے
اس حکم کو منسوخ کیا ہو، نہ (بعد میں) آپ نے ان ایام میں
عمرہ کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ آپ رفیق اٹلی سے جا ملے،

جَرِيئٌ عَنْ بَيَانَ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ التَّمِيْمِيِّ عَنْ
اَبِيهِ اَنَّهُ مَرَّ بِاَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ بِالدُّبَّةِ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ اِنَّمَا
كَانَتْ لَنَا خَاصَّةٌ دُونَكُمْ .

۲۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ الْفَزَارِيِّ قَالَ قَالَ سَعِيدُ
حَدَّثَنَا مَرْوَانُ ابْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ التَّمِيْمِيُّ عَنْ غَنِيْمِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
سَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ ابْنِ وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنِ الْمُتَمَتِّعَةِ فَقَالَ فَعَلْنَا هَآؤُهَا هَذِهِ اَيُّوْمَيْنِ
كَافِرٌ يَا لَعْنُ رِشٍ يَعْنِي بُيُوتَ مَكَّةَ .

۲۸۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيْمِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ يَعْنِي
مُعَاوِيَةَ .

۲۸۶۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَمْرُو وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا
أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي خَالِفٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ
بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّمِيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الْمُتَمَتِّعَةِ فِي الْحَجِّ .

۲۸۶۸ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ
أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ لِي عُمَرَانُ
ابْنُ حَصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اِنِّي لَأَحَدُكُمْ
بِالْحَوَائِثِ اَيُّوْمَ يَنْفَعُكَ اللَّهُ يَوْمَ بَعْدَ اَيُّوْمِ
وَاَعْلَمُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَغْمَرَ طَائِفَةً مِّنْ أَهْلِهِ فِي الْعَشِيرِ فَكَلِمُ
تَنْزِيلِ آيَةٍ تَنْسَخُ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْبَ عَنْهُ حَتَّى

اس کے بعد (اس مسئلہ میں) جس شخص نے بھی (اس کے خلاف) کہا وہ محض اپنی راستے سے کہا۔

مَنْ لَوْ جِهِهِ ارْتَاى كُلُّ امْرِئٍ بَعْدَ مَا
شَاءَ اَنْ يَرْتَاى -

(یہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کو متعلق ہے)

ایک اور سند سے ہے ایک شخص سفاحی راستے سے ہوا
چاہا کہہ دیا یعنی حضرت عمر نے۔

۲۸۶۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الْجَرِيرِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ ابْنُ
حَاتِمٍ فِي رَوَايَتِهِ ارْتَاى رَجُلٌ يَرَاهُ مَا شَاءَ
يَعْنِي عُمَرَ -

مطرح کہتے ہیں کہ حضرت عمر ان بن حبیب نے حج
سے فرمایا: میں نہیں ایک حدیث بیان کرتا ہوں اور مجھے
امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس سے فائدہ پہنچائے گا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور پھر اس
سے منع نہیں کیا حتیٰ کہ آپ کا دھماکا ہو گیا، نہ قرآن مجید
میں اس کی تحریم کا کوئی حکم نازل ہوا، اور مجھ پر اس وقت
نیک فرشتے سلام کرتے تھے جب تک میں نے علاج
کے لیے (یعنی) داغ نہیں لگوا یا تھا اور جب میں نے رمی کی شدت
کی وجہ سے داغ لگوا لیا تو یہ سلام موقوف ہو گیا اور جب
داغ لگوانے کو چھوڑ دیا تو یہ سلسلہ پھر شروع ہو گیا یعنی
فرشتوں کی طرف سے سلام اس وقت پڑھا جاتا ہے جب
مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتے
ہیں اس لیے تمتع جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
ہے اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ یاد رہے کہ تمتع اور
قرآن کا اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے۔ صحابہ ان میں فرق
نہیں کرتے تھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عمر ان کی یہ حدیث
مردی ہے۔

۲۸۷۰ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَرِيفُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ
عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ اَنْ بَنِي حَصَيْنٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَحَدُكُمْ حَدَّثَنَا عَسَى اللَّهُ اَنْ
يَنْفَعَكَ بِهِ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ
يَنْتَه عَنْهُ حَقٌّ مَاتَ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ كُذَّ اَنْ
يُحَرِّمَهُ وَقَدْ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ حَتَّى الْتَوَيْتُ
فَتَرَكْتُ لَمْ تَرَ كُنْتُ اَلْكَى فَعَادَ -

۲۸۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا

قَالَ قَالَ لِي عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ بِسْمِ اللَّهِ
حَدِيثٌ مَعَادٍ -

۲۸۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ بَعَثَ
إِلَّا عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي قُوتِي
فِيهِ فَقَالَ إِنْ كُنْتُ مُحَدِّثُكَ بِأَحَادِيثٍ تَعَلَّقَ
اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا بَعْدِي فَإِنْ عِشْتُ فَأَكُمُ
عَنِّي وَإِنْ مِتُّ فَحَدِّثْ بِهَا إِنْ شِئْتَ أَنْتَ
فَدُسِّمَ عَلَيَّ وَأَعْلَمُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ حَبْرٍ وَعَمْرٍ
ثُمَّ لَمْ يَتْرِكْ فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ وَلَمْ يَنْهَ
عَنْهَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رَجُلٌ فِيهَا بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ -

۲۸۴۳ - وَحَدَّثَنَا اسْتَحْقُ بْنُ إِدْرِائِيَةَ
حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ
الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ
حَبْرٍ وَعَمْرٍ ثُمَّ لَمْ يَتْرِكْ فِيهَا كِتَابَ
وَلَمْ يَنْهَ عَنْهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهَا رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ -

۲۸۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَشَعَّنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ

مطرف کہتے ہیں کہ جب حضرت عمران بن حصین رضی
اللہ عنہ اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں ان کا وصال ہو
گیا تو انہوں نے مجھے بلایا اور فرمایا میں تمہیں چند احادیث
بیان کروں گا شاید اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے میرے بعد
فائدہ پہنچائے اگر میں زندہ رہ گیا تو ان کو تم مجھ سے روایت
نہ کرنا اور اگر میں مر گیا تو اگر تم چاہو تو بیان کر دینا مجھ
پر (فرشتوں کا) سلام پڑھا گیا اور جان لو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، پھر اللہ کی کتاب میں کوئی ایسی آیت
نازل نہیں ہوئی جس میں اس سے منع کیا ہو، اور نہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا، اور جس شخص نے
(اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے کہ میں
اچھی طرح جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور
عمرہ کو جمع کیا پھر کتاب اللہ میں ایسا کوئی حکم نازل نہیں ہوا
جس میں اس سے روکا ہو، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس سے منع فرمایا اور جس شخص نے (اس کے خلاف)
جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا
اور اس کی ممانعت میں قرآن مجید میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا
اور جس شخص نے (اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے
سے کہا۔

الْقُرْآنُ قَالَ رَجُلٌ فِيهَا بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ - ۲۸۴۵ - وَحَدَّثَنَا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ وَدَاوُدُ بْنُ قُطَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَمَتَّعَنَا مَعَهُ -

۲۸۴۶ - وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرِ السُّقَدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ النَّفْثَلِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأْتُ آيَةَ التَّمَتُّعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ يُعْنَى مَتَّعَ الْحَجَّ وَأَمَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَمْ يَتْرِكْ آيَةَ التَّمَتُّعِ آيَةَ مَتَّعَ الْحَجَّ وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ رَجُلٌ يَرَأَاهُ بَعْدَ مَا شَاءَ -

۲۸۴۷ - وَحَدَّثَنَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْقُصَيْبِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ بِشْرُ بْنُ النَّفْثَلِ قَالَ وَتَعَلَّنَا هَآمَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ وَأَمَرَنَا بِهَا -

حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ تمتع کی آیت قرآن مجید میں نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس کا حکم دیا، پھر کوئی ایسی آیت نازل نہیں ہوئی جس نے حج تمتع کو منسوخ کر دیا ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے تمتع فرمایا حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا، اس کے بعد ایک شخص نے جو چاہا اپنی رائے سے (اس کے خلاف) کہہ دیا۔

ایک اور سند سے یہ روایت مہملی تغیر کے ساتھ مروی ہے۔

تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل

حدیث نمبر ۲۸۵۸ میں ہے: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے، اس کی تشریح میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا تمتع سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی وجہ سے تھا اور وہ تمیز یہاں تک کرتے تھے کہ تمیز کیا منع نہیں کرتے تھے۔ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے نزدیک افراد تمتع اور قربان سے افضل تھا، حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے ان سے اس مسئلہ میں بحث کی اور فرمایا تم جانتے ہو کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع (قرآن) کیا ہے، حضرت عثمان نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہم اس وقت خوف زدہ تھے، شاید حضرت عثمان کی مراد سات ہجری کا عمرہ قضاء تھا کیونکہ مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا اس کے بعد کوئی تصور بھی نہیں تھا، دس ہجری میں حج تمتع ہوا ہے اور اس وقت مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا کوئی تصور نہیں تھا چونکہ حضرت عثمان کے جواب سے حضرت علی کا سوال نہیں اٹھا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے جواب کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اختلاف کیا اور ان سے اس مسئلہ میں بحث کی حضرت عثمان نے کہا مجھے چھوڑ دو حضرت علی نے فرمایا میں تمہیں نہیں چھوڑ سکتا اور حضرت عثمان کے منع کرنے کے باوجود قرآن کا احرام باندھا اس سے معلوم ہوا کہ علی مسائل میں مذکورہ اور مناظرہ کرنا چاہیے۔ دینی مسائل میں تبلیغ کرنی چاہیے۔ حکم وقت اگر اپنے اجتہاد سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کوئی حکم دے تو حکم کے منصب کی پرواہ کیے بغیر تمام لوگوں کو سنت رسول پر عمل کی دعوت دینی چاہیے، ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پیغام حق سنانے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی سے نہیں ڈرتے تھے اور شیعہ حضرات کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف تہقیر کی نسبت کرنا بالکل باطل اور مردود ہے۔ اسی طرح یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت علی کے نزدیک قرآن افراد سے افضل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور حضرت عثمان کے نزدیک بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج قرآن ہی تھا کیونکہ حضرت عثمان نے قرآن کی تائید کی انکار نہیں کیا (یاد رہے کہ صحابہ کرام قرآن پر مہین تمتع کا اطلاق کرتے تھے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت علی نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور یہ قرآن ہے۔ قرآن اور تمتع میں اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے)۔

حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت | حدیث نمبر ۲۸۶۱ سے ۲۸۶۳ تک

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا کہ تمتع بالْحج صحابہ کے ساتھ خاص تھا، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ اثر غماض کا یہی نظریہ ہے۔ امام احمد کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے پندرہ صفحات پہلے ہم اس موضوع پر مفصل گفتگو کر چکے ہیں۔ ان روایات میں تمتع بالْحج کا بھی ذکر ہے بغزوہ خیبر سے پہلے تمتع مباح تھا غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع حرام کر دیا۔ فتح مکہ کے موقع پر تین دن کے لیے تمتع کی اجازت دی گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دائمی طور پر تمتع کو حرام کر دیا۔ کتاب النکاح میں انشاء اللہ ہم اس مسئلہ پر مکمل بحث کریں گے۔

عمرے پر تمتع کا اطلاق | حدیث نمبر ۲۸۶۵ میں ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

ہم نے تمتع کیا ہے اور یہ یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس وقت مکہ کے مکانوں میں حالت کفر میں تھے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں اس سے مراد عمرہ القضاء ہے جو سات ہجری میں کیا گیا تھا اس وقت تک حضرت معاویہ اسلام نہیں لائے تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اٹھ ہجری میں فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے اور ایک روایت یہ ہے کہ سات ہجری میں عمرہ القضاء کے بعد اسلام لائے، عمرہ القضاء کے

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر عمر کے کیے ہیں اس وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسلمان تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اس تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو کہنا ہے کہ ہم تم سے تمسح کیا اور اس وقت یہ کافر تھے ان کی تمسح سے مراد عمرہ القضا ہے اسی طرح حضرت عثمان نے بھی عمرے پر تمسح کا اطلاق کیا ہے جیسا کہ ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے۔

تمسح کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان

بِأَنَّ وَجُوبَ الدِّمِّ عَلَى الْمُتَمَتِّعِ
وَأَنَّهُ إِذَا عَدِمَهُ لَزِمَهُ صَوْمُ
ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا
رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ

۲۸۶۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْكَثِيرِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عَقِيلُ
بْنُ حَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالنُّعْمَةِ إِلَى الْحَبِيزِ
وَأَهْدَى فَسَأَلَ مَعَهُ النَّهْدِي مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَهْلًا بِالنُّعْمَةِ ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَبِيزِ وَ
تَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنُّعْمَةِ إِلَى الْحَبِيزِ
فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى فَسَأَلَ
النُّهْدِي وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ
قَالَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ
لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْعُ بِالنُّبَيْتِ
وَالصَّفَا وَالْمُرْدَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحِلِّ ثُمَّ
لْيَهْلِ بِالنُّعْمَةِ وَلْيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَذَا فَلْيَقْصِرْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج
اور عمرہ کو ملا کر تمسح کیا، اور ہدی دی۔ آپ ہدی (قربانی
کے جانور) کو ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ لے گئے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا تلبیہ کیا اور
اس کے بعد حج کا تلبیہ پڑھا۔ لوگوں نے بھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج تمسح کیا بعض لوگوں کے پاس
ہدی تھی اور انھوں نے ہدی روانہ کر دی تھی اور بعض لوگوں
کے پاس ہدی نہیں تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مکہ تشریف لائے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا تم میں
سے جو شخص ہدی روانہ کر چکا ہے وہ اس وقت تک ان
چیزوں سے حلال نہ ہو جو اس پر حج میں حرام ہو چکی ہیں
جب تک کہ اپنے حج سے فارغ نہ ہو جائے اور تم میں سے
جو شخص نے ہدی روانہ نہیں کیا ہے اسے چاہیے کہ
وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مرودہ کی سعی کرے
اور بال کاٹ کر حلال ہو جائے اور اس کے بعد حج کا
احرام باندھ لے اور قربانی کرے اور جس شخص کو قربانی
میسر نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے،
اور سات روزے گھر لوٹنے کے بعد رکھے، جب

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَيَّةِ وَسَبْعَةً إِذَا رَجِعَ إِلَى
أَهْلِهِ فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ قَدِيمِ مَكَّةَ فَأَسْتَكَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ
ثُمَّ حَتَّ ثَلَاثَةً أَطْوَأَ مِنْ السَّبْعِ وَمَشَى
أَرْبَعَةً أَطْوَأَ ثُمَّ رَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ
بِالْبَيْتِ عِنْدَ النِّقَامِ وَكَعَّتَيْنِ ثُمَّ سَكَمَ
فَانْصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا فَطَافَ بِالصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ سَبْعَةً أَطْرَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ
حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ وَنَحَرَ هَدْيَهُ
يَوْمَ النَّحْرِ وَأَقْبَضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ
حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ
مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَهْدَى خَسَافَ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ

٣٨٤٩ - وَحَدَّثَنَا فِيهِ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ قُسَيْبٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ
زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
تَمَتُّعٍ بِأَلْحَقِ إِلَى الْعُمَةِ وَكَمَتِهِ النَّاسُ
مَعَهُ بِمِثْلِ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَائِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے تو آپ نے طواف کیا۔ آپ نے سب سے پہلے حجر اسود کو تعظیم دی پھر آپ نے طواف کے سات چکروں میں سے تین چکر دوڑ کر لگائے اور چار چکر معمول کے مطابق چل کر لگائے پھر جب آپ نے طواف کر لیا تو آپ نے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سلام پھیر کر قناسہ ہر گئے اس کے بعد آپ صفا پر آئے اور آپ نے صفا اور مروہ کے سات چکر لگائے اور حج میں جر چیزیں آپ پر حرام ہو گئی تھیں آپ ان میں سے کسی سے حلال نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے اپنا حج پورا کیا اور قربانی کے دن اپنی ہدیٰ کو ذبح کیا پھر آپ نے بیت اللہ کا طواف افاضہ کیا اور آپ ان تمام چیزوں کے لیے حلال ہو گئے حج میں آپ پر حرام تھیں، اور صحابہ میں سے جن لوگوں نے ہدیٰ روانہ کی تھی انہوں نے بھی اسی طرح کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کر ملا کر تمتع کیا لوگوں نے بھی تمتع کیا اس کے بعد اسی طرح روایت ہے جیسے حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق | حدیث نمبر ۲۸۴۸ میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ملا کر تمتع کیا، جبکہ اس سے پہلے بکثرت احادیث میں بیان ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں تمتع سے مراد تمتع کا فقہی اور اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ تمتع کا لغوی معنی مراد ہے اور وہ قرآن اصطلاحی معنی کے خلاف نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ تمتع اور قرآن کی فقہی اصطلاحات بعد میں وضع کی گئی ہیں صحابہ

تمتع اور قرآن کا ایک دوسرے پر اطلاق کر دیتے تھے۔

اس حدیث میں ہے بدأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاعل بالعمرة ثم اهل بالحج اس کا مطلب

یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے دوران حج اور عمرہ کا تعلیم پڑھا۔

تمتع کی ہدی کے لیے شرائط | تمتع کی ہدی پر بحث کرتے ہوئے علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمتع کی ہدی کے لیے شرائط

کے نزدیک چار شرائط ہیں جن میں سے تین اتفاقی ہیں، ایک شرط یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے دوسری شرط یہ ہے کہ اسی سال حج کرے تیسری شرط یہ ہے کہ تمتع کرنے والا مکہ کا رہنے والا نہ ہو بلکہ کسی دوسرے شہر سے آیا ہو چوتھی شرط یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے لیے وہ میقات پر نہ جائے۔

ہدی کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو ہدی میسر نہ ہو

وہ یام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور گھر لوٹے کے بعد سات روزے رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان قرآن مجید کے موافق ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں یہ تین روزے

یوم نحر (قرانی کے دن) سے پہلے رکھنے واجب ہیں۔ ہرمز کے دن کا روزہ بھی ان تین روزوں میں شمار کیا جاسکتا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ یہ تین روزے عرفہ کے دن سے پہلے رکھے جائیں نیز افضل یہ ہے کہ عمرہ سے فارغ ہو کر اور حج کا احرام باندھ کر یہ روزے رکھے جائیں، اگر کسی شخص نے عمرہ سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھنے سے پہلے یہ تین روزے رکھے تو شرائط

کے صحیح مذہب کے مطابق پھر بھی کافی ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کے افعال کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھ لیے تو صحیح مذہب کے مطابق یہ کافی نہیں ہوں گے اور اگر اس نے یوم نحر سے پہلے یہ روزے نہیں رکھے اور ایام تشریق میں ان

روزوں کے رکھنے کا ارادہ کیا تو اس بارے میں امام شافعی کے دو قول میں مشہور یہ ہے کہ یہ جائز ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے اور مالکیہ نے بھی اس بات میں ہمارے موافقت کی

ہے کہ عمرہ کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھنے جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور اگر اس نے یہ تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ عید بھی گزرنے لگی اور ایام تشریق بھی گزر گئے تو ہمارے نزدیک ان کی قضا

لازم ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اب وہ روزے نہیں رکھ سکتا اور جب بھی اس کو استطاعت حاصل ہو اس پر ہدی لازم ہے۔

یہ گفتگو ایام حج میں تین روزوں کے بارے میں تھی اور سات روزے جو واپس جانے کے بعد واجب ہیں ان کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک واپسی سے مراد یہ ہے کہ جب حج کرنے والا اپنے گھر لوٹ

آئے جیسا کہ اس صحیح اور صحیح حدیث سے ثابت ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جب حج سے فارغ ہو کر منیٰ سے مکہ لوٹ آئے، یہ دو قول امام شافعی اور امام مالک کے ہیں، امام ابو حنیفہ نے بھی دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور اگر اس نے تین روزے

رکھے سات روزے رکھے تو گھر لوٹنے کے بعد اس پر دس روزے رکھنا لازم ہوں گے پھر ان دس روزوں میں تین اور سات کے فرق کرنے میں بھی اختلاف ہے بعض فقہاء نے کہا یہ تفریق کرنا واجب نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان میں چار

روز کا وقفہ کرنا چاہیے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۲۷ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولیٰ ۱۴۰۵ھ

قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں اخلاف کا موقف | اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ الْ

الحج فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ (نور: ۳۱)
”جو شخص عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر تمتع کرے اس پر وہ قربانی لازم ہے جو وہ آسانی سے کر سکے اور جس شخص کو قربانی میسر نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور حج سے لوٹنے کے بعد (افعال حج سے فراغت کے بعد) سات دن کے روزے رکھے یہ پورے دس روزے ہیں۔“

علامہ اخلاف کے نزدیک جو شخص تمتع یا قرآن میں قربانی کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ پہلے تین روزے سات، آٹھ اور نو ذی الحج کی تاریخوں میں رکھے لیکن اگر ان دنوں میں روزے رکھنے سے قیام عرفہ اور وقوف مزدلفہ میں فرق واقع ہو تو ان ایام سے پہلے یہ روزے رکھنا مستحب ہے بلکہ یہ بھی ایک قول ہے کہ اگر ان دنوں میں روزے رکھنے سے افعال حج میں ضعف لاحق ہو تو ان دنوں میں روزے رکھنا مکروہ ہے لیکن یہ کراہت تنزیہی سے ہے اور حج کے افعال یعنی طواف زیارت رمی جمار ذبح اور حلق سے فارغ ہونے کے بعد روزے رکھے یعنی ایام تشریق گزرنے کے بعد یہ روزے رکھے خواہ کسی جگہ رکھے کیونکہ اخلاف کے نزدیک اذا رجعتہ کا معنی ہے اذا فرغتہ عن افعال الحج۔ ”جب تم افعال حج سے فارغ ہو جاؤ“ اور اگر حج کرنے والا یم الخمر یعنی دس ذی الحج سے پہلے تین روزے نہیں رکھ سکا تو اب اس پر قربانی کرنا مستحب ہو گیا کیونکہ یہ رخصت سے اللہ تعالیٰ نے ایلم حج میں مقرر فرمائے تھے۔

علامہ ابوبکر جصاص نے ان تین روزوں کو سات، آٹھ اور نو تاریخوں تک مؤخر کرنے کے استحباب کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جس طرح جب کسی شخص کو پانی نہ ملے تو اس کے لیے یہ مستحب ہے کہ وہ آخری وقت میں تیمم کرے اسی طرح جس شخص کو ہدی میسر نہیں ہے وہ حج کے آخری دن تک ان روزوں کو مؤخر کرے اس امید پر کہ شاید آخری وقت میں اس کو ہدی مل جائے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْقَارِنَ لَا يَتَحَلَّلُ إِلَّا

فِي وَقْتِ تَحَلُّلِ الْحَاجِّ الْمَفْرُودِ

۲۸۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا يَكُونُ عَنْ تَأْفِيعِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ حَفْصَةَ سَأَلَتْ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ

اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ يَحْلُلْ أَنْتَ

قَارِنُ كَحَلِّهِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرہ سے حلال نہیں ہوئے آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چپکا لیا اور ہدی کے گلے میں قلادہ ڈال دیا ہے۔ اس لیے میں ہدی

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی مترقی ۱۲۵۲ھ، محصلہ رد المحتار ج ۲ ص ۲۶۵-۲۶۴ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی الجصاص المتوفی ۴۷۵ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ سہیل اکیڈمی ہوز الطبعہ الاولیٰ ۱۴۰۰ھ۔

کو زنج کرنے سے پہلے حلال نہیں ہوں گا۔

مِنْ عُمَرُ تَيْكَ قَالَ كَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي
فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ
نے احرام کیوں نہیں کھولا؟ اس کے بعد حسب سابق دعا
ہے۔

۲۸۸۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ
بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ
لَمْ تَحِلَّ بِنَحْوِهِ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، اس کی کیا
وجہ ہے کہ رگ تراپنے عمرہ سے حلال ہو گئے ہیں اور
آپ حلال نہیں ہوئے، آپ نے فرمایا میں نے اپنی ہڈی
کے گلے میں قلادہ ڈالا ہے اور اپنے سر کے بال چپکا
لیے ہیں اس لیے میں حج سے فارغ ہونے سے پہلے
حلال نہیں ہوں گا۔

۲۸۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي
ثَابِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُ النَّاسِ
حَلُّوْا وَلَمْ تَحِلَّ مِنْ عُمَرُ تَيْكَ قَالَ إِيَّايَ قَلَدْتُ
هَذِي وَكَبَدْتُ رَأْسِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَحِلَّ
مِنَ الْحَجِّ۔

ایک اور سند سے جی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
ایسی ہی روایت ہے۔

۲۸۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ
فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سال اپنی ازواج
مطہرات کو حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں، حضرت حفصہ رضی اللہ
عنہا کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ حلال کیوں
نہیں ہو رہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بال چپکا
لیے اور ہڈی کے گلے میں قلادہ ڈال دیا ہے، میں اس
وقت تک حلال نہیں ہوں گا جب تک میں اپنی ہڈی کو زنج نہ
کر لوں۔

۲۸۸۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
هَشَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمَعْرُوفِيُّ وَعَبْدُ الْمُجِيدِ عَنِ
ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْوَاجَهُ أَنْ يَحِلُّنَّ عَامَ حَجَّةِ
الْوَدَاعِ قَالَتْ حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَقُلْتُ مَا يَنْعُكَ أَنْ تَحِلَّ فَقَالَ إِيَّايَ
كَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي فَلَا أَحِلُّ
حَتَّى أَنْحَرَ هَذِي۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلیل | عمرہ کرنے کے بعد حرام نہ کھولنا بلکہ حج کے

بعد احرام کھولنا حج قرآن میں ہوتا ہے اور ان احادیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے بعد احرام نہیں کھولا اور ہدیٰ ذبح کرنے کے بعد آپ نے احرام کھولا ہے، اس لیے ان احادیث میں آپ کے قرآن پڑھنا صریح اور روشن دلیل ہے۔ علامہ زوی نے بھی اس کا اقرار کیا ہے۔ اور جب ثابت ہو گیا کہ آپ کا حج قرآن تھا تو حج میں یہی افضل ہے۔

احرام کے وقت احرام کھولنے کا جواز اور قرآن کا بیان

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فتنہ کے زمانہ میں عمرہ کرنے کے لیے گئے اور فرمایا اگر مجھے بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا تو ہم اس طرح کریں گے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا پھر حضرت ابن عمر عمرہ کا احرام باندھ کر گئے، جب مقام بیداء پر پہنچے تو انھوں نے اپنے ساتھیوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا حج اور عمرہ دونوں کا حکم ایک جیسا ہے، میں نہیں گولا کرتا ہوں کہ میں نے حج کے ساتھ عمرہ کی بھی نیت کر لی ہے پھر بیت اللہ پہنچ کر انھوں نے سات چکر لگا کے طواف کیا اور صفاد مرفوعہ میں سات چکر لگائے اور ان پر زیادتی نہیں کی، ان کا خیال تھا کہ یہ چکر کافی ہیں، پھر انھوں نے ہدیٰ کو ذبح کر دیا۔

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ جن دنوں حجاج، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جنگ کے لیے گیا ہو اتفاقاً عبد اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ حضرت ابن عمر کے صاحبزادے) نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: اگر آپ اس سال حج نہ کریں تو آپ کو کوئی حرج نہیں ہوگا، ہمیں خدشہ ہے کہ مسلمانوں میں جنگ ہوگی جو آپ کے اور حج بیت اللہ کے درمیان رکاوٹ بن جائیگی

بَابُ جَوَازِ التَّحْلِيلِ بِالْإِحْصَارِ وَجَوَازِ الْقِرَانِ وَ

اِتِّصَارِ الْقَارِنِ عَلَى طَوَائِفٍ وَاحِدَةٍ وَسَعْيٍ وَاحِدٍ

۲۸۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا خَرَجَ فِي الْفَيْتَنَةِ مُعْتَمِرًا وَقَالَ إِنْ صُدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ قَاهِلًا يَوْمَئِذٍ وَسَارَ حَتَّى إِذَا ظَهَرَ عَلَى الْبَيْدِ آخَرُ الْفَيْتَةِ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَا أَمْرُكُمْ إِلَّا وَاحِدَةٌ أَشْهَدُكُمْ إِنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْتَ طَافَ بِهِ سَبْعًا وَبَسَّيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ سَبْعًا ثُمَّ يَزِدُّ عَلَيْهِ وَرَأَى أَنَّهُ مُجَزِّئٌ عَنْهُ وَآهْدَى -

۲۸۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى تَائِفٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّمَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ تَذَلَّ الْحَبَّاءُ لِقِتَالِ ابْنِ زُمَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَا لَا يُضْرَكُ أَنْ لَا تَحْجَرَ الْعَامَ فَإِنَّا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَ

النَّاسِ قِتَالٌ يُحَالُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ
قَالَ إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا
فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَا مَعَهُ حِينَ حَالَتْ كُفَّارُ قَرْنِشَ بَيْنَهُ وَ
بَيْنَ الْبَيْتِ أُشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ ارْتَجَبْتُ عُمَرَةَ
فَأُطْلِقَ حَتَّى أَتِيَ ذَا الْحُلَيْفَةِ فَلَبِثْتُ بِالْعَمَةِ ثُمَّ
قَالَ إِنْ حِيلَ سَبِيلِي قَضَيْتُ عُمَرَةَ
وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
مَعَهُ ثُمَّ تَلَّى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ
بُظُرُ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ إِنْ
حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْعَمَةِ وَحِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ
الْحَيَّةِ أُشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ ارْتَجَبْتُ حَيَّةً
مَعَ عُمَرَةَ فَاذْطَلَقَ حَتَّى ابْتَدَأَ بِقَدِيدٍ هَدِيًّا
ثُمَّ طَافَ لَهُمَا طَوَافًا وَاحِدًا يَا بَيْتَ وَبَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْهَا حَتَّى
أَحَلَّ مِنْهُمَا بِحَجَّةِ يَوْمِ النَّحْرِ

حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر میرے اور حج کے درمیان جنگ
حائل ہو گئی تو میں اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اور بیت اللہ کے درمیان کفار قریش ساکن ہو گئے
تھے اس وقت میں بھی آپ کے ساتھ تھا میں نہیں گواہ
کرتا ہوں کہ میں نے عمرہ کی نیت کی ہے، حضرت ابن عمر
چل دیے حتیٰ کہ جب مقام ذوالحلیفہ پر پہنچے تو عمرہ کا تبلیغ کیا پھر
کہا اگر میرا ساتھ صاف رہا تو میں عمرہ پورا کروں گا اور اگر
میرے اور بیت اللہ کے درمیان کوئی رکاوٹ پیدا ہو
گئی تو میں اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کیا تھا اور اس وقت میں آپ کے ساتھ تھا پھر
یہ آیت تلاوت کی۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے، پھر چلے گئے جب
مقام ظہر البیداء میں پہنچے تو کہا حج اور عمرہ کا ایک حکم ہے اگر
میرے اور عمرہ کے درمیان کوئی رکاوٹ ہوئی تو میرے
حج کے درمیان بھی رکاوٹ ہو گئی میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں
نے عمرہ کے ساتھ حج کی بھی نیت کر لی ہے پھر انہوں نے
تقدیر جاگہ ہدی خریدی پھر ان دونوں کے لیے بیت اللہ
میں ایک طواف (قدوم) کیا، اور صفا و مروہ میں سعی کی پھر
عمرہ سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ
یوم کثر (قربانی کے دن) کو حج سے حلال نہیں ہو گئے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ جس وقت حجاج نے حضرت
عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا اس وقت حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کا ارادہ کیا اس کے بعد حسب سابق
حدیث سے اور اس حدیث کے آخر میں ہے جس شخص
نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اسے ایک طواف (قدوم) کافی ہوتا
ہے اور وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک کہ طواف
سے حلال نہ ہو جائے۔

۲۸۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَلْمَةَ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَرَادَ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْحَيَّةَ حِينَ كَرَّلَ
الْحَجَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمَثَلِ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَقَالَ
فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَكَانَ يَقُولُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ
الْحَيَّةِ وَالْعَمَةِ كُفَّارَةٌ وَاحِدَةً وَلَمْ يَحِلَّ

حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا.

۲۸۸۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا
الْثَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَالْأَفْطَلُ حَدَّثَنَا
كَيْسٌ عَنْ قَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَرَادَ الْحَجَّ عَامَ
كَذَلِكَ الْحِجَابِ بِابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقِيلَ لِمَ إِنَّ النَّاسَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ قِتَالٌ وَإِنَّا
نَخَافُ أَنْ يُصَدَّ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ أَصْنَعُوا كَمَا صَنَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَشْهَدُكُمْ
أَنِّي قَدْ أَذْجَبْتُ عُمَرَةَ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ
بِظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُ وَأَقَالَ ابْنُ رُمْحٍ أَشْهَدُكُمْ
أَنِّي قَدْ أَذْجَبْتُ حَبَّامَةَ عُمَرَةَ قِي وَأَهْدَى هَدًى
أَشْتَرَا لَا يَقْدُرُ ثُمَّ انْطَلَقَ يُهْدِي بِهِمَا جَمِيعًا
حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالضُّفَى وَ
الْمَرْوَةِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَنْحَرْ وَلَمْ
يَحْلِقْ وَلَمْ يَقْصِرْ وَلَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٍ
مِنْهُ حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ كَذَحَرٍ وَحَلَقَ وَ
رَأَى أَنَّ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
يَطُوفُ فِيهِ إِلَّا قَوْلَ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۸۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرِيُّ وَأَبُو
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ
بْنِ حَرْبٍ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ كِلَاهُمَا عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ
وَلَمْ يَذْكُرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا فِي أَقْوَلِ الْحَدِيثِ حِينَ قِيلَ لَهُ يُصَدُّ ذَلِكَ

نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال حجاج نے حضرت
عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا، حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے اس سال کے حج کا ارادہ کیا، حضرت ابن عمر سے
کہا گیا کہ لوگوں میں جنگ ہونے والی ہے اور ہمیں یہ
خدا شہ ہے کہ یہ لوگ آپ کو حج سے روک دیں گے،
حضرت ابن عمر نے کہا، تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے میں ایسا کروں گا
جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا میں تم کو
گواہ کرتا ہوں کہ میں نے عمرہ کی نیت کر لی ہے، پھر
حضرت ابن عمر چلے گئے حتیٰ کہ جب تمام ظاہر البیداء پر
پہنچے تو کہا حج اور عمرہ دونوں کا ایک حکم ہے ابن عمر کہتے
ہیں کہ انھوں نے کہا میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے
عمرہ کے ساتھ حج کی نیت کر لی ہے۔ حضرت ابن عمر نے
مقام تقدیم میں ہدی خریدی پھر وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھ کر
روانہ ہوئے حتیٰ کہ مکہ پہنچ گئے پھر انھوں نے بیت اللہ
کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کی سعی کی، انھوں نے اس پر
کوئی زیادتی نہیں کی اور نہ قربانی کی، نہ سر منڈایا نہ بال کاٹے
اور جو چیزیں ان پر رجم کے سبب حرام ہوئی تھیں ان
میں سے کسی کے لیے حلال نہیں ہوئے حتیٰ کہ قربانی
کا دن آگیا، پھر انھوں نے قربانی کی اور سر منڈایا اور ان
کا خیال تھا کہ ان کے پہلے طواف سے حج اور عمرہ کا طواف
(تقدیم) پورا ہو گیا ہے، حضرت ابن عمر نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سے یہ قصہ روایت
کیا گیا ہے اس حدیث کے شروع میں ہے کہ جب حضرت
ابن عمر سے کہا گیا کہ لوگ آپ کو روک دیں گے تو انھوں
نے کہا میں اس وقت وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا تھا اور اس حدیث کے آخر میں یہ نہیں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

عَنِ الْبَيْتِ قَالَ إِذْ أَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَمْ
يَذْكُرُنَا فِي آخِرِ الْحَدِيثِ هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَهُ
الْبَيْتُ .

قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل | اس باب کی احادیث میں سب سے کہ حضرت ابن عمر نے حج کے لیے جانا تھا اور جب انھیں
تواغول نے کہا کہ جنگ کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عمرہ سے روک دیا گیا تھا اگر تجھے حج سے روک دیا گیا تو میں
مہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ سے روک کے جانے پر کیا تھا کیونکہ حج اور عمرہ کا حکم ایک ہے، حضرت ابن
عمر نے یہاں حج سے رکاوٹ کو عمرہ سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ اجتہاد اور قیاس کرتے تھے۔

احصار (حج میں رکاوٹ) میں احناف کا موقف | فقہاء اسلام نے مرض کے سبب سے رکاوٹ کو جنگ کی وجہ
سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے، علامہ ابوالحسن مرغینانی کہتے
ہیں کہ جب عرم کو دشمن کی وجہ سے یا مرض کی وجہ سے رکاوٹ درپیش ہو تو اس کے لیے حلال ہونا جائز ہے۔ امام شافعی یہ
کہتے ہیں کہ احصار (رکاوٹ) صرف دشمن کی وجہ سے مستتر ہوتی ہے کیونکہ تہی کے سبب سے حلال ہونا دشمن سے محاصرے
کی نجات کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور حلال ہونے سے دشمن سے تر نجات مل جاتی ہے، مرض سے نجات نہیں ملتی،
ہماری دلیل یہ ہے کہ اہل لغت کا اجماع ہے کہ احصار کی آیت، احصار بامرض کے بارے میں وارد ہے اور علامہ لغت کہتے
ہیں کہ احصار مرض اور دشمن دونوں کے سبب سے ہوتا ہے اور وقت سے پہلے حلال ہونا احرام کے طول اور اس
کی پابندیوں کی بناء پر حرج کی وجہ سے ہے اور مرض میں احرام کی پابندی دشمن کے ساتھ احرام کی پابندی کے مقابلہ میں
زیادہ دشوار ہے اور جب مہر کے لیے حلال ہونا جائز ہو گیا تو اس سے کہا جائیگا کہ حرم میں ذبح ہونے کے لیے ایک
بکری بھیج دو اور جس شخص کے ہاتھ بکری بھیجو اس سے ملے کہ لو کہ فلاں دن حرم میں بکری ذبح کی جائے گی پھر وہ حلال
ہو جائے بلکہ

قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب | اس باب کی احادیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج اور عمرہ
کے لیے ایک طواف کیا۔ ان احادیث سے علامہ شافعی یہ استدلال
کرتے ہیں کہ قرآن میں ایک طواف ہوتا ہے اور عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج میں طواف کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے عمرہ میں جو طواف قدم کیا تھا اس کے بعد حج
میں طواف قدم نہیں کیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ عمرہ کے بعد حج میں کسی قسم کا کوئی طواف نہیں کیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ حج اور عمرہ
دونوں کا طواف قدم واحد تھا اگر نہ ظاہر حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج میں عمرہ کے افعال کو لیے جائیں تو

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی سنہ ۵۹۳ھ، دربیہ مع فتح القدر ج ۳ ص ۵۲-۵۳، مطبوعہ مکتبہ نویریہ رضویہ سکھر

قرآن ہو جاتا ہے، کسی قسم کے طاوت کی ضرورت ہے نہ صفا اور مردہ میں سستی کی، علم و فکر کے احسام پر قائم رہے اور قور و الحج کی میدان عرفات میں وقوف کرے یوم النفر کو قربانی سے قربان ہو جائے گا۔

حضرت ابن عمرؓ نے حج اور عمرہ کا ایک طواف کیا تھا وہ طواف قدوم تھا اس پر وہ اہل قائم کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں: امام طحاوی فرماتے ہیں: حضرت ابن عمرؓ نے یوم النحر سے پہلے اپنے حج کے لیے طواف نہیں کیا تھا کیونکہ یوم النحر سے پہلے حج میں طواف قدوم کیا جاتا ہے جو حج کے اجزاء میں سے نہیں ہے، اس طواف کے لیے حضرت ابن عمرؓ نے عمرہ کے طواف قدوم کو کافی قرار دیا اور حج میں اس کا اعادہ نہیں کیا، اس کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ میں آئے تو بیت اللہ میں پہلے رمل کرتے اور پھر صفا اور مردہ میں سعی کرتے اور جب مکہ میں حج کا تلبیہ کہتے تو بیت اللہ میں رمل نہیں کرتے تھے، اور صفا اور مردہ میں سعی کو یوم النحر تک مؤخر کر دیتے اور یوم النحر کو رمل نہیں کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ میں حج کا اہرام باندھتے تو یوم النحر تک حج کا طواف نہیں کرتے تھے اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایت کی ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ آپؐ نے یوم النحر تک حج کا طواف نہیں کیا تھا، اس لیے حضرت ابن عمرؓ کے فعل یا ان کی روایت سے بڑا ثابت نہیں ہوتا کہ قربان میں طواف واحد ہے۔

بَابُ ٢٤٧ فِي الْإِفْرَادِ وَالْقِرَانِ

٢٨٩٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي رِوَايَةِ يَحْيَى قَالَ أَهَلُّنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لِحَيِّ مُفْرَدًا وَ فِي رِوَايَتَيْنِ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَ يَا لِحَيِّ مُفْرَدًا -

٢٨٩١ - وَحَدَّثَنَا شُرَيْبُ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيْمٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ اَبِي سَمِيْعٍ
النَّبَخِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْقَى بِالْحَجَةِ
وَالْعَمَرَةِ وَجَمِيعًا قَالَ يَكْرُ وَحَدَّثْتُ
بِذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَبَّى بِالْحَجَةِ وَحَدَّثَنَا
فَلَقِيْتُ اَكْسَا وَحَدَّثْتُهُ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ
فَقَالَ اَنْتَ مَا تَعْدُ وَنَا اِلَّا صِبْيَانًا سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتَبَكَ

افراد اور قیران

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے حج افراد کا احرام باندھا اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کا احرام باندھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے صل
اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا ایک ساتھ تلبیہ کہتے ہوئے
سنا۔ بکر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت
بیان کا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے صرف حج کا تلبیہ پڑھا تھا۔ بکر کہتے ہیں کہ میری حضرت
انس سے پھر ملاقات ہوئی میں نے ان کو حضرت ابن عمر
کا قول سنا۔ حضرت انس نے کہا کیا تم ہمیں کچھ سمجھتے
ہو، میں نے عرض کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عُمَرَةُ وَحَجَّاجًا۔

فرمایا: لبیک عمرہ و حجاً یعنی آپ نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تبلیغ کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ایک ساتھ جمع کیا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے اس کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے فرمایا ہم نے حج کا احرام باندھا تھا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس کو بتایا کہ حضرت ابن عمر نے کیا کہا ہے حضرت انس نے فرمایا گویا اس وقت ہم بچے تھے۔

۲۸۹۲ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سَطَّامٍ الْعَيْثِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ عَنْ يَكْرِابِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَكْسَرُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ قَالَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ أَهْلَكُنَا بِالْحَجِّ فَرَجَعْتُ إِلَى الْكُوفَةِ فَأَخْبَرْتُهُمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ كَانَتَا صَبِيئَانِ۔

افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات | بظاہر حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایات میں تضاد ہے اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ میں مختلف کلمات کہے تھے اللہم لبیک بحجۃ بھی فرمایا تھا اور اللہم لبیک بحجۃ و عمرہ بھی فرمایا تھا حضرت ابن عمر نے اللہم لبیک بحجۃ سنا تو اس کو روایت کیا اور حضرت انس نے اللہم لبیک بحجۃ و عمرہ سنا تو اس کو روایت کر دیا اس جواب سے دونوں روایتیں میں تطبیق ہو گئی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت چونکہ اکثرین کے مطابق ہے اس لیے اس کو حضرت ابن عمر کی روایت پر ترجیح ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بکر نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرت حج کیا ہے یعنی افراد اور حضرت ابن عمر کے حاضر اور سالم بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا ہے اور ظاہر ہے کہ سالم کی روایت بکر کی روایت سے قریب ہے، سالم کی روایت یہ ہے:

عن ابن شہاب ان سالماً بن عبد اللہ حدثہ انه سمع رجلاً من اهل الشام وهو يسأل عبد الله بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال عبد الله بن عمر هي حلال فقال الشامي ان ابا لوقد نهي عنها فقال عبد الله بن عمر اد ايت ان كان ابى نهي عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ابى يتبع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الرجل بل امر رسول الله صلى

سالم کہتے ہیں کہ شام کے ایک شخص نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا آیا عمرہ کو حج کے ساتھ ملانا جائز ہے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا ہاں جائز ہے! اس نے کہا آپ کے والد تو اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ بتاؤ کہ ایک کام سے میرے والد نے منع کیا اور اس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو تو کیا میرے باپ کی پیروی کی جائے گی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟ اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی جائے گی حضرت

ابن عمرؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا ہے امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

طواف قدم اور اس کے بعد سعی کا استحباب

دبرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر پوچھا کیا وقوف عرفات سے پہلے میرا طواف کرنا صحیح ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا ہاں! اس نے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما تو کہتے ہیں کہ عرفات جانے سے پہلے بیت اللہ کا طواف سنت کرو، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور عرفات جا کے پہلے آپ نے طواف کیا، اب بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پر عمل کرنا صحیح ہے یا ابن عباس کے قول پر؟ بشرطیکہ تم اپنے دعویٰ ایمان میں سچے ہو!

دبرہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: میں نے حج کا احرام باندھا ہوا ہے کیا میں طواف کر سکتا ہوں؟ آپ نے کہا تمہیں اس میں کیا چیز مانع ہے اس نے کہا میں نے ابن فلاں کو دیکھا ہے وہ اس کو مکہ قراردیتے ہیں اور آپ ہمیں ان سے زیادہ عزیز ہیں ہم نے دیکھا کہ دنیا کی محبت نے ان کو غافل کر دیا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہم میں اور تم میں کون ایسا ہے جس کو دنیا نے غافل نہ کر دیا ہو! پھر فرمایا کہ ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حديث حسن صحيح

باب استحباب طواف القدوم للحاج والسعي بعده

۲۸۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْضُلُجِي إِنْ أَطُفْتُ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الْمَوْقِفَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَا تَطُفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمَوْقِفَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَدْ بَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَّاتٍ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ فَيَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ تَأْخُذَ أَوْ يَقُولَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنْ كُنْتُ صَادِقًا -

۲۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بَيَّانٍ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ أَطُفُفْتُ بِالْبَيْتِ وَقَدْ أَخْرَمْتُ بِالْحَجِّ فَقَالَ وَمَا مَنَعُكَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ ابْنَ فَلَانٍ يَكْرَهُهُ وَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ رَأَيْنَا كَقَدْ فَتَنَتْهُ الدُّنْيَا قَالَ فَأَيُّنَا أَوْ أَتَيْكُمُ لَمْ تَقْنِئْتُمْ ثُمَّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَمَ بِالْحَجِّ وَطَافَ

بِالْبَيْتِ وَسَعَىٰ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَسَنَّهُ
اللَّهُ وَسَنَّهُ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ تُكْتَبَ مِنْ
سَنَةِ فَلَانٍ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا۔

نئے حج کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور
مروہ میں سعی کی اور اللہ اور رسول کی سنت پر چڑی کرنے
کرنے کے زیادہ لائق ہے بہ نسبت اس ابن فلاں کے
جس کا تم نے ذکر کیا ہے۔ بشرطیکہ تم اپنے اسلام کے
دعویٰ میں سچے ہو۔

طواف قدم میں مذہب | تمام فقہاء اسلام کے نزدیک طواف قدم سنت ہے البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس
کا انکار کرتے ہیں اور بعض شافعیوں کو واجب قرار دیتے ہیں، طواف قدم کو
طواف الارواح بھی کہتے ہیں اسے طواف القادوم اور طواف الوارد بھی کہا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس پر تابعین کے اعتراضات کی وجہ | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عباس کی
کی محبت نے غافل کر دیا ہے، اس کو وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ کی ولایت کو قبول کر لیا تھا اس
کے برخلاف حضرت ابن عمر نے کسی منصب اور عہدہ کو قبول نہیں کیا تھا۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْمُحْرِمَ بِعُسْرَةٍ لَا يَحِلُّ
بِالطَّوَافِ قَبْلَ السَّعْيِ وَأَنَّ الْمُحْرِمَ
بِحِجَةٍ لَا يَحِلُّ بِطَوَافِ الْقَدُومِ
وَكَذَلِكَ الْقَارِنُ

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک شخص نے عمرہ کا احرام
باندھا، بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ میں سعی نہیں
کی آیا وہ اپنی بیوی کے قریب جاسکتا ہے؟ حضرت ابن عمر نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ بیت اللہ
کا سات مرتبہ طواف کیا، مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت
نما پڑھی اور صفا اور مروہ میں سات مرتبہ سعی کی اور تہامی
بے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین عمرہ ہے۔

۲۸۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ قَالَ
سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ قَامَ بِعُمْرَةٍ فَطَافَ
بِالْبَيْتِ وَلَمْ يَطْلُقْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
أَيَّاقِي أَمْدَانَهُ فَقَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا
وَصَلَّى خَلْفَ الْمَكَامِ رَكْعَتَيْنِ وَبَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أَمْرٌ حَسَنٌ۔

ایک اور سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسی
یہ روایت ہے۔

۲۸۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الزَّيْبِ
الرُّهَافِيُّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا

سَبْدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَحْرٍ
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ جَمِيعًا عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَخَوَّحَ بَيْتُ ابْنِ عَجِينَةَ .

۲۸۹۰ - حَدَّثَنِي هَارُوتُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ
وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّ رَجُلًا قَنَّ أَهْلَ الْعِزَاقِ قَالَ لَنَا سَلْ لِي
عَنْ وَهَّابِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
تُجَيْلِ يُحِلُّ بِالْحَجَةِ فَإِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ
أَيُّحِلُّ أَمْ لَا فَإِنْ قَالَ نَكَ لَا يُحِلُّ فَقَدْ لَمْ
إِنَّ رَجُلًا يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ
لَا يُحِلُّ مَنْ أَهَلَ بِالْحَجَةِ إِلَّا بِالْحَجَةِ قُلْتُ
فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ يَنْتَسِ
مَا قَالَ فَتَصَدَّقَ ابْنُ الرَّجُلِ ضَاكِنِي مُخَدِّمُهُ
فَقَالَ فَقَدْ لَمْ فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يُعْبَرُ آتِ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلَ
ذَلِكَ وَمَا شَأْنُ أَسْمَاءَ وَالزُّبَيْرِ فَعَلَا
ذَلِكَ قَالَ فَيُحْتَسُّ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ
فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ فَسَمَا
بِأَلِهِ لَا يَأْتِيَنِي بِنَفْسِهِ يَسْأَلُنِي أَطْنُهُ
عِرَاقِيًّا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ خِيَاتُهُ فَذَكَرْتُ
كَذَبَ قَدْ حَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَأَخَّرْتُ عَنِ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَى أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
جِئْنَ قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى تَوَصَّأَ ثُمَّ طَافَ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَبَّرَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطُّوَافُ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ عَمَرُ

محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ ایک عراقی نے ان سے
کہا کہ عروہ بن زبیر سے پوچھو جس شخص نے حج کا احرام باندھا
آیا وہ بیت اللہ کے طواف کے بعد حلال ہو سکتا ہے یا نہیں
اگر وہ کہیں کہ وہ حلال نہیں ہو سکتا تو ان سے کہو کہ ایک شخص
کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں میں نے عروہ
سے سوال کیا عروہ نے کہا جس شخص نے حج کا احرام باندھا
ہے وہ حج پورا کیے بغیر حلال نہیں ہو سکتا میں نے کہا کہ
ایک شخص کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے عروہ نے کہا
اس نے بڑی بات کہی، پھر وہ عراقی مجھ سے ہلا اور مجھ سے
پوچھا میں نے اس کو عروہ کا فتویٰ سنایا، اس نے کہا عروہ
سے کہو ایک شخص کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایسا کیا ہے اور حضرت اسامہ اور زبیر نے بھی ایسا ہی
کیا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر عروہ کے پاس
گیا اور ان سے یہ بیان کیا، انہوں نے پوچھا یہ شخص کون
ہے؟ میں نے کہا میں نہیں جانتا، انہوں نے کہا کیا بات
ہے، وہ خود میرے پاس آکر کیوں نہیں سوال کرتا؟
میرا خیال ہے وہ عراقی ہو گا! میں نے کہا میں نہیں جانتا۔
عروہ نے کہا وہ جھوٹ بولتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حج کیا اللہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث
بیان کی کہ مکہ پہنچ کر آپ نے سب سے پہلے وضو کیا اور
بیت اللہ کا طواف کیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور انہوں
نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر حج کے سوا کچھ
نہیں کیا پھر حضرت عمر نے بھی اسی طرح کیا پھر حضرت عثمان نے حج کیا میں
نے دیکھا کہ انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف
کیا اور حج کے علاوہ کچھ نہیں کیا پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
خَبَرَ عُثْمَانَ قَرَأَ يَتَى أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ
مَعَاوِيَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ حَجَّجَتْ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ
ابْنُ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَانَ
أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ
لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ
غَيْرُهُ ثُمَّ أَخَذَ مِنْ رَأْيِكَ فَعَلَ ذَلِكَ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ
لَمْ يَقْضُهَا بِعُمَرَةَ وَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَهُمْ
أَفَلَا يَسْكُونُوا وَلَا أَحَدًا مِمَّنْ قَضَى مَا
كَانُوا يَبْدَعُونَ بِشَيْءٍ حِينَ يَضَعُونَ
أَقْدَامَهُمْ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ
ثُمَّ لَا يُحِلُّونَ وَقَدْ رَأَيْتُ أُتِيَ وَخَالَجِي
حِينَ لَقَدْ مَا لَمْ لَا تَبْدَأُ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنَ
الْبَيْتِ تَطُوفًا بِهِ ثُمَّ لَا تَحِلُّ لَنْ وَقَدْ
أَخْبَرْتَنِي أُتِيَ أَنَّهَا أَقْبَلَتْ هِيَ وَأُخْتُهَا
وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمْ بَعْمَةً فَقَطُّ فَلَمَّا مَسَحُوا إِلَيْكَ كُنْ
حَلُّوا وَقَدْ كَذَبَ فِيْمَا ذُكِرَ مِنْ ذَلِكَ

۲۸۹۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَ
حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْقَطُّ لَهْ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَحْجِرِ مَيْنَ

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے حج کیا پھر میں نے اپنے والد
حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا انھوں
نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف اور حج کے علاوہ کچھ نہیں
کیا اور میں نے مہاجرین اور انصار کو بھی اسی طرح کرتے
دیکھا: وہ اس کے سوا کچھ نہیں کرتے تھے۔ اور سب سے
آخر میں میں نے جس کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا وہ حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما تھے انھوں نے بھی عمرہ کے بعد حج کے
احرام کو نہیں کھولا، اور حضرت ابن عمر ان کے پاس موجود ہیں
وہ ان سے سوال کیوں نہیں کرتے؟ اسی طرح جو صحابہ بھی
گذر چکے ہیں جب وہ مکہ مکرمہ جاتے تھے تو سب
سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے تھے۔ پھر وہ حلال نہیں
ہوئے تھے اور میں نے اپنی والدہ حضرت اسماء اور اپنی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہما کو دیکھا ہے وہ مکہ جا کر سب سے پہلے بیت اللہ
کا طواف کرتی ہیں اور حلال نہیں ہوتی تھیں۔ اور میری والدہ
نے مجھے بتایا کہ وہ اور ان کی بہن اور حضرت زبیر اور فلاں
فلاں شخص نے فقط عمرہ کیا جب انھوں نے حرام اسود کی نظمیں
کر لی تو حلال ہو گئے اور عراقی نے اس مسئلہ میں جو کچھ
کہا ہے جھوٹ کہا ہے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھے ہوئے
گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے
پاس ہدی ہو وہ اپنے احرام پر قائم رہے اور جس شخص
کے پاس ہدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائے، میرے پاس
ہدی نہیں تھی میں حلال ہو گئی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے
پاس ہدی تھی وہ حلال نہیں ہوئے، حضرت اسماء کہتی ہیں

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِيٌّ فَدَبَّكُمُ عَلَى إِحْدَاهِمَا
وَمَنْ تَمَّ يَكُنْ مَعَهُ هَذِيٌّ فَدَبَّكُمُ عَلَى الْآخَرِ
يَكُنْ مَعَهُ هَذِيٌّ فَحَلَلْتُ وَكَانَ مَعَ الرَّبِيعِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذِيٌّ فَلَمْ يَحْدِثْ قَالَتْ
فَلَيْسَتْ نِيَابِي ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَلَسْتُ إِلَى
الرَّبِيعِ فَقَالَ قَوْمِي عَنِّي فَقُلْتُ اتَّخَشَى
أَنْ أَثِبَ عَلَيْكَ -

۲۸۹۹ - وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْقُسْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْأُودٍ الْغَنَوِيُّ عَنْ
سَلَمَةَ الْمُخَزُّومِيِّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ
مَنْصُورٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَتْ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهَلِّينَ بِالْحَبَشَةِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ
اسْتَرْخِي عَنِّي اسْتَرْخِي عَنِّي فَقُلْتُ اتَّخَشَى
أَنْ أَثِبَ عَلَيْكَ -

۲۹۰۰ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْبِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ عِيْنِي قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنَا أَنَّهُ كَانَ يَسْأَلُ
أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كُلَّمَا مَرَّتْ
بِالْحَجَّوْنِ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
لَقَدْ تَرَلْنَا مَعَهُ هَهْنًا وَنَحْنُ يَوْمَ هَيْدٍ
خِيفَ الْهَقَايِبِ قَلِيلٌ ظَهَرْنَا قَلِيلًا
أَوْ إِذْنَا فَاغْتَمَرَتْ أَنَا وَأُخْتِي عَائِشَةُ
وَالرَّبِيعُ وَقُلَانٌ وَقُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

میں اپنے کپڑے پہن کر گئی اور حضرت زبیر کے پاس جا پہنچی
حضرت زبیر نے کہا میرے پاس سے اٹھو! میں نے کہا کیا تم
کو یہ خبر ہے کہ میں تم پر جھپٹ پڑوں گی! -

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ
کر گئے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اس میں
ہے کہ حضرت زبیر نے ان سے کہا مجھ سے دور رہو، مجھ سے
دور رہو۔ حضرت اسماء نے کہا کیا تم کو یہ خبر ہے کہ میں
تم پر جھپٹ پڑوں گی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے غلام عبداللہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب ہی مقام حجوں
سے گذرتی تو فرماتیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر صلوٰۃ نازل
فرمائے، ہم آپ کے ساتھ یہاں ٹھہرے تھے ان دنوں ہمارے
پاس سامان کم تھا اور سواریاں بھی کم تھیں، اور زاد و زاد بھی
کم تھا۔ میں، میری بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر
رضی اللہ عنہ اور فلان، فلان شخص نے عمر کیا، ہم بیت اللہ
کے طواف سے فارغ ہو کر حلال ہو گئے، پھر شام کو ہم نے
حج کا احرام باندھا۔

عَنْهُمْ فَلَمَّا مَسَحُوا الْيَمِينَ أَهْلَلْنَا ثُمَّ
أَهْلَلْنَا مِنَ الْعَشِيِّ بِالنَّجْدِ قَالَ هَارُودُ
فِي رِوَايَةٍ إِنَّ مَوْلَى أَسْمَاءَ وَلَمْ يُسَمِّ
عَبْدُ اللَّهِ -

۲۹۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
زَوْدُ بْنُ عَمَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُسْلِمِ
الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ مُنْعَةِ الْحَجِّ فَرَفَّضَ فِيهَا
وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عَنْهَا فَقَالَ هَذَا مِنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَحَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَّضَ فِيهَا فَأَذْخَلُوا
عَلَيْهَا فَأَسْأَلُوا قَالَ فَدَخَلْنَا عَلَيْهَا
فَأَذْخَلُوا أَمْرًا فَضَحَمَهُ عَمِيَاءُ فَقَالَتْ قَدْ
رَفَّضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيهَا -

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ جَبِينًا عَنْ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ فَأَمَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَفِي
حَدِيثِهِ الْمُنْعَةُ وَلَمْ يَحُلْ مُنْعَةَ الْحَجِّ
وَأَمَّا ابْنُ جَعْفَرٍ فَقَالَ قَالَ شُعْبَةُ قَالَ
مُسْلِمٌ لَا أَذِیْ مُنْعَةَ الْحَجِّ أَوْ مُنْعَةَ
النِّسَاءِ -

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَزْزَنَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ الْقُرَشِيُّ
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ أَهْلُ النَّجْدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَنَاتٍ وَأَهْلُ أَصْحَابِهِ بِحَجِّ فَلَمْ يَحِلَّ

مسلم قریبی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی عباس
رضی اللہ عنہما سے پوچھا آیا حج میں تمتع کرنا جائز ہے انہوں
نے اس کی اجازت دیدی، اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما
اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت ابی عباس نے کہا یہ حضرت
ابن الزبیر کی والدہ ہیں جو یہ حدیث بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کی اجازت دی، ان کے پاس جاز
اور ان سے یہ مسئلہ پرچھو، لوگوں نے جا کہ حضرت
ابن الزبیر کی والدہ سے یہ سوال کیا وہ ایک بھاری جسم کی
ناجینا عورت تھیں انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے تمتع کی اجازت دی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے بعض راویوں
نے تمتع کا لفظ استعمال کیا ہے، تمتع الحج کا لفظ نہیں اور
امام مسلم نے کہا پتہ نہیں اس سے تمتع الحج مراد ہے یا تمتع
النساء۔

مسلم قریبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ
کا احرام باندھا اور آپ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا،
پھر عمرہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہوئے تو وہ صحابہ
جو ہجری لائے تھے، اور باقی صحابہ حلال ہو گئے، اور طلحہ

بن عبید اللہ ان لوگوں میں سے تھے جن کے ساتھ ہدی
تھی اور وہ لال نہیں ہوئے۔

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ لَا مَنْ
سَاقِ الْهَدْيِ مِنْ أَصْحَابِهِ وَ حَلَّ بِقِيَّتِهِمْ
فَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ وَمَنْ سَاقِ الْهَدْيِ
فَلَمْ يَحِلَّ.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یہ
ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ اور ایک اور شخص کے پاس ہدی تھیں
تھی اور وہ دونوں لال ہو گئے۔

۲۹۰۴ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا
الْإِسْنَاءِ وَ غَيْرَ آتِهِ قَالَ وَ كَانَ مِمَّنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَ الْهَدْيِ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ وَ
رَجُلٌ آخَرُ فَأَحَلَّ.

حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
(زمانہ جاہلیت میں) لوگ یہ گمان کرتے تھے کہ حج کے مہینوں
میں عمرہ کرنا زمین پر سب سے بڑا گناہ ہے اور وہ حرم کے
مہینہ کو صفر قرار دیتے تھے، وہ کہتے تھے کہ جب اونٹنیوں
کی پٹنیں اچھی ہو جائیں اور راستہ سے حاجیوں کے نشان قدم
جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والوں کے
لیے عمرہ حلال ہو جاتا ہے۔ جب ذوالحجہ کی چار تاریخ کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ اہرام باندھے ہوئے
مکہ میں آئے تو آپ نے حکم دیا کہ اس احرام کو عمرے کا احرام
کر دو، صحابہ کرام پر یہ بات گزرا گئی۔ انھوں نے پہچان
یا رسول اللہ ہم کس طرح حلال ہوں فرمایا پھر اسے حلال مہماؤ۔

بَابُ جَوَازِ الْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ

۲۹۰۵ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بَهْرٌ حَدَّثَنَا وَ هَبِيبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ يُدْعَوْنَ
أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ قُرْبٍ أَفْجَرِ
الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ الْمُحْرَمَ
صَفَرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الذُّبُرُ عَفَا الْأَثَرَ
وَ انْسَلَخَ صَفَرٌ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ أُعْتَرِ
قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ أَرْبَعَةِ مِهْلَيْنِ يَا نَحْبَةَ
فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً فَتَعَاظَمَ
ذَلِكَ عَنْهُمْ فَتَابُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ
الْحِلِّ قَالَ انْحِلُوا كُلَّهُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
چار ذوالحجہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کا احرام باندھے
ہوئے آئے، آپ نے صبح کی نماز پڑھی، صبح کی نماز پڑھنے کے بعد آپ نے
فرمایا جو شخص اس احرام کو عمرے کا احرام قرار دینا چاہے وہ

۲۹۰۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
أَبِي الْعَالِيَةِ الزُّبَيْرِ عَنْ سَمِعَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَهْلَ رَسُولِ اللَّهِ

اس کو عمر سے کا احرام قرار دے دے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْحَبِ فَقَدِمَ
لَا رُبَّ مَضِينٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَصَلَّى الصُّبْحَ
وَقَالَ لَمَّا صَلَّى الصُّبْحَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا
عُمْرَةً فَلْيَجْعَلَهَا عُمْرَةً .

ایک اور سند سے یہ حدیث اختلاف الفاظ کے ساتھ
مروی ہے، روح اور یحییٰ بن کثیر نے نصر کی طرح روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا
اور ابو شہاب کی روایت میں ہے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ گئے وہ اس حالیکہ ہم سب حج کا احرام باندھ
ہوئے تھے اور جہنمی کی روایت کے علاوہ باقی سب کی
روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام
بطاہ میں صبح کی نماز پڑھی۔

۲۹۰۷ - وَحَدَّثَنَا لَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ دِينَارٍ
حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ
حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ عَنْ
شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رَوْحٌ وَيَحْيَى
بْنُ كَثِيرٍ فَقَالَ كَمَا قَالَ نَصْرَاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْحَبِ وَأَمَّا
أَبُو شَهَابٍ فَقَالَ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي خَدِجَةَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَلُّ
بِأَلْحَبِ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا فَصَلَّى الصُّبْحَ
بِالْبَطْحَاءِ حَدَّثَنَا الْجَهْضِيُّ فَإِنَّهُ لَمْ
يَقُلْهُ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چارویں الحجہ کو
مکہ مکرمہ میں حج کا تبلیغ پڑھتے ہوئے آئے، آپ نے
صحابہ کو حکم دیا کہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

۲۹۰۸ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ السُّدِّيُّ وَحَدَّثَنَا
وَهْبُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ
الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا رُبَّ مَضِينٍ مِنْ
الْعَشِيرَةِ وَهُمْ يَكْبُتُونَ بِأَلْحَبِ فَأَمَرَهُمْ
أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز مقام فوطی
میں پڑھی، اور چارویں الحجہ کو مکہ مکرمہ تشریف لائے،
اور صحابہ کو حکم دیا کہ جن کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اپنے
احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

۲۹۰۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الدَّارِاقِ أَحْبَبَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِذِي طَوًى وَقَدِمَ

لَا رُبَّ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحَجَّةِ وَآمَرَ
أَصْحَابَهُ أَنْ يُحَوِّلُوا إِخْرَامَهُمْ بِعُمْرَةٍ إِلَّا
مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ -

۲۹۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا عُثَيْبُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَ
الْقَطَّاعُ لَهٗ حَدَّثَنَا أَيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ
اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَهَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ
الْعَدَىٰ فَلْيَجِلَّ الْحِلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ
قَدْ كَانَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

۲۹۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَمْرَةَ الصُّبَّعِيَّ
قَالَ كَتَمْتُ قَتَلَهَا نَاسٌ عَنْ ذَلِكَ
فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَدَنِي بِهَا قَالَ لَمْ
أُطْلَقْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَنِمْتُ فَأَتَانِي ابْنُ
فِي مَنَامِي فَقَالَ عُمْرَةٌ مُتَقَبَّلَةٌ وَحَبْرٌ
مَبْرُورٌ قَالَ فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي رَأَيْتُ فَقَالَ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ سَنَةُ
أَيُّ الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرہ ہے جس
سے ہم نے نفع حاصل کیا ہے، ایس جس کے پاس ہدی
نہیں ہے وہ پرری طرح حلال ہو جائے کیونکہ قیامت تک
کے لیے عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے۔

ابو جمرہ ضبعی کہتے ہیں کہ میں نے تمتع کیا، لوگوں نے
مجھ کو اس سے منع کیا۔ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے پاس جا کر ان سے تمتع کے بارے میں سوال
کیا، انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا۔ میں جا کر بیت
میں سر گیا۔ میں نے عواب میں دیکھا کسی آنے والے نے
میرے پاس آکر کہا عمرہ قبول کیا گیا اور حج کو نیک
قرار دیا گیا ہے۔ میں نے حضرت ابن عباس کے پاس
آکر انہیں اپنا خواب سنایا، انہوں نے کہا اللہ اکبر، اللہ اکبر،
اللہ اکبر، ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ہے۔

کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۹۰۵ میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین حج کے مہینوں
میں عمرہ کرنے کو زمین پر سب سے بڑا گناہ خیال کرتے تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بُری رسم کو مٹایا اور حج کے مہینوں میں اپنے اصحاب سے عمرہ کرنا یا مشرکین جاہلیت
مُحرم کو صفر قرار دیتے تھے، اور محرم کو مؤخر کر دیتے تھے، اس واسیہ کہ اپنے لیے حلال کر دیتے تھے، اور اس سے ان کی

غرض یہ تھی کہ مسلسل تین حرمت واسے مہینوں کی وجہ سے ان کی ٹوٹ مار اور قتل و غارت کے تسلسل میں فرق پڑتا تھا اس لیے وہ محرم کے مہینہ کو مؤخر کر دیتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے اس فعل کو گمراہی قرار دیا اور فرمایا اِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ۔ مہینوں کو مؤخر کرنا کفر میں زیادتی ہے۔

بَابُ اشْعَارِ الْبَدَنِ وَتَقْلِيدِهِ **احرام کے وقت قربانی میں اشعار کرنا اور**
عَنْدَ الْاَحْرَامِ **قلادہ ڈالنا**

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ذوالحلیفہ میں ظہر کی نماز پڑھی پھر اپنی اونٹنی کو منگرایا اور اس کے کولان کے اوپر واپسی طرف اشعار کیا پھر دیا۔ جس سے خون بہا، پھر اس کے گلے میں دو جزیروں کا مار ڈالا، پھر اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے، جب مقام بیدلہ پر اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہوئی تو آپ نے حج کا احرام باندھا۔

۲۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَانَا قِيَمَهُ فَا شَعَرَهَا فِي صَفْحَةِ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَتَتِ الدَّمَ وَقَلَدَهَا تَعْلِينَ ثُمَّ رَكِبَ رَا حِلَّتَهُ فَتَلَمَّا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلًا بِالنَّحِيَةِ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ آئے اس میں ظہر کی نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۹۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ قَتَادَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَا فِي ذِي الْحُلَيْفَةِ وَكَفَّ يَقُولُ صَلَّى بِهَا الظُّهْرَ۔

ازنٹ کے کولان کی دائیں جانب کو چھری یا کسی اور دھاردار آلہ سے زخمی کرنا اور اس کا خون بہانا اشعار کہلاتا ہے۔

مسئلہ اشعار میں شوافع کا احناف پر اعتراض

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ازنٹ میں اشعار کرنا مستحب ہے، جہر مستحبین اور متاخرین کا یہی مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشعار بدعت ہے کیونکہ یہ جانور کو مشکہ کرنا ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کا نظریہ اشعار کے بارے میں بھاری صحیح مشہورہ کے خلاف ہے، اور یہ مشکہ کرنا نہیں ہے، بلکہ یہ قند، ختان اور داغ لگانے کی مثل ہے۔

۱۔ علامہ سید بن شرف نووی متوفی ۷۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۴۰۷، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

مسئلہ اشعار میں احناف کا جواب علامہ سرحدی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار مکروہ ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مستحسن ہے اور اگر اشعار ترک کر دیا تو کوئی حرج نہیں ہے، اشعار کا طریقہ یہ ہے کہ کسی نشتر یا دھار دار چیز سے اونٹ کے کمران کی دو جانبوں میں سے کسی ایک جانب کی کھال کو کاٹا جائے حتیٰ کہ اس سے خون نکلے پھر اس خون میں اس کے کمران کو تقطیرا جائے اس عمل کو اشعار کہتے ہیں کیونکہ اس سے ہڈی کی علامت قائم ہو جاتی ہے اور اشعار کا معنی اعلام ہے۔ ابن ابی یعلیٰ رحمہ اللہ کہتے تھے کہ کمران کی بائیں جانب لٹکا دیا جائے۔ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مہارک انھوں سے اونٹوں میں اشعار کیا اور صحابہ سے بھی اشعار مروی ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے فرمایا امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں قرار دیا اور امام ابو حنیفہ اشعار کو کیسے مکروہ کہہ سکتے ہیں جبکہ بکثرت احادیث سے اشعار کا ثبوت ہے۔ امام ابو حنیفہ نے صرف اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ وہ بہت گہرائی میں نشتر کو گھونپ دیتے تھے جس کی وجہ سے اونٹ کی ہلاکت کا خدشہ ہوتا تھا۔ خاص طور پر حجاز کی گرمیوں میں لہذا انھوں نے عام لوگوں کو اس سے روکنے کے لیے یہ کہا کہ اشعار مکروہ ہے کیونکہ وہ اشعار کو صحیح طریقہ سے نہیں کرتے تھے، لیکن جو لوگ اشعار کرنا جانتے ہوں بائیں طور کہ اونٹ کی کھال کاٹیں اور اس کا گوشت نہ کاٹیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

حضرت ابن عباس سے لوگوں کا کہنا کہ آپ کے فتویٰ نے لوگوں کو پریشان کر دیا۔
اعرج کہتے ہیں کہ بنو جہیم کے ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا اس فتویٰ سے لوگوں میں شور مچ گیا ہے کہ جس نے بیت اللہ کا طواف کیا وہ حلال ہو گیا، حضرت ابن عباس نے کہا یہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کرنا گوارا ہو۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَوْلِي لَا بَيْنَ عِبَّاسٍ مَّا هَذَا الْفُتْيَا
الَّتِي قَدْ تَشَفَّعَتْ أَوْ تَشَعَّبَتْ بِالنَّاسِ
۲۹۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا حَسَّانَ الْأَعْرَجَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَتَنَبَّأُ
الْجُهَيْمِيَّةَ يَا بَنِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
هَذَا الْفُتْيَا الَّتِي قَدْ تَشَفَّعَتْ أَوْ تَشَعَّبَتْ
بِالنَّاسِ أَنْ مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَّ
فَقَالَ سَنَةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَرَانَ رَغِمَتْ لَهُمْ

ابو حسان کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس سے کہا گیا
کہ لوگوں میں اس مسئلہ سے بہت شور مچ گیا ہے کہ جس

۲۹۱۵ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا هُتَامُ بْنُ

يَجِبُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ قَالَ قِيلَ
لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ
هَذَا الْأَمْرَ قَدْ تَفَشَّعَ بِهِ النَّاسُ مِنْ طَافَ
بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَّ الطَّوْفُ عَمَّا قَالَتْ
سَيِّدَةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ
رَغِمَتْهُ -

۲۹۱۶. وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ
حَاجٌّ وَلَا غَيْرُ حَاجٍّ إِلَّا حَلَّ قُلْتُ لِعَطَاءٍ
مَنْ آيَنَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ
قَالَ قُلْتُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَعْدَ الْمُعَرَّفِ قَالَتْ
كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ هُوَ بَعْدَ الْمُعَرَّفِ وَقَبْلَهُ كَانَ يَأْخُذُ ذَلِكَ
مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
أَمَرَهُمْ أَنْ يَحِلُّوا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -

نے بیت اللہ کا طواف کر لیا وہ حلال ہو گیا اور وہ اس کو
عمرہ کر لے، حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ تمہارے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کو ناگوار ہو۔

عطا بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کہتے تھے کہ بیت اللہ کا طواف کرنے سے حلال
ہو جاتا ہے خواہ وہ شخص حج کرنے والا ہو یا عمرہ کرنے
والا ہو۔ راوی نے عطا سے پوچھا کہ ابن عباس نے
یہ مسئلہ کہاں سے نکالا، انھوں نے کہا قرآن مجید کی اس
آیت سے ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ
”تقریباً کے ذریعے ہونے کی جگہ بیت اللہ ہے“ راوی
نے کہا قرآنی تو عرفات سے آنے کے بعد ہوتی ہے۔
انھوں نے کہا حضرت ابن عباس یہی کہتے ہیں خواہ
وہ عرفات سے پہلے ہو یا بعد، اور اس کا استنباط
وہ اس حدیث سے کرتے تھے جب حجۃ الوداع میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو احرام کھڑنے کا حکم دیا
تھا۔

حضرت ابن عباس کی رائے کے تفرد کا بیان
اس باب کی احادیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے اس فتویٰ کا ذکر کیا گیا ہے کہ حج کرنے والا
طوافِ قدوم کے بعد حلال ہو جاتا ہے، حضرت ابن عباس اپنے اس فتویٰ میں منفرد تھے، جمہور صحابہ اور تابعین اور
بعد کے ائمہ میں سے کسی نے حضرت ابن عباس کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا، حضرت ابن عباس کے علاوہ
باقی تمام فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ حج کرنے والا صرف طوافِ قدوم سے حلال نہیں ہوتا، بلکہ اس کے حلال ہونے
کے لیے ضروری ہے کہ وہ عرفات میں قیام کرے، مزدلفہ میں رات گزارے، جمرہ عقبہ کی رمی کرے، سر منڈائے
اور طوافِ زیارت کرے۔ حضرت ابن عباس نے قرآن مجید کی آیت ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ سے
جواہر استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ طوافِ قدوم کے بعد حج کرنے والا حلال
ہو جاتا ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ہدی صرف حرم میں ذبح کی جاتی ہے اور اگر ”محل“ کا مطلب احرام سے حلال ہونا ہو تو محض ہدی کے حرم پہنچنے سے حلال ہو جاتا
چاہیے، خواہ طوافِ قدوم ہی نہ کیا ہو حضرت ابن عباس کا دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جن صحابہ کے پاس

ہری نہیں تھی انہیں حلال ہونے کا حکم دیا تھا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مطلوب اس حدیث سے بھی ثابت نہیں ہوتا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا تھا کہ وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کر لیں اور یہ حکم صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جبکہ ہم دلائل سے بیان کر چکے ہیں، اس لیے یہ حدیث اس چیز کی دلیل نہیں ہے کہ جس نے حج کا احرام باندھا ہو وہ مرنے طوافِ قدوم کر کے حلال ہو سکتا ہے۔

عمرہ کرنے والے کے سر منڈانے اور بال
کٹانے کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے مردہ کے قریب تیر کے پیکان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بال کاٹے تھے! میں نے ان سے کہا مجھے اس کا علم نہیں، اس کے آپ ذمہ داریں۔

بَابُ جَوَازِ تَقْصِيرِ الْمُعْتَمِرِ مِنْ شَعْرِهِ
وَأَنَّهُ لَا يَجِبُ خَلْقُهُ وَأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ
كُونَ خَلْقًا أَوْ تَقْصِيرَهُ عِنْدَ الْمَرْوَةِ

۲۹۱۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُدَامَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَثَّابِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ لِي مُعَاوِيَةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى قَدْ قَصَرْتُ مِنْ ثَابِتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ بِوَشْتَيْهِ فَقُلْتُ لَهُ لَا أَعْلَمُ هَذِهِ إِلَّا حُجَّةٌ عَلَيْكَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ میں نے مردہ پر تیر کے پیکان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کاٹے یا کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ مردہ پر تیر کے پیکان سے بال کٹا رہے ہیں۔

۲۹۱۸- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مَسْلُجٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ قَصَرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْتَيْهِ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ وَأَدْرَأَيْتُهُ يَقْصِرُ بِعَشْتَيْهِ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ

حضرت معاویہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق | حج اور عمرہ کرنے والا حرم میں جس جگہ بھی بال کاٹے یا سر منڈائے جائز ہے لیکن عمرہ کرنے والے کے لیے مردہ کے پاس اور حج کرنے والے کے لیے مٹی میں بال کٹانا یا سر منڈانا افضل اور مستحب ہے، اس حدیث میں جس واقعہ کا ذکر ہے وہ عمرہ جبرائیل کا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں قارن تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی میں حلق کر لیا تھا، اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آپ کے بال بطور تبرک تقسیم کیے تھے، اس لیے حضرت معاویہ کے بال کاٹنے کے واقعہ کو حجۃ الوداع پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے اور نہ اس واقعہ کو سات، بھری کے عمرۃ القضا پر محمول کرنا صحیح ہے کیونکہ حضرت معاویہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ حضرت معاویہ آٹھ ہجری فتح مکہ کے سال میں اسلام

لائے تھے اور آٹھ ہجری میں عمرۃ الجعفرانہ واقع ہوا اس لیے یہ واقعہ بھی عمرۃ الجعفرانہ کا ہے۔

تمتع اور قرآن کا جواز

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ فِي الْحَجِّ وَالْقِرَانِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے وہاں حالیکہ ہم بلند آواز سے حج کا تبلیغ کہہ رہے تھے، جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے حکم دیا کہ جن لوگوں نے ہدی رطام کی ہے ان کے سوا باقی لوگ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں پھر جب ذوالحجہ کی آٹھ تاریخ ہوئی تو ہم منی گئے اور ہم نے حج کا احرام باندھا۔

۲۹۱۹۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهَ ابْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَضْرُ بْنُ يَالْحَيَّةِ صِرَاحًا فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ سَاقَى الْهَدْيَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّرْوِيحِ دُرُّ حُنَا إِلَى مِنَى أَهْلَلْنَا بِالْحَيَّةِ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے وہاں حالیکہ ہم با آواز بلند حج کا تبلیغ کہہ رہے تھے۔

۲۹۲۰۔ وَحَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا مَعْلَى ابْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ كَالِدٍ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَضْرُ بْنُ يَالْحَيَّةِ صِرَاحًا.

ابونضرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا ان کے پاس ایک شخص اگر کہنے لگا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما متحول ہیں اختلاف کر رہے ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ دو متفقہ کیے ہیں۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہم کو ان سے منع کر دیا، پھر ہم نصال کو نہیں کیا۔

۲۹۲۱۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَامِدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَاتَاهُ ابْنُ قَتَالٍ ابْنُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اخْتَلَفَا فِي التَّمَتُّعَيْنِ فَقَالَ جَابِرٌ قَدِمْنَا هَهُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ نَهَئَا عَنْهُمَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَمْ نَعُدْ لِهَهُمَا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۲۹۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا

ابن مہدی بن حجاج ثنی سلم بن حیان عن
مروان الأصغر عن أنس رضي الله تعالى
عنه أن عليًا رضي الله تعالى عنه قد مر
من اليمن فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم ليم أهلت قال أهلت بأهل
النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا أن
معى الهدى لأهلت.

۲۹۲۳ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا يَهُزُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ
ابْنُ حَيَّانٍ يَهْدِي إِلَى الْمَسْجِدِ وَمِثْلَهُ غَيْرَ أَنْ
فِي رِوَايَةٍ يَهُزُّ لَحْدَتْ.

۲۹۲۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
هَشِيمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْحَقَ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ صُهَيْبٍ وَحُمَيْدُ أَنَّهُمْ سَمِعُوا أَنَسًا
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَ بِهِمَا
جَمِيعًا لَبَّيْكَ عُمَرُو وَحَجَّجًا لَبَّيْكَ عُمَرُو
وَحَجَّجًا.

۲۹۲۵ - وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي
اسْحَاقَ وَحُمَيْدُ الْقَوِيلِ قَالَ يَحْيَى سَمِعْتُ
أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَبَّيْكَ عُمَرُو وَحَجَّجًا وَقَالَ حُمَيْدُ قَالَ أَنَسُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَبَّيْكَ عُمَرُو
وَحَجَّجًا.

۲۹۲۶ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعُمَرُو

حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے آئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سے پوچھا کہ تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟
حضرت علی نے کہا میں نے وہی نیت کی تھی جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے، آپ نے فرمایا اگر میرے
ساتھ نہ ہو تو میں حلال ہو جاتا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا
اور فرمایا: لَبَّيْكَ عُمَرُو وَحَجَّجًا، لَبَّيْكَ عُمَرُو
وَحَجَّجًا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے
سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَبَّيْكَ عُمَرُو
وَحَجَّجًا۔ ایک اور روایت ہے حضرت انس
کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
لَبَّيْكَ عُمَرُو وَحَجَّجًا کہتے ہوئے سنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بلاشبہ حضرت ابن مریم فتح الروما میں حج یا عمرہ یا دونوں کا تلبیس کہیں گے۔

الثَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسَدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُصَلَّنَ ابْنُ مَرْيَمَ بِفَتْحِ الرَّوْحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ لَيْتِنِيئَةً مَعًا -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، اس میں ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے۔

۲۹۲۷- وَحَدَّثَنَا هُشَاةُ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي مَحْتَمِلَةٌ بِيَدِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۹۲۸- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَدِيٍّ الْأَسَدِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُصَلَّنَ حَيْثُ يَتَّهِمَانِ -

با آواز بلند تلبیس کہنے کے احکام | حدیث نمبر ۲۹۱۹ میں بلند آواز سے تلبیس کہنے کا ذکر ہے، اس میں سب کا اتفاق ہے بشرطیکہ اتنے زور سے آواز بلند نہ کرے جس سے اس کو تکلیف ہو، عورت بلند آواز سے تلبیس نہ کہے بلکہ دل ہی دل میں تلبیس کہے کیونکہ اس کی آواز سے فتنہ کا اندیشہ ہے اور مرد کے لیے آواز بلند کرنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے، البتہ غیر مقلدین نے واجب کہا ہے۔ بیت اللہ مسجد متی اور مسجد عرفات کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، امام مالک کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عام مساجد میں بھی بلند آواز سے ذکر کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان تین مساجد میں جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر نہ کرے تاکہ لوگوں کی عبادت میں خلل نہ ہو، ان تین مساجد میں چونکہ حج کی عبادت انجام دی جاتی ہیں اس لیے ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ذکر بالجهر | خیال رہے کہ جب لوگوں کی عبادت میں خلل کا اندیشہ نہ ہو تو بلند آواز سے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر متوسط جہر کیا جائے تو لوگوں کی عبادت میں خلل نہیں پڑتا۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتے تھے لہٰذا اس کو

۱۔ امام ابو یوسف بن عجاج قشیری مشرقی ۲۶۱ ح۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۸ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی بلند آواز سے ذکر کیا جس کو حضرت ابن الزبیر نے سنا تھا با اسی وجہ سے شیخ علی الدین عراقی نے حضرت عبد اللہ بن الزبیر کی اس روایت کو اس طرح ذکر کیا ہے: وعن عبد الله بن الزبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلوته يقول بصوته الا لا اله الا الله - الحديث "حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد با آواز بلند فرماتے تھے: "لا اله الا الله"

صاحب مشکوٰۃ کا مسلم کے حوالے سے بصوتہ الاعلیٰ کے الفاظ نقل کرنے کا بیان۔

شیخ علی الدین عراقی نے حضرت ابن الزبیر کی اس روایت کو مسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے اور صحیح مسلم میں "بصوتہ الاعلیٰ" کے الفاظ نہیں ہیں لیکن حضرت ابن الزبیر کی روایت میں ان الفاظ کا معنی موجود ہے کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے حضرت ابن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا اله الا الله کا ذکر کرتے تھے اور حضرت ابن الزبیر کا یہ بیان کرنا اس بات کو مستلزم ہے کہ حضرت ابن الزبیر اس ذکر کو سنتے تھے اور ذکر کو سنا اس بات کو مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر بلند آواز سے کرتے تھے، شیخ علی الدین عراقی نے اس معنی پر نظر کرتے ہوئے بصوتہ الاعلیٰ کے الفاظ ذکر کر دیے جو اگرچہ صراحتہ تو ابن الزبیر نے نہیں کہے لیکن ان کی روایت میں یہ معنی موجود ہے اس لیے اس روایت پر نظر کرتے ہوئے المحقق نے ابن الزبیر سے اس طرح روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد بلند آواز سے کہتے تھے "لا اله الا الله" والله تعالى اعلم بالصواب۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے ہیں اور یہ سب ذوالقعدہ میں کیے ہیں، سو اس ایک عمرے کے برابر آپ نے اپنے حج کے ساتھ کیا تھا، ایک عمرہ حدیبیہ تھا جو (صلح) حدیبیہ کے زمانہ میں ذوالقعدہ میں کیا، دوسرا اس کے بعد دس سال ذوالقعدہ میں کیا، تیسرا عمرہ حجازہ جب آپ نے غزوہ حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا، یہ بھی ذوالقعدہ میں کیا، اور چوتھا عمرہ آپ نے حج کے ساتھ کیا۔

بَابُ بَيَانِ عَدَدِ عَمَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَمَائِهِمْ

۲۹۲۹ - وَحَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَذَا مَا حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَكْشَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَحْبَبَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِعْتَمَرَ أَرْبَعَةَ عُمَرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي مَعَ حَبَشِيَّةٍ عُمَرَةً مِّنَ الْحَدَيْبِيَّةِ أَقْرَبَ مِنَ الْحَدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِّنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِّنْ جِعْرَانَ تَأْخِذُ قَسَمَ

۷۔ شیخ علی الدین عراقی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۸۸، مطبوعہ مکتب خانہ رشیدیہ دہلی۔

عَنَّا يَمْحَنِينَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَ عُمَرَةَ
تَمَّ حَجَّتِهِ -

۲۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ حَبَّادٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَرَّ
حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
حَجَّةٌ وَاحِدَةٌ قَوَّاعْتَمَرُ أَرْبَعَةَ عَشَرَ لَحْظَةً كَرَّ
بِمِثْلِ حَدِيثِ هَذَا اب -

۲۹۳۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ زَيْدَ ابْنَ أَرْقَمٍ كَرَّ غَزَوَاتِ
مَعْرُوسٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ
سَبْعَةَ عَشَرَ قَوْلًا وَحَدَّثَنَا زَيْدُ ابْنِ أَرْقَمٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا
تِسْعَةَ عَشَرَ قَوْلًا وَابْنُ حَبَّادٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ حَبَّادٍ
وَاحِدَةً حَجَّةً الْوَدَاعِ قَالَ أَبُو رَاسِحٍ وَ
بِمِثْلِهِ الْآخَرَى -

۲۹۳۲ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الدَّرَسَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ
مُجَرِّجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ يُعْهِدُ فَسَأَلَ
أَحْمَدَ بْنَ عَزْرَةَ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَ كُنْتُ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ مُسْتَكْبِدَيْنِ إِلَى
حُجْرَةٍ حَاتِئَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَابْنُ
لَنَسَمَةَ ضَرَبَهَا بِالسَّيْوَالِ لَتَسْتَنُّ قَالَ فَقُلْتُ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اْعْتَمَرَ الْعِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ
لِعَاطِئَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَيْ
أَمْتًا أَلَا تَسْمَعِينَ مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَتْ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ يَقُولُ اْعْتَمَرَ الْعِيَّ

قادر کہتے ہیں میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج
کیے۔ انہوں نے کہا کہ (فرصت حج کے بعد) آپ نے
ایک حج کیا ہے اور چار سفرے کیے ہیں۔

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن ارقم
رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ کتنے غزوات میں شرکت کی ہے؟
انہوں نے کہا سترہ میں۔ اور حضرت زید بن ارقم نے مجھے
تلا یا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس غزوات
میں شرکت کی ہے۔ اور ہجرت کے بعد ایک حج کیا
ہے جو حجہ الوداع ہے۔ ابو اسحاق نے کہا کہ تمہیں رہنے
اورے آپ نے ایک اور حج بھی کیا۔

عروہ بن الزہیر رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ میں
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مسواک گم کر رہی تھیں اور ہم
ان کی مسواک کرنے کی آواز سن رہے تھے، میں نے کہا اے
ابو عبد الرحمن! کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں عمرہ
کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے کہا اے میری ماں! کیا آپ نہیں سن
رہیں جو ابو عبد الرحمن کہہ رہے ہیں! حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے پوچھا: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے کہا
وہ کہہ رہے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں
عمرہ کیا ہے! حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ فَقَالَتْ
يُعِزُّهُ اللَّهُ لَا يَزِي عِبْدَ الرَّحْمَنِ كَعَمْرِي مَا
اُعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ وَمَا اُعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ وَمَا
اُعْتَمَرَ مِنْ عَمْرٍ إِلَّا قَالَتْ لَمَّا قَالَ وَابْنُ
عَمْرٍ يَسْمَعُ حَمًا قَالَ لَا وَلَا تَعْمُرُ سَكَتَ .

ابو عبد الرحمن کی حضرت فرمائے۔ مجھے اپنی زندگی کی قسم آپ نے سبب
میں عمر نہیں کیا، آپ نے رجب میں عمر نہیں کیا اور آپ نے جب بھی عمر
کیا تو ابن عمر آپ کے ساتھ تھے، عروہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر
یہ سب سن رہے تھے انھوں نے نہ کہا نہ ان کا ہواہ غاویں
رہے۔

۲۹۳۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ مَجَاهِدٍ
قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَالِسٌ أَوْ جَمْعٌ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَالثَّاقِبُ
يُصَلُّونَ الطُّغْيَى فِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلْنَا عَنْ
صَلَوَتِهِمْ فَقَالَ يَدْعُو فَقَالَ لَمْ نَعْرِضْهُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ
اُعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَرَبِعَ عُمَرَ أَحَدُهُمْ فِي رَجَبٍ فَكَرِهْنَا
أَنْ تَكُونَ بِهِ وَنَوَدَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْنَانِ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي الْحَبَشَةِ
فَقَالَ عُرْوَةُ أَلَا تَسْمَعِينَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ
إِلَى مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ وَ
مَا يَقُولُ قَالَ يَقُولُ اُعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَعَ عُمَرَ أَحَدُهُمْ فِي رَجَبٍ
فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا
اُعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا وَهُوَ مَعَهُ وَمَا اُعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ
قَطُّ .

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں اور عروہ مسجد نبوی میں
گئے وہاں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے حجرے سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔
اور رگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے، ہم نے
حضرت ابن عمر سے اس نماز کے بارے میں سوال کیا حضرت
ابن عمر نے فرمایا بدعت ہے، پھر عروہ نے ان سے یہ
کیا اسے ابو عبد الرحمن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کتنے عمرے کیے ہیں؟ انھوں نے کہا چار عمرے کیے
ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے، ہم نے
ان کی بات کارو کرنا یا جھٹلانا پسند کیا، پھر ہم نے حجرے
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سراک کرنے کی آواز
سنی تو عروہ نے کہا اے ام المؤمنین! کیا آپ سن رہی ہیں
ابو عبد الرحمن! کیا کہہ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا
وہ کیا کہتے ہیں؟ عروہ نے کہا وہ کہہ رہے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے ہیں اور ان
میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے۔ حضرت عائشہ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا ابو عبد الرحمن ان
کے ساتھ تھے اور آپ نے رجب میں کوئی عمرہ نہیں
کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق | حضرت انس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اس
بات پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے چار عمرے کیے ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رجب میں عمرے کا انکار کیا، پہلا عمرہ چھ ہجری میں حدیبیہ کے سال ذوالقعدہ میں کیا جس میں آپ کو اور صحابہ کو روک دیا گیا اور آپ اور صحابہ حلال ہو گئے اس کو بھی عمرہ شمار کیا گیا، دوسرا اگلے سال ذوالقعدہ میں عمرہ کیا اس کو عمرۃ القضاء کہتے ہیں یہ سات ہجری میں کیا تھا تیسرا عمرہ آٹھ ہجری میں فتح مکہ کے سال کیا اور چوتھا عمرہ حجۃ الوداع کے سال کیا، اس کا احرام ذوالقعدہ میں باندھا اور اس کے افعال ذوالحجہ میں کیے، جب حضرت عائشہ نے حضرت ابن عمر کے قول کا انکار کیا تو حضرت ابن عمر خاموش رہے اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عمر کو یاد نہیں رہا تھا یا شبہ پڑ گیا تھا اسی وجہ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے بحث کی نہ ان کی بات کا انکار کیا۔

قاضی عیاض نے یہاں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا اس لیے کل تین عمرے ہوئے علامہ نووی نے اس کا شدید رد کیا ہے اور کہا کہ روایات کثیرہ صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا اور قاضی عیاض نے جو کچھ لکھا ہے وہ باطل ہے۔

نمازِ چاشت کے بدعت ہونے کی توضیح | حضرت ابن عمر نے اس حدیث میں چاشت کی نماز کو بدعت کہا ہے مالائمہ چاشت کی نماز سنت سے ثابت ہے علامہ نووی نے اس کی توضیح میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر کا مطلب یہ تھا کہ چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا اور اس کا اظہار کرنا بدعت ہے اور اس کی اصل سنت ہے تاہم چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا حضرت ابن عمر کے نزدیک بدعتِ ستیہ نہیں تھی درہم لوگوں کو اس سے منع کرتے رہے۔

جلد اول کتاب السلوۃ میں ہم نے اس مسئلہ کی مکمل بحث لکھ دی ہے۔

رمضان المبارک میں عمرہ کرنا کی فضیلت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت سے کہا ہاں راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے اس عورت کا نام بھی لیا تھا لیکن میں بھول گیا، تم ہمارے ساتھ حج کرنے کیوں نہیں جاتیں، اس نے کہا ہمارے پانی لانے کے دو ہی اونٹ تھے ایک پر میرا شوہر اور بیٹا حج کرنے کے لیے گیا ہوا ہے اور دوسرا اونٹ ہمارا پانی لانے کے لیے چھوڑ دیا ہے۔ آپ نے فرمایا اچھا جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں

بَابُ فَضْلِ الْعُمْرَةِ فِي رَمَضَانَ

۲۹۳۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُنَا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرَأَةٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ سَمَّاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَمَّيْتُ اسْمَهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَحْبِيئِي مَعَنَا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ لَنَا إِلَّا نَارُ خَمَانٍ فَحَبَّبَ أَبُو وَكِدْهَا وَابْنُهَا

عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت جسے ام سنان کہا جاتا تھا، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں ہمارے ساتھ حج کرنے سے کیا چیز مانگ ہے؟ اس نے کہا میرے شوہر کے دواؤں تھے ایک پر وہ اور اس کا بیٹا حج کے لیے گیا ہے اور دوسرے پر ہمارا غلام پانی لاتا ہے۔ آپ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

مکہ مکرمہ میں بالائی حصے سے داخل ہونے اور نیچے حصے سے نکلنے کا استحباب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درخت والے راستے سے نکلتے اور معرس کے راستے سے واپس آتے اور جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے تو بالائی گھاٹی سے داخل ہوتے اور جب واپس سے نکلتے تو نیچلی گھاٹی سے نکلتے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عَلَى نَاضِحٍ وَتَرَكَ لَنَا نَاضِحًا نَضِيعًا عَلَيْهِ
قَالَ فَإِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَأَعْتَمِرِي كَيْفَ
عُمَرَا فِيهِ تَعْدُونَ حَجَّهٖ

۲۹۳۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ الْمُصَنِّفُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ الْمُتَلِمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا مُرَاةَ قَرْنِ
الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا أُمُّ سِنَانٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكُونِي حَاجَّةً
مَعَنَا قَالَتْ نَاضِحَانِ كَانَا يَذِي قُرْبَانَ
ذَوِجَهَا حَبْرٌ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى إِحْدَهُمَا وَكَانَ
الْآخَرُ يَسْقِي عَلَيْهِ عَلَامًا قَالَتْ فَعُمَرَا فِي
رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّهٖ أَوْ حَجَّهٖ مَعِيَ

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ مَكَّةَ مِنَ الثَّنِيَّةِ
الْعُلْيَا وَالْخُرُوجِ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى

۲۹۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ
الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَدَّسِ
وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنَ الثَّنِيَّةِ
الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ
السُّفْلَى

۲۹۳۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَ
هُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ رُحَيْمُ بْنُ زُهَيْرٍ الثُّمَالِيُّ
يَا أَبُطَحَاءَ -

۲۹۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
أَبِي عَرَبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ
الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُنَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ وَدَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَ
خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا -

۲۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ
الْفَتْحِ مِنْ كَدَّ آدَمَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ فَسَالَ
هِشَامٌ فَكَانَ آدَمُ يَدُ خُلٍّ مِنْهُمَا يَكْتُمُهُمَا
وَكَانَ آدَمُ أَكْثَرَ مَا يَدُ خُلٍّ مِنْ كَدَّ آدَمَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ تشریف لائے تو بالائی جانب
سے داخل ہوئے اور جب نکلے تو نیچے کی جانب
سے نکلے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال کدواں کی جانب سے
داخل ہوئے جو مکہ کا بالائی حصہ ہے، ہشام کہتے ہیں کہ میرے
والد ان دونوں جانبوں سے داخل ہوتے رہتے اور اکثر
کدواں کی جانب سے داخل ہوتے تھے۔

مکہ میں آنے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے کی حکمت

مکہ میں آنے اور جانے کے لیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستوں کو تبدیل
کرنا بیک ٹرگن کے لیے تھا۔ تاکہ راستہ کا تغیر حالات کے خوشگوار تغیر پر دلالت کرے، اور تاکہ دونوں راستے
عبادت کی گواہی دیں، اور دونوں طرف کے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی برکات سے نوازیں جیسا کہ عید میں
کیا جاتا تھا۔

مکہ میں داخل ہوتے وقت ذی طوی میں
رات گزارنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح چوسنے تک ذی طوی میں
رات گزاری پھر مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے حضرت عبد اللہ
بن عمر بھی اسی طرح کیا کرتے تھے، ابن سیرین روایت

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَيْتِ بِذِي طَوًى
عِنْدَ ارَادَةِ دُخُولِ مَكَّةَ وَالْإِغْتِسَالِ
لِدُخُولِهَا وَدُخُولِهَا نَهَارًا -

۲۹۴۰ - حَدَّثَنَا رُحَيْمُ بْنُ زُرَيْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

میں ہے حتیٰ کہ آپ نے صبح کی نماز پڑھی۔ یا کہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

وَسَلَّمَ بَاتٍ بِذِي طُوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَلِّى النَّبِيِّ قَالَ يَغْنِي أَوْ قَالَ حَتَّى أَصْبَحَ -

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب بھی مکہ آتے تھے، ذی طوی میں رات گزارتے تھے حتیٰ کہ صبح کرتے اور غسل کرتے پھر دن میں مکہ داخل ہوتے تھے، وہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۹۴۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ قَاضِي أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يَقْدُمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتٍ بِذِي طُوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَهُ -

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی مکہ تشریف لاتے تو ذی طوی میں اترتے اور رات وہیں گزارتے حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ ایک بڑے ٹیلے پر ہے اس مسجد میں ہیں یہ جگہ میں بنائی گئی، لیکن اس کے نیچے ایک بڑے ٹیلے پر ہے۔

۲۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ السَّيِّئِيُّ حَدَّثَنَا أَكْرَسُ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاضٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ قَاضِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طُوًى وَيُبَيِّتُ بِهِ حَتَّى يُصْبِحَ الطُّبَيْخَةَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ وَمُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْكَمَةِ غُلَيْظَةٍ نَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَ شَمْعَ وَلَكِنْ أَشْفَدَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْكَمَةِ غُلَيْظَةٍ -

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طویل پہاڑ کے دونوں چوٹیوں کے درمیان قبلہ کی طرف منہ کرتے اور جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے اس کو ٹیلے کے بائیں طرف کر دیتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ اس کا اے ٹیلے سے نیچے ہے۔ اس کا اے ٹیلے سے دس ہاتھ چھوڑ کر یا کم و بیش، اور پھر اس لمبے پہاڑ کے دونوں ٹیلوں کی طرف منہ کر کے جوتھا ہے اور

۲۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ السَّيِّئِيُّ حَدَّثَنَا أَكْرَسُ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاضٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ قَاضِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ مِنْ صَنْعَى الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ الْكَعْبَةِ يَجْعَلُ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَيْنَ شَمْعَ يَسَارَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِطَرْفِ الْكَمَةِ وَ

بیت اللہ شریف کے درمیان ہے نماز ادا فرماتے تھے
اللہ تعالیٰ آپ پر صلوٰۃ و سلام نازل فرمائے۔

مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ الشَّوَدَاءِ
يَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرًا أَوْ رِعَ أَوْ
تَحْوَهَا ثُمَّ يُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْقُرْصَتَيْنِ
مِنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَ
بَيْنَ الْكَعْبَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ جاتے وقت نبی طوی میں رات گزارنا چاہیے اور صبح تک وہیں رہے اور صبح کی نماز
پڑھ کر غسل کر کے مکہ میں دن کے وقت داخل ہو۔

حج اور عمرے کے پہلے طواف میں رمل کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کا پہلا طواف کرتے
تو پہلے تین چکروں میں تیز تیز دوڑ کر طواف کرتے اور باقی
چار چکروں میں معمول کے مطابق چلتے، اور جب صفا اور
مردہ کے درمیان سہی کرتے تو دو سبز نشانوں کے درمیان
دوڑتے تھے، نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی
کرتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الرَّمْلِ فِي الطَّوَافِ وَ
الْعُمَرَةِ فِي الطَّوَافِ الْأَوَّلِ فِي الْحَجِّ
۲۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُنِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
ثَاوِغِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوَافِ الْأَوَّلِ
حَبَّ ثَلَاثًا وَهَشِي أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْلُ
بِطَرْنِ الْعَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ ذَالِكَ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مکہ) آنے کے بعد جب حج یا عمرہ
کا پہلا طواف کرتے تو تین مرتبہ دوڑ کر طواف کرتے
اور چار مرتبہ معمول کے مطابق چل کر طواف کرتے، اس کے
بعد دو رکعت نماز پڑھتے اور پھر صفا اور مردہ کے درمیان
سہی کرتے (دوڑ لگاتے)

۲۹۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا
حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ
عُقَبَةَ عَنْ ثَاوِغِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَ
الْعُمَرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدَرُ قِيَامَهُ يَسْلُ
ثَلَاثَةً أَوْ طَوَافٍ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً
ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ مَبِينًا

الضَّفَا وَالْمَرْوَةَ.

۲۹۴۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَبَسَةَ
أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَهْدِمُ مَكَّةَ
إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوقُ
حِينَ يَهْدِمُ يَخْبُثُ ثَلَاثَةَ أَطْرَافٍ مِنَ
الشَّيْبَعِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ
تشریف لاتے تو حجر اسود کو ہوسہ دیتے اور آنے کے
بعد پہلے طواف کے سات میں سے تین چکروں میں
دوڑتے۔

۲۹۴۷- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ
أَبَانَ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَمَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَ مَشَى أَرْبَعًا.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے حجر اسود
تک تین چکروں میں رمل فرمایا اور باقی چار چکروں میں
معمول کے مطابق چلے۔

۲۹۴۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْيَحْدَرِيُّ
حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ
وَدَّكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَهُ.

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے حجر اسود سے
حجر اسود تک رمل کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی طرح کرتے تھے۔

۲۹۴۹- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
ابْنُ قُتَيْبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ قَدِ اتَّ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِمَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَلَ
مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَحَقَّ اتَّهَى

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ
نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا یہاں تک کہ اس تک تین
چکر پورے ہو گئے۔

إِلَيْهِ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ -

۲۹۵۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ وَابْنُ
جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَمَلَ الثَّلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ الْحَجَرِ
إِلَى الْحَجَرِ -

۲۹۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُصَيْدُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْيَمَعْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ
ابْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ
قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَرَأَيْتَ هَذَا الرَّمْلَ يَا لَبِيتُ ثَلَاثَةَ
أَطْوَافٍ وَ مَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ أَسْتَهْهُ
فَيَا قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ قَالَ
فَقَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ قُلْتُ مَا
قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ
مَكَّةَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَ
أَصْحَابَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ
مِنَ الْهَرَمِ قَالَ وَكَانُوا يَحْسَدُونَهُ فَأَمَرَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرْمُلُوا ثَلَاثًا وَيَسْشُرُوا أَرْبَعًا قَالَ قُلْتُ
لَهُ أَخْبِرْنِي عَنِ الطَّوَافِ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ رَأَيْتُ أَسْتَهْهُ هُوَ فَإِنَّ قَوْمَكَ
يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ قُلْتُ وَمَا قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَثُرَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَقُولُونَ هَذَا مُحَمَّدٌ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے چھر
اسود تک تین چکروں میں رمل فرمایا۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ مجھے بیت اللہ کے طواف
اور اس میں تین مرتبہ رمل کرنے اور چار مرتبہ مول کے مطابق
چلنے کے بارے میں بتلاؤ، کیا یہ سنت ہے یا نہ کہ
آپ کی قوم اس کو سنت سمجھنے لگی ہے حضرت ابن عباس نے
فرمایا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے اس قول
کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی۔ انھوں نے کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے تو کفار مکہ نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب دُجے ہونے کی وجہ سے طواف نہیں
کر سکتے، انھوں نے کہا کہ مشرکین آپ سے حسد کرتے
تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب
کو حکم دیا کہ وہ طواف کے پہلے تین چکروں میں گدھے
بلا لیا کہ تیز تیز چلیں (دوڑیں) اور باقی تین چکروں میں مول کے
مطابق چلیں۔ ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا مجھے صفا اور مروہ کے درمیان طواف
کے بارے میں بھی بتلائیے۔ کیا سوار ہو کر طواف کرنا
سنت ہے یا نہ کہ آپ کی قوم سوار ہو کر طواف کرنے
کو سنت سمجھتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ
سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے
اس قول کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی، حضرت ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

هَذَا مُحْتَدًا حَتَّى تَصْرِيحَ الْعَوَاتِقُ مِنَ
الْمَيُوتِ قَالِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُضْرِبُ النَّاسَ بَيْنَ يَدَيْهِ
كَلِمًا كَثُرَ عَلَيْهِ رَكِبَ وَالْمَشْيُ وَالسَّعْيُ
أَفْضَلُ.

۲۹۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ ابْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ
قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَلُ
بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهِيَ
سُنَّةٌ قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا.

۲۹۵۳ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَائِدٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَا حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ سَعِيدٍ ابْنِ الْأَبَجَرِ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ
قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَرَأَيْتَ قَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَصِفْ لِي قَالَ قُلْتُ سَأُفِيهِ
عِنْدَ الْمَرْوَةِ عَلَى نَاقَةٍ وَقَدْ كَثُرَ النَّاسُ
عَلَيْهِ قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ! تَهَمُّ كَانُوا لَا يَدْعُونَ عَنْهُ وَلَا
يُكْفَرُونَ.

۲۹۵۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو التَّوَيْمِ الزَّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا حَتَّابُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُ يَمَّةَ وَقَدْ وَهَنَتْهُمْ
حَشَى يَثْرِبَ قَالَ أَلَمْ تَشْرِكُوا اللَّهَ يَعْتَدِمُ
عَلَيْكُمْ عِنْدَ قَوْمٍ قَدْ وَهَنَتْهُمْ الْحَشَى

علیہ وسلم کے پاس بہت جوں اکٹھا ہو گیا لوگ کہتے تھے کہ یہ محمد ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) حتیٰ کہ جو ان عورتیں بھی گھروں سے
نکل آئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اپنے سانسے سے
لوگوں کو نہیں ہٹاتے تھے، غرضیکہ جب بھیڑ بہت زیادہ
ہو گئی تو آپ سوار ہو گئے اور تبدیل چلنا اور دوڑنا افضل ہے۔
ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: آپ کی قوم کا خیال ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طوان
میں دم ل کیا تھا، اور صفا اور مروہ میں سعی کی تھی اور یہ سنت
ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی۔

ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا: میں خیال کرتا ہوں کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، حضرت ابن عباس نے
کہا مجھ سے بیان کر۔ میں نے کہا میں نے آپ کو
مروہ کے پاس ایک اونٹنی پر دیکھا، آپ کے گرد لوگوں
کا جھگڑا تھا، راوی کہتے ہیں حضرت ابن عباس نے کہا کہ وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تھے، کیونکہ صحابہ کی عادت تھی کہ وہ آپ
کو چھوڑتے تھے نہ وقتہ ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مکہ
تشریف لائے درآن حالیکہ انھیں مدینہ کے بخار نے
مکروڑ کیا ہوا تھا، مکہ کیلین نے کہا تھا کہ کل تمہارے
پاس ایسے لوگ آئیں گے جنہیں بخار نے دہلا کر دیا ہے
اور انھیں اس سے تکلیف پہنچی ہے، مشرکین حطیم کے
پاس بیٹھے ہوئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَلَقَدْ أَوْفَيْنَاهَا شِدَّةً فَجَعَلْنَا رِجَالَهُمُ الْخَجَرَةَ
وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرْمُلُوا أَثْلَ ثَلَاثَةِ أَشْوَاطٍ وَيَنْشُرُوا مَا بَيْنَ
الْوُكُتَيْنِ لِيُرى الْمُشْرِكِينَ جَدَّهُمْ فَقَالَ
الْمُشْرِكُونَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ دَعَمْتُمْ أَنَّ الْحَقَّ
قَدْ وَهَنَتْهُمْ هَؤُلَاءِ أَجَدُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا د
لَمْ يَنْتُمْ أَنْ تَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ
كُلَّهَا إِلَّا بَقَاءَ عَلَيْهِمْ -

۲۹۵۵ - حَدَّثَنَا عَنْ وَالْتَّاقِدُ ابْنُ أَبِي
عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ جَبِيْعَةَ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ ابْنُ عَبْدِ ك حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْكَمَا قَالَ إِنَّمَا سَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَمَلَ بِالْبَيْتِ لِيُرى
الْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ -

۲۹۵۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَزِيدُ أَخْبَرَنَا الْجَوْنِي بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مَحْذُومًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ أَهْلُ مَكَّةَ كُوفَةً
حَسَنَةً وَلَمْ يَقْلُ يَحْسُدُوْنَهُ -

اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ زمین چکروں میں رمل کریں اور
ہلکے دوڑیں اور دو رکعتوں کے درمیان معمول کی طرح
چلیں تاکہ آپ مشرکین کو صحابہ کی توانائی دکھائیں مشرکین
نے دیکھ کر کہا یہ وہ لوگ ہیں جن کے بلے میں تم کہتے
تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر دیا ہے یہ تو ظلالِ نلال
سے بھی زیادہ طاقت ور ہیں، حضرت ابن عباس کہتے
ہیں کہ آپ نے تمام چکروں میں رمل کر کے حکم ان
کی تھکاوٹ کے خیال سے نہیں دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے
طواف میں اس لیے رمل کیا تھا کہ مشرکین کو اپنی قوت
دکھائیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں
ہے اہل مکہ حاسد تھے۔

رمل کی تعریف | علامہ نووی رمل کی تعریف میں لکھتے ہیں کہ رمل کا معنی ہے دوڑنا یعنی چھوٹے چھوٹے قدموں کے
ساتھ تیز چلنا ہے، علامہ ابوالحسن مرغینانی نے لکھا ہے کہ کندھے ہلا ہلا کر اکثر اکثر کر چلنا جیسے
وہ شخص چلتا ہے جس نے کسی کو لٹکا ہوا ہے، رمل صرف طوافِ قدوم کے پہلے تین چکروں میں سنت ہے طوافِ زیارت
اور طوافِ وداع میں رمل نہیں ہے، حضرت ابن عباس کے نزدیک رمل اب سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب عمرہ القضاء کے لیے مکہ تشریف لے گئے تو مشرکین نے کہا کہ ان لوگوں کو یثرب کے بخار نے دبلا
کر دیا ہے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اظہارِ قوت کے لیے خود بھی رمل کیا اور صحابہ کو بھی رمل کا حکم دیا۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۰ مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، درایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ مکتبۃ نویریہ رضویہ سکھر۔

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ دے دیا ہے اور اب مشرکین کو قوت دکھانے کا کوئی معنی نہیں ہے اس لیے اب رمل نہیں ہے، لیکن تمام علماء صحابہ اور تابعین نے حضرت ابن عباس سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جو طواف قدم کیا تھا اس میں بھی رمل کیا تھا حالانکہ فتح مکہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غلبہ عطا کر دیا تھا، اس لیے تمام صحابہ و تابعین اور بعد کے فقہاء کے اتفاق سے طواف قدم کے پہلے تین چکروں میں رمل سنت ہے۔ لہ

رمل کے احکام | علامہ نووی کہتے ہیں کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رمل عورتوں کے لیے مشروع نہیں ہے، جیسے عورتوں کے لیے صفا اور مردہ میں دوڑنا مشروع نہیں ہے اور اگر مرد رمل شروع کرنے کے بعد اس کو چھوڑ دے تو وہ سنت کا تارک ہے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے، اصحاب مالک کا اس میں اختلاف ہے، بعض مالکیہ کے نزدیک اس پر دم ہے، اور بعض کے نزدیک اس پر دم نہیں ہے۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے بغیر عذر کے رمل کو ترک کیا تو اس نے بڑا کام کیا اور اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے، اسی طرح صفا اور مردہ میں سنی کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہے اور طواف میں اس نے اگر حجر اسود کی تنظیم یا کسی اور ادب اور سنت کو ترک کر دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ بلکہ

تعارض کا جواب | حدیث نمبر ۲۹۶۱ میں ہے جب ابو الطغییل نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ لوگ رمل کو سنت ادا کی سنت متصورہ سمجھنے میں جھوٹے ہیں لیکن حضرت ابن عباس کی اس رائے سے فقہاء صحابہ اور تابعین نے اتفاق نہیں کیا جیسا کہ ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے اسی طرح اس حدیث میں ہے کہ ابو الطغییل نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ لوگ صفا اور مردہ میں سوار ہو کر طواف کرنے کو سنت سمجھتے ہیں تو حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے جی ہیں اور جھوٹے جی، سچے اس لیے ہیں کہ یہ عذر کی بناء پر سنت ہے اور جھوٹے اس لیے ہیں کہ یہ بالعموم سنت نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ اسْتِدْلَامِ الرُّكْنَيْنِ
الْيَمَانَيْنِ فِي الطَّوَافِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے صوف دو ارکان یا نیہ کی تعظیم کرتے تھے۔

۲۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْكَلْبِيُّ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۱۔ علامہ اکل الدین محمد بن محمد باہرقی مترقی ۷۸۶ھ، عن ابیہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۵۷، مطبوعہ مکتبہ نویریہ ریغریہ سکھر۔
۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی مترقی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۴ ص ۴۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ۔
۳۔ علامہ یحییٰ بن خضر نوادی مترقی ۷۶۷ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

أَنَّهُ قَالَ لَمَّا أَرَادَ سُؤْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الْوُكُوفَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ -

۲۹۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَهَّابٌ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا يَكُونُ رِسْوَلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنْ أَدَاكِ الْبَيْتِ إِلَّا الْوُكُوفَ الْأَسْوَدَ وَالَّذِي يَلِيهِ مِنْ تَحْوِ الْجُمُوحَيْنِ -

۲۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ وَالْوُكُوفَ الْيَمَانِيَّ -

۲۹۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَرَهِيرَةُ ابْنُ حَرْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ اسْتِلَامَ هَذَيْنِ الْوُكُوفَيْنِ الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرَ مَنذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا فِي شَيْءٍ وَلَا رَحَاءَ -

۲۹۶۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے ارکان میں سے صرف حجر اسود اور اس کے ساتھ والے کونے کی تعظیم کرتے تھے جو بنو حنظل کے مکانوں کی سمت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف حجر اسود اور کونے یمنی کی تعظیم کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یمنی یمنی اور حجر اسود کی تعظیم کرتے دیکھا ہے تب سے میں نے ان دو کونوں کی تعظیم کو کبھی نہیں چھوڑا، شدت میں نہ آسانی میں۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حجر اسود کو ہاتھ لگایا پھر ہاتھ کو چوم لیا اور فسد لیا جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے

عَنْ تَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ
ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِشْتَكَمَ الْحَجَرُ
بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَّلَ يَدَهُ وَ قَالَ مَا تَرَكْتُهُ
مَنْذَرًا لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُهُ.

ہوئے دیکھا ہے میں نے بھی اس کو ترک نہیں کیا۔

۲۹۶۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ
قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ
الْبَكْرِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كَمَا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ غَيْرَ الرُّكْنَيْنِ
أَيْمًا نَتَيْنِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دو بیانی رکنوں کے علاوہ
اور کسی رکن کی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ارکان بیت اللہ کی تفصیل | بیت اللہ کے چار ارکان ہیں، رکن اسود اور رکن بیانی ان دونوں کو بیان کرتے
ہیں اور دوسرے دو رکنوں کو شامیان کہتے ہیں۔ رکن اسود میں دو فضیلتیں
ہیں ایک قریب کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قائم کردہ بنیادوں پر ہے، دوسری فضیلت یہ ہے کہ اس میں حجر اسود ہے
اور دوسرے رکن میں صرت یہ فضیلت ہے کہ وہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر ہے، اور باقی دو رکنوں میں ان میں سے
کوئی فضیلت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ حجر اسود کی تعظیم بھی کی جاتی ہے اور اس کو بوسہ بھی دیا جاتا ہے اور رکن بیانی
کی صرت تعظیم کی جاتی ہے اس کو بوسہ نہیں دیا جاتا، اور جو دوسرے رکن شامی ہیں ان کی تعظیم کی جاتی ہے نہ ان کو بوسہ
دیا جاتا ہے۔

حجر اسود کی تعظیم | حدیث نمبر ۲۹۶۱ میں ہے حضرت ابن عمر نے حجر اسود کو ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھ کو چوم لیا، اس سے
مسلم ہوا کہ حجر اسود کو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چوم لینا مستحب ہے، یہ اس وقت ہے جب بھیڑ کی
وجہ سے حجر اسود کو چومنے سے عاجز ہوؤں تو حجر اسود کے چومنے پر قادر ہوؤں تو ہاتھ لگانے پر اقتصار نہ کرے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ

طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

فِي الطَّوَافِ

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَمْرٍو
وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ ابْنِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور
فرمایا بخسلا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے،
اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے

دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

شہاب عن سالم أن أباه رضى الله تعالى عنه حدثنا قال قتل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الحَجَرُ ثُمَّ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُكَ مَا قَاتَلْتُكَ زَادَ هَارُونَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنِي بِشَيْئِهَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَسْلَمَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور فرمایا میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے۔

۲۹۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَتَلَ الْحَجَرَ وَ قَالَ إِنْ لَمْ يَقْتُلْكَ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَكِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُكَ.

عبد اللہ بن عمر جس بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے، اور کہہ رہے تھے تجھ میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے تو قطعاً جانتا ہے نہ نقصان، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

۲۹۶۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَ الْمُقَدَّمِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ خَلْفُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمٍ الْأَخْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَّجٍ قَالَ رَأَيْتُ الْأَصَدَّاعِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقْتُلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَقْتُلْكَ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُكَ مَا قَاتَلْتُكَ وَفِي رِوَايَةِ الْمُقَدَّمِيِّ وَ أَبِي كَامِلٍ رَأَيْتُ الْأَصَدَّاعِي.

عاصم بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے اور کہہ رہے تھے میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ

۲۹۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ ابْنُ ثُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اور اگر میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا
دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عَارِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ لَا قَبْلَكَ
وَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ لَمْ
أُقْبِلْكَ.

سويد بن غفلة بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ
حضرت عمر فاروق نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور اس سے چٹ
گئے اور کہا کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تجھے بہت چاہتے تھے۔

۲۹۶۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ
أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سُوَيْدِ بْنِ
غَفْلَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَبِلَ الْحَجَرَ وَالتَّرَمَةَ وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوكَ حَفِيفًا.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں
یہ ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تجھے بہت چاہتے تھے اور اس میں یہ نہیں ہے کہ حجر
عمر حجر اسود سے چٹ گئے۔

۲۹۶۸- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْنَى
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ
الْأَسْنَادِ قَالَ وَلِكَيْفَ رَأَيْتُ أَبَا الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَفِيفًا وَلَمْ يَقْبَلْ
وَالْتَرَمَةَ.

حجر اسود کے فضائل علامہ قسطلانی لکھتے ہیں حجر اسود کعبہ کے اس رکن کو کہتے ہیں جو مشرقی دروازے کے

قرب ہے اور اب وہ زمین سے دوڑھائی لمبائی پر ہے، حجر اسود اور مقام
ابراہیم کے درمیان اٹھائیس ہاتھ کا فاصلہ ہے حاجت ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ
جب جنت سے حجر اسود کو اتارا گیا تو یہ دودھ سے زیادہ سفید تھا لیکن بنو آدم کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا،
اس حدیث کو امام ترمذی نے صحیح کہا ہے لیکن اس کی سند میں جلال بن سائب ایک راوی ہے جس میں کچھ ضعف
ہے لیکن صحیح ابن خزیمہ میں بھی یہ روایت ہے جس سے یہ قوی ہو جاتی ہے۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ انسان کو اپنے
گناہوں سے ڈرنا چاہیے کیونکہ جب گناہ پتھر میں اثر کر کے اس کو سیاہ کر دیتے ہیں تو گناہوں کے اثر سے
دل کا کیا حال ہوتا ہوگا! اور اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ اس پتھر کو انبیاء اور مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ
سے کتنے رتبے پہنچے ہیں اس کا رنگ سیاہ ہی رہا حالانکہ انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں کے مس کرنے کا تقاضا یہ
تھا کہ اس پتھر کی سیاہی مٹا دی جاتی، لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں عبرت دلانے کے لیے اس کی سیاہی کو برقرار رکھا تاکہ ہم اس سے عبرت لے سکیں اور نصیحت
حاصل کریں اور اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے والے گناہوں سے بچیں حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حجر اسود اور مقام جنت کے

یا قوتوں میں سے دو یا قوت ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے نور کو سلب کر لیا اور اگر سلب نہ کرتا تو ان کے نور سے مشرق اور مغرب روشن ہو جاتے، یہ حدیث مسند احمد، جامع ترمذی اور صحیح ابن حبان میں ہے اور اس کی سند میں ابو یحییٰ نام کا ایک ضعیف راوی ہے لیکن تعداد اسناد کی وجہ سے یہ حدیث قوی ہو گئی، علامہ تفسلافی نور سلب کرنے کی یہ حکمت بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نور اس لیے سلب کر لیا تاکہ اس پر ایمان لانا ایمان بالغیب ہو جائے جو باعث اجر و ثواب ہے اور اگر اس کا نور سلب نہ فرماتا تو اس پر ایمان لانا ایمان بالمشاہدہ ہوتا، اور اجر و ثواب ایمان بالغیب میں ہے ایمان بالمشاہدہ میں نہیں ہے۔ لہ

آثار صالحین کو بوسہ دینے کے جواز میں فقہاء اسلام کی تصریحات | حجاز سود کو بوسہ دینے کی مشروعیت

صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور صالحین کے آثار کو بوسہ دینے پر استدلال کیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین فرماتے ہیں کہ مقامات شریفہ اور صالحین کے باغوں اور پیروں کو برکت حاصل کرنے کی نیت سے بوسہ دینا مستحسن ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ اپنے جسم میں وہ جگہ دکھائی جس جگہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا تھا، اور وہ حضرت حسن کی ناف تھی۔ حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے آثار سے برکت حاصل کرنے کے لیے اس جگہ کو بوسہ دیا۔ حضرت ثابت بنانی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے آثار کو اس وقت تک نہیں چھوڑتے تھے جب تک اس کو بوسہ نہ دے لیتے اور کہتے تھے کہ یہ وہ آثار ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کو چھوڑا ہے۔۔۔ اور شیخ زین الدین نے فرمایا کہ مجھ سے حافظ ابو سعید ابن علائی نے کہا کہ میں نے ایک پرانی کتاب میں ابن ناصر اور دیگر محدثین کے باغوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ امام احمد بن حنبل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور آپ کے حجر کو چومنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو امام احمد نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ابن علائی نے کہا کہ ہم نے شیخ تقی الدین بن تیمیہ کو یہ مقام دکھایا تو وہ بھت متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ تعجب ہے امام احمد میرے نزدیک بہت بزرگ تھے اور ان کا یہ کلام ہے! ابن علائی نے کہا اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ ہم نے امام احمد سے روایت کیا ہے انھوں نے امام شافعی کی قبریں کو دھوکہ اس کا ضلالت (دھوکہ) دیا اور جب وہ اہل علم کی اس قدر تعظیم کرتے تھے تو صحابہ کے تبرکات کی کس قدر تعظیم کرتے ہوں گے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی تعظیم کے لیے امام احمد کی عقیدت کا کیا حال ہو گا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ محب طبری نے فرمایا حجاز سود اور دیگر ارکان کو بوسہ دینے سے ہر اس چیز کو بوسہ دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے جس کو بوسہ دینے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، کیونکہ اس سلسلے میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا ہے تو کسی حدیث میں اس کی مخالفت یا کراہت بھی نہیں آئی ہے اور میرے جد محمد بن ابی بکر احمد بن ابی صیف سے روایت کرتے ہیں کہ بعض حضرات جب مصاحف (قرآن مجید کے نسخے) کو دیکھتے تو ان کو بوسہ دیتے اور جب احادیث کے اوراق کو دیکھتے تو انہیں بوسہ دیتے اور جب صالحین کی قبروں کو دیکھتے

قبلوا يدى النبى صلى الله عليه وسلم و رجليه يله
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دیا۔

علامہ علی متقی مصنف عبد الرزاق، بیہقی، اور ابن عساکر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔
عن تميم بن سلمة قال قدم عبد الشام
استقبله ابو عبيدة بن الجراح فضا فحه و
قبل يده ثم خلعا بيكيان فكان تميم
يقول تقبيل اليد سنة . ثم
تمیم بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر شامیؓ نے ان کا استقبال کیا اور ان سے مصافحہ کر کے ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔ پھر وہ دونوں غلوت میں رونے لگے۔ اور تمیم کہتے تھے کہ ہاتھ کو بوسہ دینا سنت ہے۔

حجر اسود کی تعظیم کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۹۶۳ میں ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حجر اسود کو بوسہ دیا، اس کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف میں حجر اسود کی تعظیم کے بعد اس کو بوسہ دینا مستحب ہے، اسی طرح حجر اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے بایں طور کہ حجر اسود پر پیشانی رکھ دے، پس مستحب یہ ہے کہ پہلے حجر اسود کو تعظیم دے پھر اس کو بوسہ دے، پھر اس پر پیشانی رکھ دے، ہمارا اور ہمہر کا یہی مذہب ہے۔ ابن منذر نے حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت ابن عباسؓ، طاؤسؓ، امام شافعی اور امام احمد سے اس کو روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے ہم نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی حدیث روایت کی ہے۔ امام مالک اس مسئلہ میں علامہ سے منفر ہیں وہ کہتے ہیں کہ حجر اسود پر سجدہ کرنا بدعت ہے اور قاضی عیاض مالکی نے اعتراض کیا ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالک کی رائے شاذ اور منفر ہے۔

رکن یمانی کی تعظیم میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رکن یمانی کی تعظیم کرے اور اس کو بوسہ نہ دے، بلکہ اس کی تعظیم کرنے کے بعد ہاتھ کو چومے، یہ ہمارا مذہب ہے، حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابوہریرہؓ کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ اس کی تعظیم نہ کرے اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ یہ کہتے ہیں کہ اس کی تعظیم کرے اور اس کے بعد ہاتھ کو چومے اور امام مالک سے ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بوسہ دیتے تھے امام احمد سے بھی ایک ایسی روایت ہے۔

حضرت عمرؓ نے حجر اسود سے کہا ”توفع دیتا ہے نہ نقصان“ اس کی تشریح میں فقہاء اسلام کی عبارات

حدیث نمبر ۲۹۶۵ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دینے کے بعد فرمایا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے تو فاع دیتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا

۱۔ حافظ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۵۶۲، مطبع دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ
۲۔ علامہ علاؤ الدین علی المتقی بن حزام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۹ ص ۲۲۰، مطبعہ مکتبۃ الرسالہ بیروت، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ

ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس قول سے مراد یہ تھی کہ لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء پر براہیجہ نہ کیا جائے کیونکہ حضرت عمر کے بوسہ دینے کی وجہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع تھی، حضرت عمر نے جو یہ کہا تو ایک پتھر بے نفع دیتا ہے نہ نقصان، اس سے ان کی طرف زہد و توحید پر مستقیم رکھنا تھا، کیونکہ یہ لوگ پتھروں سے محبت کرتے آئے تھے اور ان کی تعظیم کرتے رہے تھے۔ اور ان کی تعظیم سے نفع کی امید اور تعظیم میں کوتاہی سے ضرر کا خوف رکھتے تھے اور بت پرستی کا یہ زمانہ ابھی زیادہ نہیں گزرا تھا اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غرض تھا کہ انھیں بوسہ دیتے ہوئے دیکھ کر کہیں کوئی شخص دھوکا کھا جائے اور اس پر حق اور باطل میں امتیاز اور امتیاز ہر جائے اور وہ یہ خیال کرے کہ یہ کام تو ہم اسلام لانے سے پہلے بھی کرتے تھے، اسلام میں بھی یہی چیزیں ہیں، اس لیے انھوں نے ظاہر کیا کہ یہ پتھر بڑا بے نفع دیتا ہے نہ نقصان، ہر شخص کہ حجر اسود میں ضرورت کی اتباع کرنے سے اجر و ثواب کا نفع ہوگا۔ اس لیے ان کے اس کے قول کا معنی یہ ہے کہ اس پتھر کو نفع دینے یا ضرر پہنچانے پر قدرت نہیں ہے، اور یہ پتھر بھی ایک مخلوق ہے جیسی اور مخلوقات ہیں، حضرت عمر نے حج کے ایام میں یہ کلمات کہنے تاکہ ہر جگہ کے لوگ یہ کلمات سن لیں اور تمام شہروں میں یہ بات پہنچ جائے یہ علامہ باجی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں: حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ اگر کوئی شخص یہ گمان کرتا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت حجر اسود کی تعظیم اس طرح کرتے ہیں جس طرح زمانہ جاہلیت میں کفار بنوں کی تعظیم کیا کرتے تھے اور ان کو بالذات نفع پہنچانے والا اعتقاد کرتے تھے تو اس کے اعتقاد کی نفی کی جائے، اس لیے حضرت عمر نے ارادہ کیا کہ لوگوں کو یہ بتلائی کہ ان کا حجر اسود کی تعظیم کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، اور یہ تعظیم ایسی ہے جیسے بیت اللہ کی تعظیم کی جاتی ہے یا جیسے ملائکہ کو حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تھا نہ اس وجہ سے کہ حضرت آدم معبود تھے اور نفع اور ضرر کے مالک تھے، اس لیے انھوں نے کہا کہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا یعنی تیری ذات میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی وجہ سے تجھے بوسہ دیا جائے تجھے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی وجہ سے بوسہ دیا جاتا ہے۔

علامہ زرقلانی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں: حاکم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کے ساتھ حج کیا، جب حضرت عمر نے طواف کیا تو حجر اسود سے متوجہ ہو کر کہا میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا کہہ کر حضرت عمر نے بوسہ دیا۔ اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا نہیں! یہ نفع بھی دیتا ہے اور نقصان بھی دیتا ہے! حضرت عمر نے پوچھا اس کا ثبوت کس سے ہے؟ حضرت علی نے کہا قرآن مجید سے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذَا خَذَبْتَ مِنْ بَنِي آدَمَ فَطَهَّرْهُمْ وَذَبِّحْ لَهُم**

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نزہدی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۳-۴۱۲، مطبوعہ دارالحدیث النجاشی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابوالوہاب سلیمان بن علف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، راسخی شرح الموطا ج ۱ ص ۲۰۱، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۳۳۲ھ۔

والشہد ھو علی انفسہم الست یرکھ قالوا جلی ۔ ”اور جب آپ کے رب نے نوح آدم کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے ان کی جانوں پر اقرار کرایا، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا کیوں نہیں!“ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور ان سے اقرار کرایا اللہ ان کا رب ہے اللہ وہ اس کے بندے ہیں اور ان سے اس کا عہد و پیمان لیا اور اس کو ایک کانڈ میں لکھ دیا اور اس پتھر کی دو آنکھیں اور ایک زبان تھی، اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا منہ کھول، اس نے منہ کھولا، اللہ تعالیٰ نے وہ کانڈ اس کے منہ میں ڈال دیا اور فرمایا جو تجھ سے وفا کرے قیامت کے دن اس کی گواہی دینا، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور جو شخص اس کی تعظیم کرے گا یہ قیامت کے دن اس کی گواہی دے گا، پس اسے امیر المؤمنین یہ ضرر بھی دیتا ہے اور نفع بھی دیتا ہے، حضرت عمر نے کہا میں اس بات سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں کہ میں اس قوم میں رہوں جس میں اسے البراحس تم نہ ہو، حاکم نے کہا یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر نہیں ہے کیونکہ ان دونوں نے البراد بن عمارہ بن جریج عبدی کی احادیث روایت نہیں کیں، اور دوسرے محدثین نے کہا ہے کہ البراد بن عمارہ کو تمام لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اور احمد کی ایک جماعت نے اس کو جھٹا قرار دیا ہے، الفرض یہ حدیث ضعیف ہے، علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ بعض علماء نے حجر اسود کو بوسہ دینے کے جواز سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو بھی تعظیم کا مستحق ہو اس کو بوسہ دینا چاہیے خواہ آدمی ہو یا کوئی اور چیز، امام احمد سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مہاجر آپ کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے، بعض حنبلیوں نے اس نقل کی سختی کو مستبعد قرار دیا ہے اور ابن ابی صیف یحیٰی شافعی سے منقول ہے کہ مصحف (قرآن مجید) اور صالحین کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے۔ ۱۵

علامہ بدر الدین عینی نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں حاکم کی ذکر کردہ اس روایت کو ذکر کیا ہے اور البراد بن عمارہ بن جریج کی وجہ سے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے نیز علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ازرقانی نے اس روایت کو تاریخ مکہ میں ذکر کیا ہے نیز لکھا ہے کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ یہ جنت کے پتھروں میں سے ہے اس لیے اس کو بوسہ دینا جنت کے آثار کو دیکھ کر خوشی کا اظہار ہے اور ابو عبیدہ نے غریب الحدیث میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ یہ زمین میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حجر اسود زمین میں اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے مصافحہ کرتا ہے، محب طبری نے بیان کیا ہے کہ حجر اسود کو اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ جب کوئی شخص کسی بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے تو اس کی دست بوسی کرتا ہے اور حج اور عمرہ کرنے والے جب بیت اللہ میں حاضر ہوتے ہیں تو ان کے لیے اس چیز کے بوسہ دینے کو مشروع کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کے قائم مقام ہے۔

۱۵ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۴۲ھ شرح الموطا ج ۲ ص ۲۸۰ مطبوعہ مطبعہ خیرہ مصر۔

۱۶ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، التتقی (شرح الموطا) ج ۲ ص ۲۸۱ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت۔

۱۷ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۴۰، دارہ الطباعۃ النیریہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

علامہ قسطلانی نے بھی اس حدیث کی تشریح میں حاکم کی اس روایت کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ابو ہریرہ عہدی بہت ضعیف راوی ہے اور محب طبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو یہ فرمایا کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے یا نہ دیتا یہ اس خدشہ سے فرمایا تھا کہ کہیں بعض جاہل لوگ یہ نہ سمجھ لیں کہ اسلام میں بھی پتھروں کی اسی طرح تعظیم کی جائے جیسے زمانہ جاہلیت میں پتھروں اور بتوں کی تعظیم کی جاتی تھی اور مطلب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس قول میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ حجر اسود اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے معاذ اللہ، اللہ تعالیٰ اعضاء سے پاک ہے لہٰذا میری رائے یہ ہے کہ مطلب کا یہ رد صحیح نہیں ہے کیونکہ جن روایات میں حجر اسود کے لیے یمن (دایاں ہاتھ) کا لفظ آیا ہے ان میں یمن سے مراد حقیقت نہیں ہے بلکہ یہ مثال اور کنایہ کے قبیل سے ہے۔

علامہ قسطلانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا لیکن جو چیز اس میں مشروع ہے اس پر عمل کرنے سے نفع اور ثواب ہو گا اس کے بعد علامہ قسطلانی نے حاکم سے ابو ہریرہ عہدی ضعیف راوی ہے نیز لکھا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے مسند ابی بکر رضی اللہ عنہ کے آخر میں ایک روایت درج کی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حجر اسود کے پاس کھڑے ہوئے فرما رہے تھے میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان پہنچا دیتا ہے اس کو بوسہ دیا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور حجر اسود کے پاس کھڑے ہو کر کہا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان دیتا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ اس اسناد کی تحقیق کرنی چاہیے اگر اس حدیث کی سند صحیح ہے تو حاکم کی روایت قطعاً باطل قرار پائے گی۔ کیونکہ سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یہ نفع اور ضرر نہیں دیتا تو پھر یہ ممکن نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے معاذ اللہ کر کے کہیں کہ نہیں یہ نفع اور ضرر دیتا ہے اور عہدی کو علامہ ذہبی نے بھی ساقط قرار دیا ہے لہٰذا۔

فقہاء اسلام اور علماء دیوبند کی عبارات کی روشنی میں ذاتی اور عطائی قدرت کی بحث۔

شیخ عثمانی نے بھی حضرت عمرؓ کے اس قول کی تشریح میں لکھا ہے کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس کے بعد مختلف شارحین کے اقوال نقل کیے ہیں جن کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں میرے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ تو عبادت کا اصل مستحق نہیں ہے جیسا کہ بت پرست اپنے بتوں کے بارے میں اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ جو چیز نفع اور ضرر کی مالک نہ ہو وہ عبادت کے لائق نہیں ہے پس ہمارا حجر اسود کی تعظیم کرنا اور اس کو بوسہ دینا اس پتھر کی ہرگز عبادت نہیں ہے نہ یہ مشرکین کا طریقہ ہے بلکہ یہ محض شاعرانہ تعظیم اور محبت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی اتباع اور آپ کے حکم کی تعمیل ہے۔

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۴۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۵۶، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۰۶ھ۔

۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۲ ص ۳۲۳، ۳۲۲، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

شیخ ابی یحییٰ نے بھی لا لان الحجوینفہ ویضرب ذلک - لکھ کر یہ واضح کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ تھی کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا بلکہ

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بغیر اذن الہی کے نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (رحمہ ج ۱ ص ۲۲۰) علامہ باجی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (منتقى ج ۲ ص ۲۸۷) علامہ قسطلانی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۵۶) ملا علی قاری نے بھی لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔
 رمقات ج ۵ ص ۳۲۵ اور علامہ دیوبند میں سے شیخ عثمانی نے (فتح الملہم ج ۳ ص ۳۲۲) اور شیخ ابی یحییٰ نے (بذل الجہود ج ۳ ص ۱۲۰) میں لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔ حضرت عمر نے جو حجر اسود کو مخاطب کر کے فرمایا تھا تو ایک پتھر ہے اور میں غریب جانتا ہوں کہ تو نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مراد بیان کرتے ہوئے متقدمین علامہ اسلام اور خصوصاً علامہ دیوبند سب ہی نے بالذات کی قید لگا لی ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا، جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جو نفع رکھا ہے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں حج کی گواہی دے گا وہ یہ نفع ضرور پہنچائے گا۔ اسی اسلوب پر کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے اقل لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً الا ما شاء اللہ (اعراف: ۸۸) آپ کہیے کہ میں اپنے نفس کے لیے کسی نفع اور ضرر کا مالک نہیں ہوں مگر اللہ تعالیٰ جو چاہے وہ علامہ اہل سنت یہاں بھی بالذات کی قید لگاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذاتہ نفع اور ضرر نہیں پہنچاتے لیکن اللہ تعالیٰ نے جو آپ میں نفع رکھا ہے وہ نفع آپ پہنچاتے ہیں کہ آپ کا کلمہ پڑھنے، آپ کی تبلیغ اور آپ کی شفاعت سے ارب ہا انسانوں کو نفع پہنچے گا اور وہ سب آپ کی وجہ سے جنت میں جائیں گے۔ یہ کوئی کم نفع ہے، لیکن علامہ بخیر اور علامہ دیوبند اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بالذات کی قید لگانا اور ذاتی اور عطائی اختیارات کی تقسیم خالص مشرکانہ عقیدہ ہے اور یہ قید غمانہ زاد اور سینہ زاد ہے قرآن مجید نے آپ کی ذات سے مطلقاً نفع رسائی کی نفی کر دی ہے اور ذاتی اور عطائی کی تقسیم الٰہی بدعت کی ایجاد اور اختراع ہے وغیرہ وغیرہ، ہم کہتے ہیں کہ آپ ایک پتھر (حجر اسود) کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے حضرت عمر کے قول لا تنفعہ میں بالذات کی قید لگائیں تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً میں بالذات کی قید لگائیں تو حجر قرار پائیں! یہ کہاں کا انصاف ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نفع رسائی سے کون انکار کر سکتا ہے کہ انسان محمد رسول اللہ کہے تو جنت کا مستحق ہو جاتا ہے بلکہ اس وقت تک کوئی شخص جنت کا مستحق نہیں ہوگا جب تک وہ محمد رسول اللہ نہیں کہے گا اللہ اکبر! جن کے نام کی نفع رسائی کا یہ عالم ہے ان کی ذات کی نفع رسائی کا کیا عالم ہوگا! ادنیٰ تو یہ کہتا ہوں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی کا انکار کرتا ہے وہ آپ کا نام نہ لے اور ہمیں جنت میں نہ لے گا کہہ رکھا دے۔

بَابُ جَوَازِ الطَّوَافِ عَلَى بَعِيرٍ وَ
غَيْرِهِ وَاسْتِلاَمِ الْحَجَرِ بِمُحْجِنٍ

وَنَحْوِهِ لِلْمَرَّاتِ

۲۹۶۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ
فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ كَسْتَلِمَ التُّكُوفَ
بِمُحْجِنٍ -

۲۹۷۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى
رَاحِلَتِهِ كَسْتَلِمَ الْحَجَرَ بِمُحْجِنِهِ لِأَنَّ
يَرَاهُ النَّاسُ وَلِيُشْرِفَ وَلِيَسْأَلُوهُ فَإِنَّ
النَّاسَ غَشَوْهُ -

۲۹۷۱- وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بَكْرِ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ
بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيَرَاهُ النَّاسُ
وَلِيُشْرِفَ وَلِيَسْأَلُوهُ فَإِنَّ النَّاسَ غَشَوْهُ -

اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر طواف
کرنے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر
(سوار ہو کر) طواف کیا اور چھڑی سے حجر اسود کی تعظیم کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ
کا طواف اپنی سواری پر بیٹھ کر کیا، اور اپنی چھڑی سے
حجر اسود کی تعظیم کی، تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ
کو دیکھ لیں اور آپ سے سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں
نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنی
سواری پر بیت اللہ اور صفا و مرہ کا طواف کیا تاکہ بلند
ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے
سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیر رکھا تھا۔

لَمْ يَذْكُرُوا ابْنَ خَشْرَمٍ وَ لَيْسَ لَوْ هُ
فَقَطْ .

۲۹۷۲ - وَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْحَكَمِ بْنِ مُوسَى الْقَنْطَرِيُّ
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حَاجَّةِ الْوَدَاعِ حَوْلَ الْكَعْبَةِ عَلَى بَعِيرِهِ
يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَغْتَرِبَ
عَنْهُ الْمَنَاسُ .

۲۹۷۳ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو دَاوُدَ وَ حَدَّثَنَا مَعْمُورُ
ابْنُ خَرَبُودَ قَالَ مِيمَةُ ابْنَةُ الْفَضْلِ يَقُولُ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنٍ
مَعَهُ وَ يَقْبَلُ الْبِخَجِينَ .

۲۹۷۴ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ زَوْفٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لَشَكُوتُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى أَشْرَكَتِي
فَقَالَ طُوفِي مِنْ دَرَاءِ الْمَنَاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ
فَطُفْتُ وَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَئِذٍ يُصَلِّي إِلَى حَنْبِ الْبَيْتِ وَ هُوَ يَقْرَأُ
بِالْقُرْآنِ وَ كِتَابُ قَسْطُورٍ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کعبہ کے گرد اپنے
اونٹ پر طواف کیا، آپ نے حجر اسود کی تعظیم کی، آپ نے
لوگوں کے بلٹے جانے کو ناپسند کرنے کے سبب سے
سوار ہو کر طواف کیا تھا۔

حضرت ابو الفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کا
طواف کر رہے تھے، آپ اپنی چھتری سے حجر اسود کو چھو
کر پھر اس چھتری کو بوسہ دیتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے بیمار ہونے کی شہادت
کی، آپ نے فرمایا، سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے
طواف کرو۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں جس وقت میں نے
طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پاس
ملا پڑھ رہے تھے جس میں آپ سورہ طہ کی تلاوت
کر رہے تھے۔

حدیث نمبر ۲۹۷۶ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ
کر بیت اللہ کا طواف کیا، اونٹ پر بیٹھنے کی وجہ یا تو یہ تھی کہ آپ بیمار

اونٹ پر طواف کرتے کی حکمت

تھے اور اس سے یہ منسلک واضح ہوا کہ عذر رک وجہ سے سواری پر بیٹھ کر طواف کیا جا سکتا ہے جیسا کہ آپ نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کو سواری پر بیٹھ کر طواف کی اجازت دی کیونکہ ان کو مرض لاحق تھا، دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی آپ کے
گردہ بہت بھیڑ مٹتی جس کی وجہ سے آپ لوگوں میں چھپ گئے تھے اور دور کے لوگ آپ کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔

اس وجہ سے آپ نے اونٹ پر بیٹھ کر طواف کیا تاکہ سب لوگ آپ کو دیکھ سکیں، اس باب کی احادیث میں یہی وجہ بیان کی ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ عالم دین کا مسجد میں کسی بلند چیز مثلاً کرسی یا تخت پر بیٹھنا جائز ہے۔ امام مالک تخت پر بیٹھ کر درس حدیث دیتے تھے۔

حلال جانوروں کے بول و براز کی طہارت میں مذاہب ائمہ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان احادیث سے امام مالک اور امام احمد کے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب اور گوبر پاک ہے کیونکہ اونٹ کو جب مسجد میں داخل کیا جائے گا تو اس کا پیشاب اور اسکی لید مسجد میں گرے گی اگر یہ چیزیں ناپاک ہوتیں تو اونٹ کو مسجد میں نہ داخل کیا جاتا۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک پیشاب اور لید مطلقاً ناپاک ہے خواہ حلال جانوروں کا ہو یا حرام جانوروں کا اور ان کی طرف سے یہ کہا جائے گا کہ اونٹ کو مسجد میں داخل کرنے سے یہ کب لازم ہے کہ وہ مسجد میں پیشاب یا لید بھی کرے اور اگر وہ پیشاب یا لید بھی کرے تو کب لازم ہے کہ اس کو دھوا نہ جائے حتیٰ کہ اس کے پیشاب اور لید کی طہارت ثابت ہو، آخر مہر رسالت میں چھوٹے بچوں کو بھی مسجد میں لایا جاتا تھا آپ نے ان کے لسنے کو مقرر رکھا تھا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی فراسی امام کو گردیں کے کرناز پڑھی تو کیا اس قسم کی احادیث کو دیکھ کر یہ کہا جائے گا کہ بچوں اور بچوں کا پیشاب اور پاخانہ بھی پاک ہے، اور اگر بچوں کو مسجد میں محض لانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مسجد میں پیشاب وغیرہ کریں تاکہ ان کی طہارت کا مسئلہ اٹھے تو اونٹ کو مسجد میں محض لانے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ اس کا پیشاب اور لید پاک ہو۔

صفا اور مروہ کی سعی حج کا رکھ

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا میں یہ سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا یہ تم کس وجہ سے کہہ رہے ہو؟ میں نے کہا قرآن مجید میں ہے (ترجمہ) ”صفا اور مروہ اللہ کی نشانیں ہیں سے ہیں جو شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی حرج نہیں ہے“ حرج کی نفی سے عروہ نے اباحت کا گمان کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کا حج یا عمرہ قبول نہیں کریگا جو صفا اور مروہ کے درمیان سعی نہ کرے اور جس طرح تم نے سمجھا ہے اگر اس طرح ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا جو صفا اور مروہ میں سعی نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رَكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحَجُّ إِلَّا بِهِ

۲۹۴۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ لَهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلًا لَمْ يَطْفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَا ضَرَّةَ ذَلِكَ قَالَتْ لِمَ قُلْتَ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَتْ مَا أَكْثَرَ اللَّهَ حَبْرَ امْرِئٍ وَلَا عُمَرَاءَهُ لَمْ يَطْفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُ لَكَانَ قَدًا جَنَاءً عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا وَهَذَا تَدْرِي فِيمَا كَانَ ذَلِكَ إِنْ كَانَ ذَلِكَ أَنَّ الْأَنْعَامَ كَانُوا يَهْلِكُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِصَنَمَيْنِ عَلَى

شَطَطِ الْبَحْرِ يَقَالُ لَهَا اسَافَتْ وَنَايِلَةً
ثُمَّ يَجِيئُونَ فَيَطْلُقُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْلِقُونَ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ
كَرَهُوا أَنْ يَطْلُقُوا بَيْنَهُمَا لِذِي مَكَانُوا
يَفْتَنُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ فَتَنْزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ إِنِّي أَمِرتُهَا قَالَتْ فَطَافُوا-

اور تم جانتے ہو کہ اس آیت کا شان نزول کیا ہے اس
کا شان نزول یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ساحل سمندر
پر دو بیت رکھے ہوئے تھے اسان اور ناعلم اور
انصار ان کے نام کا اہرام باندھتے تھے پھر جا کر صفا اور
مروہ میں سعی کرتے (دور کرتے) اور اس کے بعد سر
مٹاتے، جب اسلام آیا تو انصار نے زمانہ جاہلیت
میں اپنی سعی کے خیال سے صفا اور مروہ کے درمیان سعی
کو مکروہ جانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا
اور مروہ میں طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لہذا
نفی حرج کا ذکر اباحت بتلانے کے لیے نہیں بلکہ انصاف
کے دل میں جو کراہت تھی اس کو دور کرنے کے لیے

(ج)

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے عرض کیا میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر میں صفا اور مروہ کے
درمیان سعی نہ کروں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ
نے پوچھا کیوں؟ میں نے کہا کہ چونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
(ترجمہ:) ”صفا اور مروہ اللہ کی نشانیں ہیں۔ میں سے ہیں جو
شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی
حرج نہیں ہے“ حضرت عائشہ نے فرمایا جس طرح تم کہہ
رہے ہو اگر ایسا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتا اگر وہ صفا
اور مروہ کا طواف نہ کری تو کوئی حرج نہیں ہے! درحقیقت
یہ آیت انصار کے کچھ لوگوں کے پاس میں نازل ہوئی،
جو زمانہ جاہلیت میں مناة کا اہرام باندھتے تھے اور صفا
اور مروہ کے درمیان طواف کو حلال نہیں سمجھتے تھے جب
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے تو انہوں نے آپ
سے اس چیز کا ذکر کیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
نازل فرمائی۔ پس مجھے اپنی جان کی قسم جو شخص صفا اور مروہ
کے درمیان سعی نہیں کرے گا اس کا حج اللہ پرنا نہیں کرے گا۔
عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

۲۹۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو
أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا مَا أَرَى عَلَى جُنَا حَا أَنْ لَا تَطْلُفَ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ لِمَ قُلْتُ لِأَنَّ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ الْآيَةَ فَقَالَتْ لَوْ كَانَ كَمَا
يَقُولُ لَكَانَ فَلَا جُنَا حَا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطْلُفَ
بِهِمَا إِنَّمَا أُنْزِلَ هَذَا فِي أُنْثَى مِنْ الْأَنْصَارِ
كَأَنَّهُمْ إِذَا أَهْلُوا أَهْلُوا الْمَنَاةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
فَلَا يَجِدُ لَهُمْ أَنْ يَطْلُقُوا بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ فَلَمَّا قَدِمُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَبَ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَكَعِبَرِي مَا كُنَّ
اللَّهُ حَبَّةً مِنْ لَمْ يَطْلُفَ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ-

۲۹۸- وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الشَّامِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

تعالیٰ عنہا سے عرض کیا کہ میری راسخہ یہ ہے کہ جو شخص صفا اور مروہ میں طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے اور میں اس میں طواف نہ کروں تو کوئی پرہیز نہیں کرتا حضرت عائشہ نے فرمایا اسے بھانجے تم نے یہ غلط کہا ہے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں نے صفا اور مروہ میں کسی کی ہے قریہ سنت ہے سنت کا اطلاق واجب پر بھی ہوتا ہے ۔ بات یہ ہے کہ جو لوگ مشغل میں مناسک کے لیے احرام باندھتے تھے وہ صفا اور مروہ میں سعی نہیں کرتے تھے ، جب اسلام آیا تو ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص حج یا عمرہ کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ایسا کرتا جیسا کہ کہنے سے برتر اللہ تعالیٰ میں فرماتا کہ ان کے طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں رہی کہتے ہیں میں نے اس کا ابو بکر بن عبد الرحمن سے ذکر کیا تو وہ حضرت عائشہ کے اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور کہا اہی الحقیقت علم ہے اور میں نے بہت سے اہل علم سے سنا ہے کہ عرب صفا اور مروہ میں طواف نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ان دو پتھروں میں ہمارا طواف کرنا افعال جاہلیت میں سے تھا ، اور دوسرے انصار یہ کہتے تھے کہ ہمیں بیت اللہ میں طواف کا حکم دیا گیا ہے اور صفا اور مروہ میں طواف کا حکم نہیں دیا گیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں ہیں میں سے ہیں ۔ ابو بکر بن عبد الرحمن نے کہا میرا خیال ہے کہ ان دونوں گروہوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے ۔

جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَحْدِثُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قُلْتُ لِمَا يُشْتَرَى زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَى عَلَى أَحَدٍ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ شَيْئًا وَمَا أُرَى أَنْ لَا أَطُوفَ بَيْنَهُمَا قَالَتْ بِئْسَ مَا قُلْتَ يَا ابْنَ أُخْتِي طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ الْمُسْلِمُونَ فَكَانَتْ سُنَّةٌ وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ لِمَنَاةَ الطَّائِفَةِ النَّبِيُّ بِالْمَشَلِّ لَا يَطُفُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ مَا لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ذَكَرَ كَانَتْ كَمَا تَعُولُ لَكَانَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ بُكَرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَأَعْجَبَنِي ذَلِكَ وَقَالَ إِنَّ هَذَا أَعْلَمَ وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَجُلًا قَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا كَانَ مَنْ لَا يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُونَ إِنَّ طَوَافَنَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَجَرَيْنِ مِنْ أُمُورِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَقَالَ آخَرُونَ مِنَ الْأَنْصَارِ إِنَّمَا أَمْرُنَا بِالطَّوْفِ بِالْبَيْتِ وَلَمْ نَوْفَرْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَرَاهَا قَدْ نَزَلَتْ فَأَهْوَى لَهَا وَهَوَى لَهَا

۲۹۷۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
حُجَّيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَمَا قَالَتِ الْحَدِيثُ يَنْحَوِيهِ
قَالَ فِي الْحَدِيثِ فَلَمَّا سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فَتَحَرَّجُوا أَنْ تَطْرُقَ بِالضَّفَا
وَالْمَرُوءَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الضَّفَا
الْمَرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ
اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطْلُوفَ بِهِمَا قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُوفُ بَيْنَهُمَا فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَعَرَّكَ الطَّوْفَ بِهِمَا

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے پوچھا.... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے
اور اس روایت میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
ہم صفا اور مروہ کے طواف میں حرج محسوس کرتے ہیں تو
اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی: صفا اور مروہ اللہ
تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج اور
 عمرہ کرے اس پر صفا اور مروہ کے طواف کرنے میں کوئی
 حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مروہ کے درمیان طواف
 کو سنوں فرمایا ہے، اب کسی شخص کے لیے ان کے طواف
 کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

۲۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ
انصار اور عنان اسلام قبول کرنے سے پہلے مناة کا
 احرام باندھتے تھے اس لیے وہ صفا اور مروہ کے درمیان
 طواف کرنے میں حرج محسوس کرتے تھے اور یہ ان کا باطنی طریقہ تھا کہ جو شخص
 سات کا احرام باندھتا تھا وہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہیں کرتا تھا
 اسلام قبول کرنے کے بعد انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے
 بارے میں سوال کیا تو اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ
 تعالیٰ کے شکاریں ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے اس پر ان
 کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جو شخص لائے
 میکی کرے گا تو اللہ تعالیٰ شکر کی جزا دینے والا اور
 علم والا ہے۔

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمُوا هُمْ وَ
غَشَاتُ يَهْلُونَ لِمَنَاةَ فَتَحَرَّجُوا أَنْ يَطْرُقُوا
بَيْنَ الضَّفَا وَالْمَرُوءَةِ وَكَانَ ذَلِكَ سُنَّةً فِي
أَيَّامِهِمْ مَنْ أَحْرَمَ لِمَنَاةَ لَمْ يَطْلُفْ بَيْنَ
الضَّفَا وَالْمَرُوءَةِ وَإِنَّهُمْ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ حِينَ أَشْكُوا
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ إِنَّ الضَّفَا
وَالْمَرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطْلُوفَ بِهِمَا
وَمَنْ تَطْلُوهُ خَيْرٌ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ
عَلِيمٌ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار
صفا اور مروہ میں سعی کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ

۲۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ أَبِي

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ
الْأَنْصَارُ يَكْرَهُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِبَيْتِ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَزُولَ إِنَّ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَدَا عَتَمَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ
بِهِمَا.

یہ آیت نازل ہوئی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں
میں سے ہیں۔ جو شخص بیت اللہ کا حج کرے یا عمرہ
کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں
ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی | علماء کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علم کی وسعت
عظیم و کثرت، وسیع معرفت، ثروت نگاہی اور دقت نظری پر

دلائل کرتی ہے کیونکہ اس آیت کریمہ سے یہ پتا چلتا ہے کہ صفا اور مروہ میں طواف کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ نے گناہ ماقلا
کر دیا اور اس آیت میں صفا اور مروہ کی سعی کے درجہ یا عدم درجہ پر کوئی دلالت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
اس پیڑ کو بیان کیا اور اس کا شان نزول بیان کیا، اور یہ بتلایا کہ یہ آیت ان انصار کے بارے میں نازل ہوئی جو اسلام لانے
کے بعد صفا اور مروہ میں دوڑنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور اگر یہ آیت اس سعی کی اباحت بیان کرنے کے لیے ہوتی جیسا کہ عروہ
نے سمجھا تھا اور یہ آیت اس طرح ہوتی فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما صفا اور مروہ کی سعی نہ کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک فعل واجب ہوتا ہے لیکن انسان سمجھتا ہے کہ وہ ناجائز ہے جیسا کہ کسی شخص نے
قضاء ظہر پڑھنی ہو اور وہ سمجھتا ہو کہ عصر کے بعد قضا نماز پڑھنا ناجائز ہے یا فجر کی نماز کے بعد قضا پڑھنا ناجائز ہے تو آپ
اسے مسئلہ بتلائیں کہ فجر یا عصر کے بعد نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے تو آپ کا یہ کہنا قضا کے درجہ کے ثبوت نہیں ہے،
اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ صفا اور مروہ کی حد میں کوئی حرج نہیں ہے صفا اور مروہ کی سعی کے درجہ کے خلاف نہیں ہے۔

صفا اور مروہ کی سعی میں ملا جلا ہر باب المم | علامہ فری لکھتے ہیں کہ جمہر صحابہ اور فقہاء تابعین اور ربیعہ کے اکثر ائمہ
کا مذہب یہ ہے کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے ارکان میں سے ہے،
جس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا اور اس کے ترک کرنے سے جو حج میں کمی ہوتی ہے وہ دم و قربانی سے پوری نہیں ہو سکتی
امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے، بعض متقدمین نے اس کو نقل کیا ہے، اور امام ابو حنیفہ اس کو جواباً
قرار دیتے ہیں، ان کے نزدیک حج کرنے والا اس کے ترک سے گناہ گار ہو گا اور دم و قربانی دینے سے اس کی کمی پوری
ہو جائے گی اور اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ ائمہ ثلاثہ کی دلیل اس باب کی اس حدیث میں ملے

صفا اور مروہ کی سعی میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل | اصناف کے نزدیک صفا اور مروہ میں سعی
(دوڑنا) حج میں فرض اور رکن نہیں ہے، بلکہ
واجب ہے، علامہ مرقی لکھتے ہیں، اگر کسی شخص نے حج یا عمرہ میں صفا اور مروہ میں سعی (دوڑنے) بالکل چھوڑ دیا تو ہمارے
نزدیک اس پر دم واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک سعی واجب ہے، رکن نہیں ہے اس میں حج اور عمرہ برابر ہیں اور

واجب کا ترک کرنا دم کو واجب کرتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور کسی شخص کا حج یا عمرہ سعی کے بغیر پورا نہیں ہوتا، انھوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مروہ میں سعی کی اور اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے سعی کو مکہ دیا ہے پس سعی کیا کرو اور ”کھانا ہوا“ رکن ہوتا ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صفا اور مروہ میں سعی نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کا حج اور عمرہ پورا نہیں کرتا، اور ہمارے دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ”جس شخص نے بیت اللہ کا حج یا عمرہ کیا، اس کے لیے صفا اور مروہ کی سعی میں کوئی عرج نہیں ہے، اس قسم کے الفاظ اباحت کے لیے آتے ہیں وجوب کے لیے نہیں آتے، پس اس آیت کا ظاہر یہ تقاضا کرتا ہے کہ سعی واجب نہ ہو لیکن چونکہ اس پر اجماع ہے کہ سعی مباح نہیں ہے اس لیے ہم نے اس ظاہر کو ترک کر دیا اور قرآن مجید میں یہ لفظ اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ بعض صحابہؓ اور نامک (دو بتوں) کی وجہ سے صفا اور مروہ میں سعی سے احتراز کرتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے تابع ہے اور تابع کا حکم اصل سے کم ہوتا ہے اس لیے جب حج فرض ہے تو سعی واجب ہوگی اور جس حدیث سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے، اس سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اگر بعینہ سعی (دو رونا) مکنتوب (رکھے ہوئے) ہونے کی وجہ سے فرض ہوتا تو صفا مروہ میں چل کر طواف کرنا جائز نہ ہوتا جبکہ حج اور عمرہ میں صفا اور مروہ میں چل کر طواف کرنا بھی جائز ہے، نیز ایک اور چیز ہے برطواف کے وجوب پر دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے تمام کو سعی پر مطلق کیا ہے اگر سعی رکن یا فرض ہوتی تو اس پر اصل اصطلاح ہوتی تمام ہونے کی صفت واجب سے حاصل ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی کرنا واجب ہے۔ لہ۔

سعی کی تکرار نہیں ہوتی

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّعْيَ لَا يَكْرَرُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے صفا اور مروہ کے درمیان صرف ایک مرتبہ سعی کی ہے

۲۹۸۱۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمْ يَطُفِ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا۔

۲۹۸۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا طَوَافَهُ الْأَوَّلُ۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن اس میں یہ ہے کہ وہی پہلا طواف کیا تھا

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذَا مَرَّ الْحَاجُّ بِالْبَيْتِ حَتَّى
يُشْرَعَ فِي رُفْيِ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ
۲۹۸۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ لَهُ أَحْسَبُ مَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَةَ
عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ
زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَدِيتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا
بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْبَ
الْأَيْسَرَ الَّذِي دُونَ الْمَزْدَلِيَّةِ أَنَاخَ فَبَالَ
ثُمَّ جَاءَ فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ الرُّسُومَ فَتَوَضَّأَ
وَصُورَ خَفِيفًا ثُمَّ قُلْتُ الصَّلُّوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَقَالَ الصَّلُّوا أَمَا مَكَ فَكُرَيْبٍ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى آتَى الْمَزْدَلِيَّةَ
فَصَلَّى ثُمَّ رَدَّتِ الْفَضْلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَاةً جَنَّةً قَالَ كُرَيْبٌ
فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عَنِ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ
يَلْبِسُ حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ -

۲۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ كِلَاهُمَا عَنْ عِيْسَى ابْنِ يُونُسَ
قَالَ ابْنُ حُشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيْسَى عَنْ ابْنِ
جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي حَرْمَةَ أَنَّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَتْ الْفَضْلُ مِنْ جَمْعِهِ
قَالَ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

یوم نحر میں جمرہ عقبہ تک تبلیہ کہتے ہیں

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:
میں عرفات سے سواری پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پیچھے بیٹھا ہوا تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ
کے بائیں جانب گھاٹی پر پہنچے تو آپ نے اپنا اونٹ بٹھا
کر پیشاب کیا، پھر آپ تشریف لائے اور میں نے آپ
کو وضو کرایا، آپ نے خفیفت وضو کیا میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ ناز کا وقت آگیا ہے، آپ نے فرمایا
ناز آگئے ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر ہو کر
مزدلفہ تشریف لائے آپ نے وہاں ناز پڑھی اور مزدلفہ
کی صبح کو پھر حضرت فضل کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا
حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ تک مسلسل تبلیہ کہتے رہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ سے حضرت فضل
بن عباس رضی اللہ عنہما کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا اور
حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما ہے جس کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ میں کنکریاں مارنے تک مسلسل
تلبیہ کہتے رہے۔

عَنْهُمَا أَنَّ الْفَضْلَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا
يَزُلْ يَكْبَتِي حَتَّى رَفَعِي جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ -

۲۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مُعْبِدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رُوَيْفٌ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
فِي عِشِيَةِ عَرَفَةَ وَعِنْدَ إِجْمَاعِ النَّاسِ
حِينَ دَفَعُوا عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ وَهُوَ كَأَنَّ
نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلَ مُحَسِّرًا وَهُوَ مِنْ قِبَتِي
قَالَ عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَدَفِ الَّذِي قَرَأَ فِيهِ
الْجَمْرَةُ وَقَالَ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبَتِي حَتَّى رَفَعِي الْجَمْرَةَ -

۲۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرُ
أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبَتِي حَتَّى
رَفَعِي الْجَمْرَةَ وَذَا فِي حَدِيثِهِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ كَمَا
يُخَدَفُ الْإِنْسَانُ -

۲۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَجِ عَنْ حَصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ
بْنِ مَدْرَلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ
عِنْدَ اللَّهِ وَنَحْنُ بِجَمْعٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر بیٹھے
ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرفہ کی شام اور مزدلفہ کی صبح لوگوں سے کہتے تھے کہ آرام
سے چلو، آپ اپنی اونٹنی کو روکتے ہوئے جاتے تھے حتیٰ کہ
آپ وادی محسر میں داخل ہوئے۔ محسر میں ہے وہاں
آپ نے فرمایا کہ گنگریاں مارنے کے لیے ٹکریاں چن لو،
حضرت فضل نے کہا کہ جمرہ کی رمی تک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم مسلسل تلبیہ کہتے رہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور
اس میں پڑاؤ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ
سے اشارہ کرتے، جیسے چٹکی سے پکڑ کر آدمی اٹھادی
مارتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم
اس وقت مزدلفہ میں تھے جب میں نے اس ذات
سے سنا جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے، وہ اس جگہ
فرما رہے تھے: لبيك اللهم لبيك

هَذَا الْمَقَامَ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ -

۲۹۸۸ - وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَذْذُجٍ
أَلَّا شَجَعِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ كَتَبَ حِينَ أَفَاضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ
أَعْرَافِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَسْمِعِ النَّاسَ
أَمْضَلُوا سَمِعْتُ النَّبِيَّ أُتِيَ بِسُورَةٍ
الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَكَانِ كَتَبْتُكَ
اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ -

۲۹۸۹ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَدَّ مَرَّحَدَّثَنَا سَفِيَّانٌ عَنْ حُصَيْنٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۹۹۰ - وَحَدَّثَنِيهِ يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ
الْمَعْنَى حَدَّثَنَا زِيَادٌ يَعْنِي الْبُكَائِي عَنْ
حُصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَذْذُجٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ وَالْأَسْوَدِ ابْنِ
يَزِيدَ قَالَ أَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ
بِجَمْعٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ أُتِيَ بِسُورَةِ
الْبَقَرَةِ هَبْتَ يَقُولُ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ
كُمُ كَتَبْتُ وَكَتَبْتُ مَعَكَ -

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ سے لوٹے تو انھوں نے تلبیہ
کہا، لوگوں نے سمجھا کہ شاید کوئی دیہاتی آدمی ہیں۔
حضرت ابن مسعود نے فرمایا لوگ بھول گئے ہیں یا گمراہ ہو
چکے ہیں، میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک الہم بیک
کہتے ہوئے سنا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ
کو نازل فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عبدالرحمن بن یزید اور اسود بن یزید بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ میں کہہ
رہے تھے میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک الہم
بیک کہتے ہوئے سنا ہے جس پر سورہ بقرہ نازل کی گئی
ہے پھر حضرت ابن مسعود نے تلبیہ کہا اور ہم نے بھی آپ
کے ساتھ تلبیہ کہا۔

مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۹۸۳ میں ہے کہ حضرت امام بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کا وقت یاد دلایا، اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے بڑوں

کو عبادت یاد دلا سکتے ہیں اور بڑوں کو اس پر بڑا نہیں منانا چاہیے اعلیٰ چیز خلاف ادب نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نماز آگے ہے“ یعنی اس رات مغرب کی نماز کو مزدلفہ میں پڑھنا مشروع کیا گیا ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس رات مغرب کی نماز کو عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھنا سنت ہے، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور اگر کسی شخص نے عشاء میں مغرب کی نماز پڑھ لی یا ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر بھی جائز ہے، بعض مالکیہ سے یہ منقول ہے کہ اگر ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی تو اس کا اعادہ لازم ہے لیکن یہ قول شاذ ہے، اس کی تحقیق باب (۳۸۶) میں آئے گی۔

احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کا طریقہ | علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ جب امام حج مزدلفہ میں پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ میں

اترے، راستہ کے دائیں یا بائیں جانب اترے، بیچ راستہ میں نہ اترے تاکہ گزرنے والوں کو تنگی یا تکلیف نہ ہو اور امام لوگوں کو مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھا ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ آپ نے دو نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں ہیں۔ حضرت ابن عمر کی روایت میں بھی یہی مراد ہے لیکن انہوں نے اذان پر اقامت کا اطلاق کیا ہے اور اذان اور اقامت میں سے ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق آتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مزدلفہ سے روانہ ہوئے تو یوم نحر کی بیچ کو حجرہ عقبہ میں کنکریاں مارنے تک تلبیہ کہتے رہے، جہور صحابہ، فقہاء تابعین، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جہور کا یہی نظر یہ ہے۔ البتہ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ، فقہاء مدینہ اور امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ یوم عرفہ کو زوال شمس تک تلبیہ کہنے اور وقوف عرفہ شروع کرنے کے بعد تلبیہ کہنا مشروع نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل یہ کہتے ہیں کہ حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہونے تک تلبیہ کہنا رہے۔

یوم عرفہ کو مٹی سے عرفات جاتے ہوئے

تلبیہ کہنا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کے وقت مٹی سے عرفات جاتے ہوئے کوئی تلبیہ کہتا تھا اور کوئی تکبیر کہتا تھا۔

بَابُ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ فِي الذَّهَابِ

مَنْ قَبِيَ إِلَى عَرَفَاتٍ فِي يَوْمِ عَرَفَةٍ

۲۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ

بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ

وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي

قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

قَالَ عَدُوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمْ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَاتٍ مِمَّا الْمَلِكِي

وَمِمَّا الْمَكِّيُّ - ۲۹۹۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ

هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَيَعْقُوبُ بْنُ دَاوُدَ قَالَا

قَالُوا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم عرفہ کی بیچ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے بعض تکبیر کہتے تھے بعض لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے۔

۱۔ علامہ شمس الدین عسکری متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ،

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

تھے، البتہ ہم اللہ اکبر کہہ رہے تھے، راوی کہتے ہیں
میں نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے کہا بڑے تعجب کی بات
ہے تم نے حضرت ابن عمر سے یہ کیوں نہیں پوچھا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھ رہے تھے۔

محمد بن ابی بکر ثقفی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
سے پوچھا درآں حالیکہ وہ دونوں منیٰ سے عرفات جا رہے
تھے، تم آج کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
کیا کیا کرتے تھے۔ حضرت انس نے کہا ہم میں سے کوئی
لا الہ الا اللہ پڑھتا تھا اور اسے کوئی منع نہیں کرتا تھا
اور کوئی اللہ اکبر کہتا تھا اسے بھی کوئی منع نہیں کرتا تھا۔

محمد بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عرفہ کی صبح حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا آج کے تبلیہ کے بارے
میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا میں اور دوسرے صحابہ
اس سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم میں
سے بعض تکبیر کہہ رہے تھے، بعض لا الہ الا اللہ
کہہ رہے تھے اور کوئی شخص دوسرے کو منع نہیں کرتا تھا۔
مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے
پڑھنا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ
حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فِدَاةٍ عَرَفَةَ
فَمِنَّا الْمَكْبَرُ وَمِنَّا الْمُهَيْلُ فَأَمَّا نَحْنُ فَتَكْبَرُ
قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ لَعَجَبًا فَنَكْمُ كَيْفَ لَمْ تَقُولُوا
لَهُ مَا ذَا آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَصْنَعُ -

۲۹۹۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الشَّافِعِيِّ
أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَهُمَا عَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ
كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ
بَيْنَهُنَّ الْمُهَيْلُ وَمِنَّا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبَّرُ
الْمَكْبَرُ وَمِنَّا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ -

۲۹۹۴ - وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ مُوسَى بْنِ
عُقَيْبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قُلْتُ
لِأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَدَاةَ عَرَفَةَ مَا تَقُولُ فِي
التَّكْبِيرِ هَذَا الْيَوْمَ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا الْمَسِيرَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا نَحْنُ فَمِنَّا الْمَكْبَرُ
وَمِنَّا الْمُهَيْلُ وَلَا يَعْيبُ أَحَدُنَا عَلَى صَاحِبِهِ -

بَابُ الْإِفَاضَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ
وَأَسْتَحْبَابِ صَلَاتِي الْمَغْرِبِ الْعِشَاءِ
جَمْعًا بِالْمَزْدَلِفَةِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ
۲۹۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا لَكَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ
مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ
دَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ
فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَيِّغِ التَّوَضُّعَ فَقُلْتُ
لَهُ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ فَدَكِبَ
فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ
التَّوَضُّعَ ثُمَّ أَقَامَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنَازِلِهِ ثُمَّ
أَقَامَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا.

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے واپس لوٹے لیکن
گھاٹی میں اتر کر پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور ضعیف وضو کیا،
میں نے عرض کیا "نماز" آپ نے فرمایا نماز کی جگہ تمہارے
آگے ہے پھر سوار ہوئے، جب مزدلفہ میں آئے تو آپ
اترے، آپ نے وضو کیا اور مکمل وضو کیا، پھر نماز کی اقامت
کہی گئی پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہر شخص نے
اپنے اونٹ کو اس کی جگہ بٹھا دیا، پھر عشاء کی اقامت کہی
گئی، پھر عشاء کی اقامت کہی گئی، آپ نے نماز عشاء پڑھی اور
آپ نے ان دونوں نمازوں کے درمیان فرائض نہیں پڑھے۔

۲۹۹۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا
الْثَّيْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ
مَوْلَى الزُّبَيْرِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
أَنَصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الدَّفْعَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى بَعْضِ بَنَاتِ
الشَّعَابِ لِحَاجَتِهِ فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ مِنَ
الْمَاءِ فَقُلْتُ أَتَصَلِّي قَالَ الْمُسَلِّي
أَمَّا مَكَ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے واپسی کے
موقع پر قضاء حاجت کے لیے بعض گھاٹیوں میں گئے۔
میں نے آپ کو وضو کرایا، پھر عرض کیا، کیا آپ نماز پڑھیں
گے؟ آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) آگے ہے۔

۲۹۹۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ
أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ
عَنْ إِبرَاهِيمَ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَفَاضَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا
انتهى إِلَى الشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ وَلَمْ يَهْطَلْ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات سے واپسی پر
ایک گھاٹی میں پیشاب کیا (اس روایت میں حضرت اسامہ
نے وضو کرنے کا ذکر نہیں کیا) پھر آپ نے پانی منگا کر
ضعیف وضو کیا میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! نماز کا وقت
ہو گیا ہے، آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) تمہارے آگے
ہے، پھر آپ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچے اور مغرب اور عشاء
کی نماز پڑھی۔

أَسَامَةُ أَدَاقَ الْمَاءِ قَالَ قَدَا عَايِمَاءَ قَتَوْضًا
وَضَوْءَ لَيْسَ بِالْبَالِغِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ قَالَ ثُمَّ
سَارَ حَتَّى بَلَغَ جَمْعًا فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ -

۲۹۹۸- وَحَدَّثَنَا اسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ
خُبَيْمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي
كَوْثَرُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ سَأَلَ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ صَنَعْتُمْ حِينَ رَدِفَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشِيَّةَ
عَرَفَةَ فَقَالَ جِئْنَا الشَّعْبَ الَّذِي يُنَادِي النَّاسَ
فِيهِ لِلْمَغْرِبِ فَأَنَاخَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ وَبَالَ وَمَا قَالَ
أَهْرَاقَ الْمَاءِ ثُمَّ دَعَا بِالْوَضُوءِ قَتَوْضًا
وَضَوْءَ لَيْسَ بِالْبَالِغِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَكَرِئَ
حَتَّى جِئْنَا الْمَرْدَلَةَ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ثُمَّ
أَنَاخَ النَّاسَ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَمْ يَحْمِلُوا حَتَّى
أَقَامَ الْعِشَاءَ الْأَخْدَةَ فَصَلَّى ثُمَّ حَلَّوْا
قُلْتُ كَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصْبَحْتُمْ قَالَ
رَدِفَهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَانْطَلَقْتُ أَنَا فِي سُبَّاقٍ فَتَرَيْشَ
عَلَى رَجُلَيْنِ -

۲۹۹۹- وَحَدَّثَنَا اسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
وَكَيْفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
كَوْثَرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُنَّا فِي النَّقَبِ الَّذِي يَنْزِلُ الرُّمَاءُ نَزَلَ

کریم نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے پرچا کر جب عرفہ کی شام کو آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہوئے تھے تو آپ نے کیا کیا تھا انہوں نے کہا ہم اس گھالی تک آئے جہاں مغرب کی ناز کے لیے لوگ اپنے اونٹوں کو بٹھاتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی اونٹنی کو بٹھایا اور پیشاب کیا (حضرت اسامہ نے اپنے وضو کرانے کا تذکرہ نہیں کیا) پھر آپ نے پانی منگوا لیا اور حنیف وضو کیا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ناز کا وقت ہو گیا ہے آپ نے فرمایا ناز کی جگہ آگے ہے۔ پھر ہم سوار ہوئے حتیٰ کہ مرطہ آئے، پھر مغرب کی اقامت ہوئی اور لوگوں نے اپنے ٹکانون پر اونٹ بٹھا دیے اور انہیں کھولا نہیں، حتیٰ کہ عشاء کی اقامت ہوئی اور آپ نے عشاء کی ناز پڑھائی۔ پھر لوگوں نے اونٹ کھول دیے، میں نے پوچھا تم نے صبح کے وقت کیا کیا تھا، کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل بن عباس کو بٹھایا اور میں قریش کے پہلے جانے والوں کے ساتھ پیدل تھا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اس گھالی پر آئے جہاں امر اور اترتے ہیں تو آپ نے اتر کر پیشاب کیا اس میں وضو کرانے کا ذکر نہیں ہے (پھر آپ نے وضو کے لیے پانی منگوا لیا اور حنیف وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

”ناز“؟ فرمایا ناز رک کی جگہ (تھارے آگے ہے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدانِ عرفات سے واپس لوٹے تو میں سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھا تھا، جب آپ گھاٹی پر آئے تو آپ نے سواری بٹھائی اور قضا و حاجت کے لیے نیچے اتر گئے، جب آپ واپس لوٹے تو میں نے برتن سے پانی لیکر آپ کو دیا کرایا پھر آپ سوار ہو کر مزدلفہ آئے اور وہاں مغرب اور عشاء کی نماز کو جمع کر کے پڑھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ سے لوٹے تو حضرت اسامہ آپ کی سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے تھے۔ حضرت اسامہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچ گئے۔

ہشام کہتے ہیں کہ میرے سامنے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ جب عرفات سے واپسی پر آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر بیٹھے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے مزدلفہ کی طرف کیسے جا رہے تھے؟ حضرت اسامہ نے کہا آپ آہستہ آہستہ جا رہے تھے جب ذرا کُشاویں ہوتی تو سواری کو نیز کرتے۔

قَالَ وَلَمْ يَقُلْ أَهْرَاقَ ثُمَّ دَعَا يَوْضُوهُ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا اخْفِيفًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ -

۳۰۰۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءٍ مَوْلَى سَبَاعٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ رَوَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَقْبَضَ مِنْ عَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الشَّعْبَ أَخَاخَرَهُمَا اجْلَسَتْ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْغَائِطِ فَلَمَّا رَجَعَ صَبِيَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِلَادَةِ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ أَقْبَضَ الْمُرْدَ لَعَنَ فَجَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ -

۳۰۰۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَضَ مِنْ عَرَفَةَ وَأُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَدَفَهُ قَالَ أُسَامَةُ فَمَا زَالَ يَسِيرُ عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى أَقْبَضَ جَمْعًا -

۳۰۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الرَّهَوَانِيُّ وَثُمَّ يَبْنُ سَعِيدٍ جَمِيْعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا هِشَامٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَآنَا شَاهِدٌ أَوْ قَالَ سَأَلْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَفَهُ مِنْ عَرَفَاتٍ كَيْفَ كَانَ يَسِيرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جِئْنَ أَقَاصَ مِنْ عَرَفَةَ قَالَ كَانَ يَسِيرُ الْعَتَقَ
فَإِذَا رَجَدَ فَتَجَرَّةً نَصَ .

۳۰۰۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْحَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلِيمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
نُمَيْرٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَرَأَى فِي حَدِيثِ
حُمَيْدٍ قَالَ هِشَامُ وَالْقَصُ . فَتَوَقَّ
الْعَتَقَ .

۳۰۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
سَلِيمَانُ بْنُ يَكْلَبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
أَخْبَرَنِي عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ كِتَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
يَزِيدَ الْخَطْمِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
حَجَّةِ الْوَدَاعِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
يَا الْمُزْدَلِفَةَ .

۳۰۰۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ رِافِعٍ وَابْنُ رُمَيْحٍ
عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطْمِيِّ وَكَانَ
أَمِيرًا عَلَى الْكُوفَةِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ
الزُّبَيْرِ .

۳۰۰۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ يَا الْمُزْدَلِفَةَ
جَمِيعًا .

۳۰۰۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے ۔

حضرت ابو یوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع
میں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ ملا کر پڑھی

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔ ابن رُمیح
نے عبد اللہ بن یزید خطمی کی روایت میں یہ بیان کیا کہ وہ عبد اللہ
بن زبیر کے دور میں کوفہ کے امیر تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں
ملا کر پڑھی ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعِهِ لَيْسَ بَيْنَهُمَا سَجْدَةٌ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَصَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي بِجَمْعِهِ كَذَلِكَ حَتَّى لَحِقَ اللَّهُ -

۳۰۰۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ وَاسْتَمِعْتُ بَنِي كَهِيلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ بِجَمْعِهِ وَالْعِشَاءُ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ حَدَّثَ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ صَلَاةَ صَلَاتِي مِثْلَ ذَلِكَ وَحَدَّثَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ -

۳۰۰۹ - وَحَدَّثَ قُتَيْبَةُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ صَلَّيْتُهَا بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ -

۳۰۱۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي شَوَّابٍ أَخْبَرَنَا الشَّوْرِبِيُّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعِهِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ ثَلَاثًا وَالْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ -

۳۰۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ أَفْضَلُ مَا عَنِ ابْنِ عَمْرٍو حَتَّى أَتَيْنَا

میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ملا کر ایک ساتھ پڑھی اور ان کے ساتھ نوافل بالکل نہیں پڑھے، مغرب تین رکعات پڑھی اور عشاء دو رکعت پڑھی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر بھی مزدلفہ میں ایسے ہی نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ وہ اللہ سے با ملے۔

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اقامت کے ساتھ پڑھی، پھر انھوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر نے بھی ایسا ہی کیا ہے اور حضرت ابن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز جمع کر کے پڑھی۔ آپ نے مغرب کی تین رکعات اور عشاء کی دو رکعات ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں۔

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمر کے ساتھ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچے وہاں انھوں نے مجھیں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اقامت کے ساتھ پڑھائی پھر واپس لوٹے اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

جگہ اسی طرح ہمیں نماز پڑھانی تھی۔

جَمْعًا فَصَلَّى بِنَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَقَامَةٍ
وَاحِدَةٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ هَكَذَا أَصَلَّى بِنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
الْمَكَانِ.

مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے حکم میں مذاہب ائمہ

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مزدلفہ میں
مغرب کی نماز کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھنا

واجب ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مستحب ہے ان مذاہب کی تفصیل یہ ہے:

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھنا مستحب ہے، اگر ان دونوں
نمازوں کو مغرب کے وقت میں پڑھ لیا؟ — عشاء کو مغرب کے وقت میں قبل از وقت بغیر کسی دلیل کے پڑھنا
کیسے جائز ہوگا؟ — (سیدی) یا راستہ میں پڑھ لیا یا ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھا تو جائز ہے لیکن تفصیلات
نہیں ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اگر کسی شخص نے مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھی تو اس نے سنت
کی مخالفت کی لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی نظر یہ ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا پہلے نماز پڑھنا
کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو جمع کیا اور بیچ کا فعل ہو گیا، اور آپ نے فرمایا ہے مجھ سے
جمع کے افعال سیکھو۔ ۱۵۔

علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں کہ علامہ مازری مالکی فرماتے ہیں جس شخص نے یہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھ
لیں اس کے بارے میں ہمارے ہاں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ وہ مزدلفہ پہنچنے کے بعد مغرب کی نماز دہرائے یہ قول
حضرت اسامہ کی روایت کی بنا پر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ نہ دہرائے کیونکہ ان نمازوں کو جمع کرنا سنت ہے اور
ترک سنت اعادہ کو واجب نہیں کرتا اور یہ اختلاف عرفات کی ظہر اور عصر کے جمع کرنے میں نہیں ہے کیونکہ مزدلفہ کی
رات کو جب مغرب کی نماز مشفق غائب ہونے سے پہلے پڑھی گئی تو وہ اپنے وقت سے پہلے پڑھی گئی اس لیے
دہرائی جائے گی، اور یوم عرفہ کو جب عصر اپنے مہر وقت میں پڑھی گئی تو اس دن کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھی
گئی اس لیے قضاء ہو گئی اب اس کے دہرانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ۱۶۔

علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں: جس شخص نے مزدلفہ کے راستہ میں مغرب پڑھ لی تو یہ امام ابو حنیفہ اور امام
محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور طلوع فجر سے پہلے اس پر انارہ لازم ہے۔ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ یہ نماز اس کے لیے
کافی ہے لیکن اس نے برکایا۔ اور اگر اس نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی پھر بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ معراج مسلم ج ۱ ص ۴۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ علامہ ابو محمد عبد العزیز ابن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۴۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال الکمال المعجم ج ۳ ص ۳۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

یہ کہتے ہیں کہ جب اس نے مغرب کی ناز اپنے معروف وقت میں پڑھ لی تو اس پر اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طلوع فجر کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ جب مزدلفہ کے راستہ میں حضرت اسامہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی ناز یاد دلائی تو آپ نے فرمایا الصلوة امامک یعنی نماز کا وقت آگئے ہے اور اس میں یہ اشارہ یہ ہے کہ تاخیر واجب ہے اور یہ تاخیر اس لیے واجب ہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا جائے اس لیے جب طلوع فجر نہ ہو اس پر اعادہ واجب ہے تاکہ دونوں نمازی جمع کی جاسکیں اور فجر کے طلوع ہونے کے بعد اب چونکہ جمع کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس سے اعادہ ساقط ہو گیا ہے۔

مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب

اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء کے درمیان مزدلفہ میں بالکل نوافل نہیں پڑھے۔ علامہ نور الدین شافعی کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ سنت ٹوکرہ پڑھنا یہاں بھی مستحب ہے لیکن ان نمازوں کے درمیان نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھے اور عرفات میں فجر کی سنتیں بلکہ نماز سے پہلے پڑھے۔ احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے لیے جماعت کی شرط نہیں ہے اہل ان دونوں کے درمیان نوافل پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی نے نفل پڑھ لیا تو وہ اقامت کو دہرائے گا۔

یوم نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز جلدی پڑھنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ نماز اپنے وقت میں پڑھتے دیکھا ہے، ماسوا مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے، آپ نے ان دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا اور ماسوا مزدلفہ میں صبح کی نماز کے، آپ نے یہ نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے پڑھی۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ زِيَادَةِ التَّغْلِيصِ بِصَلَاةِ الصُّبْرِ يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمَرْدِ لِفَنَةِ ۳۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَرْثُومٌ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا مَأْبُتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَوةَ تَيْنِ صَلَوةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَجْمَعُ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا.

۳۸۱۳ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ آپ نے صبح

- ۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس۔
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف ثراوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔
 ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر غنیانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس۔

کی نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے مندرجہ سے پڑھی۔

وَأَسْتَحْيِي بَنِي إِسْرَٰءِيلَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ
أَبِي سَمُرَةَ عَنْ أَبِي سَعْدٍ قَالَ قَالَ قَبْلَ
دَفْنِهِمَا بِقُلُوبِهِمَا

مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مزدلفہ میں منرب کی نماز، عشاء کے وقت میں پڑھی، اور اس دن فجر کی نماز معروف وقت سے پہلے پڑھی، لیکن طلوع فجر کے تحقق کے بعد اور حضرت ابن مسعود کے قول ”وقت سے پہلے“ کا مطلب یہ ہے کہ اس کے معروف وقت سے پہلے نہ کہ طلوع فجر سے پہلے کیونکہ اس وقت نماز کے عدم جواز پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے اور صحیح بخاری میں اس طرح ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے طلوع فجر کے وقت مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی اور پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز اس وقت میں پڑھی ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو حضرت ابن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس دن، اس جگہ پر اس ساعت میں، اس نماز کو پڑھتے تھے۔

احناف کی تائید علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان تمام روایات سے امام ابوحنیفہ کی تائید ہوتی ہے کہ صبح کی نماز کو اس دن کے علاوہ مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے اور ہمارا اور جبور کا مذہب یہ ہے کہ صبح کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے نہ ظاہر ہے کہ علامہ نووی کی تصریح کے مطابق ان حضرات کا نظریہ اس حدیث اور اسفار پر دلالت کرنے والی دوسری احادیث کے خلاف ہے، اور صرف احناف کا مذہب ہی احادیث کے مطابق ہے۔ دوسری چیز جو اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کر کے ایک وقت میں پڑھنا سوائے مزدلفہ اور عرفات کے اور کہیں جائز نہیں ہے کیونکہ سنن نسائی میں ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ پس اس حدیث کا منطوق مریج یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کا تسامح سخت حیرت ہے کہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ مفہوم مخالف سے استدلال سے جو احناف کے ہاں معتبر نہیں اور ہر چند کہ مفہوم مخالف ہمارے ہاں معتبر ہوتا ہے لیکن اس کا اگر منطوق ظاہری سے تناقض آجائے تو پھر نہیں ہوتا اور چونکہ احادیث صحیحہ مریجہ کا منطوق صریح جمع بین الصلوٰتین ہے اس لیے یہ حدیث معتبر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے بہ بہت حیرت انگیز بات لکھی ہے عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ جمع بین الصلوٰتین کی نفی اس حدیث کا منطوق مریج ہے اور مفہوم مخالف نہیں جیسا کہ علامہ نووی نے بیان کیا ہے۔ اور جن احادیث سے علامہ نووی نے اس حدیث کا تناقض بیان کیا ہے ان میں جمع صوری کا ذکر ہے اس لیے یہاں تناقض ہے نہ وقع تناقض کی ضرورت ہے۔

ضعیفوں اور عورتوں کو رات کے آخری حصہ
میں منی روانہ کرنے کا استحباب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مزدلفہ
کی شب حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے اجازت
طلب کی کہ وہ آپ سے پہلے منی چلی جائیں تاکہ لوگوں کے
ہجوم سے پہلے نکل جائیں، وہ بھاری جسم کی عورت تھیں،
آپ نے انہیں اجازت دیدی اور وہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے نوٹس سے قبل روانہ ہو گئیں، ہم صبح تک
رکے رہے اور آپ کے ساتھ ٹوٹے، حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ اگر میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت طلب کر لیتی اور آپ کی اجازت
سے چلی جاتی تو یہ میرے لیے اس سے بہتر تھا جس سے
میں خوش ہو رہی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
سودہ بھاری بدن کی عورت تھیں، انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے رات ہی کو مزدلفہ سے واپس چلے جانے
کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں
اجازت دے دی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں
کہ کاش میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت لے لیتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
مزدلفہ سے امام کے ساتھ ہی واپس آیا کرتی تھیں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ دَفْعِ الضَّعْفَةِ مِنَ
النِّسَاءِ وَغَيْرِهِنَّ مِنْ مَزْدَلِفَةَ إِلَى مَنَى
فِي آخِرِ اللَّيْلِ قَبْلَ زَحْمَةِ النَّاسِ

۳۰۱۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ
قَعْنِبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ حُسَيْنٍ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ تَدْفِعُ
قَبْلَهُ وَقَبْلَ حَظْمَةِ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً
ثَقِيلَةً يَقُولُ الْقَاسِمُ وَالشَّيْطَةُ الشَّقِيقَةُ
قَالَ فَأَوْنَهَا فَخَرَجَتْ قَبْلَ دَفْعِهِ وَ
حِسْتَنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا فَدَعَعْنَا بِدَفْعِهِ وَ
لَا أَنْ كُنَّا اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةُ
فَاكُونُ أَذْفَعُ بِأَذْنِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ
مَقَرٍّ بِهِ

۳۰۱۵ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ مَثْنٍ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ مَثْنٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ هَاطِبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَتْ سَوْدَةُ امْرَأَةً ضَخْمَةً ثَقِيلَةً
فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَفِيضَ مِنْ جَمْعٍ يَكِيلُ فَأَوْنَهَا
فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَلَيْتَنِي كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ

سَوَدَةٌ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
لَا يُفِيضُ إِلَّا مَعَ الْأَمَامِ .

۳۰۱۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ ثَنَا آدِثُ
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
وَدِدْتُ إِنْ كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوَدَةٌ
فَأَصَلَّى الصُّبْحَ بِمَنْى فَارُمِي الْجَمْعَ لَا قَبْلَ
أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ فَيَقْبِلَ يَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَكَانَتْ سَوَدَةٌ اسْتَأْذَنْتُهُ قَالَتْ
نَعَمْ إِنَّهَا كَانَتْ امْرَأَةً ثَقِيلَةً ثَبِيْطَةً
فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَذِنَ لَهَا .

۳۰۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ سُفْيَانَ
عَنْ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
نَحْوَهُ .

۳۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْقَدَّارِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْلى أَسْمَاءَ قَالَ قَالَتْ
بِنْتُ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ عَشَدُ
دَارِ السُّؤْدِ لِقَةٍ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَا
فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بَنَى هَلْ غَابَ
الْقَمَرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ ادْخُلْ بِي فَأَرْتُ حَدَّثَنَا
حَتَّى رَمَيْتِ الْجِمْرَةَ ثُمَّ صَلَّتْ بِي مَتْرَ لَهَا
فَقُلْتُ لَهَا أَيْ هُنَا لَقَدْ غَلَسْنَا قَالَتْ
كَلَّا أَيْ بَنَى إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَذِنَ لِلطَّعْنِ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
چاہا کہ میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اجازت طلب کر لیتی اور صبح کی نماز میں پڑھتی اور
لوگوں کے آنے سے پہلے جہرہ میں کھڑیاں مار لیتی۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا گیا، کیا حضرت سودہ نے
اجازت سے لی تھی، انھوں نے کہا ہاں وہ ایک بھاری
بدن کی عورت تھیں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اجازت طلب کی، اور آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت اسماء کے غلام عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے مجھ سے کہا دریاں حالیکہ وہ
داؤد وغیرہ کے نزدیک تھیں، کیا چاند غروب ہو گیا، میں نے
کہا نہیں، انھوں نے کچھ دیر نماز پڑھی پھر دریافت کیا، میں نے کہا
چاند غروب ہو گیا، میں نے کہا جی، انھوں نے کہا میرے
ساتھ چلو! پھر ہم ان کے ساتھ گئے جی کہ اسماء نے جہرہ کی رہی کہ،
پھر اپنی جائے قیام پر نماز پڑھی۔ میں نے کہا، بیگم صاحبہ!
ہم بہت جلد روانہ ہو گئے ہیں، انھوں نے کہا اے
بیگم! کوئی ترجیح نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
عورتوں کو جلد روانہ ہونے کی اجازت دی ہے۔

ایک اور سند سے بحوالہ روایت ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت اسماعیل نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی کو سفر کا اہتمام دیا تھی۔

ابن شوال کہتے ہیں کہ وہ حضرت ام حبیبہ کے پاس گئے تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رات ہی کو مزدلفہ سے روانہ کر دیا تھا۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم ہمیشہ منہ اندھیرے مزدلفہ سے منیٰ روانہ ہو جاتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ضعیف لوگوں کو رات میں مزدلفہ سے پہلے روانہ کر دیا تھا ان میں سے بھی تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل کے ضعیف لوگوں کو پہلے روانہ کر دیا تھا میں بھی ان میں تھا۔

۳۰۱۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرِمٍ أَخْبَرَنَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ هَذَا الْإِسْنَادُ وَفِيهِ رَوَايَةٌ قَالَتْ لَا أَدْرِي بِئْسَى أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْدَنَ لِيُطْعِمَهُ.

۳۰۲۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عِيْسَى جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ ابْنَ شَوَالٍ أَخْبَرَهُ أَنَّكَ دَخَلَ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِهَا مِنْ جَمْعٍ يَكْبَلُ.

۳۰۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ شَوَالٍ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُغْلِسُ مِنْ جَمْعٍ إِلَى مَنَى وَفِيهِ رَوَايَةٌ التَّائِيْدَةُ نَفْسُ مِنْ مَزْدَلِيَّةَ.

۳۰۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَتْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّقْدِ أَوْ قَالَ فِي الضَّعْفَةِ مِنْ جَمْعٍ يَكْبَلُ.

۳۰۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا مَتَنٌ قَدَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
صَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عُمَرُو
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ فِيهِمْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ بَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْحِرُونَ جَمْعٍ فِي ثَقَلِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَبْلَغَكَ أَنَّ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
بَعَثَ فِي بَلِيلٍ طَوِيلٍ قَالَ لَا إِلَّا كَذَلِكَ
يَسْحِرُونَ قُلْتُ لَهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَمَيْنَا الْجَمْرَةَ قَبْلَ
الْفَجْرِ وَأَيْنَ صَلَّى الْفَجْرَ قَالَ لَا إِلَّا
كَذَلِكَ -

۳۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَةَ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا كَانَ يَقْدُمُ صَعْفَةَ أَهْلِهِ فَيَقْفُونَ
عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالنَّزْدِ لِقَاءِ يَكْبَلُ
فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا بَدَأَ اللَّهُ ثُمَّ يَدْفَعُونَ
قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَتَدَفَعَ
فِيهِمْ هُمْ مَنْ يَقْدُمُ مَتَى لِيَصْلُوَ الْفَجْرَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے جن ضعیف
لوگوں کو پہلے بھیجا تھا میں بھی ان میں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے وقت مزدلفہ سے
مجھے اپنے سامان کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ ابن جریج
نے عطاء سے کہا کیا حضرت ابن عباس نے یہ کہا تھا کہ
مجھے رات کو بہت پہلے روانہ کر دیا تھا۔ عطاء نے کہا
نہیں بلکہ یہ کہا تھا کہ صبح کے وقت بھیج دیا۔ ابن جریج
کہتے ہیں پھر میں نے کہا کہ کیا حضرت ابن عباس نے
یہ بھی فرمایا تھا کہ ہم نے فجر سے پہلے جمرہ کو کنگریاں باہر
تو فجر کی نماز کہاں پڑھی؟ انہوں نے کہا اس کے علاوہ
اور کچھ نہیں کہا۔

سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے ضعیف لوگوں کو پہلے روانہ
کر دیا کرتے تھے اور مزدلفہ میں رات ہی کو شہر حرام
پر وقوف کرتے تھے اور جتنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ
کا ذکر کرتے تھے۔ پھر امام کے وقوف اور اس کی دعا
سے پہلے روانہ ہو جاتے تھے، ان میں سے بعض لوگ صبح
کی نماز کے وقت بھی پہنچتے اور بعض اس کے بعد جب
وہ پہنچ جاتے تو اس وقت جمرہ کو کنگریاں مار دے۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ ان ضعیفوں کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا اقْتَدَمُوا
رَمَوْا الْجَمْرَةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَرَحَّصَ فِي أَوَّلِ شَيْءٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مزولفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات

علامہ نووی کہتے ہیں اللہ کا حج کرنے والے کے لیے مزولفہ میں یوم نحر کی صبح تک رات گزارنے کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مذہب صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور اس کے ترک سے دم (قربانی) لازم ہے لیکن اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ فقہاء کوفہ اور محدثین کا بھی یہی نظریہ ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، اس کے ترک کرنے سے فضیلت جاتی رہے گی لیکن اس کو گناہ ہو گا نہ اس پر دم لازم آئے گا یہ بھی امام شافعی کا ایک قول ہے اور ایک جماعت کا نظریہ ہے، ابراہیم نخعی، ابو عبد الرحمن اور امام ابو جبر بن خزیمہ شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے اس کے ترک سے حج نہیں ہوتا اور عطاء اور اوزاعی کا نظریہ یہ ہے کہ اس رات مزولفہ میں ٹھہرنا ارکان ہے، نہ واجب، سنت ہے نہ فضیلت بلکہ وہ ایک ٹھہرنے کی جگہ اور قیام گاہ ہے اس میں چاہے ٹھہرے چاہے نہ ٹھہرے اور یہ قول بالکل باطل ہے۔

اس میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے کہ مزولفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا واجب ہے، امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ رات کے نصف اخیر حصہ میں ایک ساعت (ایک گھنٹہ) ٹھہرنا واجب ہے۔ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ حج کے قریب ایک ساعت قیام واجب ہے اور تعمیر اقول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ مزولفہ میں گزارنا واجب ہے، امام مالک سے ماس میں تین روایات ہیں، ایک یہ ہے کہ ساری رات قیام واجب ہے دوسرا یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ گزارنا واجب ہے اور تعمیر اقول یہ ہے معمولی سادقت گزارنا واجب ہے یہ۔

مزولفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ مزولفہ میں رات گزارنا واجب ہے جس نے اس کو ترک کیا اس پر دم لازم آئے گا امام شافعی اور اصحاب الرائے کا بھی یہ نظریہ ہے اور علقمہ نخعی اور شعیب یہ کہتے ہیں کہ یہ قیام فرض ہے جس سے یہ رہ گیا اس کا حج فوت ہو گیا کیونکہ قرآن مجید میں ہے: فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ۔ جب تم عرفات سے رواد ہو جاؤ تو مشعر حرام کے پاس اڑتھائی کا ذکر کرو (مشعر حرام مزولفہ میں ہے) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہماری اس نازی کیا اور ہمارے رواد ہونے تک (مزولفہ میں) ٹھہرا جبکہ وہ اس سے پہلے رات بیا دن میں وقوف عرفہ کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس کی مشقت تمام ہو گئی یہ۔

علامہ ابن قدامہ مزولفہ میں رات گزارنے کے وجوب پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں: ہمارا یہ دلیل یہ ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۸، مطبوعہ نورد محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۵۷۲ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الحج عرفة فقد تم حجہ "حج عرفہ (کا قیام) ہے جو امید ان عرفات میں) رات سے پہلے آگیا اس کا حج پورا ہو گیا۔" علتہ اور سختی نے جو قرآن مجید کی آیت اور حدیث نبوی پیش کی ہے تو اس پر اجماع ہے کہ آیت اور حدیث میں جس کا ذکر ہے وہ فرض نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے مزدلفہ میں رات گزاری اور مشعر حرام کے پاس ذکر نہیں کیا اور (صبح کی) نماز میں حاضر نہیں ہوا اس کا حج بالاتفاق ہو جائے گا اور اس لیے بھی کہ رات گزارنے کو یہ لازم نہیں ہے کہ وہ مشعر حرام کے پاس ذکر کرے اور صبح کی نماز میں حاضر ہو کیونکہ اگر وہ میدان عرفات سے اس رات کے آخر میں بھی مزدلفہ پہنچ جائے، تو اس کا حج ہو جائے گا اس لیے مشعر حرام پر ذکر کرنا اور صبح کی نماز میں حاضر ہونا حج کے ارکان اور فرائض میں سے نہیں ہیں، ان کو وجوب، استحباب یا محض فضیلت پر محمول کرنا چاہیے۔

قیام مزدلفہ کی مدت میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ | مزدلفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا چاہیے اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں جو شخص مزدلفہ میں رات گزارے اس کے لیے اُدھی رات سے پہلے روانہ ہونا جائز نہیں ہے اور اگر اُدھی رات کے بعد گیا تو کوئی سبب نہیں، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ مزدلفہ سے گزرا اور وہاں نہیں ٹھہرا تو اس پر دم (قربانی) ہے اور اگر ٹھہر گیا تو اس پر قربانی نہیں ہے خواہ جس وقت بھی روانہ ہو، علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خذوا عني مناسككم "مجھ سے افعال حج کر لیں" اور اُدھی رات کے بعد روانگی ان لوگوں کے لیے جانوں کی گنتی تھی جن کے لیے رخصت ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے جن ضعیف لوگوں کو روانہ کیا تھا ان میں تھا، پس جو شخص اُدھی رات سے پہلے مزدلفہ سے گیا اور رات میں واپس نہیں لوٹا اس پر دم ہے اور لوٹ آیا تو اس پر دم نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ میں رات گزارنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی جائے یا اس طور کہ رات سے صبح تک ٹھہرے پھر منیٰ پہنچنے تک ہے، البتہ کمزور لوگوں اور عورتوں کو پہلے بچھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ | تاجی ابن رشد مالکی نے افعال مزدلفہ کے عنوان سے جو کچھ لکھا ہے اس میں اور داعی، امام شافعی اور جمہور کا نظریہ ذکر کیا ہے بالخصوص امام مالک کا نظریہ بیان نہیں کیا۔ علامہ دثنائی مالکی نے تاجی عیاض مالکی کے حوالے سے یہی نقل کیا ہے جس کو ہم پہلے علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں یعنی اس میں امام مالک کے تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ساری رات قیام واجب ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک بڑے حصہ میں قیام واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک معمولی حصہ میں قیام واجب ہے۔ علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمارے قیام مزدلفہ میں احناف کا نظریہ | نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے، فرض نہیں ہے، حج اگر اس کو بغیر غدر کے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا، اور امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

۱۔ علامہ بیہقی ابن شرف نوادی متوفی ۷۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۲۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام "مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو" اور اس سے فرضیت ثابت ہوئی ہے، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے ضعیف افراد کو رات میں روانہ کر دیا تھا اور اگر یہ رکن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے اور اس آیت میں جن چیزوں کا ذکر ہے وہ بالاجماع فرض نہیں ہیں اور ہماری وجہ پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص ہمارے ساتھ اس موقف میں ٹھہرا اور وہ اس سے پہلے عرفات میں قیام کر چکا ہو اس کا حج مکمل ہو گیا" یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج کی تکمیل کو مزدلفہ میں ٹھہرنے پر موقوف کیا ہے اور یہ وجہ کی علامت ہے، البتہ اگر کسی شخص نے اس کو کسی عذر کی وجہ سے ترک کیا یا اس کو ضعف یا کوئی بیماری لاحق تھی یا اس کے ساتھ کوئی عورت تھی جو بھیڑے گہرائی تھی تو اس کو پہلے بھیجنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مصنفین کا تسامح | علامہ ابوالحسن نے امام شافعی کی طرف منسوب کر کے یہ کہا ہے کہ ان کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا رکن (فرض) ہے۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے علامہ نووی شافعی سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے۔

فرضیت کا قول، حلقہ، بخشی اور شعی نے کیا ہے جس کا علامہ ابن قدامہ نے تفصیل سے جواب لکھا ہے، نیز قاضی ابن رشد علامہ ابن قدامہ، علامہ نووی، قاضی عیاض، علامہ دشتانی جن لوگوں نے بھی مذاہب اربعہ کا ذکر کیا ہے، سب نے لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ کا وقوف واجب ہے رکن نہیں ہے اور کتب شافعیہ، مہذب، شرح المہذب، و نیز، فتح العزیز، اور مغنی المحتاج وغیرہ میں یہی لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک حج میں وقوف مزدلفہ واجب ہے رکن نہیں ہے۔ اور یہ امام شافعی کی اپنی تحریر ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا ان کے نزدیک فرض نہیں ہے واجب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے، لکھتے ہیں:

وان تولك المزدلفة فله ينزلها ولم يدخلها فيما بين نصف الليل الاول الى صلوة الصبح افتدى وان دخلها في ساعة من هذا الوقت فلا فدية عليه۔^۱

اگر اس نے مزدلفہ میں ٹھہرنے کو بالکل چھوڑ دیا اور رات کے نصف اول سے لے کر صبح کی نماز کے وقت تک اس میں بالکل داخل نہیں ہوا تو وہ فدیہ دے اور اگر اس وقت کی ایک ساعت میں بھی مزدلفہ میں داخل ہو گیا تو اس پر فدیہ نہیں ہے۔

علامہ محمود باری نے بھی اس تسامح کی تصریح کی ہے، لکھتے ہیں:

قال في النهاية ونسبة هذا القول اليه سهو وقع من الكاتب لما انه ذكر في كتبهم ان الوقوف بالزدلفة سنة۔^۲

صاحب نہایہ نے لکھا ہے کہ اس قول کی امام شافعی کی طرف نسبت سہو ہے جو کاتب کی غلطی ہے کیونکہ شوافع کی کتابوں میں لکھا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا سنت ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابوالحسن عبداللہ بن احمد بن شافعی متوفی ۲۰۴ھ الام ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۳ھ۔

۳۔ علامہ محمد بن محمود باری متوفی ۷۸۶ھ، غایہ علی ہاشم فتح القدر ج ۳ ص ۳۸۰، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ وغیرہ سکھر۔

میں کہتا ہوں کہ صاحب نہایت کو بھی تسامح ہوا ہے کیونکہ کتب شافعیہ میں یہ نہیں لکھا کہ یہ سنت ہے بلکہ اس کو واجب لکھا ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

هَذَا سَهْوٌ فَإِنْ كُنْتُمْ نَاطِقَةً

بِأَنَّهُ سَنَةٌ - ۱۰

صاحب ہدایہ کا وقت مزدلفہ کو رکن (قرض) لکھنا ان کا سہو ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں تصریح ہے کہ یہ سنت ہے۔

لکھا ہے کہ علامہ ابن ہمام نے بھی شوافع کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی اور نہ ہیہ میں یہ دیکھا کہ انھوں نے شوافع کے نزدیک وقت مزدلفہ کو سنت لکھا ہے تو اسی کچھ برسوں کو نقل کر دیا جب اس مسئلہ میں صاحب ہدایہ سے امام شافعی کا مذہب نقل کرنے میں سہو ظاہر ہو گیا تھا کم از کم اس وقت انھیں شوافع کی اصل کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے تھا، علامہ ابن ہمام ایسی شخصیت سے اس قسم کا تسابی بہت بعید ہے۔ خیال ہے کہ قیام مزدلفہ کو سنت قرار دینا شوافع کا ایک قول ہے ان کا مذہب نہیں ہے اور امام شافعی سے یہی تصریح ہے کہ یہ واجب ہے۔

بطن وادی سے حجرہ عقبہ کو

کنکریاں مارنا

بَابٌ رَفِيَّ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ
الْوَادِي وَتَكُونُ مَكَّةً عَنْ يَسَارِهِ وَ
يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ

عبد الرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطن وادی سے سات بار حجرہ عقبہ کو کنکریاں ماریں وہ ہر کنکری پر اللہ اکبر کہتے تھے، ان سے کہا گیا کہ لوگ حجرہ عقبہ کے اوپر سے کنکریاں مارتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں یہ اس کا مقام ہے جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

۳۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو
كَوَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ وَيَعْنِي
الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
يَزِيدٍ قَالَ رَفِيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ
الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَايَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ
قَالَ فَيَقِيلُ لَهُ إِنَّ أُنَاسًا يَوْمُنَا مِنْ قَوْمِنَا
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ هَذَا وَالدِّيُّ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الدِّيِّ
أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ -

اعمش کہتے ہیں کہ حجاج بن یوسف منبر پر خطبہ دیتے

۳۰۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّيْمِيُّ

۱۰ - علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ - فتح القدیر ج ۳ ص ۳۸۰، مطبوعہ مکتبۃ قزوینیہ رضویہ سکھر۔

ہوئے کہہ رہا تھا کہ قرآن کو اس طرح جمع کرو جس طرح جبریل نے جمع کیا ہے وہ سورۃ جس میں بقرہ کا ذکر ہے وہ سورت جس میں نسا کا ذکر ہے اور وہ سورت جس میں آل عمران کا ذکر ہے۔ اعمش کہتے ہیں کہ پھر میری ملاقات ابراہیم سے ہوئی، میں نے ان کو حجاج کے قول کی خبر دی، انھوں نے حجاج کو برا بھلا کہا اور کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے کہا کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے وہ حجرہ عقبہ پر گئے اور حجرہ عقبہ کے سامنے حجرہ عقبہ پر بطن وادی سے سات کنگریاں ماریں، ہر کنگری پر اللہ اکبر پڑھتے تھے۔ عبدالرحمن کہتے ہیں میں نے کہا اسے ابو عبدالرحمن نوگ اس کے اوپر سے کنگریاں مارتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود نے کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، یہی ان کے کنگریاں مارنے کی جگہ ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

اعمش کہتے ہیں کہ حجاج نے کہا کہ سورہ بقرہ نہ کہو اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا۔ انھوں نے سات کنگریوں کے ساتھ حجرہ کی رسی کی، بیت اللہ کے دائیں جانب اور منیٰ کی بائیں جانب کھڑے ہوئے اور کہا کہ یہ ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

أَخْبَرَنِي ابْنُ مَسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ أَلِفُوا الْقُرْآنَ كَمَا أَلَفَهُ جِبْرِيلُ السُّورَةَ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا الْبَقَرَةَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا النَّسَاءَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا آلَ عِمْرَانَ قَالَ فَلَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِهِ فَسَبَّهَ وَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَاتِلِي جُمُرَةِ الْعَقَبَةِ فَاسْتَبْطَنَ الْوَادِيَّ فَاسْتَعْرَضَهَا فَرَمَاهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ النَّاسَ يَرْمُونَهَا مِنْ قَوْفِهَا فَقَالَ هَذَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الذِّقِّ أَتَوَلَّيْتُ عَلَيْكَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ۔

۳۰۲۹ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي حَزْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَزْمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ لَا تَقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَاقْتَصِ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْهِرٍ۔

۳۰۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْهِرٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ رَجُلًا حَجَّ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ فَرَمَى الْجُمُرَةَ بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ وَحَقَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَنَحَى عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ هَذَا مَقَامُ الذِّقِّ

أُنْزِلَتْ عَلَيْكَ سُورَةُ الْمُبَقَّرَةِ -

۳۰۳۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَارِئِي قَالَ نَاشِئَةُ بِهَذَا الرَّسْنَادِ غَيْرَ آتَمًا قَالَ فَلَمَّا أَتَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ -

۳۰۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُسْتَبَيِّنِ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالتَّقِطُ لَمْ أَخْبَرْنَا يَحْيَى بْنُ يَعْنَى أَبُو الْمُبَيَّنِّ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ كَهْدِلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ إِنَّ نَاسًا يَزْمُونُ الْجَمْرَةَ مِنْ فَوْقِ الْعَقَبَةِ قَالَ فَرَمَاهَا عَبْدُ اللَّهِ رَفَعَنِي اللَّهُ تَعَالَى عَنَّهُ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ قَالَ مِنْ هَهُنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ رَمَاهَا الَّذِي أَنْزَلْتَ عَلَيْكَ سُورَةَ الْمُبَقَّرَةِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت منقول ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ رگ جو جمرہ عقبہ کے اوپر سے نکلیاں مارتے ہیں، حضرت ابن مسعود نے بطن وادی سے نکلیاں ماریں اور کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اس جگہ سے انھوں نے نکلیاں ماری ہیں جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

نکلیاں مارنے میں مذاہب علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقبہ میں یوم نحر کو نکلیاں ماری جاتی ہیں اور یہ امر اتفاقی ہے اور یہ واجب ہے اگر کسی شخص نے جمرہ عقبہ میں نکلیاں نہیں ماریں سننی کہ پیام تشریق گزر گئے تو اس کا حج صحیح ہے اور اس پر دم لازم ہوگا، یہ امام شافعی اور حنبلی کا قول ہے (امام ابوحنیفہ کا بھی یہی نظر یہ ہے) بعض اصحاب مالک نے یہ کہا ہے کہ رمی کن (فرغی) ہے، اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سات نکلیاں مارنی چاہئیں اور یہ امر بھی اتفاقی ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وادی کے بطن (درمیان) سے نکلیاں مارنی چاہئیں۔ مستحب یہ ہے کہ نکلیاں مارنے والا نیچے وادی کے درمیان کھڑا ہو درآں جا لیکہ مکہ اس کی دائیں جانب ہو اور سنی بائیں جانب ہو، اور اس کا منہ عقبہ کی جانب ہو، پھر سات نکلیاں مارے، ہمارے مذاہب میں یہی صحیح ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ وہ جس طرح بھی نکلیاں مار دے اس کا مارنا صحیح ہے خواہ جمرہ عقبہ کی طرف منہ ہو یا وہ اس کی دائیں جانب ہو یا بائیں جانب اور خواہ وادی کے اوپر سے نکلیاں مارے یا نیچے سے، جمرہ عقبہ کے علاوہ باقی نکلیوں کو اوپر سے مارنا مستحب ہے یہ

قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب تو قیفی ہے | حدیث نمبر ۳۰۲۸ میں ہے: حجاج بن یوسف نے کہا کہ قرآن مجید کی اس طرح تالیف کر جس طرح

حضرت جبرائیل نے تالیف کی ہے، علامہ ندوی لکھتے ہیں: قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اگر حجاج نے اس سے آیات کی تالیف کا ارادہ کیا ہے تو مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ ان آیات کی وہی تالیف ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی اور ہر سورت میں اسی ترتیب کے ساتھ آیات جمع کی گئی ہیں اور اس وقت ہم اسے مانتوں میں جو قرآن مجید کے نسخے ہیں ان میں اسی ترتیب پر تالیف ہے اور اگر حجاج کی مراد سورتوں کی تالیف ہے کہ فلاں سورت مقدم ہے اور فلاں مؤخر ہے تو یہ قرار اور فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے اور محققین نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا کہ یہ ترتیب امت کے اجتہاد سے ہے اس میں ترتیب نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس طرح آیات کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کرنے سے ہے اور آپ کی ہدایات کے مطابق آیات کو مرتب اور جمع کیا گیا ہے، اسی طرح سورتوں کی ترتیب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے ہے۔ اور دونوں کی ترتیب تو قطعی ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں، علامہ مکی وغیرہ نے کہا ہے کہ سورتوں میں آیات وغیرہ کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے، چونکہ آپ نے سورہ توبہ کے اول میں بسم اللہ کو لکھنے کا حکم نہیں دیا اس لیے اس سے پہلے بسم اللہ نہیں لکھی گئی۔ قاضی ابوبکر نے انتصار میں کہا ہے کہ آیات کی ترتیب واجب اور لازم ہے۔ حضرت جبرائیل بتاتے تھے کہ فلاں آیت کو فلاں جگہ رکھو، نیز علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ علامہ کرمانی نے برہان میں کہا ہے کہ سورتوں کی ترتیب اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوح محفوظ میں بھی اسی ترتیب پر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال جبرائیل کے ساتھ قرآن مجید کا دور کیا کرتے اور جس سال آپ کا وصال ہوا آپ نے دو مرتبہ دور کیا ہے۔ امام بیہقی نے مدخل میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن مجید کی سورتوں اور آیات کی یہی ترتیب تھی سوائے سورہ انفال اور سورہ توبہ کے۔ اور علامہ ابن الصبار کہتے ہیں کہ سورتوں کی ترتیب اور ان میں آیات کو رکھنا وحی سے تھا۔

علامہ زرکشی کے نزدیک سورتوں کی ترتیب اجتہادی ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ رَفِي جَمْعَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ
يَوْمِ نَحْرٍ كُوَسُوَارٍ هُوَ كَرَجْمَةِ عَقَبَةٍ كِي رَمِي كَرَنَاءِ

التَّحْرِيمِ كَبَا وَبَيَانِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَتَأْخُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر جسے جمرہ عقبہ کی

۳۰۳۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ
عَلَى بْنِ خَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عِيْسَى بْنِ يُونُسَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوادری متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۶۳-۶۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لاہور ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زرکشی متوفی ۷۹۴ھ ابرہان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۱ھ

لکریاں پھینک رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو، کیونکہ میں از خود نہیں جانتا شاید اس حج کے بعد میرا حج نہیں ہوگا۔

قَالَ ابْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ ابْنِ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا أَبِي الرَّبِيعُ أَنَّكَ سَمِعَهُ جَابِئًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَذُوقُ عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَيَقُولُ لِنَا خُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَاحِقٌ بَعْدَ حَاجَّتِي هَذِهِ.

حضرت ام المصین رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع میں تھی میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرہ عقبہ پر کھڑے ہو کر یوں فرمایا کہ آپ کے ساتھ حضرت بلال اور حضرت اسامہ تھے، ان میں سے ایک سوار کی مہار پکڑ کر چل رہا تھا، اور دوسرے نے اپنے کپڑے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر سایہ کیا ہوا تھا تاکہ آپ دھوپ سے محفوظ رہیں، حضرت ام حبیبہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافی باتیں فرمائیں، پھر میں نے سنا آپ فرما رہے تھے اگر ایک کٹا حبشی غلام بھی کتاب اللہ سے تمہاری راہنمائی کرے تو اس کے احکام سنو اور اس کی اطاعت کرو۔

۳۴۳۔ وَحَدَّثَنِي سَمْعَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصِينٍ عَنْ جَدِّهِ أُمِّ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُهَا تَقُولُ حَاجَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُهُ جِيْنًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَانْصَرَفَ وَهُوَ عَلَى رَأْسِهِ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَأَسَامَةُ أَحَدُهُمَا يَقْوُودُ بِهِ رَأْسَهُ وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّمْسِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا كَثِيرًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ أَمْرًا عَلَيْكُمْ عَبْدًا مُجَبَّدًا حَسْبَتْهَا قَالَتْ أَسْرَدَ يَقْوُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْتَمُوا لَهُ وَاطِيعُوا.

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع کیا، میں نے حضرت اسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا، ان میں سے ایک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی مہار پکڑ لی ہوئی تھی اور دوسرا اپنے کپڑے کو اوپر اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کیے ہوئے تھا تاکہ آپ گرمی سے محفوظ رہیں حتیٰ

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَكْمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصِينٍ عَنْ أُمِّ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَجَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُ أَسَامَةَ وَبِلَالَ رَضِيَ

کہ آپ نے جبرہ عقبہ پر کنگریاں ماریں۔

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَاحِدٌ هُمَا اخِذٌ
بِخِطَامِ نَاقَتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَالْأُخْرَى رَافِعٌ ثَوْبَهُ يَسْتُرُهُ مِنَ
الْحَرِّ حَتَّى رَفَى جَنَّةَ الْعَقَبَةِ قَالَ مَسْلُومٌ
إِسْمُ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ
وَهُوَ خَالُ مُحْتَسِبِ بْنِ سَلَمَةَ دَلَّى عَنْهُ وَكُنِيَ
وَالْحِجَابُ الْأَخْوَرُ۔

سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام شافعی اور ان کے موافقین کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جو شخص سوار ہو کر منی پہنچے وہ جبرہ عقبہ پر سوار ہو کر کنگریاں مارے اور اگر اس نے پیادہ چل کر کنگریاں ماریں تو پھر بھی جائز ہے اور جو شخص یوم نحر کو پیدل چل کر منی پہنچے وہ پیدل کنگریاں مارے یہ حکم یوم نحر کا ہے اور ایام تشریق کے پہلے دو دنوں کا حکم یہ ہے کہ تمام کنگریاں پیدل چل کر ماری جائیں اور تیسرے دن سوار ہو کر کنگریاں مارے اور اگر تمام کنگریاں پیدل چل کر ماریں پھر بھی جائز ہے امام مالک اور امام شافعی وغیرہ کا یہی مسلک ہے امام احمد بن حنبل کا نظریہ یہ ہے کہ یوم نحر کو پیدل کنگریاں مارے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ جس حالت میں بھی کنگریاں مارے جائے ہے بشرطیکہ کنگریاں اپنی جگہ پر ماری ہوں۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر حج کرنے والے نے رمی ذککریاں پھینکاں سوار ہو کر کی پھر بھی جائز ہے، اور ہر ایسی رمی جس کے بعد رمی ہو اس میں افضل یہ ہے کہ پیدل رمی کرے دوسرے سوار ہو کر رمی کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی وجہ حدیث نمبر ۳۰۳۳ میں ہے کہ میں ان خود نہیں جانتا، شاید اس حج کے بعد میرا حج نہیں ہوگا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث میں الوداع ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، اور یہ خبر دی ہے کہ اب آپ کی وفات قریب آگئی ہے، اور اس میں صحابہ کرام کو احکام سننے پر براہِ گنجتہ کیا ہے تاکہ صحابہ آپ کی رفاقت اور مساجدت سے جس قدر زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہوں اٹھالیں، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس بات سے مطلع کر دیا تھا کہ اس سال آپ کی وفات ہونے والی ہے اور لا ادری سے آپ نے یہی واضح کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا علم ہے میرا ذاتی علم نہیں ہے یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر کمال اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا اور عطائی تھا اور آپ کا کوئی وصف ذاتی نہیں تھا اس کے باوجود آپ نے خصوصیت کے ساتھ علم کے بارے میں فرمایا ۱۴ درمی میں اپنے آپ یا ان خود نہیں جانتا اور اس شخص کی وجہ یہ ہے کہ علم اور قدرت دو ایسی صفات ہیں جن پر الوہیت کا مدار ہے تو آپ نے اپنی ذات سے علم کی اس لیے نفی کی، اگر کوئی شخص آپ کی وصیت علم کو دیکھ کر اس سے الوہیت کا دھوکا نہ کھائے۔ اس کی مکمل تفصیل اور بحث ہم نے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی ترمذی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ،
۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی حنفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۹۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

توضیح بیان میں لکھ دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثری حکم ہے | حدیث نمبر ۳۰۳۲ اور ۳۰۳۵ میں ہے کہ منیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت اسامہ یا حضرت بلال میں سے کسی نے ایک کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا تاکہ آپ کو دھوپ اور گرمی نہ لگے، اسی طرح صحیح بخاری میں بھی ہے کہ، ہجرت کے موقع پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کے سر پر چادر تان کر دھوپ کی وجہ سے آپ پر سایہ کیا۔ ان احادیث سے یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور آپ کے خصائص و فضائل میں جو یہ شہور ہے کہ بادل آپ پر سایہ کرتا تھا یہ اکثری حکم ہے دائمی اور کلی حکم نہیں ہے۔

آپ کے اوپر کپڑے سے سایہ کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ محرم کے اوپر کپڑے وغیرہ سے سایہ کرنا جائز ہے خواہ وہ سوار ہو یا پیادہ، اخلاف اور جمہور غلام کا یہی مسلک ہے، البتہ امام مالک اور امام احمد کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی محرم نے اپنے سر پر دھوپ کی وجہ سے کپڑے سے سایہ کیا تو اس پر فدیہ لازم آئے گا، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فدیہ نہیں ہے، نیز تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ چھت یا خیمہ کے سائے میں محرم کا بیٹھنا جائز ہے۔

سیاہ فام نکلے غلام کی اطاعت کی بحث | حدیث نمبر ۳۰۳۲ میں ہے کہ اگر ناک کٹا یا سیاہ فام غلام بھی کتاب اللہ سے متہاری رہنمائی کرے تو اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو | نووی کہتے ہیں کہ ناک کٹے اور سیاہ غلام کو ذکر کرنے سے اس کی خناساست پر تنبیہ کرنا مقصود ہے، کیونکہ معروف میں غلام کو خیس سمجھا جاتا ہے، اور سیاہی اور نکلے ہونے کی وجہ سے اس کی خناساست اور بڑھ جاتی ہے، ایک اور حدیث میں ہے کہ خواہ اس کا سر انگور جتنا ہو اور یہ انتہائی خست ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا رہا ہے کہ خواہ وہ کتنا ہی خیس ہو جب تک وہ کتاب اللہ کے احکام کی دعوت دے اس کی اطاعت لازم ہے، اور جماعت سے خروج نہیں کرنا چاہیے البتہ اگر ان میں کوئی شرعی برائی پائی جائے تو اس کی اصلاح کے لیے نصیحت کرنی چاہیے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ خلیفہ کے لیے قرشی ہونے کی شرط ہے تو پھر غلام شخص کیسے خلیفہ ہو سکتا ہے، اس کے تین جواب ہیں ایک یہ ہے کہ اس سے مراد سلطان ہے خلیفہ نہیں ہے، خلیفہ اور سلطان میں فرق یہ ہے کہ خلیفہ تمام عالم اسلام کا حکمران ہوتا ہے اور سلطان کسی ایک ملک کا حکمران ہوتا ہے اور قرشی وغیرہ کی شرط خلیفہ کے لیے ہے سلطان کے لیے نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد خلیفہ نہیں ہے بلکہ خلیفہ یا سلطان کے مقرر کیے ہوئے حکام ہیں اور تیسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غلبہ سے حکومت پر قبضہ کرے تو اس کے احکام نافذ ہو جائیں گے اور اس کی اطاعت واجب ہوگی اور مسلمانوں کی جماعت اور وحدت کو نہیں توڑا جائے گا۔

بَاب ۳۹۱ اسْتِحْبَابُ كَوْنِ حَصَى الْجِمَارِ بِقَدَرِ حَصَى الْخَذْفِ

ٹھیکری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب

۳۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا يَمُتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجِمَارَ بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھیکریوں کے برابر جمرہ پر کنکریاں ماریں۔

بَاب ۳۹۲ بَيَانُ وَقْتِ اسْتِحْبَابِ الرَّمْيِ

کنکریاں مارنے کا مستحب وقت

۳۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَابْنُ إِدْرِيسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِمَارَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَاقْبَعًا يَا ذَا زَالَتِ الْقَسَمُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کے وقت جمرہ عشہ میں کنکریاں ماریں اور بعد کے دنوں میں آفتاب ڈھلنے کے بعد۔

۳۹۳ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِثُلُهُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح (رمی کرتے) تھے۔

ف : کنکریاں مارنے کے بارے میں جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ یوم النحر کو دن چڑھے کنکریاں ماری جائیں، ایام تشریق میں نزل کے بعد اور اگر تمیزے دن رواں سے پہلے کنکریاں ماریں تب بھی تمام اللہ کے نزدیک درست ہے۔ اور اگر ایام تشریق گزر گئے اور غروب آفتاب تک کنکریاں نہیں ماریں تو اس کے بعد کنکریاں نہیں مار سکتا اور اس کی تلافی دم (قربانی) کے ذریعہ کی جائے گی۔

بَاب ۳۹۴ بَيَانُ أَنَّ حَصَى الْجِمَارِ سَبْعَةٌ

سات کنکریاں مارنے کا بیان

۳۹۴ - وَحَدَّثَنَا سُئِمَةُ بْنُ شَبِيبٍ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ
عُبَيْدٍ اللَّهِ الْجَذَوِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْإِسْتِجْمَارُ تَوَهُُّ وَرَفْقُ الْيَحْمَارِ تَوَهُُّ وَالْمَسْعَى
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَهُُّ وَالْقُلُوبُ تَوَهُُّ
وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ يَتَوَهُُّ
بَابُ تَفْصِيلِ الْحَلْقِ عَلَى التَّقْصِيرِ
وَجَوَابِ التَّقْصِيرِ

۳۰۴۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحُمَّدُ
بْنُ دُمُوحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنَا
قَتِيبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ حَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَلَقَ طَائِفَةٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ مَرَّةً أَوْ
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ -

۳۰۴۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ
ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ
قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
وَالْمُقَصِّرِينَ -

۳۰۴۲ - أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ إِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ سَعْيَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ
حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈھیلے سے استنجا طاق مرتبہ
کرنا چاہیے اور جرات کی نگر یاں بھی طاق مرتبہ میں اور
سفا اور مروہ میں سہی بھی طاق مرتبہ ہے اور طواف بھی طاق
مرتبہ ہے اور جو شخص استنجا کرے تو وہ طاق مرتبہ کرے

سر منڈانا، بال کٹانے سے افضل ہے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈا لیا اور آپ کے
ساتھ صحابہ کی ایک جماعت نے بھی سر منڈا دیا اور آپ کے
بعض اصحاب نے بال کٹوائے، حضرت عبد اللہ بن عمر کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یا دو بار فرمایا اللہ تعالیٰ
سر منڈوانے والوں پر رحم فرمائے، پھر فرمایا اور بال کٹوانے
والوں پر۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! سر منڈوانے
والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! سر منڈوانے
والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا اور بال کٹوانے والوں پر۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! سر
منڈوانے والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!

اور بال کٹوانے والوں پر؛ آپ نے فرمایا اسے اللہ! سر منڈانے والوں پر رحم فرما! صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کٹوانے والوں پر آپ نے فرمایا: اسے اللہ! سر منڈانے والوں پر رحم فرما! صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور بال کٹوانے والوں پر، آپ نے فرمایا: اور بال کٹوانے والوں پر۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث ہے اس میں آپ نے چوتھی بار فرمایا اور بال کٹوانے والوں پر بھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ سر منڈانے والوں کی مغفرت فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا: اسے اللہ سر منڈانے والوں کی مغفرت فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا: اسے اللہ سر منڈانے والوں کی مغفرت فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا اور بال کٹانے والوں کے لیے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

یحییٰ بن حصین کی وادی بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں تین بار سر منڈانے والوں کے لیے دعا کی، اور ایک بار بال کٹانے والوں کے لیے دعا کی۔

ابن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اللهم المخلصين قالوا: والمقصيرين يا رسول الله قال: رحم الله المخلصين قالوا: والمقصيرين يا رسول الله قال: والمقصيرين -

۳۴۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُفَيْدُ بْنُ رَافِعٍ وَابْنُ ثُمَيْلٍ وَأَبُو حُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ قُضَيْلٍ قَالَ رُوِيَ عَنْهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُخْلِصِينَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ هَذَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُخْلِصِينَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ -

۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا إِيْمَةُ بْنُ إِسْطَاطٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -

۳۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْقَلْبِيُّ لَيْسَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ الْحَصِينِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهَا سَمِعَتْ

التَّيَّحِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ
الْوَدَّاعِ دَعَا لِمُحَلِّقَيْنِ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَوِّمَيْنِ
مَرَّةً وَاحِدَةً دَلَّمَ يَمُنَّ وَكَيْفُ فِي حَجَّةِ
الْوَدَّاعِ -

۳۰۴۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِي فِي ح
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ
إِسْمَاعِيلَ كَلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
ثَاوِيغٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَّاعِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنا سر مبارک منڈایا۔

حج میں سر منڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حج میں
سر منڈانا بال کٹانے سے افضل ہے اور بال کٹنا بھی جائز ہے
امام شافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر منڈانا بال کٹنا حج اور عمرہ کے ارکان میں سے ایک رکن ہے اور اس کے بغیر حج یا
عمرہ ادا نہیں ہوتا، امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ سر منڈانا، خوشبو اور لباس کی طرح حلال ہونے کا ایک طریقہ ہے لیکن یہ
قول ضعیف ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ حج کی عبادت میں سے ایک عبادت ہے یہ

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا سر منڈانا یا بال کٹنا حج کی ایک ایسی عبادت ہے جو
واجب ہے یا نہیں؟ امام مالک کہتے ہیں کہ سر منڈانا حج اور عمرہ کرنے والے کی عبادت ہے اور یہ بال کٹانے سے افضل
ہے اور جس شخص سے حج فوت ہو جائے یا وہ دشمن، مرض یا کسی اور وجہ سے حج نہ کر سکے تو اس پر سر منڈانا واجب ہے۔
لیکن فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ مَحْصَرٌ (جو کسی مذلتاً حق ہونے کی وجہ سے حج نہ کر سکے) پر سر منڈانا
واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اس پر نہ سر منڈانا واجب ہے نہ بال کٹنا، غلاصہ یہ ہے کہ جو سر منڈانے یا بال
کٹانے کو واجب قرار دیتا ہے وہ اس کے ترک کی وجہ سے دم (قربانی) لازم کرتا ہے۔ اور جو اس کو حج میں واجب نہیں
کہتا وہ دم بھی لازم نہیں کرتا بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ سر منڈانا اور بال کٹنا امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج اور عمرہ کی ایک عبادت ہے،
امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ حج کی عبادت نہیں ہے بلکہ
یہ ان چیزوں سے حلال ہونے کا ایک طریقہ ہے جو احرام کی وجہ سے حرام ہو گئیں تھیں۔ پس یہ لباس اور خوشبو کی مانند ہے اور اس
روایت کی بناء پر جو شخص سر منڈانے یا بال کٹانے کا تارک ہو اس پر کوئی فدیہ یا تاوان نہیں ہے اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ
۲۔ "قائمی البرا اولیاد احمد بن رشد المدنی مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بداية المجتهد ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

”حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم آؤ تو جس شخص نے بیت اللہ کا طواف کر لیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کر لی وہ حلال ہو گیا ماسوا اس شخص کے جس کے پاس ہدی ہو“ امام احمد بن حنبل کا پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے کا حکم دیا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے، اور بال کٹائے اور حلال ہو جائے“ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”اپنے احرام کو بیت اللہ کے طواف سے حلال کرو اور بال کٹاؤ“ ان حدیثوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال کٹانے کا حکم دیا ہے اور حکم وجوب کا مقتضی ہے اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے حج کرنے والوں کے وصف میں سر منڈانا اور بال کٹانا بیان کیا ہے۔ محلقتین ردو سکم و مقصرین (الفہم: ۲۷) درآں حالیکہ وہ سر منڈانے والے ہیں اور بال کٹانے والے ہیں۔ اور اگر یہ حج کرنے والوں کا وصف نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ حج کرنے والوں کی یہ صفت بیان نہ کرتا۔ جیسے سارے پٹروں اور شکار کرنے کے ساتھ حج کرنے والوں کی صفت بیان نہیں کی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی اور بال کٹوانے والوں کے لیے ایک بار رحمت کی دعا کی اور اگر یہ حج کی عبادت میں شامل نہ ہوتا تو دوسرے باج کاروں (شکار سے جو پٹرے پہننا خوشبو لگانا وغیرہ) کی طرح اس کی بھی کوئی فضیلت نہ ہوتی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام اصحاب نے اپنے تمام حج اور عمروں میں سر منڈایا یا بال کٹائے ہیں اور ان کا کوئی حج اور عمرہ اس سے خالی نہیں ہے اگر یہ حج کی عبادت نہ ہوتا تو وہ اس پر کبھی دوام نہ کرتے بلکہ کرتے ہی نہیں، کیونکہ یہ ان کی عادت اور معمول تھا نہ اس میں فی نفسہ کوئی فضیلت تھی کہ یہ کہا جاتا کہ یہ فعل انھوں نے اپنی عادت اور معمول کے مطابق کیا تھا یا کسی فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اور آپ نے حلال ہونے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ اہل عرب میں مشہور تھا کہ سر منڈانے یا بال کٹانے سے حج کرنے والا حلال ہو جاتا ہے لہ

علامہ کامانی حنفی لکھتے ہیں کہ حج میں سر منڈانا یا بال کٹانا عمار سے نزدیک واجب ہے جب اس کے سر پر بال ہوں تو وہ سر منڈائے یا بال کٹائے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور امام شافعی کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے اور ان کے نزدیک حج کرنے والا کنکریاں مارنے سے اور عمرہ کرنے والا صفا اور مروہ کی سعی سے حلال ہو جاتا ہے، انھوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرفات میں خطبہ دیا اور افعال حج کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا: جب تم منیٰ میں آؤ تو جس شخص نے جمرہ کی رمی کر لی تو عذوق اور خوشبو کے سوا اس پر ہر وہ چیز حلال ہو گئی جو حج میں حرام ہوئی تھی اور بیت اللہ کے طواف (زیارت) کے بعد وہ بھی حلال ہو جائے گی، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے **ثُمَّ لِيَقْتَضُوا تَفَثَهُمْ** (حج: ۲۹) ”پھر وہ اپنا میل کچیل دھو کر لیں“ اور حضرت ابن عمر اور اہل تباہیل کا قول یہ ہے کہ سر منڈانا، ناخن کٹانا اور برقعیں تراشنا، میل کو دھو کر کرنا ہے، کیونکہ لغت میں تفت میل کو کہتے ہیں۔ میلی کچیلی عورت کو **أَمَوَاتٌ تَفْتَةٌ** کہتے ہیں نیز قرآن مجید میں ہے **لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ** (فتح: ۲۷) ”اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کا خواب سچا کر دیا تم ان شاء اللہ ضرور امن کے ساتھ مسجد حرام میں داخل ہو گے درآں حالیکہ تم سر منڈانے والے ہو گے

یا بال کٹانے والے، اس آیت میں لتذخلن۔ صورتاً۔ خبر کا صیغہ ہے اور امر کے معنی میں ہے یعنی مسجد حرام میں انشاء اللہ اس کے ساتھ سر منڈاتے ہوئے اور بال کٹاتے ہوئے داخل ہو، پس اس آیت میں سر منڈانے یا بال کٹانے کی صفت کے ساتھ داخل ہونے کا حکم ہے اور مطلق امر (حکم) وجوب کا تقاضا کرتا ہے پس سر منڈانے یا بال کٹانے کی صفت واجب قرار پائی، ہر چند کہ یہ آیت خبر اور وعدہ الہی کی صورت میں نازل ہوئی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے جس چیز کی خبر دی ہے اور جس کا وعدہ فرمایا ہے اس کا وقوع یقینی ہے اس لیے انشاء اللہ کا کلمہ بر سبیل تبرک ہے اور سر منڈانے اور بال کٹانے میں سے ایک چیز واجب ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ دونوں واجب نہیں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی ہے اس لیے سر منڈانا افضل ہے اور اس لیے بھی کہ آپ نے سر منڈایا ہے اور اس میں زیادہ تذل ہے اور بال کٹانے کا معنی مکمل طور پر سر منڈانے میں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جو قول شافعیہ نے نقل کیا ہے اس میں سر منڈانے یا بال کٹانے کا معنی تقدیراً مراد ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے حجرہ میں کلکیاں ماریں اور سر منڈایا یا بال کٹائے تو وہ حلال ہو گیا حضرت عمر کے اس قول کی یہ تاویل اس لیے واجب ہے تاکہ وہ کتاب اللہ کے موافق ہو جائے۔

یہ تمام بحث اس صورت میں ہے جب اس کے سر پر بال ہوں اور اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھیر دیا جائے گا کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص یوم نحر کو آئے اور اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھیر دیا جائے گا اس کے ثبوت میں حدیث مرفوعہ (قرآن رسالت مآب) بھی ہے اور اس لیے بھی کہ اگرچہ وہ سر منڈانے سے عاجز ہے لیکن سر منڈانے والوں کے ساتھ تشبہ سے قرا عجز نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرتا ہے اس کا اسی قوم میں شمار ہوتا ہے اور جس شخص نے سر منڈانے یا بال کٹانے ترک کر دیا اس پر دم قرار پائی، صاحب بزرگ۔

عورتوں کے سر منڈانے کا حکم | عورت کے لیے سر منڈانے کا حکم نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں پر حلق (سر منڈانا) نہیں ہے ان پر صرف تعقیق (بال کٹانا) ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو سر منڈانے سے منع فرمایا ہے اور اس لیے بھی کہ عورتوں کے جن میں سر منڈانا مشد ہے اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی نے سر نہیں منڈایا، البتہ انھوں نے بال کٹائے ہیں۔ عورتیں اپنے بالوں میں سے ایک پور کے برابر بال بے کراٹ دیں، کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ عورتیں کس قدر بال کٹوائیں حضرت عمر نے پور کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہاں کے برابر جیسے علامہ کاسانی نے اس بحث میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے۔ البتہ شوافع کا مذہب بیان کرنے میں علامہ کاسانی کو تسامح لاحق ہوا ہے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ سر منڈانا یا بال کٹانا حج کے احکام میں سے ہے اس کو احرام کی ممنوعہ چیزوں سے باہر ہونے کا ذریعہ اور مباح قرار دینا ان کا مذہب نہیں ہے بلکہ ان سے ایک شاذ روایت ہے۔

سر منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ | سر منڈانے یا بال کٹانے کی کم سے کم مقدار امام شافعی کے نزدیک تین بال ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چوتھائی سر ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک نصف سر ہے، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک سر کا اکثر حصہ ہے اور امام مالک سے ایک روایت پورے سر کی ہے اور اس پر صوبہ اتفاق ہے کہ پورے سر۔ علامہ ابو یوسف بن سعید کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۴۱-۱۴۰ مطبوعہ راجہ ایم سعید کراچی۔ ۱۴۰۰ھ

سر کو منڈانا پور سے سر کے بال کو منڈانا افضل ہے نیز بال کو منڈانے میں افضل یہ ہے کہ ایک پور کے برابر بال کو منڈانے میں اس سے بھی کم بال کو منڈانے پھر بھی جائز ہے، نیز عورتوں کے حق میں بال کو منڈانے کا حکم ہے ان کے حق میں سر کے بال منڈانا مکروہ ہے اور کسی طریقہ سے بھی بالوں کو منڈانا کر دیا جائے تو وہ کو منڈانے کے قائم مقام ہو جاتا ہے بلکہ

علامہ کاسانی حنفی کہتے ہیں کہ تمام سر کے بالوں کو منڈانا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے محلّٰتین و توسکھ اور اس تمام سر کو کہتے ہیں، اسی طرح روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پور سے سر کو منڈا دیا، کیونکہ روایت ہے کہ آپ نے ننگریاں ماریں، پھر فرج کیا، پھر آپ نے حجام کو بلایا اور دائیں جانب اشارہ کیا اس نے دائیں جانب منڈا دی، اور آپ نے ان بالوں کو لوگوں میں تقسیم کر دیا پھر آپ نے بائیں جانب اشارہ کیا اس نے بائیں جانب منڈا دی، آپ نے وہ بال ام سیدہ زہرہ سے دیئے اور یہی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اس دن ہمارا پہلا کام ننگریاں مارنا ہے پھر فرج کرنا ہے اور پھر حلق دینا منڈا دینا ہے اور مطلق حلق کا اطلاق تمام سر پر ہوگا اور اگر اس نے پرانے سر نہیں منڈایا تو اگر چہ حلق سر سے کم منڈا یا ہے تو جائز نہیں اور اگر چہ حلق سر منڈا یا ہے تو جائز ہوگا لیکن مکروہ ہے، جواز کی وجہ یہ ہے کہ سر سے متعلق عبادات میں چہرہ حلق سر پور سے سر کے قائم مقام ہو جاتا ہے جیسے وضو سر کے مسح کا حکم ہے اور مکروہ اس لیے ہے کہ سنت یہ ہے کہ پور سے سر کو منڈا جائے اور سنت کا ترک کراہت ہے اور بال کو منڈانے کی مقدار ایک پور سے جیسا کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے، لیکن ہمارے اصحاب (حنفی) یہ کہتے ہیں ایک پور سے زیادہ بال کو منڈانے واجب ہیں، کیونکہ تمام بالوں سے ایک پور کا منڈانا واجب ہے اور تمام بالوں کے سر سے برابر نہیں ہیں اور جب بعض بال ایک پور کا منڈا جائیں گے تو چھوٹے بال ایک پور سے کم کشیں گے یا نہ جائیں گے اس لیے ایک پور سے زیادہ بال کا منڈانا جائز ہے تاکہ وہ یقینی طور پر واجب کے ذمہ سے عہدہ برآ ہو جائے بلکہ

دائیں طرف سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّنَةَ يَوْمَ النِّحْرِ أَنْ يَرْتَدَّ
ثُمَّ يَنْحَرَتْ ثُمَّ يَحْلِقُ وَالْإِبْتِدَاءُ فِي الْحَلْقِ
بِالْجَانِبِ الْأَيْمَنِ مِنْ رَأْسِ الْمُحَلِّقِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منیٰ آئے تو پہلے جمرہ عقبہ پر گئے اور وہاں ننگریاں ماریں، پھر منیٰ میں اپنی تیام گاہ پر تشریف لے گئے وہاں قربانی کی اور حجام سے سر منڈانے کو کہا اور اس کو دائیں جانب کی طرف اشارہ کیا، پھر بائیں جانب اشارہ کیا، پھر اپنے بال لوگوں کو عطا فرمائے۔

۳۰۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ شَاوِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
سَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آتَى مِنًى فَأَتَى الْجِمْرَةَ فَحَرَّمَهَا ثُمَّ أَتَى مَنًى لَمْ
يَمْنَى وَنَحَرْتُ ثُمَّ قَالَ لِيَحْلَقُوا حَذُّ وَأَشَادَ إِلَى

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ذراوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۰، مطبوعہ نور محمد اشعاع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۵۸ھ، بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۴۱، مطبوعہ راجع السید کراچی، ۱۴۰۰ھ

جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ
النَّاسَ .

۳۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
نُجَيْمٍ وَابْنُ كُزَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَفْصُ
ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ أَنَّ
أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ لِلْحَلَّاقِ هَا
وَأَشَارَ بِبِيَدِهِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْمَنِ هَكَذَا
فَقَسَمَ شَعْرَهُ بَيْنَ مَنْ تَلِيْنِهِ قَالَ ثُمَّ أَشَارَ
إِلَى الْحَلَّاقِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْسَرِ فَحَلَقَهُ
فَأَعْطَاهُ أُمَّ سَكِينٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
وَأَمَّا فِي رِوَايَةِ أَبِي كُزَيْبٍ قَالَ فَبَدَأَ بِالشَّقِ
الْأَيْمَنِ فَوَرَّعَهُ الشَّعْرَةَ وَالشَّعْرَتَيْنِ بَيْنَ
النَّاسِ ثُمَّ قَالَ يَا لَأَيْسَرٍ قَصَصْتُمْ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
قَالَ لِهَئِنَّا أَبَوْطَلْحَةَ فَدَفَعَهُ إِلَى أَبِي
طَلْحَةَ .

۳۰۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتْنِي قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي
بُرَيْدٍ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ
ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْبُذَيْنِ فَتَحَرَّهَا وَالْحَجَّامُ
جَالِسٌ وَقَالَ سَيِّدُهُ عَنْ رَسُولِهِ فَحَلَقَ
شَقَّهُ الْأَيْمَنِ فَقَسَمَهُ فِيمَنْ تَلِيْنِهِ ثُمَّ
قَالَ أَحِلِّي الشَّقَّ الْأُخَرَ فَقَالَ أَبُو
طَلْحَةَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ .

۳۰۵۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَسَّانٍ يُخْبِرُ
عَنِ ابْنِ سَبْرٍ عَنْ أَبِي نَاسٍ عَنْ مَالِكٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ كَمَا وَحَرَ نُسُكُهُ وَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں
یہ ہے کہ آپ نے اپنے ہاتھ سے دائیں جانب اشارہ کر
کے حجام سے کہا یہاں سے پھر جو لوگ آپ کے قریب تھے
آپ نے ان میں بال مبارک تقسیم کر دیے، پھر آپ نے
حجام کو بائیں جانب اشارہ کیا اس نے مونڈا اور وہ بال حضرت ام سلیم رضی
اللہ عنہا کو دیے، ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ
نے دائیں جانب سے شروع کیا اور لوگوں میں ایک ایک دو دو بال
تقسیم کیے، پھر بائیں جانب اشارہ کیا اور اس طرف بھی
ایسا کیا (یعنی سر مونڈا یا) پھر فرمایا یہاں ابو طلحہ ہیں؟ اور
وہ بال ابو طلحہ کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ عقبہ میں کنگریاں ماریں
پھر اونٹوں کی طرف گئے اور ان کو نحر کیا، حجام بیٹھے ہوئے
تھے، آپ نے اپنے ہاتھ سے سر کی طرف اشارہ کیا اس
دائیں جانب مونڈ دی، جو لوگ قریب بیٹھے تھے آپ نے
ان میں وہ بال تقسیم کر دیے، پھر آپ نے فرمایا دوسری
جانب مونڈ دو؟ اور کہا ابو طلحہ (رضی اللہ عنہ) کہاں ہیں؟
اور وہ بال ان کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ کی کنگریاں ماریں
اور اونٹوں کو نحر کیا پھر حجام کے سامنے دائیں جانب کی
اور اس نے (وہ جانب) مونڈ دی، پھر آپ نے حضرت
ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو بلایا اور ان کو وہ بال دیے

حَلَقَ نَادِلُ الْمَخَالِقِ شَيْئَهُ الْأَيْمَنَ وَحَلَقَهُ
ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ
إِيَّاهُ ثُمَّ نَادَاهُ الشَّقِيُّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ احْلِقْ
فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ ائْتِنِي
بَيْنَ النَّاسِ۔

پھر آپ نے (اس کے سامنے) بائیں جانب کی اور فرمایا مونڈ
دو اس نے (وہ جانب) مونڈ دی، پھر آپ نے وہ بال
حضرت ابو طلحہ کو دیے اور فرمایا ان بالوں کو لوگوں کے
درمیان تقسیم کر دو۔

یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ایک یہ
ہے کہ مزدلفہ سے واپسی پر یوم نحر کو سنت یہ ہے کہ چار کام کیے جائیں پہلے
حجرہ عقبہ میں ننگریاں ماری جائیں، پھر قربانی کو ذبح کیا جائے پھر سر منڈایا جائے یا بال کٹوائے جائیں، پھر مکہ جا کر طواف
افاضہ کیا جائے اور اگر طواف قدوم کے بعد سعی نہیں کی تھی تو پھر سعی کی جائے اور اگر پہلے سعی کر لی تھی تو دوبارہ سعی کرنا مکروہ
ہے، ان چاروں کاموں کو ترتیب سے کرنا سنت ہے۔ اگر یہ کام ترتیب کے خلاف کر لیے تو مقدم کو مؤخر اور مؤخر
کو مقدم کر دیا تب بھی جائز ہے جیسا کہ اس کے بعد احادیث میں آ رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
افعل ولا حرج۔ مکرر اور کوئی حرج نہیں ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ منیٰ آنے کے بعد حجرہ کی سعی کرنے
سے پہلے کوئی کام نہ کرے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ہدیٰ کو نحر کرنا مستحب ہے اور یہ نحر منیٰ میں ہونا چاہیے اگرچہ تمام
ارض حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ سر منڈانا عبادت ہے اور وہ بال کٹانے سے افضل ہے اور یہ کہ
سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے ابتدا کرنا افضل ہے اور یہی ہمارا اور جمہور کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
جس کے سر منڈانے والے کے سر کی بائیں جانب سے ابتدا کرنی چاہیے، اور یہ ثابت ہوا کہ آدمی کے سر کے بال پاک ہیں ہمارے مذہب میں
بھی صحیح ائمہ جمہور علماء کا نظریہ ہے نیز یہ ثابت ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا اور بطور برکت انہیں حفاظت سے
رکھنا جائز ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امام اور بزرگ شخص کو اپنے متبعین اور مریدین میں ہایا اور جبرکات کو تقسیم کرنا چاہیے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اقدس کے بال مبارک مونڈے تھے اس کے نام
میں اختلاف ہے، مشہور یہ ہے کہ اس کا نام عمر بن عبد اللہ عدوی ہے اور صحیح بخاری میں ہے اس کا نام عمر بن عبد اللہ
ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن ربيعة کلیبی ہے۔

علماء احناف کی موافقت حدیث | علامہ نووی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ ننگریاں مارنے اور ذبح اور منڈانے
اور طواف افاضہ میں یہ ترتیب سنت ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ ترتیب
واجب ہے اور اگر کسی شخص نے سہواً یا غلطاً ترتیب بدل دی تو آخرت میں اسے عذاب نہیں ہوگا لیکن دنیا میں اس پر
دم (قربانی) لازم ہے اور افعال ولاحرج کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے، اس کی تفصیل اور تحقیق
اس کے متعلق باب میں آئے گی۔

علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ سنت یہ ہے کہ سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے سر منڈانے کی ابتدا

کی جائے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ بائیں جانب سے ابتداء کی جائے، اس سلسلہ میں بھی صحیح بات یہ ہے کہ احناف کا نظریہ بھی حدیث کے مطابق ہے اور امام اعظم نے حدیث کی طرف رجوع کر لیا ہے اس لیے علامہ نووی کا رجوع عند قول کو امام اعظم کا مذہب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

اس بحث میں علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ سر مونڈنے والے کی دائیں جانب کا لحاظ کیا جائے نہ کہ سر مونڈانے والے کی جانب کا، مگر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی احادیث میں اس کے برعکس ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مونڈنے والے سے دائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا ”مونڈو“ پھر بائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا، پھر لوگوں کو بال تقسیم کیے، علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ صحیح بات یہی ہے اگرچہ احناف کا مذہب اس کے خلاف ہے، علامہ شامی فرماتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام کی موافقت میں ملقط میں امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے: میں نے سر مونڈا یا تو سر مونڈنے والے نے میری تین غلطیاں نکالیں، جب میں بیٹھا تو اس نے کہا قبلہ کی طرف منہ کرو، میں نے اس کی طرف بائیں جانب بڑھا تو اس نے کہا دائیں جانب سے شروع کراؤ اور جب میں جانے لگا تو اس نے کہا اپنے بالوں کو دفن کر دو، پس میں نے لوٹ کر بال دفن کر دیے، اور علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم نے حجام کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اور یہ امام اعظم کی انتہائی بے نفسی اور خدا خونی ہے۔ سیدی غفری اس لیے صاحب باب نے کہا ہے کہ یہی مختار ہے، شارح باب نے کہا ہے کہ منسک ابن النجی اور بکر میں بھی ایسا ہی ہے اور صاحب خبہ نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے، اور اصحاب حنفیہ سے امام ابو حنیفہ کا رجوع منقول ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مونے مبارک کی تعظیم اور تکریم | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مونے مبارک کی تکریم کا اندازہ اس حدیث سے

ہو سکتا ہے ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبیدہ سے کہا کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مبارک بال ہے جو ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف سے ملا تھا، عبیدہ نے کہا اگر میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال ہوتا تو وہ مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ عزیز ہوتا۔ علامہ عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اپنی ٹوپی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال رکھا ہوا تھا، وہ جب بھی کسی جگہ میں جاتے تو اس مونے مبارک کی برکت سے فتح اور نصرت حاصل کرتے۔ جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گرنے لگی تو وہ فوراً اس کی طرف پھٹے، ان کے ساتھیوں نے تعجب کیا کہ ایک ٹوپی کے لیے اتنا خطرہ مول لیا، حضرت خالد نے کہا میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا لیکن مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھ لگ جائے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مونے مبارک ہو۔

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۰۔ ۲۴۹، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ ام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۳۔ علامہ بدر العین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۳۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات۔

باب مذکور کی حدیث کی شرح کرتے ہوئے علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں آثار صالحین سے برکت حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک بال اپنے اصحاب میں اس لیے تقسیم کیے تاکہ آپ کے بعد صحابہ میں آپ کی برکت باقی رہے اور انھیں آپ کی یاد آتی رہے اور اس سے آپ نے اپنی وفات کے قرب اور اپنی رفاقت کے زمانہ کے اختتام کی طرف اشارہ کیا اور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری کو آپ نے اسی لیے بال تقسیم کرنے کے لیے فرمایا تھا کیونکہ آپ کی قبر مبارک انھوں نے ہی کھود کر لحد بنائی تھی۔

شیخ عثمانی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک سے برکت حاصل کرنے اور حفاظت سے رکھنے کا ثبوت ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ اپنے اصحاب اور متعلقین کو دیا یا اور عطیات دے کر ان سے رابطہ احسن سلوک رکھنا چاہیے اور یہ کہ اس میں مساوات ضروری نہیں ہے۔ علامہ زرقانی نے کہا کہ آپ نے ان کو بال اس لیے تقسیم فرمائے تاکہ ان میں آپ کی برکت باقی رہے اور اس میں آپ کی وفات کے قرب کی طرف اشارہ ہے اور شاید اس لیے آپ نے حضرت ابو طلحہ کو بال تقسیم کرنے کے لیے فرمایا تھا کیونکہ آپ کی لحد انھوں نے ہی تیار کی تھی۔

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے بھی اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی اور شارح المتتقی کے حوالوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں یہی لکھا ہے۔

موٹے مبارک اور فضلات شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا بال جب اس کے جسم سے الگ ہو جائے تو وہ نجس ہے اور اگر وہ بال پانی میں گر جائے تو پانی بھی نجس ہو جاتا ہے اور علامہ مزنی نے لکھا ہے کہ امام شافعی نے انسان کے بال کی نجاست کے قول سے رجوع کر لیا ہے اور ریت جیڑی نے لکھا ہے کہ امام شافعی لکھتے ہیں کہ بال کھال کے تابع ہے اگر کھال پاک ہے تو بال پاک ہے اور اگر کھال ناپاک ہے تو بال ناپاک ہے، اور ماوردی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے بارے میں مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے، علامہ نے کہا ہے کہ انسان کے بال کی طہارت میں کلام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال مبارک مکرم اور عظیم ہے اور اس بحث سے خارج ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ماوردی کا یہ کہنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے بارے میں مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے، اس طرف

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۰۳، ” ” ”

۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح المعلم ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۴۔ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، السراج الرحا ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپالی، الطبعة الاولى ۱۳۱۲ھ۔

اشارہ کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں ان کا کوئی اور قول بھی ہے۔ ہم اس قول سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں اور جن شافعی علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک کی طہارت کے بارے میں دو صورتیں ہیں ان کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا عند شرع ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کا مرتبہ اس سے بہت بلند ہے اور آپ کے موئے اللہ کس کے بارے میں یہ بات کیسے کہی جاسکتی ہے جبکہ آپ کے فضلات کو بھی طہر قرار دیا گیا ہے تو بالوں کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ ماوردی نے کہا کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بال تبرک کے لیے تقسیم کیے اور تبرک کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ یہ پہلے سے بھی بزرگ بات ہے اور اگر عثمانیہ نے ایسا کہا ہے پھر انھوں نے کہا کہ جنھوں نے بال لیے وہ تھوڑی مقدار میں تھے اور تھوڑی مقدار صاف ہوتی ہی اور یہ سب سے بدترین بات ہے۔ ان لوگوں کی اس سے غرض یہ ہے کہ اپنے اس نظریہ کو تقویت پہنچائیں کہ نور آدم کے بال جسم سے الگ ہونے کے بعد ناپاک ہو جاتے ہیں اور جب اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تقسیم کرنے سے مبارکہ کیا گیا تو انھوں نے یہ فاسد تاویلات کیں، صحیح بخاری کے بعض شارحین نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور خون میں دو صورتیں ہیں اور نہ بارہ لائق یہ ہے کہ وہ ظاہر ہیں بعض علماء نے امام غزالی پر رد کیا ہے کہ انھوں نے آپ کے فضلات کے نجس ہونے کا قول ذکر کیا ہے اور یہ غزالی کی پیروی وہ گوئی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت میں بہت احادیث ہیں، صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا، ان میں ابو طیبہ نام کے فصد لگانے والے میں اور قریش کا ایک لشکا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگائی تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پیا یہ روایات، بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی، اور ابونعیم کی علیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا۔ اور حاکم، داؤد، طبرانی، ابونعیم نے روایت کیا کہ حضرت ام ایمن نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پل لیا، اور طبرانی نے واسط میں روایت کیا ہے کہ ابورافع کی بیوی سلمیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے گھر سے ہوئے پانی کو پی لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرے بدن کو آگ پر حرام کر دیا ہے۔ اور بعض علماء (حافظ ابن حجر مستطانی) نے کہا ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تمام مسکنین کی طرح ہے ماسوا ان چیزوں کے جن میں دلیل سے آپ کی خصوصیت ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی ہو جائیں اور یہ بات کوئی جاہل نہیں ہی کہہ سکتا ہے کہاں آپ کا مرتبہ اور کہاں لوگوں کے مراتب، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ خصوصیت کی دلیل ہمیشہ نقل سے ثابت ہو کیونکہ اس قسم کی چیزوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسروں سے ممتاز کرنے کے لیے عقل کا بھی دخل ہے اور میرا یہ اعتقاد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اور اگر یہ لوگ اس کے سوا کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے بہرے ہیں۔

غالباً علامہ عینی کا دوسرے سخن ان لوگوں کی طرف ہے جنھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں دو رائے قائم کیں اور اسے عام لوگوں کے بالوں پر قیاس کر کے ایجاد یا شدہ نجس قرار دیا، یا ان لوگوں کی طرف ہے

جنتوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات (پیشاب، غرن، منی وغیرہ) کو غام لوگوں کے فضلات پر قیاس کر کے نجس قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اگرچہ یہ کہا ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم جمیع مکلفین کی مثل ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت نقل سے ثابت ہے تاہم حافظ ابن حجر عسقلانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اور آپ کے تمام فضلات کو طہر قرار دیتے ہیں اور ان کی خصوصیت کو نقل سے ثابت مانتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

مسئف (امام بخاری) نے بال کی طہارت پر اس حدیث مرفوعہ (صحابہ میں آپ کا بالوں کو تقسیم فرمانا) سے استدلال کیا ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال مکرم ہے اس پر دوسرے بالوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابن منذر اور علامہ خطابی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ خصوصیت بنیہ دلیل کے نہیں ثابت ہوتی اور اصل عدم خصوصیت ہے۔ فقہاء شافعیہ نے کہا کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منی کو کپڑے سے کھرچ دیتی تھیں اس سے منی کی طہارت پر استدلال نہ کیا جائے کیونکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی منی پاک ہے اور دوسروں کی منی کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور حق یہ ہے کہ احکام تکلیفیہ میں آپ کا حکم تمام مکلفین کی مانند ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت دلیل سے ثابت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت پر بہت زیادہ دلائل موجود ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کے خصائص میں سے شمار کیا ہے، اس لیے اس چیز کی طرف انتفات نہ کیا جائے جو بہت سے شافعی علماء کی کتابوں میں اس کے خلاف لکھی ہوئی ہے کیونکہ تمام ائمہ سے فضلات کی طہارت کا قول ثابت اور مقرر ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدر الدین عینی کی ان عبارات پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے یہ تبصرہ کیا ہے:

میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری کی وقعت ابتداء امام بدر الدین محمود عینی شارح صحیح بخاری نے زیادہ تھی۔ فضلات شریفہ کی طہارت کی بحث ان دونوں صاحبوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر نے اباحت محمد نانہ لکھی ہیں کہ یوں کہا جاتا ہے اور اس پر یہ اعتراض ہے اخیر میں لکھا ہے کہ فضلات شریفہ کی طہارت ان کے نزدیک ثابت نہیں۔ امام عینی نے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت بسط سے لکھا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ اباحت ہیں جو شخص طہارت کا فائل ہو اس کو میں مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بہرے ہیں میں سنتا نہیں یہ لفظ ان کی کمال محبت کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں الیاء اثر کر گیا کہ ان کی وقت بہت ہو گئی۔ اعلیٰ حضرت واس تبصرے میں تاسع ہوا ہے یا اس تبصرے کو لکھے ہیں ملفوظ کے مرتب سے ہو جائے۔ شیخ نور شاہ کشمیری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے فضلات کی طہارت کا مسئلہ مذاہب اربعہ کی کتابوں میں موجود ہے لیکن میرے پاس اہل کی ائمہ سے کوئی نقل نہیں ہے لہذا یہ کہ الراہب الذہبی میں عینی کے حوالہ سے یہ لکھا ہوا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آپ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۷۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ۔

۲۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، ملفوظ ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۷ھ۔

کے فضلات ظاہر ہیں لیکن مجھے یہ بات عینی میں نہیں ملی تھی
 شیخ انور شاہ کشمیری اگر بغور عمدۃ القاری کا مطالعہ کرتے تو انھیں اس میں علامہ عینی کا یہ قول مل جاتا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 آپ کے فضلات ظاہر ہیں، علامہ عینی لکھتے ہیں:
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے لگ کر جو عضو کا پانی گرتا ہے اس کو امام ابو حنیفہ نجس نہیں کہتے وہ اس کو نجس کہے
 کہہ سکتے ہیں جبکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور تمام فضلات کو ظاہر کہتے ہیں تھے
 علامہ شامی لکھتے ہیں کہ بعض مشافعیہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور تمام فضلات کو ظاہر قرار دیا ہے اور امام
 ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے یہ المواہب اللدیہ میں بھی عینی کے حوالہ سے ہے اور علامہ ہیری نے بھی اس کی شرح اشباہ میں تصریح
 کی ہے۔ (غالباً شیخ کشمیری نے المواہب کا حوالہ یہیں سے دیا ہے۔ سعیدی)۔
 علا علی قاری لکھتے ہیں ہمارے بہت سے اصحاب حنفیہ کا یہ نظریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فضلات
 ظاہر ہیں تھے

شیخ اشرف علی تھانوی نے پہلے نشر الطیب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت میں روایات ذکر کیں لیکن
 اپنی آخری تصنیف برادر نواذ میں آپ کے فضلات کی طہارت کا رد کر دیا، لکھتے ہیں:
 شرح الشفاء علا علی قاری میں یہ بحث نظر سے گزری انھوں نے فضل نظامت جسم نبوی میں اس پر بہت مہسوط کھا ہے
 خلاصہ اس کا یہ ہے کہ بعض روایات کا ثبوت مقدم ہے اور بعض کی دلالت اور بعض روایات میں شارحین کا یہ قول مذکور
 ہے مشربہ دانا لا علم، لا اشعر اور ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے متعلق یہ نہی فرمانا
 مذکور ہے اور وہ یہ ہے روی ابن البراء سالم بن ابی الحجاجہ حجاجہ صلی اللہ علیہ وسلم شاذ ذی
 ابتلع فقال اما علمت ان الدم كله حرام وفي رواية لا تعد فان الدم كله حرام۔
 پس مسئلہ بالکل منقطع ہو گیا کہ طہارت کا دعویٰ بلا دلیل ہے یہ ۸/ربیع ۱۳۵۰ھ
 شیخ اشرف علی تھانوی کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ سالم بن ابی الحجاجہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فسد لگائی اور خون نکل لیا، آپ
 نے فرمایا کیا تمہیں معلوم کہ تمام خون حرام ہیں اور ایک روایت میں ہے، دوبارہ نہ پینا کیونکہ تمام خون حرام ہیں پس طہارت
 ہو گیا کہ آپ کے فضلات کی طہارت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

شیخ اشرف علی تھانوی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حرمت طہارت کے خلاف یا نجاست کو مستلزم نہیں ہے، دیکھئے انسان
 کو کھانا حرام ہے لیکن نجس نہیں ہے بلکہ فقہار نے تصریح کی ہے کہ انسان کی حرمت کو امت کی بنا پر ہے نجاست کی بنا پر

۱۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ مطبعہ مجازی قاہرہ، الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ،

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۵۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ،

۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۹۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ،

۴۔ علا علی قاری ہردی متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۵۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان، ۱۳۹۰ھ،

۵۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، برادر نواذ ص ۳۴۹، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور۔

نہیں ہے اسی طرح بلا اجازت دوسرے کا مال کھانا حرام ہے نجس نہیں ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ آپ کا اپنے خون کو حرام کہنا کرامت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے۔

فضلات شریفہ کی طہارت پر دلائل قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت بیان کرنے والے بیان کرتے ہیں کہ جب آپ قضاء حاجت کا ارادہ کرتے تو زمین پھٹ

جاتی اور آپ کے فضلات نکل جیتی اور اس جگہ خوشبو پھیل جاتی، امام محمد بن سعد نے اس باب میں سند متصل کے ساتھ ایک حدیث بیان کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ بیت الخلا جاتے ہیں اور میں وہاں کوئی نجاست نہیں دیکھتی۔ آپ نے فرمایا اسے عائشہ کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء (علیہم السلام) سے جو چیز نکلتی ہے اس کو زمین نکل لیتی ہے اور اس کی کوئی چیز نہیں دکھائی دیتی۔ یہ حدیث ہر چند کہ مشہور نہیں ہے لیکن اس حدیث کی بناء پر اہل علم نے آپ کے فضلات کی طہارت قول کیا ہے (علامہ حنفی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض نے شہرت کی نفی کی ہے صحت کی نفی نہیں کی اور ابن دبیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند ثابت ہے اور یہ اس باب میں قوی حدیث ہے)۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام ابو نصر بن سبا غ نے شامل میں کہا ہے کہ بعض علماء شافعیہ کا یہی قول ہے اور ابو بکر بن سابق مالکی نے کتاب البدیع میں اس مسئلہ میں علماء مالکیہ کے دو قول لکھے ہیں اور اس کی تائید یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ناپسندیدہ چیز یا بغیر خوشبو کے کوئی چیز نہیں نکلتی تھی، اس کی تائید میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا، میں نے دیکھا کہ آپ کے جسم سے کیا چیز نکلتی ہے قرمیں نے اس میں کوئی چیز نہیں پائی، میں نے کہا کہ آپ کی زندگی اور موت پاکیزگی کے سانچہ ہے، اور آپ سے بیت اچھی خوشبو ظاہر ہوتی اس کی مثل ہم نے کبھی محسوس نہیں کی (مطالعہ قاری نے لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن ابن ماجہ اور مراسیل ابوداؤد میں ہے) اس کی مثل حضرت ابو بکر کا قول ہے جب انھوں نے وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیا۔ (مطالعہ قاری کہتے ہیں کہ یہ روایت سند بزار میں ہے) اور اسی سلسلے میں جنگ احد کے دن حضرت مالک بن سنان کا آپ کا خون چوسنا اور آپ کا انھیں منع نہ کرنا ہے اور آپ کا انھیں یہ فرمانا کہ تمہیں آگ نہ لگے نہیں چھوئے گی۔ (مطالعہ قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث بیہقی اور طبرانی نے روایت کی ہے) اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے فصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں لوگوں سے اور لوگوں کو تم سے افسوس ہو گا۔ (اس میں حضرت ابن زبیر کی شہادت کے واقعات کی طرف اشارہ ہے) اور ان کے پینے پر انکار نہیں فرمایا، اسی طرح روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تو آپ نے فرمایا تمہارے پیٹ میں کبھی بیماری نہیں ہوگی (یہ حدیث حاکم نے روایت کی ہے اور دارقطنی اور ذہبی نے اس کو ثابت مانا ہے) جن لوگوں نے خون یا پیشاب پی لیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی کو مذہب دھونے کا حکم دیا نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، (غالباً منع کرنے کی روایت قاضی عیاض کی نظر سے نہیں گذری یا ان کے نزدیک قوی نہیں ہے، سعیدی) اور یہ حدیث جس میں ایک عورت کے پیشاب پینے کا ذکر ہے، حدیث صحیح ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ اس کے راوی بخاری اور مسلم کے راوی ہیں اور اس عورت کا نام برکہ ہے۔ اس کے نسب میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام ام المین ہے، یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، وہ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کی چادر پانی کے نیچے رکھا رہتا تھا، آپ رات کو اٹھ کر اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا پھر آپ نے دیکھا کہ وہ خالی تھا، آپ نے برکہ سے پوچھا، انھوں نے کہا میں

رات کو اٹھیں میں پیاسی تھی میں نے اس کو لایا میں نے پیاسی حدیث کو ابن جریر، ابن حبان اور عاکم نے ائمہ سے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے ام المین سے روایت کیا ہے۔ علی قاری رحمہ

بَابُ جَوَازِ تَقْدِيمِ الذَّبْحِ عَلَى الرَّفْيِ وَ
الْحَلْقِ عَلَى الذَّبْحِ وَ عَلَى الرَّفْيِ وَ
تَقْدِيمِ الطَّوَافِ عَلَيْهَا كُلِّهَا

حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں وقوف کیا تاکہ لوگ اگر آپ سے مسائل دریافت کریں، ایک شخص نے آکر کہا: یا رسول اللہ! میں نے لاٹھی میں دیکھ کر سے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا اب ذبح کر لو کوئی حرج نہیں ہے، پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے لاٹھی میں کنگریاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی، آپ نے فرمایا اب کنگریاں مار کر کوئی حرج نہیں ہے۔ غرضیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جس چیز کی بھی تقدیم یا تاخیر کے بارے میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا کہ نہ کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۰۵۲ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
كَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى
بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ وَقَفَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ
بِمِنًى ثَلَاثِينَ يَسًّا كَوْنَهُ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشَعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ
أَنْحَرَ فَقَالَ أَذْبَحُ وَلَا حَرَجَ ثُمَّ جَاءَهُ رَجُلٌ
أَخْرَجَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشَعُرْ فَتَحَرَّجْتُ
قَبْلَ أَنْ أَذْهَبَ فَقَالَ أَذْهِمُ وَلَا حَرَجَ قَالَ فَمَا
سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ شَوْءٍ قَدِمَ وَلَا أُخْرَأَ قَالَ إِفْعَلْ وَلَا
حَرَجَ -

حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے اور لوگوں نے آپ سے سوالات کرنے شروع کیے، ان میں سے ایک کہنے لگا میں نے کہا یا رسول اللہ مجھے پتا نہ

۳۰۵۳ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ
ابْنِ ذَهَبٍ أَخْبَرَ فِي مِزَازٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ النَّخَعِيُّ عَنْ
سَمِيعَةَ عِبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

لہ۔ قاضی عیاض بن سیدی مالکی متوفی ۵۴۴ھ۔ شفاء ج ۱ ص ۴۲-۴۱، مطبوعہ عبدالقادر الکبیری عمان۔

البیہقی۔ علامہ شہاب الدین خطابی ۱۰۶۹ھ۔ نسیم الیاض ج ۱ ص ۲۶۳، ۳۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

البیہقی۔ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ۔ شرح شفاء مل عامش نسیم ج ۱ ص ۲۶۳-۳۵۳۔

تھا کہ کنگریاں قربانی سے پہلے ماری جاتی ہیں میں نے
کنگریاں مارنے سے پہلے قربانی کر دی تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب کنگریاں مار
لو، حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا ایک اور شخص آیا اور اس
نے کہا کہ مجھے پتا تھا کہ قربانی سر منڈانے سے پہلے کی
جاتی ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈایا،
آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب قربانی کر لو، لا اظنی
یا نسیان کی بناء پر مقدم باؤخر کیے جانے والے جس کام کے
بارے میں بھی آپ سے سوال کیا گیا ان سب کے بارے
میں آپ نے بھی فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے اب کر لو۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِمْ فَطَفِقَ نَسْئُ
يَسْأَلُونَهُ فَيَقُولُ الْقَائِلُ مِنْهُمْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي لَمَّا كُنْتُ أَشْعُرُ أَنَّ الرَّكْعَةَ قَبْلَ النَّحْرِ
فَنَحَرْتُ قَبْلَ التَّوْحِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِمُّ وَلَا حَرَجَ قَالَ وَ
طَفِقَ آخَرُ يَقُولُ إِنِّي لَمَّا أَشْعُرُ أَنَّ النَّحَرَ
قَبْلَ الْخَلْقِ فَخَلَعْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ فَيَقُولُ
النَّحْرُ وَلَا حَرَجَ قَتَا سَمِعْتُهُ سُئِلَ يَوْمَ مَبِينٍ
عَنْ أُمِّ مَيْمَنَةَ بِنْتِ الْمَرْءِ وَيَجْهَلُ مِنْ تَشْيِيرِهِ
بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَ بَعْضٍ وَأَشْبَاهُهَا لَا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَلُوا
ذَلِكَ وَلَا حَرَجَ .

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے ۔

۳۰۵۴ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخَلَرَاءِ فِي حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
يُمِثِّلُ حَدِيثَ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ رَأَى
الْخَبْرَ .

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ قربانی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ دے رہے تھے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض
کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے معلوم نہیں تھا کہ فلاں چیز فلاں
فلاں کام سے پہلے ہے، ایک اور شخص نے عرض کیا کہ یا رسول
اللہ! میرا خیال ہے کہ فلاں چیز فلاں چیز سے پہلے ہونی چاہیے
آپ نے ان تینوں کے بارے میں فرمایا کہ لو اور کوئی حرج
نہیں ہے۔

۳۰۵۵ - وَحَدَّثَنَا هُ عَنِ ابْنِ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيْسَى عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شِهَابٍ
يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيْسَى بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ
فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كَذَا
كَذَا أَقْبَلَ كَذَا وَكَذَا أَكْتُ جَاءَ الْخَرْقُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنْ كَذَا أَقْبَلَ كَذَا
لَهُوَلَاءِ الثَّلَاثِ قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ .

ایک اور سند سے یہ روایت ہے مگر اس میں تین
آدمیوں کا ذکر نہیں ہے کچھ اموی کی روایت میں یہ ہے

۳۰۵۶ - وَحَدَّثَنَا هُ عَنِ ابْنِ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيْسَى عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شِهَابٍ
يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيْسَى بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ
فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كَذَا
كَذَا أَقْبَلَ كَذَا وَكَذَا أَكْتُ جَاءَ الْخَرْقُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنْ كَذَا أَقْبَلَ كَذَا
لَهُوَلَاءِ الثَّلَاثِ قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ .

کہ میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈایا یا میں نے
کنکریاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی۔

الْأَمْوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
هَذَا إِسْنَادٌ آمَنَّا بِرَوَايَةِ أَبِي بَكْرِ كُتِبَ وَابْتِ
عَبَسُوا لَا قَوْلَ لَهُمْ بِهَذَا لَكِنَّ الشَّلَاةَ فَإِنَّهُ لَمْ
يَذْكُرْ ذَلِكَ وَآمَنَّا بِحَدِيثِ الْأَمْوِيِّ فِي رَوَايَتِهِ
حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ نَحَوْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْحِي
وَأَشْيَاءَ ذَلِكَ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے ذبح سے
پہلے حلق کر لیا ہے؟ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
ذبح کر لو، ایک اور شخص نے کہا میں نے کنکریاں مارنے
سے پہلے ذبح کر لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
کنکریاں مارو۔

۳۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَقْبَى النَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
فَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ فَإِذَا ذَبَحَ
وَلَا حَرْجَ قَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْحِي قَالَ
أَذْبَحْ وَلَا حَرْجَ.

ایک اور سند سے یہ روایت ہے جس میں یہ الفاظ
میں: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں
اپنی اونٹنی پر سوار ہیں، آپ کی خدمت میں ایک شخص آیا،
اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۳۵۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ
بُنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مُعَمَّرٍ عَنِ
الزُّهْرِيِّ هَذَا إِسْنَادٌ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى تَأْقِيهِ يَمِينِي فَجَاءَهُ
رَجُلٌ يَسْأَلُ حَدِيثَ ابْنِ عُيَيْنَةَ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم نحر کو حجرہ
کے پاس کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے اگر عرض
کیا یا رسول اللہ! میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے سر منڈ
کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا کنکریاں مارو کوئی حرج نہیں،
دوسرے شخص نے اگر عرض کیا، یا رسول اللہ! میں نے کنکریاں
مارنے سے پہلے قربانی کر لی ہے آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں
کنکریاں مار لو، تیسرے شخص نے اگر عرض کیا، یا رسول
اللہ! میں نے کنکریاں مارنے سے پہلے طواف اناضل کر لیا، آپ

۳۵۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ قُفَيْلٍ أَذْ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ذَا رَجُلٍ يَوْمَ النَّحْرِ
هُوَ وَأَقْبَى عِنْدَ الْجَمْعَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ أَرْحِي وَلَا

حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ إِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ
أَنْ أَدْرِي قَالَ أَدْرِمُ وَلَا حَرَجَ وَأَتَاهُ آخَرُ
فَقَالَ إِنِّي أَقْضَيْتُ إِلَى الْمَبِيتِ قَبْلَ أَنْ
أَدْرِي فَقَالَ أَدْرِمُ وَلَا حَرَجَ قَالَ فَكَانَ آيَتُهُ
مُسْتَلِ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ أَفْعَلُوا
وَلَا حَرَجَ -

نے فرمایا اب کنگریاں مار لو کوئی حرج نہیں حضرت
عبداللہ کہتے ہیں کہ اس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
جس چیز کے بارے میں بھی سوال کیا گیا آپ نے یہی فرمایا
اب کو کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۰۶۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بِهَذَا حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قِيلَ لَهُ فِي الذَّابِحِ وَالْحَلِيقِ وَالرَّحِي وَالْتَقْدِيمِ
وَالْثَّابِتِ فَقَالَ لَا حَرَجَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذبح، سر منڈانے اور
کنگریاں مارنے کے بارے میں تقدیم و تاخیر کے بارے
میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے۔

کنگریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب
علماء فرماتے ہیں کہ امام شافعی

اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ دم خر کے افعال یعنی کنگریاں مارنے، قربانی کرنے، سر منڈانے اور طواف افاضہ کی ترتیب
سنت ہے، اگر اس نے ترتیب کے خلاف کر کے بعض افعال کو بعض پر مقدم کر دیا تو اس باب کی احادیث کا بنیاد پر جائز
ہے امام شافعی کا ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ اگر سر منڈانے کو کنگریاں مارنے اور طواف پر مقدم کر دیا تو اس پر دم
(قربانی) لازم آئے گا، امام ابو حنیفہ، امام مالک، سعید بن جبیر، حسن بصری، یحییٰ اور قتادہ کا بھی یہی نظریہ ہے اور حدیث
شریف میں جو ہے اُفعل ولا حرج ”اب کو کوئی حرج نہیں ہے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں گناہ
نہیں ہو گا۔ دنیا میں لزوم دم کی نفی نہیں ہے، ہم اس تاویل کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قول کا حرج کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ مرتبہ کو مقدم یا بالعکس کر دینے میں مطلقاً کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قربانی کے دن سنت یہ ہے کہ پہلے جمرہ عقبہ میں کنگریاں
ماریں جائیں پھر قربانی کی جائے پھر سر منڈایا جائے پھر طواف افاضہ کیا جائے، اگر اس نے ان چاروں میں سے کسی ایک کو
دوسرے پر مقدم کر دیا تو پہلے تین کی تقدیم اور تاخیر میں امام مالک کے نزدیک کوئی فدیہ واجب نہیں ہے، البتہ اگر اس
نے سر منڈانے کو کنگریاں مارنے پر مقدم کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہے اور ابن ماجہ شون نے کہا ہے کہ اگر سر منڈا
کو قربانی پر مقدم کر دیا تب بھی فدیہ واجب ہے اور ہمارے نزدیک لا حرج کا معنی یہ ہے کہ تقدیم اور تاخیر میں گناہ
نہیں ہے بلکہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نوریہ مطبعہ کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۴۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے کہا ہے کہ جس شخص نے لاعلمی سے جمرہ کی ٹکڑیاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا وہ عقیدہ دے۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ یہ ایسا ہے جیسا کہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جس نے لاعلمی سے جمرہ کی ٹکڑیاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا تو اس پر فدیہ ہے، کیونکہ اس نے اپنے احرام سے طہال ہونے سے پہلے سر منڈا لیا، اور طہال ہونے کے لیے سب سے پہلے جمرہ میں ٹکڑیاں ماری جاتی ہیں اور جب اس نے ٹکڑیاں نہیں ماریں تو اس کے لیے سر منڈا ناجائز نہیں ہے۔

اختلاف کا نظریہ اور ان کے دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں کہ افعال حج کو ایک دوسرے پر مقدم کرنے کے حکم میں اختلاف ہے، جیسے سر منڈانے کو ٹکڑیاں مارنے سے پہلے یا قربانی کو ٹکڑیاں مارنے سے پہلے یا سر منڈانے کو قربانی سے پہلے کیا جائے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جو چیز فوراً ہو گئی ہے اس کی تلافی نقصان سے ہو جاتی ہے اور نقصان کے ساتھ کوئی اور چیز لازم نہیں ہوتی، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب کے خلاف کرنے سے دم لازم آتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: من قدر نسكا على نفسك فعليه دمه۔ جس شخص نے حج کے ایک فعل کو دوسرے پر مقدم کر دیا اس پر دم لازم ہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ حج بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ میں نے لاعلمی میں قربانی سے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں، اب ذبح کر لو، ایک اور شخص نے کہا میں نے لاعلمی میں ٹکڑیاں مارنے سے پہلے قربانی کر دی، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب ٹکڑیاں مارو۔ اور اس دن جس چیز کے بھی مقدم یا مؤخر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے بھی فرمایا کہ اب کوئی حرج نہیں ہے، اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حرج نہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس سے گناہ نہیں ہوگا اور حج فاسد نہیں ہوگا یہ معنی نہیں ہے کہ اس پر کوئی جزا اور فدیہ نہیں ہے کیونکہ کہنے والے نے یہ کہا ہے کہ میں نے لاعلمی سے یہ کام کیا ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ کام کرنے کے بعد اس پر تکشف ہوا کہ یہ تقدیم یا تاخیر منوطاً تھی اسی وجہ سے اس نے سوال کرنے سے پہلے اپنا غدر بیان کیا کہ میں نے لاعلمی سے اس کو مقدم یا مؤخر کیا ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کی طرف سے یہ کہا جا سکتا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ مسائل نے جب یہ دیکھا کہ اس کی ترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب کے مخالف ہے اور اس نے یہ گمان کیا کہ یہ ترتیب معین ہے تو اس نے غدر پیش کر کے یہ سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں حرج کی نفی کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ یہ ترتیب کرنا اس پر معین نہیں ہے بلکہ یہ ترتیب سنون ہے نہ کہ واجب، حق یہ ہے کہ جس طرح یہ احتمال ہے اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ترتیب واجب ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جہل کی وجہ سے معذور قرار دیا ہو۔ آپ نے صحابہ کو افعال حج کیلئے کا حکم دیا اور جہل کی وجہ سے ان کو معذور قرار دیا، کیونکہ یہ فرضیت حج کا ابتدائی دور تھا، اور جب اس مسئلے میں یہ دونوں احتمال موجود ہیں تو

۱۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقبح ج ۳ ص ۱۷ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۳۳۲ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہارم مع فتح القدیر ج ۲ ص ۶۶۹ مطبوعہ مکتبہ نور بیروتیہ سکوہ۔

احتیاطاً ترتیب کے وجہ کے قول پر عمل کرنا چاہیے اور اس سے امام ابو حنیفہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی تائید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے ہوتی ہے: من قدم نسکاً علی نسک فعلیہ دمر۔ جس نے حج کی ایک عبادت کو دوسری عبادت پر مقدم کر دیا اس پر دم ہے بلکہ یہ ایک مستقل دلیل ہے، ہر ایک کے بعض نسخوں میں حضرت ابن مسعود کی جگہ حضرت ابن عباس کا ذکر ہے اور یہ زیادہ معروف ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے یہ روایت ذکر کی ہے ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: من قدم شیئاً من حجہ او اخرہ فلیہ دمر۔ جو شخص اپنے حج میں کسی عبادت کو مقدم یا مؤخر کر دے وہ ایک قربانی دے اس کی سند میں ایک راوی ابراہیم بن ہاجر ہے جس کو ضعیف کہا گیا ہے۔ امام طحاوی نے یہ روایت ایک اور سند سے بیان کی ہے جس میں یہ ضعیف راوی نہیں ہے وہ سند یہ ہے: حدثنا ابن موزوق حدثنا الخصیب حدثنا زہیب عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس مثله۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان راویوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے یہ روایت بیان کی ہے کہ ”کوئی حرج نہیں ہے اب کر لو“ اور یہ حدیث ان کے نزدیک اجازت اور اباحت پر محمول نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک اس پر محمول ہے کہ انہوں نے جبل اور لا علمی کی وجہ سے بعض عبادت کو مقدم یا مؤخر کر دیا تھا آپ نے ان کو معذور قرار دیا اور حج کی عبادت سیکھنے کا حکم دیا، علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر اس آیت سے بھی استدلال ہے: فمن كان منك مريضاً او به اذى من داءه فذریۃ۔ ”تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فدیہ دے“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ جو شخص بیماری کے عذر کی بناء پر اپنے وقت سے پہلے سر منڈا دے تو وہ فدیہ دے تو جب باوجود عذر کے وقت سے پہلے سر منڈانے پر فدیہ لازم آتا ہے تو وقت سے پہلے بلا عذر سر منڈانے پر تو بطریق اولیٰ فدیہ لازم آئے گا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَوَافِ الْاِفَاضَةِ

يَوْمَ النَّحْرِ

۳۶۶۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ مِثِّي قَالَ نَافِعٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقِصُّ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ مِزَّجِعُ فَيَسَلِّي الظُّهْرَ بِمِثِّي وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ -

قربانی کے دن طواف افاضہ کرنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن طواف افاضہ کیا، پھر لوٹ کر منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی، نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی قربانی کے دن طواف افاضہ کرتے تھے اور پھر منیٰ میں جا کر ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا۔

بھی ایسا ہی کیا۔

طواف زیارت کے احکام | علامہ نووی کہتے ہیں کہ طواف افاضہ (طواف زیارت) حج کے فرائض میں سے ہے اور اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ قربانی کے دن لکھریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کرنا مستحب ہے، اور اگر قربانی کے دن سے مؤخر کر کے اس کو ایام تشریق میں کیا جائے پھر بھی جائز ہے اور اس پر بالاجماع دم نہیں ہے اور اگر ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کیا تو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک پھر بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک زیادہ مؤخر کرنے سے دم لازم آتا ہے نہ

علامہ دشتانی مالکی نے لکھا ہے کہ مقدمہ میں ہے ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی نے بھی لکھا ہے کہ ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَزْوِيلِ الْمُحْصَبِ يَوْمَ النَّفَرِ

عبدالعزیز بن رفیع بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ کو ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ اس سلسلے میں آپ کو جو احادیث یاد ہوں وہ سنائیے، حضرت انس نے کہا میں، میں نے پوچھا آپ نے روانگی کے دن مصر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے کہا وادی ابطح میں، پھر کہا تم وہی کرو جو تمہارے امراء کرتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وادی ابطح میں اترا کرتے تھے۔

۳۰۶۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَنْمَارِيُّ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّافِعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ
أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْنَ صَلَى الظُّلَمِ
يَوْمَ التَّوْدِيَةِ قَالَ بَعَثَنِي قُلْتُ فَأَتَيْنَ صَلَى
الْعَصْرِ يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ بَالَا بَطْحٍ ثُمَّ قَالَ
أَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ مَرَّأَتُكَ -

۳۰۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ الرَّائِزِيِّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ تَارِفِ بْنِ أَبِي عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَا كَانُوا يَتَزَوَّلُونَ الْأَبْطَحَ -

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوعبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المحکم ج ۳، ص ۴۰۶ - ۴۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۴۶۹، مطبوعہ مکتبہ زریہ رضویہ سکھر۔

۳۰۶۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِبٍ أَنَّ
مُيْمُونُ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا صَفَرُ
بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ قَاضِيهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَلُوكِي
التَّخَصُّيبَ سُنَّةً وَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ
يَوْمَ التَّحْوِيلِ بِالنَّحْبَةِ قَالَ قَاضِيهِ قَدْ خَصَّبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَاءُ
بَعْدَهُ.

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وادی
محب میں جانے کو سنت خیال کرتے تھے، وہ قربانی
کے دن ظہر کی ناز وادی محب میں پڑھتے تھے، نافع
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
بعد کے خلفاء وادی محب میں جاتے تھے۔

۳۰۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا
هَشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ نَزُولُ الْأَبْطَحِ لَيْسَ بِسُنَّةٍ إِنَّمَا
نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ
كَانَ آسَمَةً لِحُدُوجِهِمْ إِذَا خَرَجَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وادی
محب میں جانا سنت (مؤكدہ) نہیں ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں صرف اس لیے گئے تھے کہ مکہ جانے
وقت آپ کے لیے وہاں سے نکلنا آسان تھا۔

۳۰۶۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو
الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَبَابُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ نَزِيلٍ ح وَ
حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ كُلُّهُمْ عَنْ هَشَامٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۳۰۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ سَالِمٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَابْنُ عُمَرَ
كَانُوا يَخْلَوْنَ الْأَبْطَحَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَ
أَحْبَبُ فِي عَزْوٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلْ ذَلِكَ وَقَالَتْ إِنَّمَا
نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ كَانَ مَتَرًا لَأَسَمَةٍ لِحُدُوجِهِمْ.

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر، حضرت
عمر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وادی محب میں اترتے
تھے۔ عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ محب میں نہیں جاتی
تھیں اور فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں
صرف اس لیے ٹھہرے تھے کہ یہ مقام آپ کی فالسپی کے
وقت روانہ ہونے کے لیے زیادہ مناسب تھا۔

۳۰۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَشْعَثُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاحْمَدُ بْنُ
عَبْدَةَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ وادی محب میں جانا کوئی حج کی مقروض عبادت نہیں
ہے، یہ ایک منزل ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ٹھہرے تھے۔

عَمِيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَيْسَ التَّخَصُّصُ
بِشَيْءٍ إِنَّمَا هُوَ مَنْزِلٌ نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عَمِيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عَمِيْنَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ
بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ أَبُو رَافِعٍ لَمْ يَأْمُرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
أَنْزِلَ إِلَّا بَطْحَ حِمَيْنَ خَرَجَ مِنْ مَنَى وَابْكَيْتُ
حَيْثُ فَضَرْتُ فِيهِ قُبَّةً فَجَاءَ فَتَنَزَّلَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَةٍ صَالِحٍ قَالَ مِمَّنْ
سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ وَفِي رِوَايَةٍ قُتَيْبَةُ قَالَ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ وَكَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منی سے گئے تو آپ
نے مجھے وادی محصب میں اترنے کا حکم نہیں دیا تھا، لیکن
میں آیا اور میں نے وہاں خیمہ لگا دیا، آپ وہاں آکر ٹھہر
گئے، ایک روایت میں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے سامان پر مقرر تھے۔

۳۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرَفٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ
تَقُولُ إِنَّمَا اللَّهُ عَدَا يُخَيِّفُ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ
تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل انشاء اللہ ہم
خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے آپس میں
کفر پر قسمیں کھائیں تھیں۔

ف: محصب، ابلح، بطح اور خیف بنی کنانہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔

۳۰۷۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا
الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا وہاں جا لیکہ
ہم منی میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں
کافروں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں، قریش اور بنو کنانہ
نے قسم کھائی کہ ہم جو اہم اور بزرگہاں کے ساتھ

بِعَنِّي نَحْنُ نَادِلُونَ عَدَايَ بَنِي كِنَانَةَ
حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ وَذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا
وَبَنِي كِنَانَةَ حَالَتَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي
الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يَمْنَا كُحُومَهُمْ وَلَا يَبَا يَعُوهُمْ
حَتَّى يَسْلَمُوا إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَعْنِي بِذَلِكَ الْمُحَصِّبِ.

۳۷۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
شَبَابَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ
الْأَعْرَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْزِلُنَا أَنْشَأَ اللَّهُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ الْخَيْفَ
حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ.

بَابُ جُوبِ الْمَبِيتِ بَيْنِي لَيَالِي
أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَالتَّرْخِصِ فِي
تَرْكِهِ لِأَهْلِ السَّقَايَةِ

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ وَالْقَطَّاعُ قَالَا حَدَّثَنَا
أَبُو حَدَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْأَعْبَاسَ
ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَبِيتَ بِعَهْدَةِ لَيَالِي مَنَى مِنْ أَجْلِ
سَقَايَتِهِمْ قَالُوا لَهُ.

۳۷۴۔ وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي بَرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ وَحَدَّثَنِيهِ

اس وقت تک نکاح نہیں کریں گے، نہ خرید و فروخت
کریں گے جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ہمارے سپرد نہ کر دیں، اس جگہ سے آپ کی مراد
دادی محصب تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ
نے فتح دیا تو انشاء اللہ ہم خیف میں ٹھہریں گے جہاں
کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔

ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے
کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ابن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
منیٰ کی راتوں میں ایک زمزم پلانے کے لیے مکہ میں ایام
کی اجازت کا طلب کیا، تو آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور سند سے حضرت ابن عمر سے یہ روایت
منقول ہے۔

مُحَمَّدُ بْنُ حَارِثٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدْرِجٍ
يَلَا هُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ يَهْدُ
الرَّسْنَادُ مِثْلَهُ -

ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے دو۔
منیٰ ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ ایام تشریق
کے دوران منیٰ میں رات گزارنے کا حکم ہے اور یہ چیز فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے
کہ آیا یہ حکم واجب ہے یا سنت، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے۔ امام مالک
اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، حضرت ابن عباس، امام ابو حنیفہ اور حسن بصری
کا بھی یہی نظر ہے جو فقہاء اس کو واجب قرار دیتے ہیں وہ اس کے ترک سے دم لازم کرتے ہیں اور جو فقہاء اس کو
سنت کہتے ہیں ان کے نزدیک اس کے ترک سے دم لازم نہیں ہے، البتہ منیٰ میں رات گزارنا مستحب ہے اور
اگر یہ واجب ہو تو کتنی دیر قیام کرنا چاہیے؟ اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ
گزارنا چاہیے دوسرا قول یہ ہے کہ ایک ساحت گزارنا بھی کافی ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آب زمزم پلانے والوں کے لیے اجازت ہے کہ وہ رات منیٰ میں نہ رہیں اور مکہ چلے جائیں۔
تاکہ رات میں لوگوں کو پانی ملائیں، امام شافعی کے نزدیک یہ اجازت آل عباس کے ساتھ عام نہیں ہے بلکہ جن لوگوں کے
پاس بھی آب زمزم پلانے کا منصب ہو اس کو یہ اجازت حاصل ہے۔
علامہ دمشقی مالکی لکھتے ہیں کہ تابعی عیاض نے فرمایا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آب زمزم پلانا بنو عباس کا منصب
ہے، ان کے پاس یہ منصب زمانہ جاہلیت سے تھا اور اسلام نے اس کو برقرار رکھا۔

بَابُ فَضْلِ قِيَامٍ بِالسَّقَايَةِ وَ موسم حج میں مشروب پلانے کا استحباب۔

التَّنَاءُ عَلَى أَهْلِهَا وَاسْتِحْبَابُ الشُّرْبِ مِنْهَا
۳۷۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ الصَّرِيحُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُيْعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَوَيْلِ
عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيِّ قَالَ كُنْتُ
جَالِسًا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عِنْدَ الْكَعْبَةِ قَاتَا لَأَعْرَابِيٍّ فَقَالَ مَا لِي

عبداللہ مزیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں خانہ کعبہ میں حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، ایک دیہاتی
نے آکر حضرت ابن عباس سے پوچھا اس کی کیا وجہ ہے
کہ آپ کے چچا زاد تو دوڑھ اور شہید پلاتے ہیں اور
آپ ہمیں رکھوروں کا پانی پلاتے ہیں؟ اس کی وجہ حضرت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ۔
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۳ ص ۴۰۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت۔

أَرَىٰ بَنِي عَمِيكُم يَسْقُونَ الْعَسَلَ وَاللَّيْنِ
وَأَنْتُمْ تَسْقُونَ النَّبِيدَ أَمِنْ حَاجَةٍ بِكُمْ أَوْ
مِنْ بُخْلِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَلْحَسَدُ لِلَّهِ مَا بَيْنَا حَاجَةٌ وَلَا
بُخْلٌ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَىٰ دَاخِلَتِهِ وَخَلَفَهُ أُسَامَةُ فَأَسْتَسْقَى
فَأَتَيْنَاهُ بِأَنَاءٍ مِنْ قَبِيدٍ فَشَرِبَ وَسَقَى
فَضَلَهُ أُسَامَةُ وَقَالَ أَحْسَنْتُمْ وَأَجَلْتُمْ
كَذَا فَاصْنَعُوا فَلَا تُرِيدُ نَغِيرَ مَا أَمَرَ بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہے یا بخل؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا الحمد للہ ہم غریب
میں نہ بخل؛ اصل وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
سواری پر آئے، در اُن مالیکہ حضرت اسامہ آپ کے پیچھے
بیٹھے ہوئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا تو ہم
نے آپ کو ایک برتن میں نبید پیش کیا، آپ نے نبید
پیا اور جو بچا وہ حضرت اسامہ کو دے دیا، حضرت اسامہ
نے آپ کا تبرک پیا۔ آپ نے فرمایا تم نے بہت اچھا
اور خوب کام کیا ہے، ایسا ہی کیا کرو، حضرت ابن عباس
نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو حکم دیا
تھا اس میں ہم کوئی تبدیلی نہیں کرنا چاہتے۔

نبید کی تعریف اور اس کا حکم | کھجوروں یا منقہ کو پانی میں ڈال کر پانی کو خوش دیا جائے جس سے پانی میں کھجوروں
یا منقہ کا ذائقہ پیدا ہو جائے اور مٹھاس آجائے تو اس کو نبید کہتے ہیں اس کا پینا
جائز ہے اور کھجوریں یا منقہ چند دن پانی میں پڑی رہیں اور پانی میں جھاگ پیدا ہو جائے اور وہ پانی نشہ آور ہو جائے تو
اس کا پینا حرام اور ناجائز ہے، اس کے پوری تفصیل، تحقیق اور بیان مذاہب کو انشاء اللہ کتاب الاشرار میں ذکر کیا جائیگا

بَابُ الصَّدَقَةِ بِلُحُومِ الْهَدَايَا وَ
جُلُودِهَا وَجِلْدِهَا وَلَا يُعْطَى الْجَزَارُ
مِنْهَا شَيْئًا وَجَوَارِئُ الْإِسْتِنَابَةِ فِي
الْقِيَامِ عَلَيْهَا

قربانی کے گوشت، کھال اور جھول کو صدقہ
کرنے کا حکم

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں
پر کھڑا رہوں اور ان کے گوشت اور کھالوں اور جھولوں
کو صدقہ کر دوں اور قصاب کی اجرت اس میں سے نہ
دوں۔ حضرت علی نے فرمایا قصاب کی اجرت ہم اپنے پاس
سے دیں گے۔

۳۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى
بُذْنِهِ وَأَنْ أَصَدِّقَ بِلُحُومِهَا وَجُلُودِهَا
وَأَجْلِدِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَارَ مِنْهَا قَالَ
نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا

۳۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَهُمَا بَنُو حَرْبٍ قَالُوا
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ
الْجَزْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۳۰۷۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ
ابْنِ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ
عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمَا
أَجْرُ الْجَزِيرِ -

۳۰۷۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ عَبْدُ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ
بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
بْنَ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُقْرَأَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَمَرَ أَنْ
يُقَسِّمَ بَدَنَهُ كُلُّهَا لِحُومِهَا وَجُلْدُهَا وَ
جِلْدُهَا فِي الْمَسَاكِينِ وَلَا يُعْطَىٰ فِي جِذَارِهَا
مِنْهَا شَيْئًا -

۳۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمُ بْنُ مَالِكٍ الْجَزْرِيُّ
أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي
لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند سے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ
روایت ہے لیکن اس میں قصاب کی اجرت کا ذکر نہیں
ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ قربانی کے اونٹوں پر
کھڑے رہیں، اور انھیں یہ حکم دیا کہ وہ اپنے اونٹوں کے
گوشت، کھانوں اور جھولوں کو مساکین میں تقسیم کر دیں
اور اس میں سے قصاب کی اجرت نہ دیں۔

ایک اور سند سے روایت ہے حضرت علی رضی
اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انھیں ایسا حکم دیا۔

قربانی کرنے کے بعد ہدی کی کھال اور جھول وغیرہ کے حکم میں مذاہب
 علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے مذاہب میں

ہر ایک اور قربانی کی کھال اور اس کی کسی چیز کو نہ بیچنا جائز نہیں ہے، نہ اس سے گھر میں کوئی نفع حاصل کیا جاسکتا ہے، خواہ وہ قربانی نفعی ہو یا واجب، البتہ اگر قربانی نفعی ہو تو اس کی کھال کو بیٹے وغیرہ کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے، اور قصاب کو اس کی اجرت میں کھال دینا جائز نہیں ہے، امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ہر ایک کی کھال کو نہ بیچنا جائز ہے اور اس کی قیمت کو صدقہ کو دیا جائے گا۔

احناف کا نظریہ | فقہاء احناف نے کہا ہے کہ جس قمر بانی کا قربانی کرنے والے کے لیے کھانا جاتا ہے اس کا فرج کے بعد صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ ایک

تہائی کا صدقہ کروے اور جس قربانی کا اس کے لیے کھانا جائز نہیں ہے اس پر اس کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

قربانی کرنے والے کے لیے نقلی قربانی، تمتع اور قربان کی قربانی سے کچھ کھانا مستحب ہے اور وہ اس میں

سے غنی کو بھی کھلا سکتا ہے، اور جو قربانی اس پر کٹا ہے یا نذر کی وجہ سے واجب ہوتی ہے اس میں سے اس کے

میرے کھانا جائز نہیں ہے۔۔۔ قربانی کی جھول اور رسی کو صدقہ کر دے اور اس میں سے تقاضی کو اجرت نہ لے۔

نیز فقہاء و اخلاف نے کھلے کہ قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس سے ڈول یا جراب بنائے، قربانی کی کھال

کے عوض ایسی چیز کے خریدنے میں کوئی حرج نہیں ہے جو بنفسہ استعمال کر کے جیسے ڈال یا جراب وغیرہ اور اس

کوئی ایسی چیز نہ خریدے جس سے منقسم نفع حاصل نہیں ہوتا بلکہ اسے ہلاک کر کے نفع حاصل کیا جاتا ہے، جیسے

گروہیت اور غلبہ وغیرہ، اگر کمال کو درہم کے عوض نہ چاہتا کہ ان درہم کو اپنے اور اپنے عیال پر خرچ کرے تو یہ ناجائز ہے۔

اور گوشت بھی کھال کے حکم میں ہے۔

قرابانی کی کھال یا گوشت کو بیچنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

تَاۡتِ حَوَازَ الشُّتْرَاكِ فِی الْهَدٰی اونٹ اور گائے کی قربانی میں اشتراک کا حوالہ

باب جوارِ ساریں

۳۸۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَكَثِيرُ بْنُ زَيْدٍ وَسُلَيْمَانُ بْنُ

قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزَّبَيْرِ عَنْ

جہاں بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال
محمدا، اور کہے کہ فرماں بھی سنتا اور یوں کہ کرتا

نَحْنُ نَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

[illegible]

۱۳۱۰ - علامہ سید محمد شرف الداؤدی کوئی ۹۶۶ھ میں ۱۱۲۲ھ بمطابق ۱۷۰۹ء میں پیدا ہوئے۔

۳۔ ملا نظام الدین سہروردی، ۱۵۱۷ء، عالمگیری ج ۱ ص ۲۴۲، مجموعہ مسیح تبرکات میرزا یوسف علی شہرستان، اسناد و نسخہ المخطوطات، ص ۱۰۸

میرزا محمد علی

جلد ثالث

عَامَ الْحَدِيثِ الْبَدَنَةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَ
الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ.

۳۰۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ وَ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا
أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُهَلِّلِينَ بِالْحَجَّةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَقْتَرِلَ فِي الْإِيلِ وَالْبَقَرَةِ
كُلُّ سَبْعَةٍ قِمْلًا بَدَنَةً.

۳۰۸۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
وَكَيْفٌ حَدَّثَنَا عَنْ زُهَيْرِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي
الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَجَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَحَرْنَا الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ
عَنْ سَبْعَةٍ.

۳۰۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اشْتَرَكْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجَّةِ وَالْعُسْرَةِ كُلَّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ فَقَالَ مَا جُلَّ لِحَاجِيسِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَفْشَرُ لَكُمْ فِي الْبَدَنَةِ
مَا أَفْشَرُ لَكُمْ فِي الْجَزُورِ قَالَ مَا هُوَ إِلَّا مِنَ
الْبُتَّةِ وَحَضَرَ جَابِرٌ حَدَّثَ بَيْتَهُ قَالَ نَحَرْنَا
كُلُّ مِئَةِ سَبْعِينَ بَدَنَةً اشْتَرَكْنَا كُلُّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ.

۳۰۸۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ الْأَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا تکیہ کہتے ہوئے گئے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ اونٹ اور گائے کی
قربانی میں سات سات آدمی شریک ہو جائیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
حج کیا، سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ کو نحر کیا اور سات
آدمیوں کی طرف سے ہی گائے کی قربانی کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم حج اور عمرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے
اور سات سات آدمی ایک قربانی میں شریک ہو گئے تھے
ایک شخص نے حضرت جابر سے دریافت کیا کہ جس طرح
قربانی کے اونٹ میں شریک ہو سکتے ہیں، کیا اسی طرح عبد
کے خریدے ہوئے اونٹ میں بھی شرکت جائز ہے،
انہوں نے کہا کہ پہلے سے اور عبد میں خریدے ہوئے
دونوں اونٹوں کا حکم ایک ہے، حضرت جابر حدیث میں
موجود تھے۔ حضرت جابر نے کہا کہ ہم نے ستر اونٹ ذبح
کیے اور ہر اونٹ میں سات آدمی شریک تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کو بیان کرتے ہوئے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں احرام کھڑے

کے وقت قربانی کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا چند آدمیوں کی ایک جماعت ایک اونٹ یا ایک گائے میں شریک ہو جائے اور آپ نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب آپ نے انھیں حج کا احرام کھونے کا حکم دیا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا کرتے تھے اور ایک گائے کی قربانی میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اولا ج مطہرات کی جانب سے اور ایک رطبت میں سے کہ حضرت عائشہ کی طرف سے اپنے حج میں ایک گائے ذبح کی۔

أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُ عَنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَا مَرَرْنَا إِذَا اخْلَلْنَا أَنْ يُهْدِيَ دِيَّ يَجْتَمِعُ النَّفَرُ مَتَا فِي الْهَدْيِ وَأَوَّلُ ذَلِكَ حِينَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَحِلُّوا مِنْ حَجَّتِهِمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

۳۰۸۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَسْتَدْعِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُسْطَةِ فَتَذْبَحُ الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ لَشْرِكٍ فِيهَا

۳۰۸۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ ابْنِ جَدِيجٍ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَقْرَةً يَوْمَ النَّحْيِ

۳۰۸۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدِيجٍ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَسَافٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً فِي حِجَّتِهِ -

قربانی کے جانوروں کے اشتراک میں غلامیہ
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ قربانی کے جانوروں کے اشتراک کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں میں اشتراک جائز ہے خواہ قربانی نفلی ہو یا واجب، خواہ سب نے عبادت کی نیت کی ہو۔

یا بعض کی نیت عبادت ہو اور بعض کی نیت گوشت کھانا ہو، امام احمد اور جہرر علماء کا یہی مسلک ہے اور داؤد بن علی ظاہری اور بعض مالکیہ کا یہ نظریہ ہے کہ نقلی قربانی میں اشتراک جائز ہے اور واجب میں اشتراک ناجائز ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ اشتراک مطلقاً جائز نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر سب عبادت کی نیت کریں تو اشتراک جائز ہے ورنہ نہیں۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ جو قربانی کسی فدیہ کی وجہ سے واجب ہو یا عام قربانی ہو، امام مالک کے نزدیک اس میں اشتراک جائز نہیں ہے، اور نقلی قربانی کے بارے میں بھی امام مالک کا مشہور قول یہی ہے کہ جائز نہیں ہے، البتہ قاضی ابوالحسن سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جائز ہے، امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے کہ ایک شخص کی ایک قربانی ہو وہ اس کو اپنی طرف سے ذبح کرے اور اپنے اہل و عیال کی طرف سے بھی ذبح کرے خواہ ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، لیکن ان کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کہ سات آدمی مل کر ایک قربانی خریدیں اور پھر اس کو ذبح کریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک سات آدمی ہری (جو قربانی فدیہ یا نحت وغیرہ کی وجہ سے واجب ہو) یا قربانی کی قیمت میں شریک ہو سکتے ہیں، جبکہ ان میں سے ہر ایک کی نیت عبادت ہو، خواہ ان میں سے ہر ایک کی نیت مختلف ہو مثلاً ایک کی نیت کسی شکار کی جلا ہو، دوسرے کی نیت کسی مرض کی وجہ سے جنایت کا فدیہ ہو تیسرے کی نیت نفل ہو، اور اگر ان میں سے کسی ایک کی نیت عبادت نہ ہو صرف گوشت کھانا ہو تو پھر اشتراک جائز نہیں ہے، امام زفر یہ کہتے ہیں کہ اس وقت تک اشتراک جائز نہیں ہے جب تک کہ جہت عبادت ایک نہ ہو، امام شافعی کہتے ہیں کہ ہر طرح اشتراک جائز ہے، اور اس پر ان سب کا اتفاق ہے کہ سات سے زیادہ میں اشتراک جائز نہیں ہے۔

اونٹ اور گائے میں سات آدمیوں کی شرکت کے عدم جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ باجی مالکی لکھتے ہیں کہ ہمارا ان ائمہ کے ساتھ دو چیزوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ ان کے نزدیک ایک جانور میں سات آدمیوں کا اشتراک جائز ہے اور ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے دوسرے یہ کہ ان کے نزدیک ایک جانور سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے نہیں ذبح کیا جاسکتا اور ہمارے نزدیک کیا جاسکتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **فَجَزَاهُ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدَلٍ مِنْكُمْ هَدَا بِالْغُلُوبَةِ** جو جانور قتل کیا گیا اس کی مثل جزا ہے دوستی آدمی اس کی مثل کا فیصلہ کریں درآن مالکیہ وہ ہری کعبہ میں پہنچنے والی بڑا ب اگر ہری میں سات آدمی شریک ہوں تو اس ہری کا ساتواں حصہ (بڑا) اس جانور کی مثل کیسے ہو سکتا ہے جس کو اس نے قتل کیا تھا جس کی جزا میں یہ اس ہری کی قربانی کر رہا ہے کیونکہ وہ ایک مکمل جانور تھا اور بڑا جانور مکمل جانور کی مثل نہیں ہے اور قرآن مجید نے قتل ہونے والے جانور کی مثل کو واجب کیا ہے ساتویں حصہ کو واجب نہیں کیا بلکہ اس کا جواب یہ ہے کہ مثل سے مثل صوری مراد نہیں ہے بلکہ مثل معنوی مراد ہے اور اونٹ اور گائے کی قیمت کا ساتواں حصہ بکری کی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۷ھ، المنتقى ج ۳ ص ۹۶، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت،

قیمت کے برابر ہے اور بکری ایک مکمل جانور ہے بشرطیت نے آسانی اور سہولت کے لیے مختلف نعاب مقرر کر دیے ایک بکری بھی ہدی ہو سکتی ہے اور اونٹ اور گائے کا سا تو ان حصہ بھی، اور یہ چیز کثرت احادیث صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے اور مالکیہ کا مسلک ان تمام احادیث کے خلاف ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں مثل صوری مراد نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے گور خر (جنگلی گدھے) یا بارہ سنگے کا شکار کیا تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کی جزا میں دو گور خر یا بارہ سنگے کو ذبح نہیں کرے گا، بلکہ بکری لگائے یا اونٹ ہی کو ذبح کریگا اور ان میں سے کسی ایک کی قربانی دے گا پس واضح ہو گیا کہ مثل صوری مراد نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَخْرِالِ اِلَیْلٍ قِیَامًا
مَعْقُولَةً

اونٹ کے پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے ٹھکر کرنے کا ثبوت

زیاد بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک شخص کے پاس آئے اور اسے دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ کو بٹھا کر ٹھکر رہا ہے، آپ نے فرمایا اس کو اٹھا کر کھڑا کر کے پیر باندھ کر ٹھکر کر دے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ہے۔

۳۰۸۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ
عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَقْبَى
عَلَى رَجُلٍ يَتَخَرَّجُ بَنَةً بَارَكَةَ
فَقَالَ ابْعَثْهَا قِیَامًا مَعْقُولَةً سَنَدٌ
بِإِسْنَادٍ مَعْقُولٍ إِلَى اللَّهِ دَكِيكٌ وَسَلَمٌ

خود حرم میں نہ جانے دلے کے لیے تقلید
ہدی کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ بَعَثِ الْهَدْيِ إِلَى
الْحَرَمِ لِمَنْ لَا يُرِيدُ الذَّهَابَ بِنَفْسِهِ وَ
اسْتِحْبَابِ تَقْلِيدِهِ وَفَثْلِ الْقَلَائِدِ وَأَنَّ
بِاعْتِنَاءِهِ لَا يَصِيرُ مُحْرَمًا وَلَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ
شَيْءٌ بِسَبَبِ ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے قربانی کے جانوروں کو دیا کرتے تھے اور میں ان جانوروں کے ہار خود بناتی تھی، (جانور بچھنے کے بعد) آپ ان چیزوں سے نہیں پرہیز کرتے تھے جن سے محرم پرہیز کرتا ہے (یعنی اپنے آپ کو محرم نہیں قرار دیتے تھے)۔

۳۰۹۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ مُحَمَّدٌ
بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ
الرَّبِيعِ وَعَسَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ فَأُفْضِلُ

فَلَا يَدْهُدِيهِ ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا
يَجْتَنِبُ الْمُحْرِمُ -

۳۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ

شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ .

۳۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا لَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ

زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ

عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ

وَحَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا

أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَفْئِلِ فَلَا يَدْهُدِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَرُهُ -

۳۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ

أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهَا تَقُولُ كُنْتُ أَفْئِلُ فَلَا يَدْهُدِي رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِدُّ يَدَيْ هَاتَيْنِ

ثُمَّ لَا يَغْتَرِلُ شَيْئًا وَلَا يَتْرُكُهُ -

۳۰۹۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ

بْنِ قَعْلَبٍ حَدَّثَنَا أَفْئِلُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ فَتَلْتُ فَلَا يَدْهُدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِدُّ يَدَيْ ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَ

قَلَدَهَا ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ

بِالْمَدِينَةِ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهَا شَيْءٌ كَانَ لَهُ

حَدٌّ

۳۰۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ السَّعْدِيُّ

يَتُوبُ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
یا حبیبہ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں
کے بار بناتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی
کے اونٹوں کے بار بناتی تھی پھر آپ کسی چیز سے پرہیز
کرتے تھے نہ کسی چیز کو چھوڑتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی قربانی کے اونٹوں کے لمبے بنائے تھے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کمران کو چیر کر اور گے میں
بار ڈال کر ان کو بیت اللہ روانہ کر دیا اور خود مدینہ
میں رہے اور آپ پر ان چیزوں میں سے کوئی چیز حرام
نہیں ہوئی جو پہلے حلال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے اونٹ روانہ کر دیا کرتے

تھے اور میں ان کے ارعود اپنے انہوں سے بناتی تھی،
پھر آپ کسی ایسا چیز کو نہیں چھوڑتے تھے جس کو حلال
نہیں چھوڑتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں میں نے یہ ہر اس اون سے بنائے تھے، جو
ہمارے پاس تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح
کو حلال ہی تھے، جس طرح حلال شخص اپنی اہلیہ سے
ممتنع ہو رہا ہے آپ بھی ممتنع ہوتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے
ہر گرمی کی اون سے بٹی تھی اور آپ انہیں روانہ کر دیتے
کے بعد بھی حلال ہی رہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے ہانوروں کے ہر
اکثر میں بناتی تھی، پھر آپ انہیں اپنی قربانیوں کے گلے
میں ڈال کر روانہ کر دیا کرتے تھے اور اس کے بعد آپ
شہر سے رہتے اور ان چیزوں سے نہیں بچتے تھے جن
کے محرم تھا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

حَبْرَةَ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
أَيُّوبَ عَنِ الْقَاسِمِ وَأَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ
أَقْتِلَ قَلَابَةَ هَآيِدَةً ثُمَّ لَا يُنْسِكُ عَنْ شَيْءٍ
لَا يُنْسِكُ عَنْهُ الْحَلَالُ۔

۳۰۹۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ
حَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ عَنْ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ أَنَا قَتَلْتُ تِلْكَ الْقَلَابَةَ مِنْ
عِزِّهِ كَانَ عِنْدَنَا فَاصْبَعُ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَالًا يَأْتِي مَا يَأْتِي
الْحَلَالُ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ يَأْتِي مَا يَأْتِي الدَّجَلُ
مِنْ أَهْلِهِ۔

۳۰۹۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَبْرِ بْنُ عَزْقَةَ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَقْتِلُ الْقَلَابَةَ لِهَدْيِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْفَنَاءِ
فَيَبْعَثُ فِيهِ ثُمَّ يُقِيمُ فِينَا حَلَالًا۔

۳۰۹۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ رُبَّمَا قَتَلْتُ الْقَلَابَةَ
لِهَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقْتُلُ هَدْيَهُ ثُمَّ يَبْعَثُ فِيهِ ثُمَّ يُقِيمُ لَا
يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا يَجْتَنِبُ الْمُحْرِمُ۔

۳۰۹۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ

بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں قربانی کے لیے بکریاں بھیجیں اور آپ نے ان کی گردنوں میں ہار ڈال دیے تھے۔

بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَنَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَدَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا فَقُلْتُ هَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم بکریوں کی گردنوں میں ہار ڈال کر ان کو (مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہی رہتے تھے۔ اور کسی چیز کو اپنے اوپر حرام نہیں کرتے تھے

۳۱۰۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَقِلُ الشَّاةَ فَتُرْمِلُ بِهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَالٌ لَكَ لَعَنَ يَحْمُرُ عَنْهُ شَيْءٌ.

عمرہ بنت عبد الرحمن بیان کرتی ہیں کہ ابن زیاد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے قربانی کا جانور (مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا تو جب تک قربانی زبچہ نہ ہو جائے اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہیں جو حایوں پر حالت احرام میں حرام ہوتی ہیں۔ میں نے بھی قربانی کا جانور بھیجا ہوا ہے، آپ اس مسئلہ میں مجھے اپنی رائے لکھ کر بھیجیں۔ عمرہ کہتی ہیں کہ حضرت عائشہ نے جواب میں فرمایا، ابن عباس کا قول صحیح نہیں ہے میں نے خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں کے ہار بنائے تھے، اور آپ نے ان کو میرے والد کے ساتھ مکہ روانہ کر دیا تھا۔ اور جانور بھیجنے کے بعد قربانی کے وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر ان چیزوں میں سے کسی کو بھی حرام نہیں کیا تھا جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کی تھیں۔

۳۱۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ ابْنَ زَيْدٍ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَنْ أَهْدَى هَذَا يَحْمُرُ عَلَيْهِ مَا يَحْمُرُ عَلَى الْحَايَةِ حَتَّى يَنْحَرَهُ هَذِي وَقَدْ بَعَثْتُ يَهُدِي فَأَكْتُبِي إِلَيَّ يَا مَرْءُ قَالَتْ عُمَرَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْسَ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُ فَلَا يَدَّ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيدُ ثُمَّ قُلْتُ هَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيدُ وَكَلَّمَ يَحْمُرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى نَجِدَ الْهَدْيَ.

ق: اس حدیث کی سند میں ابن زیاد مذکور ہے اور صحیح زیاد بن ابی سفیان ہے، صحیح بخاری، مؤلف امام مالک اور

سنن ابو داؤد وغیرہ میں اسی طرح ہے، ابن ریا نے حضرت عائشہ کا نام نہیں پایا تھا۔

مصدق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
میں نے خود سنا ہے وہ پردہ کی لوث سے دستک نہ تھے
ہر سنے فرما رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی
کے بار میں خود اپنے ہاتھوں سے بنایا کرتی تھی اور پھر
آپ انھیں روانہ کر دیا کرتے تھے اور قربانی کے ذبح
کرنے تک کسی ایسے کام کو نہیں چھوڑتے تھے جس
کو حرم چھوڑ دیتا ہے۔

۳۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
هَشِيمُ بْنُ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ
الشَّعْبِيِّ عَنْ تَمْرِزُقٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ مِنْ ذُرَاةِ الْحِجَابِ
تَصِفُ وَتَقُولُ كَذْتُ أَقْبَلُ قَلْبِي هَذِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيَّ ثُمَّ
يَبْعَثُ بَعَا وَمَا يَمِيزُكَ عَنْ شَيْءٍ مِمَّا يَمِيزُكَ
عَنْهُ الْمُحَرِّمُ حَتَّى يُنْخَرَّ هَذَا يَمِينًا -

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے اسی طرح روایت ہے۔

۳۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا دَاؤُدُ بْنُ دَحْدَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ
نُجَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكِيَّةُ بِنْتُ كِلَابٍ عَنْ
الشَّعْبِيِّ عَنْ تَمْرِزُقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا بِمِثْلِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات اور ان کے جوابات | حدیث نمبر ۴۰۹۲ میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں کے بار بنائے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ان کے کولن کو چیرا اور ان کے گلے میں لار ڈال کر انھیں بیت اللہ روانہ کر دیا، اس حدیث میں کولن
کو چیرنے کا ذکر ہے اس کو اشعار کہتے ہیں، مشہور غیر مقلد عالم شیخ ابن حزم اشعار پر بحث کرتے ہوئے لکھتے
ہیں:

اشعار میں لوگوں کا اختلاف ہے، ابو حنیفہ کہتے ہیں میں اشعار کو مکروہ قرار دیتا ہوں کیونکہ یہ منکر ہے (اشعار
کو کٹ کر ان کی بیعت کو بگاڑ دینا ہے اور یہ شرعاً ممنوع ہے سعیدی)۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ دنیا کی قیامتوں میں سے
یہ سب سے بڑی قیامت ہے کہ جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اس کو منکر کہا جائے، افسوس ہے
ہر اس عقل پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا تقاب کرتی ہے، اس سے لازم آئے گا کہ فصد لگوانا بھی منکر ہو
اور قصاص میں ناک کاٹنا، دانت اکھاڑنا، اور کان کاٹنا بھی منکر ہو چور اور ڈاکو کے ہاتھ کاٹنا منکر ہو، شادی شدہ
زانی کو رجم کرنا منکر ہو، ڈاکو پھانسی پر چڑھانا منکر ہو، آپ نے حجۃ الوداع میں اشعار کیا ہے اور اس سے کئی سال
پہلے آپ نے منکر سے منع فرمایا تھا۔ لہذا صحیح بات یہ ہے کہ یہ منکر نہیں ہے اور یہ ایک الباقول ہے کہ ابو حنیفہ سے
پہلے سلف میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اور نہ ان کے معاصرین فقہاء میں سے کسی نے یہ بات کہی سوائے لوگوں کے

ہیں کہ ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا، ہم اس بلا سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں اور ابو یوسف، محمد بن حسن اور مالک نے کہا ہے کہ بائیں جانب سے اشارہ کیا جائے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی ابن حزم کے جواب میں لکھتے ہیں: ابن حزم کا یہ قول بجاہالت اور قلت حیا کی بناء پر ہے کیونکہ امام طحاوی مذاہب فقہاء کو عموماً اور خصوصاً امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جانتے دانتے ہیں اور انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اصل اشارہ کو مکروہ نہیں کہتے اور نہ اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ البتہ اگر ادھر کے کوہان میں اس طرح چیرا (شکاف) لگایا جائے جس سے اس کے ہاک ہونے کا خطرہ ہو تو وہ اس فعل کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اگر دائری لوگ کوہان کو نیزے سے چیریں تو اس کا زخم خراب ہو جائے گا اس لیے انہوں نے عام لوگوں کو روکنے کے لیے یہ کہا، البتہ جو لوگ شکاف ڈالنے کے طریقہ اور اس کی حد سے واقف ہوں اور صرف کھال کو کاٹتے ہوں تو ان کے اشارہ کو امام ابو حنیفہ مکروہ نہیں کہتے اور کہانی نے امام ابو حنیفہ سے اشارہ کے مستحسن ہونے کی روایت کی ہے اور یہ روایت زیادہ صحیح ہے۔ باقی راہ ابن حزم کا یہ کہنا کہ ابو حنیفہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اشارہ کو مکروہ قرار دیا تو ان کا یہ قول بھی ناسد ہے کیونکہ علامہ ابن بطلال نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم نخعی بھی اشارہ کو ناجائز کہتے تھے۔

امام ترمذی اس مسئلہ پر بحث کرتے کرتے لکھتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے گلے میں دو جوتوں کا مار ڈالا اور ذوالحلیفہ میں اس کی دائیں جانب اشارہ کیا اور اس سے خون صاف کیا۔ امام ترمذی نے کہا میں نے یوسف بن عیسیٰ سے سنا ہے کہتے ہیں کہ وکیع نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہا اس مسئلہ میں اہل رائے کا قول مت سنو کیونکہ اشارہ سنت ہے دوران کا قول بدعت ہے امام ترمذی نے کہا ابوالسائب بیان کرتے ہیں کہ ہم وکیع کے پاس بیٹھے تھے انہوں نے ایک ایسے شخص سے جو سائل میں رائے سے کام لیتا تھا یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے اور ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشارہ مکروہ ہے اس شخص نے کہا وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ اشارہ مکروہ ہے اس پر وکیع بہت ناراض ہوئے اور کہا میں تم سے کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ابراہیم نخعی نے یہ کہا ہے تم اس کے مستحسن ہو کہ تم کو قید کر دیا جائے اور تم کو اس وقت تک نہ چھوڑا جائے جب تک کہ تم اپنے قول سے رجوع نہ کر لو گے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی امام ترمذی کی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: خطابی نے یہ کھلا ہے کہ میں ابو حنیفہ کے سوا اور کسی شخص کو نہیں جانتا جس نے اشارہ کو مکروہ کہا ہو اور ان کے صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) نے ان کی مخالفت کی ہے اور عام اہل علم کی طرح اشارہ کو سنت کہا ہے۔

۱۔ ابو محمد علی بن حزم ظاہری متوفی ۴۵۶ھ، ۱۰ غلطی ج ۲، ص ۱۱۲-۱۱۱، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، الطبعة الاولى ۱۳۴۹ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔

کے اصل میں سنت ہونے کا بھی انکار نہیں کیا بلکہ انٹریوں کے اشار کرنے کو مکروہ کہا ہے کہ مبادا ان کے اشار کرنے سے اونٹ ہلاک ہو جائے، اس وجہ سے حضرت امام ابوحنیفہ پر انکار سنت اور سنت کو مکروہ اور سنت اخبار کو مثلاً کہنے کے اتہامات اور بے بنیاد الزامات قائم کرنا نہ صرف علم اور تحقیق سے دور ہے بلکہ منانیت اور شرافت سے بھی بعید ہے، ہم نے اس مسئلہ پر (باب نمبر ۲۶) میں بھی گفتگو کی ہے۔

صرف ہدی روانہ کرنے والے پر احکام احرام میں مذاہب | علامہ بدرالدین عینی حنفی اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے ہدی میں قلاوہ (مار) ڈالنا اور اس میں اشار کرنا جائز ہے اور قلاوہ ڈالنے اور اخبار کرنے کی مشروعیت پر یہ حدیث دلیل ہے، علامہ ابن بطل فرماتے ہیں جس شخص نے حج اور عمرہ کے احرام کا ارادہ کیا اور اپنے ساتھ ہدی لے گیا وہ صرف میتقات سے اس کے گلے میں قلاوہ ڈالے، اسی طرح اس کے لیے یہ بھی مستحب ہے کہ وہ میتقات سے احرام باندھے، اس طرح جس شخص نے بیت اللہ میں ہدی بھیجنے کا ارادہ کیا اور حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا، اور وہ اپنے شہر میں مقیم اس کے لیے جائز ہے کہ ہدی میں قلاوہ ڈالے اور اپنے شہر میں اس میں اشار کرے پھر اس کو روانہ کر دے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ نو عمر ہدی میں روانہ کیا تھا، اور اس کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر احرام کو واجب کیا نہ سنے ہوئے کپڑوں کے اتارنے کو، نہ کسی اور چیز کو، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور دیگر ائمہ اہل فتویٰ کا یہی مسلک ہے اور ان سب نے حضرت ابن عباس کے اس قول کا رد کیا ہے کہ جو شخص بیت اللہ میں ہدی روانہ کرے تو جس وقت وہ ہدی کے گلے میں قلاوہ ڈالے گا اسی وقت سے اس پر احرام لازم ہو جائیگا، اور جب تک بیت اللہ میں اس کی ہدی ذبح نہیں ہو جائے گی اس پر ان تمام چیزوں سے اجتناب لازم ہو جائے گا جس سے محرم مجتنب ہوتا ہے۔ تابعین میں شعبی، نخعی، ابو الشثاء، مجاہد، حسن بن ابی الحسن اور ابن سیرین نے حضرت ابن عباس کی متابعت کی ہے۔

بکری کے گلے میں مار ڈالنے میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۱۰۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم بکریوں کے گلے میں قلاوہ (مار) ڈال کر ان کو روانہ کر دیا کرتے تھے، الحدیث۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بکری کے گلے میں بھی قلاوہ ڈالنا جائز ہے، جیسا کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے، اس کے برخلاف امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنا غیر مستحب ہے، ان کے نزدیک قلاوہ ڈالنا اونٹ اور گائے کے ساتھ خاص ہے اور جمہور کے نظریہ پر یہ حدیث صریح دلیل ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے کتابت کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ اصل میں بکری ہدی نہیں ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے۔

۱۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الفکر ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع المینیریہ مصر، ۱۳۴۰ھ۔

۲۔ علامہ ابن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ نور محمد النجی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ علامہ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری ج ۲ ص ۵۲۷، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

علامہ بدرالدین عینی کہتے ہیں کہ یہ حنفیہ پر افتراء ہے، احناف نے کس جگہ یہ لکھا ہے؟ کہ بکری ہدی نہیں ہے جب کہ احناف کی کتابیں اس نہایت سے بھری پڑی ہیں کہ میں جانور کو ہر گزے تقرب حرم سے جایا جاتا ہے اس کو ہدی کہتے ہیں، اس میں ادنیٰ درجہ بکری ہے، نیز فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ ہدی میں اونٹ، گائے اور بکری سب خواہ مذکر ہو یا مؤنث، حتیٰ کہ فقہاء حنفیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ چیز اجماعی ہے اور ان کا مذہب یہ ہے کہ قلاوہ بدنہ (اونٹوں) میں ڈالا جاتا ہے اور بکری بدنہ میں سے نہیں ہے اس لیے اس کو قلاوہ نہیں ڈالا جائے گا۔ نیز اگر بکری میں قلاوہ ڈالنا سنت ہوتا تو لوگ اس کو ترک نہ کرتے، اور اس حدیث کے جواب میں احناف یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں اسود متفرد ہے اس کے علاوہ کسی نے بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنے کی روایت ذکر نہیں کی اور صاحب مبسوط نے کہا ہے کہ یہ روایت شاذ ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابو جعفر، عبداللہ بن عبید اللہ بن عمر کی روایات ہیں کہ بکریوں کے گلے میں قلاوہ ڈالا جاتا تھا اور علماء سے روایت ہے کہ میں نے بہت سے صحابہ کو دیکھا ہے جو بکریوں کے گلے میں قلاوہ ڈالتے تھے، پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ اگر یہ سنت ہوتا تو لوگ بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنا ترک نہ کرتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات میں قلاوہ ڈالنے کا ذکر ہے یہ ذکر نہیں ہے کہ ان بکریوں کو بیت اللہ روانہ کیا جاتا تھا اور کلام اس میں ہے ثانیاً احناف نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی ہے جواز کی نفی نہیں کی بلکہ

مجبوری کے وقت قربانی کے اونٹ پر سوار

بَابُ جَوَازِ رُكُوبِ الْبَدَنَةِ الْمَهْدَاةِ

ہونے کا جواز

لِمَنْ احْتَجَّ بِهَا إِلَيْهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص قربانی کے اونٹ کو چمکاتا ہوا ہے جا رہا تھا، آپ نے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: سوار ہو جاؤ اور دوسری یا تیسری بار فرمایا تمہیں خرابی ہو۔

۳۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يُسَوِّقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا فَقَالَ يَرْسُولُ اللَّهِ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ ارْكَبْهَا وَبِكَفِّكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِثَةِ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ اس اونٹ کے گلے میں ہار پڑا ہوا تھا۔

۳۱۰۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَوَارِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ بَيْنَا نَحْمَلُ

يُسْوَءُ بَدَنَهُ مُقَلَّدًا -

۳۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مُعَمَّرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ يَمِينًا رَجُلٌ يُسْوَءُ بَدَنَهُ مُقَلَّدًا قَالَ لَهُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلَكَ إِذْ كَبِهَاقًا فَقَالَ بَدَنَهُ يَا رَسُوْلَ اللَّهِ قَالَ وَيْلَكَ إِذْ كَبِهَاقًا وَيْلَكَ إِذْ كَبِهَاقًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص ایسے اونٹ کو ہنکاتا ہوا ہے جارہا تھا جس کی گردن میں تلواریں پڑا ہوا تھا اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ، تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ۔

(تمہیں خرابی ہو یا تمہارا ستیاناس جائے یہ پیارا میز غصہ کے کلمات ہیں عرب ایسے موقع پر رملات کہتے ہیں) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گذرے جو اپنے اونٹ کو ہنکاتا تھا آپ نے فرمایا سوار ہو جاؤ اس نے کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے پھر فرمایا سوار ہو جاؤ، اس نے پھر کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے دو یا تین بار فرمایا سوار ہو جاؤ۔

۳۱۰۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَدُو النَّاقِدِ وَشَرِيحُ بْنُ يُوْنُسَ قَالَ حَدَّثَنَا هُفَيْمٌ أَخْبَرَنَا هَمْدٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَأَظُنُّهُ قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْكُفَيْطُ لَهُ أَخْبَرَنَا هُفَيْمٌ عَنْ هَمْدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ يُسْوَءُ بَدَنَهُ فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص قربانی کا اونٹ لیے ہوئے گذرا، آپ نے اس سے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے فرمایا کوئی عرج نہیں۔

۳۱۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْنَسِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدَنَةٍ أَوْ هَدِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا فَقَالَ إِذَا كَبِهَاقًا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گذرے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۳۱۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ عَنْ مِسْعَرٍ حَدَّثَنَا بُكَيْرُ بْنُ الْأَخْنَسِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ -

مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْنَةٍ
فَدَاكَوْ بِمِثْلِهِ -

۳۱۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ حَدَّثَ فِي أَبُو
الرُّبَيْعِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعَ عَنْ زُكُوبِ الْهَدْيِ
فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِذَا كَبِهَاطَا لَمَعْرُوفٍ إِذَا لُجِثَتْ إِلَيْهَا
حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا ۱ -

۳۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي
الرُّبَيْعِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنْ زُكُوبِ الْهَدْيِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا كَبِهَاطَا لَمَعْرُوفٍ
حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا ۱ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے قربانی کے
اونٹ پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک دوسری
سواری اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے قربانی کے اونٹ
پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوسری
سواری نہ ملے اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ قربانی
قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ کے اونٹ پر سوار ہونے میں حسب

قرآن چھ مذاہب ہیں:

- (۱) - امام احمد بن حنبل اور ظاہر یہ (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز ہے۔
- (۲) - امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا جائز نہیں ہے۔
امام احمد بن حنبل کا یہ بھی ایک قول ہے۔
- (۳) - امام مالک اور امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر بغیر ضرورت کے سوار ہونا مکروہ ہے۔
- (۴) - علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ اونٹ پر بقدر ضرورت سوار ہو۔ جب ضرورت پوری ہو جائے تو اتر جائے۔
- (۵) - ابن عربی نے کہا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز نہیں ہے لیکن یہ نقل صحیح نہیں
ہے صحیح وہی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے امام طحاوی اور صاحب ہدایہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔
- (۶) - بعض ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا واجب ہے۔ ان لوگوں نے حضرت انس کی روایت
میں بظاہر لے کر دیکھ کر یہ قول کیا ہے۔

أَنْحَرَهَا ثُمَّ أَصْبَغَ تَعْلِيهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ أَجْعَلُهُ
عَلَى صَفْحَتِهَا وَلَا تَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ
مِنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ -

۳۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَبُخَارِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ يَحْيَى
أَخْبَدَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ أَبِي الثَّيَّاجِ عَنْ قُوسَى بْنِ
سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ
بِشَمَانَ عَشَرَ قَابِدَةً مَعَ رَجُلٍ ثُمَّ ذَكَرَهُ
بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَلَهُ يَنْ كُرَّ
أَوَّلُ الْحَدِيثِ -

۳۱۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَيسَى إِبْنُ أَبِي حَتْمَةَ
عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
سَيِّانِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ دُؤَيْبًا أَبَا قَبِيصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُبْعَثُ مَعَهُ بِالْبُدَانِ ثُمَّ يَقُولُ
إِنْ عَطَبَ مِنْهَا شَيْءٌ فَخَرَّصْتِ عَلَيْهِ مَوْتًا
فَأَنْحَرَهَا ثُمَّ أَغْمَسَ تَعْلَهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ
أَضْرَبَ بِهَا صَفْحَتَهَا وَلَا تَطْعَمُهَا أَنْتَ وَلَا
أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ -

کو اس کے خون میں رنگ کر اس کے کوبان پر مارو اور
تم اور تمہارے ساتھیوں میں سے کوئی شخص بھی اس کا
گوشت نہ کھائے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کی یہ روایت منقول ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ساتھ اشارہ اونٹوں کو
روانہ فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ذریب ابو قبیصہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ قربانی کے اونٹ روانہ کرتے
تھے اور آپ یہ حکم دیتے تھے کہ اگر ان میں سے کوئی
اونٹ تھک جائے اور تمہیں اس کے مرنے کا اندیشہ ہو
تو اس کو ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پٹری بونی جی
کو اس کے خون میں ڈبو کر کوبان پر مارنا، اور تم اور تمہارے
ساتھیوں میں سے کوئی شخص اس کا گوشت نہ کھائے۔

ہماری چلنے سے معذور ہو اس کے حکم میں مذاہب ائمہ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب قربانی کا
جانور چل نہ سکے تو اس کو ذبح کرنا اور
مساکین کے لیے چھوڑنا واجب ہے، اور قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کے لیے اس میں سے کھانا حرام ہے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جب قربانی کا جانور چلنے سے معذور ہو جائے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے امام
شافعی یہ کہتے ہیں کہ اگر نفلی قربانی ہے تو اس جانور کے مالک کو اختیار ہے، چاہے اس کو بیچ دیں، یا ذبح کریں، خود
کھائیں یا کسی کو کھلادیں، اور اگر اس کو یہ نہیں چھوڑ دیں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ ان کی ملک ہے اور اگر وہ
قربانی نذر کی ہے تو جانور کے مالک پر اس کو ذبح کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے جانور کو بوٹی چھوڑ دیا تھا کہ وہ

جانور مر گیا تو اس شخص پر اس جانور کی ضمانت لازم ہے، جیسے کوئی شخص امانت کی حفاظت میں کوتاہی کرے تو اس پر ضمان لازم آتی ہے۔ جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاوہ والی جوتی کو خون میں رنگ کر اس کے کوبان کی ایک جانب مارے اور پھر اس کو اسی جگہ چھوڑ دے، تاکہ وہاں سے گذرنے والے جان میں کہ یہ ہدی کا جانور ہے اور اس کو کھا لیں، قربانی بھیجنے والے اور اس کو لے جانے والے کے لیے اس کو کھانا جائز نہیں ہے اسی طرح انبیاء کے لیے بھی اس کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہدی مساکین کے لیے ہوتی ہے اور غیر مساکین کے لیے اس کا کھانا مطلقاً جائز نہیں ہے، قربانی لے جانے والے کے ساتھیوں کے علاوہ جو فقر اور بھوکوں وہ اس کو کھا سکتے ہیں۔ ساتھیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کے ساتھ سفر کے دوران کھانے پینے میں شریک رہتے ہوں اور یہی صحیح ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ساتھیوں سے مراد قافلہ کے تمام شرکا ہیں، اگر یہ شبہ ہو کہ اگر قربانی کرنے والا اور اس کے ساتھی نہ کھا لیں اور چھوڑ کر چلے جائیں تو پھر اس کو جنگلی جانور کھا جائیں گے، اور اس سے مال ضائع ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ مال ضائع نہیں ہوگا کیونکہ عام طور پر جنگلوں میں رہنے والے خانہ بدوش اور دیہاتی لوگ منازل حج میں سفر کرتے رہتے ہیں اور اس قسم کی چیزیں کھا لیتے ہیں۔

علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں کہ جب قربانی کا جانور راستہ میں چلنے سے عاجز آجائے تو اگر وہ قربانی نفلی ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کے اردالے جوتے کو اس کے خون سے رنگ کر اس کے کوبان کے ایک پہلو پر مارے اور خود اس میں سے کھائے نہ اس کے علاوہ کوئی اور غنی کیونکہ حضرت ناہید اسلمی رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا تھا اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس علامت سے لوگوں کو تپا چل جائے گا کہ یہ ہدی ہے اور فقر اور اس میں سے گوشت لے کر کھا لیں گے اور انبیاء نہ کھا لیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو کھانے کی اجازت اس بات پر موقوف ہے کہ ہدی حرم میں پہنچ جائے اس لیے وہاں پہنچنے سے پہلے ہدی حلال نہیں ہوتی لہذا یہ کہ فقر اور صدقہ کرنا اس کو جنگلی جانوروں کے لیے راستہ میں چھوڑ جانے سے افضل ہے جبکہ صدقہ کرنے میں عبادت کا پہلو بھی ہے، اور اگر قربانی واجب ہو تو دوسرے جانور کو اس کے بدلہ میں خریدے اور اس کے ساتھ جرحا ہے کرے کیونکہ اب یہ اس کی باقی اسلاک کی طرح ایک ملکیت ہے۔

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کرنے والے کو کھانے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کہیں وہ کھانے کے شوق میں بلا قدر قربانی کے جانور کو ذبح نہ کر دے اس لیے آپ نے اس دروازے کو بند کرنے کے لیے قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کو ذبح شدہ جانور کے کھانے سے مطلقاً منع فرمادیا۔

علامہ دشتانی قاضی عیاض کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ اگر واجب ہدی قربانی سے پہلے چلنے سے معذور ہو جائے تو اہم مالک اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کرنے والا اور انبیاء اس کو کھا سکتے ہیں کیونکہ قربانی

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار الفکر المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۶۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۸۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ بیروت سکھر۔

کرنے والا اس کی جگہ دوسری قربانی کرے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ اس کو بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ امام مالک منع کرتے ہیں اور جمہور اجازت دیتے ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کا جو جانور راستہ میں تھک گیا ہے اگر واجب ہے تو اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے گا اور اگر وہ جانور اس کی ملکیت ہے تو جو چاہے کرے اور اگر نفل ہے تو اس کو ذبح کر دے اور وہ اور انبیاء اس جانور کو نہیں کھا سکتے تھے۔
امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل اس مسئلہ میں تینوں کا نظریہ ایک ہے البتہ امام شافعی کا نظریہ ان ائمہ کے برعکس ہے۔

طواف وداع کا وجوب اور حالت عورت سے
اس کی نصدت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (حج کے بعد) لوگ بہ طور واپس چلے جاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کیے بغیر نہ لوٹے۔

بَابُ وَجُوبِ طَوَافِ الْوَدَاعِ وَ
سُقُوطِهِ عَنِ الْحَائِضِ

۳۱۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ سَيْمَانَ الْأَخَوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ قَالَ زُهَيْرٌ يَنْصَرِفُونَ كُلٌّ وَجْهٌ وَ لَمْ يَقْدِرْ فِي -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ لوگوں کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ آخر میں بیت اللہ کا طواف کریں البتہ حالت عورت کو اس سے مستثنیٰ رکھا گیا تھا۔

۳۱۱۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنْتَ خَفَعَتْ عَنْكَ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ -

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ

۳۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، الکمال الکامل المسلم ج ۳ ص ۴۱۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۰۶ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۸۵، ۲۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

عمر نے ان سے پرہیز کیا آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ عاتکہ عورت طواف و راع سے پہلے مکہ سے جاسکتی ہیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا اگر آپ کو میرے فتویٰ پر یقین نہیں ہے تو فلاں انہار کی عورت سے پرہیز کیجئے کہ آیا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا یا نہیں؟ حضرت زید بن ثابتؓ حضرت ابن عباسؓ کے پاس سے بہتے برے نوٹے اور فرمایا مجھے یقین ہے کہ آپ سچ فرماتے ہیں۔

الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَفَرَّقَ أَنْ تَصُدَّ رَأْسُهَا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ الْيَهُودُ عَلَيْهِمْ هَابًا لَبِيتَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا لَا فَسَلْ فَلَئِنَّ الْأَنْصَارِيَّةَ هَلَّ أَهْرَها بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَزَجَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَضْحَكُ وَهُوَ يَقُولُ مَا أَذَاهُ إِلَّا قَدْ صَدَقْتَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا (ام المؤمنین) کو طواف افاضہ کے بعد حقیقاً آگیا۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کے حیض آنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہ ہم کو روک لیں گی؟ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں، اس کے بعد عائشہ ہوتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چلو پھر چلیں۔

۳۱۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَسِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَذَ كُرْتُ حَيْضَتَهَا الرَّسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَا يَسْتَنَاهِي قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ أَفَاضَتْ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَمَغِرْ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا کو حجتہ الوداع میں طواف افاضہ کے بعد حقیقاً آگیا، اس کے بعد روایت حسب سابق ہے۔

۳۱۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَاهِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ يَحْيَى وَاحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخَرَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَتْ

طَمِثَتْ صَفِيَّةٌ بِنْتُ حُجَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ذَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَعْدَ مَا أَتَا صُتْ طَاهِرًا بِمِثْلِ حَدِيثِ الْبَيْتِ -

۳۱۲۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ۞ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَعْيَانُ ۞ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثُوفٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ -

۳۱۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَنَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَتَخَوَّفُ أَنْ تَحِيضَ صَفِيَّةٌ قَبْلَ أَنْ تُفِيضَ قَالَتْ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَاسِنَا صَفِيَّةُ قُلْنَا قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ فَلَا إِذَا -

۳۱۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ كَذِبَتْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُجَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُ سَنَّا لَمْ تَكُنْ طَاهِرَةً مَذْكُورًا بِبَيْتٍ قَالُوا بَلَى قَالَ فَأُخْرِجْنَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حضرت صفیہ بنت حُجَیْب کی حیض آگیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہمیں حدیث تھا کہ حضرت صفیہ طواف سے پہلے حائضہ ہو جائیں گی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور پوچھا کیا صفیہ ہم کو روک لیں گی؟ ہم نے عرض کیا کہ وہ طواف افاغہ کر چکی ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! صفیہ حیض میں مبتلا ہو گئی ہیں، آپ نے فرمایا شاید وہ ہم کو روک لیں گی! کیا انھوں نے تمہارے ساتھ بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا؟ سب نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا پھر چلو۔

۳۱۲۳ - وَحَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَزْمٍ عَنِ الْأُمِّ بْنِ أَبِي لَعْلَةَ قَالَتْ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَرَاهِينٍ
التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَادَ مِنْ صَفِيَّةَ بَعْدَ مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ
أَهْلِهِ فَقَالُوا إِنَّهَا حَائِضٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
إِنَّهَا لَحَائِضٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ
ذَرَتْ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ فَتَنَفَّرَ مَعَكُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صغیرہ سے وہ ارادہ کیا جو مرد
اپنی زوجہ سے کرنا ہے، پھر آپ کو معلوم ہوا کہ وہ حائضہ ہیں
آپ نے فرمایا کیا وہ ہم کو روک لیں گی؟ گھر والوں نے عرض
کیا: یا رسول اللہ! انھوں نے قربانی کے دن طواف
زیارت کر لیا تھا، آپ نے فرمایا: پھر وہ بھی تمہارے
ساتھ چلیں گی۔

۳۱۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
نَاكِدَةً ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَاللَّفْظُ لَنَا
عَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
بَرَاهِينٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَتَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَنْفِرَ إِذَا صَفِيَّةُ عَلَى بَابِ
بَيْتِهَا كَحَيْبَةِ حَزِينَةٍ فَقَالَ عَقْرَى حَلَقِي
رَأْسِي لِحَا يَسْتَأْذِنُ قَالَ لَهَا أَكُنْتُ أَقْضِي
يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَأَنْفِرِي.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب مکہ سے روانہ ہونا چاہا تو حضرت صغیرہ
اپنے خچر کے دروازے پر نگینہ جو کہ کھڑکی ہو گئیں۔
آپ نے فرمایا زخمی سر منڈی! تم ہم کو روکنے والی ہو؟
پھر فرمایا کیا تم نے قربانی کے دن طواف افاضہ کر لیا تھا؟
انھوں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا پھر چلو!

۳۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سَمُورٍ بِحَدِيثٍ عَنْ بَرَاهِينٍ عَنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ
الْحَكَمِ غَيْرَ أَنَّهُمَا لَا يَذْكُرَانِ كَحَيْبَةِ
حَزِينَةٍ.

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۳۱۱۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع واجب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی، اور امام احمد کا بھی مسلک ہے اور امام مالک اور داؤد بن علی ظاہری یہ کہتے ہیں کہ طواف وداع سنت ہے، اس کے ترک پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱۶ میں ہے کہ لوگوں کو آخر میں طواف وداع کا حکم دیا گیا ہے! البتہ عائشہ عورت کو طواف وداع کیے بغیر جانے کی رخصت دی گئی ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ عائشہ عورت سے طواف وداع کا وجوب ساقط ہے اور اگر وہ طواف وداع نہ کرے تو اس پر دم لازم نہیں آتا۔ امام ابوحنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، امام مالک متوفی ۱۷۹ھ، امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ اور امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا بھی مسلک ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ الْكَعْبَةِ
لِلْحَاجِّ وَغَيْرِهِ وَالصَّلَاةِ
فِيهَا
حجاج وغیرہم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے
اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے۔ اور حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ جمہوری رضی اللہ عنہم بھی داخل ہوئے پھر آپ پر کعبہ کا دروازہ بند کر دیا گیا پھر آپ اس میں ٹھہرے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ جب آپ باہر تشریف لائے تو میں نے حضرت بلال سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر کیا کیا تھا؟ حضرت بلال نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ستونوں کو بائیں، ایک کو دائیں طرف اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے کیا، پھر آپ نے نماز پڑھی، بیت اللہ کے اس وقت چھ ستون تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۳۱۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ أَسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ مَكَثَ فِيهَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ رَاحِظٍ خَدِجِي مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عَمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَفَأَوَّكَ وَكَانَ الْبَيْتُ يُؤَمِّدُ عَلَى سَعَةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى -

۳۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ

وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَصْدَرِيُّ
كُلُّهُمُ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
فَنَزَلَ بِبَنَاءِ الْكَعْبَةِ وَأُرْسِلَ إِلَى عَثْمَانَ ابْنِ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَ بِالْمَنْتَرَةِ
وَقَدَحَ الْبَابَ ثُمَّ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأُسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأُمِيرُ الْبَابِ قَاغِلِقُ
فَلَيْسُوا فِيهِ مَوْلِيًّا ثُمَّ قَتَعَ الْبَابَ فَقَالَ
عَبَّأَ اللَّهُ قَبَا دُرَّتِ النَّاسُ فَلَيْتَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَارِجًا وَبِلَالٌ
عَلَى آثَرِهِ فَقُلْتُ لِبِلَالٍ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ
أَيْنَ قَالَ بَيْنَ الْعَصَاةَيْنِ يَلْقَاءُ وَجْهَهُ
قَالَ وَكَسَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ لِمَا كَمْ
صَلَّى.

۳۱۲۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ تَافِعٍ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
عَلَى نَاقَةٍ لِأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى أَتَاهُ بِبَنَاءِ
الْكَعْبَةِ ثُمَّ دَعَا عَثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَقَالَ أَتَيْتُنِي
بِالْمَنْتَرَةِ قَدْ هَبَ إِلَى أُمِّهِ فَأَبَتْ أَنْ تُعْطِيَهُ
فَقَالَ وَاللَّهِ لَتُعْطِيَهُ أَوْ لَيُخْرِجَنَّهُ هَذَا
السَّبَبُ مِنْ صَلْبِي قَالَ فَأَعْطَتْهُ إِتْيَا لَهُ فَجَاءَ
بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَعَهُ
إِلَيْهِ فَتَنَنَ الْبَابَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ

فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
اور محسن کعبہ میں اترے، آپ نے حضرت عثمان بن طلحہ رضی
اللہ عنہ کو بلایا، انھوں نے کبھی لاکھ پیش کی اور دروازہ کھول
دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر گئے۔ آپ
کے ساتھ حضرت بلال حضرت اسامہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم بھی
گئے۔ آپ کے حکم سے دروازہ بند کر دیا گیا، آپ اور یہ صحابہ
اس میں کافی دیر ٹھہرے، اس کے بعد دروازہ کھول دیا۔
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں چھپٹ کر سب لوگوں سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر ملا، حضرت بلال
آپ کے پیچھے تھے۔ میں نے حضرت بلال سے پوچھا
کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز پڑھی تھی؟
انھوں نے کہا ہاں میں نے پوچھا کس جگہ؟ انھوں نے
کہا: اپنے سامنے کے دو ستونوں کے درمیان حضرت
ابن عمر نے کہا میں یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی
رکعت نماز پڑھی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح
مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہ بن
زید کی اونٹنی پر سوار ہو کر تشریف لائے۔ آپ نے اونٹنی
کو محسن کعبہ میں بٹھایا۔ پھر حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ
عنہ کو طلب کیا اور فرمایا مجھے کبھی لاکھ دو، انھوں نے با
کراچی مال سے کبھی مانگی اس نے کبھی دینے سے انکار
کر دیا حضرت عثمان نے کہا کبھی دے دو ورنہ میں اپنی
تلواریں سے نکال لوں گا، پھر ان کی مال نے انھیں
کبھی دی اور انھوں نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وہ کبھی دی، آپ نے دروازہ کھولا، اس کے بعد سب
سابق حدیث ہے۔

حَدَّثَنَا زَيْدٌ -

۳۱۲۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ وَهُوَ الْقَطَّانُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا
ابْنُ شَيْبَةَ وَالثَّقَفِيُّ لَمْ يَخْدُثَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَمَعَهُ أُسَامَةُ وَبِلَالٌ
وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ طَوِيلًا ثُمَّ فَتَحَ
فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَقُلْتُ أَيْنَ
صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُتَقَدِّمَيْنِ فَنَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَ
كَمْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس داخل ہوئے آپ
کے ساتھ حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی
گئے، پھر دروازہ بند کر دیا گیا اور کافی دیر کے بعد دروازہ کھلا
سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، میری بلال سے ملاقات
ہوئی، میں نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ
نماز پڑھی تھی؟ حضرت بلال نے کہا دو پہلے ستونوں کے
درمیان! اور میں بلال سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعت نماز پڑھی تھی؟

۳۱۳۰ - وَحَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا
كَأْلِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَمْرٍو عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
أَنْتَهَى إِلَى الْكَعْبَةِ وَقَدْ دَخَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَاجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ بْنُ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْبَابَ فَتَالَ
فَمَكَّمُوا فِيهِ مِيلًا ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ فَخَرَجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا قِيتُ
الْأَرْجَى قَدْ خَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ أَيْنَ صَلَّى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَهُنَا قَالَ وَ
نَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَ كَمْ صَلَّى -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں کعبہ کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حضرت بلال اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کعبہ میں
داخل ہو چکے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ نے دروازہ بند
کر دیا تھا، کافی دیر تک یہ حضرات اندر رہے پھر دروازہ
کھولا گیا، میں صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں
میرٹھی سے اندر گیا، اور پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کس جگہ نماز پڑھی ہے؟ کہا اُس جگہ، اور میں ان کے
یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی رکعت نماز پڑھی ہے۔

۳۱۳۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْسٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَرْجٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ

سالم اپنے والد (حضرت ابن عمر) سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے

اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بھی گئے، اور دروازہ بند کر دیا، جب انہوں نے دروازہ کھولا تو میں سب سے پہلے داخل ہوا، میری حضرت بلال سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہو انہوں نے کہا ہاں دو یمنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی گئے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ وہ ساتھ نہیں جا سکے پھر دروازہ بند کر دیا گیا، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت بلال یا حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہما میں سے کسی نے بیان کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر دو یمنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے عطاء کے کہا کیا تم نے حضرت ابن عباس سے یہ سنا ہے کہ تمہیں کعبہ میں طحان کا حکم دیا گیا ہے، کعبہ میں داخل ہونے کا حکم نہیں دیا گیا۔ عطاء نے کہا حضرت ابن عباس کعبہ میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتے، البتہ وہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کے تمام کونوں میں دعا مانگی اور نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ آپ باہر تشریف لائے اور اگر بیت اللہ کے سامنے

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَأَعْلَقُوا عَلَيْهِمْ فَتَمَاتُوا كُنْتُ فِي آوَالٍ مِّنْ نَّجْوَى فَلَقِيْتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ صَلَّي بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ۔

۳۱۳۲۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَ فِي يَوْمٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَ فِي سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَلَمْ يَدْخُلْهَا مَعَهُمْ ثُمَّ أُغْلِقَتْ عَلَيْهِمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرَ فِي بِلَالٍ أَوْ عُثْمَانَ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ۔

۳۱۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ بَكْرِ قَالَ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُكَيْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَسَمِعْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّمَا أَمَرْتُم بِالطَّوَافِ وَكَمْ قَوْلُ مَرُودٍ بِدُخُولِهِ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنْ دُخُولِهِ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَخْبَرَني أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ دَعَا فِي

تَوَاجِيهِ يَوْمَئِذٍ وَ لَمْ يُصَلِّ فِيهِ حَتَّى خَرَجَ فَلَمَّا
خَرَجَ دَخَلَ فِي قُبُلِ الْبَيْتِ وَ لَعْنَتَيْنِ وَقَالَ
هَذِهِ الْبَيْتُ قُلْتُ لَهُ مَا تَوَاجِيحُهَا أَفِي
زَوَايَاهَا قَالَ بَلَى فِي كُلِّ بَيْتٍ مِّنَ
الْبَيْتِ -

دو رکعت نماز پڑھی، اور فرمایا یہ قبلہ ہے! میں نے پوچھا:
بیت اللہ کے کناروں اور اس کے گوشوں کا کیا حکم ہے؟
انہوں نے کہا کہ بیت اللہ کے ہر جانب قبلہ ہے۔

۳۱۳۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَرَّوِجٍ حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَمِثَّ سَوَاءً فَتَوَضَّعَ عِنْدَ
كُلِّ سَارِيَةٍ قَدْ عَاوَلَهُ لَمْ يُصَلِّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اس میں
چھ ستون تھے، آپ نے ہر ستون کے پاس کھڑے
ہو کر دعا کی اور نماز نہیں پڑھی۔

۳۱۳۵ - حَدَّثَنِي سُورِيَةُ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا
هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَالِدٍ قَالَ قُلْتُ
لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ أَدَخَلَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ الْبَيْتَ فِي
عَمَرَةٍ قَالَا لَا -

اسماعیل بن خالد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ
بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ صحابی رسول سے پوچھا کہ کیا نبی
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمرہ کے موقع پر بیت اللہ میں
داخل ہوئے تھے؟ انہوں نے کہا نہیں!۔

کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔

اس باب میں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات ہیں ان میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا یہ قول مذکور ہے، کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے اور حضرت ابن عباس کی روایات میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کا
یہ قول مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی، اس مسئلہ میں تمام محدثین نے حضرت بلال رضی اللہ
عنہ کی روایت کو اختیار کیا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی واقعہ کی خبر کے متعلق ایک راوی کسی چیز کا اثبات کرے اور
دوسرا نفی کرے تو اثبات کی روایت کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ دونوں اپنے اپنے علم کے اعتبار سے بیان کر رہے
ہیں اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز ایک کے علم میں نہ آئی ہو اور دوسرے کے علم میں وہ چیز آگئی ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ
حضرت اسامہ کے نفی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کعبہ میں داخل ہوئے تو دروازہ بند
کر دیا اور سب دعا میں مشغول ہو گئے، حضرت اسامہ نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی دعا کر رہے تھے، پھر حضرت اسامہ
بھی کسی کونے میں دعا کرنے لگے۔ حضرت اسامہ حضور سے دُور تھے اور حضرت بلال آپ کے قریب تھے، پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی جس کو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے دیکھ لیا اور حضرت اسامہ دُور کی وجہ سے
نہ دیکھ سکے، علامہ ازیں وہ دعا میں مشغول تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحیفات نماز پڑھی تھی، اس لیے حضرت اسامہ دعا

اللہ عزہ نے اپنے گمان کے اعتبار سے نفی کی اور حضرت بلال کے نزدیک چونکہ آپ کا کعبہ میں نماز پڑھنا تحقق تھا کیوں کہ انہوں نے اس کا مشاہدہ کیا تھا اس لیے انہوں نے اثبات کی روایت کی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت اسامہ کعبہ میں گائی ہوئی تصویروں کو مٹانے کے لیے پانی لارہے تھے اس لیے ان کو پتا نہیں چلا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ اللہ الگ واقعات ہیں۔

کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ | کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جبکہ وہ کعبہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جہور نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں نماز پڑھنا صحیح ہے خواہ فرض نماز ہو یا نفل اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ کعبہ میں نفل نماز صحیح ہے، فرض واجب اور معج کی دو رکعات سنت موکدہ صحیح نہیں ہیں، اور طحاوی کی دو رکعات صحیح ہیں۔ بعض غیر متقدمین نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں کوئی نماز صحیح نہیں ہوتی نہ فرض اور نہ نفل، جہور کی دلیل حضرت بلال کی روایت ہے اور حسب نفل نماز صحیح ہے تو فرض بھی صحیح ہوگی، کیوں کہ سواری میں تو فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں فرق ہے لیکن زمین پر نماز پڑھنے میں فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں کوئی فرق نہیں ہے۔

علامہ عینی نے بیہوشی کے حوالہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کعبہ میں داخل ہوا وہ اپنے گناہوں سے بخشا ہوا نکلے گا۔
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں نہیں داخل ہوئے، یہ سات ہجری عمر قحط کا واقعہ ہے اس وقت کفر کا غلبہ تھا اور کعبہ کے اندر سے بت نہیں ہٹائے گئے تھے۔ فتح مکہ کے سال جب کعبہ کو بتوں سے پاک کر دیا گیا تب آپ نے اندر جا کر نماز پڑھی، بعض علماء نے کہا ہے کہ حضرت اسامہ نے جو کہا ہے کہ آپ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی اس سے مراد یہی موقع ہے۔

بَابُ نَقْضِ الْكَعْبَةِ وَبِنَاءِهَا

کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا

۳۱۳۶۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بتاؤں تو تم نے کفر کو بنایا نہ چھوڑا ہوتا تو میں بیت اللہ کی عمارت توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا، کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تو اس کو چھوڑا کر دیا اور میرے کئے پیچھے بھاگے دروازہ بنانا۔

۳۱۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ نَدَحَدَّثُ عَنْهُ عَهْدَ قَوْمِكَ يَا كُفْرًا لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ وَلَجَعَلْتُهَا عَلَى آسَاسٍ إِنْبَرَاهِيمَ فَإِنَّا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۸، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۸۵ھ، عمدة القاری ج ۹ ص ۲۴۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

قَدْ رُفِعَ جَنِينَ بَنَاتِ الْبَيْتِ اسْتَقْصَرْتُ وَ
لَجَعَلْتُ لَهَا خَلْفًا.

۳۱۳۷. وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ
بِهِمَا الْإِسْنَادَ.

۳۱۳۸. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ
الصَّدِيقِ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمْ تَوَدِّي أَنَّ
قَوْمَكَ يَجِئْنَ بَنَاتِ الْكَعْبَةِ أَقْبَهُنَّ وَأَعْلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَرُدُّهَا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا جَدُّنَا قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
لَئِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ
هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَرَكَ اسْتِئْذَانَ الْوُكُتَيْنِ اللَّذَيْنِ بَيْنَ بَيْتَانِ الْحِجَرِ
إِلَّا أَنْ الْبَيْتَ لَمْ يُشْمَسْ عَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ.

۳۱۳۹. وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُهَيْبٍ عَنْ مَحْمُودٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا
هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي مَحْمُودٌ عَنْ بَكْرِ بْنِ أَبِي عَرَبَةَ قَالَ
سَمِعْتُ تَائِفًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ ابْنَ أَبِي قَحْطَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری قوم نے بیت اللہ بناتے وقت اس کو قواعد ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے چھوڑنا دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کہہ کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کیوں نہیں کھڑا دیتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے نیا نیا کفر نہ چھوڑا ہوتا! حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ضرور یہ روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوگی! کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ جو دو کونے حجرے سے متصل ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تنظیم کرنی ہی چھوڑ دی ہے کیونکہ یہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر پورا پورا بنا ہوا نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے بایک کفر کو نیا نیا چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کہہ کا خزانہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرتا اور میں اس کا دروازہ زمین کے ساتھ بناتا اور تنظیم کر کہہ سے ملا دیتا۔

بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَوْحُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كُلُّ لَرٍ قَوْمِكَ حَيٌّ يَتَوَاعَفِدُ بِهَا هِلْيَتَهُ
أَوْ قَالَ يَكْفُرُ لَا تَفْقَتْ كُنْزَ الْكَعْبَةِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَجَعَلْتُ بِأَبْنَاءَ الْأَرْضِ وَلَا دَخَلْتُ
فِيهَا مِنَ الْحَجَرِ.

۳۱۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنِي
أَبْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ حَبِيبَانَ عَنْ سَعِيدِ
يَعْنِي ابْنَ مَيْمَنَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
الرُّبَيْعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنِي
كَهْلَةُ يَعْنِي عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ كُودَانُ قَوْمِكَ
حَيٌّ لَيْتَ عَهْدٍ بِشِرْكٍ لَيْتَ مَتَى الْكَعْبَةُ
فَأَلْزَقْتُنَّهَا بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ
بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا وَرَدْتُ فِيهَا
سِتَّةَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحَجَرِ فَبَاتَ قُرَيْشٌ
أَقْتَسَرَتْهَا حَيْثُ بَدَتْ الْكَعْبَةُ.

۳۱۴۱ - وَحَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا
أَبْنُ أَبِي نَازِدَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ
عَطَاءٍ قَالَ لَمَّا احْتَوَى الْبَيْتُ وَمَنْ يَزِيدُ
بَيْنَ مَعَاوِيَةَ حِينَ غَزَا أَهْلَ الشَّامِ فَكَانَ
مِنْ أُمُومِهِ مَا كَانَ قُرْكَهُ وَابْنُ الرُّبَيْعِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَتَّى قَدِمَ النَّاسُ الْمَوْصِلَ
يُؤَيِّدُ أَنْ يُجْبِرَ بَيْنَهُمْ أَوْ يُجْبِرَ بِهِمْ عَلَى أَهْلِ
الشَّامِ وَكَمَا سَدَّ النَّاسُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي الْكَعْبَةِ أَنْقَضُهَا ثُمَّ أَتْبَعِي
بَنَاءَ هَا أَوْ أَصْلِحُ مَا هِيَ مِنْهَا قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ فَإِنِّي قَدْ فَرَّقْتُ لِي رَأْيِي فِيهَا أَمَّا أَنْ

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مجھے میری خالہ حضرت عائشہ نے بتلایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اسے عائشہ! اگر
تمہاری قوم نے نیا نیا شرک نہ چھوڑا ہوتا تو میں کعبہ کو منہدم کر
کے اسے زمین سے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے
بناتا ایک دروازہ مشرقی جانب، اور دوسرا دروازہ مغربی
جانب اور حلیم میں سے چھوٹا تھکی جگہ کعبہ میں اور شامل
کر دیتا کیونکہ قریش نے جب کعبہ کو بنایا تھا تو اس کو چھوڑنا
کر دیا تھا۔

عطاء کہتے ہیں کہ زبیر بن معاویہ کے زمانہ میں جب
اہل شام نے مکہ میں آکر جنگ کی اور بیت اللہ جل گیا اور
اس کا ہر حال ہونا تھا وہ ہو گیا تو حضرت ابن زبیر نے کعبہ
کو اسی طرح رہنے دیا حتیٰ کہ حج کے موسم میں تمام مسلمان
جمع ہو گئے حضرت ابن الزبیر کا ارادہ تھا کہ لوگوں کو اہل شام
کے خلاف برا بیخبر کریں یا ان کے خلاف اشتعال دلائیں۔
جب لوگ لڑنے لگے تو حضرت ابن الزبیر نے
فرمایا: اے لوگو! مجھے کعبہ کے بارے میں مشرورہ
میں کعبہ کو توڑ کر اس پر نو بناؤں یا اس میں جو حصہ خراب
ہو گیا ہے صرف اسی کو درست کر دو؟ حضرت ابن عباس
نے کہا میری رائے یہ ہے کہ کعبہ کا جو حصہ خراب ہو گیا ہے

تَصْلِيَةٍ مَا وَهَىٰ مِنْهَا وَتَدْعَ بَيْتًا أَسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَآخِجًا رَأَىٰ أَسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهَا وَبُيُوتَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لَوْ كَانَ أَحَدُكُمْ إِحْتَرَقَ بَيْتُهُ مَا رَحِمَتْهُ حَتَّىٰ يَجِدَ لَهُ فَكَيْفَ بَيْتُ رَبِّكُمْ رَأَىٰ مُسْتَحْيِرٌ رَقِيًّا فَلَا شَأْنَ فَمَدَّ عَاذَ لَمْ عَلَى أَمْرِي فَكَلَّمَا مَضَى الثَّلَاثُ أَجْتَمَعَتْ رَأْيُهُ عَلَى أَنْ يَسْتَقْبِلَهَا فَتَحَا مَا هَا النَّاسُ أَنْ يَنْزِلَ بِأَوَّلِ النَّاسِ يَصْعَدُ فِيهِ أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّىٰ صَعِدَ لَهُ رَجُلٌ فَأَتَى مِنْهُ جِبَارَةٌ فَلَمَّا لَمَّ يَرَهُ النَّاسُ أَصَابَهُ شَيْءٌ فَتَتَابَعُوا فَتَقَطُّوا حَتَّىٰ بَلَغُوا بِرِ الْأَرْضِ فَجَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَعْمِدَةً فَسَدَّ عَلَيْهَا الشُّرُورَ حَتَّىٰ أَمْرٌ تَقَعُ بِنَا وَكَذَلِكَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَأَىٰ سَمِعَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَّ النَّاسَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكُمْ وَكَانَ عِنْدِي مِنَ اللَّفْقَةِ مَا يَقُولُونِي عَلَى بَنَاتِهِ لَكُنْتُ أَدْخَلْتُ فِيهِ مِنَ الْحِجْرِ حُمْسَ أَذْرُعٍ وَ لَجَعَلْتُ لَهَا بَابًا يَدْخُلُ النَّاسُ مِنْهُ وَ بَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ قَالَ فَأَنَا الْيَوْمَ أَحَدُ مَا أَفْعَى وَلَسْتُ أَخَافُ النَّاسَ قَالَ فَزَادَ فِيهِ حُمْسَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ حَتَّىٰ قَبِدَ أَسَا تَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهِ قَبْلِي عَلَيْهِ الْبَسَاءُ وَكَانَ طُولُ الْكَعْبَةِ شِمَانِيَّةَ عَشْرٍ ذِرَاعًا فَلَمَّا رَأَىٰ فِيهِ اسْتَقْصَرَ كَ فَزَادَ فِي طُولِهِ عَشْرَ أَذْرُعٍ وَجَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ أَحَدُهُمَا يُدْخِلُ مِنْهُ وَالْآخَرُ يُخْرِجُ مِنْهُ فَلَمَّا قُتِلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَتَبَ الْحَبَابُ

اس کی مرست کہ دو اور اس کو اسی طرح رہنے دو جیسا کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا اور انہی پتھروں کو رہنے دو جن پر لوگ مشرف باسلام ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تھی، حضرت ابن الزبیر نے فرمایا: اگر تم میں سے کسی شخص کا گھر جل جائے تو وہ اس کو اپنے سر نو بنائے بغیر چپین سے نہیں بیٹھتا، تو اللہ تعالیٰ کے گھر کو دوبارہ کیوں نہیں بنایا جائے گا! اور میں نہیں ہار استخارہ کرنے کے بعد اس کو دوبارہ بنانے کا عزم کروں گا جب حضرت ابن الزبیر نے میں ہار استخارہ کر لیا تو انھوں نے اس کو توڑنے کا ارادہ کر لیا لوگوں کو ڈر لگا کہ جو شخص سب سے پہلے خانہ کعبہ کو توڑنے کے لیے چڑھے گا کہیں اس پر کوئی آسمانی بلا نہ نازل ہو جائے حتیٰ کہ ایک شخص چڑھ گیا اور اس نے اس میں سے ایک پتھر گرا دیا جب لوگوں نے دیکھا کہ اس پر کوئی بلا نازل نہیں ہوئی تو سب نے مل کر اس کو توڑ ڈالا اور زمین کے برابر کر دیا حضرت ابن الزبیر نے چند ستون کھڑے کر کے ان پر پھر سے ڈال دیے یہاں تک کہ اس کی دیواریں بلند ہو گئیں اور حضرت ابن الزبیر نے یہ کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت سنی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کہ اگر لوگوں نے یا نبیا کفر نہ چھوڑا ہوا ہوتا اور وہی میرے پاس اتنا خرچ ہے کہ اس کو بنا سکوں تو میں حطیم میں سے پانچ اونٹ کعبہ میں داخل کر دیتا، اور ایک دروازہ اس میں ایسا بنا دیتا جس سے لوگ اندر جائیں اور دوسرا دروازہ ایسا بنا دیتا جس سے لوگ باہر جائیں" حضرت ابن الزبیر نے فرمایا آج ہمارے پاس خرچ بھی ہے اور ہمیں لوگوں کا خوف بھی نہیں ہے، اسی کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر نے حطیم کی پانچ اونٹ زمین کعبہ میں شامل کر دی حتیٰ کہ اس جگہ بنائے اہل بھی کی بنیاد مکمل آئی اور لوگوں نے اسے اپنی طرح دیکھ لیا،

حضرت ابن الزبیر نے اسی بنیاد پر دوبارہ اٹھانا شروع کر دی، اس طرح بیت اللہ کا طول اسٹارہ ہند کا ہو گیا۔ جب اس میں زیادتی کی تو اس کا طول کم معلوم ہونے لگا پھر اس کے طول میں دس ہند کی زیادتی کی، اور اس کے دو دروازے بنائے کہ ایک سے اندر جائیں اور دوسرے سے باہر جائیں، جب ابن الزبیر شہید کر دیے گئے تو حجاج نے عبد الملک بن مروان کو اس کی اطلاع دی اور لکھا کہ حضرت ابن الزبیر نے بیت اللہ کی جو تعمیر کی ہے وہ ان بنیاد کے مطابق ہے جنہیں مکہ کے معتبر لوگوں نے دیکھا ہے عبد الملک نے جواب میں حجاج کو یہ لکھا کہ حضرت ابن الزبیر کے تغیر و تبدل سے ہمیں کوئی سروکار نہیں ہے انھوں نے طول میں جو زیادتی کی ہے اور عظیم کا جو حصہ انھوں نے کعبہ میں شامل کر دیا ہے اس کو نکال دو اور اس کو پہلی طرح بنا دو اور جو دروازہ انھوں نے کھولا ہے اس کو بھی بند کر دو، تب حجاج نے کعبہ کو شہید کر کے پھر پہلی طرح بنا دیا۔

عبد اللہ بن عبد بن بیان کرتے ہیں کہ حادثہ ابن اللہ بن الجارمیر، عبد الملک بن مروان کے پاس اس کے زمانہ خلافت میں وفد سے کر گئے، عبد الملک نے اس سے کہا کہ ابو حنیفہ (یعنی حضرت ابن الزبیر) حضرت عائشہ سے بغیر کئے روایت کرتے ہیں۔ حادثہ نے کہا، نہیں میں نے خود حضرت عائشہ سے یہ حدیث سنی ہے عبد الملک نے کہا تم نے جو سنا ہے بیان کرو، حادثہ نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری قوم نے کعبہ کی تعمیر کو چھوڑا کر دیا ہے، اگر تمہاری قوم نے نیا نیا کعبہ چھوڑا ہوتا تو جتنا انھوں نے اس میں سے چھوڑ دیا ہے میں اس کو دوبارہ بنا دیتا، پس اگر میرے بعد تمہاری قوم اسے دوبارہ بنانے کا ارادہ کرے تو اوڑھیں تمہیں

إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُخْبِرُهُ بِذَلِكَ وَيُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ ضَعَا الْبَيْتَ عَلَى أَثَرِ نَظَرِ الْبَيْتِ الْعَدُوِّ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَلِكِ أَنَّ لَسْنَا مِنْ قُلُوبِهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي شَيْءٍ أَمَّا نَادَا فِي طَوْلِهِ فَأَقْلَا وَأَمَّا مَا زَادَ فِيهِ مِنَ الْحَبِيرِ فَرَدَّكَ إِلَى بَنَاتِهِ وَسَدَّ الْبَابَ الَّذِي فَتَحَهُ فَتَقَطَّ وَأَعَادَهُ إِلَى بَنَاتِهِ۔

۳۱۴۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبِيدِ بْنِ عَمِيٍّ وَالْوَلِيدَ بْنَ عَطَاءٍ يُحَدِّثَانِ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبِيدٍ وَخَدَّ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ مَرْوَانَ فِي خِلَافَتِهِ فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ مَا أَقْلَا أَبَا حَنِيفٍ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا كَانَ يُزَعِّمُ أَنَّ سَمِعَهُ مِنْهَا قَالَ الْحَارِثُ بَلَى أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْهَا قَالَ سَمِعْتُهُمَا شَرُّ مَا دَا قَالَ قَالَتْ قُلْتُ رَضِيَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْمِكَ اسْتَقْصُوا مِنْ بَنَاتِنِ الْبَيْتِ وَكُلُوا حَتَّى أَقْتَرُ عَهْدَهُمْ

بِالشِّرْكِ أَعَدْتُ مَا تَرَكُوا مِنْهُ فَإِنْ بَدَأَ
لِقَوْمِكَ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَبْتَدُوا فَهَلْ لِي لَدُنْكَ
مَا تَرَكُوا مِنْهُ فَإِنَّمَا قَبِيحًا مِمَّنْ سَبَّحَ أَذْرَجَ
هَذَا أَحَدُ نَبِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدٍ وَرَأَى عَلَيْهِ
الْوَلِيدُ بْنُ عَطَاءٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَتْ
لَهَا بَابَيْنِ مَوْضُوعَيْنِ فِي الْأَرْضِ شَرْقِيًّا
وْغَرْبِيًّا وَهَلْ تَذَرِينَ لِمَ كَانَ هُوَ مُلْكٌ
رَفَعُوا بَابَهَا قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ تَعَذَّرْنَا
أَنْ لَا يَدْخُلَهَا إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فَكَانَ
الْوَجْدُ إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ حُلًّا يَدْعُوهُ
يَرْقِي حُلًّا إِذَا كَانَ أَنْ يَدْخُلَ دَقَّوهُ
تَسْقَطُ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ لِلْحَارِثِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَهْلُ سَبْعَتِهَا يَقُولُ هَذَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتَكُنْ سَاعَةً بِعَصَاهُ ثُمَّ
قَالَ وَدِدْتُ أَنَّي تَرَكْتُهِ وَتَحَلَّلَ .

۳۱۲۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
جَبَلَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ
ابْنِ بَكْرٍ .

۳۱۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ السَّهْمِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ
بْنُ أَبِي صَعْبَةَ عَنْ أَبِي قُرَّةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
بْنِ مَرْزَانَ بَيْنَهُمَا هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذَا قَالَ
قَالَ اللَّهُ بِنَ الرَّبِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَيْثُ يَكْذِبُ عَلَى أَقْرَبِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ سَمِعْتُهَا
كَقَوْلِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دکھاؤں کہ انھوں نے اس تمیر میں سے کیا پھوڑ دیا
ہے، پھر آپ نے حضرت عائشہ کو وہ جگہ دکھائی جو
تقریباً سات اہت تھی، یہ عبد اللہ بن عبید کی روایت
ہے اور ولید بن عطاء نے یہ زائد بیان کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں دو دروازے زمین
کے ساتھ نہایت ایک مشرق کی جانب اور دوسرا مغرب
کی، آپ نے فرمایا: کیا تمہیں پتا ہے کہ تمہاری قوم نے
اس کا دروازہ کیوں اونچا کر دیا تھا؟ حضرت عائشہ فرماتی ہیں
میں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا: جو دھڑاوت کے لیے بنا کہ
میں لوگوں کو جاؤں وہی کعبہ میں داخل ہو سکیں، جب کوئی شخص کعبہ میں
داخل ہونا چاہتا تو وہ اسے ہلاتے اور جب وہ داخل ہونے
کے قریب پہنچتا تو اس کو دھکا دے دیتے جس سے
وہ گر پڑتا، عبد الملک نے حارث سے کہا کیا تم نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سنی ہے؟
انھوں نے کہا ہاں، عبد الملک فقوڑی دیر اپنی لکڑی کے
زمین کو کریدنا را اور بولا کاش میں نے اس تمیر کو
اسی حال پر پھوڑ دیا ہوتا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت ہے .

ابو قزعمہ بیان کرتے ہیں کہ عبد الملک بیت اللہ
کا طواف کر رہا تھا کہ نے لگا اللہ تعالیٰ (حضرت) ابن الزبیر
رضی اللہ عنہما کو ہلاک کرے وہ ام المؤمنین پر جھوٹ
باندھتا تھا (العیاذ باللہ) اور کہتا تھا کہ میں نے ان سے
سنا ہے وہ فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اسے عائشہ! اگر تمہاری قوم نے میانیا کفر پھوڑا
ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس میں حطیم کو شامل کر دیتا کہ یہ بیکر

يَا عَائِشَةُ لَوْلَا جِدْتَانِ قَوْمَكَ يَا لَكُمُ
لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ حَتَّى آيُنَيْدَ فِيهِ مِنَ الْحُجَّوِ
قَالَ قَوْمَكَ قَصْرُ مَا فِي الْبِنَاءِ فَقَالَ الْحَارِثُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي دَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ لَا تَقُلْ هَذَا يَا أُمِّهِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَا
سَمِعْتُمَا مَرَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا تَحَدَّثَ هَذَا قَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَقْدِمَ لَتَرَكْتُهُ عَلَى مَا بَلَغَ مِنَ الرَّفِيقِ .

۳۱۴۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
أَبُو الْأَخْوَصِ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ أَبِي الشَّعْثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجِدَارِ مِنَ الْبَيْتِ هُوَ
قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَلِمَ لَمْ يُدْ خَلْوَاهُ الْبَيْتِ قَالَ
إِنَّ قَوْمَكَ قَصَرَتْ بِهِمُ التَّقَاتُ قُلْتُ فَمَا
شَأْنُ بَابِهِ مُزْتَفِعًا قَالَ فَعَلَ ذَلِكَ قَوْمَكَ
لِيُدْ خَلْوَاهُ مَنْ شَاءَ مَا وَيَمْنَعُوا مِنْ شَاءَ مَا
دَلَّ أَنْ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَمْدٍ هُمْ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ فَخَافُوا أَنْ تُكْرَهُ قُلُوبُهُمْ لَنَظَرٍ
أَنْ أَدْخَلَ الْجِدَارَ فِي الْبَيْتِ وَأَنْ يُزَيَّرَ
بَابَهُ بِأَلَمٍ رَضِيَ .

۳۱۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ مُوسَى
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْحِجْرِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ
أَبِي الْأَخْوَصِ وَقَالَ فِيهِ مَا شَأْنُ بَابِهِ
مُزْتَفِعًا لَا يَصْعَدُ إِلَيْهِ إِلَّا بِسُلَّمٍ وَقَالَ
مَخَافَةَ أَنْ تُشْرَكَ قُلُوبُهُمْ .

تہا ری قوم نے بیت اللہ کی تعمیر کو چھوڑا کر دیا ہے ،
حارث بن عبد اللہ بن ربیعہ نے کہا اے امیر المؤمنین ایسا
مست کہو کیونکہ میں نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے
یہ حدیث خود سنی ہے۔ عبد الملک نے کہا اگر یہ بات میں
کعبہ کو شبید کرنے سے پہلے سن لیتا تو ابن الزبیر ہی
کی تعمیر کو قائم رکھتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حطیم کی دیوار
بیت اللہ میں شامل ہے ؛ آپ نے فرمایا ہاں میں نے
دیانت کیا اس کو انھوں نے بیت اللہ میں کیوں نہیں
داخل کیا ؛ آپ نے فرمایا تہا ری قوم کے پاس خرچ
کم ہو گیا تھا ! میں نے پوچھا پھر اس کا دروازہ اونچا
کیوں ہے ؛ آپ نے فرمایا انھوں نے یہ اس لیے
کیا تھا تاکہ جس کو چاہیں (کعبہ میں) داخل کریں اور جس
کو چاہیں (کعبہ میں) داخل ہونے سے روک دیں۔
اور اگر تہا ری قوم نے تازہ تازہ کفر نہ چھوڑا ہوتا ، اور
مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ ان کو یہ ناگوار لگے گا تو میں حطیم
کی دیواروں کو کعبہ میں داخل کر دیتا اور اس کے دروازے
کو زمین سے ہلا دیتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حطیم کے بارے میں
دیانت کیا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے باقی
اس میں یہ ہے کہ بیت اللہ کا دروازہ اس قدر اونچا کیا
ہے کہ اس پر بغیر سیڑھی کے نہیں چڑھ سکتے اور حضرت
عائشہ کے جواب میں ہے میں ان کے دروں کے متنفر
ہونے سے ڈرتا ہوں۔

فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے | حدیث نمبر ۳۱۳۶ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری

قوم نے تازہ تازہ کفر کو چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تھا تو اس کو چھوڑ کر دیا تھا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب فائدہ کے حصول اور نقصان سے بچنے میں تضاد ہو اور دونوں کو جمع کرنا مشکل ہو تو اہم چیز نقصان سے بچنا ہے اور اس کے مقابلہ میں متوقع فائدہ کو چھوڑ دیا جائے گا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ کعبہ کے توڑنے میں اور اس کو بناد ابراہیم کے مطابق بنانے میں فائدہ اور مصلحت ہے لیکن اس متوقع فائدہ کے مقابلہ میں نقصان اور خرابی کا خطرہ زیادہ تھا اور وہ یہ تھا کہ یوں لوگ نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں وہ فتنہ میں مبتلا ہو جائیں گے کیونکہ وہ لوگ کعبہ کی تنظیم کا اعتقاد رکھتے تھے اور اس میں تغیر و تبدل کرنا ان کے نزدیک بہت سنگین جرم تھا اس لیے آپ نے ان کے ایمان کو خطرہ میں ڈالنا پسند نہیں کیا اور بنائے ابراہیم کے مطابق کعبہ تعمیر کرنے کے خیال کو ترک کر دیا نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کو عوام کے مصالح اور فوائد کا خیال کرنا چاہیے اور جس چیز سے ان کے دین اور دنیا میں ضرر کا خوف ہو اس کو ترک کر دینا چاہیے البتہ زکوٰۃ کے حصول، حدود و جاری کرنے اور دیگر احکام شرعیہ نافذ کرنے میں کوئی رو رعایت نہیں کرنی چاہیے اور حکام کو کسی ایسے اقدام سے باز رہنا چاہیے جس سے عوام میں تغیر، فتنہ اور جذباتی ابال پیدا ہو اور شائے و غیب کی تنظیم و تحریم کے منافی کوئی کام نہیں کرنا چاہیے۔ نجدی حکام نے قرین شریفین میں اہل بیت اور صحابہ کرام کے مآثر اور مقابر کی جس طرح بے حرمتی کی اور مزار گرامے اس کی وجہ سے آج تک امت مسلمہ نجدیوں پر ملامت کرتی ہے۔ ہم نے ان تمام مظالم کو تفصیل اور تحقیق کے ساتھ "تاریخ نجد و حجاز" میں بیان کیا ہے۔ پاکستان اور بھارت میں اس کتاب کے متعدد ایڈیشن چھپ چکے ہیں۔

تعمیر کعبہ کی تفصیل و از تاریخ | علامہ قسطلانی کے حوالے سے شیخ سلیمان جبل کہتے ہیں کعبہ کی دس بار تعمیر کی گئی ہے پہلی بار کعبہ کو ملائکہ نے بنایا، روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آسمان میں ایک بیت بنائیں اور ہر زمین میں ایک بیت بنائیں مجاہد نے کہا ہے کہ یہ چودہ بیت ہیں، اور یہ بھی روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کعبہ کی بنیاد رکھی تو زمین کو اس کی منہاد تک پھاڑا اور اس کی بنیاد میں اونٹ جتنے بڑے بڑے پتھر ڈالے اور انھی بنیادوں پر حضرت ابراہیم اور اسماعیل نے بنا دی تھی۔ دوسری بار حضرت آدم نے کعبہ کی تعمیر کی روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ آپ پہلے انسان ہیں اور یہ انسانوں کے لیے پناہ کا گھر بنایا گیا ہے۔ تیسری بار حضرت آدم کے بیٹے شیث نے مٹی اور پتھروں سے کعبہ بنایا پھر حضرت نوح علیہ السلام تک یہ تعمیر قائم رہی اور پھر طوفان نوح میں یہ فرق ہو گیا جو مٹی یا اس کو حضرت ابراہیم نے بنایا جو حضرت جبرائیل نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعمیر کعبہ کا حکم پہنچایا تھا، اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ دنیا میں اس سے افضل اور کوئی عمارت نہیں ہے کیونکہ بنانے کا حکم دینے والا اللہ تعالیٰ ہے حکم لانے والے اور انجمن حضرت جبرائیل ہیں، تعمیر کرنے والے حضرت ابراہیم ہیں اور مددگار حضرت اسماعیل ہیں، پانچویں بار کعبہ کو عساف نے بنایا، چھٹی بار جبرہم نے اور ان میں سے بنانے والا حارث بن ابی مضاء تھا۔ ساتویں بار اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے "جد" قصی نے بنایا، آٹھویں بار اس کو قریش نے بنایا۔ اس تعمیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے اس وقت آپ کی عمر پینتیس سال تھی، نویں بار اس کو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے چھ فصد ہجری کے ادائل میں بنایا جب یزید بن معاویہ کی فوجوں نے حضرت ابن زبیر سے جنگ کے سبب مکہ پر حملہ کیا اور

منجیق کے تاجر کعبہ پر لگے، حضرت ابن الزبیر نے استخارے اور صحابہ سے مشورے کے بعد کعبہ کو منہدم کر دیا اور از سر نو قواعد ابراہیم پر اس کی تعمیر کی، قریش نے تعمیر کے وقت عظیم کا جو حصہ کعبہ سے خارج کر دیا تھا حضرت ابن الزبیر نے اس کو بھی داخل کر دیا، اس کے دو دروازے بنائے جو زمین سے ملے ہوئے تھے، حضرت ابن الزبیر نے نصف جمادی الاخریٰ میں پہلی تعمیر کو منہدم کیا، اور جب پینسٹھ ہجری میں اس کو دوبارہ تعمیر کیا تعمیر مکمل ہونے کے بعد ایک سواونٹ ذبح کیے اور کعبہ پر غلاف چڑھا ئے، دسویں بار (عبدالملک بن مروان کے حکم سے) اس کو حجاج بن یوسف نے بنایا۔ حجاج نے حضرت ابن الزبیر کی بنا دے کر توڑ دیا اور دوبارہ قریش کی بنا پر تعمیر کی اور آج تک کعبہ اسی بنا پر قائم ہے۔ ۴۳ ہجری میں یہ تعمیر کی گئی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کلاب اس بنا کو مغیر نہیں کرنا چاہیے، ہارون رشید نے امام مالک بن انس سے پوچھا کہ اس بنا کو منہدم کر کے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی بنا پر بنا دیا جائے کیونکہ اس سلسلہ میں بہت سی احادیث ہیں، امام مالک نے فرمایا اسے امیر المؤمنین میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ ایسا نہ کریں، پھر لوگ بیت اللہ کو گھلونا بنالیں گے اور ہر شخص اس کو توڑ کر اپنی مرضی کی تعمیر کرے گا اور لوگوں کے دلوں سے بیت اللہ کی وقعت کم ہو جائے گی اور اس کی ہیبت نہیں رہے گی۔

یزید کے دور حکومت میں خانہ کعبہ کو جلانے کا پس منظر و پیش منظر | حدیث نمبر ۳۱۴۲ میں ہے علامہ کہتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے دور حکومت میں

شامی فوجوں نے مکہ پر حملہ کیا جس سے بیت اللہ جل گیا (انا للہ والیہ راجعون) پھر حضرت ابن الزبیر نے اس کو منہدم کر کے بنا ابراہیم پر اس کی تعمیر کی، علامہ دشتانی مالکی اس واقعہ کا تاریخی پس منظر اور پیش منظر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بیاسی اور دیگر مؤرخین بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کر دیا تھا، اور لوگوں سے اس کی بیعت لے لی تھی، حضرت حسین بن علی، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم نے اس وقت بیعت نہیں کی، حضرت معاویہ کی وفات کے بعد جب یزید کی بیعت کی گئی تو ان تینوں حضرات سے بیعت لینا بہت اہم تھا، یزید نے مدینہ کے گورنر کو لکھا کہ حسین ابن عمر اور ابن الزبیر کو گرفتار کر لو اور ان سے فوراً بیعت لو اور اس حکم میں کوئی رخصت نہیں ہے۔ مدینہ کے حاکم نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر کو بلوایا، انھوں نے اگلے دن آنے کا وعدہ کیا، پھر حضرت ابن الزبیر اسی حالت میں چلے گئے، گورنر نے ان کی تلاش کرائی لیکن ان کا پتہ نہ چلا، کیونکہ حضرت ابن الزبیر نے سفر میں عام اور معروف راستہ نہیں اختیار کیا تھا اس نے حضرت حسین کو بلوایا لیکن حضرت حسین بھی اپنے اہل بیت حبال کے ساتھ رات کو مکررانہ ہو گئے تھے حضرت حسین جب مکہ میں الطینان سے رہنے لگے تو اہل کوفہ نے انھیں بیت کے سلسلہ میں بینامات بھجوانا شروع کر دیے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ ان کی دعوت پر کوفہ کے لیے روانہ ہو گئے، ان لوگوں نے بے وفائی کی اور یزید کی طرف سے مقرر شدہ حاکم عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کوفہ پہنچنے سے پہلے شہید کر دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین کے سر مبارک اور آپ کے اہل بیت کو

۱۔ شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل متوفی ۱۲۰۴ھ، الفتوحات الالبیہ ج ۱ ص ۱۱۶-۱۱۵، مطبوعہ المطبعة البیہ مصر، ۱۳۰۳ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۶۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ

یزید کے پاس روانہ کر دیا حضرت حسین کی شہادت کے بعد حضرت ابن الزبیر کے لیے حجاز خالی رہ گیا، انھوں نے مکہ میں قیام کیا اور اہل مکہ کو حضرت حسین کی شہادت کی سنگینی کا احساس دلایا اور اہل عراق کی نصرت کی اور کہا کہ یہ لوگ عہد شکن ہیں اور شریعتیں اودان سب سے بڑے اہل کفر ہیں، انھوں نے بیعت کے لیے حضرت حسین کو کوثر بلایا اور ان سے عہد شکنی کی، پھر اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور مدینہ کے گورنر اور اس کے ساتھ جتنے بزمیہ کے لوگ تھے ان سب کو مدینہ سے نکال دیا۔ بزمیہ نے یزید کو اس معاملہ سے باخبر کیا، یزید نے عمرو بن سعید بن عاص کو بلا کر ان لوگوں پر حملہ کرنے کا حکم دیا، اس نے مندرت کر لی اور کہا اے امیر المومنین میں نے آپ کے لیے شہر فتح کیے اور انتظامی معاملات درست کیے لیکن قریش کا خون بہانے سے مجھے صاف رکھتے، یزید نے پھر صواک بن قیس فہری کو بلایا اس نے پوچھا اے امیر المومنین کیا بات ہے؟ یزید نے اس کو واقعہ سے آگاہ کیا، وہ پسینہ پسینہ ہو گیا اور کہا اے امیر المومنین یہ لوگ (اہل مدینہ) آپ کی قوم اور آپ کے قبیلہ سے ہیں اور مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شہر اور حضور کا حرم ہے، میرا خیال ہے کہ آپ انھیں صاف کر دیجئے۔ یزید نے کہا نکل جاؤ! پھر اس نے مسلم بن عقبہ بن ہاشم کو بلوایا وہ بکھرے ہوئے ہارن والا کانٹا شخص تھا اور اس کے پیروں میں ٹنگڑا ہتھی تھا اس نے آکر سلام کیا اور پوچھا: اے امیر المومنین! کس معاملہ میں مشورہ لینا ہے؟ یزید نے اس کو ماجرا بتایا اس نے کہا اہل سے پہلے میں تمہیں اور تمہارے والد کو ان لوگوں کے بارے میں مشورے دیتا ہوں اور تم نے میری بات نہیں مانی۔ یزید نے کہا اس وقت عتاب کو رہنے دو اور مشورہ پیش کرو! اس نے کہا ان لوگوں کی طرف ایک ایسا لشکر جملہ روانہ کر دو جس کی ان کے ساتھ کوئی رشتہ داری نہ ہو، یزید نے کہا، اگر تم بڑے نہ ہوتے تو نہیں اس لشکر کا امیر بنایا جاتا۔ مسلم بن عقبہ بن ہاشم نے کہا اگر آپ کشتی کر ائیں تو میں ان سے کمزور ہوں اور اگر آپ طے اتریں تو میں ان سے قوی ہوں۔ یزید نے کہا پھر چلنے کی تیاری کرو۔ پھر یزید نے ایک سو دینار اور اس کے علاوہ عطیات کے وعدوں پر بارہ ہزار نفوس کا لشکر تیار کیا جن میں کوئی شخص پچاس سال سے زیادہ عمر کا نہیں تھا مسلم بن عقبہ تیار ہو کر یزید سے ملنے آیا۔ یزید نے اس کو نصرت کیا اور کہا اللہ تعالیٰ کی برکت سے روانہ ہو، اگر تمہیں کوئی حاکم پیش آجائے تو حسین بن نمیر السکونی کو امیر بنا دینا، اور جب تم مدینہ پہنچو تو اہل مدینہ کو تین دن تک ڈرانا دھمکانا اگر وہ اپنے موقف سے رجوع نہ کریں تو پھر اس لشکر کو لے کر ابن الزبیر کی طرف روانہ ہونا اور اگر اہل مدینہ رجوع نہ کریں تو پھر ان سے جنگ کرنا اور جب تم ان پر فتح پاؤ تو اہل مدینہ کا طعام، اسلحہ اور مال تین دن تک تم لوگوں پر مباح ہے (یعنی لوٹ مار کر سکتے ہو)۔ جب اہل شام کا یہ لشکر مدینہ پہنچا تو پہلے مسلم بن عقبہ نے اہل مدینہ کو یزید کی بیعت اور اس کی اطاعت کی دعوت دی اور کہا اے اہل مدینہ میں تمہارے قتل کو اور تمہارے حرم کو پامال کرنا پسند نہیں کرتا، میں تم کو تین دن کی مہلت دیتا ہوں اگر تم نے رجوع کر لیا تو میں قبول کر لوں گا اور اس ملحد (حضرت ابن الزبیر) کی طرف سے سزا روا نہ ہو جاؤں گا اور اگر تم نے انکار کیا تو پھر ہم مندر ہیں۔ اہل مدینہ نے کہا اے اللہ کے دشمنو! ہم کو تمہارے وعدوں پر اعتبار نہیں ہے اور اگر تم نے ہم سے جنگ کی تو ہم تم کو نہیں چھوڑیں گے اور تم کو بیت اللہ کی حرمت پامال کرنے کا موقع نہیں دیں گے جب تین دن گزر گئے تو مسلم بن عقبہ نے پھر ناک اور کہا اب مدت گزر گئی ہے، اب تمہارا کیا ارادہ ہے، ہم سے جنگ کرو گے یا صلح کرو گے؟ اہل مدینہ نے کہا ہم جنگ کریں گے اس کے بعد میں

جنگ برپا ہوئی جس میں اہل مدینہ کو شکست ہوئی اور یہی واقعہ حمہ ہے جو بہت مشہور ہے، مسلم بن عقبہ نے اپنی فوجوں پر
تین دن مدینہ کو مباح رکھا (لوٹ مار کی اجازت دی) پھر اس کے بعد اس نے اہل مدینہ سے یزید کی اس بات پر بیعت
لی کہ وہ یزید کے غلام ہیں وہ چاہے ان کو بیچ دے، چاہے آزاد کر دے اور چاہے قتل کر دے، اہل مدینہ کی
شکست کا سبب یہ تھا کہ اہل مدینہ میں سے جو عاثرہ، مسلم بن عقبہ کے ساتھ مل گئے اور انھوں نے اپنی قوم کو اہل
مدینہ کے خلاف جنگ میں بھونک دیا جس کے نتیجہ میں شکست ہو گئی، یزیدی فوجوں نے قریش اور انصار کے ساتھ
سوانحوس کو قتل کر دیا اور دس ہزار غورقوں، بچوں اور غلاموں کو سے گئے۔ مدینہ فتح کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ
مکہ کی طرف روانہ ہوا جب وہ قدید پہنچا تو اس کو موت سے آگیا، اور یزید کی نصیحت کے مطابق پھر اہل شام کے حکم
کا امیر حصین بن نمیر السکونی کو مقرر کیا گیا، حصین نے مکہ پہنچ کر اہل مکہ کا مجاہدہ کر دیا اور بیت اللہ پر یحییٰ سے
پتھر برسائے اور خانہ کعبہ کو حلا دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) محاصرہ کے چوتھوں دن بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ
عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ یزید مر گیا، حصین اور شامی لشکر کو یزید کی موت کی خبر نہیں پہنچی تھی۔ حضرت ابن الزبیر نے ان کے
لشکر میں اعلان کر دیا کہ تمہارا شیطان تو مر چکا ہے اب تم کس کے لیے جنگ کر رہے ہو؟ انھوں نے اس خبر کی تصدیق
نہیں کی، پھر جب انھیں اس خبر کی تصدیق ہو گئی تو وہ سب شام واپس چلے گئے، اور اہل شام نے یزید کے بعد اس کے
بیٹے معاویہ بن یزید سے بیعت کر لی۔ یہ چوتھوں ہجری کا واقعہ ہے، چالیس دن کے بعد معاویہ بن یزید فوت ہو گیا اور
اس کے بعد اہل شام نے مروان بن الحکم کے ہاتھ پر بیعت کر لی، دس ماہ کی خلافت کے بعد مروان بھی فوت ہو گیا اور اس
کے بیٹے عبدالملک بن مروان کی بیعت کر لی گئی، ادھر حجاز میں معاویہ بن یزید کی موت کے بعد حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر
لی گئی تھی اور اردن کے سوا تمام لوگوں نے حضرت ابن الزبیر کو خلیفہ مان لیا تھا۔ حتیٰ کہ حجاج نے مکہ کے طویل محاصرہ کے
بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کو شہید کر دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) حافظ ابن عمرو نے لکھا ہے کہ حضرت ابن الزبیر
مروان اور اس کے بیٹے عبدالملک کی بہ نسبت خلافت کے زیادہ حقدار تھے۔ حضرت ابن الزبیر سترہ جمادی الاولیٰ
بیتز ہجری میں شہید کیے گئے۔ (الہدایہ والنہایہ) آپ کی خلافت آٹھ سال رہی۔

بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حصین کا موقف علامہ دشتستانی کی بیان کردہ اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ

حضرت حصین رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے بیعت نہیں کی تھی یہ تمام حضرات نفوس قدسیہ تھے اور
ان میں سے کسی فریق میں بھی ہوائے نفس کا شائبہ نہ تھا، دونوں فریقوں نے اس مسئلہ میں نیک نیتی سے اجتہاد کیا۔
حضرت حصین بن علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ احادیث تھیں۔
عن ابن عباس قال: قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم: من استعمل رجلاً من
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی آدمی

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی مائتوی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۲۶ - ۲۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

عصاة وفي تلك العصاة من هو ارضى الله
منه فقد خان الله ورسوله وجماعة
المسلمين وقال هذا حديث صحيح
الاسناد ولم يخرجا له

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من استعمل عاملا من
المسلمين وهو يعلم ان فيهما اولي بذلك
منه واعلم بكتاب الله وسنة نبيه
فقد خان الله ورسوله وجميع
المسلمين

کو کسی جماعت کا امیر بنایا حالانکہ اس جماعت میں اس سے
زیادہ اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار بندہ تھا تو بنانے والے نے اللہ
تعالیٰ اور اس کے رسول اور جماعت مسلمین سے خیانت کی۔۔
حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن امام بخاری اللہ
امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے کسی شخص کو مسلمان
کا عامل بنایا حالانکہ وہ جانتا تھا کہ اس سے بہتر شخص موجود ہے
جو کتاب اللہ اور سنت رسول کا زیادہ جاننے والا ہے
اس بنانے والے نے اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور تمام
مسلمانوں سے خیانت کی۔

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما اچھی طرح جانتے تھے کہ یزید فاسق و فاجر ہے اور قرآن مجید اور احادیث رسول کی نصیحت
اور احکام شریعہ کی تشریحات سے نااہل ہے اور انہیں مسلم تھا کہ امت مسلمہ میں علم و عمل میں اس سے بدرجہا بہتر افراد
موجود ہیں اس لیے وہ یزید کی بیعت کو ان احادیث کے بھی خلاف سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی اس آیت کے بھی خلاف
گردانتے تھے: ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها انه لا يهدي القوم الظالمين اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان
کے سپرد کردہ جو ان امانتوں کا اہل ہوں اور ملک اور قوم کے معاملات اصحاب راستے کے پاس مسلمانوں کی امانت ہیں اور
اگر اصحاب راستے کسی ایسے شخص کو مسلمانوں کا امیر مان لیں جو خوف خدا سے غالی ہو اور علم و عمل سے تہی دامن ہو تو دوسرے مصلحت
میں انہوں نے ملک و قوم کی امانت ایک نااہل شخص کے سپرد کر دی، اور یہی وہ خیانت ہے جس کے ڈر سے حضرت
حسین ابن علی رضی اللہ عنہما نے یزید کی بیعت نہیں کی اور بعد میں جب یزید نے قاتلین مکرر کر بلا کر کوئی سزا نہیں دی
مدینہ منورہ میں تین دن تک قتل و غارت گری کرنے کا حکم دیا، مکرر مکرر حملہ کرایا اور خانہ کعبہ کو جلایا تو ان واقعات سے ثابت
ہو گیا کہ مسلمانوں کی امانت کے لیے یزید واقعی نااہل تھا۔ اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی فکر عائبہ نے اس کی
بیعت نہ کرنے کا جو فیصلہ کیا تھا وہ صحیح فیصلہ تھا۔

یزید کے فسق و جور، اس کی جہالت اور بد اعمالیوں کی وجہ سے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اس کی اطاعت نہیں کی۔
حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اس موقف پر ہم کچھ اور احادیث پیش کر رہے ہیں تاکہ یہ مسئلہ واضح ہو جائے کہ حضرت حسین رضی
اللہ عنہ کا یزید کی اطاعت نہ کرنا ان احادیث کی بناء پر تھا مگر اللہ کسی ہول سے نسانی کی وجہ سے نہیں تھا۔

عن انس بن مالك ان معاذ بن جبل قال
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ المستدرک ج ۲ ص ۹۲-۹۳، الباب للفتح والتوسيع مكة المكرمة
۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۸۵۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۹، مطبوعہ مکتبۃ الرسالة بیروت، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ

یا رسول اللہ ارایت ان کان عدینا امراء لا یستنون بسنتک ولا یأخذون بامرك فها تأمرنا فی امرهم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة لمن لم یطع اللہ رواہ احمد و ابو یعلی و فیہ عبد بن زینب و لم اعر فہ و بقیۃ رجالہ رجال الصحیح - ۱۰

کہ حضرت منافق بن جبل نے کہا یا رسول اللہ اگر ہم پر ایسے امیر مسلط ہوں جو آپ کی سنت پر عمل نہ کریں اور آپ کے احکام پر نہ چلیں تو آپ ان کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کرے اس کی کوئی اطاعت نہیں! حافظ ابیہشی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اس کی سند میں عبد بن زینب ہے جس کو میں نہیں جانتا اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو منہ احمد کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيكون امراء من بعدى يأمرونكم بما تعرفون ويعملون ما تنكرون فليسوا بذلك بأشدة رواه الطبرانی وفيه الاعشى بن عبد الرحمن و لم اعر فہ و بقیۃ رجالہ ثقات - ۱۱

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد عنقریب ایسے امراء ہونگے جو تم کو نیک کاموں کا حکم دیں گے اور خود بڑے کام کریں گے وہ لوگ تمہارے امام نہیں ہیں۔ حافظ ابیہشی کہتے ہیں اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اعشی بن عبد الرحمن ہے جس کو میں نہیں جانتا اور اس حدیث کے باقی راوی شہر ہیں۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيكون امراء بعدى يعرفون وينكرون تأيذهم نجا ومن اعتزلهم سلم من خالطهم هلك رواه الطبرانی وفيه

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایسے امراء ہونگے جو نیک کام بھی کریں گے اور بڑے بھی جو ان سے بیعت توڑ دے گا وہ نجات پائے گا جو ان سے علیحدہ رہے گا وہ سلامت رہے گا اور جو ان سے میل جول رکھے

- ۱۔ حافظ نور الدین ابیہشی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔
 ۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی متوفی ۹۱۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۷، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔
 ۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہشی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۷، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔
 ۴۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی متوفی ۹۱۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۸، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

ہیاج بن بسطام وهو ضعيف . ۱۰

گا وہ ہلاک ہو جائے گا اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس میں ہیاج بن بسطام ایک ضعیف راوی ہے۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

عن معاذ بن جبل قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الا ان الكتاب والسلطان سيفترقان
فلا تقادقوا الكتاب الا انه سيكون عليكم
امراء يقضون لانفسهم ما لا يقضون
لكم فاذا عصيتهم قتلوكم و ان
اطعتهم اصلوكم قالوا يا رسول
الله كيف نصنع قال كما صنع اصحاب
عيسى بن مريم فاشروا بالمشير و
حملوا على الخشب موت في طاعة
الله خير من حياة في معصية الله
رواه الطبراني ويزيد بن مرثد ووسيع
من معاذ والوضيع بن عطاء و ثقف
ابن حبان وغیره و بقیة رجاله
ثقات . ۱۱

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! عنقریب حاکم
اور کتاب اللہ الگ الگ ہو جائیں گے، تم کتاب اللہ
سے علیحدہ نہ ہونا۔ سنو! عنقریب تم پر ایسے حاکم مسلط ہوں گے
کہ وہ اپنے لیے جو فیصلے کریں گے وہ تمہارے لیے نہیں
کریں گے، تم ان کی نافرمانی کرو گے تو وہ تم کو قتل کر دیں
گے، اور اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو وہ تم کو گمراہ کر دیں
گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم اس رقت کیا کریں؟
فرمایا تم کو گمراہ جو حضرت عیسیٰ بن مریم کے صحابہ نے کیا تھا۔
انہیں آروں سے جیر دیا گیا اور رسول پر چڑھا دیا گیا، اللہ
تعالیٰ کی اطاعت میں مرنے والا، اللہ تعالیٰ کی معصیت میں زندگی
بسر کرنے سے بہتر ہے، اس حدیث کو طبرانی نے روایت
کیا ہے۔ یزید بن مرثد کا مواد سے سماع ثابت نہیں
ہے اور وضیع بن عطاء کی امام ابن حبان وغیرہ نے توثیق
کی ہے اور اس حدیث کے باقی راوی ثقید ہیں۔

یہ وہ احادیث ہیں جن کے پیش نظر حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے یزید کی بیعت نہیں کی۔ اہل کوفہ نے جب آپ کو
بیعت کے لیے دعوت دی، اور آپ نے مسلم بن عقیل کو دریافت حال کے لیے کوفہ بھیجا اور ان کی یقین دہانی کے بعد
آپ نے اہل کوفہ کی دعوت قبول کر لی اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے نزدیک یزید کی حکومت صحیح نہیں تھی اور جب آپ کو نکلتے
علی منہاج النبوة قائم کرنے کا ایک موقع ملا تو آپ کے نزدیک یہ ضروری تھا کہ آپ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے اور جو
لوگ آپ سے ایک صالح حکومت قائم کرنے کی درخواست کر رہے تھے ان کی اس درخواست کو منظور فرماتے، اس
وجہ سے آپ کو ذروانہ ہو گئے۔

عام طور پر مشہور ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کربلا میں ابن زیاد سے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس سے چلو۔

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ۔

۱۱۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی متوفی ۹۱۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۸، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ، الطبعة الثانیة ۱۴۰۵ھ۔

۱۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۸-۲۲۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ۔

تاکہ میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دوں، یا مجھے واپس جانے دو، یا مجھے سرحد اسلام پر جہاد کرنے دو۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ عقبہ بن سحمان نے کہا کہ مجھ سے بے گھر شہادت تک میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں، قسم بخدا حضرت حسین نے اس عرصہ میں جو کچھ بھی کہا وہ میں نے سنا ہے، انھوں نے یہ بالکل نہیں کہا کہ مجھے یزید کے پاس کے جہاد تاکہ میں اپنا ہاتھ یزید کے ہاتھ میں دے دوں اور نہ یہ کہا ہے کہ مجھے اسلام کی کسی سرحد پر جانے دو۔ البتہ انھوں نے یزیدی لشکر سے دو مطالبے کیے تھے ایک یہ کہ انھیں واپس جانے دیں اور دوسرا یہ کہ انھیں زمین میں پھینک دیں کہ لوگوں کا سالہار حکومت کس طرف لڑتا ہے۔

علامہ ابن اثیر جذری نے بھی عقبہ بن سحمان کی یہ روایت بیان کی ہے۔^{۱۵}

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کا یزید کی بیعت نہ کرنا اور اہل کفر کی دعوت پر سمیٹ لینے کے لیے جانا، کسی نفاذیت یا طلب اقتدار کی خاطر نہیں تھا بلکہ محض اس وجہ سے تھا کہ وہ شرح صدر سے یہ سمجھتے تھے کہ یزید کی بیعت کرنا درحقیقت اس کے غیر شرعی کاموں کی تائید اور اس کی معاونت کرنا ہے۔ علامہ ابن جریر طبری نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا وہ تاریخی خطبہ نقل کیا ہے جو انھوں نے حُر بن یزید تمیمی اور اس کے لشکر کے سامنے دیا تھا۔ اس خطبہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے وہ حقائق بیان کیے ہیں جن کی بنا پر آپ نے یہ قدم اٹھایا تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے حمد اور سلاطہ کے بعد فرمایا:

اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے: ”جو شخص شخص نے دیکھا کہ ظالم حکمران، اللہ کے حرام کو حلال کر رہا ہے، اور اللہ کے عہد کو توڑ رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی مخالفت کر رہا ہے اور اللہ کے بندوں کے ساتھ ظلم اور زیادتی کر رہا ہے، پھر وہ شخص اپنے قول اور فعل سے اس حکمران کو بد لینے کی کوشش نہ کرے، تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس شخص کو اس کے ٹھکانے میں داخل کر دے۔ سنو! ان لوگوں نے شیطان کی اطاعت کا التزام کر لیا ہے اور رحمن کی اطاعت چھوڑ دی ہے، ان لوگوں نے فساد برپا کیا ہے اور حدود کو معطل کر دیا ہے اور محاصل (فئے) کو اپنی ملکیت بنا لیا ہے اور اللہ کے حلال کو حرام اور اللہ کے حرام کو حلال کر لیا ہے اور میں دوسروں کی بہ نسبت ان لوگوں کے خلاف جہاد کرنے کا زیادہ مستحق ہوں۔ جبکہ میرے پاس بیعت کے لیے تمہارے بکثرت خطوط اور فائندے آچکے ہیں کہ تم مجھے تکلیف دو گے نہ شرمندہ ہونے دو گے اگر تم اپنے اس اقرار اور بیعت پر قائم رہو تو ہدایت پاؤ گے یہی حسین بن علی بن فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ میں تمہارے ساتھ ہوں اور میرے اہل تمہارے اہل کے ساتھ ہیں۔ اور تمہارے لیے میری ذات میں نمونہ ہے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا اور اپنے اقرار سے پھر گئے اور میری بیعت کو توڑ دیا تو یہ تمہاری کوئی نئی بے وفائی نہیں ہے، ایسی بے وفائی تم اس سے پہلے میرے باپ، میرے بھائی، اور میرے عم زید بن عقیل کے ساتھ کر چکے ہو۔ تمہارا حصہ اور نصیب خطا ہے اور جو شخص عہد شکنی کرتا ہے، وہ اصل اپنا ہی نقصان کھاتا ہے اور عنقریب اللہ تعالیٰ مجھے تم سے بے پرواہ کر دے گا۔ والسلام! ^{۱۶}

۱۵۔ حافظ البراء القادری ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ،

۱۶۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر جذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۲-۲۸۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۲۰ھ،

۱۷۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۲۲۰ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۲ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت،

علامہ ابن اثیر نے بھی اس خطبہ کا تفصیلاً ذکر کیا ہے۔

بیعت یزید کے سلسلہ میں جمہور صحابہ کا موقف | ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہم کے علاوہ باقی تمام صحابہ نے یزید کی بیعت کر لی تھی، اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت امیر معاویہ نے اپنی زندگی میں یزید کی بیعت سے لی تھی کیونکہ حضرت امیر معاویہ اسلام اور مسلمانوں کے خیر خواہ تھے اور گذشتہ جنگوں اور خونِ خوارے سے اچھی طرح یہ جان چکے تھے کہ اگر خلافت اور امارت کو دینی مسلمانوں کی صواب دہ پر چھوڑ دیا یا انتخابِ خلیفہ کے لیے کوئی مجلس شوریٰ مقرر کر دی تو یہ لوگ کبھی بھی ایک شخص پر متفق نہیں ہوں گے، بلکہ مختلف علاقوں میں خلافت کے مدعی ضرور اٹھ کھڑے ہوں گے جس سے اختلاف اور خونریزی ہوگی، اور اگر خلافت بنو ہاشم کی طرف منتقل کر دی تو بنو امیہ جو اس وقت بہت بڑی طاقت بن چکے ہیں، اس کو کبھی تسلیم نہیں کریں گے، ان حالات کی بناء پر انھوں نے یزید کو بائشینی کے لیے منتخب کر لیا۔ علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اس وقت یزید میں صرف گناہنا سننے کا عیب تھا، اور گناہنا سننے میں صحابہ کا بھی اختلاف تھا اور حضرت معاویہ ایسے عظیم الشان صحابی اس سے بری ہیں کہ وہ یزید کی بدعنوانیوں کو دیکھتے ہوئے اس کو ولی عہد مقرر کر دیتے۔

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ جب یزید فسق و فجور میں مبتلا ہوا تو صحابہ کرام کی اس کے بارے میں مختلف آراء ہو گئیں، بعض نے اس سے بیعت توڑ کر جنگ کا ارادہ کیا، جیسا کہ حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم اور ان کے متبعین کی رائے تھی، اور بعض یہ سوچ کر جنگ کے ارادے سے باز رہے کہ اس سے ملک میں فتنہ اور فساد ہوگا۔ اور کبھت خونریزی ہوگی۔ علاوہ ازیں یزید کا مقابلہ آسان بھی نہ تھا کیونکہ اس وقت یزید برسرِ اقتدار تھا اور اس کی حمایت میں بنو امیہ ملکی تلواریں لیے کھڑے تھے۔ علاوہ ازیں ترشیش کے ارباب حل و عقد بھی اس کی حمایت پر تیار تھے، مگر سارا قبیلہ جو سب سے زیادہ طاقتور تھا یزید کے ساتھ تھا، اس لیے یہ لوگ بیعت توڑنے اور بربرہ کے خلاف خروج کرنے سے رُکے رہے اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ہدایت کی یا پھر اس سے نجات کی دعائیں مانگتے رہے۔ مسلمانوں کی اکثریت کی یہی رائے تھی۔ دونوں جماعتیں مجتہد تھیں۔ دونوں میں سے کسی کی رائے کو جُرا نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ یہ سب مسلمانوں کی خیر خواہی اور تلاشِ حق کے لیے کوشاں تھے اور ان مقاصد کے لیے ان کی مساعی لوگوں میں مشہور اور معروف تھیں۔

نیز علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں: دیگر صحابہ کرام جو حجاز میں تھے اور جو صحابہ شام اور عراق میں یزید کے پاس تھے اور ان کے تمام متبعین سب اس بات پر متفق تھے کہ ہر چند کہ یزید فاسق ہے لیکن اس سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جنگ سے فتنہ اور خونریزی ہوگی، انھوں نے اس سلسلہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی موافقت کی نہ ان کی رائے کی مذمت کی کیونکہ حضرت حسین نہ صرف یہ کہ مجتہد تھے بلکہ مجتہدین کے امام اور نمونہ تھے، اور یہ خیال کر کے کہیں گمراہ نہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر حذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۰ھ۔

۲۔ علامہ عبدالرحمان بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲، موسسة الاطلس للطبوعات، بیروت۔

۳۔ مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲۔

ہو جانا کہ جو تک صحابہ نے حضرت حسین کا ساتھ نہیں دیا اس لیے وہ بھی گنہگار ہیں کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اپنی فضیلت اور استحقاق خلافت پر کر بلا میں اعلیٰ صحابہ کو بطور شہادت پیش کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میری فضیلت اور استحقاق خلافت کے بارے میں جابر بن عبد اللہ، ابو سعید خدری، انس بن مالک، سہل بن سعید اور زید بن ارقم وغیرہ سے پوچھو اور آپ نے اپنا ساتھ نہ دینے کی وجہ سے ان حضرات پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی، نہ آپ نے ان سے مدد کی درخواست کی کیونکہ آپ جانتے تھے کہ ان کا اجتہاد انھیں میرا ساتھ نہ دینے پر مجبور کر رہا ہے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کر رہا تھا، جیسے حنفی مذہب میں نجد پینا جائز ہے اور شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ اب اگر کوئی حنفی شخص بمذاہب سے تو اس پر کوئی شافعی یا مالکی تاضی صدر نہیں جاری کر سکتا۔

بزرگ ہر چند کہ خلافت کا اہل نہ تھا، ناسق و فاجر اور مصیبت پر دیر تھا، تاہم اس سے کوئی کفر سرزد نہیں ہوا تھا جس کی بناء پر اس کی بیعت کو توڑنا واجب ہوتا اور اس سے جنگ کرنا تمام مسلمانوں پر لازم ہوتا یا درجہ جن علماء نے یزید کی تکفیر کی ہے وہ واقعہ حرہ کی بناء پر کی ہے جو ترسیل ہجری میں ہوا جس میں بیشتر صحابہ قتل کر دیے گئے اور جو باقی بچے وہ غوث سے روک پش ہو گئے اور اس کے ڈھائی ماہ بعد یزید مر گیا (اور بعض نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی بناء پر تکفیر کی ہے) اس لیے جمہور صحابہ یزید کی بیعت پر قائم رہے اور انھوں نے یزید کے خلاف خروج میں عملی حصہ نہیں لیا۔ اب ہم قاریین کے سامنے وہ احادیث پیش کر رہے ہیں جو جمہور صحابہ کرام کے پیش نظر نہیں۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بلایا اور ہم سے بیعت لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے جو عہد لے لیا میں سے یہ بھی تھا کہ ہم احکام سنیں اور اطاعت کریں، خواہ ہمارا برا یا خوشی، سختی ہو یا آسانی اور خواہ ہماری حق تلفی ہو۔ ہم بیعت پر قائم رہیں اور حاکم وقت کے خلاف خروج نہ کریں فرمایا اگر یہ کہ تم حاکم میں کسلم کھلا کفر دیکھو، جس کفر پر تمہارے نزدیک خدا کی طرف سے کوئی قوی دلیل ہو۔

عن عبادة بن الصامت قال قال عانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعنا فكان فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واشرة علينا ولا تنازع الامر اهله قال الا ان تدوا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایسے امر آئے گا جن سے تم اچھے کام بھی دیکھو گے اور بُرے بھی۔ جس میں تم نے برائی کو پہچان یا دہری ہو گیا اور جس نے

عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستكون امراء فتعصفون وتتكفرون فمن عرف بئري ومن انكر سلم و لكن

۱۔ علامہ عبد الرحمن بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲، مطبوعہ مکتبۃ الاعلیٰ للطباعة، بیروت۔
۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

من رضى و تابع قالوا افلا نقاتكم
قال لا ما صلوا - ۱۰

بڑے کاموں کو بُرا جاننا وہ بھی بری ہو گیا البتہ اس سے مواخذہ ہو گا جس
نے برائی کا ساتھ دیا اور اس سے خوش ہوا، صحابہ نے پرچھا: یا رسول اللہ!
ہم ان کے ساتھ جنگ نہ کریں؟ آپ نے فرمایا نہیں! جب تک وہ نماز
پڑھتے رہیں!۔

عن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول انه ستكون هنات وهنات
فمن ادا دان يفرق امر هذه الامة وهي جميع
فاضربوه بالسيف كاشا من كان - ۱۱

حضرت عرفہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
عنقریب فتنہ اور فساد ہو گا پس جو شخص اس امت میں تفرقہ ڈالتے رہے
عالمیکہ وہ متحد ہو اس کو تلوار سے قتل کر دو، خواہ وہ کوئی بھی ہو۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله
يوم القيمة لا حجة له ومن مات ليس
في عنقه بيعة مات ميتة
جاهلية - ۱۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بیعت توڑ دی
وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات
کرے گا کہ اس کے حق میں کوئی جنت نہیں ہوگی، اور
جو شخص بیعت کے مراء جاہلیت کی موت مرا۔

مذکورہ اعداد و صف میں اس کی تصریح ہے کہ جب تک سلطان یا حاکم سے الیاف بالذکر حکم کھلا کفرہ صادر ہو
اس وقت تک اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے اور جب تک وہ نماز پڑھتا رہے یا نظام سلطۃ پر قائم رہے اس
وقت تک اس کے خلاف جنگ جائز نہیں ہے اور یزید پر چند کہ فاسق و فاجر تھا اور دینی اور ملی خدمات سے بھی وامین
تھا نہ ملک اور قوم کے لیے اس کی کوئی علمی اور عملی خدمات تھیں، غرضیکہ اس منصب کے لیے وہ ہر اعتبار سے نااہل اور
نامزدوں تھا لیکن اس وقت تک اس کا کوئی ایسا فعل سامنے نہیں آیا تھا جس کی وجہ سے اس کی تکفیر کی جاتی، تریسٹھ ہجری میں
جب اہل مدینہ نے اس کی بیعت توڑ دی تھی تو بیعت توڑنے والوں نے جو وجوہات بیان کی تھیں وہ یہ تھیں کہ وہ نمازوں کا
تاکر ہے اور شراب پیتا ہے جس کا ذکر نہایت تفصیل سے علامہ ابن اثیر جذری نے کامل فی تاریخ میں اور حافظ ابن کثیر
نے البدایہ والنہایہ میں کیا ہے، غرضیکہ واقعہ حرم سے پہلے تاریخ میں یزید کے فتنی و فاجر کا ذکر تو ہے لیکن یہ ذکر کہیں نہیں
ہے کہ کسی صحابی یا اہل علم تابعی نے اس کو کافر قرار دیا ہو، اور واقعہ حرم کے ڈھائی ماہ بعد وہ غصیت مڑ گیا تھا اور کبار صحابہ اور
اہل علم تابعین میں سے اکثر واقعہ حرم میں شہید کر دیے گئے تھے اور بعض فاروقی میں رد پورش ہو گئے تھے۔
بہر حال ان امارت اور ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صحابہ کرام نے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں جانے دیا اور
یزید کی بیعت پر قائم رہے۔

صحابہ کرام کا یہ نظریہ ایک نئی مسئلہ میں غور و فکر، اجتہاد اور حسن نیت کی بنا پر تھا، الیاف بالذکر کسی جاہ ظلمی، دنیاوی

۱۰۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۵۵ھ

صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸

صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸

منفعت یا عارضی سہولت کے حصول کی بناء پر نہیں تھا۔ اسی طرح حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر نے جو یزید کی بیعت نہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا وہ بھی کسی نفسانیت پر مبنی نہیں تھا نہ حصول اقتدار کی خواہش پر مبنی تھا اور جس بے سرو سامانی کی حالت میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ مکہ سے کوثر روانہ ہوئے تھے اسے دیکھ کر کوئی ذی عقل شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اقتدار پر تعلق رکھنے والے کے لیے جارہے تھے نہیں بلکہ وہ صرف ایک جنت شریعی کو پورا کرنے جارہے تھے، یہ دونوں فریق تخلص اور بے دوست تھے، دونوں کے پیش نظر لہبیت، خدا غنی اور امت کا وسیع مفاد تھا۔ دونوں کے سامنے احادیث تھیں اور ان میں سے ہر فریق اپنے اجتہاد کے مطابق دین کا منشاء پورا کر رہا تھا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک کامل نصحت پر مبنی تھا اور دوسرے کا عزیمت پر، ورنہ اخلاص، نیک نیتی اور موقت کی سچائی کے لحاظ سے دونوں فریقوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔

واقعہ حرہ کی تفصیلات حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ تریسٹھ ہجری میں حرہ کی جنگ کا واقعہ ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی تھی اور قریش پر عبداللہ بن مطیع کو اور انصار پر عبداللہ بن حنظلہ بن عامر کو امیر مقرر کر دیا تھا۔ سال کے شروع میں یہ لوگ منبر کے پاس جمع ہوئے، اور ان لوگوں نے یزید کی بیعت توڑنا شروع کر دی کوئی شخص کہتا کہ جس طرح میں اپنی پگڑی اتار رہا ہوں، اس طرح میں یزید کی بیعت اتار رہا ہوں اور یہ کہہ کر اپنی پگڑی پھینک دیتا اور کوئی کہتا کہ جس طرح میں اپنی جوتی اتار رہا ہوں اس طرح یزید کی بیعت اتار رہا ہوں۔ جتنی کہ وہاں پر گھڑیوں اور جرتیوں کا ڈھیر جمع ہو گیا، پھر انھوں نے عثمان بن محمد بن ابی سفیان کو نکالنے پر اتفاق کیا جو یزید کا غم زاد اور مدینہ کا گورنر تھا اسی طرح باقی بنو امیہ کو بھی مدینہ سے نکالنے پر یہ لوگ متفق ہو گئے۔ بنو امیہ مروان بن الحکم کے گھر جمع ہو گئے اور اہل مدینہ نے ان کا محاصرہ کر لیا اس معاملہ میں علی بن الحسین (زین العابدین) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لوگوں کے علیحدہ رہے، ان لوگوں نے یزید کی بیعت نہیں توڑی نہ حضرت ابن عمر کے گھر میں سے کسی شخص نے بیعت توڑی، حضرت ابن عمر نے اپنے گھر والوں سے فرمایا قاتل میں سے کوئی شخص یزید کی بیعت نہ توڑے جس شخص نے بھی یزید کی بیعت توڑی میرا اس سے تعلق منقطع ہو جائے گا، اور انھوں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ لوگوں نے ابن مطیع اور ابن حنظلہ سے تمام مرگ بیعت کی ہے اور کہا ہم یہ بیعت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرتے تھے۔ اسی طرح بنو عبدالمطلب میں سے کسی شخص نے یزید کی بیعت نہیں توڑی، محمد بن حنفیہ سے اس سلسلہ میں کہا گیا تو انھوں نے بیعت توڑنے سے شدید انکار کیا، بیعت توڑنے والوں نے یزید پر شراب نوشی اور نماز نہ پڑھنے کی جو تہمت لگائی تھی انھوں نے اس سے یزید کی برأت بیان کی اور بہت بحث کی، بنو امیہ نے اپنے محاصرہ، توہین اور بھوک اور پیاس کا حال یزید کو کھد کر بھیجا، یزید کو نفرس کی بیماری تھی جس وقت یہ خط پہنچا وہ اسی وقت کھنت پر بیٹھا اپنے پیروں چلا رہا تھا۔ یہ خط پڑھ کر وہ سخت طیش میں آیا اس نے عمر بن سعید بن عاص سے مشورہ کیا اور ان سے کہا کہ ایک لشکر لے کر جائیں اور اہل مدینہ پر حملہ کریں۔ لیکن انھوں نے انکار کیا اور کہا آپ کی حکومت مضبوط ہے اور خواہ مخواہ قریش کا خون بہانے سے آپ کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ میں یہ کام نہیں کر سکتا، یزید نے پھر قاصد کو بھیج کر مسلم بن عقبہ کو بلوایا وہ بوڑھا اور کمزور شخص تھا لیکن اس نے اس کام کی حامی بھری، یزید نے اس کو دس ہزار سواروں اور پندرہ ہزار پیادہ سپاہیوں کا امیر بنایا، اور ہر سپاہی کو سو دینار دیئے نعمان بن بشیر نے اہل مدینہ کی سفارش کی لیکن یزید نے کہا میں ان سے بار بار درخواست چکا ہوں اور اب میں ان سے منور

جنگ کروں گا۔ فنان نے کہا میں تمہاری قوم (قریش) اور انصار رسول اللہ کی امان کے لیے اللہ کی قسم دیتا ہوں۔ عبداللہ بن جعفر نے یزید سے کہا یہ بتلائیے اگر وہ آپ کی اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو آپ قبول کر لیں گے؟ یزید نے کہا اگر وہ ایسا کر لیں تو پھر ان سے کوئی جنگ نہیں ہے، پھر یزید نے مسلم بن عقبہ سے کہا تین دن تک ان کو مہلت دینا اگر وہ اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو قبول کر لینا، اور اگر وہ اطاعت نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے ان پر حملہ کرنا اور جب ان پر غالب آجاؤ تو تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دینا۔ یعنی لوٹ مار کی اجازت دینا) اس کے بعد لوگوں پر ظلم نہ کرنا۔ اور علی بن حسین (زین العابدین) کا خیال رکھنا اس کے ساتھ غیر خواہی کرنا۔ ان کو مجلس میں اپنے ساتھ بٹھانا کیونکہ وہ اس بغاوت میں شریک نہیں تھے اور یزید نے مسلم بن عقبہ کو حکم دیا کہ مدینہ سے فارغ ہو کر (حضرت) ابن زبیر کا محاصرہ کرنے کے لیے مکر روانہ ہو جانا۔ لے

اہل مدینہ پر غالب آنے کے بعد مسلم بن عقبہ (متقدمین اس کو صرف بن عقبہ کہتے تھے) نے یزید کے حکم کے مطابق تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر شہر کو مباح کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اس جاہل بوڑھے کو خراب کرے اور اس کو جزا دے۔ اس نے مدینہ کے اشراف اور قراء کو قتل کر دیا اور بے شمار اموال لوٹ لیا۔ بہت سے مومنین نے لکھا ہے کہ اس وقت بہت زیادہ شر اور فساد برپا ہوا۔

مطامنی نے کہا کہ مسلم بن عقبہ نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دیا انھیں جو شخص بھی ملتا اس کو قتل کر دیتے اور اس کا مال لوٹ لیتے، صدی بنت عرف مر یہ نے مسلم بن عقبہ سے کہا میں تمہاری چچا زاد ہوں اپنی فوجوں سے کہو کہ میرے اونٹوں کو نہ لوٹیں۔ مسلم بن عقبہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ سب سے پہلے اس کے اونٹوں کو لوٹو۔ ایک عورت نے کہا میں تمہاری باندی ہوں اور میرا بیٹا تمہارا قیدی ہے، مسلم بن عقبہ نے فوراً اس کی گردن اڑا دی۔ یزیدی فوجوں نے اہل مدینہ کی عورتوں کی عصمت و ہیبت کی وحشیانہ کشتی کہہ گیا ہے کہ ان دفوں میں ایک ہزار عورتیں بغیر زوج کے حاملہ ہو گئیں، ہشام بن حسان نے کہا ہے کہ واقعہ حرہ کے بعد مدینہ کی ایک ہزار عورتوں کے ہاں بغیر خافہ کے بچے پیدا ہوئے، اکابر صحابہ میں سے ایک جماعت اس وقت روپوش ہو گئی تھی، ان میں حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہا بھی تھے۔ حضرت ابوسعید خدری ایک غار میں تھے، ایک شامی سپاہی ان سے ملا اور انھیں قتل کرنے کے لیے تلوار نکالی انھوں نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: اِنِّیْ اَرِیْدُ اَنْ تَسْبُوْا بِاَسْحٰی وَاَسْمٰکُمْ فَتَكُوْنَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ وَذٰلِکَ جَزَاءُ الظّٰلِمِیْنَ۔ ”میرا ارادہ ہے کہ تو میرے اور اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائے اور جہنمی ہو جائے اور ظالموں کی یہی سزا ہے“ اس نے پوچھا تم کون ہو؟ انھوں نے کہا ابوسعید خدری! کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی؟ کہا ہاں، پھر اس نے ان کو چھوڑ دیا۔ لے

مطامنی نے کہا مسلم بن عقبہ کے پاس سعید بن مسیب کو لایا گیا، مسلم نے ان سے کہا کہ بیعت کرو، انھوں نے کہا کہ میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی بیعت پر بیعت کرتا ہوں۔ مسلم بن عقبہ نے ان کی گردن مارنے کا حکم دیا کسی نے

لے۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر دمشقی متوفی ۷۴۴ھ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۱۹-۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ

لے۔ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۱-۲۲۰

و جماعت ہوئی، سعید بن مسیب جب بھی مسجد نبوی میں جاتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور سے اذان کی آواز سنتے جس سے انھیں نواز کا وقت معلوم ہوتا۔

یہ حدیث مشکوٰۃ میں بھی ہے۔

مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔ | محمد احمد عباسی نے لکھا ہے کہ مسلم بن عقبہ ایک معر صحابی تھے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، حافظ ابن حجر نے مسلم بن عقبہ کا ذکر اصحاب کی قسم ثالث میں کیا ہے اور قسم ثالث میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے، ان کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سات مسکن تھا لیکن ان کا سہا ثابت نہیں ہوا۔ حافظ ابن حجر، عبد الباقی اور علامہ ابن اثیر حذری وغیرہ نے مسلم بن عقبہ کا ذکر صحابی کی فہر میں نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ بن ربیع بن اسعد مری، یزید بن معاویہ کی طرف سے اس کے لشکر کا امیر تھا جس نے مدینہ پر یام حرم میں حملہ کیا، ابن مساکر نے ذکر کیا ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا اور یہ جنگ سفین میں حضرت معاویہ کے ساتھ تھا۔ محمد بن سعد نے طبقات میں واقفی کی سند سے ذکر کیا ہے کہ جب یزید بن معاویہ کو یہ خبر پہنچی کہ اہل مدینہ نے مدینہ کے گورنر کو نکال دیا ہے اور یزید کی بیعت توڑ دی ہے تو اس نے اہل مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے ایک لشکر بھیجا اور اس کا امیر مسلم بن عقبہ کو بنایا جس کی عمر اس وقت نوے سال سے زیادہ تھی اس سے چھ چٹا ہے کہ وہ عہد نبوی میں اوھڑ عمر کا ہوگا، مسلم نے اہل مدینہ کے ساتھ بہت بدتمیزی کے ساتھ بات کی اور تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ مباح کیا اور بچوں اور بوڑھوں کو قتل کیا، اس وجہ سے اس کا نام مسیون رکھا گیا۔

مسلم بن عقبہ کی عبرت ناک موت | علامہ سہروردی لکھتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ نے مدینہ میں ایک شخص سے کہا کہ اس پر بیعت کرو کہ تم اللہ کی اطاعت اور مصیبت میں یزید کے غلام ہو، اس نے انکار کیا اور کہا میں صرف اللہ کی اطاعت پر بیعت کرتا ہوں، مسلم بن عقبہ نے اس کو قتل کر دیا اس کی ماں نے قسم کھائی کہ اگر اللہ نے اسے قدرت دی تو وہ مسلم بن عقبہ کو جلا دے گی خواہ زندہ ہو یا مردہ۔ مدینہ سے واپس ہونے کے بعد سلم کی بیماری بڑھ گئی اور وہ مر گیا، اس قرشی نوجوان کی ماں مسلم کی قبر پر گئی اس کی قبر کھدوائی اور کہا سر کی جانب سے اس کی لاش نکالو، سر کی جانب سے لوگوں نے دیکھا کہ ایک اثر دھا اس کی گردن سے پٹا ہوا ہے اور اس کی ناک کی ہڈی کو چوس رہا ہے لگ یہ دیکھ کر پیچھے ہٹ گئے، اور کہا اسے مالکہ اس کو چھوڑ دیں اس نے اپنی برائی کا مزہ چکھ لیا، اس عورت نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے اپنا وعدہ ضرور پورا کروں گی، پھر کہا پیروں کی جانب سے اس کی لاش نکالو، انھوں نے پیر دل کی جاک سے قبر کھودی تو دیکھا کہ اس اثر دھے کی دم نے اس کے پیروں کو جکڑا ہوا ہے، وہ عورت ایک طرف آئی اور اس نے وہ رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا کی اے اللہ تو جانتا ہے میں آج تک مسلم بن عقبہ پر غضب ناک ہوں مجھے اس پر قدرت دے پھر اس نے اثر دھے کی دم پر لکڑی ماری، اثر دھا ہٹ گیا اس کو قبر سے نکالا گیا اور جلا دیا گیا۔

۱۔ شیخ ولی الدین عراقی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابہ ج ۳ ص ۴۹۵-۴۹۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سہروردی متوفی ۹۱۱ھ، ذخائر فوار ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی ۱۴۰۱ھ۔

واقعہ حمرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث | واقعہ حمرہ پر تبصرہ کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

یزید نے مسلم بن عقبہ کے لیے جو تین دن کے لیے مدینہ مباح کر دیا تھا یہ اس کا بہت بڑا گناہ تھا جب اس کے نتیجے میں بہت سے صحابہ اور ان کی اولاد شہید کی گئی تو یہ گناہ اور بھی بڑھ گیا حالانکہ اس سے پہلے وہ عبید اللہ بن زیاد کے ہاتھوں حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں کو شہید کر چکا تھا اور ان تین دنوں میں مدینہ منورہ میں جو عظیم فساد ہوا اس کی حد اور سبب سوائے اللہ عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا اس نے مسلم بن عقبہ کی کمان میں لشکر بھیج کر اپنی مملکت کے دوام اور استحکام کا ارادہ کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا الٹ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی قضاء اس کی خواہش کے درمیان واقع ہوئی اور جابروں کے جبر اور شکریہ کے تکبر توڑنے والے عزیز مقتدر نے اس کو اپنی گرفت میں سے لیا اور اللہ تعالیٰ کی گرفت ایسی ہی ہوتی ہے جب وہ ظلم کرنے والی بستیوں کو اچانک اپنی گرفت میں سے لیتا ہے۔

احادیث صحیحہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر سخت عذاب کی وعید سنائی ہے اور ایذا پہنچانے والے پر اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت کی ہے۔

حضرت سعد کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ مکہ و فریب کرے گا گناہ اس طرح گھل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلا دے گا جیسے نمک پانی میں پگھل جاتا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ زمانہ فتنہ کے اُمراء میں سے ایک امیر مدینہ آیا، اس وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بیٹائی جا چکی تھی حضرت جابر سے کہا گیا آپ اس سے ایک طرف ہو جائیں حضرت جابر اپنے دو بیٹوں کے درمیان جارہے تھے راستہ میں ان کو ٹھوکر لگی تو کہنے لگے اس شخص کے لیے بربادی ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈراتا ہے۔

عن سعد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یکید اهل المدينة احدا الا انما عکما ینما ع الملح فی الماء۔ ۱۰

عن سعد بن ابی وقاص یقول قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اماراد اهل المدينة لبسوء اذا به اللہ کما ینذوب الملح فی الماء۔ ۱۱

عن جابر بن عبد اللہ ان امیرا من امراء الفتنۃ قدم المدينة وکان قد ذهب بصر جابر فقیل لجابر لو تنحیت عنه فخرج یمشی بین ابنیہ فنکب فقال تعبد من اخاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انباہوا احدهما یا ایت وکیف اخاف رسول

۱۰۔ حافظ ابو الفوارہ ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ۔

۱۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۲، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۱۲۔ امام ابو الحسن قسیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۵۔

بما یس یغنی اهل المدينة ولا یرید ہا احد
بسوء الا اذا به الله کما یدوب المذبح
فی السماء و مله

ایچا تک کوئی بلالائے، اس سے بدلہ لے اور دیا جو
شخص بھی اہل مدینہ کو کوئی تکلیف پہنچانے کا قصد کرے
گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح کچلا دے گا جیسے تک
پانی میں گھل جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ان احادیث سے بعض علماء نے یزید بن معاویہ پر لعنت کرنے کا استدلال کیا ہے امام
احمد بن حنبل سے بھی یزید پر لعنت کی روایت ہے بخلاف ابو بکر عبدالعزیز، قاضی ابویعلیٰ اور قاضی ابوالحسن کا یہی نظریہ
ہے، علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے یزید پر لعنت کے جواز میں ایک رسالہ لکھا ہے اور بعض علماء نے اس سے منع
کیا ہے اور اس سلسلہ میں بھی تصانیف ہیں، مبادیہ لعنت، یزید کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یا کسی سہیلی
پر لعنت کا ذریعہ ہو جائے، انھوں نے کہا کہ یزید سے جس قدر برے کام صادر ہوئے اس میں اس نے تاویل
کی اور خطا کی، انھوں نے کہا اس سب کے باوجود وہ امام فاسق تھا، اور علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ فسق سے امام
معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کے خلاف خروج کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس خروج کی وجہ سے مسلمانوں کا قتل،
لوٹ مار اور غارتوں کی عصمت دری ایسے مفسد واقعہ ہوتے ہیں۔

نیز حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ جب یزید کے پاس واقعہ حرہ کی خبر پہنچی اور اسے
مسلم بن عقبہ اور اس کے لشکر کی فتح کا علم ہوا تو وہ اس پر بہت خوش ہوا، کیونکہ وہ یہ خیال کرتا تھا کہ وہ امام ہے اور اہل
مدینہ نے اس کی اطاعت سے خروج (بغاوت) کیا ہے۔ اور اس کے غیر کو اپنا امیر بنایا ہے، اس لیے ان کے خلاف جنگ
کرنا اس کے لیے جائز ہے جب تک کہ وہ خروج نہ کر لیں اور بغاوت کے ساتھ نہ ہو جائیں جیسا کہ اس نے نھان
بن ابیہ اور مسلم بن عقبہ کے ذریعہ پہلے ان کو تنبیہ کی تھی اور حدیث صحیح میں ہے: من جلدکم و امرکم جمیع یرید ان
یضرب بینکم فاقتلوه کا شتا من کان جب تم ایک جماعت ہو اور کوئی شخص آکر تم میں تفرقہ ڈالے تو اس
کو قتل کر دو۔ خواہ وہ کوئی شخص ہو یا نہ ہو۔

مصنف کا موقف میں (غلام رسول سعیدی غفرلہ) یہ کہتا ہوں کہ یہ حدیث برحق ہے اور اہل مدینہ میں سے
جن لوگوں نے یزید کے ائمہ پر محبت کر کے بیعت کر توڑا، اس کا غدر ہونا بھی تسلیم ہے
اور تنبیہ کے باوجود جن لوگوں نے اطاعت کو نہیں مانا ان سے جنگ کا بھی ایک محل ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اہل
مدینہ پر فتح پانے کے بعد یزید نے جو اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے مدینہ مباح کر دیا تھا اور تین دن تک اہل
مدینہ کو قتل کرنے، ان کا مال لوٹنے اور ان کی عورتوں کی عصمت دری کی عام اجازت دے دی تھی اس کا کیا جواز ہے؟
یہ ایسا سلوک ہے جو کسی کافر ملک کے کافروں سے بھی روا رکھنے کی اسلام میں اجازت نہیں ہے جس کی اجازت یزید
نے اپنی فوجوں کو حرم رسول کے لیے دیدی تھی۔ یزید نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر جو مدینہ کو مباح کیا تھا اگر

۱۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۱۰۰ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۹۰۴
۲۔ حافظ ابوالفرج ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۴-۲۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۶ھ

اسی اباحت سے مراد اباحت شرعیہ ہے تو یزید کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے اور اگر یہ غیر شرعی اباحت ہے تو اس میں کیا شک ہے کہ یہ اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے انھیں ڈرانے اور دھمکانے اور اہل مدینہ کے جان و مال اور عزت و اکبر کو برباد کرنے کی اجازت ہے اور ہجرت صحیح اور نہ ریح احادیث کے مطابق ایسے شخص پر اللہ تعالیٰ قہر متون اور تمام انسانوں کی لعنت سے تاہم اس کا یہ فعل کفر نہیں ہے اور اس پر شخصی لعن جائز نہیں ہے البتہ صفات کے اعتبار سے لعنت جائز ہے کہ جس نے اہل مدینہ کو دھمکایا اور ان کو ایذا دی اس پر لعنت ہو۔

یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حرم چونسٹھ ہجری کے اوائل میں مسلم بن عقبہ، حضرت ابن الزبیر سے جنگ کے لیے مکر روانہ ہوا، اور اس نے روح بن زباج کو مدینہ کا گورنر مقرر کیا۔ جب یہ شیعہ حرشا میں پہنچا تو اس نے لشکر کے سواروں کو جمع کیا اور کہا امیر المؤمنین نے مجھ سے یہ عہد لیا تھا کہ مجھے موت آئے تو میں حصین بن نمیر السکونی کو امیر مقرر کر دوں اور قسم خدا کی اگر یہ معاملہ میرے اختیار میں ہوتا تو میں ایسا بھی نہ کرتا، پھر اس نے حصین بن نمیر کو بلا کر کہا: اسے پالان کے بیٹھے، مگر جسے میری نصیحت کو غور سے سنا! جب تم مکہ پہنچ جاؤ تو ابن الزبیر سے لڑنے میں تین دن سے زیادہ توقف نہ کرنا، پھر کہا: اسے اللہ امیں نے کلمہ شہادت پڑھنے کے بعد اہل مدینہ کو قتل کرنے سے زیادہ کوئی نیک کام نہیں کیا اور میرے نزدیک اس کی آخرت میں زیادہ جزا ملے گی، اور اگر میں پھر بھی جہنم میں داخل ہو گیا تو میں بڑا بد نصیب ہوں! پھر وہ مر گیا اور شغل میں دفن کیا گیا اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ کے بعد اسی سال چودہ ربیع الاول کو یزید فوت ہو گیا اور دونوں نے اپنی فتح سے جو امیر بن قائم کی تھیں ان میں نام اور سے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے ملک چھین لیا۔

۱۶ محرم ۶۴ ہجری کو حصین بن نمیر اپنے لشکر کو لے کر مکر روانہ ہوا، حصین بن نمیر مکہ کے باہر ٹھہر گیا اور حضرت ابن الزبیر اہل مکہ کے ساتھ جنگ کے لیے آئے اور بہت سخت جنگ ہوئی، اہل شام نے اہل مکہ پر بہت سخت حملہ کیا جس سے اہل مکہ گھبرا گئے اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کا چچا ٹکڑا گیا پھر حضرت مسور بن مخزوم اور مصعب بن عبد الرحمن بن عوف اور ایک جماعت نے سینٹر بدل کر جنگ کی اور وہ سب شہید ہو گئے، حضرت ابن الزبیر رات بھر بامردی سے لڑتے رہے پھر محرم اور صفر میں مکمل لڑائی ہوئی رہی اور تین ربیع الاول چونسٹھ ہجری کو یزیدی لشکر نے ہفتہ کے دن کعبہ کو نشانہ بنانے کے لیے مجاہدین کو نصب کیا حتیٰ کہ انھوں نے کعبہ پر آگ پھینکی جس سے ہفتہ کے دن بیت اللہ کی دیوار جل گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

علامہ ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ اہل شام بقیہ ماہ محرم اور کل ماہ صفر تک حضرت ابن الزبیر سے جنگ کرتے رہے۔ ۳ ربیع الاول ۶۴ھ کو بروز شنبہ اہل شام نے عائد کعبہ پر منجینق سے پتھر برسائے اور آگ لگا دی اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے۔ ”منجینق ایک مست اونٹ ہے جس سے ہم کعبہ پر نشانہ لگا رہے ہیں“ عمرو بن حوط

۱۔ حافظ ابوالفتح ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵-۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۹ھ

۲۔ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵

سفر دی ری شعر پڑھتا تھا "ام فروہ کا کارنامہ دیکھو، وہ صفا اور صوفیہ کے درمیان لوگوں کو نشاندہ بنا رہی ہے۔" ام فروہ اس نے مخفی کا نام رکھا تھا، مثل میں مسلم کے دفن ہونے کے بعد ابن زبیر تیسویں محرم کو مکہ روانہ ہوا تھا اور حبشہ میں حرم کو مکہ پہنچا، چوتھ دن تک حضرت ابن الزبیر کا محاصرہ کیا اور ۴ ربیع الاول کو یزید کے مرنے کی خبر سن کر محاصرہ اٹھا لیا۔

یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلائے کی وجہ سے یزید کی تکفیر | اور خانہ کعبہ میں آگ لگانا ایک سنگین جرم ہے، اگر خانہ کعبہ کی قرہین کے ارادے سے یا خانہ کعبہ کو حقیر اور معمولی سمجھ کر ایسا کیا گیا تو یہ سب کافر ہو گئے، اور اس کا حکم دینے والا اور اس پر راضی ہونے والے اور اس کام کے مرتکب بلاشبہ کافر ہیں اور اگر ان کا مقصد خانہ کعبہ پر پتھر برسانا نہیں تھا، مقصد حضرت ابن الزبیر کو قتل کرنا تھا اور نشانہ انہیں بنایا تھا لیکن پھر خانہ کعبہ کو لگ گئے تو یہ قتل ہے، چہ کہ کفر نہیں تاہم ایک سنگین جرم ہے، خانہ کعبہ عظیم ترین شعار اسلام ہے، جس کی عزت اور حرمت کے لیے لاکھوں مسلمان گردن کاٹنے کے لیے بے تاب رہتے ہیں۔ یزیدی فوجوں نے جس طرح بے غمی اور بے روی سے کعبہ پر مخفیق سے سنگ باری کی ہے وہ کسی طور مسلمانوں کا کام نہیں لگتا اور اگر یزید نے یہ حکم دیا تھا کہ اگر حضرت ابن الزبیر کعبہ میں پناہ لیں تو کعبہ کو بھی منگسار کر دینا یا جلا دینا تو ہمیں یزید کے کفر کے بارے میں کوئی تردد نہیں ہے!

حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث | یزید کے جرائم میں سے ایک اور سنگین جرم حضرت حسین رضی اللہ

عنه اور ان کے رفقاء کے قاتلین سے قصاص نہ لینا ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں روایات متضاد اور متعارض ہیں کہ یزید نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں؟ اور ان کے قتل کی خبر سن کر وہ خوش ہوا یا نہیں لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین کو کسی قسم کی کوئی سزا نہیں دی اور اس وقت ایسے حالات نہیں تھے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حالات درپیش تھے جس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قصاص نہیں لے سکتے تھے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر قاتل مخفی اور مشتبہ تھے کسی نے قتل عثمان کا اقرار کیا تھا نہ اس پر گواہ قائم ہوئے تھے نہ کسی نے شخص کے خلاف کسی کا دعویٰ تھا اس کے برعکس حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین جڑھلے چھپے نہ تھے وہ ہر بہر نام حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے کا اعلان کرتے تھے اس کے باوجود یزید نے انہیں کوئی سزا نہیں دی اور یہ کوئی معمولی جرم نہیں ہے، ہم اس سلسلے میں پہلے اختصار کے ساتھ تاریخی روایات پیش کریں گے اور پھر اس مسئلہ میں فقہاء اسلام کی آراء کا ذکر کریں گے۔

شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں ابن زیاد کے حکم سے جہادیت کھڑی ہوئی اس نے منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا اور اللہ کا شکر ادا کیا جس نے فتح عطا فرمائی اور جس حسین نے ان سے ملک چھیننا چاہا تھا اور مسلمانوں کی جمعیت کو توڑنا چاہا تھا اس کو قتل کر دیا، جبرائیل

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قاتلین نے یہ تاویل کی تھی کہ حضرت حسین مسلمانوں کی جمعیت کو توڑنے اور جو لوگ بیعت کر چکے تھے ان کی بیعت کو توڑ دینے کے لیے آئے تھے اور احادیث میں اس کو بہت سختی سے منع کیا ہے اور اس پر سخت وعید بیان کی گئی ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں وہ احادیث مذکور ہیں، تاہم جن لوگوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا انھیں ان کو قتل کرنا نہیں چاہیے تھا بلکہ ان پر واجب تھا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ سے جو باتیں پیش کی تھیں ان میں سے کسی ایک بات کو مان لیتے (مجھے داپس جانے دو، یزید کے پاس سے چلو۔ یا سرحد اسلام پر چلو) کے لیے جانے دو (۱) لیکن ان لوگوں کی رائے صحیح نہیں ہے، اور سلفاً خلفاً تمام علماء نے قتل حسین کو ظلم قرار دیا ہے ماسوا کو فر کی ایک قلیل جماعت کے اللہ تعالیٰ اس کو برباد کر دے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت حسین اور ان کے رفقاء کے قتل سے یزید خوش ہوا نہ ناخوش ہوا، اور ظن غالب یہ ہے کہ اگر حضرت حسین کے قتل سے پہلے اسے اختیار ہوتا تو ان کو محاف کر دیتا جس طرح اس کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی اور جیسا کہ خود اس نے بھی تصریح کی ہے اور اس نے ابن زیاد کے فعل پر لعنت کی اور اس کو برا بھلا کہا لیکن اس نے ابن زیاد کو معزول کیا نہ کوئی سزا دی نہ کسی کو بھیج کر اس کی مذمت کی بلکہ

یزید پر لعنت کے سلسلے میں امام غزالی کی رائے: امام غزالی لکھتے ہیں: کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے کیونکہ

اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا ہے یا قتل کا حکم دیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ بات بالکل ثابت نہیں ہے، اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کیا یا قتل کا حکم دیا، حکم دیا چہ جائیکہ اس پلحت کی جانے، کیونکہ بغیر تحقیق کے مسلمان کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت کرنا بھی صحیح نہیں ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابن ظلم نے حضرت علی کو قتل کیا اور ابو لؤلؤ نے حضرت عمر کو قتل کیا کیونکہ یہ تو اترے سے ثابت ہے، پس کسی مسلمان پر بغیر تحقیق کے فسق یا کفر کی نہجست لگانا صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی شخص پر فسق یا کفر کی تمت لگائے اور وہ شخص ایسا نہ ہو، تو یہ تمت لگانے والے پر لڑٹ ملے گی۔ لے

علامہ زبیدی کی رائے: علامہ زبیدی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی کا بھی یہی فتویٰ ہے اور یہی چیز قواعد مذہب کے مطابق ہے اس لیے یزید پر لعنت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ حدیث فاسق تھا، ابن صلاح کے کلام سے بھی یہی چیز ثابت ہوتی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ اہل قبلہ میں سے تھا اور کافر نہیں تھا، کیونکہ جو اسباب کفر کے موجب ہوتے ہیں وہ اس سے ثابت نہیں ہوئے اور اصل اسلام ہے حتیٰ کہ کسی یقینی دلیل سے اس کا اسلام سے خروج ثابت ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ کو لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے اور گناہوں اور بدکاریوں سے کوئی شخص کافر نہیں ہوتا اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے، حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یزید کا ذکر کیا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ یزید اس کا اہل نہیں تھا کہ اس سے روایت کی جائے اور نہ اس کی کوئی معتد روایت ہے اور میں نے اس کا ذکر صرف اس لیے کیا ہے کہ اس میں اور یزید بن معاویہ سختی کوئی عابد میں تمیز ہو جائے، اور بعض علماء نے اس کے

۱۔ حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۰۳ - ۲۰۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مش الزبیدی ج ۷ ص ۹۰، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

فشق کے علاوہ اس کا کفر بھی ثابت کیا ہے کیونکہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کو بہت زیادہ ہتھیائی اور واقعہ حرمہ میں مدینہ کو مباح کر دیا۔ اور یہ بھی نکایت ہے کہ جب اس نے حضرت حسین سے بیعت طلب کی اور انھوں نے انکار کر دیا تو اس نے ان کے قتل کا حکم جاری کرنے کا ارادہ کیا اور قرآن شریف سے خالی نکالی تو پہلی سطر میں یہ نکلا: و خاب من کل جبار عنید اور ہر عناد رکھنے والا شکستہ ناکام ہو گیا۔ تو اس نے قرآن مجید بھاڑ دیا اور یہ بھی روایت ہے کہ جب عبید اللہ نے اس کے پاس حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سر بھیجا اور ساتھ ہی علی بن حسین اور ان کی دو بہنیں سکینہ اور فاطمہ بھی تھیں تو اس نے ان کو قید میں ڈالنے کا حکم دیا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے دانتوں پر چھڑی لگائی اور یہ شعر پڑھا:

فشق هاماً من رجال عزة علينا وكانوا هم الحق واطلما
جم ان لوگوں کی کھوپڑیاں توڑ رہے ہیں جو رکھی ہم پر غالب تھے۔ دراصل یہی لوگ قاتل اور ظالم ہیں۔
اور یزید سے یہ شعر بھی منقول ہے:

ليت اشيا نجي بسيد و شهدا جزاء الخزم من وقع الاصل
کاش بدر میں مرنے والے میرے باپ دادا نیزوں سے حملہ کی وجہ سے خزع کی چیخ و پکار کا منظر دیکھتے۔
اس شعر میں اس نے یہ تمنا کی ہے کہ وہ کفار قریش جو بدر میں قتل ہو گئے تھے وہ اہل مدینہ کی امانت اور ان کے قتل عام کو دیکھتے، یہ کفر کی مدد ہے اور کفر کی مدد بھانے خود کفر ہے۔ اس قسم کی بہت سی رسوا کن چیزیں یزید کی طرف منسوب ہیں۔ ابن عساکر کی تاریخ دمشق میں اس قسم کی خبریں بہت زیادہ ہیں، بعض عراقیین نے اس قسم کی روایات کی بنا پر یزید کی تکفیر کی ہے، علامہ سعد الدین تفتازانی کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ انھوں نے شریعت فقہاء میں لکھا ہے کہ البتہ ہم یزید کے بارے میں کوئی توقف نہیں کرتے۔ یزید پر اور اس دوستوں اور مددگاروں پر اللہ کی لعنت ہو، علامہ تفتازانی، ابنہ شافعیہ میں سے ایک بڑے امام ہیں اور ان کے مذہب کا تقاضا لعنت نہ کرنا ہے، لیکن انھوں نے بھی شہرہ میں پرورش پائی تھی اور ان کے کانوں میں وہ روایات اور حکایات بھری ہوئی تھیں جو بھڑک سے خالی نہیں ہیں اسی وجہ سے صاحب بد المعال نے کہا ہے۔

ولم يلعن يزيدي بعد موت سوى المكشاة في الاعزاء غالي
یزید کی موت کے بعد اس پر صرف ان لوگوں نے لعنت کی ہے جو نفرت و عداوت کو بہت زیادہ ابھارنے والے انتہا پسند تھے۔ یزید کے بارے میں ایک وہ لوگ ہیں جو اس کو مومن قرار دیتے ہیں اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو اس کو کافر قرار دیتے ہیں اور یہاں ایک تیسرا قول بھی ہے اور وہ ہے توقف۔ یعنی یزید کے معاملہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے کیونکہ دونوں کے حال اور پوشیدہ باتوں کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس اس کی تکفیر اور لعنت کی بحث میں بالکل نہیں پڑنا چاہیے اور اسی طریقہ میں زیادہ سلامتی ہے۔

یزید کے اسلام پر یقین کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی یقینی ہے کہ وہ فاسق، شریر اور ظالم تھا، اس مسئلہ میں توقف، علماء عظام کی ایک جماعت کا قول ہے، انھوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہونا اس پر لعنت کرنے سے بہتر ہے اور یہ لایعنی چیز کے ساتھ اشتغال ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: من حسن اسلام

امروء تولا ما لا یعنه۔ "کسی شخص کے حسن اسلام کی علامت یہ ہے کہ وہ لایعنی چیزوں کو چھوڑ دے۔" اور حافظ شرف الدین قاسم بن قطلوبغا حنفی نے بدرالامالی کی شرح میں ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اہل بیت رسول کے دشمنوں سے بری ہیں اور جو کسی مسلمان سے اس کے اسلام کی وجہ سے عداوت رکھتے ہوں ان سے بری ہیں کیونکہ اس کی بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت ہے خواہ ادنیٰ نسبت ہو اور اس کی عداوت میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں عموم ہے اور جو شخص نبی اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتا ہے خواہ وہ کسی نسبت سے ایذا پہنچاتا ہو ہم سب اس سے بری ہیں۔ بلہ

علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف | علامہ حلبی لکھتے ہیں: فقیہ کبیر اسی۔ امیر شافعیہ کے اکابرین میں سے ہیں اور امام الحرمین کے شاگرد ہیں اور علم و فضل میں امام غزالی کے ہم پلہ ہیں ان سے پوچھا گیا کہ یزید صحابہ میں سے تھا کیا اس پر لعنت جائز ہے۔ انھوں نے جواب دیا وہ صحابہ میں سے نہیں تھا کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب کے دور خلافت میں پیدا ہوا، امام احمد کے اس کے بارے میں درقول ہیں ایک میں اس پر صراحتاً لعنت کی ہے اور دوسرے میں اشارۃً لعنت کی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے بھی اس کے بارے میں ایسے ہی درقول ہیں۔

علامہ حلبی کہتے ہیں کہ ہمارا اس کے بارے میں قول واحد ہے ہم یزید پر اشارۃً نہیں صراحتاً لعنت کرتے ہیں اس پر لعنت کیوں نہ کی جائے نہ شرط نہ کیفیتاً تھا، چینوں کا شکار کرتا تھا، دائمی شرابی تھا اور شراب کے بارے میں اس کے اشارے مشہور ہیں۔

یزید لکھتے ہیں کہ امام غزالی سے پوچھا گیا جو شخص صراحتاً یزید پر لعنت کرے کیا وہ فاسق ہے؟ اور کیا یزید کے لیے دعا درجعت صحیح ہے؟ امام غزالی نے جواب دیا جو شخص اس پر لعنت کرے گا وہ فاسق اور گنہگار ہو گا۔ کیونکہ مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور ہمیں جانوروں پر بھی لعنت کرنے سے منع کیا گیا ہے اور حدیث شریف کے بموجب مسلمان کی حرمت کعبہ سے زیادہ ہے، یزید کا اسلام صحیح ہے اور یہ صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کرانے کا امر کیا یا ان کے قتل پر راضی ہوا اور جو چیز صحیح نہیں ہے اس کا گمان کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مسلمان کے ساتھ برگمانی جائز نہیں ہے اور جب حقیقت حال معلوم نہیں تو یزید کے ساتھ حسن ظن کرنا واجب ہے، علاوہ ازیں قتل کرنا کفر نہیں ہے، مصیبت ہے اور اس کے لیے حجت کی دعا کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ جب ہم نماز میں تمام مسلمانوں کے لیے مغفرت کی دعا کرتے ہیں تو اس دعا میں وہ بھی شامل ہوتا ہے۔ یہ امام غزالی کا فتویٰ ہے، البتہ ہمارے استاد اعظم شیخ محمد مکرمی نے فقیہ کبیر اسی کی موافقت میں یزید پر صراحتاً سے لعنت کی ہے اور اس کے استاد شیخ ابوالحسن نے بھی لعنت کی ہے۔ علامہ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ خدا سے ڈرنے والے علما نے یزید پر لعنت کی ہے اور انھوں نے اس

موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور علامہ سعد الدین قفازانی نے کہا ہے کہ مجھے اس کے اسلام میں شک ہے نہ ایمان میں اس پر اس کے دوستوں اور مددگاروں پر اللہ کی لعنت ہو، اسی بناء پر یزید کو اس قاعدہ سے مستثنیٰ رکھا جائے گا کہ مسین کافر پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

میں (علامہ رسول سعیدی عنقرض) یہ کہتا ہوں کہ علامہ علی نے جو فقیہ کبیر اسی سے یہ نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے یزید پر لعنت کرنے کے بارے میں دو قول ہیں ایک میں صراحتاً لعنت کی ہے اور ایک میں اشارۃً۔ اگر یہ نقل صحیح ہے تو یزید پر لعنت کرنے کا نظریہ صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے علامہ دمیری نے بھی یہ نقل کیا کہ فقیہ کبیر اسی نے لکھا ہے کہ امام احمد، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے یزید پر لعنت کرنے میں دو قول ہیں صراحتاً اور کنایۃً۔

یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یزید نے اس موقع پر ابن الزبیری کے ان اشعار سے استشہاد کیا جو اس نے جنگ احد میں کہے تھے۔

لیت اشیاء ببدنہ شہدوا
جوزع الخمر من وقع الاسل
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو بدر میں مر گئے تھے اور وہ نیزوں کے گھنے سے خورج کی پیچ و پکار دیکھتے۔

حين حلت بغنائهم بؤكها
واستحرا القتل في عبد الاشهل
جب سواری ان کے صحن میں پہنچی تو انھوں نے اس کو بٹھایا اور عبد الاشهل میں جنگ کے شعلے جڑک لئے۔

قد قتلنا الضعف من اشرا فئهم
وعد لنا ميل بدر فاعتدل
ہم نے ان کے سرداروں کو دو گنا چو گنا دیا ہے اور بدر میں ہونے والے ظلم کا پورا پورا بدلہ لیا ہے۔

بعض راویوں نے ان میں یہ شعر بھی ملا دیا۔
لعبت هاشم بالمسلك فلا
ملك جاءه ولا وحى نزل
خود شرم نے حکومت سے پھیر خواتی کی تو نہ اس کی مدد کے لیے کوئی فرشتہ آیا اور نہ وحی نازل ہوئی۔
حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ اگر واقعی یزید نے ان اشعار سے استشہاد کیا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ اور تمام لعنت کرنے والوں کی لعنت ہو، اور اگر اس نے یہ شعر نہیں پڑھے تو اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جس نے یہ شعر گھڑ لیے تاکہ یزید کی مذمت کی جائے۔

۱۔ علامہ علی بن برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۲ھ، انسان المیزان ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ مطبعۃ البابا مصر ۱۳۸۴ھ

۲۔ شیخ کمال الدین دمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوة النبی ج ۲ ص ۱۹۶، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۳۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البیاری والنبأ ج ۸ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۵ھ

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ تاریخ ابن الوردي اور کتاب الوافی بالوفیات میں یہ ہے کہ جب عراق سے یزید کے پاس قیدی آئے تو اس نے حضرت علی اور حضرت حسین کی اولاد میں سے بچوں اور عورتوں سے ملاقات کی وہاں حاکمیکہ نیزوں پر شہداء کے سر نصب تھے اور وہ اس وقت جیرون کی رادی سے آرہے تھے جب اس نے انہیں دیکھا تو گواہی دینے لگا۔ اس موقع پر اس نے یہ اشعار کہے:

لما بدت تطلع الحصول والمشتت
تلك الرؤوس على شفا جيرون
جب ان قیدیوں اور شہداء کے سروں کو اٹھائے ہوئے (شکر یزید کے) گھوڑے جیرون (رباڑ) کی چوٹی سے
غوردار ہوئے۔

تعاب الخواب فقلت قد اذله ثقل
قد اقتضيت من الرسول ديو فز
کوئے نے (نخواست کی علامت کے طور پر) کائنات کی تو میں نے کہا تو بول یا بول (اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا)
میں نے (سماذ اللہ) رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اپنا پرانا (قرض چکا لیا ہے۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ اس کی مراد یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں اس کے مانا اعتبار اور
اس کے اموں عقبہ کے بیٹے اور اس کے دوسرے کافر رشتہ داروں کو جو قتل کیا تھا اس کے بدلہ میں اس نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت کو قتل کر دیا اور یہ کفر صریح تھا اگر واقعی اس نے یہ شکر کہے تھے تو وہ کافر ہو گیا یہ
علامہ عبدالعزیز پرماروی من یزید کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شارع علیہ السلام نے لعنت کرنے سے منع کیا ہے جامع ترمذی میں ہے: لا یكون المذموم لعاناً
”مومن زیادہ لعنت کرنے والا نہیں“ سنن ابوداؤد میں ہے: لا تلعنوا بلعنة الله۔ ”اللہ کی لعنت نہ دو“ اور جامع
ترمذی میں ہے: من لعن شیئاً لیس له باھل رجعت لعاناً۔ جو شخص کسی پر لعنت کرے اور وہ لعنت کا
اہل نہ ہو تو لعنت کرنے والے پر لعنت ثواب آتی ہے۔ ہاں وصف عام کے ساتھ لعنت جائز ہے (جیسے لعنت اللہ
علی الذابین) اور جو کفر پر مبرا ہو اس پر بھی لعنت جائز ہے۔ (جیسے ابو جہل پر لعنت ہو) ان دونوں قسموں میں لعنت
کو مختصر کرنا واجب ہے اور لعنت کی تعمیری قسم ممنوع ہے، خصوصاً جب کہ کوئی شخص بظاہر مومن ہو کیونکہ صحیح بخاری میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: سباب المسلم فسوق۔ ”مسلمان کو گالی دینا فسق ہے“ اور صحیح مسلم
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: لعن المومن کقتله۔ ”مسلمان پر لعنت کرنا اس کے
قتل کے مترادف ہے“ اس سے معلوم ہوا کہ عام نصوص اور عبارات کی بناء پر یزید پر لعنت کرنا صحیح نہیں ہے اور ان عام نصوص
اور عبارات میں لعنت کا معنی قتل کی مذمت ہے نہ کہ اس شخص پر جو ان افعال کا مرتکب ہو لعنت کو جائز قرار دینا ہے
اس تحقیق کو یاد رکھو اور ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو قواعد شرع کی رعایت نہیں کرتے اور خوشحال لعن یزید سے
منع کرے اس کو خارجی قرار دیتے ہیں، ہاں اس کے افعال کا قبح مشہور ہے اور اہل بیت کی محبت واجب ہے
لیکن اس پر لعنت سے منع کرنا، اہل بیت کی محبت میں کمی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ قواعد شرع کی رعایت کی وجہ

سے ہے۔

جہاد و ینہ قیسر کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق یزید کے متعلق دو انتہائی نظریات ہیں ایک نظریہ یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا اور اس پر لعنت جائز ہے۔ اس کا کفر امام حسین اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے اور اہل بیت رسول کی امانت کی وجہ سے ہے یا واقعہ حرہ کی بنا پر یا غزوہ کربہ کی وجہ سے یا بعض ان اشعار کی بنا پر جن میں کسریہ مشمون ہے، ہم نے یہ تمام امور اور ان کے بارے میں مستم اور مستند فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر دی ہیں، دوسرا انتہائی نظریہ محمود احمد سہاسی اور ان کے متبعین کا ہے جو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے موقف کو غلط اور یزید کو برحق امام مانتے ہیں اور اس کا ذکر امیر المومنین اور سلام اللہ علیہ کے نقاب کے ساتھ کرتے ہیں اور اسی کو بشارت رسول کا مصداق اور جنتی قرار دیتے ہیں، العباد باللہ، اللہ تعالیٰ ہمارا حشر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے محبت کرنے والوں اور ان کے غلاموں میں کرے (آمین) اب ہم یزید کے حامیوں کے دلائل ذکر کر کے ان کے بارے میں فقہاء اسلام کی توضیحات کا ذکر کریں گے۔

عن امر حرام انہما سمعت النبی صلی اللہ

علیہ وسلم یقول اول جیش من امتی یغزون البعد قد اوجبوا قالت امر حرام قلت یا رسول اللہ انا فیہم قال انت فیہم قالت ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول جیش من امتی یغزون مدینہ قیسر مغفور لہم فقلت انا فیہم یا رسول اللہ قال لا۔

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کا جو پہلا لشکر (برائے) جہاد ہو گا اس نے جنت کو واجب کر لیا۔ حضرت ام حرام نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں بھی ان میں ہوں گی؟ فرمایا تم ان میں ہو، حضرت ام حرام کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا میری امت کا جو پہلا لشکر ینہ قیسر (قسطنطنیہ) کا جہاد کرے گا وہ بخشا جائے گا میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا میں بھی ان میں ہوں؟ فرمایا ہیں۔

یزید کے حامی کہتے ہیں کہ جس لشکر نے سب سے پہلے قسطنطنیہ میں جہاد کیا اس لشکر کا امیر یزید تھا اس لیے منفرت کی اس بشارت میں یزید بھی شامل ہے اور اس لشکر میں یزید کے امیر ہونے پر ان کی دلیل یہ حدیث ہے، محمود بن الربیع کہتے ہیں میں نے ایک قوم کو یہ حدیث بیان کر سنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابوالربیع انصاری رضی اللہ عنہ تھے جو ارضی روم کے غزوات میں فوت ہو گئے تھے اور یزید بن معاویہ اس غزوہ میں امیر تھا۔

قال محمود بن الربیع فحدثتہما قوما فیہم

ابو ایوب الانصادی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شذوۃ السنی تو فی فیہما و یزید بن معاویۃ علیہم بآراء ضل الروم۔

نہ اس ص ۵۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۷ھ

علامہ عبدالعزیز پراری

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۹ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ، ۱۳۸۱ھ

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۸

جلد ثالث

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ علامہ ابن سعد وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابوالعباس کی وصیت کے مطابق انہیں قسطنطنیہ کی دیوار کے جانب دفن کیا گیا۔ نیز لکھتے ہیں کہ اس غزوہ میں یزید بن معاویہ بن ابی سفیان امیر تھا اور یہ غزوہ ۵۰ (بجاس) ہجری میں واقع ہوا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ غزوہ اس کے بعد واقع ہوا، اس غزوہ میں انہوں نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کر دیا تھا۔

علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ غزوہ ۵۰ (بجاس) ہجری میں ہوا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے بعد واقع ہوا، یہ لوگ اس غزوہ میں قسطنطنیہ تک پہنچ گئے تھے اور اس کا محاصرہ کر لیا تھا۔ وہاں حاکم یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ان کا امیر تھا۔ ارض روم سے مراد سمندر کے پار وہ جگہ ہے جہاں شہر قسطنطنیہ ہے۔ یزید کے حامی کہتے ہیں کہ صحیح بخاری کی اس حدیث اور علامہ عسقلانی اور علامہ عینی کی اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ قسطنطنیہ کے جہاد میں یزید امیر تھا اور اس میں جہاد کرنے والوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغفرت کی بشارت دی ہے۔ لہذا یزید کے لیے مغفرت کی بشارت ثابت ہے۔

حدیث مدینہ قیصر کی تحقیق جن مسلمانوں کی نظر میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کی مظلومانہ شہادت ہے اور یزید کا ان کے قاتلوں سے کوئی تعرض نہ کرنا ہے جن کے علم میں حرمین طیبین کی یزیدی فوجوں کے ہاتھوں یزید کے حکم سے بے رحمیت سے ہونے والی بے رحمیت اور اس کی بشارت ہے۔

اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث کی سند اس طرح ہے:

حدثنا اسحق بن یزید الدمشقی ثنا یحییٰ بن حمزة ثقی قور بن یزید عن خالد بن معدان۔ پہلی بات قریب ہے کہ اس سند کے تمام راوی حمص اور دمشق کے ہیں اور اس علاقہ میں ایسے لوگ تھے جو خاندان نبویؐ کے چاہنے والے اور حضرت علیؑ کے مخالف تھے دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کے بعض راوی قدری یعنی منکر تقدیر تھے اور بعض راوی نامی یعنی اہل بیعت کے مخالف تھے اور حدیث صحیح کی شرط یہ ہے کہ اس کا روایت کرنے والا بلند عقیدہ اور بدعتی نہ ہو اور جب اس حدیث کے راویوں میں بدعتیہ اور بدعتی ہیں تو یہ روایت اصول روایت پر صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث کا دوسرا راوی یحییٰ بن حمزة واقد دمشقی ہے، اس کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ابن یحییٰ نے کہا کہ یہ قدری ہے، آجری کہتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد سے کہا کہ یہ قدری ہے، کہا ہاں! لگے اس حدیث

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۶۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۵۸ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۰۹، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۸۱ھ

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۰۰، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف، ۱۳۲۵ھ

کا تیسرا راوی ثور بن یزید کا اہل حمصی ہے، اس کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ابن سعد نے کہا ہے کہ یہ قدری ہے اس کا دادا جنگ صفین میں حضرت معاویہ کی طرف سے لڑتا ہوا مارا گیا، ثور جب بھی حضرت علی کا ذکر کرتا تو کہتا میں اس شخص کو پسند نہیں کرتا جس نے میرے دادا کو قتل کیا تھا۔ عثمان داری کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس کو اس کے قدری ہونے میں کوئی شبہ ہو، احمد بن صالح نے شام کے راویوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ ثور بن یزید ثقہ ہے لیکن قدریہ کے عقائد رکھتا ہے۔ ابو مسرور وغیرہ نے کہا کہ امام اوزاعی اس کی مذمت کرتے تھے۔ امام احمد نے کہا کہ ثور بن یزید قدری ہے، ابن عیین نے کہا کہ سہول قدری تھا مگر اس نے رتزع کر لیا۔ اور ثور بن یزید قدری ہے، آجری کہتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے کہا کہ یہ قدری ہے اس کو حمص سے نکال دیا گیا تھا۔ عجلی شامی نے کہا یہ ثقہ ہے اور قدریوں کے عقائد رکھتا ہے بلکہ

حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی، ثور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں: کہ عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہا کہ میرے والد (امام احمد بن حنبل) کہتے تھے کہ ثور بن یزید قدری ہے بلکہ حافظ ذہبی ثور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ثور بن یزید قدری ہے اور اس کو اہل حمص نے نکال دیا تھا۔ عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ اہل حمص نے ثور کو حمص سے نکال دیا تھا اور اس کے گھر میں آگ لگا دی تھی، کیونکہ یہ مسئلہ تقدیر میں کلام کرتا تھا۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ اس حدیث کی سند میں چونکہ بعض راوی قدری اور نامی ایسے بدعتی اور بدعتیہ ہیں، اس لیے یہ حدیث غیر صحیح ہے لہذا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کے جواب میں لکھا ہے کہ حافظ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ یہابیسی ہجری میں مسلمانوں نے بلاد روم پر حملہ کیا اور روم کے امرا اور بطارقہ میں بے خلق کثیر کو قتل کیا اور کثرت مالی غنیمت لڑا، اور سلامتی کے ساتھ لوٹ آئے بلکہ اور اس غزوہ میں یزید بن معاویہ نہیں تھا اور ہو سکتا ہے کہ بشارت نبوی کا مسدوق بھی غزوہ ہو لہذا یزید کا مشور ہونا ثابت نہ ہوا۔

یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کے لیے ہے مطلقاً بلاد روم پر حملہ کرنے کے سلسلہ میں یہ بشارت نہیں ہے۔

ایک جواب یہ ہے کہ یہ بشارت اسی غزوہ کے لیے ہے جو بادل ہجری میں کیا گیا اور یزید اس مغفرت کے عموم میں شامل تھا لیکن اس غزوہ کے بعد جو اس سے کفر یہ افعال صادر ہوئے (مثلاً مدینہ کو تین دن کے لیے اپنی فوجوں

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۵، ۳۳، مطبوعہ مجلس دارۃ المعارف ہند ۱۳۲۵ھ

۲۔ حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ، کتاب الجرح والتعديل ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۷۱ھ

۳۔ حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۱، مطبوعہ مطبع محمدی کھنؤ۔

۴۔ حافظ ابوالفضل ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البیہار النہایہ ج ۸ ص ۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعۃ الثانیہ ۱۳۶۴ھ

پر مباح کرنا) ان افغان کی وجہ سے وہ اس بشارت کے عموم سے خارج ہو گیا کیونکہ یہ بشارت ان کے لیے ہے جن کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہو۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

جس شخص نے سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کیا وہ یزید بن معاویہ تھا، اور اس کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ تھے، حضرت ابو ایوب انصاریؓ بھی اس غزوہ میں تھے جو بادلن ہجری میں فوت ہو گئے، مہلب نے اس حدیث سے یزید کی خلافت پر استدلال کیا ہے، اور اس بات پر کہ وہ اہل جنت میں سے ہے کیونکہ وہ مغفور لہم کے عموم (یعنی جو لشکر سب سے پہلے مدینہ قیصر میں جہاد کرے گا بخشا جائے گا) میں داخل ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قول نبویؐ کی حمایت پر مبنی ہے اور یزید اس حدیث کے بموجب ہر چند کہ مغفرت کے عموم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی اور دلیل خاص کے سبب اس عموم سے خارج نہ ہو، کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ یہ عموم اہلیت مغفرت کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ ابیاد باللہ ان کا بدین میں سے کوئی باغرض مرعہ نہ جائے تو وہ بالاطفاق اس عموم میں داخل نہیں ہو گا یہ ابن مینر کا جواب ہے۔
علامہ بدر الدین عینیؒ اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

مدینہ قیصر سے آپؐ کی مراد قسطنطنیہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور مذکور ہے کہ یزید بن معاویہ نے روم کے شہروں پر لشکر کشی کی حتیٰ کہ وہ قسطنطنیہ پہنچ گیا اور اس کے ساتھ اکابر صحابہ تھے جن میں حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن الزبیرؓ، حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی وہیں وفات ہوئی اور قسطنطنیہ کی سرحد پر ان کی قبر ہے، خط میں اہل روم اس قبر پر بارش کے لیے دعا کرتے ہیں۔

علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ صاحب المآثر نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یزید بن معاویہ نے ۵۲ (بادلن) ہجری میں قسطنطنیہ کا جہاد کیا، اور ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے سفیان بن عوف کے ساتھ ایک عظیم لشکر بھیجا اور وہ لوگ روم کے شہروں میں داخل ہو گئے اس لشکر میں حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن الزبیرؓ اور حضرت ابو ایوب انصاریؓ تھے اور حضرت ابو ایوب انصاریؓ اس مدت میں فوت ہو گئے، علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کبار صحابہ اس سفیان کی قیادت میں گئے تھے اور یزید بن معاویہ کے ساتھ نہیں گئے کیونکہ وہ اس بات کا اہل نہیں تھا کہ یہ کبار صحابہ اس کے ماتحت رشتے اور مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی فضیلت ہے کیونکہ انھوں نے سب سے پہلے براۓتہ سمندر جہاد کیا، اور ان کے بیٹے یزید کی بھی فضیلت ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے مدینہ منورہ پر حملہ کیا، علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ یزید کی اس میں کیا فضیلت ہے، حالانکہ اس کا حال مشہور ہے اگر تم یہ کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لشکر کے لیے یہ فرمایا ہے کہ وہ بخشا ہوا ہے تو میں یہ کہوں گا کہ ہر چند کہ یزید اس مغفرت کے عموم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کے سبب اس عموم سے خارج نہ ہو، کیونکہ اہل علم کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مغفور لہم (بخشنے ہوتے ہیں) ان میں اہلیت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مدینہ قیصر کے غزوہ کے بعد ابیاد باللہ مرعہ نہ ہو تا تو مغفرت کے اس عموم میں نہ داخل ہوتا، پس معلوم ہوا کہ اس

شخص کی مغفرت ہوگی جس کے لیے مغفرت کی شرط پائی جائے ۱۷

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ باون ہجری میں مسلمانوں نے بلادِ روم پر حملہ کیا اور اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف از دی ستے وہ اس جنگ فوت ہو گئے اور ان کے بعد عبداللہ بن مسعود قرادی لشکر کے امیر مقرر کیے گئے اور ایک قول یہ ہے کہ اس لشکر کے امیر بسر بن ابی ارطاة تھے اور ان کے ساتھ سفیان بن عوف تھے اور اسی سال بلادِ روم میں قسطنطینیہ کی سرحد کے قریب حضرت ابوالیوب انصاری کی وفات ہوئی، حضرت ابوالیوب یزید بن معاویہ کے دستہ میں تھے۔ ۱۸

یزید بن معاویہ کی امارت کے ذکر سے علامہ عینی نے یہ سمجھ لیا کہ وہ پورے لشکر کا امیر تھا اور انہوں نے اس کو مستبد سمجھا کہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن الزبیر ایسے کبار صحابہ اس کی زیر قیادت جہاد کریں اس لیے انہوں نے کہا کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف تھے، یزید نہیں تھا، لیکن واقعہ میں لشکر کے امیر سفیان بن عوف ہی تھے یزید صرف اس دستے کا امیر تھا جس میں حضرت ابوالیوب انصاری تھے۔ اس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے اور البدایہ والنہایہ میں بھی ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے باحوال ذکر کر چکے ہیں۔

ہر چند کہ علامہ عینی نے اس لشکر میں یزید کی امارت سے اختلاف کیا ہے لیکن شکر میں اس کے شمول سے اختلاف نہیں کیا اور اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ مغفرت کے غم میں یزید کے داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کی بنا پر اس سے خارج نہ ہو، خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ بعد میں اس سے کفر یہ افعال صادر ہوئے اس لیے وہ بشارت مغفرت کے غم سے نکل گیا۔ یہ جواب علامہ ابن منیر اور علامہ ابن التین کا ہے اس سے پہلے ہم اس جواب کو علامہ قسطلانی کے حوالے سے بھی نقل کر چکے ہیں لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ پھر اس بشارت کی کوئی خصوصیت نہیں رہتی کیونکہ حسن قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة جس نے گھر بڑھا وہ جنت میں داخل ہو گیا، کا بھی یہی مفہوم ہے کیونکہ اس کی بھی یہی شرط ہے کہ کلمہ کے بعد کوئی کفر یہ کام نہ کیا ہو، پھر اس خاص بشارت کی کیا ضرورت تھی؟ اس کی خصوصیت کا یہ تقاضا ہے کہ اس لشکر کے سرکار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان پر خاتمہ اور مغفرت کی بشارت دی ہے اس لیے یہ جواب صحیح نہیں ہے۔

علامہ عسقلانی فرماتے ہیں کہ بعض علامہ نے یہ جواب دیا۔ ہے کہ حدیث میں جس مدینہ قیصر کے لیے بشارت ہے اس سے مراد وہ شہر ہے جو شہر اس وقت تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا اور وہ شہر جس سے جو اس وقت روم کا دار الخلافہ تھا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ بشارت اس غزوہ کے لیے ہے جو ام حرام داسے غزوہ کے بعد ہونا تھا اور جس ام حرام داسے غزوہ سے پہلے فتح ہو چکا تھا۔ ۱۹

حافظ ابن حجر عسقلانی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے یہ صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے براستہ سندرب جہاد کرنے والوں کو جنت کی بشارت دی اور فرمایا کہ ان میں ام حرام بھی ہیں اور پھر دوبارہ مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کو مغفرت کی بشارت

۱۷۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۴، ص ۱۹۹، ۱۸۰، مہبوعہ مطبعہ میمنہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ حافظ ابوالخضر ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

۱۹۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۱۰۲، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

دی اور فرمایا اس میں ام حرام نہیں ہوں گی، لیکن آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ پہلے ام حرام والا غزوہ ہوگا اور اس کے بعد مدینہ قیصر والا غزوہ ہوگا اور ترتیب میں ذکر، واقع میں ترتیب کو مستلزم نہیں ہے اس لیے یہ ہو سکتا ہے کہ مدینہ قیصر والا غزوہ پہلے واقع ہوا ہو اور ام حرام والا غزوہ بعد میں واقع ہوا ہو اور جبکہ واقعہ قیصر پہلے فتح ہوا ہے اور جب آپ نے یہ شکر دی ہے اس وقت مدینہ قیصر (روم کا دار الخلافہ) حص ہی تھا نہ کہ قسطنطنیہ اس لیے اس بشارت کا پہلا مصداق اس وقت متحقق ہوا جب حص فتح ہوا اور قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والے ان اول جیش یغزون مدینۃ قیصر کا مصداق نہیں ہیں لہذا عموم مغفرت کی اس بشارت میں یزید داخل نہیں ہے۔

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ پندرہ ہجری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی قیادت میں ایک لشکر تونس روانہ کیا اور بعد میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے، سخت لڑائی کے زمانہ میں مسلمانوں نے حص کا محاصرہ کر لیا۔ سردیوں کے اختتام تک یہ محاصرہ جاری رہا۔ بالآخر حضرت ابو عبیدہ نے حص فتح کر لیا اور حضرت بلال اور حضرت مقداد اور دیگر امراء کے ذریعہ حضرت عمر کے پاس فتح کی بشارت اور حص روانہ کیا اور حضرت خالد بن ولید کو قسطنطنیہ روانہ کر دیا۔

علامہ ابن اثیر نے بھی ۱۵ ہجری میں حص کی فتح کا تفصیلاً ذکر کیا ہے یہ

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حامیان یزید کا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ اول تو اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن حمزہ دمشقی اور ثور بن یزید حمصی قدری اور ناصبی راوی ہیں اس لیے یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے ثانیاً یہ تقدیر تسلیم اس حدیث کی بشارت کے مصداق ۵۰ ہجری کے مجاہدین ہیں، یعنی حضرت ابو عبیدہ خالد بن ولید اور ان کے رفقاء جنہوں نے پہلی بار مدینہ قیصر یعنی حص پر حملہ کیا اور اس کو فتح کیا اور سن باون میں جنہوں نے قسطنطنیہ پر حملہ کیا وہ پہلی بار مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والے نہیں تھے نہ اس بشارت کا مصداق تھے لیکن اس جواب میں یہ ستم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام حرام سے دوسرا خواب بیان کیا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ دعا کیجئے کہ اللہ مجھے بھی ان میں سے کر دے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انت من الاولین یعنی تم پہلی لشکر والی ہو اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا حضرت عثمان کے دور خلافت میں بائیس ہجری میں حضرت امیر معاویہ کے لشکر میں قبرص میں فوت ہوئی اور اس کے بعد مدینہ قیصر پر باون ہجری میں حملہ کیا گیا اور یہ وہی لشکر ہے جس میں یزید تھا (الہدایہ ج ۸ ص ۲۲۹) اور علامہ ابو بکر حباشی لکھتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب غلطیے اربعہ کے بعد فاسق امراء کے ساتھ جہاد کرتے رہے ہیں، اور حضرت ابو ایوب انصاری نے یزید لعین کے ساتھ جہاد کیا ہے۔

در اصل یہ اشکال ان علماء پر ہے جو یزید کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے لیے اس اشکال سے چھٹکارے کا اور کوئی صحیح حل نہیں ہے کہ وہ اس حدیث کی صحت کو بعض راویوں کے ضعف کی وجہ سے نہ مانیں اور جمہور علماء جو یزید کو انتہائی ظالم اور فاسق مانتے کے باوجود مؤمن قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اسی حدیث میں کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ مغفرت کفر کے

۱۔ حافظ ابو القادری ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، الہدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ،
 ۲۔ علامہ محمد ابن محمد ابن اثیر الجذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۴۲-۳۴۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

منافی سے ظلم اور فسق کے منافی نہیں ہے تاہم یہ حدیث یزید کی منفرت کے بارے میں قطعی الدلالتہ نہیں ہے کیونکہ یزید
قیصر کی تعیین آپ نے نہیں کی اور تبشیر کا یہ تقاضا ہے کہ اس سے مراد قیصر ہو جو پندرہ ہجری میں فتح ہوا اور اہل
الاولیٰین - سنا تھا تھا یہ ہے کہ یہ قبریں کی فتح کے بعد والی قیصر کا وار الخلفہ ہوا اور وہ قسطنطنیہ سے خلاصہ یہ ہے کہ
کہ یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالتہ۔

حضرت حسین اور یزید کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کے نظریات | شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: یزید کے بارے
میں دو انتہائی نظریے ہیں اور ایک
متوسط نظریہ ہے، ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ یزید خلیفہ راشد اور ہدایت یافتہ تھا اور صحابہ یا انبیاء میں سے تھا، یہ
تمام باتیں باطل ہیں دوسرا نظریہ یہ ہے کہ وہ کافر اور چھپا ہوا منافق تھا اور وہ اہل مدینہ اور نبویہ شہم سے اپنا کافر شتر
داروں کا بدلہ لینا چاہتا تھا اور اس نے یہ شعر پڑھے:

لما بدت تلك الحمول و اشرفت
قلک الرؤس علی دبی جیوت
جب ان قیدیوں اور شہداء کے سروں کو اٹھائے ہوئے دیکھ کر یزید کے (گھوڑے) حیران رہا (پہاڑ) کی چوٹی
نمودار ہوئے۔

نعت الغراب فقلت نوح اولاتج
فلقد قضیت من النبی دیوت
کوئے نے کایں کایں کی تو میں نے کہا تو بول یا نہ بول۔ میں نے نبی سے اپنے پرانے قرعے چکا لیے۔
اور اس نے ابن الزبیری کے یہ اشعار پڑھے:

لیت اشیاخی ببدا، شهدا
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو بدر میں مڑ گئے تھے، اور یزیدوں کے گھنے سے وہ خنزرج کی چیخ و
پکار روکتے۔

قد قتلنا القرن من مساواتهم
وعد لنا ببدا، فاعتدل
ہم نے ان کے سرداروں کو قتل کر دیا ہے، اور مگر کہ بدر کا پورا پورا بدلہ لے لیا ہے۔

اور یہ دونوں قول بالکل باطل ہیں، ہر عقلمند ان کے بطلان کو سمجھتا ہے کیونکہ یزید مسلمان بادشاہوں میں سے ایک
بادشاہ تھا نہ خلیفہ راشد تھا نہ کافر تھا، اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بارے میں یہ ہے کہ انھیں ظلم قتل کیا گیا اور
وہ شہید تھے جیسا کہ ان کے دیگر رفقاء ظلم قتل کیے گئے اور وہ شہید تھے، اور جس شخص نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل
کیا یا اس میں معاونت کی یا اس پر راضی ہوا، اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مصیبت (نافرمانی) کی ہے
نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بارے میں ابن تیمیہ کہتے ہیں: حضرت حسین کی شہادت کی وجہ سے بھی تین نظریات
ہو گئے۔ ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ ان کو قتل کرنا حق تھا کیونکہ انھوں نے مسلمانوں کی جمیعت کو ترسے کا اڑا دیا تھا اور
صحیح حدیث میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم کسی ایک شخص کی بیعت پر

منتفق ہوا اور کوئی شخص تمہارے درمیان تفرقہ ڈالے تو اس کو قتل کر دو۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ تمام لوگ یزید کی بیعت پر متفق رہتے اور حسین نے اگر ان کے درمیان تفرقہ ڈالا، اور ان میں سے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ حسین وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے حکام اسلام کے خلاف بغاوت کی، اور دوسرا انتہائی نظر یہ ہے کہ حضرت حسین امام تھے، ان کی اطاعت واجب تھی ان کے یا ان کے مقرر کیے ہوئے اشخاص کے سوا کسی کا جمعہ پڑھانا جائز تھا نہ ان کی ابا رت، اور حکم کے بغیر جہاد جائز تھا اور متوسط نظریہ اہل سنت کا ہے جو حضرت حسین کو بائیں کہتے ہیں نہ امام اور نہ خلیفہ، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت حسین کو ظلماً قتل کیا گیا اور وہ شہید تھے وہ مسلمانوں کے امیر نہ تھے، اور مخالفین نے جو حدیث پیش کی ہے وہ ان پر چسپاں نہیں ہوتی کیونکہ جب حضرت حسین کو معلوم ہو گیا کہ اہل کوفہ نے سلم بن عقیل کے ساتھ دفاع کی ہے تو انہوں نے بیعت لینے کا ارادہ ترک کر دیا اور انہوں نے یزید کے پاس جانے، کسی اسلامی سرحد پر جانے یا اپنے شہر واپس جانے کا ارادہ کیا لیکن فوج نے ایسا نہیں کرنے دیا اور ان سے قید ہوئے کا مطالبہ کیا اور یہ ان پر واجب نہ تھا۔

لعن یزید کے بارے میں ابن جوزی کا نظریہ علامہ آلوسی کہتے ہیں: علامہ ابن جوزی نے انصار النعمان میں لکھا ہے کہ بعض نام نہاد اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ یزید برحق تھا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اس کے خلاف خروج کرنے میں خطا کی، اگر یہ لوگ کتابوں کا مطالعہ کرتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ یزید کی بیعت کس طرح ہو گئی اور کس طرح لوگوں پر جبر کیا گیا اور اس کام کے لیے اس نے ہر برائی کو اختیار کیا۔ اگر ہم اس کی بیعت کو بالقرنی صحیح مان میں تب بھی اس سے ایسے امور ظاہر ہوئے جو فتح بیعت کو واجب کرتے ہیں اور یزید کی طرف کوئی مائل بھی جی مانگ ہو سکتا ہے۔ علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ علامہ ابن جوزی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ یزید کے بارے میں مختلف آراء ہیں، بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان اور گنہگار ہے، بل بیعت کے ساتھ اس نے ناجائز سلوک کیا، لیکن اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان گنہگار ہے اور بالکل اہل بیت یا بالکل اہل بیت اس پر لعنت کرنا جائز ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ کافر ملعون ہے، اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے کوئی مصیبت نہیں کی اور اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور اس نظریہ کے قائلین کو اگر سلسلہ انصار یزید میں منسلک کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ میرا ظن غالب یہ ہے کہ وہ خبیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا مصدق نہیں تھا، اور اس نے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور اہل بیت کے ساتھ ان کی زندگی میں اور ان کی لاشوں کے ساتھ جو سلوک کیا اسے دیکھ کر اس کی اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ اتنی تصدیق بھی ظاہر نہیں ہوتی جتنی اس شخص کی تصدیق ظاہر ہوئی ہے جو ایمان کے دھنی کے باوجود قرآن مجید کو گندگی میں پھینک دیتا ہے۔ (العیاذ باللہ) اور میرا یہ گمان نہیں ہے کہ اکابر مسلمانوں سے اس کا حال پرشیوہ تھا لیکن وہ مغلوب اور مقہور تھے اور سامنے صبر کے ان کے لیے کوئی اور چارہ کار نہیں تھا اور اگر یہ مان لیا جائے کہ وہ خبیث مسلمان تھا تو وہ ایسا مسلمان تھا جس نے اس قدر کبیرہ گناہ کیے جن کو نطق انسانی حیض بیان میں نہیں لاسکتا اور میں ایسے شخص پر علی التبعین لعنت کو جائز قرار دیتا ہوں اگرچہ ایسے فاسق کی کوئی اور مثال نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس نے توبہ نہیں کی، اور توبہ کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے زیادہ ضعیف ہے، اور اسی کے ساتھ ابن زیاد، ابن سعد، اور ان کی جماعت

لا حق ہے۔ اللہ عزوجل کی لعنت ہو ان پر اور ان کے یاروں پر اور مددگاروں پر، ان کے گروہوں پر اور ان کی طرف میلان رکھنے والوں پر، یہ لعنت قیامت تک ہوتی رہے جب تک حضرت حسین پر آنکھیں نہ پڑیں گی، یزید پر لعنت ہوتی رہے گی۔

معن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ بعض علماء یزیدی شیعہ پر لعنت کرنے کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور بعض اس کے متعلق غلو اور افراط کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب وہ مسلمانوں کے اتفاق سے امیر ہو گیا تو امام حسین پر اس کی اطاعت واجب ہو گئی، نعمو بان اللہ من هذا القول ومن هذا الاعتقاد، وہ امام حسین کے ہوتے ہوئے کب امام ہوا اور کب اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہوا؟ وہ صحابہ جو اس کے زمانہ میں تھے اور ان صحابہ کی اولاد اس کی اطاعت سے خارج ہو گئے۔ تھے۔ ان صحابہ کی ایک جماعت کرم اور جبراً اس کے پاس گئی اس نے اسی کے سامنے انعامات رکھے انھوں نے جب اس کی بڑائیوں کو دیکھا تو مدینہ واپس آ گئے اور کہا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے۔ شراب پیلا ہے، نمازوں کا تارک ہے زانی فاسق اور محرم کو حرام کرنے والا۔ ہے اور بعض دیگر علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کا حکم نہیں دیا تھا اور ان کے اور ان کے اہل بیت کے قتل کے بعد غم و غم نہیں ہوا تھا اور یہ قول مردود اور باطل ہے۔ کیونکہ اس بد بخت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے ساتھ عداوت اور ان کے قتل پر غم و غم اور ان کی امانت تو اسے منہ سے ثابت ہے اور اس کا انکار بیٹ دھڑی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ امام حسین کا قتل گناہ کبیرہ ہے کیونکہ مسلمان کو قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے اور لعنت کافروں کے ساتھ مخصوص ہے اسی لیے لوگ ان احادیث نبویہ کا کیا جواب دیں گے کہ حضرت فاطمہ اور ان کی اولاد کے ساتھ بعض عداوت رکھنا خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض عداوت رکھنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا کفر ہے اور دائمی عذاب کا موجب ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذاباً مہیماً جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہے۔ ہے اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے ذلت والا عذاب تیار کیا ہے۔ ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کا انجام ہمیں معلوم نہیں شاید کہ اخیر وقت میں اس نے کفر اور عصیت سے توبہ کر لی ہو۔ امام غزالی کا احیاء العلوم میں اسی طرف میلان ہے اور بعض متقدم علماء مثلاً احمد بن حنبل اور علامہ ابن جوزی وغیرہ نے اس پر لعنت کی ہے اور بعض علماء نے لعنت سے منع کیا ہے اور بعض نے توقف کیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ لوگوں میں صلب سے ریاہ و بخل تھا جو کام اس بد بخت نے کیے وہ کسی اور نے نہیں کیے۔ اس نے امام حسین کو قتل کیا، اہل بیت کی امانت کی، مدینہ کو مہرباد کرنے کے بعد کہ معذرت کو منہدم کرنے کا امر کیا اور حضرت عبداللہ ابن الزبیر کو قتل کرنے کا حکم دیا اور اسی دوران دنیا سے جہنم چلا گیا اس کی توبہ اور رجوع کا حال خدا جانتا ہے۔ لکھ

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۵۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۷۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
 ۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، تکمیل الایمان ص ۷۱۔ ۷۲ مطبوعہ مطبع فخر المطابع کھنود ۱۹۱۲ع

یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: یزید بن معاویہ شراب پینے کی وجہ سے اور بعض قلائش کے ارتکاب کی وجہ سے زیادہ عیب لگایا گیا ہے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کے بارے میں اس کی وہی رائے تھی جو اس کے دادا حضرت ابوسفیان کی حالت کفر میں جنگ احد کے بارے میں تھی کہ نہ اس نے اس جنگ کا حکم دیا تھا اور نہ اسے مسلمانوں کی ہزیمت سے کوئی رنج ہوا۔ اور ہم پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں کہ اس نے کہا کہ میں حسین کے ساتھ وہ نہ کرتا جو ابن مرجانہ (عبید اللہ بن زیاد) نے کیا اور جو لوگ اس کے پاس حضرت حسین کا سر لے کر آئے ان سے اس نے کہا اس کے بغیر بھی تمہارے لیے اطاعت کافی تھی اور ان لوگوں کو یزید نے کوئی انعام نہیں دیا اور حسین رضی اللہ عنہ کے اہل خانہ کی اس نے بہت تعظیم و تکریم کی اور اس محکمہ میں ان کی جو چیزیں گم ہو گئی تھیں وہ سب دو گنی چو گنی کر کے اس نے واپس کر دیں۔ اور انھیں تعظیم و تکریم کے ساتھ مدائن کے مدینہ پہنچا دیا۔ جن دنوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اہل یزید کے گھر سے تین دن تک یزید کے گھر واسے حضرت حسین پر نوحہ کرتے رہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یزید کے پاس جب یہ خبر پہنچی کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ قتل کر دیے گئے تو پہلے وہ خوش ہوا اور پھر بعد میں اس پر نادم ہوا۔ ابوعبیدہ نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب ابن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کر دیا تو ان حضرات کے سروں کو یزید کے پاس بھیجا تو ان کو یزید اس قتل سے خوش ہوا اور اس کے نزدیک ابن مرجانہ کا مرتبہ بڑھ گیا۔ پھر تختہ کی دیر بٹھرنے کے بعد وہ نادم ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے کیا فرق پڑتا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقدار اور آپ کی قربت کی رعایت کر کے خود تکلیف اٹھاتا اور حسین کو اپنے گھر بٹھرتا اور جس جگہ کا وہ ارادہ کرتے انھیں وہاں کا حاکم بنا دیتا خواہ اس سے مجھے نقصان ہوتا اور میری سلطنت میں کمی ہوتی، پھر کہا اشرف خانی ابن مرجانہ پر لعنت کرے اس نے حسین کو تلکی میں ڈالا اور مجبور کر دیا حالانکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ انھیں واپس جانے دیں یا میرے پاس آنے دیں یا اسلام کی سرحدوں میں سے کسی سرحد پر جانے دیں سنی کہ وہ خدا سے جا ملیں، لیکن ابن مرجانہ نے ان کی بات نہیں مانی اور انھیں قتل کر دیا اور انھیں قتل کر کے قیامت تک مسلمانوں کی نگاہوں میں مجھے مغضوب بنا دیا اور مسلمانوں کے دلوں میں میری عداوت کا بیج ڈال دیا اور ہر شخص خواہ نیک ہو یا بد مجھ سے نفرت کرے گا کیونکہ لوگوں کے نزدیک میرا حسین کو قتل کرنا بہت سنگین جرم ہے۔ میرا ابن مرجانہ سے کیا واسطہ ہے۔ اللہ اس کو برا دکرے اور اس پر غضب نازل کرے۔

بیز لکھتے ہیں: جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور ابن مطیع اور ابن حنظلہ کو والی بنا دیا اور یہ لوگ یزید سے بہت عداوت رکھتے تھے اس کے باوجود انھوں نے یزید کی مذمت میں صرف اس کا شراب پینا اور بعض بدکاریاں بیان کیں اور اس پر زندقہ (کفر اور احمقوں کی تہمت نہیں لگائی جیسا کہ رافضی اس پر یہ تہمت لگاتے ہیں، بلکہ وہ فاسق تھا اور فاسق کی بیعت توڑنا جائز نہیں ہے تاکہ اس سے کوئی فتنہ پیدا نہ ہو اور قتل عام نہ ہو، جیسا کہ واقعہ حرمہ میں ہوا۔ اور اہل حرمہ سے اس کا صرف جنگ کرنا کافی تھا لیکن اس نے حد سے تجاوز کیا اور اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے مدینہ مباح کر دیا جس کی وجہ سے بہت بڑا فساد ہوا۔

۱۔ حافظ ابوالفتح ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۶ھ۔

لعن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر مکی کہتے ہیں کہ یزید اصل میں مسلمان ہے اور ہم اسی اصل کا قول کرتے ہیں جب تک کہ کسی دلیل قطعی سے

اس کا اس اصل سے اخراج ثابت نہ ہو۔ اسی وجہ سے محققین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ یزید کے معاملہ میں صحیح بات یہ ہے کہ توقف کیا جائے اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے کیونکہ وہ پوشیدہ چیزوں اور دلوں کے بھید کو جاننے والا ہے اسی لیے ہم اس کی تکفیر کے قطعاً درپے نہیں ہیں اور اسی قول میں سلامتی ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ مسلمان تھا لیکن فاسق شریک اور ظالم تھا۔^۱

یزید علامہ ابن حجر مکی کہتے ہیں کہ یزید کے فسق پر اتفاق کے بعد اس میں اختلاف ہے کہ اس کا نام لے کر اس پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ علامہ ابن جوزی نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور اس کو امام احمد وغیرہ سے نقل کیا ہے اور اپنی کتاب الرد علی المتعصب الفیض المانع من ذم یزید میں لکھا ہے کہ مجھ سے ایک سائل نے سوال کیا کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے؟ میں نے کہا نیک اور متقی علامہ نے یزید پر لعنت کی ہے اور ان میں سے امام احمد بن حنبل ہیں۔ انہوں نے یزید کے بارے میں لکھا ہے اس پر لعنت ہو، پھر علامہ ابن جوزی نے کہا کہ قاضی ابویعلیٰ الخزاز نے اپنی کتاب المعتمد فی الاصول میں اپنی سند کے ساتھ لکھا ہے کہ صالح بن احمد بن حنبل نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد امام احمد سے کہا کہ لوگ ہمیں یزید کی محبت کا طعن دیتے ہیں تو میرے والد (امام احمد) نے فرمایا: اسے بیٹے کیا جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہو وہ یزید سے محبت کر سکتا ہے؟ اور اس پر کہیں نہ لعنت کی جائے جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت کی ہے۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے؟ تو انہوں نے کہا اس آیت میں: **فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض و**

تقطعوا۔ (سورہ مائدہ ۱۰) **والذین لعنہم اللہ فاصہم واعمی ابصارہم** (محمد ۲۳: ۲۴) پھر تم سے یزید سے یہ توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو اللہ تعالیٰ کے لعنت میں (تم زمین میں فساد کرو گے اور اپنی قراروں کو منقطع کر دو گے، یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو بہرہ کر دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا اور قتل اور خونریزی سے بڑھ کر کون سا فساد ہو گا؟ قاضی ابویعلیٰ نے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جو لعنت کے مستحق ہیں، اور ان میں یزید کا ذکر کیا ہے پھر یہ حدیث ذکر کی ہے جس نے ظلم اہل مدینہ کو دھمکا یا (ڈرایا) اس کو اللہ تعالیٰ دھمکا ہے گا اور اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یزید نے لشکر بھیج کر اہل مدینہ کو ڈرایا دھمکا یا۔ قاضی ابویعلیٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ صحیح مسلم میں ہے اس لشکر نے بہت قتل اور خونریزی کی اور بہت بڑا فساد کیا، لوگوں کو قید کیا اور مدینہ کو مباح کیا یہ سب چیزیں مشہور ہیں حتیٰ کہ زمین سو کنواری لشکریوں کی عصمت درزی کی گئی، تقریباً تین سو صحابہ قتل کیے گئے اور سات سو قرآن مجید کے قاری قتل کیے گئے، کئی دن تک مدینہ مباح رہا، مسجد نبویؐ اور کئی مسجدیں مصلیٰ رہی۔ کسی شخص کے لیے مسجد نبویؐ میں جانا ممکن نہیں تھا حتیٰ کہ مسجد نبویؐ میں کھتے اور چیرے داخل ہونے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر پیشاب کرتے رہے (انا بشرنا الیہ راجعون) اور اس لشکر کا امیر اس وقت تک راضی نہیں ہوا تھا جب تک کہ لوگ اس پر بیعت نہ کر لیں کہ وہ یزید کے غلام ہیں۔^۲

۱۔ علامہ ابن حجر مکی مفتی ۹۴۲ھ، الصواعق المحرقة، ص ۲۲۱، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ الطبعة الثانیہ، ۱۳۸۵ھ

چاہے تو ان کو بیچ دے اور چاہے تو ان کو آزاد کر دے، اور جن مسلمانوں نے یہ کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول پر محبت کرتے ہیں تو اس نے ان کی گردن اڑا دی، یہ واقعہ تو تھا، پھر یہ لشکر حضرت ابن الزبیر سے جنگ کے لیے گیا اور انھوں نے کعبہ پر یمنین سے پتھر برسائے اور اس میں آگ لگا دی، ان ہلاکتوں سے بڑھ کر کون سی بڑائی ہوگی۔

علامہ ابن حجر مکتبے ہی کہ علامہ کا دوسرا فرق یہ کہتا ہے کہ یزید پر لعنت جائز نہیں ہے کیونکہ ہمارے نزدیک وہ چیز ثابت نہیں ہوئی جو لعنت کا تقاضا کرتی ہے، امام غزالی کا اسی پر فتویٰ ہے، اور یہی چیز ہمارے اندر کے بیان کر دہ قواعد کے لائق ہے۔ کیونکہ انھوں نے تصریح کی ہے کہ کسی شخص میں برس وقت تک لعنت کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کی کفر پر موت کا یقین نہ ہو جائے کیونکہ لعنت کا مطلب ہے کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکل دور کر دیا جائے حتیٰ کہ وہ اللہ کی رحمت سے بالکل مایوس ہو جائے، اور یہ چیز اسی کے لیے جائز ہے جس کی کفر پر موت کا یقین ہو، اور جس کی کفر پر موت کا یقین نہ ہو اس پر لعنت جائز نہیں ہے حتیٰ کہ کافر پر اس کی زندگی میں لعنت کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ ممکن ہے وہ مرنے سے پہلے مسلمان ہو جائے، نیز انھوں نے تصریح کی ہے کہ کسی یقین مسلمان فاسق پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور جب تم نے ان کی یہ نصیحت سنا لی تو یہ بھی جان لو کہ ان کے نزدیک یزید پر لعنت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ فاسق خبریث تھا اور اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا اور وہ اس پر خوش ہوا تھا پھر بھی وہ کافر نہیں ہے کیونکہ اس نے قتل کو جائز اور حلال نہیں سمجھا تھا اور اگر جائز سمجھا تھا تو ذلیل سے سمجھا تھا خواہ وہ تاویل باللیل علیٰ اور یہ کفر نہیں ہے، علاوہ ازیں اس کا حضرت حسین کو قتل کرنے کا حکم دینا اور اس پر خوش ہونا کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں ہے، بلکہ روایت صحیحہ سے اس کے خلاف ثابت ہے اور امام احمد نے قرآن مجید کی جس آیت سے یزید پر لعنت کا استدلال کیا ہے اور حدیث مسلم و علیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین سے جس نے یزید پر لعنت کا استدلال کیا تو ان دونوں سے یزید پر اسی کا نام ہے کہ بھروسہ لعنت کرنا ثابت نہیں ہوتا۔ اور گفتگو اسی میں ہے۔ البتہ ان لائل سے ان صفات پر لعنت کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ بلاشبہ حائض ہے، اور اس پر اتفاق ہے کہ یزید کا نام لیے بغیر یہ کہنا جائز ہے کہ جس شخص نے حضرت حسین کو قتل کیا یا قتل کا حکم دیا یا قتل کو جائز قرار دیا یا اس پر راضی ہوا اس پر لعنت ہو جس طرح بغیر یزید کے یہ کہنا جائز ہے کہ مثلاً شراب پیتے واسے پر لعنت ہو، اور یہی چیز آیت اور حدیث میں ہے کیونکہ آیت میں کسی کا نام لیے بغیر یہ ہے کہ جو قرابت کو منقطع کرے اور زمین میں فساد کرے اس پر لعنت ہو، اسی طرح حدیث میں نام لیے بغیر ہے جو اہل مدینہ کو ڈرائے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، لہذا امام احمد وغیرہ کا اس آیت سے شخص میں پر بھروسہ لعنت کا استدلال کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ یزید پر بھروسہ لعنت کرنا جائز نہیں ہے یہ۔

لعن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کے رائے

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں مکتبے میں: یزید علیہ لعنة الله ما يستحقه من العزیز المجید مطلقاً بعبادہ رسالت فاسق و فاجر و جری علی الکبار مطلقاً۔ اسی قدر پر اللہ اہل سنت کا اطلاق و اتفاق ہے، صرف اس کی تکفیر و لعن میں اختلاف فرمایا: امام اسعد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتباع و موافقین اسے کافر کہتے ہیں اور یہ شخصیں نام اس پر لعنت کرتے ہیں اور اس آئیہ کو بعد سے اس پر

سند لائے ہیں، فہل عسیتم ان تولیتہ ان تقصدوا فی الارض وتقطعوا ارحا مکہ اولئک الذین لعنہم اللہ
 خاصہم واعنی ایصادھم کیا قریب ہے کہ اگر وال ملک ہنزوز میں میں فساد کرو اور اپنے کسی رشتہ کاٹ دو، یہ وہ لوگ
 ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انہیں پھر کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔" شک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر
 زمین میں فساد پھیلایا حرمین طیبین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت سب حرمتیاں کیں، مسجد کریم میں گھوڑے باندھے ان کی
 بید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے، زمین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اذان و نماز تھی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں
 صحابہ و تابعین بے گناہ شہید کیے کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے۔ غلاف شریف پھاڑا اور چلایا، مدینہ طیبہ کی پاک دامن پارسیا میں
 تین شبانہ روز اپنے نبیؐ لشکر میں حلال کر دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگر پار سے کو تین در سے آب و داغ
 رکھ کر مع ہزارہوں کے تیغ ظلم سے پیسا سا زبک کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گود کے پاس سے ہو کے تین ناز میں
 پر بعد شہادت گھوڑے سے دوڑائے گئے کہ تمام استخوان مبارک چوڑ ہو گئے، سر انور کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بوسہ گاد تھا
 کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرایا، حرم محترم محمدیات مشکوے رسالت قید کیے گئے اور بے رحمی کے سانچے
 اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا! ملعون ہے وہ جو ان ملعون ترکا
 کو فسق و فجور نہ جانے، فرکان مجید میں صراحتہ اس پر لعنہم اللہ فرمایا لہذا امام احمد اور ان کے موافقین اس پر لعنت فرماتے
 ہیں، اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لعن و تکفیر سے احتیاط سکرت کہ اس سے فسق و فجور متواتر ہیں، اکثر متواتر نہیں
 اور بحال احتمال، نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں بلکہ تکفیر اور امثال و عیدیات مشروط بعد تم توبہ ہیں۔ بقولہ تعالیٰ فسوف
 یلقون عیا الا من تاب اور توبہ تا دم غرہ مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی احوط و اسلم ہے کہ اس کے
 فسق و فجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر الزام رکھنا و ریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و بد مذہبی
 صاف ہے بلکہ انصافاً یہ اس قلب سے منظر نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا شمع ہر د سید عالم الذین
 ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

یزید کی تکفیر اور اس پر لعنت کے سلسلہ میں مصنف کا موقف | یزید کے تین جرم متواتر ہیں: اس نے
 حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے
 بھری بیعت لینے کے لیے عبد اللہ بن زیاد کو روانہ کیا اور اس کو حضرت حسین کے تبر اور مقام کی رعایت کرنے کی کوئی
 ہدایت نہیں کی۔ اس نے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا یا نہیں اور قتل کی خبر سن کر خوش ہوا تھا یا نہیں، اس میں مؤرخین کے
 درمیان اختلاف ہے لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس نے قاتلین کو کوئی سزا نہیں دی جبکہ وہ سزا دینے پر اپنی
 طرح قادر تھا اور اس میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ قتل اس کے بیمار سے ہوا اور وہ اس
 قتل سے راضی تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء پر کر بلا میں جو ظلم و ستم ڈھایا گیا اور پھر ظالموں سے یزید کے
 بحیثیت حاکم کوئی باز پرس نہیں کی، انہیں مظالم کی وجہ سے بعض علما (امام احمد، علامہ ابن جوزی اور علامہ تفتازانی وغیرہ)
 نے یزید پر لعنت کی ہے ہر چند کہ محققین اور محتاط علما نے یزید پر شخصی لعنت کرنے سے منع کیا ہے اور کسی میں سلائی

کبھی ہے کہ یزید کے ماننے کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے۔

یزید کا دوسرا جرم مدینہ منورہ پر حملہ کا حکم دینا اور یمن ڈال کے لیے مدینہ میں لوٹ مار، قتل و غارت گری اور عصمت وری کی عام اجازت دینا ہے، اس وجہ سے بھی بعض علماء نے یزید پر شخصی لعنت کی ہے، اور تیسرا جرم مکہ مکرمہ پر حملہ کا حکم دینا اور کعبہ کو جلا ناس ہے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی نے العواصم من القواصم میں لکھا ہے کہ امام احمد نے کتاب الزہد میں یزید کا ذکر اخیار تابعین میں کیا ہے۔ میں نے کتاب الزہد پوری پڑھی اس میں یزید کا ذکر نہیں ہے۔ اس معاملہ میں یحییٰ ابن عربی کو وہم ہوا ہے علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابن العربی کا یزید کو برحق اور حضرت حسین کو ظالمی قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ ہم اس نظریہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ جس شخص نے آل رسول پر ظلم کیے، حرم مدینہ کی بے حرمتی کی، خانہ کعبہ کو جلا یا، ہمارے دل میں اس کے بارے میں نرمی کا کوئی شمر نہیں ہے، یہ شخص بہت بڑا ظالم اور فاسق و فاجر تھا اگر ہمیں شرعی حدود و قیود اور قواعد شرعیہ کا پاس نہ ہوتا تو ہم یزید پر کفر کا حکم لگا دیتے اور اس پر شخصی لعنت کرنے میں ہمیں کوئی تاخیر نہ ہوتا۔

بَابُ الْحَبِیَّةِ عَنِ الْعَاجِزِ لَزِمَانَةٍ وَ

هَرَمٍ وَنَحْوِهِمَا أَوْ لِلْمَوْتِ

۳۱۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ

بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ

كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَوَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ امْرَأَةٌ مِنْ خَشْعِمٍ

تَسْتَفِئِيهِ فَجَعَلَ الْفَضْلُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّيْءِ الْأَحْمَرِ قَالَتْ يَا

رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذِهِ بَيْتَةُ اللَّهِ عَلَى بَنِي إِدْرِيسَ فِي الْحَبِیَّةِ

أَذْرَكْتُ إِيَّاهُ شَيْئًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتُبِعَتْ

عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْبَبُ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ

فِي حَبِیَّةِ الْوَدَاعِ

۳۱۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا

عُثَيْبُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا

سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ الْفَضْلِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ خَشْعِمٍ

عاجز، بوڑھے اور میت کی جانب سے حج کرنا
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سواری پر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، ناگاہ
قبیلہ خثعم کی ایک عورت آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے مسئلہ پوچھنے لگی۔ حضرت فضل اس عورت کو دیکھنے لگے
اور وہ عورت حضرت فضل کو دیکھنے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ دوسری طرف پھیر دیا، اس
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج
فرض کیا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا شخص ہے سواری پر
بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟
آپ نے فرمایا ہاں! یہ حجة الوداع کا واقعہ ہے۔

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ قبیلہ خثعم کی ایک عورت نے عرض کیا: یا رسول اللہ!
میرے والد بہت بوڑھے ہیں، ان پر اللہ تعالیٰ کا فرض حج
واجب ہو چکا ہے اور وہ اپنے اونٹ کی پشت پر بیٹھ نہیں

کہتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ان کی طرف سے حج کر لو۔!

قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرَفِي شَيْئًا كَبِيرًا
عَلَيْهِ فَيُؤَيِّضُهُ اللَّهُ فِي الْحَجَّةِ وَهُوَ لَا يَسْتَضِيئُهُ
أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى ظَهْرِ بَعِيرِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحُتِيَ عَنْهُ۔

حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے حسب ذیل مسائل ثابت ہوتے ہیں:

- (۱) جب سواری تھقل ہو تو ایک سواری پر دو آدمیوں کا بیٹھا جائز ہے۔
- (۲) دینی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے یا کسی اور دنیاوی معاملہ میں ضرورت کے وقت اجنبی عورت کی آواز سننا جائز ہے۔
- (۳) اجنبی عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اسی طرح اجنبی عورت کا مردوں کی طرف دیکھنا بھی حرام ہے، حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ اور حضرت میمونہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں کہ ابن ام مکتوم آگئے اور یہ پردے کے احکام نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پردے میں چلی جاؤ۔ ہم نے عرض کیا وہ تو نابینا ہے اور ہمیں پہچانتا بھی نہیں۔ آپ نے فرمایا تم تو نابینا نہیں ہو کیا تم اس کو نہیں دیکھتیں۔ (ترمذی ص ۲۹۵)

(۴) بڑے کام کو اپنے ہاتھ سے ٹھیک کر دینا چاہیے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ اپنے ہاتھ سے پھیر دیا۔

(۵) جو شخص بڑھ چاہے، لنگڑے بن یا موت کی وجہ سے عاجز ہو اس کی طرف سے حج کرنا جائز ہے۔

(۶) عورت مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔

(۷) مال باپ کی طرف سے حج کرنا، ان کو خرچ دینا، ان کی خدمت کرنا اور ہر طرح سے ان کے ساتھ نیکی کرنا چاہیے۔

(۸) جو شخص خود حج کرنے سے عاجز ہو اور کسی غیر کی طرف سے حج کر سکتا ہو اس پر بھی حج واجب ہے۔ یہ ہمارا مذہب ہے۔ (یعنی شوافع کا)۔ کیونکہ اس عورت نے کہا میرے باپ پر حج فرض ہو گیا ہے حالانکہ وہ بڑا حاشخص ہے۔ اور سواری پر خود نہیں بیٹھ سکتا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا رد نہیں فرمایا۔

(۹) عورت کا بغیر محرم کے حج کے لیے جانے کا جواز، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو باپ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا اور محرم کو ساتھ سے جانے کا حکم نہیں دیا، یہ اس وقت ہے جب عورت کو کسی قسم کا خطر نہ ہو۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے، اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص موت، لنگڑاہٹ یا بڑھ چاہنے کی وجہ سے خود حج کرنے سے عاجز ہو اس کی طرف سے دوسرا شخص حج کر سکتا ہے، اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ صرف اسی میت کی طرف سے حج کیا جاسکتا ہے جس نے حج اسلام نہ کیا ہو، بعض متقدمین کا یہ مسلک ہے کہ میت ہو یا کوئی اور کسی شخص کی طرف سے کوئی حج نہیں کر سکتا۔ خواہ میت نے وصیت کی ہو، امام مالک کی یہ بھی ایک روایت ہے اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج ہو سکتا ہے خواہ فرض ہو یا نذر، اس نے وصیت کی ہو یا نہ۔ امام شافعی اور بعض فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے حج کرنا واجب ہے اور ہمارے (یعنی شافعیہ کے)

نزدیک عاجز کی طرف سے نفل حج بھی کیا جاسکتا ہے۔

حج بدل میں احناف کا منظر یہ | علامہ عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عاجز

ک طرف سے نیابت جائز ہے۔ ہمارے اصحاب (احناف) نے کہا ہے کہ جو شخص اونٹ پر سوار ہو کر حج کر سکتا ہے، اس کی طرف سے دوسرا شخص حج نہیں کر سکتا۔ اور اگر اس کو ایسا عجز لاحق ہو جو زائل نہ ہو سکے جیسے ٹنگڑا پن یا نابینائی تو پھر دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہے اور اگر اس کو ایسا عجز لاحق ہو جو زائل ہو سکے لیکن ہر دائی تو اس کی طرف سے نیابت ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔

حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل | علامہ دشتانی نے لکھا ہے کہ علامہ مازری مالکی فرماتے ہیں کہ انھیں

واجب ہے جو اس کی طرف سے حج کر سکے اور ہمارے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: من استطاع الیہ سبیلاً۔ جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور بظاہر استطاعت سے مراد بدنی استطاعت ہے کیونکہ اگر مالی استطاعت مراد ہوتی تو اللہ تعالیٰ فرماتا: احيوا البیت۔ بیت اللہ کا حج کرنا۔ اور حج مال اور بدن دونوں کی فرع ہے۔ جن فقہاء نے حج میں مالی عبادت کو ترجیح دی انھوں نے صدقات کی طرح حج میں نیابت جائز قرار دی اور جن فقہاء نے حج میں بدنی عبادت کو ترجیح دی انھوں نے نماز اور روزے کی طرح اس میں نیابت کو ناجائز قرار دیا اور قاضی عیاض نے حافظ ابو عمر ابن عبدالبر مالکی کے حوالے سے لکھا ہے کہ حدیث میں جو اس عورت کو اس کے باپ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا ہے یہ حکم اس کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ سالم مولیٰ ابو حذیفہ کے ساتھ بڑی عمر میں دیکھ پینے سے رضاعت کا حکم خاص تھا اور دوسرے علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ بعض روایات میں ہے کہ میرے باپ نے اللہ تعالیٰ کے فریضہ کو پایا، جیسا کہ اس باب کی روایات میں ہے بعض روایات میں ہے کہ ایک عورت فوت ہو گئی اور اس نے حج کی نذر مانی ہوئی تھی اور بعض روایات میں ہے کہ آپ سے سوال کرنے والا ایک مرد تھا۔

دلائل مالکیہ کے جوابات | اس حدیث کے جواب میں امام مالک کی طرف سے جرد و دلیلیں پیش کی گئی ہیں دونوں

محدوش ہیں بحسبیت کا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ جہنم کی عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس کی ماں نے حج کی نذر مانی تھی اور وہ حج کرنے سے پہلے فوت ہو گئی کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر کسی کا حق ہو تا تو کیا تم ادا کرتیں؟ (پھر حج کے صیغے سے فرمایا) اللہ کا حق ادا کرو، اللہ تعالیٰ حق پورا کیے جانے کا زیادہ حقدار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کے صیغے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرنے کا عمومی حکم دیا ہے، اس بات کی واضح

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۱، مطبوعہ نور محمد راج المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۴۱۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال الکمال العلم ج ۳ ص ۴۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

دلیل ہے کہ یہ حکم اسی عورت کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

دوسرا جواب جس میں اس حدیث کو مضطرب کہا گیا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک واقعہ نہیں ہے۔ مستند واقعات ہیں۔

سنا بل کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جس شخص میں وجوب حج کی شرائط پائی جائیں اور وہ کسی ایسے مانع کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز ہو جس کے زائل ہونے سے وہ مالوس ہو جیسے لنگڑاہٹ یا کوئی دائمی مرض یا اس میں کوئی ایسا پیدائشی نقص ہو جس کی بناء پر وہ سواری پر نہ بیٹھ سکے یا وہ بہت بوڑھا ہو تو جب اس کو ایسا شخص مل جائے جو اس کی طرف سے حج کر سکے تو اس پر حج کرنا لازم ہے، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، البتہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جب تک وہ بذات خود حج کرنے کا اہل نہ ہو اس پر حج فرض نہیں ہے، یعنی اس پر حج کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **من استطاع الیہ** **مسبیلاً (آل عمران: ۹۵)** "جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو" اور یہ شخص حج کی طاقت نہیں رکھتا، اور یہ وہ عبادت ہے جس میں ناز اور روزے کی طرح نیابت کا دخل نہیں ہے۔

بجہر کے نزدیک چونکہ حج میں مالی عبادت کا بھی دخل ہے اس لیے جس شخص کے پاس مال ہو اور دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہو تو عجز کی وجہ سے اس سے فرضیت ساقط نہیں ہوگی، اور اس پر لازم ہے کہ وہ اس شخص سے حج بدل کرے اور اس کی تائید ان احادیث سے ہے۔

نظریہ اخاف پر دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی اس مسئلہ میں اخاف کا موقف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اس باب میں اصل یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک انسان کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے کسی عمل کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچا دے، خواہ وہ عمل نماز ہو، روزہ ہو صدقہ ہو یا کوئی اور عبادت ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے دوسری مہنڈ سے زینج کیے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ان لوگوں کی طرف سے جو حدائیت کے قائل ہوں۔ اور عبادات کی کئی قسمیں ہیں بعض مالیہ محض ہیں جیسے زکوٰۃ اور بعض بدنیہ محض ہیں جیسے ناز اور بعض مالی اور بدنی کا مجموعہ ہیں جیسے حج اور پہلی قسم (مالی عبادت) میں اختیار اور اضطرار کی دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو جاتی ہے کیونکہ نائب کے فعل سے بھی مقصود حاصل ہو جاتا ہے اور دوسری قسم (بدنی عبادت) میں کسی حالت میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی، کیونکہ ان سے مقصود بدن کو مشقت میں ڈالنا ہے۔ اس لیے وہ تکلف کے اپنے فعل کے بغیر نہیں ہوگی۔ اور تیسری قسم (بدنی اور مالی عبادت کا مجموعہ جیسے حج) میں عجز کے وقت نیابت جاری ہو جائے گی، کیونکہ مال کے کم ہونے سے مشقت کا مفہوم حاصل ہو جاتا ہے اور جب قدرت ہو تو نیابت جاری نہیں ہوگی کیونکہ نفس کو مشقت میں ڈالنا متعلق نہیں ہوا اور عجز میں شرط یہ ہے کہ وہ موت تک دائمی ہو کیونکہ حج کی فرضیت پوری زندگی میں ہے، اور حج نفل میں قدرت کے باوجود بھی نیابت جائز ہے، کیونکہ نوافل میں زیادہ وسعت ہے۔

۱۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ۔ المغنی ج ۳ ص ۹۲، مطبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۲ھ، ہایہ من فتح القدیر ج ۲ ص ۶۶-۶۵، مطبع مکتبہ نعیمیہ کھنکھ

اموات کے لیے ایصالِ ثواب | علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اخاف کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر حج اسلام فرض ہو تو اس کے وارثوں پر اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہے، خواہ اس نے حج کی وصیت کی ہو یا نہ، البتہ اگر اس نے مطلقاً وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے حج کیا جاسکتا ہے یہ

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے جس طرح اس کی طرف سے حج اور صدقہ کرنا جائز ہے یہ

نابالغ کے حج کا حکم

بَابُ صِحَّةِ حَجِّ الصَّبِيِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقامِ روضہ میں کچھ سواروں نے ملاقات کی، آپ نے ان سے پوچھا: تم کون ہو؟ انہوں نے کہا مسلمان ہیں، پھر انہوں نے پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ان میں سے ایک عورت نے بچے کو اُٹھا کر پوچھا: کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تم کو بھی اس کا اجر ملے گا۔

۳۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍَا جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ إِسْرَاقٍ عَنْ ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا لَوْ وَحْدًا فَقَالَ مَنْ الْقَوْمُ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ ذَلِكَ أَجْرُ-

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنے بچے کو اُٹھا کر پوچھا: یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تمہیں بھی اجر ملے گا۔

۳۱۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ لَكَ أَجْرُ-

کریم کہتے ہیں کہ ایک عورت نے بچے کو اُٹھا کر کہا: یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟

۳۱۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْرَاقٍ عَنْ ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ لَكَ أَجْرُ-

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، ممدۃ القاری ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ
۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۶ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الفکر بن عبد العزیز آل سعود۔

بْنُ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ امْرَأَةً مَرَّتْ فَحَتَّ صَبِيًّا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِلْهَذَا حَجْرٌ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسی ہی روایت ہے۔

۳۱۵۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْيٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَعِيدَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ -

قاضی عیاض کہتے ہیں ان مسلمانوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہیں پہچانا کہ وہ رات کا وقت تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دن کا وقت ہو لیکن انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہ پہچانا ہو کیونکہ انہوں نے اس وقت تک اپنے ملاقوں سے ہجرت نہیں کی تھی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور مجاہد علماء کی دلیل ہے کہ بچے کا حج صحیح ہے اور منعقد ہو جاتا ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اگرچہ اس پر جو حج اسلام فرض ہے یہ حج اس سے کفایت نہیں کرتا بلکہ یہ حج نفلی ہوتا ہے، یہ حدیث اللہ جل شانہ کے موقف پر صریح دلیل ہے، البتہ امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس کا حج صحیح نہیں ہے۔ علماء احناف یہ کہتے ہیں کہ بچے سے اس لیے حج کرایا جاتا ہے کہ بچے کو حج کرنے کی مشق ہو اور بالغ ہونے کے بعد وہ صحیح طریقہ سے حج کر سکے، اس حدیث میں احناف کے نظریہ کی تردید ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں کہ بچوں کے حج کرنے کے جواز میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ہر چند کہ بعض اہل بدعت نے بچوں کو حج کرنے سے منع کیا ہے لیکن ان کا قول لائق التفات نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اجماع امت سے ان کا یہ قول مردود ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس بچے کو حج کرنے والا کہا جائے گا اور اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے؟ اور اس میں فریہ واجب ہو گا اور اس میں کسی کو تاہی اور قصور سے دم لازم آئے گا اور بالغین کے تمام احکام جاری ہونگے یا نہیں؟۔ امام ابو حنیفہ ان تمام چیزوں کو منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بچے کو تمام ممنوعات سے مشق اور تعلیم کے لیے مجتنب رکھا جائے گا، اور مجہور یہ کہتے ہیں کہ اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے اور اس کا حج منعقد ہو گا اور اس کی طرف سے نفل ہو جائے گا کیونکہ اس حدیث کے بموجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے افعال کو حج قرار دیا ہے نہ

نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے | امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخصوں سے قلم اٹھایا گیا ہے، سونے والے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے

عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال، فع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى یستيقظ وعن الصبی حتی یعتلم

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۲، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

و عن المجنون حتى يعقل . لہ
 حتی کہ وہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے حتی کہ اس کی عقل ٹھیک ہو جائے۔

امام ابو داؤد کے علاوہ یہ حدیث امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام حارمی اور امام حاکم نے بھی روایت کی ہے اس حدیث میں صاف بیان کر دیا گیا ہے کہ بچہ پر احکام تکلیف یہ اس وقت تک لاگو نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اس لیے اگر حج میں اس سے کوئی جنابت ہو گئی تو اس کے مال سے دم (قربانی) دینا لازم نہیں آئے گا، البتہ اس کو عادی بنانے کے لیے اور اس سے مشق کرانے کے لیے اس سے کہا جائے گا کہ وہ ان چیزوں سے بچے اور ہر چند کہ یہ حج اسلام نہیں ہے اور اس حج سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوگا تاہم یہ نفلی حج ہے اور یہی اس حدیث کا محمل ہے احناف کے نزدیک نابالغ کا حج نفل ہے | علامہ نووی نے مذاہب فقہاء کا بیان کرتے ہوئے جو یہ لکھا ہے کہ باقی المذہب اور جہور کے نزدیک بچے کا حج نفل ہو جاتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچے کا حج صحیح نہیں ہے، یہ انھوں نے صحیح نہیں لکھا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی بچے کا حج صحیح اور نفل ہے البتہ اس نے جو بچپن میں حج کیا ہے اس سے فرض حج ساقط نہیں ہوگا، اور اس کو بالغ ہونے کے بعد بشرط استقامت دوبارہ حج کرنا ہوگا۔ علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

وما فعل الصبی قبل البلوغ يكون تطوعاً .
 بچہ نے بلوغ سے پہلے جو حج کیا ہے وہ نفل ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید | شیخ ابن حزم اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بچہ خواہ بہت چھوٹا ہو یا بڑا ہم اس کے حج کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ اور بچہ کا یہ حج نفل ہوگا، اور جو اس کو حج کرانے کا اس کو اجر ملے گا اور بچہ ان تمام چیزوں سے بچے گا جن سے محرم ہوتا ہے۔ اور اگر اس نے کوئی ناہانز کام کر لیا تو اس پر کوئی ذبیہ وغیرہ نہیں ہے، بچہ کو اگر طاقت نہ ہو تو اس کی طرف سے طواف کیا جائے گا اور کنکریاں ماری جائیں گی، نماز روزے اور مالی احکام شریعہ کی بھی انھیں پورنہی تعلیم دینی چاہیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچے کو لے کر آئی اور پوچھا کیا اس کے لیے حج ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اور تمہیں بھی اجر ملے گا۔ شیخ ابن حزم کہتے ہیں کہ حج ایک اچھا کام ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَنَالَ تَضِيعُ اِجْرًا مِنْ اَحْسَنِ عَمَلًا ”جو شخص اچھے کام کرے ہم اس کا اجر ضائع نہیں کرتے“ اگر یہ کہا جائے کہ بچہ نیت کرنے کا اہل نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نیت صرف مکلف پر لازم ہے اور بچہ مکلف ہے نہ مخاطب اور نہ مامور، اللہ تعالیٰ اس کو محض اپنے فضل سے اجر عطا فرماتا ہے جس طرح میت کی نیت ہوتی ہے نہ کوئی عمل اور اس کے متعلقین کی دعا سے اور ان کے حج روزے اور دیگر عبادات کے ایصالِ ثواب سے اللہ تعالیٰ میت کو محض اپنے فضل کی بناء پر اجر پہنچاتا ہے اور جب بچہ سے تکلیف ساقط ہے تو وہ حرم یا حالت احرام میں شکار کرے تو اس پر کوئی جزا نہیں ہے، یا اگر کسی تکلیف کی بناء پر وہ سر منڈالے تو اس پر ذبیہ نہیں ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۴۹ مطبوعہ مطبعہ مجتہبی لاہور ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن سعید کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، مائتھ الصنائع ج ۲ ص ۱۲۰ مطبوعہ سعید ائینہ کتب خانہ لاہور ۱۴۰۰ھ۔

اور نہ اس کے کسی عمل سے اس کا حج ناسد ہوگا، اس کے اعمال پر اجر ہے اور کسی عمل پر گناہ نہیں ہے۔ بجز احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ حضور نے امام بنت ابی النعمان کو گود میں سے کونو نماز پڑھی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پہلے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ اور احادیث میں ہے کہ آپ بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز میں خفیہ کر دیتے تھے وغیرہ۔

شیخ ابن حزم نے یہ جو کچھ لکھا ہے، امام ابو حنیفہ کا بھی بعینہ یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں متعدد فقہاء کا تسامح [شیخ مبارک پوری فتح الباری کے حوالے سے کہتے ہیں: علامہ ابوبطال نے لکھا ہے کہ تمام ائمہ فتری اس بات پر متفق ہیں کہ بولخ تک بچے سے فرضیت حج ساقط ہے اور اس نے بچپن میں جو حج کیا ہے وہ قفل ہے۔ یہ جمہور کا نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس کا احرام صحیح نہیں ہے اور احرام کے منافی کام کرنے سے اس پر کوئی نذیر وغیرہ لازم نہیں ہوگا، اس سے صرف مشق کے لیے حج کرایا جاتا ہے۔ مبارک پوری کہتے ہیں کہ صحیح مسلم کی یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف حجت ہے۔]

علامہ نورانی، حافظ ابن حجر، طاہر بن بطال، شوکانی اور مبارک پوری نے مذہب احناف کی تحقیق نہیں کی اور خود بخود یہ سمجھ لیا کہ جب امام ابو حنیفہ بچہ پر جنابت میں نذیر لازم نہیں کرتے تو ان کے نزدیک اس کا احرام صحیح ہے نہ نفی حج ہوتا ہے۔ حالانکہ ہم بذائع الصنائع کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک بچہ کا حج نفی ہوتا ہے اور ان لوگوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ محض امام ابو حنیفہ کے خلاف تعصب اور عناد کا نتیجہ ہے۔

شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احناف کے دلائل [علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں: اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے شیخ داؤد بن علی ظاہری اور ان کے بعض اتباع (غیر متقلدین) نے یہ استدلال کیا ہے کہ بچہ اگر بچپن میں حج کرے تو یہ اس کے لیے کافی ہے اور بالغ ہونے کے بعد اسے دوبارہ حج اسلام کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔] داؤد ظاہری کا یہ نظریہ حسب ذیل صحیح اور صریح احادیث کے خلاف ہے۔

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حج الصبي فحى له حجة حتى يعقل وإذا عقل فعليه حجة أخرى وإذا حج الأعرابي فحى له حجة فإذا هاجر فعليه حجة أخرى هذا حديث	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ اسے سجدہ آجائے اور جب اس کو سمجھ آجائے تو اس پر دوبارہ حج فرض ہے۔ اور عریانی نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ وہ ہجرت کرے اور
--	---

- ۱۔ شیخ علی بن احمد بن سعید بن عزم متوفی ۴۵۶ھ، المعلی ج ۷ ص ۲۶۷-۲۱۶، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرية مصر، الطبعة الاولى ۱۳۴۹ھ
- ۲۔ شیخ عبدالرحمان مبارکپوری متوفی ۱۳۵۲ھ، تحفۃ الاخوان ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۳۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

صحیح علی شرط
لشیخین و لم
ینخرجاه۔ ۱

جب اس نے ہجرت کر لی تو اس پر دوبارہ حج فرض ہے یہ حدیث
امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور انھوں نے اس
کو روایت نہیں کیا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايما صبي حج ثم
بلغ الحنث عليه حجة اخرى وايها عرابي حج
ثم هاج فعليه ان يحج حجة اخرى وايها
عبد حج ثم عتق فعليه حجة اخرى
رواه الطبراني في الاوسط ورجال رجال
الصحيح۔ ۲

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس بچہ نے حج کیا پھر
اس نے بلوغت کی عمر کو پایا، اس پر دوسرا حج کرنا لازم ہے
اور جس عرابی نے حج کیا پھر ہجرت کی اس پر دوبارہ حج کرنا
لازم ہے اور جس غلام نے حج کیا اور پھر وہ آزاد کر دیا گیا
پھر دوبارہ حج کرنا لازم ہے۔ حافظ ابی نعیم کہتے ہیں کہ اس
حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے
راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

عن يوسف بن عبيد صاحب الحل
قال سألت ابن عباس عن المملوك اذا
حج ثم عتق بعد ذلك قال عليه الحجة
ايضا وعن الصبي يحتلم قال يحج
ايضا۔ ۳

یوسف بن عبید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ غلام اگر حج کرنے
کے بعد آزاد کر دیا جائے تو؟ فرمایا اس پر دوبارہ حج کرنا
لازم ہے، پھر پوچھا کہ اگر بچہ حج کرنے کے بعد بالغ ہو
جائے فرمایا وہ بھی حج کرے گا۔

دلائل احناف کی وضاحت | ان احادیث سے داؤد بن علی ظاہری کا رد واضح ہے اور حقیقت میں ان صحیح اور صریح
احادیث سے اللہ جل جلالہ کا بھی رد ہو جاتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ اگر بچہ سے
حج ناسد ہو جائے تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے اور اگر کوئی جنایت ہو تو اس پر دم لازم ہے، کیونکہ بچہ نے بلوغت
سے پہلے حج کیا ہے وہ اس کے حج اسلام سے اس لیے کافی نہیں ہوتا کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور جب اس پر حج
کرنا فرض نہیں ہے تو حج کے ارکان بھی فرض نہیں ہیں اس لیے کسی رکن کے ترک کرنے یا اس کو ناسد کرنے سے اس
پر دوبارہ حج فرض نہیں ہوگا اور کسی رکن میں کمی کی وجہ سے اس پر دم لازم نہیں ہوگا اور حج میں اس کے افعال ترمیم اور مشق
کے لیے ہوں گے اور یہ اس کی نقلی عبادت ہوگی، یہی نام اعظم ابو حلیفہ کا نظریہ ہے اور احادیث اور نظر صحیح سے اسی

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ۔ المستدرک ج ۱ ص ۴۸۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ المکرمہ

۲۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۵۸۰ھ، ج ۳ ص ۲۰۶، ۲۰۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین بن علی البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۱۸۹، مطبوعہ نشر السنۃ طحان

۴۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۳۵، مطبوعہ مطبع حقیقی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ھ

نظر یہی کی تائید ہوتی ہے۔

بَابُ قَرَضِ الْحَجِّ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ

۳۱۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يُوزَيْدُ بْنُ هَارِمٍ وَنَاحِبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
الْقَدَشِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا
النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوْا
فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلْتُ حَامِياً يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكُنْتُ
حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثاً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ نَعَمَ لَوَجَبَتْ
وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ
فَيَا تَمَاهِدْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَكْفُرُونَ سَوَاءٌ بِهِمْ
وَإِخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَآئِهِمْ فَيَا ذَا أَمْرٍ لَكُمْ
يَسْأَلُونَ قَاتِلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا
فَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ -

زندگی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے
لوگو! تم پر حج فرض ہو گیا۔ پس حج کیا کرو! ایک شخص
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ آپ
خاموش رہے حتیٰ کہ اس نے تین بار یہی عرض کیا پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں ہاں کہہ دیتا
تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم اس کی ادائیگی کی طاقت
نہ رکھتے۔ جن چیزوں کا بیان میں چھوڑ دیا کروں تم ان کا
سوال مت کیا کرو، کیونکہ تم سے پہلے لوگ اسی لیے
ہلاک ہوئے کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے بکثرت سوال
کیا کرتے تھے اور انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کرتے
تھے، لہذا جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بقدر
استطاعت عمل کیا کرو اور جب میں کسی چیز سے منع
دوں تو اس کو چھوڑ دیا کرو۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ حج ہجرت کے پانچویں سال فرض ہوا اور بعض نے کہا کہ نویں سال
فرض ہوا ہے اس وجہ سے اس حدیث میں جس واقعہ کا بیان ہوا ہے، یہ حجۃ الوداع

امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا

سے پہلے کا ہے۔

بعض دوسری روایات میں مراحیت کے ساتھ بیان ہے کہ یہ سائل اقرع بن حابس تھے، اصولیین کا اس مسئلہ میں اختلاف
ہے کہ آیا امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ امر تکرار
کا تقاضا نہیں کرتا اور تیسرا قول اس میں توقف کا ہے۔ بلا جہد حنفی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امر کا صیغہ باعتبار وجوب کے تکرار کا
تقاضا نہیں کرتا جیسا کہ ایک قوم کا نظریہ ہے نہ تکرار کا احتمال رکھتا ہے جیسا کہ امام شافعی کا نظریہ ہے، یعنی جب مثلاً صلوات
کہا گیا تو اس کا معنی ہے ایک بار نماز پڑھو اور ہمارے نزدیک یہ تکرار کا بالکل تقاضا نہیں کرتا اور اس حدیث کے پیش
نظر ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے ورنہ اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ آپ سے یہ نہ پوچھتے کہ یا رسول اللہ
کیا حج ہر سال فرض ہے؟

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اس کو تہجد ہر سال فرض ہو جاتا ، علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے اور آپ کے احکام جاری کرنے کے لیے وحی کی شرط نہیں ہے اور یہی مذہب ہے ۔ باب نمبر ۳۴۵ ”محرم کے لباس کی بحث میں ہم اس کی مکمل تفصیل اور تحقیق بیان کر چکے ہیں ۔

اباحت اہلیہ کی تحقیق | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ذرونی ما ترکتمہ جس چیز کا حکم میں نے نہیں بیان کیا اس کے بارے میں سوال مت کرو ” علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ احکام میں اصل عدم الرجوع ہے اور شریعت کے وارد ہونے سے پہلے کوئی حکم نہیں ہے ، محققین کے نزدیک یہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وما کان معذبین حتیٰ یبعث رسولاً ۔ ہم اس وقت تک عذاب نہیں دیں گے جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں ۔

علامہ دشتانی نے لکھا ہے کہ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے ۔

علامہ شامی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں : علامہ ابن مہام نے تحریر میں تصریح کی ہے کہ جمہور متفقہ اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں اباحت ہے ۔ علامہ قاسم نے بھی یہی لکھا ہے ، ہدایہ کی فصل حداد اور فتاویٰ قاضی خاں کی نظر اور اباحت کی بحث میں یہی لکھا ہے اور شرح التقریر میں ہے کہ بصرہ کے مستنزل ، شوافع اور احناف خصوصاً عراقیین کا یہی نظریہ ہے ۔ امام محمد نے جو مسائل بیان کیے ہیں ان سے جو نکالنا چاہتا ہے ۔

اباحت اہلیہ سے مراد یہ ہے کہ شارع علیہ السلام نے جن چیزوں کا حکم دیا وہ فرض یا واجب یا مستحب ہو گئیں اور جن چیزوں سے منع کر دیا وہ حرام یا مکروہ تنزیہی ہو گئیں ، لیکن جن چیزوں سے شارع نے روکا وہ ان کو حکم دیا وہ اپنی اصل پر مباح ہیں اور ان کے کرنے یا نہ کرنے میں بندے کو اختیار ہے مثلاً دن اور رات کے بعض اوقات میں شارع نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اور بعض اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کر دیا ہے اس کے علاوہ جو اوقات ہیں جن میں نماز پڑھنے کا حکم ہے نہ نماز پڑھنے کی ممانعت ہے ان میں بندے کو اختیار ہے ان اوقات میں نماز پڑھے یا نہ پڑھے ۔ جو کہ نماز کے بعد بعض مسلمان کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں اس کا حکم ہے نہ ممانعت اس لیے یہ بھی اصلاً مباح ہے ، البتہ اس پر قرآن ایسا دوام ذکر ہے اور نہ پڑھنے والوں کو طاعت نہ کریں ، کیونکہ مستحب کام کے ترک پر ملامت نہیں کی جاتی اور اس وقت صلوٰۃ و سلام پڑھنا تو مباح ہے اور پڑھنے والوں پر ملامت کو نا حضور کے ادب اور محبت سے بعید ہے ۔

دین میں آسانی ہے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بقدر استطاعت عمل کرو ۔ یہ حدیث جو جامع الکمل ہے ہے اور اس سے اسلام کا اہم قاعدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً جب طاقت

۱۔ علامہ نجفی بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲ ، مطبوعہ دارالمنہج للطابع کراچی ، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ ، اکمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۴۳۵ ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۔

۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۸ ، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ، ۱۳۲۸ھ

ہے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ درمیانہ نماز پڑھو۔ بیٹھ کر بھی نہیں پڑھ سکتے تو بیٹھ کر اشاروں سے پڑھو، اگر نماز کے پورے وقت میں ٹرین یا طیارہ بغیر وقفہ کے سفر کرتا رہتا ہے تو چلتی ہوئی ٹرین اور اڑتے ہوئے طیارہ پر جس طرح ہر کے نماز پڑھو، وضو نہیں کر سکتے تو تیمم کر لو، کسی عضو کو دھونے میں تکلیف ہوتی ہے تو مسح کر لو اور وہ بھی نہیں کر سکتے تو چھڑ دو۔ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے اس قول کے موافق ہے۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** "اللہ تعالیٰ سے اپنی استطاعت کے مطابق ڈرو" راوی کہ دوسری آیت میں ہے: **اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** "اللہ تعالیٰ سے اس طرح ڈرو جس طرح ڈرنے کا حق ہے" اس کے دو جواب ہیں ایک جواب یہ ہے کہ یہ آیت **فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** سے مشروح ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ **اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** کا بیان **فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے تمام احکام پر عمل کیا جائے جن کاموں کے کرنے کا حکم دیا ہے ان کو کیا جائے اور جن سے بچنے کا حکم دیا ہے ان سے بچا جائے اس سے زیادہ انسان استطاعت نہیں رکھتا اور اللہ تعالیٰ کسی انسان کو اس کی استطاعت سے زیادہ مکلف نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا لَهَا وَسَعَهَا نِيزَ فَرَايَا وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے دین میں تنگی نہیں رکھی۔

عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے

کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے۔

ابن عمر نے اپنے والد سے روایت کیا ہے اس میں بھی محرم کے ساتھ تین دن کے سفر کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یقین رکھتی ہے وہ بغیر محرم کے تین راتوں کی مسافرت

بَابُ سَفَرِ الْمَرْأَةِ مَعَ مُحَرَّمٍ

إِلَى حَجٍّ وَغَيْرِهِ

۳۱۵۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُتَنِي قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحَرَّمٍ

۳۱۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَبْرِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ يَكْرِ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ فِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي نَجْرٍ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحَرَّمٍ

۳۱۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ

کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔

قرعہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی میں نے کہا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی ہے؟ انھوں نے فرمایا: کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی ایسی بات کو منسوب کر سکتا ہوں جو میں نے آپ سے نہ سنی ہو؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے سوا سامان سفر نہ باندھا جائے، میری مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میں نے آپ سے یہ بھی سنا ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی عورت دو دن کا سفر بغیر خاوند یا محرم کے نہ کرے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چار باتیں سنی ہیں جو مجھے بہت پسند ہیں۔ آپ نے عورت کو تنہا دو دن کا سفر کرنے سے منع کیا ہے الا یہ کہ اس کے ساتھ خاوند یا محرم ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر محرم کے عورت کو تین دن کے سفر سے منع فرمایا ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَكُونَ مِنَ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرَ مَسِيرَةَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ .

۳۱۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ دَهَوَانَ عَنْ عُمَيْرٍ عَنْ قُرْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعْجَبَنِي فَقُلْتُ لَهَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَافَ قَوْلُ عَلِيٍّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ أَمْعُرْ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنْ الدَّهْرِ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا أَوْ ذَوْجُهَا .

۳۱۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ قُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْبَعًا فَأَعْجَبَنِي وَأَنْقَضَنِي نَهَى أَنْ تُسَافِرَ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا ذَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ وَاقْتَصَصَ بَاقِي الْحَدِيثِ .

۳۱۵۹ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَهْمِ بْنِ مِثْجَابٍ عَنْ قُرْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَنَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَافِرُ
الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَسَاةٍ السَّمْعِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُعَاذِ بْنِ هِشَامٍ
قَالَ ابْنُ عَسَاةٍ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
قَتَادَةَ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْحُدَيْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسَافِرُ امْرَأَةٌ فَوْقَ ثَلَاثِ
لَيَالٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْنُودٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدَوِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَكْثَرُ مِنْ
ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِلْمَرْأَةِ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ لَيْلَةٍ إِلَّا
وَمَعَهَا رَجُلٌ دُوْحْرَمَةٍ مَعَهَا

۳۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتِّابٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَرٍّ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ إِلَّا
مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

۳۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمَيْرِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت بغیر محرم
کے تین راتوں سے زیادہ سفر نہ کرے۔

قتادہ کی روایت میں ہے کوئی عورت بغیر محرم کے تین
دن سے زیادہ سفر نہ کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی عورت کے لیے محرم کے
بغیر ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا بغیر محرم کے ایک دن کی مسافت کا بھی
سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا ایک دن اور رات کا سفر بغیر محرم کے

کرنا جائز نہیں ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُفُّ مِنْ يَدِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرًا مَسِيئَةً يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ عَلَيْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی عورت کے لیے بغیر محرم کے تین دن کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

۳۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَ نَأْيُشْرُغِي ابْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ نَأْسَهُيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسَافِرُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو، اس کے لیے اس کے پاس بیٹے، بھائی، خاوند یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر جائز نہیں ہے۔

۳۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُغْلَوِيَةَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُفُّ مِنْ يَدِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرًا سَمَرًا أَيْكُنْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُو هَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُو هَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا.

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۱۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَأْيُشْرُغِي قَالَ نَأْيُشْرُغِي الْاَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے الا یہ کہ اس کا محرم ساتھ ہو، اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میری بیوی کا حج کو طاری ہے اور میرا نام نکال نکال جاہلوں کا ہے۔

۳۱۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَبِلَالُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ نَأْيُشْرُغِي وَبْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطِبُ

آپ نے فرمایا: حاتم بھی اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

يَقُولُ لَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِمَرْأَةٍ إِلَّا وَ مَعَهَا
ذُو مَحْرَمٍ وَلَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ إِلَّا مَعَ ذِي
مَحْرَمٍ فَتَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
امْرَأَتِي كَحَدِّثَتِ حَاجَّتُهَا قَرَابَتِي أَكُنْتِ بَدْتُ
فِي غَزَاةٍ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ انْطَلِقِي فَحُبِّبِي مَعَ
امْرَأَتِكَ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۱۶۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ يُبَيْرُ الزُّهْرَانِيُّ
قَالَ تَأَخَّرْتُ عَنْ عَمِّي وَهَذَا إِذَا سَنَّادُ
نَحْوَهُ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے لیکن اس میں
یہ نہیں ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ بغیر محرم کے
تنہائی میں نہ رہے۔

۳۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ يُبَيْرُ الزُّهْرَانِيُّ
هَيْشَامُ يَعْنِي ابْنَ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ
ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا إِذَا سَنَّادُ نَحْوَهُ وَكَمْ
يَنْكَرُ وَلَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِمَرْأَةٍ إِلَّا وَ
مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ -

بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شواہد کا منظر یہ | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور
ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ جب تک
عورت اپنی عورت کے ہاں ہے یا محرم کے ہاں ہے اور اس وقت تک اس پر حج فرض نہیں ہے اور یہ اطمینان خواہانہ
سے حاصل ہو خواہ کسی محرم سے خواہ کسی محرم سے خواہ چند مستند عورتوں سے، ان تین (زوج محرم، باہنہ مستند عورتوں
کی رفاقت) میں سے جس کی رفاقت بھی میسر آگئی عورت پر بالاتفاق حج لازم آجائے گا اور اگر تینوں میں سے کوئی بھی میسر
نہ ہو تو صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت پر حج لازم نہیں ہوگا، خواہ صرف ایک عورت کی رفاقت میسر ہو یا نہ ہو۔

علامہ رافعی شافعی لکھتے ہیں کہ جب تک عورت کو اپنے محفوظ ہونے کے ہاں ہے یا اطمینان نہ ہو اس پر حج فرض نہیں
ہوتا اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند یا نسبی یا سرانی محرم جارا ہے تو فہرہ و نہنم دیکھیں گے اگر اس کے ساتھ جانے کے لیے
چند مستند عورتیں مل گئیں تو اس پر حج فرض ہے اور اگر چند مستند عورتیں نہ ملیں تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور
اس کے علاوہ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ایک عورت کے ساتھ بھی اس پر حج فرض ہے دوسرا قول یہ ہے کہ عورت
پر بھی حج فرض ہے، یہ کراہیسی کا قول ہے انھوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عذی بن حاتم رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عذی اگر تمہاری عمر طویل ہوئی تو تم ضرور دیکھو کہ ایک عورت حیرت سے
آکر خادکعبہ کا طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا، نیز جو عورت دارالکفر میں مسلمان ہو تو اس پر

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

دارالاسلام کی طوافِ حجرت کرنا واجب ہے خواہ وہ تنہا ہو۔ اس قول کی پہلی ذیل اس لیے مخدوش ہے کہ حضرت عدی بن حاتم کی حدیث وجوب کا تقاضا نہیں کرتی اور دوسری ذیل اس لیے مخدوش ہے کہ جو عورت دارالکفر میں مسلمان ہوئی ہو اس کی جان اور عزت کو راستہ کی بہ نسبت دارالکفر میں زیادہ خطرہ درپیش ہے۔ خیال رہے کہ دارالکفر سے ہجرت کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہاں اسلامی احکام پر عمل کرنا ممکن نہ ہو اور اس کو اپنے دین اور اپنی جان کا خطرہ ہو۔ (نوری علی السلم ج ۱ ص ۴۳۲)۔

حضرت عدی بن حاتم کی مذکور الصدر روایت کی تحقیق کرتے ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ یہ روایت صحیح بخاری، مسند احمد، مسند زہری، سنن بیہقی اور صحیح طبرانی میں ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کی بشارت دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حسن ہو پس معلوم ہوا کہ عورت کے سفر کے لیے محرم ہونا شرط نہیں ہے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی خبر محض اس کے جواز پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تمنا کرنے سے منع کیا ہے اس کے باوجود حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ کسی شخص کی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔ اور اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوائع کا منظر یہ | علامہ نوری لکھتے ہیں کہ نفلی حج، زیارت، تجارت یا کسی اور مقصد کے لیے آیا عورت کسی ایک مستند اور معتد عورت یا معتد و مستند عورتوں کے ساتھ سفر کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں جن کو شیخ ابوسعید، علامہ مائتودین علامہ محامی اور دوسرے فقہانے باب الاحصاء میں بیان کیا ہے اور قاضی حسین، علامہ بنوری اور علامہ رافعی وغیرہم نے ان کا ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سفر بھی حج کی طرح جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سفر جائز نہیں ہے۔ اور نام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہی حکم صحیح ہے۔ کتاب الامم میں بھی یہی مذکور ہے۔ اس سفر کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور یہ صحیح مسلم میں ایک روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ تین راتوں کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ایک روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں فلاں فلاں لشکر کے ساتھ جہاد میں جانے کا ارادہ رکھتا ہوں اور میری بیوی حج کے لیے جانے کا ارادہ رکھتی ہے؟ آپ نے فرمایا تم اس کے ساتھ حج کے لیے جاؤ۔ اور حضرت ابوسعید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عورت زوج یا محرم کے بغیر دو دن کا سفر نہ کرے۔ یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور حضرت ابوجہر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت بھی اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے بغیر محرم کے ایک دن ایک رات کا تنہا سفر جائز نہیں ہے، یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ایک

۱۔ علامہ ابوالقاسم عبدالکریم بن محمد رافعی شافعی متوفی ۶۲۳ھ، فتح البزیز شرح الوجیز مع شرح المہذب ج ۱، ص ۲۳-۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلخیص المجرب مع شرح المہذب ج ۱، ص ۲۳-۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

دن کے اور ایک روایت میں ایک رات کے بغیر محرم کے سفر سے منع فرمایا ہے۔

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ | امام مالک فرماتے ہیں کہ جس عورت سے حج نہ کیا ہو اور اس کا کوئی محرم نہ ہو یا محرم تو ہو لیکن وہ اس کے ساتھ کسی وجہ سے حج پر نہ جاسکتا ہو تو وہ عورت اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج کو ترک نہ کرے اور عورتوں کی جماعت کے ساتھ چلی جائے۔

علامہ ابوالولید باجی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ہمارے دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا** جن لوگوں کو استطاعت ہے ان پر اللہ تعالیٰ کے لیے بیت اللہ کا حج کرنا لازم ہے۔ اور یہ آیت اس سے عام ہے کہ محرم ہو یا نہ ہو، اس لیے اس کو عموم پر محمول کیا جائے گا، اور عقلی دلیل یہ ہے کہ جب اس عورت اور مکہ کے درمیان دو راتوں کی مسافت کا فاصلہ ہو تو اس کے لیے محرم شرط نہیں ہے۔ **فَلِهَذَا نَهَى رَأْتِي** کی مسافت کے لیے بھی محرم شرط نہیں ہوگا کیونکہ یہ دونوں مسافت ہیں۔

علامہ ابوالولید لکھتے ہیں کہ یہ حکم حج فرض کا ہے اور نقلی حج میں عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لیے بغیر محرم کے ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے، اور باقی سفروں کا بھی یہی حکم ہے۔

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں جس عورت کا کوئی محرم نہیں ہے اس پر حج واجب نہیں ہے، امام احمد نے اس کی تفسیر کی ہے۔ ابوداؤد کہتے ہیں میں نے امام احمد سے کہا ایک عورت امیر ہے اور اس کا کوئی محرم نہیں ہے اس پر حج فرض ہے؟ کہا نہیں، نیز امام احمد نے تفسیر کی ہے کہ محرم بہیل اور استطاعت میں داخل ہے، علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ وجوب حج کے لیے محرم شرط نہیں ہے، لیکن حنابلہ کا مذہب یہ بلاقول ہے اور اسی پر ان کا عمل ہے۔

عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ | علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بغیر زوج یا محرم کے عورت کا سفر حج پر جاننا جائز نہیں ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب عورت کے ساتھ معتد عورتیں ہوں تو وہ حج پر جاسکتی ہے، خواہ اس کے ساتھ محرم نہ ہو۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استطاعت کی تفسیر میں سفر خرچ اور سواری کو بیان کیا ہے اس لیے عورت کے واسطے محرم کی شرط لگانا قرآن مجید پر زیادتی ہے، جس کو تم فتح سے تعبیر کرتے ہو، نیز یہ سفر فرض کو ادا کرنے کے لیے ہے اس لیے اس میں محرم

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف زادی متوفی ۶۷۹ھ شرح المہذب ج ۷ ص ۸۸-۸۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ مقبانی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ۔

۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقنی ج ۳ ص ۸۲ مطبوعہ دار الکتب العربیہ الطبعة الاولى ۱۳۳۲ھ۔

۴۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المستقنی ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

کی شرط نہیں ہوگی جیسا کہ سفر ہجرت میں محرم کی شرط نہیں ہے کیونکہ جو عورت والہ الحرب میں مسلمان ہو جائے وہ بغیر محرم کے دارالاسلام کی طرف ہجرت کر سکتی ہے۔ نیز فرض کو ادا کرنے کی ایسی شرائط ہوتی ہیں جو مکلف کے اختیار میں ہوں، اور محرم کے لیے پر مجبور کرنا عورت کے اختیار میں نہیں ہے، نہ عورت کے لیے سفر حج کی خاطر نکاح کرنا واجب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے احرام کے لیے محرم شرط نہیں ہے۔ لیکن عورت پر فتنے سے بچنا واجب ہے، اور مردوں کے ساتھ مل جل کر جانے میں فتنہ ہے اور اکیلے جانے سے عورت گھبراتی ہے اس لیے وہ معتمد عورتوں کے ساتھ چل جائے جن کے ساتھ وہ مانوس رہ سکے اور میل جول میں مردوں کی محتاج نہ ہو۔

علامہ سرخسی مزید لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ہماری دلیل یہ حدیث ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور رفد آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے عاقد یا محرم کے بغیر تین دن اور تین راتوں کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک شخص نے کہا میرا ارادہ فلاں غزوہ میں جانے کا ہے امدیری عورت کا حج کا ارادہ ہے اب میں کیا کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورت سے علیحدہ مت ہو۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سفر کا ذکر فرمایا، اس سے صحابہ نے سفر حج عجاظاً۔ اس وجہ سے سائل نے یہ سوال کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سفر کا ذکر فرمایا، اس سے صحابہ نے سفر حج عجاظاً۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت بغیر محرم یا عاقد کے سفر حج پر نہیں جاسکتی، کیونکہ عورت اپنے اختیار سے ایک سفر پر جا رہی ہے اس لیے وہ باقی سفروں کی طرح زوج یا محرم کے بغیر نہیں جاسکتی اور ہجرت کرنے والی عورت کا مسئلہ جدا ہے کیونکہ وہ اختیاراً نہیں بلکہ اضطراراً نجات حاصل کرنے کے لیے جا رہی ہے کیونکہ نہیں دیکھتے کہ اگر اس کو راستہ میں مسلمانوں کا لشکر مل جائے اور اس کو سپاہ اور امن حاصل ہو جائے تو اب بغیر محرم کے جانا اس کے لیے جائز نہیں ہے اور پہلے اپنی جان بچانے کے لیے اس کا جانا اضطراراً تختانیز عورت فتنہ کا محل ہے اور جب زیادہ عورتیں مل کر جائیں گی تو فتنہ کا زیادہ محل ہو گا اور یہ فتنہ کسی محافظ کی وجہ سے ہی اٹھ سکتا ہے جو عورت کی حفاظت کرے اور خود اس کی خواہش ذکر کرے، اور ایسا شخص محرم بنا ہو سکتا ہے اور محرم کی تفسیر یہ ہے جس کے ساتھ عورت کا نکاح دائماً جائز نہ ہو خواہ اس کا سبب کسی قرابت ہو، دودھ کا رشتہ ہو یا سسرالی رشتہ، کیا تم نہیں دیکھتے کہ محرم کا عورت کے ساتھ تنہائی میں رہنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی کوئی طمع نہیں ہوتی کیونکہ وہ عورت اس پر دائماً حرام ہے بنا میری عورت اس کے ساتھ سفر پر نہیں جاسکتی ہے۔

عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات | علامہ نوری اور علامہ ابن حجر مستطانی وغیرہما نے اختلاف پر اعتراض کیا ہے کہ اختلاف

نے محرم یا زوج کی شرط اس حدیث کی بنا پر مقرر کی ہے کہ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو بغیر زوج یا محرم کے تین دن سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ حالانکہ جس طرح تین دن سے ممانعت کی روایت ہے اسی طرح دو دن سے، ایک دن سے اور ایک برید (بارہ میل) سے سفر کی بھی ممانعت ہے اس لیے یہ حدیث ان کے مدعا پر

دلیل نہیں ہو سکتا، اس اعتراض کے متعدد جواب ہیں۔

امام ابو جعفر طحاوی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ جب دو حدیثیں متعارض ہوں اور تاریخ معلوم نہ ہو جس کی وجہ سے ان میں مقدم، مؤخر اور منسوخ اور ناسخ کو متعین کیا جاسکے تو ان میں جو حدیث عام ہو اس کو دوسری حدیث پر ترجیح دی جاتی ہے اور تین دن کے سفر سے ممانعت والی حدیث تین دن سے کم سفر سے ممانعت والی حدیث سے عام ہے کیونکہ جب تین دن سے کم ممانعت ثابت ہوگی تو تین دن کی ممانعت بطریق اولی ثابت ہوگی لیکن جب تین دن کی ممانعت ثابت ہو تو تین دن سے کم کی ممانعت کا ثابت ہونا ضروری نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ تین دن کی ممانعت لازم ہے خواہ تین دن کی ممانعت ثابت ہو یا تین دن سے کم کی ممانعت ثابت ہو اس لیے اس حدیث کو ترجیح ہے۔

اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ تین دن سے ممانعت کی روایت عکلاً متواتر ہے اور تین دن سے کم ممانعت والی احادیث کی بر نسبت یہ روایت زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے تین دن کی ممانعت کی روایت ہے اور یہ تمام روایات متفق ہیں کیونکہ حضرت ابن عمر سے تین دن سے کم کی ممانعت کی روایت نہیں ہے اس کے برخلاف جن صحابہ سے تین دن سے کم کی روایت ہے ان کی روایت میں تعارض ہے، کیونکہ جس طرح ان سے تین دن سے کم کی روایت ہے اسی طرح ان سے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح مسلم میں ان سے تین دن کی ممانعت کی روایت ہے اور امام طحاوی نے متعدد اسانید سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی حدیث روایت کی ہے۔ اسی طرح صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دو دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح مسلم اور طحاوی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔ حضرت ابوسعید کی تین دن کی ممانعت کی روایت سنن ابن ماجہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور صحیح ابن خزیمہ میں بھی ہے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص سے بھی دو دن کی ممانعت کی روایت ہے۔ اور مسند احمد کے حوالے سے مجمع الزوائد میں حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے اور حافظ البیہقی نے تصریح کی ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے برید کی ممانعت کی روایت ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے ہی صحیح مسلم میں تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔

الغرض جن صحابہ سے ایک دن یا دو دن یا برید کی ممانعت کی احادیث مروی ہیں ان کی یہ روایات متعارض ہیں کیونکہ انھی صحابہ سے تین دن کی ممانعت کی احادیث بھی مروی ہیں جیسا کہ ہم نے کجراہ بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے تین دن کی ممانعت کی حدیث متعارض سے سالم ہے، کیونکہ ان سے اور کوئی روایت نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر کی یہ روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ صحیح ابن خزیمہ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے، حضرت ابن عمر کے علاوہ تین دن کے سفر سے ممانعت کی روایت، حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے بھی بیان کی ہے جس کو حافظ البیہقی نے طبرانی کے حوالے سے مجمع الزوائد میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند کی توثیق کی ہے اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں بیان کیا ہے اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو امام دارقطنی نے اپنی سنن

میں بیان کیا ہے۔

مذکور التدرج تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ تین دن سے ممانعت کی روایت کو درودہ سے ترجیح ہے ایک تو یہ روایت حضرت ابن عمر، حضرت عدی بن حاتم، حضرت عکرمہ اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم سے بلا تعارض مروی ہے اور دوسری ترجیح یہ ہے کہ یہ روایت زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہے کیونکہ حضرت ابو اسبجہ ندوی، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر بن عاص رضی اللہ عنہم سے باوجود تین دن سے کم ممانعت کی روایات کے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے اس وجہ سے اس روایت کے طرق اور اسانید زیادہ ہو گئے اور یہ واضح ترجیح ہے، شلاً حضرت ابو ہریرہ سے ایک دن کی ممانعت مروی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں بشمول حضرت ابو ہریرہ سات صحابہ سے تین دن کی ممانعت مروی ہے اور ایک کے مقابلہ میں سات کی روایت واضح ترجیح ہے۔

اس اشکال کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حافظ ذہبی نے لکھا کہ علامہ منذری نے کہا ہے کہ ان احادیث میں اس لیے تعارض نہیں ہے کیونکہ ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام بیان کیے گئے ہیں جو آپ نے متذکرہ مواقع پر بیان فرمائے تھے اس جواب کو علامہ عینی نے بھی علامہ منذری کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اس اشکال کا تفصیل یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جب مسلمان بہت کم تھے اور کفار بہت زیادہ تھے جس وجہ سے اہل اسلام کو دروغ تھے اور کفار اور مشرکین کا خوف تھا۔ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو زوجہ اور محرم کے بغیر ایک برید (بارہ میل) کی مسافت کے سفر سے بھی منع کر دیا۔ پھر جب مسلمانوں کو قدرے قوت حاصل ہوئی تو عورت کو بغیر زوجہ اور محرم کے ایک دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا، پھر جب زیادہ قوت حاصل ہوئی تو دو دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا اور جب مسلمانوں کو مکمل جمعیت اور قوت حاصل ہو گئی تو آپ نے عورت کو زوجہ اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کر دیا۔ ان مختلف احادیث میں غور کرنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ تین دن کی ممانعت آخری حدیث ہے اور احکام شرعیہ کا مدار اسی حدیث پر ہو گا۔

اس اشکال کا چوتھا جواب یہ ہے کہ چونکہ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ سفر کے احکام شرعیہ تین دن پر مرتب ہوتے ہیں جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں بیان ہے کہ موزوں پر بیج کی مدت مقیم کے لیے ایک دن اور مسافر کے لیے تین دن ہے اور یہ حدیث اس بات پر واضح قرینہ اور دلیل ہے کہ سفر کے احکام تین دن پر مرتب ہوتے ہیں۔ اس لیے اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جس میں عورت کو تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے۔

اس اشکال کا پانچواں جواب یہ ہے کہ اخلاف کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ عام حالات میں عورت کو خافہ اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کیا جائیگا۔ اور جب حالات خواب ہوں اور فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہو تو عورت کو خافہ اور محرم کے بغیر ایک دن کے سفر سے بھی منع کیا جائیگا۔ اس طرح اخلاف کا عمل دونوں حدیثوں پر ہے یعنی تین دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی اور ایک دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے بغیر زوجہ اور محرم کے عورت کے سفر کی ایک دن کی مسافت کی کراہت بھی مروی ہے۔ شرح المصاب میں ہے کہ زمانہ کے فتنہ اور فساد کی وجہ سے اسی قول پر

فتویٰ دینا چاہیے اور اس کی تائید صحیحین کی اس حدیث سے ہے جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ بغیر حرم کے ایک دن اور رات کی مسافت کا سفر نہ کرے، لیکن فتح القدیر میں یہ ہے کہ چونکہ ظاہر مذہب تین دن کی مسافت ہے اس لیے اگر عورت اور مکہ کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہے تو اس کا خاوند اس کو حج سے منع نہ کرے۔

اگر یہ کہا جائے کہ عام حالات میں تین دن کی مسافت پر عمل کرنا چاہیے اور اگر خدا نخواستہ حالات خراب ہو جائیں اور فتنہ اور فساد کا زیادہ اندیشہ ہو تو حالات کے اعتبار سے دو دن سے لے کر ایک برید تک کے سفر سے مسافت پر عمل کرنا چاہیے۔ یہ قول احادیث کے مطابق ہے اور اس میں فقہ حنفی کی بھی رعایت ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یصلون رجل لامرأة الا ومعها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذی محرم۔ علامہ نووی اس روایت پر اعتماد کر کے یہ کہا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک بغیر حرم کے عورت کا سفر کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے اور شیخ ابن حزم نے بھی اسی روایت پر بنا کر ہے اور جن ائمہ نے تین دن سے کم مسافت کے سفر کی اجازت دی ہے ان پر ابن حزم نے حسب عادت غیظ و غضب کا اظہار کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اخاف بطلان کو مقید پر محمول نہیں کرتے لیکن یہاں ائمہ نے مطلق کو مقید پر محمول کر دیا ہے۔

ان تمام اعتراضات کا جواب یہ ہے کہ چونکہ بکثرت روایات ہیں تین دن کی مسافت سے سفر کی مسافت آئی ہے اس لیے یہ روایت اجتہاد اسلام پر محمول ہے جب کفر کا غلبہ تھا اور مسلمان کمزور تھے اس وقت بغیر زوج یا حرم کے عورت کو مطلق سفر کی اجازت نہ تھی اور جیسے جیسے مسلمان غالب آتے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلے میں وسعت کو اختیار فرمایا تاکہ تین دن کی مسافت کا امر مقرر ہو گیا اور شیخ ابن حزم نے اس کے معارضہ میں تین دن سے زیادہ سفر کی مسافت کی احادیث جو ذکر کی ہیں وہ سب سنداً مرجوح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ تین دن سے سفر کی مسافت بہت مشہور تھی اس لیے آپ نے اس کا ذکر نہ کیا ہو یا بعد کے کسی راوی نے ذکر نہ کیا ہو، اور اس حدیث کو ان میں سے کسی نہ کسی ایک احتمال پر محمول کرنا اس لیے ضروری ہے تاکہ اس کا دوسری بکثرت صحیح روایات سے تناقض لازم نہ آئے، علامہ عینی نے یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت اس لیے مرجوح ہے کہ اس میں زیادتی کا ذکر نہیں ہے جو دوسری روایات میں ہے۔

زمانہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق | شیخ الورشاد شعیری نے اس بحث میں لکھا ہے کہ اگر امن کا زمانہ ہو اور عورت کو اعتماد ہو تو وہ تنہا بھی سفر پر جاسکتی ہے مطلقاً۔
نے کہا کہ یہ چیز احادیث سے ثابت ہے اور فقہ حنفی میں جو عورت کو بغیر حرم کے سفر سے منع کیا گیا ہے وہ فتنہ اور فساد

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۲۔ ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سید بن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۲ ص ۵۰-۴۷، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیزان للطباعة الاول

کے زمانے کے ساتھ مخصوص ہے، شیخ نور شاہ کشمیری کی عبارت کا متن حسب ذیل ہے :-

فی کتب الحنفیۃ عامۃ عدم جواز السفر
الامر محرم قلت ویجوز عندی مع غیر محرم
ایضاً بشرط الاعتماد والامن عن الفتنة وقد
وجدت له ما دلة کثیرة فی الاحادیث اما فی
الفقه فهو مسائل الفتن۔ ۱۰

کتب حنفیہ میں بالغوم (بلکہ سب کتابوں میں سیدی
یہ تصریح ہے کہ عورت بغیر محرم کے سفر نہیں کر سکتی۔ میں
کتابوں کا اگر اعتماد ہو اور فتنہ نہ ہو تو عورت کا بغیر محرم کے
سفر بھی جائز ہے اور احادیث میں ایسے واقعات کیوں
ہیں اور فقہ میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ فتنہ کے زمانہ
کے ساتھ مخصوص ہے۔

شیخ بر عالم میرٹھی نے فیض الباری کے حاشیہ میں ان واقعات کی نشاندہی کی ہے، لکھتے ہیں :

يقول العبد الضعيف منها امر النبي
صلى الله عليه وسلم ابا العاص ان يرسل
زينب رضي الله عنها مع رجل لم يكن
لها محرماً - وهي عائشة رضي الله عنها
فی قصۃ الافلاك۔ ۱۱

بندہ ضعیف یہ کہتا ہے کہ ان واقعات میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کا ابو العاص کو یہ حکم دینا ہے کہ وہ حضرت
زینب رضی اللہ عنہا کو ایک ایسے شخص کے ساتھ بھیجے
جو ان کا محرم نہ تھا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بہت
دائے واقعہ میں آتا ہے۔

شیخ کشمیری نے جو لکھا ہے کہ امن کے زمانہ میں حبیب عورت کو اعتماد ہو تو وہ تنہا سفر کر سکتی ہے یہ ان کی
منفرد رائے ہے، کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ایک عورت کا تنہا سفر بوجہ ہانا جائز
نہیں ہے البتہ متقدمہ فرقوں کے ساتھ ایک عورت فرض حج کے لیے جا سکتی ہے اور فرض حج کے علاوہ اور کسی سفر کے لیے
وہ بغیر محرم کے سفر کی مطلق اجازت نہیں دیتے۔ امام احمد کے نزدیک بغیر زوج کے عورت مطلقاً سفر نہیں کر سکتی۔ ۱۲
اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین دن کی مسافت (۸۰، ۴۰ کلومیٹر) کا سفر عورت بغیر محرم کے نہیں کر سکتی ہے اور غیر متقدمین
کے نزدیک بھی عورت بغیر محرم کے مطلقاً سفر نہیں کر سکتی۔ شیخ ابن حزم کا حوالہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور قاضی شوکانی
لکھتے ہیں : قوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة الا مع محرم عام في كل سفرة حديث رسول -
"عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے" ہر سفر کو شامل ہے اس لیے شیخ کشمیری کا یہ شذوذ اور تقدیر مذاہب اربعہ کے علاوہ
غیر متقدمین کے نظریہ کے بھی خلاف ہے۔

۱۰۔ شیخ عبد اور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ مطبع مجازی قاہرہ، الطبعة الاولى ۱۳۵۷ھ

۱۱۔ شیخ بر عالم میرٹھی ۱۳۸۵ھ، حاشیہ فیض الباری ج ۲ ص ۳۹، " " " " " " " "

۱۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۶ھ، شرح المہذب ج ۷ ص ۸۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۳ ص ۸۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، الطبعة الاولى ۱۳۳۲ھ

۱۴۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنتقى ج ۲ ص ۹۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ

۱۵۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۳ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۲ھ

۱۶۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نيل اوطار ج ۶ ص ۲۱، مطبوعہ مکتبۃ انکلیات الازہر، طبع جدید ۱۳۹۸ھ

شیخ بدر عالم میرٹھی نے اس سلسلہ میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاص کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ایک ایسے شخص کے ساتھ بھیج دے جو ان کا محرم نہیں تھا، پہلے ہم اس واقعہ کو مکمل تحقیق کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ پھر جواب عرض کریں گے۔

علامہ عبدالرحمن سیبلی اسیران بدر کو فذیر کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے شوہر ابو العاص (جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے) کو اس شرط پر آزاد کیا تھا کہ وہ مکہ جا کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو مدینہ منورہ بھیج دیں گے (کیونکہ ان کے کفر کی وجہ سے اب ان کا حضرت زینب سے فراق واجب ہو گیا تھا بعد میں جب انھوں نے اسلام قبول کر لیا تو آپ نے حضرت زینب کو نکاح سابق یا عقد جدید کے بعد نوٹا دیا) جب ابو العاص چلے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ اور ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور فرمایا تم بطن یا حج میں عثرتا اور حب (حضرت زینب رضی اللہ عنہا) تمہارے پاس سے گذریں تو ان کو ساتھ سے کر یہاں آنا، وہ دونوں اس جگہ گئے۔ یہ واقعہ جنگ بدر کے ایک ماہ بعد کا ہے۔ ابو العاص جب مکہ پہنچے تو انھوں نے حضرت زینب سے کہا کہ وہ اپنے والد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس چلی جائیں اور حضرت زینب روانہ ہو گئیں، کفار کو جب پتا چلا کہ وہ مکہ سے نکل گئی ہیں تو انھوں نے ان کی طلب میں لوگوں کو روانہ کیا۔ مقام ذی طوی میں مبار بن اسود بن مطلب نہری نے ان کو جالیا اس نے آپ کے ہرج پر نیزہ مارا جس سے آپ کا حمل ساقط ہو گیا آپ گر گئیں اور خون جاری ہو گیا اس وقت آپ کے دیور کنانہ نے آپ کا دفاع کیا حضرت زید اور انصاری صحابی کے ساتھ آپ مدینہ پہنچیں اور بالآخر آپ اپنے شوہر کے اسلام کے بعد مدینہ میں اسی تکلیف میں مبتلا رہ کر فوت ہو گئیں یہ اناللہ وانا الیہ راجعون !

حافظ ابن کثیر ۲ ہجری کے واقعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ امام بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کو ایک انگوٹھی دے کر بھیجا تاکہ حضرت زینب کو لے کر آئیں۔ حضرت زید بن حارثہ نے جیلہ سے ایک چرواہے کو مکہ بھیجا اور اس کو وہ انگوٹھی دی، حضرت زینب نے وہ انگوٹھی پہچان لی اور پوچھا کس نے دی ہے کہا مکہ کے باہر ایک شخص ہے۔ حضرت زینب رات کو مکہ سے چلی گئیں اور حضرت زید کے ساتھ مدینہ آ گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو دیکھ کر فرمایا: انضد بنا فی اصیب فی یہ میری بیٹیوں میں سب سے افضل ہے جو میری وجہ سے مصیبت میں مبتلا ہوئی۔ حافظ ابن کثیر نے ابن اسحاق کے حوالے سے یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ اسی طرح لکھا ہے جیسا کہ ہم پہلے علامہ سیبلی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

اس واقعہ کی تفصیل جاننے کے بعد اس کے متعدد جوابات ظاہر ہو گئے۔ پہلا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو جو بغیر زوج یا محرم کے سفر سے منع فرمایا ہے یہ حالت اختیار میں ہے، اور حضرت زینب

۱۔ علامہ عبدالرحمن بن عبد اللہ غنئی سیبلی متوفی ۸۱ھ، الروض اللاتف ج ۱ ص ۸۲۔ ۸۱، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ مٹان، ۱۳۹۷ھ

۲۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۳ھ، المہادیہ والنہایہ ج ۳ ص ۳۳۱، ۳۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ

کا واقعہ حینا کہ اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے، ایک اضطراری معاملہ تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے جو آپ کی خصوصیت بھی ہوتا ہے اور منع کرنا آپ کا قول ہے اور اصول فقہ میں مقصود ہے کہ جب آپ کے قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کی ہوتی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ ۲ ہجری کا ہے اور اس وقت مکہ کے ساتھ حالت جنگ قائم تھی یعنی وہ عملاً دارالحرب تھا اور وہاں سے ہجرت کرنا فرض تھا اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دارالحرب سے عورت بغیر زوج یا محرم کے بھی آسکتی ہے اور جب مکہ کے مسلمانوں پر ہجرت فرض ہو چکی تھی تو ان کا انا فرض تھا۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر زوج یا محرم کے ممانعت بعد میں کی ہو اور یہ پہلے کا واقعہ ہو۔

شیخ بدر عالم میرٹھی نے شیخ نور شاہ کی طرف سے دوسری حدیث حضرت عائشہ کی پیش کی ہے، اس میں صحیح بخاری کی ایک طویل حدیث کی طرف اشارہ ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک غزوہ سے واپسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آ رہی تھیں وہ اپنا ہار ڈھونڈنے جنگل میں گئیں اور قافلہ والوں نے اس خیال سے کہ آپ ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹنی پر رکھ دیا، جب آپ واپس آئیں تو قافلہ جاچکا تھا آپ اسی جگہ بیٹھ گئیں۔ ایک منزل پہچے حضرت صفوان بن مہطل سلمیٰ رضی اللہ عنہ آ رہے تھے، انھوں نے آپ کو اونٹنی پر سوار کر لیا اور آپ ان کے ساتھ مدینہ آ گئیں، احمدیث ۱۵

اس واقعہ سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ بھی حالت اضطرار تھی اس وقت اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ علاوہ ازیں علامہ عینی نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ تمام امتی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے محرم ہیں۔ کیونکہ قرآن مجید نے ازواج کو انہما قرار دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کا نکاح ازواج مطہرات سے جائز نہیں ہے۔ اس لیے یہ سوال سرے سے ساقط ہے کیونکہ اس اعتبار سے حضرت صفوان حضرت عائشہ کے محرم تھے۔ شیخ فر شاہ کشمیری کی طرف سے تیسری یہ حدیث پیش کی جاسکتی ہے جو جامع ترمذی اور مسند احمد میں اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ہدیٰ بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ہدیٰ! اگر تمہاری عمر طویل ہوئی تو تم ضرور دیکھو گے کہ ایک عورت حیرہ (نجف) سے اگر خانہ کعبہ کا طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا حق نہیں ہوگا۔

کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی چیز کی بشارت دیتے ہیں جو ابھی ہمیں معلوم ہوا کہ عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا بھی اچھی بات ہے لیکن یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا منشاء ثروت اسلام اور امن اور عافیت کے زمانہ کی تحسین ہے۔ عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحسین نہیں ہے خصوصاً جبکہ دوسری متعدد صحیح اور صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے عورت کو بلا غم سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی خبر اس کے جواز پر دلالت

۱۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۵، ۲۴۳، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاربعی ۱۳۸۱ھ

۱۶۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴ ص ۱۳۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

۱۷۔ امام ابو یوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۲۰، مطبوعہ دار محمد صالح دار تجارۃ کتب کراچی۔

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۲۵۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

نہیں کرتی کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ کسی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔ اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

شیخ کشمیری نے لکھا ہے کہ فقہاء اخلاف نے جو عورت کو تنہا سفر کرنے سے منع کیا ہے وہ اس زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے جب امن نہ ہو اور قتلہ اور فساد عام ہو، شیخ کشمیری کا یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم اس سے پہلے فتح القدیر اور شامی کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ اخلاف کے نزدیک عام حالات میں عورت تین دن کی مسافت (۹۸-۱۰۲ کلومیٹر) کا سفر بغیر زوج یا محرم کے نہیں کر سکتی اور قتلہ کے زمانہ میں ایک دن کا سفر بھی بغیر زوج کے نہیں کر سکتی۔

بہر حال شیخ کشمیری نے جو یہ لکھا ہے کہ عورت کو اگر اعتماد ہو تو اس کے زمانہ میں اس کا تنہا سفر کرنا جائز ہے ان کا یہ قول تمام صحیح اور صریح احادیث کے خلاف ہے اور شیخ بدر عالم میرٹھی نے جو گنجائش نکالی تھی ہم نے بہ دلائل واضح کر دیا ہے کہ ان واقعات میں تنہا عورت کے سفر کی اجازت نہیں ہے اور شیخ کشمیری کا یہ قول احادیث صحیحہ کے علاوہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کے بھی خلاف ہے حتیٰ کہ غیر متقدمین کے ال بھی اسی شذوذ اور تفرد کی تائید نہیں ہے۔ شیخ عثمانی نے بھی فتح الملہم میں یہ بحث کی ہے لیکن انھوں نے جو یہ اخلاف کا موقف بیان کیا ہے اور حالات اس میں بغیر زوج یا محرم کے تین دن کی مسافت کے سفر کو ناجائز قرار دیا ہے اور اپنے استاذ شیخ کشمیری کا نظریہ بیان نہیں کیا۔ خیال رہے کہ تین دن سے کم مسافت کے سفر میں عورت کو بغیر محرم کے سفر کی اجازت دینے کی وسعت صرف مذاہب اخلاف میں ہے باقی فقہاء حج کے علاوہ تنہا عورت کو مطلقاً سفر سے منع کرتے ہیں اور شیخ کشمیری نے مطلقاً سفر کی اجازت دے دی ہے۔

بعض معاصرین نے مدت سفر کے بیان میں لکھا ہے:

جب عورت کے لیے محرم کے بغیر دو دن کا سفر جائز نہیں تو اس سے زیادہ مدت سفر بطریق اولیٰ جائز نہیں ہے۔ اس عبارت میں کئی غلطیاں ہیں اول یہ ہے کہ احادیث میں دو دن یا تین دن کی مسافت کا ذکر ہے اور تمام فقہاء نے اس اعتبار سے بحث کی ہے کہ آیا مدت سفر تین دن کی پیدل مسافت کا سفر ہے یا نہیں؟ آج کے اس تیز رفتار دور میں تو دو دن سے کم میں ساری دنیا کا سفر کیا جاسکتا ہے۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ دو دن سے کم بغیر محرم کے عورت کے لیے سفر کا جواز جیسا کہ اس عبارت کا مقصد ہے، فقہاء اسلام میں سے کسی کا مذہب نہیں ہے تیسری غلطی یہ ہے کہ یہ صاحب حنفی ہیں اور حنفی مسلک کی ناسمجگی کے مدعی ہیں اور حنفی مسلک وہ نہیں ہے جو انھوں نے بیان کیا ہے بلکہ حنفی مذہب یہ ہے کہ عورت زوج یا محرم کے بغیر تین دن کی پیدل (یا اونٹ کی رفتار سے) مسافت کا سفر نہیں کر سکتی جیسا کہ ہم نے متعدد بار بوضاحت بیان کیا ہے۔ البتہ علامہ رضوی نے اس بحث میں صحیح لکھا ہے کہ: عورت بغیر محرم یا شوہر کے حج کے لیے نہیں جاسکتی خواہ وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی اور مکہ تک جانے میں تین دن سے کم کی راہ ہو تو بغیر شوہر اور محرم کے بھی حج کر سکتی ہے۔

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی ترمذی ۱۳۶۹ھ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۹، مطبوعہ مکتبۃ المحاذ کراچی۔

۲۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۲ ص ۱۶۰، مطبوعہ فیصل آباد۔

۳۔ علامہ سید محمد ادریس رضوی، فیض الباری فی شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۹۷، مطبوعہ مکتبۃ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ۔

بذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر حرم حج پر جانے کی تحقیق | بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تین دن سفر کی مسافت کو ہوائی جہاز کے ذریعہ چند گھنٹوں میں طے کر لیتا ہے تو چونکہ اس سفر میں اس کو مشقت نہیں ہوتی اس لیے وہ شرعاً مسافر نہیں ہے اور وہ نماز پوری پڑھے گا بنا دہریں کوئی عورت زوجہ اور محرم کے بغیر بذریعہ ہوائی جہاز پاکستان سے سعودی عرب کے لیے روانہ ہو تو یہ شرعاً جائز ہے کیونکہ ہوائی جہاز کے ذریعہ یہ سفر چند گھنٹوں میں طے ہو جاتا ہے اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہے اور سفر شرعی کی علت مشقت ہے، اور اس کی تائید علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے ہوتی ہے جو حسب ذیل ہے :-
 ”سفر شرعی میں تین دن چلنے کا اعتبار ہے، اگر کوئی تیز رفتار شخص مثلاً ڈاکیر یا دور سے کہ علامہ ابن ہمام اپنے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے گفتگو کر رہے ہیں) ایک دن میں یہ مسافت طے کرے تو وہ قصر بھی کرے گا اور افطار بھی کرے گا، کیونکہ اس کے حق میں زحمت کا سبب مستحق ہو گیا اور وہ ہے اوٹ کی رفتار یا پاپیاہ تین دن چلنا یہ بہت جگہ مذکور ہے اور یہ اس اشکال کو اور قوی کر دیتا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اس اشکال سے چھٹکارے کی بھی صورت ہے کہ یہ کہا جائے کہ جو مسافر تیز رفتاری سے تین دن کی مسافت کو ایک دن میں طے کر لیتا ہے اس کے لیے ایک دن میں قصر کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ لازم آئے گا کہ اگر کوئی شخص بطور کرامت تین دن کی مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے اور یہ بات بعید ہے کیونکہ اس سفر میں مشقت کا گمان نہیں ہے اور تین دن پیدل مسافت کی علت مشقت ہے۔

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص ہوائی جہاز کے ذریعہ ڈیڑھ گھنٹہ میں لاہور سے کراچی پہنچ جاتا ہے یا ۲ گھنٹہ میں سعودی عرب پہنچ جاتا ہے تو شرعاً مسافر نہیں ہوگا اور اس پر قصر لازم نہیں ہوگی کیونکہ اس سفر میں اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی نہ تین دن کا سفر ہے لیکن یہ نظریہ متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے۔
 پہلی وجہ یہ ہے کہ آج کل ہوائی جہاز کا سفر عام ہے اور ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ دس گھنٹہ میں لندن پہنچ جاتے ہیں اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہوتی آرام وہ سیٹوں پر ایئر کنڈیشنڈ ماحول میں بیٹھ کر سفر ہوتا ہے اور بارہ چوبیس گھنٹہ میں ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ امریکہ پہنچ جاتے ہیں اور اس سفر میں بھی کوئی مشقت نہیں ہے، الغرض ہوائی جہاز کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ ایک دن (چوبیس گھنٹہ) میں انسان جہاں چاہے بغیر مشقت کے پہنچ سکتا ہے اس طرح ہوائی جہاز کے ذریعہ شرعی سفر بالکل ختم ہو جائے گا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شرعی سفر کی بنیاد تین دن پر ہے نہ مشقت بلکہ تین دن کی مسافت پر ہے اور بکثرت احادیث میں اس کی تصریح ہے۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر تسافر مسیرة ثلاث لیال الا معها ذمہم ۱۰
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ تین

۱۰۔ ملامد کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲، ص ۲۱۵، مطبوعہ مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر۔
 ۱۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱، ص ۴۳۳، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

راتوں کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کر سکتے

فقہاء اسلام نے تین روز کی مسافت کو اونٹ کی رفتار یا پیادہ رفتار پر محمول کیا ہے یعنی آدمی اونٹ پر سوار ہو کر یا اپنی متوسط رفتار کے ساتھ پیدل چل کر کھانے پینے، عبادات اور آرام کے محمول کے ساتھ جتنی مسافت کو تین دن تین رات میں طے کر سکے اس مسافت کا سفر، سفر شریعی ہے، ملک العلماء غلام کاسانی لکھتے ہیں:

انما قدام نا بسیر الابل ومشی الاقدام
لانه الوسط لان ابطأ السير سير العجلة و
الاسرع سير الفرس والبريد فكان اوسط
انواع السير سير الابل ومشی الاقدام وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم خير الامور
اوساطها ولان الاقل والاكثر يتجاوزان
فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج
ما روى عن ابي حنيفة فيمن سار في الماء
يوما و ذلك في البر ثلاثة ايام انه
يقصر الصلوة لانه لا عبرة للاسراع
وكنالوسار في البر الى موضع في يوم
او يومين وانه بسير الابل والمشی
المعتاد ثلاثة ايام يقصر اعتبارا
للسير المعتاد وعلى هذا اذا سافر
في الجبال والعقبات انه يعتبر مسيرة
ثلاثة ايام فيها لا في السهل فالحاصل
ان التقدير بمسيرة ثلاثة ايام مراد
بالمراحل في السهل والجبل والبر
والبحر۔

ہم نے اونٹ کی رفتار اور پیادہ رفتار کا اعتبار
اس لیے کیا ہے کہ یہ درمیانی رفتار ہے، کیونکہ سب سے
سست رفتار بیل گاڑی کی ہے اور سب سے تیز رفتار
گھوڑے اور ڈاکے کی ہے اور درمیانی رفتار اونٹ
کی اور پیدل کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ بہترین چیز درمیانی ہے، نیز کم سے کم اور زیادہ
سے زیادہ میں تعارض ہے اس لیے اوسط کو معیار بنانا
پڑے گا اسی اصول پر اس مسئلہ کی تخریج کی گئی ہے
کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص پانی میں ایک
دن کا سفر کرے اور وہ مسافت خشکی میں تین دن کی مسافت
کے برابر ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ تیز رفتاری کا
کوئی اعتبار نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص خشکی میں
کوئی مسافت ایک یا دو دن میں طے کرے اور اونٹ
کی رفتار سے یا پیدل چلنے سے وہ مسافت تین دن میں
طے کی جاتی ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ اعتبار پیدل
چلنے کی معیاری رفتار کا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص پیادہ
اور گھائیوں میں سفر کرے گا تو پہاڑوں اور گھاٹیوں میں
تین دن چلنے کا اعتبار ہوگا، خلاصہ بحث یہ ہے کہ سفر
شرعی میں تین دن کی مسافت کا اعتبار ہے یا تین مراحل
کا (جس مسافت کو مسافر ایک دن میں طے کرے اس کو
مرحلہ کہتے ہیں۔ المنجد) خواہ یہ سفر پیدل چلنے میں ہو
یا پہاڑی علاقے میں، خشکی میں ہو یا سمندر میں۔

غلام کاسانی کی عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سفر میں تین دن کی عام اور صورت پیدل مسافت

لے۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۱۵۵۴ھ، دلائل الصنائع ج ۱ ص ۹۴، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

کا معیار ہے اور سمندر میں بھی اس مسافت کا اعتبار ہوگا اور تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ یہ مسافت جہور فقہاء کے نزدیک اٹھارہ فرسخ ہے اور یہی "مشتی" ہے جو کہ چھ دن میل شرعی کے برابر ہے اور چھ دن میل شرعی اکسٹھ انگریزی میل اور چھ سو چالیس گز کے برابر ہیں اور یہ اٹھارہ فرسخ اٹھارہ سات تین کلومیٹر کے برابر ہیں۔ اور مشتی بہ قول کے مطابق اکسٹھ میل کی مسافت کو عبور کرنے کے بعد قصر کے احکام لازم ہو جائیں گے خواہ یہ مسافت ٹرین سے عبور کی جائے بحری جہاز سے یا ہوائی جہاز سے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے یہ کہا ہے کہ اگر تین دن کی مسافت کو ڈاکہ تیز رفتاری سے ایک دن میں طے کرے تو اس پر قصر نہیں ہونی چاہیے ورنہ لازم آئے گا کہ اگر صاحب کرامت ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس پر بھی قصر ہو حالانکہ اس کے سفر میں کوئی مشقت نہیں ہے اور قصر کی علت مشقت ہے تاہم جہور فقہاء کی طے سے علامہ ابن ہمام کے خلاف ہے، ابھی ہم نے بدائع المنافع کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ مسافت پانی کے سفر میں ایک دن میں طے ہو جائے تو پھر بھی قصر ہے کیونکہ تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور خود علامہ کا سانی نے تصریح کی ہے کہ تین دن کی مسافت کا سفر کوئی شخص ایک دن یا دو دن میں طے کرے پھر بھی اس پر قصر لازم ہے کیونکہ معیار متوسط پیدل رفتار سے تین دن کی مسافت ہے ذکر وقت۔
علامہ ذہبی لکھتے ہیں:

قال اصحابنا اقل مسافة تتغير فيها الاحكام مسيرة ثلاثة ايام بسير متوسط وهو سير الابل و مشى الاقدام في اقصا ايام السنة الى قوله و ذكر في العيون عن ابی حنيفة انه يعتبر مسيرة ثلاثة ايام في البر و ان اسرع في السير و سار في يومين ادا قل يله

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

وفي السراج الوهاج اذا كانت المسافة ثلاثة ايام بالسيرة المعتدلة اليها على البريد سيرا مسرعا و على الفرس جريا حثيثا فوصل في يومين قصر يله
علامہ علائی لکھتے ہیں:

حتى لو اسرع فوصل في يومين

ہمارے فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کم سے کم مسافت جس پر احکام سفر مرتب ہوتے ہیں متوسط پیدل رفتار سے سال کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے تین دن چنانچہ ابو حنیفہ میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ خشکی میں تین دن کی مسافت معیار ہے خواہ وہ اس مسافت کو تیز رفتاری سے دو دن یا اس سے کم وقت میں طے کرے۔

سراج دلج میں ہے جب مسافت معروف رفتار کے ساتھ تین دن سے کم کوئی ڈاکہ تیز رفتاری سے سفر کرے یا کوئی شخص گھوڑے کو ہمیز لگا کر دو دن میں یہ مسافت تیز رفتاری سے طے کرے تو قصر کرے گا۔

صحیح کہ اگر مسافر تیز رفتاری سے دو دن میں پہنچ

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذہبی متوفی ۴۳۰ھ، تبیین الحقائق ج ۱ ص ۲۱۰-۲۰۹، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان۔
۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۴۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ قاہرہ مصر، ۱۳۱۱ھ

قصر۔ ۱۷

علامہ شامی اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و ظاهره انه كذلك لو وصل اليه في
 ذهن يسير بكرة لكن استبعد في الفتح
 بانتفاء مظنة المشقة وهي العلة في
 القصر۔ ۱۸

جلے تو قصر کرے۔

علامہ علائی نے جو یہ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اگر وہ اس مسافت کو کرامت کے ذریعہ بہت کم وقت میں
 طے کرے تب بھی قصر کرے گا اور بظاہر ایسا ہی ہے لیکن
 علامہ ابن ہمام نے اس کو بعد از قیاس قرار دیا ہے اور
 لکھا ہے کہ اس میں مشقت کی نفی کا گمان ہے اور یہی
 قصر کی علت ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں:

فلو اسرع بويده فقطع ما يقطع
 بالسيرا الوسط في ثلاثة ايام في اقل منها قصر
 وكما اذا سار فيها سيرا خارقا للعاد و
 صرح في التبيين انه يكفي في تقدير
 المسافة بالعدة المذكورة بغلبة
 الظن ولا يشترط اليقين۔ ۱۹

اگر ڈاکہ تیز رفتاری سے اس مسافت کو اس سے
 کم وقت میں طے کرے جو مردن رفتار سے تین دن
 میں طے کی جاتی ہے تو وہ قصر کرے اسی طرح اگر کوئی
 شخص کرامت سے اس مسافت کو کم وقت میں طے کرے
 تو وہ بھی قصر کرے گا اور تبیین الحقائق میں تصریح ہے
 کہ اس مدت کا اندازہ کرنے کے لیے غلبہ ظن کافی ہے
 یقین کی ضرورت نہیں ہے۔

علامہ علی بن حداد کہتی فرماتے ہیں:

ولو كانت المسافة ثلثا بالسيرا المعتاد
 سار اليها على الغرس والبريد جريا حثيثا
 فوصل في يومين او اقل قصر۔ ۲۰
 علامہ راؤدین یوسف الخطیب لکھتے ہیں:

اگر مردن رفتار کے ساتھ مسافت تین دن ہو
 اور وہ تیز رفتار گھوڑے یا ڈاکہ کے ساتھ دو دن یا کم میں
 پہنچ جائے پھر بھی قصر کرے گا۔

في الفتاوى بعض مشائخنا اختاروا التقدير
 بتسيرة ثلاثة ايام وليا ليها بسير الابل
 ومشى الاقدام اوسط قالوا هو الصحيح

کتب فتاویٰ میں لکھا ہوا ہے کہ بعض مشائخ نے
 پیدل یا اونٹ کی رفتار سے تین دن کی مسافت کو معیار
 قرار دیا ہے کیونکہ یہ متوسط ہے اور یہی صحیح ہے۔

۱۔ علامہ محمد ملاؤ الدین الحنفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی الشیخ الروج ص ۳۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۷۳۵۔

۳۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۵۳، مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ۱۳۵۶ھ

۴۔ علامہ ابو بکر بن علی بن محمد الحدادی حنفی المتوفی ۸۰۰ھ المجموعۃ النیر ج ۱ ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ عمان ۱۴۰۱ھ

و عامتهم قد رواها لغراسخ واختاروا
بثمانية عشر فرسخا في التقدیر لخمسة
عشر و عليه الفتوی لانه اضبط و
احوط به

اور مشائخ نے اس کا اندازہ فراسخ سے کیا ہے اور اشارہ فرسخ کو
معیار قرار دیا ہے، نہ کہ پندرہ کو اور فتویٰ اشارہ پر ہے کیونکہ
یہ منضبط بھی ہے اور اس میں زیادہ احتیاط بھی ہے (یعنی مسافت
کا فرسخ سے اندازہ کرنا منضبط ہے)

ہاں فتح القدیر البحر الرائق اور المحمد وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ اصل معیار تین دن کی مسافت ہے یعنی تین دن میں
جتنا سفر بھی طے کیا جائے اس سفر کا اعتبار ہے اور اس سفر کی فراسخ کے ساتھ تعیین اور تحدید نہیں ہے لیکن عام مشائخ نے
جب یہ دیکھا کہ اگر مسافت کو مبہم رکھا جائے تو احکام شرعیہ منضبط اور واضح نہیں ہوں گے اس لیے اہل علم نے اس مسافت کا
اندازہ فراسخ میں کیا، بعض نے اکیس فرسخ مقرر کیے اکثر نے اشارہ فرسخ اور بعض نے پندرہ فرسخ کا اعتبار کیا اور تمام کتابوں
میں لکھا ہے کہ فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے، صرف ائمہ غرازم نے پندرہ فرسخ پر فتویٰ دیا ہے اشارہ فرسخ کے چون میں خرمن جوتے
میں جو اکٹھا انگریزی میل اور چھ سو چالیس گز کے برابر ہیں اور یہ مسافت اٹھارہ سات عین کو میٹر کے برابر ہے، اس
کی تفصیل ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کتاب صلاة المسافرين میں بیان کر دی ہے۔
علامہ داماد آئندہ فرماتے ہیں:

من جاوز بیوت مصر من جانب خروجه
مريدا سيرا وسطا ثلاثا ايام اى مسيرة ثلاثا
ايام ولياليها قصر الرباعي . ٢٥
تلا خروجه

جو شخص سفر کے قصد سے اپنے شہر کے گھر دن سے
نکلے اور اس کا ارادہ تین دن کی مسافت کا سفر تھا تو وہ چار
رکعت والی نماز کو قصر کر کے پڑھے گا۔

من جاوز بیوت مقامه قاصدا قطع مسافة
تقطعه بسير وسط في ثلاثة ايام مع الاستراحات
يرخص له ولو كان عاصيا فيه قصر
الفرض الرباعي . ٢٥

جو شخص اپنے وطن کے مکانات سے نکلے اور اس کے
اس کا ارادہ اس مسافت کو طے کرنے کا تھا جو متوسط
رفتار سے تین دن میں بشمول آرام وغیرہ کے طے کی جاتی
ہے تو اس کو چار رکعت والی نماز کو قصر کرنے کی رخصت
دی جائے گی خواہ وہ مسافر گنہگار ہو۔

علامہ شرنبلالی حاشیہ درعزم میں لکھتے ہیں:

اکثر المشائخ قدروا اقل مدة السفر
بالاميال الى قوله « في البحر عن النهاية
ان الفتوی علی اعتبار ثمانية

اکثر مشائخ نے کم از کم مسافت سفر کا میلوں میں اندازہ
کیا ہے۔ البحر الرائق میں نہایت سے نقل کیا گیا ہے کہ
فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے (یعنی اکٹھا انگریزی میل اور

۱۔ علامہ داؤد بن یوسف الخطیب . فتاویٰ غیاثیہ ص ۳۴، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوثر ۳۱۴۰ھ

پیرت ۱۳۱۹ھ

۲۔ علامہ محمد بن سلیمان المعروف بدایہ آئندہ الفتویٰ ص ۱۰۸، مجمع الانہر فی شرح منہج الامام ج ۱ ص ۱۶۱-۱۷۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی

۳۔ ملا خضر حنفی الفتویٰ ص ۸۸۵ در الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبعہ عامہ شریفیہ مصر، ۱۳۰۲ھ

اور چھ سو چالیس گز)

عشر فرسخاً۔
علامہ قسطلانی کہتے ہیں:اگر کوئی مسافر اس مسافت کو آسانی سے ایک دن میں طے کر
لے تو اس کو قصر کی نخصت دی جائے گی۔فلوساً ومساخاً في السهل تلك المسافة
في يوم يخصص.

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

اگر معروف رفتار سے مسافت تین دن کی ہو، اور
کوئی شخص تیز رفتار گھوڑے سے دو دن یا اس سے کم
میں پہنچ جائے تو وہ قصر کرے گا۔ولو كانت المسافة ثلاثاً بالسير المعتاد
فسار إليها على الفرس جرياً حثيثاً فوصل
في يومين أو أقل قصر.

مذکورہ صدر حوالوں سے واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، علامہ کاسانی متوفی ۵۵۸ھ، علامہ ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، علامہ
الحمد متوفی ۸۰۰ھ، علامہ ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، علامہ قسطلانی متوفی ۹۶۲ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، علامہ علائی متوفی ۱۰۸۸ھ،
علامہ احمد طحاوی متوفی ۱۲۲۱ھ، علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، علامہ دائود بن
یوسف صاحب نیا ثبیر، علامہ محمد بن سلیمان المتوفی ۷۸۰ھ، اور ملا خضر حنفی متوفی ۸۸۵ھ، ان تمام فقہاء اسلام کے نزدیک
سفر شرعی میں متوسط پیدل رفتار سے تین دن کی مسافت معتبر ہے اور تیز رفتاری کا اعتبار نہیں ہے اور اگر کوئی شخص تیز
رفتاری سے اس مسافت کو ایک دن یا اس سے بھی کم وقت میں طے کرے تو وہ قصر کرے گا۔ علیٰ ہذا فقہاء کس صاحب کرامت
بھی اگر اس کو مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے گا۔ اس مسئلہ میں صرف ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ کی رائے
تمام فقہاء سے مندرجہ ہے، اور ظاہر ہے کہ جمہور کے مقابلہ میں ان کی رائے کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ہم نے یہ کجتر حوالے اس
لیے نقل کیے ہیں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ تمام فقہاء احناف کے نزدیک سفر شرعی کا معیار تین دن کی مسافت ہے متقدمین
نے اس مسافت کو معین نہیں کیا اور متاخرین نے اس کو فراسخ میں معین کر لیا ہے تاکہ قصر کے احکام آسان اور منضبط رہیں
اور منضبط بقول ۱۸ فرسخ ہے۔ جو آٹھ میل ۶۴۰ گز اور ۹۸۰ کلومیٹر ہے، اس مسئلہ میں صرف علامہ ابن ہمام کی مندرجہ رائے
ہے جو یہ کہتے ہیں کہ تین دن کی مسافت کو اگر کوئی شخص ایک دن یا ایک گھنٹہ میں طے کرے تو وجہ مشقت نہ ہونے
کے وہ قصر نہیں کرے گا۔

پھر فقہی وجہ یہ ہے کہ علامہ ابن ہمام کا استدلال اس نظریہ پر مبنی ہے کہ قصر کی علت مشقت ہے اور اگر صاحب کرامت
ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس صورت میں قصر بھی نہیں ہونی چاہیے لیکن
علامہ ابن ہمام کا یہ نظریہ درست نہیں ہے۔ قصر کی علت مشقت نہیں بلکہ سفر ہے۔ صاحب ہدایہ اور دیگر فقہاء احناف نے قصر
پر استدلال اس حدیث سے کیا ہے: یومہ المقیہ کمال یوم وليلة والمساخر ثلثة ایام وليلة یومہ المقیہ۔ اس حدیث میں تین

۱۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدر والقرح ج ۱ ص ۱۳۲ مطبوعہ مطبعہ جامعہ شریفیہ مصر ۱۳۰۴ھ۔

۲۔ علامہ محمد خراسانی قسطلانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ منشی نول کشر رکھنہ ۱۲۹۱ھ۔

۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۹ مطبوعہ مطبعہ کبری امیر یہ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

۴۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵ مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

دن مسح کرنے کی رخصت کا حکم مسافر پر لگایا گیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب مشقت پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس کا مآخذ اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے اور مسافر کا مآخذ اشتقاق سفر ہے لہذا ثابت ہوا کہ مسافر کے لیے تین دن مسح کی رخصت کی علت سفر ہے یہاں سے اس بیان کی تائید علامہ عینی مترق ۵ ص ۷۷ کی اس عبارت سے ہوتی ہے۔

ان قوله المسافر يقتضي ان السفر هو العلة
للقصر فكلما تحقق السفر تحقق المسح ثلاثة ايام
ولما ليهن لقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا
كل واحد منهما مائة جلدة - لہ

حدیث میں مسافر کا لفظ یہ تھا خاکہ تباہ ہے کہ سفر ہی
قصر کی علت ہے، پس جب بھی سفر متحقق ہوگا تین دن کے
مسح کی رخصت متحقق ہوگی، جیسا کہ اشتقاقی کے قول الزانیۃ
والزانی الخ میں ثابت حد کی علت ہے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ اگر بالفرض قصر کی علت مشقت بھی مان لی جائے تب بھی علامہ ابن ہمام کی یہ رائے صحیح نہیں ہے
کہ چونکہ صاحب کرامت کو ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرنے میں کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس پر قصر نہیں ہے
اس لیے کہ جس طرح قواعد شرعیہ کلی ہوتے ہیں اور بعض جزئیات کا خروج ان کے حکم کلی کے منافی نہیں ہوتا اسی طرح بعض جزئیات
کا خروج علت کے حکم کلی کے منافی نہیں ہوتا۔ مثلاً خمر (انگوروں کی شراب) کا حرام ہونا اتفاق امر ہے اور یہ بھی اتفاق چیز
ہے کہ حرمیت خمر کی علت اسکار (نشہ آور ہونا) ہے اب اگر کسی عادی شرابی کو خمر کے پینے سے نشہ نہ ہو یا ایک گھنٹہ
خمر پینے سے کسی کو نشہ نہ ہو تو اس سے علت اسکار کے حکم کلی ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور باوجود اس کے
کہ خمر پینے والے کو نشہ نہیں ہوا حد لگا دی جائے گی بالکل اسی طرح اگر کسی صاحب کرامت نے بیز مشقت کے تین
دن کی مسافت ایک منٹ میں طے کر لی تو اس پر بھی قصر کے احکام لازم ہوں گے اور اس مخصوص صورت میں مشقت
کے نہ پائے جانے سے مشقت کے علت ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور وہ بدستور قصر کی علت رہے گی لیکن
اذنات سبب کو مسبب کے قائم مقام تصور کر لیا جاتا ہے خواہ بعض صورتوں میں سبب کے پائے جانے کے باوجود مسبب
نہ پایا جاتا ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں سفر مشقت کے قائم مقام ہے اور اکثر صورتوں میں تمام تر آسائشوں کے باوجود سفر مشقت
کا باعث ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی خاص موقع یا مواقع پر سفر باعث مشقت نہ بھی ہو تو اس صورت میں ثلثیت
کا یہ بنیادی اصول مؤثر رہے گا کہ سفر مشقت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ شرعی قواعد کا کلی ہونا اکثری کو بھی شامل ہے۔ مثلاً
قاعدہ کلیہ ہے کہ وضو کے چار فرض ہیں، لیکن جس کے دونوں پیر کتے ہوئے ہوں اس کے حق میں وضو کے تین فرض ہیں
مثلاً قاعدہ ہے کہ دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں لیکن بختاریہ میں جہاں مشار کا وقت آئے سے پہلے غیر ہو جاتی ہے
چار نمازیں فرض ہیں، اسلام کے پانچ ارکان ہیں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد جب لوگ مالدار ہو جائیں گے اور
کوئی شخص زکوٰۃ کا لینے والا کوئی نہیں ہوگا تو اس وقت کسی پر ادائیگی زکوٰۃ فرض نہیں رہے گی۔ الفرض جس طرح بعض شرعی
قواعد حقیقت میں اکثری ہوتے ہیں لیکن عرفاً ان کو قاعدہ کلیہ ہی قرار دیا جاتا ہے اسی طرح بعض احکام کی علت، بھی اکثری ہوتی
ہی لیکن عرفاً ان کو کلی قرار دیا جاتا ہے۔ بنا بریں اگر سفر کی علت مشقت ہی قرار دی جائے پھر بھی یہ لازم نہیں آئے گا کہ
اگر کسی خاص صورت میں مشقت نہ ہو تو قصر بھی نہ ہو۔ بہر حال علامہ ابن ہمام کا اولیٰ تر قصر کو مشقت پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے

کیونکہ قصر کی علت سفر ہے اور اگر بالفرض صحیح بھی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں ہے کہ جہاں مشقت نہ ہو وہاں قصر بھی ہو لہذا جو مسلمان ہوائی جہاز سے اس مسافت کو عبور کر لیں ان پر قصر لازم ہے اور عورت بغیر زوج یا محرم کے اس مسافت کو شرعاً عبور نہیں کر سکتی اس لیے بغیر زوج یا محرم کے اس کا حج پر جانا جائز نہیں ہے۔

پچھٹی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام بحث اس صورت میں ہے کہ عورت کے حج پر جانے کے مسئلہ کو ان احادیث کی روشنی میں لیا جائے جن میں عورت کو بغیر زوج یا محرم کے تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے لیکن اس مسئلہ میں بعض صریح احادیث ایسی بھی ہیں جن میں زوج یا محرم کے بغیر عورت کو براہ راست حج کرنے سے آپ نے منع فرمایا ہے پھر اس بحث کی ضرورت ہی نہیں رہتی کہ ہوائی جہاز کے سفر میں چونکہ مشقت نہیں ہوتی اس لیے عورت بغیر زوج یا محرم کے بھی حج پر جا سکتی ہے اور صاحب ہدایہ اور دیگر فقہاء احناف نے جہاں عورت کو زوج یا محرم کے بغیر حج کرنے سے منع کیا ہے وہاں یہی عقد پیش کیا ہے۔

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحجن امرأة الا ومعها زوج او محرم۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت بغیر محرم کے ہرگز حج نہ کرے۔

سنن دارقطنی میں یہ حدیث حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ ملاحظہ فرمائیے اس حدیث کو مسند بخاری اور معجم لبرانی کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے۔
اس تمام تر مفصل شرعی اور عقلی استدلال کے بعد میں مناسب سمجھتا ہوں کہ حدیث دل کے طور پر ایک گزارش اپنے تمام اہل علم اور دین کا فرق اور درو رکھنے والے قارئین کی نذر کر دوں وہ ہر سبب کی شریعت کے اصولی اور اساسی احکام دائمی ہیں، غیر متبدل ہیں اور ہر دور میں بدلتے ہوئے احوال سے ان کی ماہیت اور نوعیت میں تبدیلی نہیں آ سکتی۔ ہم سب چلتے ہیں کہ سفر کے مسائل اور ذرائع اور آسانشوں میں ہر دور میں بہتری ہوتی چلی آئی ہے، عین ممکن ہے کہ آج ہماری جہاز سے جو مسافت ہم اگھنٹے میں طے کر پاتے ہیں آئندہ ۵۰ سال کے بعد سائنسی تحقیقات و ایجادات کے نتیجے میں وہی مسافت ہم ایک یا دو گھنٹوں میں طے کر لیں۔ لیکن یہ بھی انسانی فطرت ہے کہ آسانشوں کی فراوانی کے ساتھ انسان کی تن آسانی میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ لہذا راحت و مشقت اضافی امور ہیں، ہو سکتا ہے آج جو چیز آسانش معلوم ہو کر انسان کو مشقت معلوم ہو، لہذا کیوں نہ شائع کی تعلیم اور شریعت کے اصول کو ہر دور میں حرف آخر قرار دیا جائے وہ یہ ہے کہ فی نفسہ سفر ہی مشقت کے قائم مقام ہے۔ دینہ بخیر پسند حضرات شریعت کی ہر بات کو یا پرچہ مطالعہ بنا کر چھوڑیں گے، ایسا ہی قرآن ہے جو ہر سال رمضان اور عید کے مواقع پر رویت ہلال کے مسئلہ شرعی کو اپنے تسخرو استہزاء کا نشانہ بناتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ کیوں نہ ”صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ“ کے صریح فرمان رسول کو نظر انداز کر کے ایک سائنسی کیبنڈر پر رمضان و عیدین کی بنا کر دی کیونکہ ایسے حضرات رمضان و عیدین کو عبادات سے بڑھ کر تہوار کی حیثیت دیتے ہیں اور ان کے ذوق پر یہ ناگوار گونزنا ہے کہ ان کا تہوار یہود و نصاریٰ کے تہوار کی طرح شمسی کیبنڈر کے مطابق قطعی پر متعین و متحقق نہ ہو۔

تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا | حدیث نمبر ۳۱۵ میں ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد

کے لیے رخت سفر نہ باندھا جائے، میری مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ان تین مسجدوں کی فضیلتوں کا بیان ہے، اور یہ خصوصیت اس لیے ہے کہ یہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مساجد ہیں اور ان میں نماز پڑھنے کا زیادہ اجر و ثواب ہے، اور اگر کسی نے مسجد حرام کی زیارت کی نذر مان لی تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا، اور اگر مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ کی نذر مان لی جائے تو اس میں امام شافعی کے رد قول ہیں اور جبہ و عمامہ کے نزدیک اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے، ان تین مسجدوں کے علاوہ باقی مساجد کی نذر واجب ہوتی ہے نہ منعقد ہوتی ہے، ہمارا اور جبہ و عمامہ کا یہی نظریہ ہے البتہ محمد بن مسلمہ مالکی یہ کہتے ہیں مسجد قبا کی نذر بھی واجب ہو جاتی ہے اور اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے، کبیر بن زکریا صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن بیدل یا سوار ہو کر مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے، اور جبہ و عمامہ کے نزدیک ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی نذر ماننے سے نذر منعقد نہیں ہوتی، اور نذر ماننے والے پر کوئی چیز لازم نہیں آتی اور امام احمد کے نزدیک اس پر قسم کا کفارہ لازم آتا ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی جگہ کے سفر کے قصد سے شدر حال کرنے میں عمامہ کا انتقال ہے، مثلاً کوئی شخص صالحین کے مزارات یا بابرکت مقامات پر جانے کے لیے سامان سفر باندھے۔ شوافع میں شیخ محمد جوینی نے اس سفر کو حرام کہا ہے اور قاضی عیاض مالکی کا بھی یہی مختار ہے اور ہمارے اصحاب شافعیہ، امام الحرمین اور محققین کے نزدیک یہ حرام ہے نہ مکروہ، البتہ فضیلت کا طرہ ان تین مسجدوں کی طرف سامان سفر باندھنے میں ہے۔

علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ شدر حال رخت سفر باندھنا، سفر بید سے کنا یہ ہے اور حدیث کا معنی یہ ہے کہ کسی عبادت کو بطور نذر یا بطور نفل کرنے کے لیے ان تین مساجد کے سوا سفر بید کرنا جائز نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ ممانعت بطور نذر کے ہے اگر کوئی شخص نذر مانے تو وہ صالحین کے مزارات کے لیے مسافت بید پر بھی جاسکتا ہے، علامہ دشتانی کہتے ہیں کہ اس بنا پر اگر کسی شخص نے کسی دور کی مسجد میں نماز پڑھنے یا اعتکاف بٹھانے کی نذر مان لی تو وہ نذر منعقد نہیں ہوگی۔ نیز اس ممانعت کے عموم سے طلب علم اور دیگر عبادات کو مستثنیٰ رکھا جائے گا، نیز علامہ دشتانی مالکی نے لکھا ہے کہ صالحین کے مزارات اور دیگر بابرکت مقامات کی زیارت کے لیے سفر جائز ہے۔ اس موضوع پر مفصل گفتگو اور شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات انشاء اللہ کتاب الحج کے آخر میں "تین مسجدوں کی فضیلت" کے باب میں ذکر کریں گے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۴۳۸-۴۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الذِّكْرِ إِذَا رَكِبَ دَابَّتَهُ
مُتَوَجِّهًا لِسَفَرٍ حَرَجٍ أَوْ غَيْرِهِ وَبَيَانِ
الْأَفْضَلِ مِنْ ذَلِكَ

سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب

علی ازہی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انھیں بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہیں سفر پر جانے کے لیے اونٹ پر سوار ہو جاتے تو تین بار اللہ اکبر فرماتے اور پھر یہ دعا پڑھتے (ترجمہ:) پاک ہے وہ ذات جس نے اس سواری کو ہمارے لیے مسخر کر دیا، ہم اس کو مسخر کرنے والے بنتے، اور ہم اپنے پروردگار کے پاس لوٹ کر جانے والے ہیں۔ اے اللہ! ہم تجھ سے اپنے اس سفر میں نیکی اور پرہیزگاری کا سوال کرتے ہیں اور ان کاموں کا سوال کرتے ہیں جن سے تو راضی ہو۔ اے اللہ! ہمارے لیے اس سفر کو آسان کر دے اور اس کی مسافت تیرے لیے اے اللہ! اس سفر میں تو ہی ہمارا رفیق ہے اور ہمارے گھریلو گھبرانے والے۔ اے اللہ! میں سفر کی تکلیفوں سے، رنج و غم سے اور اپنے اہل اور مال سے برے انجام سے تیری پناہ میں آتا ہوں، اور جب آپ سفر سے لوٹ کر آتے تب بھی یہ دعا پڑھتے اور ان میں ان کلمات کا اضافہ کرتے، ہم واپس آنے والے ہیں، اللہ سے توبہ کرنے والے ہیں، اس کی عبادت کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسرج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر پر جاتے تو سفر کی تکلیفوں سے، بڑی چیزوں کے دیکھنے سے، برے انجام سے، راحت کے بعد تکلیف سے، غلوم کی بددعا سے اور اہل اور مال میں برے انجام سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

۳۱۷۱ - وَحَدَّثَنِي هَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَاحِيَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ عُبَيْدَ بْنَ الْأَدْنَى أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ عَلَيْهِمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرٍ مَخَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَبُرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي فِي سَعْدِ كُنَاهُ إِذَا مَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَبِسُونَ اللَّهُمَّ كَسَلْتُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبُيُوتَ وَالْمَنَاطِقَ وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَيِّئْ عَلَيْنَا سَفَرِنَا هَذَا وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَ كَاللَّهُمَّ أَتَيْتُ الصَّاحِبَ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةَ فِي الْإِهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَطِرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَإِذَا رَجَعْتَ فَكَالْهَيْئَةِ وَتَرَادُفِهِنَّ أَلْيُمُونَ تَأَلُّمُونَ عَابِدُونَ يَوْمَ تَحَامِدُونَ.

۳۱۷۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَنِيَّةٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْحَوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَسَا فَرَسًا يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ وَدَعْرَةِ الْمَطْلُومِ وَسُوءِ الْمُنْقَطِرِ فِي الْإِهْلِ وَالْمَالِ.

ایک اور سند سے بھی یہی روایت منقول ہے جس میں کچھ الفاظ کا تغیر اور تبدل ہے۔

۳۱۷۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا عَبْدُ الرَّاحِدِ يَكْلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بِهِذَا الْإِسْنَادُ مِنْكَ عَنِ ابْنِ أَبِي حَرِيثٍ عَبْدُ الرَّاحِدِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَفِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ حَزْنٍ وَقَالَ يَبْدُو أَنَّ الْأَهْلَ إِذَا رَجَعُوا فِي رِوَايَتِهِمَا جَمِيعًا لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَوْدُ بَلَدٍ مِنْ دُعَاءِ السَّفَرِ

بَابُ مَا يُقَالُ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ الْحَجَّ وَغَيْرِهِ ۲

حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعائوں کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شکر، جہاد، حج یا غم سے واپس آتے اور کسی شیلے یا ہمار میدان پر پہنچتے تو زمین بار اللہ اکبر کہنے کے بعد فرماتے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی حکومت ہے اور اسی کے لیے ستائش ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، ہم لوگ کہہ اُسے واسے ہیں، تو یہ کہہ نے واسے ہیں، عبادت کرنے واسے ہیں، سجدہ کرنے واسے ہیں اور اپنے رب کی حمد کرنے واسے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچا کیا، اپنے بندے کی مدد کی اور تمہارا تمام شکروں کو نکلتا دیا۔

۳۱۷۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو اسَامَةَ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَالتَّقِطُ لَمْ قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنَ الْجَبُوشِ أَوْ الشَّرَايَا أَوْ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ إِذَا أَوْفَى عَلَى قَبِيلَةٍ أَوْ قَدَّ فَدَكَ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَيْبُونَ مَا يَشُؤْنَ عَالِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ حَمْدُكَ اللَّهُ وَشَدَّةُ وَتَصَرُّعُ عَبْدِكَ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَكَ

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

۳۱۷۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا مَعْنُ عَنْ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي مُدَيْكٍ

قَالَ أَنَا الصَّخَاكُ كُلُّهُمْ عَنْ تَأْفِيعِ عَنِ ابْنِ
عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا حَدِيثُ أَيُّوبَ
فَإِنَّ فِيهِ التَّكْبِيرَ مَرَّتَيْنِ -

۳۱۴۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ
قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَا وَابْنُ طَلْحَةَ وَصَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ أَتَبُوءُونَ
تَأْتِيُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ
فَلَمْ يَزِدْ يَقُولُ ذَلِكِ حَتَّى قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ -

۳۱۴۷ - وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ
نَا يَشْرُ بْنُ الْمُقْصِلِ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ
عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّزْوِيلِ بِطَحَاءِ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَ
الصَّلَاةِ بِهَا إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
وغيرهما فَمَرَّ بِهِمَا

۳۱۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَأْفِيعِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي
بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا قِتَالًا وَكَانَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَفْعَلُ ذَلِكَ -

۳۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ واپس آ رہے تھے اور حضرت صفیہ آپ کے پیچھے
ادھنی پر سوار تھیں جب ہم ظہر المدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا:
ہم لوٹ کر آنے والے ہیں تو یہ کہنے والے ہیں۔ اور
اپنے رب کی عبادت کرنے والے ہیں اور اس کی حمد
کرنے والے ہیں۔ آپ انھی الفاظ کو دہرائے ہوئے
مدینہ میں داخل ہو گئے۔

ایک اور سند سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ
عنہ نے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

حج یا عمرہ کے سلسلے میں گذرنے والوں کے
لیے ذوالحلیفہ کی زمین میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ کی کنکریلی
(بجری) زمین میں اپنا اونٹ بٹھایا اور وہاں نماز پڑھی۔
نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ذوالحلیفہ

کی اس کنگرہ ملی زمین میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے اور وہاں نماز پڑھتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حج یا عمرہ واپسی پر ذوالحلیفہ کی کنگرہ ملی زمین میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں ذوالحلیفہ پہنچے آپ سے کہا گیا کہ یہ بظہار مبارک ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک فرشتہ آیا وہ ان کا ایک آپ آخر شب میں ذوالحلیفہ کی وادی میں اترے ہوئے تھے۔ آپ سے کہا گیا کہ آپ بظہار مبارک (برکت والی جگہ) میں ہیں۔ راوی موسیٰ کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ سالم نے اس جگہ اونٹ بٹھایا جہاں حضرت ابن عمر اونٹ کو بٹھاتے تھے۔ اور اس جگہ کو تلاش کرتے تھے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں اترے تھے اور وہ جگہ اس مسجد سے نیچی ہے جو بطن وادی میں بنی ہوئی ہے وہ جگہ مسجد اور قبلہ کے درمیان ہے۔

مُهَاجِرُ الْبَصِیْرِ قَالِ اَنَا الَّذِي حَرَّ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ نَأَلَيْتُ عَنْ تَائِفٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُنِیْعُهُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنِیْعُ بِهَا يَصَلِّي بِهَا.

۳۱۸۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ أَبِي صَمْرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجَّةِ أَوْ الْعُمْرَةِ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ الَّتِي كَانَ يُنِیْعُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى وَهُوَ ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى فِي مَعْرَسٍ بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ بِبَطْحَاءٍ مُبَارَكَةٍ.

۳۱۸۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ ابْنُ الزَّيَّاتِ وَسَرِيحُ بْنُ يُوْنُسَ وَالتَّفْظُ لِسَرِيحٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُسَدٍّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى وَهُوَ فِي مَعْرَسٍ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ إِنَّكَ بِبَطْحَاءٍ مُبَارَكَةٍ قَالَ مُوسَى وَفَدَّأْنَا بِنَا سَالِمًا بِالْمَنَاخِ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُنِیْعُ بِهِ يَتَحَرَّى مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَسْفَلُ مِنْ

السَّجْدَ النَّوَیَّ بِطَرْنِ الْوَادِیِّ بَیْتَهُ وَبَیْنَ
الْقَبْلَةِ وَسَطَاءِ مِنْ ذَلِكَ .

بَابُ لَا يَحُجُّ الْبَيْتَ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ
بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ وَبَيَانُ يَوْمِ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ

مشرک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر

کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حجۃ الوداع سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جس حج کا امیر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بنایا تھا اس
حج کے موقع پر حضرت ابو بکر نے مجھے قرآن کے دن ایک جماعت
کے ساتھ یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا کہ اس سال کے
بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی شخص برہنہ نہ کرے بیت
اللہ کا طواف نہ کرے، حمید بن عبد الرحمان، حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہتے تھے
کہ یوم نحر ہی یوم حج اکبر ہے۔

۳۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي هَادُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
قَالَ نَأَانُ وَهَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَنْ وَعْنِ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ - وَحَدَّثَنِي حُزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
التَّحِيثِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدَّثَنِي
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَحْثَنِي أَبُو بَكْرٍ الْعَدَنِيُّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْحَجَّةِ النَّوَیِّ أَمْرًا
عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِي رَهْطِ يُوْدُؤُونَ فِي الْمَنَاسِبِ
يَوْمَ النَّحْوِ لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا
بَطْرَفٍ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَ
حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ يَوْمَ النَّحْرِ
يَوْمَ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

علامہ آنوسی لکھتے ہیں کہ متعدد احادیث صحیحہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
معاہدہ حدیبیہ کو توڑنے کا سبب
وسلم نے حدیبیہ کے سال کفار قریش سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ فریقین دس
سال تک جنگ نہیں کریں گے، خزانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوں گے اور بنو بکر قریش کے ساتھ رہے، بعد میں بنو بکر
نے خزانہ پر حملہ کیا اور قریش نے بنو بکر کی مدد کے خزانہ کے ہاں ٹوٹ مار کی، جب قریش نے معاہدہ حدیبیہ
کی خلاف ورزی کی تو عمر و خزاعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور قریش کی عہد شکنی کو بیان کیا اور کہا
کہ قریش نے معاہدہ کے خلاف ہم پر حطیم میں شب خون مارا ہے اور کوٹ اور سجدے کی حالت میں ہم کو قتل کیا ہے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں تمہاری مدد نہ کروں تو میری کبھی مدد نہ کی جائے! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مکہ روانہ ہونے کی تیاری کی اور آنحضرتؐ ہجری میں مکہ فتح کر لیا۔

نو ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التواء کا سبب | علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ جب نواں سال (ہجری) شروع ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا ارادہ کیا۔

پھر فرمایا کہ ابھی کعبہ میں مندرکین بھی جاتے ہیں اور دہل جا کر برہنہ طواف کرتے ہیں، اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تا کہ وہ مسلمانوں کو حج کراشیں اور انہیں حج کے احکام سکھ کر دیے، پھر ان کے پیچھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اپنی اونٹنی عضاہ پر سوار کر کے بھیجا تا کہ وہ مندرکین مکہ کو سورہ برائۃ (توبہ) کی ابتدائی آیات پڑھ کر سنا دیں۔ جب حضرت علی حضرت ابو بکر کے قریب پہنچے اور انہوں نے ان کی آہٹ سن لی تو پوچھا تم امیر ہو یا مامور ہو؟ حضرت علی نے کہا مامور ہوں۔ جب یوم ترویجہ (آٹھ ذوالحجہ) آیا تو حضرت ابو بکر نے خطبہ دیا اور مسلمانوں کو حج کے احکام کی تعلیم دی۔ یوم نحر (دس ذوالحجہ) کو حضرت علی جمرہ عقبہ پر کھڑے ہوئے اور کہا اے لوگو! میں تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فائدے کی حیثیت سے آیا ہوں، لوگوں نے پوچھا آپ کیا پیغام لاتے ہیں؟ آپ نے سورہ توبہ کی تیس یا چالیس آیات تلاوت کیں، پھر فرمایا مجھے چار احکام پہنچانے کے لیے بھیجا گیا ہے: (۱) اس سال کے بعد کوئی مشرک بیت اللہ کے قریب نہیں آئے گا (۲) کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہیں کرے گا۔ (۳) جنت میں مسلمان کے سوا اور کوئی نہیں جائے گا۔ (۴) جس سے جو معاہدہ کیا گیا ہے وہ پورا کیا جائے۔

حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان براءت کرانے کا سبب | شیخوہ حضرات کہتے ہیں کہ ان احادیث میں

اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے امیر بنایا بعد میں ان کی امارت منسوخ کر دی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیجا۔ علامہ آلوسی اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سنن ابن حبان اور سنن ابن مردودہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت علی کو اعلان کرا کے لیے بھیجا تو حضرت ابو بکر کو یہ خدشہ ہوا کہ کہیں قرآن مجید میں ان کے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے، انہوں نے؟ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، یا رسول اللہ! میری کیا حیثیت ہے؟ آپ نے فرمایا خیر ہے، اتم میرے (دینی) بھائی ہو اور غار کے ساتھی ہو، اور حوش پر بھی تم میرے ساتھ ہو، البتہ یہ احکام صرف میں پہنچا سکتا تھا یا میرا کوئی رشتہ دار، اور امام ترمذی، امام بیہقی اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو بھیجا اور انہیں یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، بعد میں حضرت علی کو بھیجا اور انہیں بھی یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، پس دونوں نے حج کیا، اور حضرت علی نے ایام تشریق میں یہ اعلان کیا کہ: اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول مشرکین سے بری ہیں۔ چار ماہ (شوال، ذوالقعدہ، ذوالحجہ اور محرم) میں تم جہاں چاہو چلے جاؤ، اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی بیت اللہ میں برہنہ طواف نہ کرے اور مسلمان کے سوا کوئی شخص جنت میں نہیں جائے گا، حضرت علی

۱۔ علامہ ابو الفضل السید محمود آلوسی حنفی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المسانی ج ۱، ص ۴۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت،

۲۔ روح المسانی ج ۱، ص ۴۴،

رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے اور جب حضرت علیؓ تھک جاتے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے "بہر حال ان روایات میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر کی بجائے حضرت علیؓ خلیفہ ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا تھا "میرے یا میرے رشتہ دار کے سوا کوئی شخص یہ احکام نہیں پہنچا سکتا" اس کی وجہ یہ تھی کہ عرب میں یہ معروف تھا کہ معاہدہ منعقد کرنے یا اس کو توڑنے کا کام اس شخص سے لیا جاتا تھا جو خود صاحب معاملہ ہو یا اس کا قریبی رشتہ دار ہوتا کہ کوئی شک و شبہ نہ رہے آپ کے سن فرمان کا یہ مطلب نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حکم بھی حضرت ابو بکر نہیں پہنچا سکتے اور تمام احکام آپ کے قریبی رشتہ دار ہی پہنچا سکتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں اور آپ کے وصال کے بعد بہت سارے حکام ایسے بنائے گئے جو آپ کے قریبی رشتہ دار نہیں تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نویں سال مسلمانوں کو حج کے احکام تعلیم دیے اور حج اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک رکن ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو جو حج کا امیر مقرر کیا اور نمازوں میں ان کو امام مقرر کیا تھا اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کی واضح دلیل ہے بلکہ علامہ آلوسی کے حجاب کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ توڑنے کے اعلان کے لیے بھیجا تھا تاکہ مشرکین پر حجت ہو کیونکہ ان کے نزدیک صاحب معاملہ کے قریبی رشتہ دار کا اعلان ہی حجت اور مؤثر ہو سکتا تھا اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے ذمہ صرف یہ اعلان تھا ورنہ حج کے تمام احکام میں حضرت ابو بکر امیر تھے اور حضرت حضرت علیؓ نے ہی حضرت ابو بکر کی امارت اور ان کی منابہت میں فریضہ حج انجام دیا تھا اس لیے شیعہ حضرات کا یہ شبہ درست نہیں ہے کہ حضور نے حضرت علیؓ کو بیچ کر حضرت ابو بکر کی خلافت کو منسوخ کر دیا تھا۔

حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علیؓ سے اعلان براءت کرانے میں حکمت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے مجموعی احکام کا امیر حضرت ابو بکر کو بنایا اور مشرکین سے براءت اور ہزاری کے اعلان کا امیر حضرت علیؓ کو بنایا، علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ بعض اہل سنت علماء نے اس سلسلہ میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ کی صفت رحمت اور جمال کے مظہر ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ادھو امتی یا ہمتی ابو بکر" "میرے امت میں سب سے زیادہ رحم دل ابو بکر ہیں" اس لیے آپ نے حضرت ابو بکر کو اس چیز کا امیر بنایا جو عین رحمت ہے اور مسلمانوں کے گناہوں کی بخشش اور اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا سب سے بڑا ذریعہ ہے اور حضرت علیؓ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ توفیقہ اسد اللہ تھے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جلال کے مظہر تھے اس لیے عہد شکنی کا اعلان ان کے ذمہ کیا جو اللہ تعالیٰ کے آثار جلال اور صفات قہر کی علامت ہے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں کہ یہ آیت تمام مشرکین اور تمام مساجد کو شامل ہے، حضرت عمر بن عبد العزیز

۱۔ علامہ ابو الفضل السید محمود آلوسی ہندی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ روح البانی ج ۱ ص ۴۵، ۴۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

روح البانی ج ۱ ص ۴۵۔

نے اپنے تمام حکام کی طرف یہ حکم لکھ کر بھیجا تھا، اور صحیح مسلم میں ہے کہ ان مساجد میں پیشاب اور نجاست جائز نہیں ہے اور کافر اس نجاست سے خالی نہیں ہے، کیونکہ وہ استنجا نہیں کر لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنبی اور حائض کے لیے مسجد میں آنے کو حلال نہیں کرتا، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: **إِنَّهُ الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ** اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو نجس قرار دیا ہے اور مشرکین یا حقیقتہً نجس ہیں یا حکماً نجس ہیں، وہ جس اعتبار سے بھی نجس ہوں ان کو مسجد سے روکنا واجب ہے کیونکہ ان میں نجاست کی علت موجود ہے اور مسجد میں حرمت موجود ہے۔
 خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک مشرک ہو یا اہل کتاب حربی ہو یا ذمی اس کو کسی مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جائے گی خواہ وہ مسجد حرم کی ہو یا غیر حرم کی۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنا بلہ کا نظریہ | امام احمد بن حنبل کے نزدیک مطلقاً حرم (مکہ مکرمہ) میں مشرکین کو داخل ہونا جائز نہیں ہے اس میں مسجد حرام کی تخصیص نہیں ہے اور غیر حرم کی مساجد میں ان کے دو قول ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ مشرکین کو حرم میں داخل ہونے کی کسی سال میں اجازت نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مشرکین حجاز کی طرح حرم میں بھی داخل ہو سکتے ہیں البتہ رہ نہیں سکتے اور ان کے لیے کعبہ میں داخل ہونا بھی جائز ہے البتہ رہنے کی اجازت نہیں ہے انھیں حرم میں داخل ہونے اور تصرف کرنے سے نہیں روکا جائے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مکمل اور صحیح بیان نہیں ہے۔ (سیدی)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّهُ الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُونَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلِهِمْ هَذَا** (توبہ: ۲۸) "مشرکین نجس ہیں اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں" اور اس آیت میں مسجد سے مراد پورا حرم ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم معراج کے موقع پر ام بانی کے گھر سے بیت المقدس گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **سُبْحَنَ الَّذِي اسْمَاؤُاُ بِعِيدُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (المرات: ۱) وہ مقدس ذات جس نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کا سفر کرایا** اس آیت سے معلوم ہوا کہ پورے حرم پر بھی مسجد کا اطلاق ہوتا ہے اس لیے مسجد حرام سمیت تمام حرم میں مشرکین کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے البتہ باقی حجاز میں جا سکتے ہیں۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: غیر حرم کی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کو داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے انھوں نے ایک مجوسی کو مسجد میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا تو آپ نے منبر سے اتر کر اس کو پیٹا اور اس کو مسجد سے نکال دیا اور اگر مسلمان اس کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دے دی تو ترجیح ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل طائف کا ایک وفد آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا حالانکہ وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ ابو سفیان اسلام لانے سے پہلے مدینہ کی مسجد میں آئے تھے اور عیبر بن وہب مدینہ آئے اور مسجد نبوی میں آپ کو قتل کرنے کے لیے داخل ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۸ ص ۱۰۵، مبلووعہ انتشارا نامہ مصر ۱۳۸۷ھ۔

میں تشریف فرما تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کو دولت اسلام سے سرفراز کر دیا۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔ امام احمد کا مذہب صحیح یہی ہے لیکن ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مشرکین کا مسجد میں کسی حال میں داخل ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ نے ایک کتابی کو مسجد میں لانے کے لیے حضرت عمر سے اجازت مانگی تو حضرت عمر نے منع کر دیا۔ پوچھ کیوں؟ فرمایا: نظرانی ہے اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ میں یہ ام معروف اور مقرر تھا کہ مشرکین کا مسجد میں آنا کسی طور پر جائز نہیں ہے اور اس لیے کہ جب حیض اور جنابت کے حدیث سے مسجد میں دخول کی ممانعت ہے تو شرک کے حدیث سے بطریق اولیٰ ممانعت ہونی چاہیے بلکہ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوافع کا نظر یہ | امام شافعی کے نزدیک حرم میں کسی مشرک کو داخل حرم میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا البتہ باقی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے مشرکین کو مساجد میں آنے دیا جائیگا۔ شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں:

کسی مشرک کو حرم میں داخل ہونے نہ دیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **انما البشر کون نجس فلا یقر بوا المسجد المحرام بعد عامهم هذا**۔ مشرکین نجس ہیں اور اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ آئیں۔ اور مسجد حرام حرم کو کہتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **سبحان الذی امری بعدہ لیلۃ من المسجد الحرام** الی: المسجد الاقصیٰ۔ مفہوم اس سے وہ ذات جس نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی حالانکہ یہ سیر مکہ مکرمہ سے کرائی گئی تھی اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مسجد حرام کا اطلاق مکہ مکرمہ پر کیا گیا ہے یہ۔

پھر فقہاء شافعیہ نے اس پر بحث کی ہے کہ مشرکین سے ممانعت پرست ہیں یا تمام اقسام کے کافر مراد ہیں۔ حتیٰ کہ یہود و نصاریٰ بھی مشرکین میں شامل ہیں۔ علامہ سبکی لکھتے ہیں:

حرم میں تو مطلق کافر کو داخل ہونے سے روکا جائے گا خواہ وہ ذمی ہو (مسلمانوں کے ملک میں مبادرہ امن سے رہنے والے کافر بھی ذمیوں کے حکم میں ہیں) یا تہمتا من ہو (عارضی طور پر یا پھر رشتہ یا ویزے سے مسلمانوں کے ملک میں آنے والا کافر) امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور اہل کوثر نے کافر ذمی کے حرم میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ: حرم کے علاوہ باقی مساجد میں مسلمان کی اجازت سے کافر کا داخل ہونا جائز ہے (خواہ ذمی ہو یا متہمس) بت پرست ہو یا اہل کتاب (سیدی) کیونکہ علیہ بن شبان کہتے ہیں کہ ثقیف کا ایک وفد رضائے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ نے ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ نصب کیا، جب وہ مسلمان ہو گئے تو انہوں نے روزے رکھے، اس حدیث کو طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی وہ روایت جس میں ثمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے مسجد کے سب سے باندھنے کا ذکر ہے۔ اس وجہ سے امام شافعی نے کہا

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المنہج ج ۹ ص ۲۸۰-۲۸۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ

۲۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱۰ ص ۴۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

ہے کہ مسلمان کی اجازت سے کافر کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے خواہ وہ غیر اہل کتاب ہو البتہ مکہ کی مساجد اور حرم میں کسی کافر کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی نے مجموع میں لکھا ہے کہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کسی کافر کو حرم مکہ میں داخل ہونے نہ دیا جائے، اور غیر حرم کی ہر مسجد میں کافر کا داخل ہونا جائز ہے اور مسلمانوں کی اجازت سے وہ مسجد میں رات کو رہ سکتا ہے، اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر اس کو منع کیا جائے گا، اور اگر کافر جنبی ہو تو پھر اس کے مسجد میں رہنے کے بارے میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ اس کو رہنے نہ دیا جائے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں احناف کا نظریہ | احناف کے نزدیک غیر معابد (غیر ذمی، یوحنا) مشرکین کو حرم میں اور اسی طرح باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا جائے گا۔
امام محمد سیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں:

وذكر عن الزهري أن باسقيان بن حرب كان يدخل المسجد في الهدنة وهو كافر وغيره أن ذلك لا يحل في المسجد الحرام قال الله تعالى: إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام. ثم

زہری سے روایت ہے کہ معابد حدیث کے ایام میں البسقیان مسجد میں آتے تھے حالانکہ اس وقت وہ کافر تھے البتہ یہ مسجد حرام میں جائز نہیں ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مشرکین نجس ہیں وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔

امام محمد کی اس تحریر سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا خواہ وہ معابد ہو یا نہیں جامع صغیر میں امام محمد نے تصریح کر دی ہے کہ اہل ذمہ کے حرم میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے امام محمد کہتے ہیں:

ولا بأس بان يدخل أهل الذمة المسجد الحرام. ثم

اہل ذمہ کے مسجد حرام میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام محمد کی اس تصریح کے پیش نظر فقہاء احناف کا نظریہ یہ ہے کہ اہل ذمہ کو مسجد حرام (کعبہ) اور باقی مساجد میں داخل ہونا منع نہیں کیا جائے گا اور یہ مماثلت صرف مشرکین غیر معابد کے لیے ہے۔ ہدایہ فتح القدیر، البحر الرائق، در مختار، المختار اور تمام کتب احناف میں بھی مذکور ہے، عالمگیری میں ہے:

ولا بأس بدخول أهل الذمة المسجد الحرام و

مسجد حرام اور باقی مساجد میں اہل ذمہ کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی بات صحیح ہے اسی طرح حلیا

۱۔ علامہ تقی الدین سبکی متوفی ۵۶۰ھ، تہذیب شریعت ج ۱۹ ص ۴۲۷-۴۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، سیر کبیر مشرق ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ المكتبة المشرقة الإسلامية افغانستان، ۱۳۰۵ھ۔

۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، جامع صغیر ص ۱۵۳، مطبوعہ مطبع مصطفائی ہند، ۱۲۹۱ھ۔

السرخصی رحمہ

مصرخی میں ہے۔

علامہ سرخصی نے محیط میں جو لکھا ہے "یہی صحیح ہے" اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ علامہ سرخصی نے شرح میر کبیر میں جو یہ لکھا ہے کہ مسجد حرام اور باقی مساجد میں حرجی اور ذمی دونوں کے داخل ہونے کی ممانعت نہیں ہے ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ سرخصی لکھتے ہیں:

ثم اخذ الشافعي رضي الله عنه بعد يث
الزهرى فقال يمتنعون من دخول
المسجد الحرام خاصة للذية فما ما
عندنا فلا يمتنعون عن ذلك
كما لا يمتنعون من دخول سائر
المساجد ويستوي في ذلك الحرجي
والذمي - رحمہ

امام شافعی نے حدیث زہری پر عمل کیا ہے اور
کہا ہے کہ مشرکین کو بالخصوص مسجد حرام میں داخل ہونے
سے منع کیا جائے گا۔ قرآن مجید کی اس آیت کی وجہ
سے (انا المشرکون نجس فلا یقر بوا محکم) ہمارے نزدیک
مشرکوں کو مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہونے سے
منع نہیں کیا جائے گا اور اس معاملہ میں حرجی اور ذمی
دونوں برابر ہیں۔

موقف اخلاف پر احادیث سے دلائل | حرم اور باقی مساجد میں الی خود کے داخل ہونے کی اجازت حدیث پر
اشاف کی دلیل سب ذیل احادیث میں:

عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه بيان
ثقیف لما قدموا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم انزلهم المسجد لئلا يكون
ارق لقلوبهم فاشتروا عليه ان لا يحضروا
ولا يعشروا ولا يجعدوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم لكم ان لا تحضروا ولا
تعشروا ولا خير في دين ليس فيه ركوع - رحمہ

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل
نرم ہوں انھوں نے یہ شرط رکھی کہ وہ جہاد میں شریک نہیں
ہوں گے، زکوٰۃ نہیں دیں گے اور ناز نہ نہیں پڑھیں گے،
آپ نے فرمایا جہاد میں نہ شریک ہونے اور زکوٰۃ نہ دینے
کی باتیں رخصت ہے لیکن اس دین میں کوئی خیر نہیں ہے
جس میں ناز نہ ہو۔

عن الحسن ان وفد ثقیف اتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فحضر بيت له
قبة في مؤخر المسجد لينظروا الى حد لؤة

حسن بصری سے روایت ہے کہ ثقیف کا وفد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مسجد کے پچھلے حصہ میں ان کے لیے خیمہ گرا دیا تاکہ

۱۔ ملا نظام الدین سترنی ۱۱۵ھ - فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۶۶، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر، بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن ابوالخضر متوفی ۸۸۳ھ، شرح میر کبیر ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ المکتبۃ النثرۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۳۰۵ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

المسلمین الی رکوعہم و سجودہم
فقیل یا رسول اللہ اتزلہم فی المسجد
وہم مشرکون فقال ان الارض لا تنجس
انما ینجس بہما و یدہما

عن الحسن النوفلی ثقیف لما قد مواعلی
رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم ضرب
لہم قبة فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ
قوم ازجاس فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انہ یس علی الارض من
ازجاس الناس شیئ انما ازجاس الناس
علی انفسہم

وہ مسلمانوں کی نماز اور ان کے رکوع اور سجود کا ملاحظہ
کریں اور غصہ کیا گیا۔ یا رسول اللہ! آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا
رہے ہیں، حالانکہ یہ مشرکین ہیں! آپ نے فرمایا: ہر آدم
نجس ہونے میں زمین نجس نہیں ہوتی۔

حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاسی ثقیف کا وفد آیا آپ نے ان کے لیے
مسجد میں انجیمہ گواہا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو
نجس لوگ ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں
کی نجاست ان کے دلوں میں ہوتی ہے، زمین پر لوگوں کی
نجاست نہیں ہوتی۔

ان تینوں احادیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ ثلاث کے جن مشرکوں سے معاہدہ ہوا تھا ان کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مسجد میں ٹھہرایا۔

أخبرنا أبو الزبیر انہ سمع جابر بن
عبد اللہ یقول فی ہذہ الآية انما المشرکون
لنجس فلا یقر بوالمسجد الحرام الا ان یکون
عبداً و احداً من اهل الجزية

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا ہذا
بعد عامنا ہذا مشرک الا اہل البعہ و
خدمہم

ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہما انما المشرکون نجس فلا یقر بوالمسجد الحرام کی
تفسیر میں فرماتے تھے کہ غلام یا ذاتی مسجد حرام میں جا سکتا
ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری
اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ جن مشرکوں سے
معاہدہ ہے یا ان کے خدام، وہ داخل ہو سکتے ہیں۔

مصنف عبد الرزاق اور مسند احمد کی یہ دونوں احادیث امام اعظم کے مرقف پر مراحۃ دلالت کرتی ہیں۔
امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد جو حرم کعبہ میں مطلق مشرکین کے دخول کے
قال نہیں ہیں وہ اخلاف کے خلاف یہ آیت پیش کرتے ہیں: انما المشرکون

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کے جوابات

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، م اسیل البراد و ص ۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱، مطبوعہ مطبعہ مقبای پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۳۸۲ھ

۳۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۰ھ

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المستدرج ۳ ص ۳۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

میں وقف اور مزدلفہ میں قیام ہر چند کہ ان افعال میں مسجد کا دخل نہیں ہے اور اہل ذمہ کو ان افعال سے نہیں روکا جاتا، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکین کو صرف حج سے منع کیا گیا ہے اور حج کے علاوہ مسجد کے قریب جانے سے نہیں روکا گیا، عثمان بن ابی عامر بیان کرتے ہیں کہ ثقیف کا وفد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ لگایا گیا، لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ نجس لوگ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین پر لوگوں کی نجاست نہیں ہے لوگوں کی نجاست ان کے دلوں میں ہے اور سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ابوسفیان کفر کی حالت میں داخل ہوتے تھے۔ البتہ مشرکین کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فلا یقر بوا المسجد الحداد۔ علامہ ابوبکر جصاص فرماتے ہیں کہ ثقیف کا وفد فتح مکہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اور آیت اس سال نازل ہوئی ہے جس سال حضرت ابوبکر نے حج کیا تھا اور یہ فوج بصری کا واقعہ ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور یہ فرمایا کہ ان کا نجس ہونا مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کفر کی نجاست کافر کو مسجد میں داخل ہونے سے نہیں روکتی۔ رہے ابوسفیان تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صلح کی تجویز کرنے لیے آئے تھے، اس وقت ابوسفیان مشرک تھے اور یہ فتح مکہ سے پہلے کا واقعہ ہے اور ہر چند کہ آیت اس کے بعد نازل ہوئی ہے تاہم اس کا تقاضا مسجد حرام کے قریب جانے سے مشرکین کو روکنا ہے نہ کہ کفار کو باقی مساجد میں داخل ہونے سے روکنا ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ مشرک حرم میں داخل نہ ہوا اگر یہ روایت ثابت ہے تو اس کا بھی مطلب ہے کہ حج کے لیے مشرکین حرم میں نہ آئیں اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس سال کے بعد مشرکین حرم میں نہ داخل ہوں البتہ غلام یا لونڈا کسی کام کے لیے آ سکتے ہیں۔ آپ نے کسی ضرورت کی وجہ سے غلام یا لونڈی کا مسجد میں آنا مباح قرار دیا ہے جبکہ وہ حج کے لیے نہ آئیں اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ آزاد ذمی بھی کسی کام کی وجہ سے حرم میں آ سکتا ہے۔ کیونکہ آزاد اور غلام میں کسی نے فرق نہیں کیا۔ اور ابوالزہیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما، انما اشركت نحن فلا یقر بوا المسجد المحرام کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ البتہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں جا سکتا ہے، ابوالزہیر نے اس کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے لیکن اور یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر سے یہ روایت موقوفاً بھی مروی ہو اور موقوفاً بھی بعض معاصرین نے اس بحث میں لکھا ہے کہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کنابا کے سوا دوسرا کوئی کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا ہے۔ بعض معاصرین نے علامہ بیہقی کی عبارت کا منکڑا بلا تحقیق اور بغیر حواس کے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت جابر کی یہ روایت ہم نے مسند احمد بن حنبل (ج ۳ ص ۲۹۲) سے مرفوعاً نقل کی ہے۔ علامہ ابوبکر جصاص کی سند میں یہ عن ابی الزہیر عن جابر ہے اور امام احمد کی سند میں عن الحسن بن جابر ہے، اس لیے ہو سکتا ہے کہ ابوالزہیر نے یہ حضرت جابر سے موقوفاً سنی ہو اور حسن نے مرفوعاً سنی ہو۔ سعیدی غفرلہ۔

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی جصاص حنفی رازی مترقی ۳۷۰ ج ۱، احکام القرآن ج ۳ ص ۸۹-۸۸ مطبوعہ سہیل اکیشمی لاہور ۱۴۰۰ھ

۳۔ مولانا غلام رسول رضوی۔ تفہیم البخاری ج ۱ ص ۴۹۴، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد۔

اور عربی میں جو کتابی کا لفظ تھا اس کا اسی طرح ذکر کر دیا ہے۔ علامہ عینی کی اس عبارت میں کتابی سے مراد اہل الذمیر یا ممالک ہیں کیونکہ انھوں نے اس کے بعد مسند احمد کے حوالے سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبدل مسجدنا بعد عامنا هذا مشرک الا اهل العہد وخذ منهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہوا البتہ جن مشرکوں سے معاہدہ ہے یا جو ان کے محاذ ہیں وہ داخل ہو سکتے ہیں۔ ہم نے یہ وضاحت اس لیے کی ہے کہ کسی شخص کو کتابی کے لفظ سے اہل کتاب کا مناسطہ نہ ہو اور امام الاظم اور فقہاء احناف کا مسلک غلط نہ سمجھ لیا جائے۔

یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حمید بن عبد الرحمن، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہتے تھے کہ یوم نحر ہی یوم حج اکبر ہے، اس لیے ہم یوم حج اکبر کی تحقیق بیان کرنا چاہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

”حج اکبر یوم نحر (دس ذوالحجہ) ہے اور حج اصغر میں اختلاف ہے، چہرہ کا نظریہ یہ ہے کہ حج اصغر ہے، اور مجاہد سے روایت ہے کہ حج اکبر قرآن ہے اور حج اصغر افزاء ہے، ایک قول یہ ہے کہ حج اصغر یوم عرفة ہے اور حج اکبر یوم نحر ہے کیونکہ باقی مناسک یوم نحر میں پورے ہوتے ہیں، ثوری سے منقول ہے کہ ایام حج کو یوم الحج الاکبر کہا جاتا ہے جیسا کہ ایام فتح مکہ کو یوم الفتح کہا جاتا ہے اور سہیلی نے اس کی تائید میں یہ کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے ان تمام ایام میں یہ اعلان کیا تھا۔ طبری نے ابو جحیفہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم عرفة ہے اور مسجد بن حبیر سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم نحر ہے۔“

یوم حج اکبر کے متعلق احادیث

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوم حج اکبر کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یوم نحر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ تیس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا، آپ جمرات کے درمیان یوم نحر کھڑے ہوئے اور فرمایا آج کو نسا دن ہے؟ صحابہ نے کہا: یوم نحر ہے فرمایا حج اکبر

عن علی قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن یوم الحج الاکبر فقال یوم النحر۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقف یوم النحر بین الجمرات فی الحجۃ التي حجہ فقال ای یوم هذا قالوا یوم النحر قال هذا یوم الحج الاکبر۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی سنن ترمذی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۳۱، مطبوعہ ادارۃ المطابع المیسریہ، مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۱ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۱ھ

۳۔ امام البرہقی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۴۰، مطبوعہ فورمڈ کا رخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۶۸، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

حج اکبر کا دن ہے۔ اس سے مراد یوم عرفہ ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج کیا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور وہی حج اکبر تھا۔ اور اس کی تائید مصنف ابن ابی شیبہ کی اس روایت سے ہے جس میں ہے کہ حج اکبر وہ دن ہے جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ لوگوں کی زبانوں پر ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اور لوگوں کی زبانیں اللہ کا قلم ہیں اور یہ اصطلاح عربی ہے اور جس چیز کو مسلمان حسن قرار دیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن ہوتی ہے حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق | تطبیق دیت ہوئے ملا علی قاری رحمہ اللہ باری تخریر فرماتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ یوم حج اکبر کے متعلق چار قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ یوم نحر ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حج اکبر طواف زیارت کا دن ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ حج کے تمام ایام یوم حج اکبر ہیں اور درحقیقت ان اقوال میں کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ اکبر اور اصغر امر اضافی ہیں، لہذا جمعہ کے دن کا حج دوسرے ایام کی بہ نسبت اکبر ہے، اور حج قرآن حج افراد سے اکبر ہے اور مطلقاً حج، عمر سے اکبر ہے اور جمع ایام حج بھی اکبر ہیں اور ان میں سے ہر ایک اپنے نورانی مقام کے اعتبار سے مختلف ہے اسی طرح ایام میں یوم عرفہ، حج اکبر کی تحصیل کا دن ہے جو مطلقاً حج ہے، اور یوم نحر حج اکبر کے انحال کے مکمل ہونے اور ان سے حلال ہونے کا دن ہے بلکہ

احادیث اور آثار صحابہ میں مختلف ایام پر حج اکبر کا اطلاق آیا ہے اور کسی دن کے حج اکبر ہونے پر اتفاق نہیں ہے اور غلام میں جو یہ مشہور ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اس کے ثبوت میں ہر چند کہ کوئی صریح حدیث نہیں ہے تاہم بکثرت دلائل شرعیہ سے اس دن کا حج اکبر ہونا ثابت ہے، اس لیے اس کو حج اکبر کہنا صحیح ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال کے حج کا ثواب ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے۔

جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کے ثبوت میں روایات | حج اکبر ہونے کے دن کا

حج اکبر ہونے کا پہلی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج کیا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور اس دن کے لیے آپ نے فرمایا کہ یہ یوم حج اکبر ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حج اکبر ہے جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا وہ جمعہ کا دن تھا اس پر دلیل یہ ہے:

علامہ مازن الیوم اکملت لکم دیکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

نزلت هذه الآية في يوم الجمعة بعد

العصر في يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم

واقف بعرفات على ناقته العصباء فكادت

یہ آیت عصر کے بعد جمعہ کے دن عرفہ کے روزگار ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے تھے، جس کا کان کٹا ہوا تھا اور دھج کے

سنہ: ملا علی قاری مترقی ۱۰۱۲ھ، المسکب المتقسط ص ۳۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد ثالث

عند الناقة تدق ويكس ثقل الوحي وذلك في حجة
الوداع سنة عشر من الهجرة .

حافظ ابن کثیر نے بھی بخاری اور مسلم کے حوالے سے یہ تصریح کی ہے کہ حجۃ الوداع میں یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔
قال عبد القدیر قنا ذلك اليوم الذي و
المكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه
وسلم وهو قاشو بعرفة يوم
جمعة .

فقال ابن عباس انها نزلت في يومين في
يوم الجمعة يوم عرفة .
حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں :

ان نزل لها كان بعرفة وكان
ذلك في حجة الوداع .

احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جس سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال یوم عرفہ
جمعہ کے دن تھا اور اس حج کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یہ حج اکبر ہے۔
علامہ عینی امام ابن جریر کی سند سے بیان کرتے ہیں :

عن قيس بن مخزوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب يوم عرفة فقال هذا يوم الحجة الاكبر .
اور علامہ عینی امام ابن جریر، امام ابن ابی حاتم اور امام ابن مردويه کے حوالوں سے بیان کرتے ہیں ۔

عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم التروية عند الجمرات في
حجة الوداع وقال هذا يوم حجة الاكبر .

برجہ سے اونٹنی کا بازو ٹوٹنے کے قریب تھا اور وہ بیٹھ
گئی یہ دس بجری حجۃ الوداع کا واقعہ ہے ۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا میں اس دن اور اس جگہ کو جانتا
ہوں جب یہ آیت (اليوم اكملت لكم دينكم) نازل ہوئی تھی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں کھڑے ہوئے تھے
اور یہ جمعہ کا دن تھا ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ آیت دو عیدوں کے
دن نازل ہوئی ہے وہ یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا ۔

اس آیت کا نزول یوم عرفہ میں ہوا اور یہ واقعہ حجۃ
الوداع کا ہے ۔

احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جس سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال یوم عرفہ
جمعہ کے دن تھا اور اس حج کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یہ حج اکبر ہے۔
علامہ عینی امام ابن جریر کی سند سے بیان کرتے ہیں :

قيس بن مخزوم بيان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے یوم عرفہ کو خطبہ دیا اور فرمایا یہ یوم حج اکبر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں جمرات کے پاس ٹھہرے
اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے ۔

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۴۵۰ھ ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۲۶۲ ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

۲۔ حافظ ابو القادری ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ ، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۶۶ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ ۔

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱ ، مطبوعہ فورمہ اصح المطابع کراچی ، الطبعة الادری ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ ، جامع ترمذی ص ۳۳۳ ، مطبوعہ فورمہ کارخانہ تجارت کتب کراچی ۔

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۶ ، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ، ۱۴۰۱ھ

۶۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۶۱ ، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ، ۱۳۴۸ھ

۷۔ عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۶۱

یہ حدیث ہم اس سے پہلے سنن ابوداؤد کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال حج اکبر تھا اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اس سے واضح ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال کا حج حج اکبر ہوتا ہے۔

ہر کتاب کے کسی شخص کو یہ شبہ ہو کہ یہ صرف حجتہ الوداع کے سال کی خصوصیت تھی اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس سال بھی یوم عرفہ جمعہ کو ہوا اس سال حج اکبر ہوگا۔
علامہ غنی امام ابن جریر کی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن ابن ہوف سالت محمداً یعنی ابن سیرین عن الحبیب الاکبر قال کان یوماً وافق فیہ حج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہ
ابن ہوف کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن سیرین سے
حج اکبر کے بارے میں دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا جو دن اس کے موافق ہو وہ دن حج اکبر ہے۔

اس سے پہلے ہم یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔
علامہ سیوطی نے بھی یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بیان کی ہے۔
نواب صدیق حسن خاں نے بھی یہ حدیث امام ابن سیرین کے حوالے سے ذکر کی ہے۔
ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال حج اکبر ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حجتہ الوداع کیا تھا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور آپ نے اس کو حج اکبر فرمایا اور امام ابن جریر اور امام ابن ابی شیبہ کی روایات سے بھی یہی ثابت ہے کہ اس دن حج اکبر ہوتا ہے، غامدی قاری رحمہ اللہ بھی کہتے ہیں: ثبوت
لأنہ وافق یوم عرفۃ یوم الجمعة وهو
المستحب بالحج الاکبر الذی ورد فی حقہ ان حجہ
کسبعین حجة۔
علامہ اسماعیل حقی حنفی کہتے ہیں:

وورد (ان العرفۃ یوم الجمعة تعدل
سبعین حجة) وهو الحج الاکبر۔
حدیث شریف میں ہے کہ جب یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو تو اس کا اجر ستر حج کے برابر ہے اور یہ حج اکبر ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، غدتہ القاری ۱۸ ج ۱ ص ۲۶۱، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیرینہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الدر المنثور ج ۳ ص ۲۱۱۔

۳۔ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۴ھ، فتح البیان ج ۴ ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ کبریا بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ۔

۴۔ علامہ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المرقاۃ ج ۵ ص ۳۷۳، مطبوعہ مکتبہ المدینہ طمان، ۱۳۹۰ھ۔

۵۔ علامہ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۳ ص ۳۸۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ۔

ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اور اس کے خلاف کوئی حدیث نہیں ہے اور جن احادیث میں یام حج یا یوم نحر یا نفس حج پر حج اکبر کا اطلاق آیا ہے وہ سب اضافی اطلاعات ہیں یعنی ان روایات میں عمرہ کے مقابلہ میں حج پر حج اکبر کا اطلاق کیا گیا ہے اور جمعہ کے دن جب حج ہو تو احادیث معتبرہ سے یہ ثابت ہے کہ اس سال حج کا اجر ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے اس لیے روایت اور درایت یہ ثابت ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے۔

جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے درایت اس سے واضح کر چکے ہیں کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس پر از روئے روایت حج اکبر کا اطلاق درست ہے کیونکہ احادیث میں دوسرے حجوں کی نسبت اس کے زیادہ اجر و ثواب ہونے کا بیان ہے۔ علامہ ذیلی کہتے ہیں:

حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام دنوں میں سب سے زیادہ افضل یوم عرفہ ہے اور جب جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو تو وہ غیر جمعہ کے ستر حجوں سے افضل ہے اس حدیث کا ذکر رزین بن معاویہ نے تجرید النصاب میں اور علامہ نووی نے اپنے مناسک میں کیا ہے۔

عن طلحة بن عبید الله انه عليه الصلوة والسلام قال افضل الايام يوم عرفه اذا وافق يوم جمعة وهو افضل من سبعين حجة في غير جمعة رواه رزين بن معاوية في تجريد الصحاح وذكر النووي في مناسكه

محدث رزین کے حوالے سے اس حدیث کو علامہ زبیدی، علامہ شبلی اور علامہ شافعی نے بھی بیان کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کو سند پر بحث کرتے کرتے لکھتے ہیں:

محدث رزین نے اپنی جاس میں یہ حدیث ذکر کی ہے "سب سے افضل دن جس میں سورج طلوع ہوتا ہے یوم عرفہ ہے یوم جمعہ کے دن ہو اس دن کا حج دو حجوں سے ستر درجہ زیادہ افضل ہے" اس حدیث کا حال مجھے معلوم نہیں کیونکہ رزین نے صحابی کا ذکر کیا نہ اس کا ذکر جس نے اس حدیث کو سند کے ساتھ ذکر کیا ہے بلکہ اس کو مؤطا میں طلحہ بن

واما ما ذكره رزين في جامعه من حروعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفته وافق يوم الجمعة وهو افضل من سبعين حجة في غيرها فهو حديث لا اعرف حاله لانه لم يذكر صحابه ولا من اخبر به بل ادرجه في حديث المؤطاء الذي ذكره مرسل عن طلحة بن عبید الله بن كريب وليست الزيادة

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذیلی صنفی متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عثمان۔

۲۔ علامہ سید محمد زبیدی متوفی ۱۳۵ھ، تحف السادة المتقين ج ۲ ص ۲۴۴، مطبوعہ مطبعہ میمنہ مصر۔

۳۔ علامہ شبلی حاشیہ الشبلی علی تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عثمان۔

۴۔ علامہ ابن سلطان القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسکب المنقسط من ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

المذكورة في شيء من الموططات فان كان
له اصل احتمل ان يروى بالسبعين التحديد
او المبالغة وعلى كل منها فتشيت المذنية
بذلك والله اعلم رله

عبداللہ سے مسلارواست کیا ہے اور موططات میں یہ
زیادتی نہیں ہے اگر اس حدیث کی کوئی اصل ہے تو جو
سکتا ہے ستر سے مراد ستر درجے ہوں یا مبالغہ مراد ہے
اور ہر تقدیر پر اس حدیث سے اس دن کے حج کی فضیلت ثابت
ہوتی ہے اور حقیقت حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

ملا علی قاری لکھنے کہ بعض محدثین نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اگر بالفرض یہ واقع میں ضعیف ہو بھی تو
کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معتبر ہوتی ہے اور بعض جہالوں کا یہ کہنا کہ یہ حدیث
موضوع ہے، باطل اور مردود ہے، کیونکہ زرین بن حاد یہ عبدی کبریا محدثین اور عظاماً مجتہدین میں سے ہیں اور محققین
کے نزدیک ان کا کسی حدیث کو نقل کر دینا معتد سند ہے، جب کہ انھوں نے اس کو صحاح ستہ کی تخرید میں بیان کیا
ہے، اس لیے یہ سند اگر صحیح نہیں ہے تو ضعیف سے کسی حال میں کم نہیں ہے اور اس حدیث کی تائید اس سے ہوتی ہے
کہ جب کہ دن عبادات کا ثواب ستر یا سو گنا بڑھ جاتا ہے اور علامہ کروی نے اپنے مناسک میں بیان کیا ہے کہ جب خرم
جمعہ کے دن ہو تو تمام اہل الوقت کی مغفرت کر دی جاتی ہے علامہ ابوطالب مکی نے اس حدیث کو قوت استلزام میں بیان
کیا ہے۔ ابن جوام نے اسی حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مندرجہ کے بیان کیا ہے اور علامہ سیوطی نے اس کو
ابن جوام سے نقل کر کے مقرر رکھا ہے اور یہ چیز قواعد میں سے ہے کہ جب کسی حدیث کے متعدد طرق ہوں تو وہ قوی
ہو جاتی ہے بلکہ

اس حدیث کی تائید امام غزالی کی اس عبارت سے ہوتی ہے :

بعض سلف نے یہ کہا ہے کہ جب جمعہ کے دن
یوم عرفہ ہو تو تمام میدان عرفات والوں کی مغفرت کر دی
جاتی ہے اور یہ دنیا کے تمام دنوں سے افضل ہے اور
اسی دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجة الوداع کیا۔

وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفه
يوم جمعة غفر لكل اهل عرفه وهو افضل
يوم في الدنيا وفيه حجة رسول الله صلى
الله عليه وسلم حجة الوداع رله

ملا علی قاری رحمہ الباری اس حدیث کی تائید میں لکھنے ہیں کہ جمعہ اور عرفہ کا اجتماع زیادہ رحمت اور مغفرت کا موجب
ہے اور جو شخص اس کا انکار کرتا ہے وہ منقول اور منقول سے جا مل ہے، اور امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جمعہ کے دن نیکیاں دو چاند کر دی جاتی ہیں، ملا علی قاری کہتے ہیں کہ حدیث میں یہ بھی ہے
کہ جمعہ کے دن نیکیوں کو ستر درجہ بڑھا دیا جاتا ہے اور یہ اس حدیث کے مطابق ہے کہ جب یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو تو
حج کا ثواب ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے گے

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۲۷۱، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ، المسک المتقسط ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۱ ص ۲۳۱ - ۲۴۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

۴۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، المسک المتقسط ص ۳۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

یہاں تک ہم نے روایت اور درایت سے یہ واضح کر دیا ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال کا حج، حج اکبر مرقا ہے اور اس پر حج اکبر کا اطلاق روایت اور درایت درست ہے۔

بعض محاصرین اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے حج اکبر کے بارے میں اقوال ذکر کر کے لکھتے ہیں بشیخ فورا الحق صاحب تیسیر القاری نے کہا ہم نے یہ اقوال اس لیے ذکر کیے ہیں کہ عوام کی زبان پر یہ مشہور ہے کہ حجہ کے دن حج اکبر ہوتا ہے، اس کی کوئی سند نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ صرف تیسیر افتاری کی بنیاد پر اس عظیم الشان مسئلہ کی تحقیق نہیں ہو سکتی!

بَابُ ٢١٨ فَضْلِ يَوْمِ عَرَفَةَ

یوم عرفہ کی فضیلت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یومِ عرفہ سے زیادہ کسی دن بندوں کو درگاہ سے آزاد نہیں کرتا۔ اللہ اپنے بندوں سے قریب ہوتا ہے اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: یہ بندے کس ارادے سے آئے ہیں؟

٣١٨٢ - حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْمِيُّ
وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ يُونُسَ يَقُولُ عَنْ ابْنِ
الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعَذِّقَ اللَّهُ
عَنْ وَجَلٍ فِيهِ عَبْدٌ آمَنَ النَّارَ مِنْ يَوْمٍ عَرَفَهُ
وَلَا إِلَهَ كَيْدُ نَوَاسِكٍ يَبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ
فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ .

اللہ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب
اللہ کے قریب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی رحمت قریب ہوتی
ہے یا وہ اپنی رحمت کے خاص فرشتوں کو اپنے بندوں کے
قریب کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے آسمان پر نزول کا بھی یہ مطلب ہے کہ وہ اس آسمان پر اپنی رحمت کو متوجہ کر لے
شیخ ابن تیمیہ نے اپنے منبر کی دو بیڑ جیوں سے اتر کر بتایا کہ اللہ تعالیٰ اس طرح نازل ہوتا ہے (الدرر النکاح ص ۵۴)

علم غیب | یرم عزہ کی نفیست سے متعلق یہ حدیث زیادہ مفصل ہے :

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو شخص آئے ایک قبیلہ انصار کا تھا اور دوسرا ثقیف کا انصاری نے سبقت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف سے فرمایا: اے ثقیفی! انصاری نے تم پر سبقت کر لی ہے، انصاری نے کہا: یا رسول اللہ میں خود اس کو مقدم کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دونوں کو سبقت دی جاوے گی۔

۱۵۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۱، ص ۱۵، مطبوعہ المجد، پرنٹرز لاہور۔

دسلم نے فرمایا: اے ثقفی اپنی حاجت بیان کرو اور اگر تم چاہو تو میں خود بیان کروں کہ تمہارا کیا سوال ہے! ثقفی نے کہا اگر آپ ایسا کریں تو زیادہ اچھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنی نماز، رکوع اور سجود اور روزوں کے متعلق سوال کرنا چاہتے ہو اور یہ کہ تمہارے لیے ان میں کیا اجر ہے؟ ثقفی نے کہا: ہاں خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، آپ نے فرمایا تم رات کے اول حصہ میں، اور اس کے آخر میں نماز پڑھو اور درمیانی حصہ میں نیند کرو، اور اگر تم رات کے درمیانی حصہ میں نماز پڑھو تو یہ بھی کافی ہے، اور جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹوس پر رکھو اور انگلیوں کے درمیانی کشادگی رکھو۔ پھر اپنا سر اٹھاؤ حتیٰ کہ ہر جوڑا پی جگہ پر آجائے اور جب تم سجدہ کرو تو اپنی پیشانی کو زمین پر ٹکاو۔ آپ نے فرمایا سفید راتوں یعنی تیرہ، چودہ اور پندرہ کی راتوں میں روزہ رکھو۔ پھر آپ انصاری کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اپنی حاجت بیان کرو اور اگر چاہو تو تمہارا سوال میں بیان کروں، انصاری نے کہا اگر آپ خود بیان فرمائیں تو زیادہ اچھا ہے! آپ نے فرمایا تم مجھ سے یہ سوال کرنے آئے تھے کہ وقوف عرفہ کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ اور کنکریاں مارنے کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ انصاری نے کہا: ہاں خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے! آپ نے فرمایا جب تم اپنے گھر سے بیت الحرام کے قصد سے نکلتے ہو تو تمہاری سوار کی کے ہر قدم کے عوض تم کو ایک نیکی ملتی ہے اور تمہارا ایک گناہ مٹ جاتا ہے اور جب تم عرفات میں ٹھہرتے ہو تو اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر آتا ہے (یعنی توجہ ہوتا ہے) اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے یہ میرے بندے ہیں جن کے مال بکھے ہوئے اور غبار آلود ہیں یہ دُور دراز سے آئے ہیں، یہ میری رحمت کے امیدوار ہیں اور میرے عذاب سے ڈرتے ہیں، حالانکہ انھوں نے مجھے نہیں دیکھا اور اگر یہ مجھے دیکھ لیتے تو پھر کیا حال ہوتا! پس اگر تمہارے گناہ ریت کے ذروں یا ایام دنیا یا بارش کے قطروں جتنے بھی ہوں تو اللہ تعالیٰ وہ سب گناہ دھو ڈالے گا، اور تم جب کنکریاں مارتے تو وہ تمہارے لیے جع ہو جاتی ہیں، تمہارے ہر مال کے گرنے سے تمہیں ایک نیکی مل جاتی ہے اور جب تم بیت اللہ کا طواف کرتے ہو تو گناہوں سے اس طرح صاف اور پاک ہو جاتے ہو جیسے تم اپنی ماں کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوئے ہو! اللہ

یوم عرفہ کی فضیلت کے علاوہ اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی صفت عطا کی تھی جس سے آپ پر امور غیبیہ منکشف ہو جاتے تھے، آپ دلوں کا حال جان لیتے تھے اور یہی علم غیب ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انصاری ثقفی صحابہ کے نزدیک یہ بات معروف اور صحیح تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیب کو جان لیتے ہیں ورنہ اعتراض کرتے کہ آپ غیب کو کیا جانیں یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اور یہ آیات پڑھتے: **عند صفا** **قَالَ الْغَيْبُ لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ** (انعام ۵۹) **قَالَ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ** (انعام ۵۰) **وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْشَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ** - (اعراف: ۱۸۸) لیکن انھوں نے یہ اعتراض نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان صحابہ کے نزدیک ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم

غیب کی نفی ذاتی استقلالی اور بے تعلیم الہی پر محمول ہے اور جو علم غیب آپ کو حاصل ہے وہ اللہ تعالیٰ کی دین اور اس کی عطا سے ہے یا جس چیز کی نفی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علوم غیر متناہیہ ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے میں اور جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا ہے وہ متناہی اور بعض ہے، ہمارے اعتبار سے یہ علم ایسا ہے جیسے قطرے کے سامنے سمندر ہو اور اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں اس کی وہ نسبت بھی نہیں جو سمندر کے مقابلے میں قطرہ کی ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کے راوی ہیں، امام عبدالرزاق اس حدیث کے جامع ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ تمام اسات کا یہی عقیدہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا الہی سے علم غیب حاصل ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

حج اور عمرہ کی فضیلت

۳۱۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّعْمَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ تَهْدِي إِلَى الْعُمْرَةِ كَقَدَاحَةٍ تَلْمِأُ بِهَا نَهْمَاةُ الْحَجَرِ الْمَبْرُورِ رُكُوسٍ لَهُ جَزَاءُ رَأَى الْجَنَّةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ، ان کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے۔

۳۱۸۶ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ قَالَ سَأَلَ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهِيلٍ ح وَحَدَّثَنِي ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ سَأَلَ أَبِي قَالَ كَأَعْبِيدِ اللَّهِ ح وَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَفٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جَبْرِ عَنْ سُفْيَانَ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ.

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے اسی طرح روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیت اللہ

۳۱۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا يَحْيَى أَنَا وَقَالَ زُهَيْرُ

جَرِيْرٌ عَنْ مَنْصُوْرٍ عَنْ اَبِي حَارِثٍ عَنْ اَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَقَى هَذَا الْبَيْتَ
فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعْتُ كَمَا كُنْتُ
اُمَةً۔

آئے اور یہودہ باتیں کر کے نہ گناہ کرے تو وہ اس
حال میں لوٹے گا جیسے وہ اپنی ماں سے ابھی پیدا ہوا ہو۔

۳۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُوْرٍ
عَنْ اَبِي عَوَانَةَ وَابْنِ الْاُخُوْصِ ح وَحَدَّثَنَا
اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوُزْ كَيْفَ عَنْ مِشْعَرٍ
وَسَفِيَّانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُثَنَّى قَالَ نَاوُزْ
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاوُزْ عَنْ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ مَنْصُوْرٍ
بِهَذَا الْاِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيْعًا مَنْ حَجَّ
فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث ہے جس میں ہے
لے حج کیا، نہ یہودہ باتیں کہیں اور نہ کوئی گناہ کیا۔

۳۱۸۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُوْرٍ قَالَ نَا
هَشِيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ اَبِي حَارِثٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذاہب | اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ سال میں ایک بار عمرہ

ہیں کہ اکثر اصحاب مالک اور جہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ ایک سال میں کئی بار عمرہ
کیا جاسکتا ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس کو مکہ وہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ عمرے
کیے اور ہر سال میں ایک عمرہ کیا حالانکہ آپ ایک سال میں کئی بار عمرہ بھی کر سکتے تھے اور بعض علماء مالکیہ نے یہ بھی کہا
ہے کہ ایک ماہ میں ایک بار عمرہ کیا جائے، علامہ دمشقی مالکی لکھتے ہیں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو فرمایا "ایک عمرے سے دوسرے عمرے تک" اس کو تقاضا عمرہ کا تکرار اور اس کی کثرت ہے۔

ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمام سال عمرہ کا وقت ہے اور یہ تمام سال
میں کیا جاسکتا ہے البتہ جو شخص حج کر رہا ہو اس کے لیے

حج کے دوران عمرہ کرنا صحیح نہیں ہے اور جو شخص حج نہ کر رہا ہو اس کا یوم عرفہ، یوم النخی اور تمام ایام تشریق میں عمرہ
کرنا جاکراہت جائز ہے، امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جہور علماء اسلام کا یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ

لے علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۴۸ھ۔ اکنال المعجم ج ۳ ص ۴۴۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

سال کے پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق اور امام ابو یوسف نے چار دن کو قرار دیے ہیں یوم عرفہ اور ایام تشریق۔

عمرہ کے حکم میں مذاہب | عمرہ کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے، امام احمد اور داؤد ظاہری کا بھی یہی مسلک ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی طرف سے عمرہ کے وجوب پر یہ دلیل پیش کی جاتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (بقرہ ۱۹۶) ”حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو“ وجہ استدلال یہ ہے کہ حج کو واجب ہے اور عمرہ کا حج پر عطف ہے لہذا یہ بھی واجب ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن فی الذ کو قرآن فی المحکمہ کو مستلزم نہیں ہوتا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ شروع کرنے سے عمرہ لازم ہو جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وجہ تمام نوافل میں مشترک ہے۔

کیا حج مبرور سے کبائر معاف ہو جاتے ہیں؟ | حج مبرور کا معنی ہے وہ حج جس میں کوئی گناہ نہ کیا ہو یا وہ حج جو دکھلا دے کہ یہ نہ ہو محض اخلاص سے ہو۔ یاد رہے حج جس کے بعد کوئی گناہ نہ ہو، یا حج مقبول بلکہ یہ ایک امر باطن سے اور تفسیراً معنی بھی اس لفظ کے مفہوم پر زائد ہے اس سے پہلے درمعی معتبر ہیں، حاکم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مبرور کی تفسیر کھانا کھلانے اور اچھی باتوں سے کی ہے۔

اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ جس حج میں گناہ اور یہودہ باتیں نہ کی ہوں تو اس کے بعد وہ اس حال میں نوٹے گا جیسے اپنی ماں کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوا ہو۔ علامہ خطابی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کو مستلزم ہے کہ وہ صغائر اور کبائر دونوں سے پاک ہو جاتا ہے، علامہ شافعی کہتے ہیں کہ قاضی ابن عربی مالکی نے کہا ہے کہ یہ عبادت کبائر کو نہیں مٹاتی، کبائر صرف عتقانی اور توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور جب نماز سے کبائر معاف نہیں ہوتے تو عمرہ اور حج سے کیسے معاف ہو سکتے ہیں، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس عبادت سے دل میں ایسی تاثیر پیدا ہوتی ہے جو انسان کو توبہ پر مائل کرتی ہے اور یہی ہو سکتا ہے کہ بمقدار گناہ و مواخذہ کے بعد انسان جنت میں چلا جائے، علامہ دمشقی کہتے ہیں کہ قاضی ابن عربی کا یہ کہنا کہ انسان گناہوں سے مواخذہ کے بعد جنت میں جائے گا۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح اس خاص عبادت یعنی حج کی کوئی تخصیص نہیں ہے گی کیونکہ بمقدار گناہ مواخذہ ہر گناہ کار کے لیے ثابت ہے اور ابن بزیہ کا نظریہ ہے کہ حج سے کبائر معاف ہو جاتے ہیں اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے حاجیوں پر فخر کرتا ہے اور ملائکہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۶، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۶

۳۔ ابوالعباس محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۲۹۴، مطبوعہ دارالاباد للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ۔

گناہوں سے پاک ہیں اور ان کے سامنے انہی پر فخر کیا جاسکتا ہے جو گناہوں سے پاک ہوں، اس لیے اگر قائل ہے کہ اسے تو اس کا گناہ معاف ہو جائے گا اور جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ مظلوم کو اس کی مظلومیت پر کوئی اور جزا عطا فرمائے اور یہ بھی جائز ہے کہ نہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کسی چیز کی پابندی نہیں ہے اور اس کے سوا کوئی حکم دینے والا نہیں ہے نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا (آل عمران: ۹۷) جو شخص کعبہ میں داخل ہو گیا وہ بے خوف ہو گیا اور اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ وہ ہر قسم کے غلاب سے مامون اور محفوظ ہو جائے۔ ابن مبارک حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ میں ٹھہرے ہوئے تھے اور سورج غروب ہونے والا تھا آپ نے فرمایا ابے بلال لوگوں کو خاموش کرو! حضرت بلال نے کہا لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاموش ہو جاؤ! آپ نے فرمایا اے لوگو! ابھی میرے پاس ہجراتیں آتے تھے انہوں نے مجھ پر میرے رب کا سلام پڑھا، اور کہا اللہ تعالیٰ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور ان کے بعد کے کاموں کا ضامن ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے سوال کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ حجاج لیے غامس ہے؟ فرمایا تمہارے لیے اور تمہارے بعد قیامت تک آنے والوں کے لیے۔ حضرت عمرؓ نے کہا اللہ کی خیر کثیر ہے اور بہت اچھی ہے، اگر کوئی شخص کہے کہ جہاد سے قرض کے سوا ہر چیز معاف ہو جاتی ہے پس کیا وجہ ہے کہ حج سے ہر چیز معاف ہو جاتی ہے تو میں یہ کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ کے اسرار کو ہم نہیں جان سکتے، ہم نے جہاں لیا ہم اس پر ترقف کرتے ہیں اور اس سے باہر نہیں جاتے۔

حدیث میں ہے کہ کباڑ کے سوا باقی گناہ نماز سے معاف ہو جاتے ہیں اور قرض کے سوا باقی گناہ جہاد سے معاف ہو جاتے ہیں اور حج مبرور کے بعد انسان کو مولا و بچہ کی طرح گھر لوٹنا ہے اور حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کی بشارتوں پر ایمان لاتے اور اپنی عقل سے ان احادیث میں قیود لگا کر مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا دائرہ تنگ نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہوں کو توبہ سے بھی معاف کرتا ہے اور اپنے فضل محض سے بھی معاف کرتا ہے۔ اے اللہ! مصنف کے تمام گناہوں کو اور ان سطور کے پڑھنے والوں کے گناہوں کو اور سب مسلمانوں کے گناہوں کو معاف فرما اور ہمیں جنت الفردوس عطا فرما! آمین بجاہ حبیبک سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

بَابُ نَزُولِ الْحُجَّاجِ بِمَكَّةَ وَ حَاجُّ كَا مَكَّةَ فِي اتْرَا اور مکہ کے گھروں کی

وراثت کا بیان

تَوْرِيثٌ دَوْرَهَا

۳۱۹۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا

بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ

بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عِكَتَ بْنَ حُسَيْنٍ

أَخْبَرَنَا أَنَّ عَمَّ وَجْنَ عَثْمَانَ بْنَ عَمَّ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ مکہ میں اپنے مکان پر آئیں گے؟ آپ نے فرمایا کیا عقل نے مکہ میں ہمارا کوئی مکان یا زمین چھوڑی ہے عقل اور طالب،

علامہ ابو عبد اللہ عثمانی مالکی متوفی ۸۲۸ ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۳، ص ۴۴۲ - ۴۴۵، مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت۔

أَخْبَرَنَا عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بْنِ حَارِثَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَتُنَزَّلُ فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ قَالَ وَهَذَا تَرَكْنَا
لَنَا عَقِيلٌ مِنْ رَبَائِعِ أَوْ دُورٍ وَكَانَ عَقِيلٌ
قَرِيبٌ أَبَا طَالِبٍ هُوَ طَالِبٌ وَنَدَّ يَرِيشُهُ
جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ لِأَنَّهُمَا كَانَ مُسْلِمَيْنِ وَ
كَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافِرَيْنِ .

۳۱۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَهْوَانَ النَّدَوِيُّ
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِدْرِيسَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ
عَنْ مَعْنَى عَنِ ابْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ شُعْبَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَ نَزْلُكَ
لَمَّا أَدَّ ذَلِكَ فِي حَجَّتِهِ حِينَ دَخَلْنَا مِنْ مَكَّةَ
فَقَالَ هَلْ تَرَكْنَا عَقِيلٌ مَنُورًا .

ابوطالب کے وارث ہونے تھے، اور حضرت جعفر اور
حضرت علی کو ان کے ترکہ سے کچھ نہیں ملا تھا کیونکہ یہ
دو نول مسلمان تھے اور عقیل اور طالع کافر تھے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حجۃ الوداع کے موقع پر جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو
میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کل کہاں قیام فرمائیں گے
آپ نے فرمایا کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا
ہے؟

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انشاء اللہ کل آپ کہاں
ٹھہریں گے؟ یہ فتح مکہ کا زمانہ تھا آپ نے فرمایا کیا عقیل
نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے؟

۳۱۹۲ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
قَالَ نَارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي
حَمِصَةَ وَزَمْعَةُ بْنُ صَالِحٍ قَالَا نَا ابْنُ شُبَّانٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَانَ عَنْ
أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَ نَزْلُكَ لَمَّا أَدَّ الشَّاءَ اللَّهُ
تَعَالَى وَذَلِكَ زَمَنَ الْفَتْحِ قَالَا وَهَلْ تَرَكْنَا
لَنَا عَقِيلٌ مِنْ مَنُورٍ .

مکہ میں مہاجرین کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم
اور عقیل دونوں کافر تھے، عقیل نے اس کے بعد حدیبیہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا ایک قول یہ ہے کہ ابوطالب،
عبد المطلب کے سب سے بڑے بیٹے تھے اور زمانہ جاہلیت میں بڑا بیٹا تمام جاہلاد کا مالک ہوتا تھا اس لیے ابوطالب
نے تمام مکانوں اور زمینوں پر نسبہ کر لیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد عقیل ان تمام مکانوں پر قابض
ہوا۔

ہو گئے، داؤدی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بنو عبد المطلب سے جن لوگوں نے ہجرت کی تھی ان سب کے مکانوں کو عقیل نے فروخت کر دیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیل کے ان تصرفات کو یا اور سے جو وہ کرم برقرار رکھا، یا عقیل کی تائیف قلبی کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ زمانہ جاہلیت کے تصرفات صحیح ہوتے ہیں، جیسا کہ کفار کے کیے ہوئے نکاح صحیح ہوتے ہیں۔

مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے؟ علامہ نووی لکھتے ہیں، اس حدیث میں امام شافعی کے مذہب پر دلیل ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے، اور اس کے مکانات مکہ والوں کی ملک ہیں اور اس مسئلہ میں اس کا حکم باقی شہروں کی طرح ہے اس میں ان کی وراثت جاری ہوگی اور ان کے لیے اس کو بیچنا، رہن رکھنا، کرایہ پر دینا، بہہ کرنا، ان کی وصیت کرنا اور باقی تمام تصرفات صحیح ہیں، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام اوزاعی اور دوسرے فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور اس میں تمام تصرفات صحیح نہیں ہیں۔

جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب

یہاں دو مسئلے قابل ذکر ہیں ایک یہ کہ احناف کے نزدیک مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور شوافع کے نزدیک صلح سے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسلمان کی املاک پر کفار دار الحرب میں غلبہ سے قبضہ کر لیں تو ان کا قبضہ درست ہے اور مسلمان ان میں تصرف نہیں کر سکتے اور امام شافعی کے نزدیک یہ قبضہ درست نہیں اور مسلمان ان املاک میں تصرف کر سکتے ہیں۔ پہلے مسئلہ پر یہ حدیث دلیل ہے:-

عن ابی شریبہ انہ قال لعمر و بن سعید وہو یبعث البعوث الی مکة ایذ ن لی ایہا الامیر احد ثلثی قولاً قام بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغد من یوم الفتح سمعتہ اذ نای و دعاہ قلبی و ابصرتہ عینای حین تکلم بہ حمد اللہ و اثنی علیہ ثم قال ان مکة حرمہا اللہ ولم یحرہا الناس فلا یحل لامری یثومن باللہ و الیوم الآخر ان یسفلت بہا دما و لا یعضد

حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ نے عمر و بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ مکہ میں فوج بھیج رہا تھا: اسے امیر ملحق اجازت دیں میں آپ کو ایک حدیث سنائوں، جس کو کل میرے سامنے فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے کانوں نے اس کو سنا، اول نے محفوظ رکھا اور میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حرم بنایا ہے اور لوگوں نے حرم نہیں بنایا، جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۸ھ ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۷، ۴۳۸، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی الفضلہ الاولیٰ،

بما شجرة فان احد ترخص لقتال
رسول الله فيها فقولوا ان الله قد اذن
لرسوله ولم يأذن لکم وانما اذن
لی فيها ساعة من نهار ثم عدت
حرمتها اليوم کحرمتها بالامس
ویبلغ الشاهد الغائب۔^۱

مکہ میں خون بہانا اور اس کے درختوں کو کاٹنا جائز نہیں
ہے اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ کی جنگ کی وجہ سے
رضعت طلب کرے تو اس سے کہو کہ اللہ نے اپنے
رسول کو جنگ کی اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں
دی اور مجھے دن میں ایک ساعت کے لیے جنگ کی
اجازت ملی تھی اور آج اس کی حرمت کل کی طرح پھر لوٹ
آئی ہے، شاہد غائب کو یہ حدیث پہنچا دے۔

اور دوسرے مسئلہ پر استدلال کرتے ہوئے علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ:

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الآية**۔
”ان فقراء مہاجرین کے لیے جو اپنے گھروں سے نکال دیے گئے“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کو فقر اور فرمایا
ہے اور فقیر حقیقتاً وہ ہوتا ہے جس کی کوئی ملک نہ ہو اور اگر مہاجرین کے اموال پر مشرکین کے غلبہ سے ملکیت صحیح
نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان کو فقراء نہ فرماتا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب حضرت اُسامہ نے کہا تھا کہ کیا آپ اپنے گھر
نہیں جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ عقیل نے ہمارے لیے گھر کب چھوڑا ہے! حالانکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں گھر تھا جو آپ کو حضرت خدیجہ سے وراثت میں ملا تھا جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی ہجرت کے بعد عقیل نے قبضہ کر لیا تھا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ استیلاء (غلبہ) ایک ایسا سبب ہے جس کی وجہ
سے مسلمان کافر کے مال کا مالک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کافر بھی مسلمان کے مال کا مالک ہو جائے گا۔^۲

مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور انہیں کرایہ پر دینے کا جواز | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں،
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

جو فرمایا ہے کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے؟ اس میں اس بات پر ظاہر دلیل ہے کہ عقیل نے ان
مکانوں پر قبضہ کر لیا تھا اور اس کی ملک ثابت ہو گئی اور اس کا ان مکانوں کو بیچنا صحیح تھا، اگر یہ سوال ہو کہ امام طحاوی
اور امام بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”لا یحل بیع بیوت مکة ولا احوالہا“^۳ مکہ کے مکانات کو بیچنا اور کرایہ پر دینا صحیح نہیں ہے اس
کا جواب یہ ہے کہ محارضہ میں دو حدیثوں کو قوت سند کے لحاظ سے مساوی ہو نا ضروری ہے اور حضرت عبد اللہ بن
عمرو بن عاص کی حدیث باب مذکور کی حضرت اسامہ کی حدیث کے مساوی نہیں ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرو کی
حدیث کی سند میں ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ہے جس کو یحییٰ اور نسائی نے ضعیف قرار دیا ہے۔
(الی قولہ) علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من دخل دار ابی سفیان فهو آمن۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔
۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۶۸۳ھ، البسوط ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔

قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ جَلَسَ إِلَيْهِ مَا سَمِعْتُمْ فِي سُكْنَى مَكَّةَ فَقَالَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ أَوْ قَالَ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْتَبَرُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَائِهِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا.

۳۱۹۵ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ نَأِيفُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ أَنَّ سَمِعَ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْأَلُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ فَقَالَ السَّائِبُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَمُتُّنَّ هُنَا الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ الصَّدْرِ.

۳۱۹۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَامَ لَدُنِي عَلِيُّ بْنُ الْمَدَائِدِ قَالَ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ أَخْبَرَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَكَثَ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَائِهِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا.

۳۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الصَّخَالِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

بارے میں تم نے کوئی حدیث نہ سنی ہے حضرت سائب بن یزید نے کہا کہ حضرت علامہ ابن حزمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہاجر مناسک حج ادا کرنے کے بعد تین دن تک مکہ میں قیام کر سکتا ہے۔

حضرت علامہ ابن حزمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (مکہ) سے دو دن کے بعد مہاجر تین دن تک مکہ میں رہ سکتا ہے۔

حضرت علامہ ابن حزمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج سے فارغ ہونے کے بعد مہاجر مکہ میں تین دن تک قیام کر سکتا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت مروی ہے۔

فس: جن لوگوں نے حج کے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی، ان پر مکہ میں اقامت کرنا اور مکہ کو

دھن بنانا حرام ہو گیا تھا، البتہ حج اور عمرہ سے فراغت کے بعد تین دن تک کہ میں رہنے کی انھیں اجازت دی گئی تھی۔

مکہ مکرمہ میں شکار وغیرہ کی حرمت کا بیان

بَابُ تَحْرِيمِ صَيْدِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا

۳۱۹۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفِرُوا قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ إِنْ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمَنْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُكْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعَصَّدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُحْتَلَى حَدَاهَا فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَا إِذْ خَرَفَاتُهُ لَقَيْنَهُمْ وَلَبِئْسَ بِهِمْ فَقَالَ إِلَّا إِذْ خَرَفَاتُهُ

۳۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَبِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ قَالَ يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا مَقْسُودٌ عَنْ مَعْصُومٍ فِي هَذَا إِلَّا سَنَادٌ بِمَعْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَقَالَ بَدَلُ الْقِتَالِ الْقِتَالُ وَقَالَ يُلْتَقِطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا

۳۲۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا كَبْرُكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب (مکہ سے) ہجرت نہیں ہے، البتہ جہاد اور نیت ہانی ہے جب ہمیں جہاد کے لیے بلایا جائے تو جہاد! فتح مکہ کے دن آپ نے یہ بھی فرمایا: آسمان اور زمین کی پیداوار کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کو حرم بنا دیا تھا، اور یہ اس خدا داد حرمت کی وجہ سے قیامت تک حرم رہے گا، مجھ سے پہلے کسی کے لیے مکہ میں جنگ کرنا جائز نہیں تھا، اور میرے لیے بھی صرف دن کی ایک ساعت میں جنگ جائز ہوئی تھی۔ اور اب اس خدا داد حرمت کی بناء پر یہ شہر قیامت تک کے لیے حرم ہے، اس کے کانٹے کاٹے جائیں، اس کے شکار کو ہو گا یا جائے، اور کوئی شخص مکہ میں گری پڑی چیز کو نہیں اٹھا سکتا، ماسوا اس شخص کے جس چیز کا اعلان کر کے اس کو مالک تک پہنچا دے، اور یہاں کی گھاس بھی نہیں کاٹی جائے گی۔ یہ سن کر حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ! اذخر (گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ یہ لوہاروں اور سناروں کے کام آتی ہے اور اس سے گھرنیلے جاتے ہیں آپ نے فرمایا اچھا اذخر مستثنیٰ ہے۔

ایک اور سند سے بھی اسی طرح روایت ہے مگر اس میں آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے کا ذکر نہیں ہے اور قتال (جنگ) کی جگہ قتل کا لفظ ہے اور یہ لفظ لفظہ الا من عرفها "مذکور ہے۔

سید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ جس وقت عمرو بن سعید (مدینہ منورہ کا اموی حاکم) مکہ مکرمہ میں فوج روانہ

شَرِيحُ الْعَدَدِ وَيُتَى أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ
سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ
أَتَذُنُ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدَ ذَلِكَ قَوْلًا قَامَ
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَدَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَدْنَى وَفَعَاءُ
قَلْبِي وَابْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ
أَنَّهُ حَيَّاهُ اللَّهُ وَأَشْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنْ
مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ
فَلَا يَحِلُّ لِأَمِيرِيؤُنَّ مِنْ بِلَالِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً
فَإِنْ أَحَدًا تَرَخَصَ بِهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنْ
اللَّهُ آذَنَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَأْذُنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا آذَنَ لِي فِيهَا
سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا
الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلَيْسَ بِي الْقَاهِدُ
الْغَائِبُ فَخَبِّرْ لِي بِشَرِيحٍ مَا قَالَ لَكَ عَنْهُ
قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ
إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَارِضًا وَلَا قَائِمًا
يَدَامُ وَفَكَرًا أَيْخَرَبَةً.

کر رہا تھا حضرت ابن الزبیر پر حملہ کے لیے (تو اس وقت حضرت
ابو شریح عدوی رضی اللہ عنہ نے کہا اے امیر! اگر آپ اجازت
دیں تو میں آپ کے سامنے وہ حدیث بیان کر دوں جو فتح مکہ
کے دن صحیح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی جس کو میرے
کانوں نے سنا اور میرے دل نے محفوظ رکھا ہے اور وہ نظر
بھی میرے سامنے ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث
بیان فرما رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ
تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے
انسانوں نے حرم نہیں بنایا لہذا جو شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت
پر ایمان رکھتا ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مکہ میں خون
بھائے یا یہاں کا درخت کاٹے۔ اگر کوئی شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ کی بناء پر یہاں قتال جائز سمجھتا ہو
تو اس سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ
وسلم کو اجازت دی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی، اور مجھے
بھی صرف دن کی ایک ساعت کے لیے اجازت دی تھی۔
اور آج پھر مکہ کی حرمت پہلے کی طرح لوٹ آئی ہے جیسی کہ
تھی جو اس وقت حاضر ہے دو غائب کو یہ حدیث پہنچائے
حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ پھر عمرو بن سعید نے آپ کو
کیا جواب دیا تھا؟ انھوں نے فرمایا اس نے کہا اے
ابو شریح میں اس مسئلہ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں! حرم کسی
معصیت کرنے والے کو نپاہ نہیں دیتا نہ قتل یا چوری کر
کے بھاگنے والے کو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ عطا
فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے
کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے مکہ سے اصحاب فیل کو روک دیا تھا، مگر اپنے رسول
اور مسلمانوں کو مکہ پر غلبہ عطا کر دیا۔ مجھ سے پہلے کسی کے
لیے مکہ مکرمہ حلال نہیں تھا اور میرے لیے بھی صرف ایک

۳۲۰۱۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنِ الْوَلِيدِ قَالَ
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا
الْزُّمَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مَكَّةَ قَامَ فِي

النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهُ دَأَشَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَبَسَ عَنِ مَكَّةَ الْفَيْلَ وَسَطَّ عَلَيْهَا رَسُولُهُ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ
قَبْلِي وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِّنْ تَهَارَةٍ
إِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي فَلَا يَنْفَسُ
صَبْدُهَا وَلَا يُخْتَلَا شَوْكُهَا وَلَا يَحِلُّ
سَاقِطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ وَمَنْ قَتَلَ لَهُ قَتِيلًا
فَهُوَ بِحَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُقْدَىٰ وَإِمَّا أَنْ
يُقْتَلَ فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ
إِلَّا دُخْرِيَا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي
قُبُورِنَا وَبُيُوتِنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِذَا دُخِرَ فَقَامَ أَبُو شَاهٍ
رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ أَكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُتُبُ لَا فِي شَأْنٍ قَالَ
الْوَلِيدُ فَقُلْتُ لَا دُخْرِي مَا قَوْلُهُ أَكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ هَذِهِ الْخُطْبَةُ الَّتِي سَمِعَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۳۰۲ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَىٰ عَنْ شُعْبَانَ عَنْ يَحْيَىٰ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ يَقُولُ إِنَّ حُرَاعَةَ قَتَلُوا رَجُلًا
مِّنْ بَنِي كَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بِقَتِيلٍ مِّنْهُمْ
قَتَلُوهُ فَأُخْبِرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَكِبَ رَأَيْتُهُ فَخَطَبَ
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنِ مَكَّةَ الْفَيْلَ وَسَطَّ
عَلَيْهَا رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا وَلَا تَهْلِكُمْ تَحِلُّ لِأَحَدٍ قَبْلِي
لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ إِلَّا وَلَا تَهْلِكُمْ سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ

ساعت کے لیے مکہ حلال ہوا ہے اور اب میرے بعد
کسی کے لیے حلال نہیں ہے، لہذا یہاں کے فنگار کو چھایا
جائے نہ یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں، نہ یہاں کی گری
پڑی چیز کسی کے لیے حلال ہے البتہ اعلان کرنے والا
کوئی چیز اٹھا کر مالک کو دے سکتا ہے اور جس شخص کا
کوئی آدمی قتل کیا جائے اس کو دو چیزوں میں سے ایک
کا اختیار ہے یا اس کی دیت (خون بہا) سے لے یا اس کو
قصاص میں قتل کر دے، حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول
اللہ! اذخر (دکھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ ہم اس کو
اپنی قبروں اور گھروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے تب یمن
کے ایک شخص ابو شاہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول
اللہ مجھے یہ خطبہ سکھاد دیجئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ابو شاہ کو کھو دو! ولید بیان کرتے ہیں میں نے اذراخی
سے دریافت کیا کہ ابو شاہ کس قول کا کیا مطلب ہے یا رسول
میرے لیے یہ کھوادیجئے! انھوں نے کہا وہ خطبہ جو انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
برہنہ نے ہزراہ کا ایک شخص قتل کیا ہوا تھا۔ فتح مکہ کے
دن اس مقتول کے بدلہ ہزراہ نے برہنہ کا ایک
آدمی قتل کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی
خبر دی گئی۔ آپ نے اوشیٰ پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا:
اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل کو مکہ سے روک دیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ
نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مکہ پر غلبہ عطا
فرمادیا مگر مجھ پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا، نہ
میرے بعد کسی کے لیے حلال ہے اور میرے لیے بھی صرف
دن کی ایک ساعت میں حلال ہوا تھا، اور اب مکہ حرام ہے
یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں گے نہ یہاں کی گری پڑی چیز
اٹھائی جائے گی، اعلان کرنے والا اٹھا سکتا ہے اور

لَا يَخْبُطُ شَوْكُهَا وَلَا يُعَصَّدُ شَجَرُهَا وَلَا
يَلْتَقِطُ سَاقِطَتَهَا إِلَّا مُنْشِدٌ وَمَنْ قَتَلَ لَهُ
قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْطَى
بِعَنْقِ الدَّيَّةِ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ
قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ
أَبُو شَاهٍ فَقَالَ الْكُتُبِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَكْتُبُوا
لِي بِشَاهٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا إِذَا خَرَّ
فِي بَنَانِ جَعَلُهُ فِي بَيْتِنَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ذَخَرَ

جس کا کوئی آدمی قتل کیا جائے، اسے دو باتوں میں سے ایک
کا اختیار ہے یا تو اس کو دیت دی جائے گی یا وہ قاتل سے
نفاص لے گا۔ پھر یمن کا ایک شخص آیا جس کو ابو شاہ کہتے
تھے اور کہنے لگا یا رسول اللہ مجھے یہ لکھ دیجئے، آپ نے
فرمایا ابو شاہ کو لکھ دو پھر قریش کے ایک شخص نے کہا اذخر
(ایک قسم کی گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ اس کو ہم اپنے
گھروں اور قبروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے۔

فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت تک باقی ہے؟ اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹۸ میں ہے،

رواہ ابو داؤد اور نسائی میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے
دن فرمایا اب ہجرت نہیں ہے۔ اور ابو سعید خدری اور رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، حالانکہ
سنن ابوداؤد اور نسائی میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَنْقُطُ الْعُجْرَةُ
حَتَّى تَنْقُطَ التَّوْبَةُ وَلَا تَنْقُطَ التَّوْبَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا۔ جب تک توبہ منقطع نہ ہو اس
وقت تک ہجرت منقطع نہیں ہوگی اور جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو توبہ منقطع نہیں ہوگی۔ اس وجہ سے ان دونوں
حدیثوں میں تعارض ہے۔ علامہ عینی نے اس اشکال کے جواب میں لکھا کہ علامہ خطابي اس اشکال کے جواب میں فرماتے
ہیں کہ ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی اور فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی مستحب ہو گئی، پس ہجرت منقطع ہو گئی
وہ فرض ہے اور ہجرت باقی ہے وہ مستحب ہے۔ علاوہ ازیں حضرت معاویہ کی حدیث کی سند میں کچھ ضعف بھی ہے۔
علامہ ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ ہجرت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے جنت کی بشارت دی ہے ایک
شخص اپنے اہل اور مال کو چھوڑ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلا جاتا اور اسے اپنے مال میں سے کچھ دے دیتا ہے
مکہ فتح ہونے کے بعد یہ ہجرت منقطع ہو گئی۔ دوسری ہجرت وہ ہے جو اہل کرتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ جہاد
کرتے تھے اور ان صحابہ کی طرح ہجرت نہیں کرتے تھے چھوڑنے اپنا مال اور اہل و عیال کو چھوڑ کر ہجرت کی تھی اور یہی
وہ ہجرت ہے جو توبہ منقطع ہونے تک منقطع نہیں ہوگی۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ دوسری حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو
ہجرت انقطاع توبہ تک باقی رہے گی۔ یہ ہجرت بڑے اعمال کو چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے، کیونکہ حضرت معاویہ حضرت
عبدالرحمان بن عوف، حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہم سے سند احمد میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک ہجرت بڑائیوں کو چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ اور رسول
کی طرف ہجرت کی جائے اور ہجرت اس وقت تک منقطع نہیں ہوگی جب تک توبہ منقطع نہ ہو اور جب تک سورج مغرب سے
طلوع نہیں ہوتا توبہ قبول ہوتی رہے گی اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو جس شخص کے دل میں جو کچھ ہوگا اللہ تعالیٰ

اسی پر ہر نگار سے گا اور لوگوں کا عمل کافی ہو گا۔ " نیز حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما سے مسند احمد میں روایت ہے " ایک اعرابی نے اکر کہا یا رسول اللہ! آپ کی طرف ہجرت کس جگہ کرنی ہے؟ آیا کسی معروف اور معین جگہ ہجرت ہے یا جس جگہ بھی آپ ہوں وہاں ہجرت کرنی ہے؟ کیا کسی خاص قوم کے لیے ہجرت ہے یا جب آپ کا وصال ہو جائے گا تو ہجرت نہیں رہے گی؟ حضرت عبداللہ بن عمر در کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر خاموش رہے پھر آپ نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے جو ہجرت کے بارے میں سوال کر رہا تھا؟ اس نے کہا میں یہاں ہوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب تک تم نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تم مہاجر ہو خواہ تم ارض یمامہ میں فوت ہو۔ اور حضرت ابن عمر سے ایک روایت میں ہے تم ظاہری اور باطنی بُرائیوں سے ہجرت کرو (چھوڑو) اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرو تو تم مہاجر ہو خواہ تم ارض یمامہ میں فوت ہو جاؤ۔

علامہ عینی کے اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جو ہجرت منقطع ہو گئی یہ وہ ہجرت ہے جس پر جنت کی بشارت ہے جو صحابہ نے رسول اللہ کے لیے اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر کی اور جو ہجرت منقطع نہیں ہو گی یہ بُرائیوں سے نیکوں کی طرف ہجرت ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت قیامت تک باقی ہے اور اس حدیث کی تاویل میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ فتح کے بعد اب مکہ سے آنا ہجرت نہیں رہا کیونکہ اب مکہ دارالاسلام ہو گیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد اب ہجرت کی وہ فضیلت نہیں رہی جو فتح مکہ سے پہلے تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَمَنْ أَنْفَقَ بَعْدَ فَتْحِهِمْ وَمَنْ هَلَكَ مِنْهُمْ فِي الْحَرْبِ وَمَنْ هَلَكَ فِي الْبَيْتِ۔ جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے اسلام کی راہ میں خرچ کیا اور جہاد کیا تم میں سے کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہو سکتا۔

ہجرت کی اقسام | ہجرت کی تین اقسام ہیں (ا) دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت یہ فرض ہے جیسے فتح مکہ سے پہلے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت (ب) دارالخوف سے دارالامن کی طرف ہجرت جیسے فتح مکہ سے پہلے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت یا اب بھارت سے انگلینڈ یا امریکہ کی طرف ہجرت (ج) دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت جیسے انگلینڈ سے پاکستان کی طرف ہجرت۔ اہل طریقت کہتے ہیں کہ معصیت کو ترک کر کے اطاعت کی طرف آنا ہجرت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہما جو من ہجو ما نہی اللہ عندہ سلمہ " مہاجر وہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی منع کردہ چیزوں سے ہجرت کی " اور صوفیاء کہتے ہیں کہ ما سوا اللہ کو ترک کر کے اللہ کی طرف آنا حقیقت میں ہجرت ہے۔ ہجرت کی پہلی تین اقسام شریعت کے اعتبار سے ہیں اور بعد کی دو اقسام طریقت اور حقیقت کے اعتبار سے ہیں۔

۱۔ علامہ ہرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۰-۲۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرة مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن کثیر تراوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ " " " " ۱۳۸۱ھ

انگلینڈ اور امریکہ وغیرہ دار الکفر ہیں یا دار الحرب؟ اہم نے ذکر کیا ہے کہ دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف ہجرت کرنا فرض ہے اس لیے دار الحرب کی تشریف سمجھنا ضروری ہے۔

علامہ سرخسی نے دار الحرب کی حسب ذیل تعریف کی ہے۔

والحاصل ان عندنا في حنيفة رحمه الله تعالى انما تصير دارهم دار الحرب بثلاث شرائط احدها ان تكون متاخمة ارض العرب ليس بينها وبين ارض الحرب دار للمسلمين والثاني ان لا يبقى فيها مسلم امن بايمان ولا ذمى بامانه والثالث ان يظلموا واحكام الشراك فيها.

حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کافروں کا ملک تین شرطوں سے دار الحرب ہوتا ہے ایک یہ کہ وہ ملک کفار کی سرزمین سے متصل ہو اور وہاں میں مسلمانوں کا کوئی ملک نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہاں مسلمان اپنے ایمان کی وجہ سے محفوظ نہ ہو اور نہ ہی کسی ذمی کو امان ہو اور تیسری شرط یہ ہے کہ وہاں احکام شرک کا غلبہ ہو۔

دار الحرب میں بنیادی شرط یہ ہے کہ وہاں مسلمان کو اس کے اسلام اور ایمان کی وجہ سے اپنی جان، مال اور عزت اور اُمر و کار کا خطرہ ہو اور اس ملک میں وہ بحیثیت مسلمان کے نہ رہ سکتا ہو اور مسلمان کے ساتھ وہاں علناً جنگ اور حرب کی کیفیت ہو جیسے کسی زمانہ میں اسپین تھا ایسے ملک سے اس پر ہجرت کرنا فرض ہے اور انگلینڈ اور امریکہ اور جرمنی وغیرہ دار الکفر ہیں دار الحرب نہیں ہیں، ان ممالک سے ہجرت کرنا فرض نہیں ہے اور چونکہ ان ممالک میں مسلمانوں کو اسلامی احکام پر عمل کرنے کی آزادی ہے اس لیے ان ممالک میں جمعہ اور عیدین وغیرہ جائز ہیں اور کفار سے سود لینا کسی حلال میں بھی جائز نہیں ہے، اس مسئلہ پر مکمل بحث، انشاء اللہ ہم کتاب الربو میں بیان کریں گے۔

مکہ ابتداء آفرینش سے حرم ہے یا بعثت ابراہیم کے بعد؟ اس باب کی حدیث نمبر ۲۲۰ میں ہے

”مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے“ اسناد میں ہے۔ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام حرم مکہ۔ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ کو حرم بنایا ہے، اس طرح ان دونوں حدیثوں میں تضاد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حرم بنانے کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف حقیقی سے اور حضرت ابراہیم کی طرف اسناد مجازی ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹۸ میں ہے کہ آسمان اور زمین کے بنانے کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم کے زمانہ میں مکہ کو حرم بنایا گیا، علامہ نووی اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ ابتداء آفرینش سے مکہ کو حرم بنایا گیا تھا جبکہ اس باب کی حدیث میں ہے لیکن رگوں پر اس کی تحریم غنی رکھی گئی اور گوکہ اس کے ساتھ حلال کا معاملہ کرنے سے تباہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بعثت کے بعد اس کی تحریم ظاہر کی گئی اور بعض علماء نے اس باب کی حدیث میں تاویل کی ہے اور کہا

لہ۔ علامہ شمس الدین محمد بن ابی سہل سرخسی متوفی ۴۸۲ھ، البیروذج ۱۱ ص ۱۱۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

لہ۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۴۵ھ۔

کہ اس کا معنی یہ ہے کہ روح محفوظ میں مکہ کی تحریم ابتداءً آخرتیش سے مطلق لیکن تحریم کا حکم حضرت ابراہیم کی بعثت کے بعد جاری کیا گیا ہے

حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب | اس باب کی حدیث نمبر ۳۲۰ میں ہے ”جو شخص بھی اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے مکہ میں خون بہانا

جائز نہیں ہے“ علامہ عینی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ جو شخص حرم میں پناہ حاصل کرے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ ابن بطال کہتے ہیں کہ جس شخص نے قتل، زنا اور چوری میں سے کوئی ایسا کام کیا، جس پر حد واجب ہوتی ہے، اس میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، عطاء اور شیبی یہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے حرم (مکہ) میں یہ جرم کیے ہیں تو اس پر حد لگائی جائے گی اور اگر غیر حرم میں یہ جرم کیے تھے اور پھر حرم میں پناہ لے لی تو جب تک وہ حرم سے باہر نہیں آئے گا اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”ومن دخلہ مکان امناً۔“ جو حرم میں داخل ہو وہ مامون ہو گیا۔ اور حضرت ابن الزبیر، حسن اور مجاہد کا نظر یہ ہے کہ جس شخص نے جرم کر کے حرم میں پناہ لے لی اس کو حرم سے باہر نکال کر حد لگائی جائے گی۔ اور عمر بن سعد کا نظر یہ ہے کہ جو شخص جرم کر کے حرم میں پناہ حاصل کرے اس پر بھی حد لگادی جائے گی اور علامہ قرطبی نے یہ کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جو شخص حرم میں قتل کرے اس سے قصاص لیا جائے گا اور جو شخص خارج از حرم قتل کرے پھر حرم میں پناہ حاصل کرے اس کے متعلق امام ابو حنیفہ اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا نہ حد لگائی جائے گی اور امام شافعی اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس پر حد لگائی جائے گی۔ شیخ ابن حزم نے صحابہ اور تابعین سے یہ نقل کیا ہے کہ جو خارج از حرم جرم کر کے حرم کی پناہ میں آجائے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی۔ پھر ابن حزم نے امام مالک اور امام شافعی کی سخت مذمت کی ہے کہ انھوں نے صحابہ کے موقف کی مخالفت کی ہے۔ بعض علماء نے امام مالک اور امام شافعی کے نظریہ پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن خطیل کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا خواہ وہ خانہ کعبہ کے پیروں میں چھپا ہوا ہو، اس کے متقدم جوابات ہیں۔ ایک یہ ہے کہ وہ مرتد ہو گیا تھا۔ اس نے مسلمان کو قتل کیا تھا اور وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جھوٹا تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ امان میں داخل تھا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا استثناء کیا تھا اور اس کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا، خواہ وہ کعبہ کے پیروں میں متعلق ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے تھا جو قتال کر رہے تھے، اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اسے اس ساعت میں قتل کیا گیا تھا جس ساعت میں آپ کے لیے حرم میں قتال کرنا مباح کر دیا گیا تھا۔

مکہ نذر یغیر جنگ فتح ہونے پر دلائل | اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹ میں ہے ”مجھ سے پہلے کسی کے لیے مکہ میں جنگ کرنا جائز نہیں تھا اور میرے لیے بھی مرنے کی

ایک ساعت میں جنگ جائز ہوئی تھی“ اس حدیث میں اصناف کی دلیل ہے جن کا یہ نظر یہ ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری متوفی ۷۴۷ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ کراچی ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۲۲-۱۲۳، مطبوعہ دار الطباعۃ النیرۃ مصر ۱۳۳۸ھ۔

ہے اس کے برخلاف شوافع کا یہ نظریہ ہے کہ مکہ مسلح سے فوج ہوا ہے، یہ حدیث شوافع پر حجت ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ اور جہور اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ مکہ جنگ سے فوج ہوا ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مکہ مسلح سے فوج ہوا ہے اور اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتال کی ضرورت پیش آتی تو آپ کے لیے قتال جائز تھا لیکن آپ کو جنگ اور قتال کی ضرورت پیش نہیں آئی بلکہ

علامہ عینی، علامہ نووی کی اس تاویل کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں ہے: فان احد توخص لقتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ کرنے سے استدلال کرے، یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مکہ میں بالفعل جنگ ہوئی ہے، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من دخن دارا جی سفیان ضوا من جو شخص اوسفیان کے گھر میں داخل ہو اس کو امان ہے، اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ صرف جنگ کا جواز نہیں مکہ میں بالفعل جنگ ہوئی تھی۔

احادیث لکھنے پر دلیل | حدیث نمبر ۲۲۰۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ احکام ابوشاہ کو لکھ دو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں قرآن مجید کے علاوہ نبی امور کو لکھنے کی دلیل ہے اور یہ جہور علماء اور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز ہے۔ بعض احادیث میں غیر قرآن کو لکھنے سے ممانعت آئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نہیں متزوج ہے۔ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا جب قرآن مجید مشہور نہیں ہوا تھا اور یہ حدیث تھا کہ قرآن مجید غیر قرآن سے مختلط نہ ہو جائے اور جب قرآن مجید مشہور اور معروف ہو گیا تو یہ حدیث نہیں رہا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ نہیں تنزیہی ہے جو شخص احادیث کو یاد کر سکتا ہے وہ یاد کرے اور نہ لکھے اور جو یاد نہیں کر سکتا وہ لکھ لے۔

اس حدیث کے بقیہ فوائد اور احکام میں سے یہ ہے کہ عالم پر فرض ہے کہ جب لوگ غلط کام کر رہے ہوں تو ان کو ٹوکے اور ان کو اسلام کا صحیح حکم بتائے جیسا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کیا اور یہ کہ مکتے کے درختوں کا کاٹنا جائز نہیں نہ مکہ کے جانوروں کو شکار کرنا جائز ہے البتہ چیل، چوہا، کتا، سانپ، بچھو اور کاٹنے والے کتے کا حدیث میں استثنا کیا گیا ہے۔ ان کو حرم اور غیر حرم میں مارنا جائز ہے، نیز اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ احکام شریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف موقوف ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اشیاء کے حرام اور حلال کرنے کا اختیار اور اجازت دی ہے کیونکہ آپ نے حضرت عباس کے کہنے سے اذخر گھاس کو مستثنیٰ کر دیا۔

بَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي حُدُودِ السَّلَاحِ بِمَكَّةَ مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیار اٹھانے

مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ کی ممانعت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

۳۲۰۳ - وَحَدَّثَنِي سَكَنَةُ بْنُ شَيْبَةَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۸، مطبوعہ نور محمد راجح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔
 ۲۔ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۱۴۳، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔
 ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد راجح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کے لیے مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے۔

قَالَ مَا ابْنُ أَعْيُنٍ قَالَ نَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي
الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَنْ لَا حِدَ كُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ
السَّلَاحَ.

ف: جمہور فقہاء اسلام کا عمل اس حدیث کے مطابق ہے:

بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا

مجھی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کیا آپ کو ابن شہاب نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے یہ حدیث سنائی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے وہاں ایک آپ کے سر پر خود تھا۔ جب آپ نے خود انار اتر ایک شخص نے آکر کہا کہ ابن خطل کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے ہے آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو! امام مالک نے کہا اہ!

بَابُ جَوَازِ دُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ الْإِحْرَامِ

۳۲۰۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَتْيَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
أَنَا الْقَعْنَبِيُّ فَقَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
وَأَنَا فَتْيَبَةُ فَقَالَ نَا مَالِكُ قَالَ يَحْيَى وَ
الْفُظْ لَهُ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ ابْنُ شَهَابٍ
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ
عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِغْفَرٌ فَسَاءَ نَزْعُهُ
جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ ابْنُ خَطْلٍ مَسَعَلْتُ
يَا سِتَارَ الْكُعبَةِ فَقَالَ أَتَمَسَكُوهُ فَقَالَ
مَالِكٌ لَعَنَهُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے (فتیہ کی روایت میں ہے) آپ فتح مکہ کے دن بغیر احرام اندر سے داخل ہوئے وہاں ایک آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔

۳۲۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْقُمَيْطِيُّ
وَفَتْيَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ يَحْيَى أَنَا
وَقَالَ فَتْيَبَةُ نَا مَعَاوِيَةَ بْنُ عَمَّارٍ الدُّهَلِيُّ
عَنْ أَبِي الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ
مَكَّةَ وَقَالَ فَتْيَبَةُ دَخَلَ يَوْمَ نَزَحَ مَكَّةَ
وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِي
رِوَايَةِ فَتْيَبَةَ قَالَ أَبُو الرُّبَيْعِ عَنْ

جَابِرِ

۳۲۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ قَالَ
أَنَا شَرِيكَ عَنْ جَعْفَرِ الدَّهَلِيِّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلِيهِ عِمَامَةٌ
سَوْدَاءُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ
باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے۔

۳۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا أَنَا وَكُنَيْزٌ عَنْ قَسَاوِرَ
الْوَرَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَ النَّاسَ وَعَلِيهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ

عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ عمامہ باندھے ہوئے لوگوں
کو خطبہ دیا۔

۳۲۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَا نَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ
مَسَاوِرَ الْوَرَّاقِ قَالَ حَدَّثَنِي وَفِي حَدِيثٍ
الْحُلَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ عَمْرٍو
بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَاتِبٌ أَنْظَرُنِي رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ
عَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أَرْنَى طَرَفَيْهَا
بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَلَمْ يَقُلْ أَبُو بَكْرٍ عَلَى
الْمِنْبَرِ

عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ
منظر ابھی میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے ہوئے منبر پر
تشریف فرما ہیں اور عمامہ کے دونوں کنارے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں شانوں کے درمیان
رہے ہیں۔

مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کے سر پر خود تھا یا سیاہ عمامہ؟
بعض روایات میں ہے کہ آپ کے سر پر خود تھا اور بعض میں ہے
سیاہ عمامہ تھا، قاضی عیاض نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ پہلے آپ کے سر پر خود تھا پھر آپ نے سیاہ عمامہ
باندھ لیا تھا۔

مکہ میں بغیر احرام کے دخول میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۲۰۵ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام باندھے مکہ میں
داخل ہوئے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو
قول ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جس شخص کی نیت حج یا عمرے کی نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے خواہ تجارت کے
لیے جائے یا زیارت کے لیے اور احناف کے نزدیک جو شخص حدود حرم سے باہر رہتا ہو وہ بغیر احرام باندھے مکہ میں نہیں داخل
ہو سکتا خواہ تجارت اور زیارت کے لیے جائے یا حج اور عمرہ کے لیے اس پر مفصل بحث احرام کے باب میں گذر چکی

ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر احرام کے جانا آپ کی خصوصیت تھا جس کا آپ نے خود اظہار فرمایا ہے۔
ابن خطل کو قتل کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۲۰۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن خطل کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ علامہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قتل کرنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ وہ اسلام سے مرتد ہو چکا تھا اور اس نے اپنے مسلمان خادم کو قتل کر دیا تھا۔ اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیجو کرتا تھا اور آپ کو گالیوں دیتا تھا اور اس کی دو لڑکیاں تھیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور عائشہ کو گالیاں دیتی تھیں۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں امام مالک اور امام شافعی کی دلیل ہے کہ حرم میں اقامت حدود جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اولاً تو وہ مرتد تھا ثانیاً اس کو اس ساعت میں قتل کیا گیا ہے جس میں آپ کے لیے مکہ میں قتال جائز تھا۔

مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان

بَابُ فَضْلِ الْمَدِينَةِ وَدُعَائِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا بِالْبَرَكَةِ وَبَيَانِ تَحْرِيمِهَا وَتَحْرِيمِ صَيْدِهَا وَبَيَانِ حُدُودِ حَرَمِهَا

عبداللہ بن زید بن جراح رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور مکہ والوں کے لیے دعا کی تھی، اور میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں جیسا کہ حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور میں مدینہ کے صانع اور مکہ میں (برکت کے لیے) حضرت ابراہیم علیہ السلام سے دو چہ دعا کرتا ہوں۔

۳۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ الْقَائِمُ أَوْ رُوِيَ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى التَّمَارِيُّ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَيْمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَرْيَدٍ عَنْ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَرَفَى حَرَمَتِ الْمَدِينَةِ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَرَفَى دَعْوَتِ فِي صَاعِهَا وَمَدَّهَا بِمَخْلُ مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

وہی کی روایت میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جتنی دعائیں کہیں میں اس کی دو چہ دعائیں کرتا ہوں اور عبدالعزیز بن عمار کی روایت میں ہے جتنی دعائیں حضرت ابراہیم

۳۲۱۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ الْقَائِمُ أَوْ رُوِيَ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى التَّمَارِيُّ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَيْمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَرْيَدٍ عَنْ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَرَفَى حَرَمَتِ الْمَدِينَةِ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَرَفَى دَعْوَتِ فِي صَاعِهَا وَمَدَّهَا بِمَخْلُ مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

ک۔ علامہ یحییٰ بن عسکرنوادی متوفی ۷۶۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت المطابع الکرامیہ الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

نے کی محنتی اتنی دعائیں کرتا ہوں۔

كَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ
 بِلَالٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
 أَنَا الْمُتَخَرُّجُ مِنْ قَالَ نَا وَهَيْبٌ كُتُبُهُ عَنْ
 عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا حَدِيثُ
 وَهَيْبٍ فَكِرَ وَابِعِ الدَّرَا وَرَدِي مِثْلِي مَا دَعَا
 بِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَمَّا
 سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ
 فَكُنِيَ رِوَايَتُهُمَا مِثْلَ مَا دَعَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور میں اس کے دونوں پتھر لیے گناہے یعنی مدینہ کو حرام قرار دیتا ہوں۔

٣٢١١ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
تَابَكَوُ يَعْنِي ابْنَ مَضَرَ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي
بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عُثْمَانَ
عَنْ زَاوِيعِ بْنِ حَدَاجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَرَّمَ مَكَّةَ وَرَأَيْتُ أَحَرِّمُ
مَا بَيْنَ لَا بَيْتِهَا يُرِيدُ الْمَدِينَةَ

نافع بن جبير بيان کرتے ہیں کہ مروان بن حکم نے خطبہ پڑھتے ہوئے مکہ مکرمہ کا مکہ کے رہنے والوں کا اور مکہ کی حرمت کا ذکر کیا، حضرت نافع بن خدیج نے اس کو پکار کر کہا، کیا سبب ہے کہ میں یہیں رہا ہوں کہ تم مکہ مکرمہ کا، مکہ میں رہنے والوں کا اور مکہ کی حرمت کا تذکرہ کرتے ہو اور تم مدینہ منورہ کا، مدینہ میں رہنے والوں کا اور مدینہ کی حرمت کا تذکرہ نہیں کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پتھر لی زمین کی دونوں جانبوں کے درمیان کو حرم قرار دیا ہے۔ اور ہمارے پاس یہ حکم غولانی چترے پر لکھا ہوا موجود ہے، اگر تم چاہو تو پڑھ کر سناؤ گے۔ مروان خاموش ہو گیا، اور کہنے لگا میں نے بھی اس میں سے کچھ سنا ہے۔

٣١٢ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنُ عَدِيٍّ قَالَ نَاسِيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عُقْبَةَ
بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ
الْحَكَمِ حَضَرَ النَّاسَ فَذَكَرَ مَكَّةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا فَنَادَا
رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ
مَا لِي أَسْمَعُكَ ذَكَرْتَ مَكَّةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا
وَلَمْ تَذْكُرِ الْمَدِيْنَةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا
فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا وَذَلِكَ عِنْدَنَا فِي أَوْجِهِ
خَوْلًا لِي إِنْ شِئْتُ أَهْرَأْتُكَ قَالَ فَسَكَتَ
مَرْوَانُ ثُمَّ قَالَ قَدْ سَمِعْتُ بَعْضَ
ذَلِكَ -

حضرت عابد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں مدینہ کی دونوں پتھر لی جانوں کے درمیان کسی درخت کو کاٹنا جائزے گا نہ کسی جانور کا شکار کیا جائزے گا۔

وَعَمْرُو النَّاقِدُ كَلَامًا عَنْ أَبِي أَحْمَدَ قَالَ
أَبُو بَكْرٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ قَالَ نَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِنَّ أَوْرَاقَهُمْ حَرَمٌ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَمْتُ
الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ رَا بَتَيْنِهَا لَا يَقْطَعُ عَصَا هُما
وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا۔

عامر بن محمد اپنے والد یعنی سید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینہ کے دونوں پتھر لیے کناروں کی درمیان جبکہ حرم قرار دیتا ہوں یہاں کے خار دار درختوں کو کاٹنا جائزے گا نہ شکار کو نہ لیں کہ مدینہ جانے گا اور فرمایا کاش الی مدینہ اس بات کو جان لیں کہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے جو شخص مدینہ سے اسی کے مدینہ کی سکونت کو ترک کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عوض ایسے شخص کو مدینہ کا ساکن کر دے گا جو اس سے بہتر ہوگا اور جو شخص جن مدینہ کی بھوک پیاس اور محنت و مشقت پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

۳۲۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنِّي أَحْتَرِمُ مَا بَيْنَ رَا بَتَيْنِ الْأَمْدِيْنَةِ
أَنْ يَقْطَعَ عَصَا هُما أَوْ يُشْتَلَّ صَيْدُهَا
وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَّهُمْ تَوْ كَانُوا
يَعْتَمِرُونَ لَا يَهْجُرُهَا أَحَدٌ رَغِبًا عَنْهَا
إِلَّا أَجَدَّ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا
يُشَبِّهُتْ أَحَدًا عَلَى لَوْ أَيْشَعًا وَجَهْدُهَا
إِلَّا كُنْتَ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ۔

ایک اور سند سے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے حسب سابق روایت ہے لیکن اس میں اتنی زیادتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں اس طرح گھلاتے گا جس طرح سیر گھلاتا ہے یا جس طرح نیک پانی میں گھل جاتا ہے۔

۳۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ
حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ
سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ
وَنَادَى فِي الْحَدِيثِ وَلَا يُرِيدُ أَحَدٌ أَهْلَ
الْمَدِينَةِ يَسُوهُ إِلَّا آذَابَهُ اللَّهُ فِي الْمَنَارِ
دَوْبَ الْوَصَا مِنْ أَوْ دَوْبَ الْمَنَاجِ فِي الْمَاءِ۔

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنِ الْعَقَدِيِّ قَالَ
عَبْدُ أَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِو قَالَ مَا
عَبَدَ اللَّهُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا أَتَى كَيْسَ إِلَى
قَصْرِهِ يَا لَعَنَتِي فَقَدْ جَدَّ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا
أَوْ يَخْطِطُهُ فَسَلَبَهُ فَلَمَّا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ
أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ
أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ فَقَالَ مَعَاذَ
اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا نَفْلَتَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ.

۳۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ
وَأَبْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قَالَ ابْنُ
أَيُّوبَ

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو وَمَوْلَى الْمُظَلِّبِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ أَنَّ سَمْعَةَ أَمَتِ ابْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْقَسِ لِحْ
عَنْدَ مَا تَبْنِ عِلْمًا نَكْمُ يَخْذُ مِنِّي فَخَرَجَ بِي
أَبُو طَلْحَةَ يُزِدُونِي وَرَأَى أَنَّهُ كُنْتُ أَخْبَرُهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا تَرَكْتُ
وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ أَحَدَهُ
قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ فَلَمَّا
أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ اللَّهُمَّ أَحْرِمْ
مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِنْهُ مَا حَرَّمَ وَأَبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَكَةَ اللَّهُمَّ

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی
اللہ عنہ عقیقہ میں اپنے مکان پر گئے وہاں دیکھا کہ ایک
غلام درخت کاٹ رہا تھا یا اس کے کانٹے توڑ رہا تھا،
حضرت سعد نے اس کا سامان چھین لیا جب حضرت سعد
واپس آئے تو اس کے مالکوں نے اس کے بارے میں
گفتگو کی، تاکہ آپ نے اس غلام سے جو سامان لیا ہے
وہ انھیں یا اس غلام کو واپس کر دیں، حضرت سعد نے فرمایا
معاذ اللہ میں وہ چیزیں واپس کر دوں جو مجھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں، اور ان کو سامان واپس کرنے
سے انکار کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ
عنہ سے فرمایا: اپنے ترکریں سے میرے لیے کوئی لڑکا
لاؤ جو میری خدمت کرے۔ حضرت ابو طلحہ مجھے اپنی سواہی
پر اپنے ساتھ بٹھا کر لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جہاں بھی اترتے تھے میں آپ کی خدمت کرتا تھا،
ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے تھے
تھی کہ جب اُحد پہاڑ آپ پر ظاہر ہوا تو آپ نے فرمایا یہ وہ پہاڑ
ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے
ہیں، اسے اللہ! میں ان دونوں پہاڑوں کی درمیانی جگہ کو حرم
قرار دیتا ہوں۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو
حرم قرار دیا تھا، اے اللہ اہل مدینہ کے مد اور مدینہ میں
برکت عطا فرما۔

بَارِكْ لَهُمْ مَدَّهُمْ وَصَاعِهِمْ۔

۳۲۱۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَثَّقِيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ قَالَا نَا يَعْقُوْبُ وَهُوَ ابْنُ عَبِيْدٍ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ عَمْرِو بْنِ اَبِي عَمْرٍو عَنْ اَقْبَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ اَنَّهُ قَالَ اِنِّي اُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْنِهَا۔

۳۲۱۹۔ وَحَدَّثَنَا هَامِدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَاعِبِدُ الْوَاَحِدِ قَالَ نَا عَاصِمٌ قَالَ قُلْتُ لَا نَسِ ابْنُ مَالِكٍ اَحَدَمَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ قَالَ نَعَمْ مَا بَيْنَ كَذَا اِلَى كَذَا فَمَنْ اَخَذَتْ فِيْهَا حَدَثًا قَالَ ثُمَّ قَالَ لِيْ هَلْ فِيْهِ شَيْءٌ قُلْتُ مَنْ اَخَذَتْ فِيْهَا حَدَثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ لَا يَقْبَلُ اللهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرَفًا وَلَا عَدْلًا قَالَ ابْنُ اَبِي اَدُوٍّ مَّخْبِيًّا

۳۲۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيٰى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ نَا يَزِيْدُ بْنُ هَارُوْنَ قَالَ اَنَا عَاصِمُ الْاَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ اَنَسًا رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَحَدَمَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ قَالَ نَعَمْ هِيَ حَرَامٌ لَا يُصَلِّيْ حِلَّهَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ۔

۳۲۲۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ عَنْ مَالِكٍ ابْنِ اَنَسٍ فِيْمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنِ اسْحَقَ بْنِ عَمْرِو اللهِ بْنِ اَبِي طَلْحَةَ عَنْ اَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

عاصم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں! فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک، پس جس شخص نے مدینہ میں کوئی جسم کیا پھر مجھ سے کہا یہ بہت سخت گناہ ہے۔ پھر فرمایا جو شخص اس میں جسم کرے گا، اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا نہ نفل! ابن انس نے کہا یا کسی مجرم کو پناہ دی۔

عاصم احوال بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو حرم قرار دیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں۔ یہاں کی گھاس تک نہیں کاٹی جائے گی اور جس شخص نے ایسا کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! ان کے پیمانے میں برکت عطا فرما، اے اللہ! ان کے سماع میں برکت عطا فرما، اے اللہ! ان کے مد میں برکت عطا فرما۔

فِي مَكِيلِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَبَارِكْ
لَهُمْ فِي مَدِينِهِمْ -

۳۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعْتَمِدٍ الشَّافِعِيُّ قَالَا نَاؤُ هَنِيْبُ بْنُ
جَرِيْرٍ قَالَ نَاؤُ ابْنِي قَالَ سَمِعْتُ يُوْسُفَ يَحْدِثُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالنَّدْوِيَّةِ ضَعْفَى مَا يَنْكَرُ
مِنَ الْبُذْرَةِ -

۳۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
مَعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
قَالَ نَاؤُ الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ
عَنِ أَبِيهِ قَالَ خَطَبَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ مَنْ رَعَى عَمْرًا
عِنْدَنَا شَيْئًا نَفَرْنَا أَكْ إِلَّا كِتَابَ اللَّهِ وَهَدْيًا
صَحِيْفَةً مُعَلَّقَةً فِي قِرَابٍ سَيْفِهِ فَقَدْ كَذَّبَ
فِيهَا اسْتِنَانُ الْإِدْبِلِ وَأَشْيَاءٌ مِّنَ الْجَوَاحِرِ
وَفِيهَا قَالُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِيْنَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَمِيرٍ إِلَى ثَوْرٍ فَمَنْ
أَخْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ أَوَى مُحَدِّثًا
فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَوَمَنَ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدٌ
يَسْأَلُ بِهَا أَذْنَا هُمْ وَمَنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ
أَبِيهِ أَوْ اسْتَجَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَرْفًا وَلَا
عَدْلًا وَاسْتَهْطَى حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ وَزُهَيْرٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے اللہ جلّی
برکتیں مکہ میں نازل کرے جس کی دو گنی برکتیں مدینہ میں نازل
فرما۔

ابراہیم تمہی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطبہ دیا وہاں حالیکہ
ان کی نیام کے ساتھ ایک صحیفہ لٹکا ہوا تھا حضرت علی نے
اس صحیفہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جو شخص یہ گمان کرتا ہے
کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور صحیفہ کے علاوہ کوئی اور
چیز ہے تو وہ شخص جھوٹا ہے۔ اس صحیفہ میں نراؤٹوں کی
عمروں کا بیان ہے اور کچھ زخموں کی دیت کا ذکر ہے اور
اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (پیارے) غیر
مے سے کر (پیارے) اور تک مدینہ حرم ہے لہذا جو شخص
مدینہ میں کوئی جسم کرے گا یا کسی جرم کو پناہ دے گا
اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو،
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہوگا نہ نفل تمام
مسلمانوں کا ایک ذمہ ہے اور ایک عام مسلمان بھی کسی
شخص کو پناہ دے سکتا ہے اور جس شخص نے اپنے
آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب کیا یا جس غلام
نے اپنے آپ کو اپنے مالک کے غیر کی طرف منسوب کیا
اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت
ہو، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا
نہ نفل، البکر کی روایت اس جگہ ختم ہو گئی اور زہیر کی روایت
وہاں ختم ہے جہاں عام مسلمان کے پناہ دینے کا ذکر ہے

عِنْدَ قَوْلِهِ يَسْعَىٰ بِهَا أَذْنَاهُمْ لَمَّا يَذْكُرُوا
مَا بَعْدَهُ وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِهِمَا مُعَلَّقَةٌ فِي
قُرَابٍ تَسْتَفِيمُ -

۳۲۲۴ - وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الشَّعْبِيُّ
قَالَ أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو
سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَا وَكَيْفَ جَمِيعًا عَنْ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي كُرَيْبٍ
عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ رَأَىٰ أَخِيهِمْ وَنَادَىٰ فِي الْجَدِيدِ
فَمَنْ أَحْمَرُ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
صَرَفٌ وَلَا عَدْلٌ وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِهِمَا مِنْ
ادْعَىٰ إِلَىٰ غَيْرِ أَبِيهِ وَكَيْسٌ فِي رِوَايَةٍ وَكَيْفَ
ذَكَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۳۲۲۵ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّرِيُّ
قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا
سُقَيْنٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ
حَدِيثِ أَبِي مُسْهِرٍ وَكَوَيْفَ إِلَّا قَوْلُهُ مَنْ تَوَلَّى
غَيْرَ مَوَالِيهِ وَذَكَرَ اللَّحْمَ لَهُ -

۳۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا أَحْسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ دَاوُدَ
عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ فَمَنْ أَحْدَثَ
فِيهَا حَةً فَأَوَىٰ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرَفٌ -

۳۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ أَبُو النَّضْرِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَشَجُّ

اور اس کے بعد کا اس میں ذکر نہیں ہے اور ان دونوں
روایتوں میں صحیفہ کے نیام میں کلمے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ابوکریب کی روایت حسب
سابق منقول ہے البتہ اس میں یہ زیادتی ہے کہ ہر شخص کسی
مسلمان کی پناہ توڑے اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور
تمام انسانوں کی لعنت ہو۔ قیامت کے دن اس کا کوئی نفع
قبول ہوگا اور نہ نفل، ان دونوں روایتوں میں اپنے آپ
کے غیر کی طرف منسوب ہونے کا ذکر نہیں ہے، اور کوئی
کی روایت میں قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت منقول ہے
لیکن اس میں اپنے مالک کے علاوہ کسی کو مالک بنانے
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ حرم ہے لہذا
جو شخص اس میں کوئی جسم کرے گا یا کسی حرم کرے
وہ اسے کو پناہ دے گا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی،
اور تمام انسانوں کی لعنت ہے، قیامت کے دن اس
کا کوئی نفع قبول ہوگا نہ نفل۔

ایک اور سند کے ساتھ اعمش سے یہ روایت
منقول ہے اس میں قیامت کا ذکر نہیں ہے اور اس میں

عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْكَ
وَلَمْ يَعْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا دَوَّ قَمَّةُ الْمُسْلِمِينَ
وَاحِدَةً يُسْعَى بِهَا أَذْنَا هُمْ قَمَمٌ أَحْمَرٌ مُسْلِمًا
فَعَلَيْهِ تَعَنَّى اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ
أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ
وَلَا صَرَفٌ.

۳۲۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَا لَكَ عَنِ ابْنِ شَرَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَوْ أَنَّكَ الظَّبَاءُ تَرَكْتَهُ
بِالْمَدِينَةِ مَا ذَعَرْتُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا حَرَامٌ.

۳۲۲۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا الْمَدِينَةِ كَمَا
أَبُو هُرَيْرَةَ كَلِمَةً وَجَدْتُكَ الظَّبَاءُ مَا بَيْنَ
لَا بَتِّيْهَا مَا ذَعَرْتُهَا وَجَعَلَ أَشْيُ عَشْرًا
مِثْلًا حَوْلَ الْمَدِينَةِ حَرَامٌ.

۳۲۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ قِيَمًا قُرْمِي عَلَيْهِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الْغُرَى
جَاءُوا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِذَا أَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِهَا وَبَارِكْ لَنَا

یہ اضافہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا ذمہ ایک ہی ہے اور
ایک عام مسلمان کے پناہ دینے کا بھی اعتبار کیا جاسکتا
ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پناہ کو توڑے گا اس پر
اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہوگا اور نہ نفل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر میں
مدینہ منورہ میں ہر نیاں چرتے دیکھوں تو انہیں ہراساں
نہیں کروں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے، دو پتھر علی زمینوں کی درمیانی جگہ حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے دونوں پتھر
کناروں کی درمیانی جگہ کو حرام قرار دیا ہے، اگر میں
ان پتھر پر کناروں کے درمیان ہر نیاں دیکھوں تو
انہیں ہراساں نہیں کروں گا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مدینہ منورہ کے اندر گد بارہ میل تک حدود حرام مقرر
فرمادی تھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب
لوگ پہلا پتھر دیکھتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں سے گرجا کر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اس کو قبول کرنے کے بعد فرماتے، اے اللہ
ہمارے پھلوں میں برکت عطا فرما، ہمارے مدینہ میں
برکت عطا فرما۔ ہمارے صاع میں اور ہمارے مد
میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام

فِي مَوَاقِفِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ
لَنَا فِي مَيَّتِنَا اللَّهُمَّ إِنَّ ابْنَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَالسَّلَامُ عَبْدُكَ وَخَلِيلُكَ وَنَبِيُّكَ وَرَاقِي
عَبْدُكَ وَفَيْتُكَ دَانِيَةً دَعَاكَ لِعَمَلِكَ وَرَاقِي
أَدْعُوكَ لِمَوَاقِفِنَا بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِعَمَلِكَ وَفَيْتُكَ
مَعَهُ قَالَ ثُمَّ يَدْعُو أَصْفَرَ وَلَيْدِي لَهُ فَيُعْطِيهِ
ذَلِكَ الشَّمْرَ

۳۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يُوقِي بِأَوَّلِ الشَّعْرِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي مَوَاقِفِنَا وَفِي شَاوِرِنَا وَفِي مَيَّتِنَا وَفِي
صَاعِنَا بِرَكَّةٍ مَعَهُ بَرَكَةٌ شَمْرُ يُعْطِيهِ أَصْفَرَ
مَنْ يَخْضَرُ كَالْمِنْهَالِ

۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
عَلِيٍّ قَالَ تَأْتِي عَنْ وَهْبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي
إِسْحَاقَ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَوْلَ النَّبِيِّ
أَكْثَرُ أَصَابِهِمْ بِالْعِدْنَةِ جَهَنَّمُ وَشَدَّ ذَوَارِقُ
أَقْبَا سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فَقَالَ لَمَّا إِنِّي كَثِيرُ الْعِيَالِ وَقَدْ أَصَابَنِي
شَدَّةٌ فَكَأَدْتُ أَنْ أُنْقَلَ عِيَالِي إِلَى بَعْضِ
الرِّزْقِ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ لَا تَفْعَلْ أَلِزِمِ
الْمَدِينَةَ فَإِنَّا خَرَجْنَا مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَظُنُّ أَنَّكَ قَالَ حَقٌّ قَدِ مَنَّا
عُسْقَانُ فَأَقَامَ بِهَا لَيَالِي فَقَالَ النَّاسُ وَاللَّهِ
مَا نَحْنُ هَهُنَا فِي شَيْءٍ وَإِنَّا عِيَالُنَا لَخُلُوفُ
مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ فَبَكَرَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي يُبْلَغُنِي مِنْ

تیرے بندے، تیرے خلیل اور تیرے نبی تھے، اور میں
تیرا بندہ، اور تیرا نبی ہوں، انھوں نے مکہ مکرمہ کے لیے
دعا کی تھی میں ان کی دعاؤں کے برابر اور اس سے ایک
مثل زائد مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں (یعنی مدینہ میں مکہ سے
دو گنی برکتیں نازل فرما) پھر آپ کسی چھوٹے بچے کو بلا کر
اس کو وہ چل دے دیتے۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہلا چل پیش کیا جاتا تو آپ
فرماتے: اے نبی ہمارے مدینہ، ہمارے پھلوں اور ہمارے
مداوہ صاع میں برکت و دربرکت فرما پھر وہ پھل موجود پھروں میں
سے چھوٹے بچے کو دے دیتے۔

نہری کے غلام ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ جب
اہل مدینہ قحط اور تنگی میں مبتلا ہوئے تو ہمدانی نے
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آکر عرض
کیا کہ میرے بال بچے بہت ہیں اور میں تنگی کا سامنا ہے اس لیے میں
چاہتا ہوں کہ اپنے بچوں کو کسی سہرا اور شاہد بگ پر سے جاؤں حضرت سعید
خدری نے فرمایا: ایسا مت کر اور مدینہ کو مت چھوڑا کیونکہ ایک
وقفہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر پر
گئے جب مقام عسفان میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے وہاں چند رات قیام فرمایا، لوگ کہنے لگے یہاں تو
ہمارے پاس کچھ نہیں ہے اور قہقہے ہمارے بچوں کی
نگہداشت کے لیے کوئی نہیں ہے ہمیں ان کی طرف
سے اطمینان نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی اس بات کی اطلاع ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: یہ میں کس قسم کی باتیں سن رہا ہوں؟ راوی

حَدَّثَنَا مَا أَدْرِي كَيْفَ قَالَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 يَوْمَ آوَى النَّبِيَّ نَفْسِي يَسِيدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ
 أُنْشِئْتُمْ لَنَا آوَى آيَتُهُمَا قَالَ لَا مَدْرَتَ
 بِمَا قَرَأْتُ تُرْجَلُ ثُمَّ لَا أَحِلُّ لَهَا عُقْدَةً
 حَتَّى أَقْدَمَ الْمَدِينَةَ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ
 أَبَاؤُنَا عَلَيْكَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَرَّمَ مَكَّةَ
 فَجَعَلَهَا حَرَمًا وَرَأَيْتُ حَرَّمَ مَكَّةَ الْمَدِينَةَ
 حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا رَمَيْتُهَا أَنْ لَا يَهْرَأَ
 فِيهَا دَمٌ وَلَا يُخْبَلُ فِيهَا سِلَاحٌ لِقَاتَانِ
 وَلَا يُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفِ
 اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ
 بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
 فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ
 لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَاتِ بَرَكَاتَيْنِ وَ
 الَّذِي نَفْسِي بِسَيِّدِهِ مَا مِنْ الْمَدِينَةِ
 شَعْبٌ وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْكَ مَلَكَانِ يَحْرُسَانِهَا
 حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ ارْجِعُوا
 فَإِنْ جَلَبْنَا فَأَقْبَلْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَإِذَا الَّذِي
 نَخَلْنَا بِهِ أَوْ يَخْلَفُ بِهِ شَيْءٌ مِنْ حَتَاةٍ
 مَا وَضَعْنَا رِجَالَنَا حِينَ دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ
 حَتَّى آغَارَ عَلَيْنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
 عِطْفَانَ وَمَا يُهَيِّجُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ
 ثَلَاثِي

۳۲۳۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
 نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ
 نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ
 مَوْلَى الثَّمَالِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ التَّمَامِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے کیا الفاظ فرمائے تھے
 آپ نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
 میری جان ہے، اگر تم چاہو تو میں ادنیٰ پر پالان کرنے کا
 حکم دوں اور جب تک مدینہ نہ پہنچوں اس کی گھر نہ کھولوں
 پھر فرمایا: اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ
 کو حرم قرار دیا تھا، اور میں مدینہ منورہ کو حرم بنا تاں ہوں
 اس کے دونوں پہاڑوں کے درمیان حرم ہے یہاں
 خونریزی کی جائے نہ لڑنے کے لیے ہتھیار اٹھائے
 جائیں، چارہ کے علاوہ یہاں کے درختوں سے کسی اور
 غرض کے لیے پتہ نہ توڑے جائیں۔ اے اللہ! ہمارے
 مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے مدینہ میں
 برکت عطا فرما۔ اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے
 اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے
 صاع میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت
 نازل فرما۔ اے اللہ! اس میں (مکہ سے) دو گنی برکت کرے۔
 قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے
 مدینہ کی ہر گھاٹی اور ہر درہ پر دو فرشتے رہتے ہیں اور تھوڑی
 دیر ہی تک اس کی حفاظت کرتے رہتے ہیں۔ اس کے بعد آپ
 نے لوگوں سے فرمایا: کوچ کرو، پھر ہم روانہ ہوئے اور
 مدینہ کی طرف چل پڑے، پس قسم اس ذات کی جس کی ہم قسم
 کھاتے ہیں ابھی ہم نے مدینہ منورہ پہنچ کر مسلمان سفر نہیں
 اتارا تھا کہ غطفانیوں نے ہم پر حملہ کر دیا۔ حالانکہ اس سے
 پہلے ان میں کسی قسم کی بے چینی نہیں پائی جاتی تھی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ!
 ہمارے مدینہ میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! ہمارے
 (مکہ کی) ایک برکت کے مقابلہ میں دو برکتیں عطا فرما۔

قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَا وَمَسَاجِدِنَا وَاجْعَلْ مَعَ الْبُرُكَةِ بَرَكَتَيْنِ -

۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِبِيذُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا شَيْبَانُ ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَا حَرْبُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ شَسَدٍ إِدْ وَلَا هَذَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۳۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى الْمُهَاجِرِ أَنَّهُ جَاءَهُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّاتُ لِيَأْتِيَ الْحَذْرَةَ فَاسْتَقْفَاهُ فِي الْجِلْدَاءِ مِنَ الْعَدُوَّةِ وَشَكَى إِلَيْهِ اشْعَارَهَا وَكَثْرَةَ عِيَالِهِ وَآخَبَهُ أَنَّ لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى جَهْدِ الْمَدِينَةِ وَلَا وَائِهَا فَقَالَ لَهُ وَبِحَقِّكَ لَا أَمُوكَ بِذَلِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَصْنُرُ أَحَدٌ عَلَى لَا وَائِهَا فَيَمُوتُ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا -

۳۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَبْرِ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ وَالْقَاسِمُ بْنُ بَكْرِ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَا بَسِّي الْمَدِينَةِ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے۔

ابو سعید مری مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حرہ کے زمانے میں وہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور مدینہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور مدینہ کی ہنگامی اور اپنے ہال بچوں کی کثرت کی شکایت کی اور کہا کہ اب میں مدینہ منورہ کی مشکلات کو برداشت نہیں کر سکتا۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تم کو یہ مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص مدینہ کی تکلیفوں پر صبر کرے اس کے لیے قیامت کے دن اس کا شیعہ یا گواہ ہوں گا، بشرطیکہ وہ مسلمان ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے مدینہ کے دونوں پتھر پرے کناروں کی درمیانی جگہ کو حرم قرار دیا ہے، جس طرح کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا، چنانچہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ مدینہ شریف میں اگر کسی آدمی کے ہاتھ میں ہندو دیکھ لیتے تو اس کے ہاتھ سے چھڑا کر اسے آزاد کر دیتے۔

وَالسَّلَامُ مَكَّةَ قَالَ ثُمَّ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ يَأْخُذُ
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَجِدُ أَحَدَنَا فِي سَيْدِهِ
النَّصِيرَ قِيَمَةً مِنْ يَدِهِ ثُمَّ يُرْسِلُهُ

سہیل بن عقیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ شریف کی طرف اترنے سے
اشارہ کر کے فرمایا یہ حرم ہے اور امن کی جگہ ہے۔

۳۲۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسَهَّرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ
يُسَيْرِ بْنِ عَمْرِو عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنْظَلٍ قَالَ
أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْتَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّهَا حَرَمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم
مدینہ منورہ آگے تو وہاں وہابی بخار آیا ہوا تھا۔ حضرت ابوبکر
صدیق اور حضرت بلال بھڑا ہو گئے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے صحابہ کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا کی: اے اللہ
جس طرح تو نے ہمارے نزدیک مکہ محبوب کیا ہے مدینہ
کو بھی اسی طرح محبوب کر دے یا اس سے بھی زیادہ محبوب
کر دے، اور مدینہ کو صحت کی جگہ بنا دے اور ہمارے
صانع اور مددگار برکت کر دے اور اس کے بخار کو مٹا
جھٹکے کی طرف منتقل کر دے۔

۳۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسَهَّرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
وَهِيَ وَبَيْئَةٌ فَاشْتَكَى أَبُو بَكْرٍ وَاشْتَكَى
بِلَالٌ فَلَمَّا دَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَكْوَى أَصْحَابِهِ قَالَتِ اللَّهُمَّ حَبِيبُ
إِلْمِنَا الْمَدِينَةَ كَمَا حَبَبْتَ مَكَّةَ أَوْ
أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا
فِي صَاحِبِهَا وَمَدِينِهَا وَحَوْلِ حُتَمَائِهَا
إِلَى الْجُحْفَةِ

ایک اور سند سے بھی ایسے ہی منقول ہے۔

۳۲۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو
أَسَامَةَ وَابْنُ شُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَحَوْكٍ

مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں مذاہب
مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں مذاہب
۳۲۳۳ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا،
اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں، مدینہ کی دونوں پتھریلی جانبوں کے درمیان نہ کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ کسی جانور کا شکار
کیا جائے گا، علامہ کوئی کہتے ہیں کہ امام مالک اور امام شافعی مدینہ کے درختوں کے کاٹنے کو اور مدینہ کے جانوروں کے
شکار کو حرام قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ نے اس کو مباح قرار دیا ہے، اور اس حدیث میں امام شافعی، امام مالک اور
ان کے موافقین کے قول پر دلیل ہے۔ (ماشیہ صفحہ آئندہ پر ملاحظہ کریں)۔

علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام احمد، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک مدینہ حرم ہے اس کے درختوں کو کاٹنا اور اس کے جانوروں کو شکار کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے پس مدینہ کے جانوروں کا شکار کرنے سے اور مدینہ کے درختوں کو کاٹنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ کے جانوروں کے شکار سے منع کیا ہے اور درختوں کو کاٹنے سے منع فرمایا ہے وہ بطور تحریم کے نہیں فرمایا، بلکہ اس لیے منع فرمایا ہے تاکہ مدینہ کی زمینیت باقی رہے، کیونکہ امام طحاوی نے روایت کیا ہے حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کی عمارات کو نہ گراؤ کیونکہ یہ مدینہ کی زمینیت ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ کے ام سلمہ سے ایک بیٹے تھے۔ ابو عیسیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو اس سے مزاج فرماتے تھے: ان کے پاس ایک پرندہ تھا، ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ابو عیسیٰ کو غمگین دیکھا۔ آپ نے پوچھا کہ ابو عیسیٰ کیوں ادا اس ہے؟ آپ کو بتایا گیا کہ ان کا پرندہ مر گیا آپ نے فرمایا: یا اباعبیر ما فعل النخیر۔ یہ حدیث صحیح مسلم جامع ترمذی سنن نسائی اور دوسری کتب صحاح میں ہے بخلاف نے اس حدیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ پرندہ اصل یعنی مدینہ کے باہر سے لایا گیا تھا، لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اصل سے اگر کوئی جانور حرم میں لایا جائے تو اس کا حکم بھی حرم کے جانور کا ہے اور اس کو کھڑنا جائز نہیں ہے۔ مسند احمد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک وحشی جانور تھا جو گھر میں کھیتا تھا اور بھاگتا پھرتا تھا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو شہر ہاتا اور چیلانگیں نہیں لگاتا تھا، اور امام طحاوی نے تین سندوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شکار کرتے تھے اور شکار کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے، ایک دن انہیں دیر ہو گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کا سبب پوچھا انہوں نے کہا یا رسول اللہ شکار ہم سے بھاگ گیا اور ہم تیرت سے لے کر قنات تک شکار کا پیچھا کرتے رہے آپ نے فرمایا اگر تم حقیقی میں شکار کرتے تو میں بھی تمہارے ساتھ جاتا۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مدینہ میں شکار کرنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مدینہ میں شکار کرنے کی جگہ حضرت سلمہ کو بتائی ہے۔

اخلاف کہتے ہیں کہ اصل میں درختوں کا کاٹنا اور شکار کرنا حلال ہے مگر میں دلائل قطعیہ سے ان کو حرام کر دیا گیا۔ اور مدینہ میں شکار اور درختوں کو کاٹنے کی حرمت پر دلیل قطعی نہیں پائی گئی اور جن احادیث میں درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے سے منع کیا ہے وہ تحریم کی بنا پر نہیں بلکہ مدینہ کی زمینیت کو باقی رکھنے کے لیے ہے کیونکہ درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے کا ثبوت دوسری صحیح احادیث میں ہے، اس لیے مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ کی طرح حرم نہیں ہے، یہاں وجہ ہے کہ مدینہ میں داخل ہونے کے لیے احرام نہیں باندھا جاتا۔

۱۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ)۔ علامہ یحییٰ بن شرف ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۰، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔
 ۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۳۰-۲۳۹، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الثانیة مصر ۱۳۳۸ھ۔

اہل مدینہ کی شفاعت | حدیث نمبر ۲۲۱۲ میں ہے کہ جو شخص مدینہ کی بھوک پیاس اور محنت و مشقت کو برداشت کرے گا میں اس کے حق میں گواہی دوں گا یا اس کی شفاعت کروں گا۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہاں ”یا“ شک کے لیے نہیں تشریح کے لیے ہے یعنی بعض اہل مدینہ کے حق میں آپ گواہی دیں گے اور بعض کی شفاعت کریں گے۔ یعنی نیکو کاروں کی نیکیوں پر گواہی دیں گے اور گنہگاروں کی شفاعت کریں گے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کی خصوصی شفاعت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے درجات زیادہ بلند ہوں گے یا ان پر حساب آسان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان کو عرش کے سایہ میں رکھ کر ان کی عزت افزائی کرے گا، یا وہ نورانی منیروں پر ہونگے یا وہ جنت میں جلد جائیں گے۔

احمد پہاڑ کی محبت کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۲۱۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احمد کے بارے میں فرمایا: یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس پہاڑ میں ایسا علم اور ادراک پیدا کر دیا جس سے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتا ہے اور آپ سے محبت کرتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَدَانَ مِنْهَا لَمَّا حِطَّ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ**۔ بعض پیغمبر اللہ تعالیٰ کے خوف سے گہر جاتے ہیں، اور جیسا کہ سوکھا ہوا تنا آپ کے فراق میں رویا، اور جیسے کلکریوں نے تسبیح کی اور جیسے پیغمبر موعی علیہ السلام کے کپڑے سے بھاگا۔ اور جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ میں ایک پیغمبر کو پہچانتا ہوں جو مجھ پر سلام کرتا تھا اور جیسے آپ نے درختوں کو بلایا اور وہ آپ کے بلانے پر آئے اور آپ نے حمار سے فرمایا اسے حرام ساکن ہو جا۔ پتھر پر ایک نبی ہے اور حدیث ہے اور گوشت کے زہر آلود کھڑے سے آپ سے کہا فوج میں زہر ملا ہوا ہے، اللہ عز و جل نے فرمایا: **وَأَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا سَبَبٌ بِمَعْدَةٍ وَلَكِنْ لَّا تُفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ**۔ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کرتی ہے لیکن تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اہل احمد ہم سے محبت کرتے ہیں۔ بعض عارفین نے کہا ہے کہ پیغمبر بھی حضور سے محبت کرتے ہیں جو انسان آپ سے محبت کرے وہ پیغمبر سے بھی گیا گنہگار ہے، پیغمبر کی حقیقت میں محبت نہیں ہوتی حتیٰ کہ جس کو کسی سے محبت نہ ہو اس کو منگول کہتے ہیں حضور کا کمال اعجاز یہ ہے کہ جس چیز کی حقیقت میں محبت نہیں ہے آپ نے اس میں بھی اپنی محبت جاری کر دی۔ پھر اگر پیغمبر آپ سے محبت کرے تو آپ اس کی محبت کا جواب محبت سے دیتے ہیں تو مسلمان اگر آپ سے محبت کرے تو آپ کب اسے اپنی محبت سے محروم کریں گے اور جو پیغمبر کے دل میں چھپی ہوئی محبت کو جان لیتے ہیں ان سے کائنات کی کون سی چیز مخفی ہوگی۔

اہل مدینہ کو ایذا دینے والوں پر لعنت | حدیث نمبر ۲۲۱۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلائے گا جس طرح سیسہ پگھلتا ہے، قاضی عیاض نے فرمایا اس مضمون کی تمام احادیث میں یہی مراد ہے کہ جن لوگوں نے اہل مدینہ کو ایذا پہنچائی اللہ تعالیٰ ان کو آخرت میں آگ میں پگھلائے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ اہل مدینہ کو ایذا دیں اللہ تعالیٰ انہیں دنیا میں مہلت نہ دے اور انہیں طاقت اور اقتدار نہ دے، بلکہ عنقریب ان پر موت طاری کر دے جیسا کہ بنو امیہ کی حکومت کے دور میں واقعہ حرہ کے نوراً بعد مسلم بن عقبہ ہلاک ہو گیا اور اس کے

پندرہ ماہ بعد مسلم بن عقبہ کو بھیجے والا یزید بن معاویہ ہلاک ہو گیا، باب نمبر ۳۰۹ میں ہم نے واقعہ حرہ اور یزید بن معاویہ اور مسلم بن عقبہ کے بارے میں تفصیلاً لکھ دیا ہے اور یزید بن معاویہ اور اس پر لعنت کرنے کے سلسلہ میں ہم نے فقہاً اسلام کی آراء بیان کر دی ہیں۔

امراض متعدیہ کی شرعی حیثیت | حدیث نمبر ۲۲۳۸ میں ہے جب ہم مدینہ پہنچے تو وہاں پر وہابی بیمار آیا ہوا تھا اس پر یہ سوال ہے کہ حدیث صحیح میں وہابہ والی جگہ پر جانے سے منع فرمایا ہے۔ قاضی عیاض نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک یہ ہے کہ یہ پہلے کا واقعہ ہے اور وہابہ والے علما میں جانے سے آپ نے بعد میں منع فرمایا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ضمانت اس وقت ہوئی ہے جب وہ وہابی تیزی سے پھیل رہی ہو جیسے طاعون وغیرہ اور یہ بخار اس طرح نہیں تھا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امراض متعدیہ ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بیماری کے جو اسباب پیدا فرمائے ہیں ان میں سے ایک سبب امراض متعدیہ ہیں، اور جن احادیث میں تعدی کی نفی ہے جیسے من اجرب البعید الاول۔ ”پہلے اونٹ میں غار کش کس نے پیدا کی“ اس سے مراد یہ ہے کہ تعدی امراض بنفسہ نہیں ہوتی۔ اور یہ سبب حقیقی نہیں ہے۔

کفار کے لیے دعا ضرر | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مدینہ کے بخار کو محمد کی طرف منتقل کر دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار کے لیے صحت اور طاقت کی دعا کرنا جائز ہے اور مسلمانوں کے لیے صحت اور سلامتی کی دعا کرنا مستحب ہے۔ بعض جاہل صوفیاء کہتے ہیں کہ دعا کرنا تو کل کے خلاف ہے اور بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ جب پہلے تقدیر میں سب کچھ لکھا ہوا ہے پھر دعا بے فائدہ ہے یہ دونوں باتیں باطل ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے دعا کا حکم دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں مانگی ہیں اور صراطِ مستقیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور قرآن مجید پر عمل کرنا ہے۔

مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟ | حدیث نمبر ۳۲۳۲ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! تو نے جنتی برکتیں مکہ میں نازل فرمائی ہیں مدینہ میں اس سے دگنی برکتیں نازل فرما۔ اور حدیث نمبر ۳۲۳۸ میں آپ کی یہ دعا ہے: اے اللہ! مدینہ کو ہمارے نزدیک مکہ سے زیادہ محبوب کر دے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے تاہم مکہ کی یہ افضلیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کے ماسوا میں ہے، اور ان احادیث کے پیش نظر حق یہ ہے کہ خواہ مکہ افضل ہو لیکن اجر و ثواب اور خیر و برکات مدینہ میں مکہ سے دوچند ہیں۔ اور مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے زیادہ محبوب ہے نیز فوج مکہ کے بعد بھی حضور پر مدینہ میں رہنا فرضی تھا اگر مکہ افضل ہوتا تو حضور کو مکہ میں رہنے کا حکم دیا جاتا۔

میرے شیخ علامہ سید احمد سید کاظمی قدس سرہ العزیز نے ایک بار فرمایا جب میں پہلی بار حج کے لیے گیا تو محمد سے حضرت شاہ جانی رحمۃ اللہ علیہ ملنے کے لیے گئے اور کہا میں آپ سے ایک مسئلہ پر چھنے آیا ہوں، فقہاء کہتے ہیں کہ جب حج کے لیے جانے تو پہلے مکہ آکر رہ کرے اور پھر مدینہ منورہ میں آپ کے روضہ پر حاضر ہو اور علامہ سمہودی نے یہ لکھا ہے کہ پہلے آپ کے روضہ پر جائے پھر جا کر حج کرے ان میں سے کس کی بات صحیح ہے

آپ نے فرمایا وہاں صحیح جلتے ہیں فقہاء نے ہم ایسے گناہوں کے لیے کھائے کہ پہلے حج کر کے پاک ہو لیں پھر وضو منورہ کی حاجت کی کے لیے مدینہ جائیں اور علامہ سہروردی نے آپ ایسے نیک لوگوں کے لیے کھائے جو پہلے ہی پاک ہوتے ہیں وہ پہلے مدینہ منورہ جا کر آپ کے دربار پر حاضری دیں اور پھر حج کریں، علامہ اقبال کہتے ہیں:

سے تو فرمودی رہ بظنا گستیم
وگرنہ جز تو مارا منزے نیست

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

سے ان کے طہل حج بھی نہ لے کر دیے
اس پر تفصیل گفتگو "مکہ افضل ہے یا مدینہ" کے تحت عنقریب آ رہی ہے۔

بَابُ الرَّغِيبِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ وَفَضْلِ
الصَّبْرِ عَلَى لَاوَايَها وَشِدَّتِهَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

۳۲۳۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا عُثْمَانَ بْنَ عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنِي عَيْسَى بْنُ حَنْصِلٍ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ نَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَاوَايَها كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ۳۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ قُطَيْبِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَوِيذِ بْنِ الْأَجْدَعِ عَنْ يُحْنَسِ بْنِ مُوَكَّثٍ الْأَخْبَرِ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْفَيْتَةِ قَاتِلَتِهُ مَوْلَاهُ لَهُ تَسْلِيمٌ عَلَيْهِ فَقَالَ كُنْتُ إِذَا أَرَدْتُ الْخُرُوجَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اشْتَدَّ عَلَيْنَا الزَّحْمَانُ فَقَالَ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ أَفْعُدِي لِي كَأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يُصْبِرُ عَلَى لَاوَايَها وَشِدَّتِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي قُدَيْبٍ قَالَ نَا الْأَضَمُّ عَنْ

یحنس مولی زبیر (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں فتنہ کے زمانہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اسنے میں آپ کی آناد کردہ باندی حاضر ہوئی آکر سلام کیا اور کہا اسے ابو عبد الرحمن میں یہاں سے جانا چاہتی ہوں، کیونکہ اس وقت حالات بہت خراب ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: بے وقوف عورت یہیں رہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ

قَطِينِ الْحِزَابِ عَنْ يَحْيَى مَوْلَى مُصْعَبٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَذَائِهَا وَشِدَّتِهَا
كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْرُجُ
الْمَدِينَةَ -

۳۲۴۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ
قُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا
لَا يَصْبِرُ عَلَى لَذَائِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّتِهَا
أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَوْ شَهِيدًا -

۳۲۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى قَالَ سَأَلْنَا
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هَارُونَ مُوسَى بْنِ أَبِي عِيسَى
سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْكَرَّاطُ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۳۲۴۵ - وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ
نَا الْقَاضِيُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو وَكَ
عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى لَذَائِ الْمَدِينَةِ بِمِثْلِهِ -

ترجمہ طیبین میں اقامت گزریں ہوئے کا حکم

کی سختیوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن
میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی
دوں گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں
سے جو شخص بھی مدینہ کی تنگی اور سختی پر صبر کرے گا میں
قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے
حق میں گواہی دوں گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے ہر شب
سابق روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کے
مصائب پر صبر کرے گا..... اسی کے بعد حسب سابق
روایت ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء اسلام نے بیان کیا ہے کہ

ان احادیث میں مدینہ کے مصائب پر صبر کے اجر اور مدینہ منورہ کی فضیلت کا بیان ہے اور مدینہ منورہ کی یہ فضیلت قیامت
تک باقی ہے، مگر مکہ مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام احمد بن حنبل کا قول یہ
ہے کہ مکہ مدینہ میں رہائش اختیار کرنا مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں مستقل

رہائش اختیار کرنا مکروہ ہے اور وجہ کراہت یہ ہے کہ پھر دل میں مکہ کا فتنار اور احترام کم ہو جائے گا اور وہاں گناہ ہونے کا خطرہ ہے کیونکہ مکہ مکرمہ میں گناہ کرنا باقی جگہوں کی برائیت زیادہ نتیجہ ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ میں نیکی کا زیادہ ثواب ہے اور جو مستحب قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ وہاں کی نازوں کا بہت زیادہ اجر و ثواب ہے اور دیگر عبادات کا بھی بہت اجر ہے اور اقرب الی الصواب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں میں رہائش اختیار کرنا افضل اور مستحب ہے البتہ جس شخص کو برائیوں اور فتنہ میں مبتلا رہنے کا خدشہ ہو اس کے حق میں مکہ مکرمہ ہے بلکہ صالحین میں سے بہت سے لوگوں نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کی اور جو شخص وہاں رہنا چاہے اسے چاہیے کہ وہ برائیوں اور ان کے اسباب سے دست کش ہو جائے۔

بَابُ صِيَانَةِ الْمَدِينَةِ مِنْ دُخُولِ

الطَّاعُونَ وَالَّذِي جَاءَ إِلَيْهَا

۳۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي

هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْفَاسِ

الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ

وَلَا الذَّيَّالُ.

۳۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَبَابٍ وَ

قُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ

بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِي

هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَسِيرُ

مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ هَمَّتُ الْمَدِينَةَ حَتَّى

يَنْزِلَ دُورٌ أَوْ أَحَدٌ ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ

قَبْلَ الشَّامِ وَهَذَا لَكَ يَمْلِكُ.

بَابُ الْمَدِينَةِ تَنْفِيْ حَبَشَتِهَا وَتَسْمِي

طَابَةَ وَطَيْبَةَ

۳۲۴۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَادِزِي عَنْ الْعَلَاءِ

طاعون اور دجال سے مدینہ منورہ کے محفوظ

رہنے کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کے راستوں

پر فرشتے مقرر ہیں، اس میں طاعون اور دجال داخل نہیں

ہو سکتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسیح دجال مشرق

کی طرف سے آئے گا وہ مدینہ میں داخل ہونے کا ارادہ

کرے گا حتیٰ کہ اُحد پہاڑ کے پیچھے اترے گا اور

فرشتے وہیں سے اس کا منہ خام کی طرف پھیر دیں گے

اور وہ وہیں (شام میں) ہلاک ہو جائے گا۔

نعمیت چیزوں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ

کا طیبہ ہونا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک زمانہ ایسا

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَدْعُو الرَّجُلَ ابْنَ عَيْتِهِ وَفِرْيَتَهُ هَلَفَ إِلَى الرَّخَاءِ هَلَفَ إِلَى الرَّخَاءِ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ تَوَكَّأُوا يَعْلَمُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا قَبْلَهُ إِلَّا أَرَأَيْتُمُ الْمَدِينَةَ كَالْكَبِيرِ تُخْرِجُ الْخَبِيثَاتِ لَا تَقْضِي السَّاعَةَ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ شِمَارًا هَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيثَ الْحَدِيدِ -

۳۲۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَالِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحَبَابِ سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقُرْبَى تَأْكُلُ الْقَرَامِ يَقُولُونَ يُخْرِجُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيثَ الْحَدِيدِ -

۳۲۵۰ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَاسِطِيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى قَالَ نَاصِبُ الرَّقَابِ جَبِيضًا عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادًا وَقَالَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ الْخَبِيثَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْحَدِيدَ -

۳۲۵۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصَابَ الرُّعْمُ إِيَّاهُ وَعَلَّ بِالْمَدِينَةِ

اُسے لگا کہ لوگ اپنے غم زاد بھائیوں اور دشمن واروں کو بلا کر کہیں گے کہ جہاں آسانی اور سہولت ہو اس جگہ چلو! عیش و عشرت کی طرف چلو! کاش کہ وہ اس بات کو جان لیتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو شخص مدینہ سے اعرابوں کے چلا جائے گا اللہ اس سے بہتر شخص کو لاکھ مدینہ میں آباد کر دے گا، سفر! مدینہ ایک بھٹی کی مانند ہے جو میل کھلی کو نکال کر باہر پھینک دیتا ہے اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک مدینہ خبیث لوگوں کو نکال کر باہر نہیں کر دے گا، بیساکہ لوہار کی بھٹی ہے کے میل کو نکال پھینکتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس بستی کی طرف ہجرت کا حکم دیا گیا جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے، لوگ اسے یثرب کہتے ہیں اور وہ مدینہ ہے اور وہ بڑے لوگوں کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے میل کھلی کو دور کرتی ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں سے جیسے بھٹی میل کو دور کرتی ہے اور اس میں لوہے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اس اعرابی کو مدینہ میں شدت سے بخارا نے لگا، وہ فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا ”میری بیعت والپس کر دو“ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے انکار کیا، وہ پھر آیا اور کہنے لگا تیری بیعت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار کیا وہ پھر آیا اور کہنے لگا کہ اسے محمد امیری بیت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار فرمایا، وہ اعرابی چلا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ بھٹی کی طرح ہے، مدینہ میں اُسے ہوسے میل کو دور کرتا ہے اور پاک چیز کو خالص اور صاف کرتا ہے۔

فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْبِلْنِي بَيْعَتِي فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْبِلْنِي بَيْعَتِي فَإِنِّي ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْبِلْنِي بَيْعَتِي فَإِنِّي فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبِيثَاتِهَا وَتَنْصِفُ طَيِّبَاتِهَا۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ طیبہ ہے اور میل کچل کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح چاندی کے نیل کو آگ دور کرتی ہے۔

۳۲۵۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَابِتٍ سَمِعَهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ عَنْ زَيْدِ بْنِ تَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا طَيِّبَةٌ تَنْفِي أُمُودَ النَّبَةِ وَرَأَتْهَا تَنْفِي الْخَبَثَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْفِطْنَةِ۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طابہ رکھا ہے۔

۳۲۵۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَّادُ بْنُ الشَّرْحِيِّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمَالُوكُ بْنُ الْأَخْوَصِ عَنْ سَمَاءَ لَيْثٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةَ۔

کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اس کے بھٹی ہونے کے منافی ہے؟ | حدیث نمبر ۳۲۴۸ میں ہے کہ مدینہ میل کچل کو نکال دے

باہر پھینک دیتا ہے، قاضی جیاض، علامہ نووی، علامہ عینی اور دیگر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے یعنی آپ کے عہد میں مدینہ منورہ میں جو منافقین تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو مدینہ سے باہر نکال دیا، اور آپ کے عہد کے بعد مدینہ منورہ کا یہ وصف نہیں ہے کیونکہ آپ کے وصال کے بعد بہت سارے انجیل مدینہ منورہ سے چلے گئے، پہلے حضرت معاذ، حضرت ابو عبیدہ، حضرت ابن مسعود اور سعد بن عمارہ گئے اور ان کے بعد حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عمار اور دوسرے صحابہ اور انجیل تابعین مدینہ سے چلے گئے، لیکن اس جواب پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ قیامت اس وقت

تک قائم نہیں ہوگی جب تک مدینہ اپنے میل کو باہر نہیں نکال دے گا، اس کے جواب میں علامہ نووی، علامہ عینی اور علامہ دشتستانی مالکی نے یہ لکھا ہے کہ قرب قیامت میں دجال کے زمانہ میں مدینہ منورہ کا یہ وصف پھر ظاہر ہوگا، ایک سوال یہ ہے کہ روافض اور دوسرے ہیں لوگ بھی مدینہ میں رہتے ہیں، علامہ دشتستانی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اگر یہ وصف عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں ہے اگر یہ وصف عام ہو تو اس حدیث کا محل یہ ہے کہ بدعتیہ لوگوں کی بدعتیہ گویوں کو مدینہ میں فروغ نہیں ہوگا، بعض علماء متاخرین نے اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ مرنے کے بعد مدینہ منورہ سے بدعتیہ لوگوں کو قبروں سے نکال کر دوسرے علاقہ میں ڈلوادیا جائے گا اور نیک لوگوں کو مدینہ منورہ منتقل کر دیا جائے گا۔ لیکن اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ کفار منافقین اور بدعتیہ لوگوں کا اخراج صرف عہد رسالت اور قرب قیامت کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ثُمَّ تَجْعَلُ الْمَدِينَةَ بَاهِلِيًا فَتَذَرُهَا** (یخرجہ اللہ کل کاخرو ومنافق تہ)۔ (دجال کے زمانہ میں) پھر مدینہ اپنے رہنے والوں کو تین جگہ دے گا اور اللہ تعالیٰ ہر کافر اور منافق کو نکال کر باہر کر دے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دجال کے خروج سے پہلے مدینہ میں کفار اور منافقین رہ رہے ہوں گے اور خروج دجال کے بعد تین زلزلوں سے ان کا اخراج کیا جائے گا اور اس سے واضح ہو گیا کہ بدعتیہ لوگوں کا مدینہ منورہ سے اخراج یا زمانہ رسالت میں تھا اور یا قرب قیامت میں ہوگا اور اگر اب بدعتیہ لوگ مدینہ منورہ میں رہائش پذیر ہوں تو یہ اس حدیث کے خلاف نہیں ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی کی بھی یہی رائے ہے۔

حدیث نمبر ۳۲۴۹ میں ہے کہ مدینہ ایسی بستی ہے جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے، علامہ نووی نے فرمایا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ اسلام کے لشکروں کا مرکز ہے اور تمام مالک سے احوال غنیمت مدینہ منورہ میں لائے جاتے ہیں، امام مالک نے فرمایا مدینہ منورہ تمام شہروں کے فضائل کا جامع ہے اور اس کی فضیلت تمام شہروں سے زیادہ ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام مالک اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے۔

مکہ افضل ہے یا مدینہ؟ | حدیث نمبر ۳۲۴۹ میں ہے کہ مدینہ ایسی بستی ہے جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے، علامہ نووی نے فرمایا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ اسلام کے لشکروں کا مرکز ہے اور تمام مالک سے احوال غنیمت مدینہ منورہ میں لائے جاتے ہیں، امام مالک نے فرمایا مدینہ منورہ تمام شہروں کے فضائل کا جامع ہے اور اس کی فضیلت تمام شہروں سے زیادہ ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام مالک اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے۔

علامہ عسقلانی لکھتے ہیں مسند ابو یعلیٰ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **نَبِيٌّ يَرِي اس** (مکہ موت طاری کی جاتی ہے جو جگہ نبی کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہوتی ہے) اور جو

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی مالکی متوفی ۵۸۲ھ۔ اکمال الکمال المعلوم ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۱ھ۔

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ۔ فتح الباری ج ۲، ص ۸۸، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة مصر، ۱۳۴۸ھ۔

جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب ہے وہ اللہ تعالیٰ کو بھی سب سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور جو جگہ اللہ اور اس کے رسول کو سب سے زیادہ محبوب ہوگی وہی جگہ سب سے زیادہ افضل ہوگی، اس سے ثابت ہوا کہ مدینہ منورہ بشمول مکہ تمام شہروں سے افضل ہے اور مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے: "اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کے لیے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں، جن چیزوں کے لیے ابراہیم نے دعا کی تھی، ان کی اور اتنی ہی اور دعا کرتا ہوں" اور اس میں کیا شک ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا حضرت ابراہیم کی دعا سے افضل ہے کیونکہ دعا کا مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے ہوتا ہے، اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! ہمارے لیے مدینہ کو مکہ جتنا محبوب بنا دے بلکہ اس سے زیادہ محبوب بنا دے" اور آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ حاکم کی روایت ہے کہ حبیب آپ مدینہ کو دیکھتے تو مدینہ کی محبت سے سواری کو تیز کر دیتے، نیز حاکم کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا اب مجھے اس شہر میں بسانا جو مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک تمام شہروں سے زیادہ مدینہ محبوب ہے۔ اس استدلال پر یہ سوال کیا جاتا ہے کہ اس حدیث کے معارض یہ حدیث ہے: "ان مکة خیر بلاد اللہ" تمام شہروں سے بہتر مکہ ہے اور ایک روایت میں ہے: "ان مکة احب ارضی اللہ الی اللہ" اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ تمام زمینوں سے زیادہ محبوب ہے۔ علامہ سمہودی نے ان احادیث کے جواب میں فرمایا ہے کہ یہ احادیث ہجرت سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہیں کیونکہ آپ کی ہجرت سے پہلے مکہ سب سے زیادہ محبوب تھا اور آپ کی ہجرت کے بعد مدینہ سب سے زیادہ محبوب ہو گیا، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مدینہ میں اقامت فرض کی اور آپ نے اپنی امت کو مدینہ میں رہنے اور وہیں رہنے پر اجازت پس مدینہ کیونکہ نہ افضل ہوگا۔

اس سلسلہ میں ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی میں نماز کا اجر پچاس ہزار گنا ہوتا ہے اور کعبہ میں ایک لاکھ گنا ہوتا ہے۔ غرض: مکہ میں عبادات کا مدینہ سے دو گنا اجر ہوتا ہے لہذا مکہ مدینہ سے افضل ہوا اور اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ عینی نے بیان کیا ہے کہ ابن ماجہ نے سند جید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مسجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے اور مسجد حرام میں دوسری مسجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے۔ عمدۃ القاری ج ۲، ص ۲۵۶، لہذا دونوں کا اجر مساوی ہے۔ سیدی غفر لہ اس کا دوسرا جواب وہ ہے جو علامہ قسطلانی نے علامہ سمہودی سے نقل کیا ہے کہ اجر میں زیادتی مفقوعیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ جو شخص میدان عزرائیل جارح ہے اس کے لیے مٹی میں پانچ نمازیں پڑھنا مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اگرچہ اجر مسجد حرام میں زیادہ ہے حضرت عمر مسجد حرام میں اجر کی زیادتی کے قائل تھے اس کے باوجود وہ مدینہ کو افضل قرار دیتے تھے، اور تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: "اے اللہ! مکہ میں جتنی برکتیں نازل فرمائی ہیں مدینہ میں اس سے دو گنی برکتیں نازل فرما" اور آپ کی یہ دعا دنیاوی اور دینی امور دونوں کو شامل ہے، اس دعا کا تقاضہ

یہ ہے کہ اگر مکہ میں ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا اجر ملتا ہے تو مدینہ میں دو لاکھ نمازوں کا اجر ملے گا اور چوتھا جواب یہ ہے کہ مان لیجئے کہ مکہ میں ایک لاکھ نمازوں کا اجر ملتا ہے اور مدینہ میں پچاس ہزار نمازوں کا اجر ملتا ہے لیکن مدینہ میں پڑھی ہوئی نمازوں کا اجر بلحاظ عدد کم ہے لیکن قدر و قیمت کے اعتبار سے یہ پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور پانچواں جواب یہ ہے کہ مسجد حرام میں نمازوں کے اجر کی زیادتی ان فضیلت مدینہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ مدینہ مسجد حرام کے علاوہ باقی مکہ پر افضل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ، مدینہ سے افضل ہے؟ عبد اللہ نے کہا یہ اللہ کا حکم اور اس کی جگہ ہے اور اس میں بیت اللہ ہے، حضرت عمر نے فرمایا میں اللہ کے حکم اور اس کے بیت کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمر نے پھر اپنی بات دہرائی عبد اللہ نے پھر وہی جواب دیا۔ حضرت عمر نے پھر فرمایا میں اللہ کے حکم اور اس کے بیت کے بارے میں جی کہہ رہا ہوں پھر عبد اللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علامہ سمہودی فرماتے ہیں کہ مکہ میں حج کی فضیلت ہے تو اس کے مقابلہ میں مدینہ میں زیارت نبوی کی فضیلت ہے۔ مکہ میں مسجد حرام کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد نبوی کی فضیلت ہے، مکہ میں عمرہ کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد قبا کی فضیلت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چند کہ مدینہ میں مکتہ کم عمرہ اقامت کی ہے۔ لیکن دین اسلام کے اظہار اور اعزاز کا سبب مدینہ ہے، اکثر فرانس اور ارکان اسلام کا نزول مدینہ میں ہوا۔ حضرت جبرائیل کا زیادہ نزول بھی مدینہ میں ہوا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے لیے مدینہ کو اپنا مستقر بنالیا۔ حضرت امام مالک سے پوچھا گیا آپ مکہ میں رہنا پسند کریں گے یا مدینہ میں؟ حضرت امام مالک نے فرمایا میں مدینہ کو گھیروں نہ ترجیح دوں کہ اس کے ہر راستہ پر حضور چلے ہیں اور جبرائیل نازل ہر گزے ہیں، طبرانی میں ہے: المدینۃ خیر من مکتہ مدینہ مکہ سے بہتر ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے: المدینۃ افضل من مکتہ مدینہ مکہ سے افضل ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ایسی بستی میں جانے کا حکم دیا گیا ہے جو تمام بستیوں کو گھا جلائے گی تم اس کو یثرب کہتے ہو اور وہ مدینہ ہے وہ نگر کا میل کچیل اس طرح دوڑ کر آئی ہے جس طرح بھیڑ بڑے کا میل دوڑ کر آتی ہے، قاضی عبدالوہاب نے کہا اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مدینہ تمام بستیوں کے فضائل کو جامع ہے۔ ابن سیرین نے کہا کہ مدینہ کے فضائل تمام بستیوں کے فضائل پر غالب ہیں، یہاں تک علامہ سمہودی کا کلام ہے، علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ کو مکہ سے افضل قرار دینے میں طویل بحث کی ہے، اہل مکہ ہمارے امام، امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مکہ، مدینہ سے افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص ایسی جگہ کو افضل کہتا ہے جہاں اس کا محبوب ہوتا ہے۔ (معنی کا بھی یہی نظر ہے) علامہ قسطلانی کہتے ہیں کہ امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی تم میں سے موت تک مدینہ میں رہ سکتا ہو وہ موت تک مدینہ میں رہے کیونکہ جو شخص مدینہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ کے خواص میں سے یہ ہے کہ مدینہ کا غبار، رمل اور عذاب بلکہ ہر بیماری کے لیے شفا ہے اور امام ربیع عبیدی نے اپنی جامع میں حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ مدینہ کی کھجور ہر کا علاج ہے، ابن النجار نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تعلق دار بیان کیا ہے

کہ ہر شہر تھلدار سے فتح ہوا اور مدینہ قرآن سے فتح ہوا ہے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مدینہ اسلام کا گنبد اور ایمان کا گھر ہے، ہجرت کی سبز مین اور حلال اور حرام کا مرکز ہے، مدینہ کے گرد و غبار، مدینہ کی گلیاں اور راستے مدینہ کے مکان اور ماحول سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت شامل ہے۔

مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت | حدیث نمبر ۳۲۴۹ میں ہے لوگ اسے یثرب کہتے ہیں اور یہ مدینہ ہے، مسند احمد میں ہے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے یہ شخص مدینہ کو یثرب کہے وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے، یہ ظاہر ہے، مدینہ کو یثرب کہنا اس وجہ سے مکروہ ہے کہ یثرب کے معنی ہیں ملامت کرنا، میرے شیخ علامہ سید سعید احمد کاظمی قدس سرہ العزیز نے فرمایا مدینہ کو یثرب اسی وجہ سے کہتے تھے کہ جو شخص مدینہ جاتا، بیمار ہو جاتا اور لوگ اس کو ملامت کرتے تو وہاں کیوں گیا جو بیمار ہو گیا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد جو جگہ دار الوباء تھی وہ دار الشفاء بن گئی پہلے وہاں صحت مند جاتے تھے تو بیمار ہو جاتے تھے اب بیمار جاتے ہیں تو صحت مند ہو جاتے ہیں پہلے لوگ جانے پر ملامت کرتے تھے اور اب اگر کوئی حج کے لیے جائے اور عینہ جائے بغیر لوٹ آئے تو لوگ نہ جانے پہ ملامت کرتے ہیں!۔

مدینہ کا لفظ یا تو دین سے ماخوذ ہے جس کے معانی اطاعت ہیں اس کو مدینہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہاں اللہ کی اطاعت کا سب سے پہلا مرکز ہے یا یہ لفظ مکان سے ماخوذ ہے اور مکان کے معنی اجتماعیت کے ہیں اور مدینہ مسلمانوں کی اجتماعیت کا سب سے پہلا مرکز ہے۔ قرآن مجید میں بھی یہ لفظ ہے: **وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ** (توبہ: ۱۰) مدینہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طیبہ اور طایبہ فرمایا اس کے معنی خوشبو، پاکیزگی اور راحت کے ساتھ رہنے کے ہیں۔

اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وعید

بَابُ تَحْرِيمِ إِرَادَةِ أَهْلِ الْهَدْيَةِ بِسُوءِ

وَلَا مَنْ أَرَادَ هُمْ بِهِ آذَابَهُ اللَّهُ

٣٣٥٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَاتِيَةَ أَنَّهُ سَمِعَ
بْنَ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَبَّارٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ هَذَا
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
الْقُرَظِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَرَادَ أَهْلُ هَذِهِ
الْبَلَدَةِ بِسُوءِ بَيْتِي الْمَدِينَةِ أَذَانَهُ اللَّهُ

حضرت ابراہیمؑ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس شجرہ طالحہ یعنی اہل مدینہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح بچھلا دے گا جیسا کہ نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

كَمَا يَذُوبُ السَّمَلُ فِي السَّائِرِ

٣٢٥٥ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
أَبُو إِبْرَاهِيمَ بْنُ دِينَارٍ قَالَ نَحْنُ جَعْلَانُ ح وَ
حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ وَهْبُ بْنُ يَحْيَى
عَمَّا رَأَى أَنَّهُ سَمِعَ الْقَرَّاطَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ
أَبِي هُرَيْرَةَ يُرْوَعُ أَنَّ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَرَادَ أَهْلُهَا بِسُوءٍ يَرِيدُ الْمَدِينَةَ أَذَابَهُ اللَّهُ
كَمَا يَذُوبُ الْبَلْعُ فِي الْمَاءِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ
فِي حَدِيثِ ابْنِ يَحْيَى بَدَلِ قَوْلِهِ بِسُوءٍ شَرًّا
٣٢٥٦ - حَدَّثَنَا أَبُو آفٍ عَمَّا قَالَ نَاسِطَانُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَيْسَى ح وَثَنَا ابْنُ
أَبِي عَمْرٍو قَالَ نَالِدُ بْنُ أَرْوَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عَمْرِو جَمِيعًا سَمِعَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطَ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بِمِثْلِهِ

٣٢٥٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا
حَاتِقُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُثَنَّى
قَالَ أَخْبَرَنِي دِينَارُ الْقُرَاطِيُّ قَالَ سَمِعْتُ
سَعْدَ بْنَ أَبِي ذَعَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آذَاهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ
يَسْرَءِ آذَاهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْعِلْدُ فِي الْمَاءِ
٣٢٥٨ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُثَنَّى
الْكُوفِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَاطِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ
بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ بِدُونِ أَوْ
بِسُوءِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ بڑائی کرنے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھٹا دے گا جس طرح نیک پانی میں گھل جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ کی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی دینہ کے ساتھ بُرائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھٹا دے گا جس طرح نمک پانی میں گھلتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ
سے ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابِعِيُّ بْنُ مُوسَى قَالَ قَالَ أَبُو سَامَةَ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَظِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَبَاهُ زَيْدَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ لَكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي
الْمَدِينَةِ فِي مَنَاسِكِهَا وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَفِيهِ
مَنْ آمَدَ أَهْلَهَا بِسُوءٍ إِذَا أَبَى اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ
الْبَلْعُ فِي الْمَاءِ.

فان ان احادیث کی تشریح کے لیے حدیث نمبر ۳۲۱۵ کا مطالعہ کر لیا جائے۔

بَابُ تَرْغِيبِ النَّاسِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ
عِنْدَ فَتْحِ الْأَمْصَارِ

۳۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابِعِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَحَ الشَّامُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِهِمْ يَبْشُرُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَخْرُجُ قَوْمٌ بِأَهْلِهِمْ
يَبْشُرُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِهِمْ يَبْشُرُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ.

۳۲۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ قَالَ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الزُّبَيْرِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْشُرُونَ

حضرت ابوہریرہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اے اللہ! اہل مدینہ کے مد میں برکت نازل فرما! اور اس
میں یہ بھی ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ بُرائی کا ارادہ
کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھلا دے گا جس طرح
نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے
کی ترغیب

سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ملک شام فتح ہوگا تو
لگا کر ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ پر بٹھائے
ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی۔ حالانکہ مدینہ ان کے لیے
بہتر ہے، کاش وہ جانتے، پھر یمن فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے
اہل و عیال کو لے کر اونٹ پر بٹھائے ہوئے مدینہ سے چلی
جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے، کاش وہ جانتے
پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ
پر بٹھائے ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی اور کاش وہ جانتے
کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔

حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یمن فتح ہوگا تو
ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے کر چلی جائے گی۔
اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے،
پھر شام فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے
کر شام چلی جائے گی اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان

کے لیے بہتر ہے۔ پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل مدینہ
عیال اور خدام کو لے کر چلی جائے گی اور کاش وہ یہ جانتے
کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔

فَيَسْخَرُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَ
الْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ
يُفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبْسَوْنَ فَيَسْخَرُونَ
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ
لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يُفْتَحُ الْعِرَاقُ
فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبْسَوْنَ فَيَسْخَرُونَ بِأَهْلِيهِمْ
وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ لوگ
مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے۔

بَابُ إِخْبَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمُتْرِكِ النَّاسِ الْمَدِينَةَ عَلَى
خَيْرِ مَا كَانَتْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کے خیر اور بہتر ہونے
کے باوجود لوگ مدینہ کو درندوں اور پرندوں کے لیے
چھوڑ دیں گے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ابو سہران عبد اللہ
بن عبد البک بنیم تھے اور انھوں نے ابن جریج کی گود میں
دس سال پرورش پائی ہے۔

۳۲۶۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
ثَنَا أَبُو صَفْوَانَ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ
الْأُمَوِيَّ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ حَدَّثَنَا شَيْخُ
حَرَمَةَ بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلَاءُ قَالَ أَخَا ابْنِ
وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَمَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَدِينَةِ كَيْتَرُ كُنْهَا
أَهْلُهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ مَذَكَّةٌ يَلْعَوْنَ فِي
يَعْنِي السَّبَاعَ وَالظَّيْرَ قَالَ مُسْلِمٌ أَبُو صَفْوَانَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ يَتِيمًا ابْنُ جَرِيرٍ عَشْرَ مِائَتِينَ كَانَ فِي حَبْرَةٍ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ مدینہ منورہ کو اس کے
خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے اور درندے اور
پرندے اس میں رہیں گے، کچھ عرصہ کے بعد قبیلہ مزینہ
کے دو چرواہے مدینہ پہنچنے کے ارادے سے

۳۲۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ نَجِيْبٍ
ابْنُ الْكَلْبِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ
حَدَّثَنِي عَفِيلُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَنْتَرِكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ
يَخْشَاهَا إِلَّا الْعَوَافِي يُرِيدُ عَوَافِي السَّابِغِ
الطَّيْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ رَاغِبًا مِنْ مَدِينَةِ يَرِيدَانِ
الْمَدِينَةَ يَنْتَعِقَانِ بَعْتَهُمَا فَيَجِدَا نَهَاوَحَّشًا
حَقًّا إِذَا بَلَغَا نَيْفَةَ الْوَدَاعِ خَرَّ أَعْلَى
وَجُوهَهُمَا

اپنی بکریوں کو ہانکتے ہوئے آئیں گے اور مدینہ میں وحشی
جانور دیکھیں گے، جب نئیۃ الوداع کے پاس پہنچیں گے
تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔

ف: علامہ نووی کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مدینہ منورہ چھوڑنے کا یہ واقعہ قرب قیامت میں ہوگا اور اس کی وضاحت نزیہ
کے ان دو حیران کن سے ہوتی ہے جو قیامت آنے پر منہ کے بل گر پڑیں گے، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ
عمر اقل میں گزر چکا ہے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ جب مسلمان دین اور دنیا کے لحاظ سے
بہت کمزور تھے، ان میں علماء، صلحاء اور زہاد موجود تھے اور فقرات کی کثرت تھی اور مال و دولت کی فراوانی تھی اس وقت انھوں
نے مدینہ کو چھوڑ کر کوہ نور اور مشق کو دار الخلافہ بنالیا۔

بَابُ فَضْلِ مَا بَيْنَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت

وَمَنْبَرِهِ وَفَضْلِ مَوْضِعِ مَنْبَرِهِ
۳۲۴۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
تَمَالِيقِ بْنِ أَنَسٍ فِيْمَا قُوِيَ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ زَيْدٍ الْمَازَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا
بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ
الْجَنَّةِ

حضرت عبداللہ بن زید مازنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت
(گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ
ہے۔

۳۲۴۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا بَيْنَ
مَنْبَرِي وَبَيْتِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ
الْجَنَّةِ

حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
میرے بیت (گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں
میں سے ایک باغ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت (گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

۳۲۶۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَصَحَّفَهُ
بْنُ مَسْنُورٍ قَالَا نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَ مِنْبَرِي وَ وَضْعُهُ
مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَ مِنْبَرِي عَلَى
حَوْضِي۔

قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات | حدیث نمبر ۳۲۶۶ میں ہے: ما بین بیتی و منبری ووضۃ من ریاض الجنۃ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ فقط ابن عساکر کی روایات میں یہ حدیث ہے۔ بین قبری و منبری ووضۃ من ریاض الجنۃ کے الفاظ سے ہے۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بیت کی جگہ قبر کا لفظ خطا ہے تاہم حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام بزار نے ثقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ما بین بیتی و منبری ووضۃ من ریاض الجنۃ۔ اور امام طبرانی نے اوسط میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے ما بین بیتی و منبری ووضۃ من ریاض الجنۃ۔ یہ ہو سکتا ہے حافظ ابن حجر کی مراد یہ ہو کہ حضرت ابوہریرہ کی روایت میں بیت کی جگہ قبر کا ذکر کرنا خطا ہے۔ بہر حال علامہ بیہقی نے حافظ ابن حجر کا رد کیا ہے اور لکھا ہے کہ قبر کے لفظ کو خطا قرار دینا خود خطا ہے کیونکہ امام بزار نے سند صحیح کے ساتھ قبر کا لفظ روایت کیا ہے اور امام طبرانی نے صحیح اوسط میں رجال ثقات کے ساتھ اس لفظ کو روایت کیا ہے اور بیت اور قبر کے لفظ میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ بیت سے مراد بیت عائشہ ہے اور اسی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے۔ بہرچند کہ بیت اور قبر کے لفظوں میں کوئی تعارض نہیں ہے تاہم قبر کے لفظ کے ساتھ اس روایت کو ہم باوجود پیش کر رہے ہیں۔ حافظ نور الدین البیہقی امام بزار کی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے بیت اور منبر کے درمیان، یا میری قبر اور منبر کے درمیان جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔

عن عائشة بنت سعد عن أبيها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما بين بيتي و منبري أو قبری و منبری ووضۃ من ریاض الجنۃ۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ اذاتۃ الطبائغۃ المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

۳۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۸۵۷ھ، کشف الاستار عن زوائد ابن عساکر ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۴ھ

علامہ علی متقی ہندی فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل اور امام بیہقی نے ثقب الایمان میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے اور
خلیب اور امام ابن عساکر نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
ما بین قبری و منبری روضۃ من ریاض
الجنة۔ ۱۰

نیز علامہ علی متقی ہندی کہتے ہیں امام ابو نعیم نے صلیۃ الاولیاء میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔
ما بین قبری و منبری روضۃ من
ریاض الجنة۔ ۱۰

امام بیہقی اپنی سنن میں روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ما بین قبری و منبری و فی روایۃ ابن عبیدہ قال
ما بین منبری و بیتی روضۃ من ریاض الجنة۔ ۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری قبر اور منبر کی درمیانی جگہ اور ابن عبیدہ
کی روایت میں ہے میری منبر اور بیت کی درمیانی جگہ جگہ باغوں میں سے ایک باغ ہے۔
اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بیت (یا میری
قبر) اور منبر کے درمیانی جگہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔
پھر جبکہ اس جگہ کو جنت پر محمول کرنا اخلاف کا ہر تھا اس پر فقہاء اسلام نے اس حدیث کی متعدد تاویلات کی ہیں: علامہ عینی نے
فرمایا کہ یہ جگہ قبولِ صحت اور حصولِ سعادت میں جنت کی مثل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس جگہ عبادت کرنا داخل جنت
کا سبب ہے یا یہ جگہ جنت میں منتقل کر دی جائے گی۔

علامہ ابو عبد اللہ دمشقی، لکھی نے ان تمام تاویلات کا رد کیا ہے اور اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کیا ہے: علامہ
دمشقی کہتے ہیں: ہمارے شیخ ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی اختراع یا استبعاد نہیں ہے کہ یہ جگہ بخشہ جنت کا
ایک ٹکڑا ہو، یہ امر ممکن ہے اور شارح علیہ السلام نے اس کے وقوع کی خبر دیا ہے (اس لیے اس پر ایمان لانا ضروری
ہے) شیخ پر اعتراض کیا گیا کہ اس جگہ کے جنت ہونے سے مانع یہ چیز ہے کہ حدیث میں جنت کی جو صفات ذکر کی
گئی ہیں وہ اسی جگہ نہیں پائی جاتیں۔ شیخ نے فرمایا یہ ہر کتاب سے کہ یہاں پر وہ صفات ہوں اور ہمیں نظر نہ آتی ہوں، شیخ
پر اعتراض کیا گیا کہ حکماء نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہمارے سامنے بڑے بڑے دریا اور پہاڑ ہیں جو
ہمیں نظر نہیں آ رہے تو اس کا یہ قول فاسد ہے۔ شیخ نے فرمایا اگر نبی علیہ السلام یہ فرمائیں کہ ہمارے سامنے بڑے
بڑے پہاڑ اور دریا ہیں جو ہمیں نظر نہیں آ رہے تو ہمیں اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

۱۰۔ علامہ علاؤ الدین علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۷۵۸ھ، کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۰، ترستہ الرسالہ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۱

۱۲۔ حافظ ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۳۶، مطبوعہ نفع المصنفہ، لبنان۔

۱۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۲۴۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة السیرہ مصر ۱۳۳۸ھ۔

مجھے اس دیوار کے عرض میں جنت اور دوزخ دکھائی گئی اور آپ کا یہ فرمانا حقیقت پر محمول ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ رشتانی مالکی نے اپنے شیخ رحمہ اللہ کی جو یہ تقریر نقل کی ہے یہی حق اور صواب ہے۔

قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے | اس مقام پر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی افضلیت کا مسئلہ بیان کرنا چاہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے ساتھ اس مقدمہ میں

اور متاخرین علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کائنات کی ہر جگہ سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۴ھ کہتے ہیں:

ولا خلاف ان موضعا قبرہ افضل

بقاع الارض۔

اس بات میں علماء کے درمیان کسی قسم کا اختلاف نہیں

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ تمام دوسرے زمین سے افضل ہے۔

تمام علماء تسلسل اور تواتر کے ساتھ قبر انور کی تمام دوسری زمین پر فضیلت کا اظہار کرتے رہے تا آنکہ اکثر محدثین میں شیخ ابن تیمیہ غلبی نے اس کا سب سے پہلے انکار کیا، شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں:

جس مٹی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں اس کے بارے میں مجھے یہ علم نہیں کہ کسی نے اس کو مسجد حرام (کعبہ) مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ سے افضل کہا ہو۔ البتہ قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے اور ہماری معلومات کے مطابق ان سے پہلے یہ کسی نے نہیں کہا۔ اور اس اجماع پر کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن تمام مساجد سے افضل ہے۔ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے یا جس جگہ مدفون ہوئے اس کا افضل ہونا لازم نہیں ہے اور اس کا افضل ہونا لازم نہیں ہے آپ پیدا ہوئے، کیونکہ کوئی شخص بھی اس کا فاعل نہیں ہے کہ (حضرت) عبد اللہ کا بدن اہل بیت علیہم السلام کے اہل ان سے افضل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ زندہ سے مردہ نکالتا ہے اور مردہ سے زندہ، فوج نبی کریم ہیں اور ان کا جنتی کافر تھا جو جنت میں گیا، اور ابراہیم علیہ السلام میں اور ان کا باپ آزر کافر تھا، حضرت ابراہیم کے باپ تارخ تھے اور جن عبارات کی ان تین مسجروں پر دلالت ہے وہ مطلق ہیں اور ان میں کوئی استثنائی نہیں ہے، نہ انبیاء کی قبروں کا استثناء ہے نہ صالحین کی قبروں کا اور اگر قاضی عیاض کی بات حق ہو تو ہر جگہ ہر ایک آدمی کا بدن ان مساجد سے افضل ہو، جو اللہ کے گھر ہیں اور اس طرح محققین کے گھر خالق کے ان گھروں سے افضل قرار پائیں گے جنہیں بلند کرنے اور ان میں اللہ کا نام لینے کی اجازت دی گئی ہے اور یہ قول دین میں بدعت ہے اور اس عمل اسلام کے خلاف ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ رشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المعلم ج ۲ ص ۴۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ قاضی عیاض بن سوسن مالکی آمدنی متوفی ۵۴۴ھ، شفا ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ عبد المتواب اکیڈمی لبنان۔

۳۔ قاضی عیاض سے پہلے علامہ ابن عقیل مہلبی اور علامہ ابوالریدہ باجی مالکی نے بھی اس اجماع کا ذکر کیا ہے جس کا ذکر آئمہ اربعہ کرتے ہیں۔

۴۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی المتوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

شیخ ابن تیمیہ نے اپنے اس نظریہ پر جو دلائل قائم کیے ہیں یہ ان کا اس مشہور بدعت پر مبنی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بے حیثیت کے قائل ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے اللہ تعالیٰ کے (اسما کے) نام نہ ہونے کی حدیث بیان کی پھر منبر کی دو سرے میں سے ان کو کہ بیان کیا کہ میرے اس اثر نے کی طرح (اللہ تعالیٰ اترتا ہے) اس وجہ سے یہ کہا گیا کہ ابن تیمیہ اللہ تعالیٰ کے لیے حیثیت کا قائل ہے بلکہ

شیخ ابن تیمیہ نے قاضی سیاحی رحمہ اللہ کا رد کرتے ہوئے جس طرح انبیاء علیہم السلام کی قبروں اور مساجد میں تعالیٰ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ انبیاء کی قبریں افضل ہوں اور اللہ کے گھر معقول ہوں اس سے اسی عقیدہ تجسیم کی بدتر آئی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کے فاسد عقائد | شیخ ابن تیمیہ کو جن بدعات اور بدعتیہ گویوں کی وجہ سے بابر قیخانہ میں ڈالا گیا اور تادم مرگ وہ قید خانہ میں ہی رہے ان بدعات اور بدعتیہ گویوں کا ذکر کرتے ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں شیخ ابن تیمیہ نے عقیدہ حمویہ اور واسطیہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہاتھ پیر چہرہ اور پینڈی کا جو ذکر آیا ہے وہ اس کی صفات حقیقیہ ہیں اور اللہ تعالیٰ عرش پر بذاتہ مستوی ہے، اس سے کہا گیا کہ اس سے تجیز اور انقسام لازم آئے گا تو اس نے کہا میں یہ نہیں مانتا کہ تجیز اور انقسام اجسام کے خواص ہیں۔ اس وجہ سے ابن تیمیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے تجیز اور انقسام کا قائل ہے۔ بعض لوگوں نے ابن تیمیہ کو زندہ رہے دینی اور گمراہی کی طرف منسوب کیا کیونکہ وہ کہتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد نہیں مانگی چاہیے۔ اس قول میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص ہے اور آپ کی تعظیم کا انکار ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ ابن تیمیہ قائل ہے کہ چونکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہتا تھا کہ آپ نے ستر مقامات پر خطا کی اور کتاب اللہ کی مخالفت کی وہ جہاں بھی گئے اٹھک لے شکست کھائی، انھوں نے بار بار خلافت حاصل کرنے کی کوشش کی اور ناکام رہے، اور ان کی جنگ حکومت کے لیے فنی دین کے لیے نہیں تھی اور ابن تیمیہ نے کہا کہ عثمان مال سے محبت کرتے تھے حضرت ابوبکر کے بارے میں کہا وہ بوڑھے تھے وہ نہیں جانتے تھے کہ وہ کیا رہے ہیں۔ حضرت علی کے بارے میں کہا کہ وہ بچپن میں اسلام لائے تھے اور بچپن کا اسلام لانا ایک قول کے مطابق صحیح نہیں ہوتا بلکہ اور حضرت علی سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔

ہم نے شیخ ابن تیمیہ کی ان بدعات اور فاسد عقائد کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی تعظیم میں قاضی سیاحی رحمہ اللہ نے جس اجماعی عقیدہ کا ذکر کیا ہے اس کو بدعت اور خلافت اسلام کہنے والے شخص کی اپنی شرعی حیثیت کا تعین کیا جاسکے اور اس پر غور کیا جاسکے کہ آیا شیخ ابن تیمیہ کو اسلام کی نمائندگی کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ اس درمیانی بحث کے بعد ہم پھر اصل بحث کی طرف موڑتے ہیں۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الدرر النکامہ ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار المجلی بیروت

۲۔ " " " " الدرر النکامہ ج ۱ ص ۱۵۵ " " " "

کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے میں فقہاء اسلام کی تصریحات [ناقصی عباس رحمہ اللہ نے جو تحریر فرمایا ہے کتنام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر تمام روئے زمین سے افضل ہے اس کی شہرت کو نئے جوئے علامہ خفاجی کہتے ہیں:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور صرف تمام روئے زمین سے ہی افضل نہیں، بلکہ تمام آسمانوں سے، عرش سے اور کعبہ سے بھی افضل ہے جیسا کہ علامہ سبکی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے، اس کی وجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف اور آپ کی مالی قدر ہے۔ علامہ قرانی نے قواعد میں لکھا ہے کہ فضیلت کے کئی اسباب ہوتے ہیں، کبھی کسی چیز کی ذات میں فضیلت ہوتی ہے جیسا کہ علم میں ہے کبھی کثرت عبادت کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے کبھی ندرت کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے کبھی مجاہدیت (قرب اور اتصال) کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید کی جلد کی قرآن مجید کی وجہ سے فضیلت ہے اور کبھی کسی جگہ مقام کرنے کی وجہ سے اس مقام کی فضیلت ہوتی ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی فضیلت تمام روئے زمین پر ہے لہذا شفا میں جو لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سب سے افضل ہے اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے اور یہ کہنا غلط ہے کہ فضیلت کا مدار اعمال میں اور قبر پر کوئی عمل نہیں ہے، اس سے قریب لازم اُن کے گا کہ صرف قرآن مجید افضل ہو اور اس کی جلد افضل نہ ہو اور اس بات کا باطل ہونا بالکل بدیہی ہے۔ علامہ سبکی غلطی کی موافقت میں فرمایا اس پر اجماع ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر روئے زمین میں سب سے افضل ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے اس سے قبر انور مستثنیٰ ہے۔ جیسا کہ یہ اشارہ ہیں:

جزم الجمیعی بان خیر الارض ما ————— قد احاط ذات المعصطفی وجواہا
تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ روئے زمین میں سب سے افضل جگہ وہ ہے جہاں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فرکش ہوں

ونعم لقد صدقوا بما کتھا علقت ————— کالنفس حین ذکت ذکی ما وادھا
اور انھوں نے کیا ہی سچی بات کہی ہے کیونکہ جب کوئی شخص عظیم مرتو اس کے رہنے کی جگہ بھی عظیم ہوتی ہے۔
اور علامہ ابن عبد السلام نے فرمایا کہ عمل کے علاوہ اور وجوہات سے بھی فضیلت ہوتی ہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر تمام جگہوں سے افضل ہے کیونکہ آپ کی قبر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، رضوان اور فرشتوں کا نزول ہوتا رہتا ہے اس لیے یہ دلیل دینے کی ضرورت نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ وہاں اعمال کو رہے ہیں اور آپ کے اعمال کا بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے ہر چند کہ یہ بات صحیح ہے، اور اگر ہم یہ مان لیں کہ قبر میں فی انفسہ کوئی فضیلت نہیں ہے تب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر میں رہنے کی وجہ سے اس کی فضیلت ہے اور اضافہ میں سے علامہ سرحدی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی فضیلت کے لیے یہ کافی ہے کہ ہر شخص اس جگہ دفن کیا جاتا ہے جہاں کی مثال سے اس کی پیدائش ہوتی ہے (علامہ خفاجی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے جن کی قبریں آپ کی قبر کے ساتھ ہیں، عوارف الممارت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے رطایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجزاء بدنی زمین کی نافر سے لیے گئے ہیں جو کعبہ کی جگہ ہے اور وہی جگہ تکوین کی اصل

ہے اور تمام کائنات اس کے تابع ہے اور جب طوفان نوح آیا تو وہ مٹی جبکہ مدینہ میں اس جگہ آگئی جہاں آپ کی قبر ہے لیکن یہ بات عجیب فیض ہے اور غیر نقل کے ثابت نہیں ہوگی، اور اس بات کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ کی زیارت کی اور یہ خبر دی کہ منقریب آپ کا اس جگہ دفن کیا جائے گا پھر بنی اسرائیل کے چار سو خبر دینے والے آپ کی نعشت کا اخطار کرتے رہے اور جب آپ صبح ہو گئے تو انھوں نے نہیں پہچانا فلیحۃ اللہ علی الکافرین، اور اس مقام پر یہ بحث کی جاتی ہے کہ قبر کی جو جگہ آپ کے جسدِ اطہر سے متصل ہے جب وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ غیر کسی جگہ کے مدینہ، مکہ سے افضل ہو کیونکہ اسی زمین کے ٹکڑے کا کچھ نہ بادی کے ساتھ تمام مدینہ ہے اور غیر کی زیارت بھی غیر ہوتی ہے۔ پھر فقہاء اسلام نے مدینہ کی فضیلت میں کیوں اختلاف کیا؟ علاوہ ازیں ہم یہ کہیں گے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے مدینہ ہجرت کی اور وہاں رافضی اختیار کی تو مدینہ مکہ سے افضل ہو گیا کیونکہ مکان کا شرف مکہ سے ہوتا ہے اور ہمارے شیخ علامہ قاسم کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے اس جگہ کی فضیلت آپ کے دفن جگہ آپ کے وصال جگہ آپ کی ہجرت سے بھی پہلے ثابت ہے ان اس جگہ کی کتبہ عرش اور کرسی پر نشیبت آپ کے دفن کے بعد ہوتی ہے۔ پھر ایک بحث یہ ہے کہ جنت میں جو آپ کا مقام ہو گا کیا یہ جگہ اس سے بھی افضل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک آپ اس جگہ پر ہیں یہ جگہ افضل ہے اور جب آپ جنت میں تشریف لے جائیں گے تو جنت افضل ہوگی اور ایک قول یہ ہے کہ یہ جگہ جنت سے نقل کی گئی ہے یا جنت اس جگہ منتقل کر دی جائے گی۔

علامہ قسطلانی لکھے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے وہ تمام روئے زمین حتیٰ کہ مکہ سے بھی افضل ہے جیسا کہ امام ابن عساکر، علامہ باجی اور قاضی عیاض نے فرمایا ہے (دیور ہے کہ قاضی عیاض کی وفات ۵۴۴ھ میں ہے، امام ابن عساکر کی وفات ۵۷۱ھ میں ہے اور علامہ ابو الولید باجی کی وفات ۴۹۴ھ میں ہے، اس لیے شیخ ابن تیمیہ ستونی ۷۲۸ھ کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ قاضی عیاض سے پہلے یہ اجماع کسی نے ذکر نہیں کیا، لگتا ہے کہ امام ابن عساکر اور علامہ ابو الولید باجی کی تصریحات شیخ ابن تیمیہ کی نظر سے نہیں گذریں، سعیدی) بلکہ تاج الدین سبکی نے بھی یہ اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ میدہودی نے فضائل مدینہ میں ابن عقیل حنبلی سے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے اور علامہ ناکبانی نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے اور ان کی عبارت یہ ہے کہ ہر چند کہ کسی نے اس کا صراحت سے ذکر نہیں کیا تاہم علامہ امت پر یہ بات پیش کی جاتی تو ان کا اس میں اختلاف نہ ہوتا کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے جبکہ احادیث میں وارد ہے کہ آسمانوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں کے ساتھ مشرف کیا گیا بلکہ اگر یہ بھی کہا جائے کہ تمام زمین کے حصے تمام آسمانوں سے افضل ہیں، تو مستبعد نہیں ہے کیونکہ زمین کو یہ شرف حاصل ہے کہ اس میں آپ نزدیک ہیں بلکہ میرے نزدیک یہی متعین ہے۔ اور بعض علماء نے یہ حکایت کی ہے کہ زمین کی مٹی سے انبیاء علیہم السلام پیدا کیے گئے اور اسی میں دفن ہوئے اس

لیے زمین آسمانوں سے افضل ہے۔ لیکن علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ جمہور کا یہ نظریہ ہے کہ آسمان زمین سے افضل ہیں یعنی زمین کے ان حصوں کے ماسوا سے جن میں انبیاء علیہم السلام مدفون ہیں۔ ہم نے جو یہ بیان کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن متصل ہے وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے۔ اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ زمان و مکان کے تمام حصوں اور افراد فی ذاتہ متساوی ہیں اور ان کی فضیلت ان میں کیجے جانے والے اعمال سے ہوتی ہے۔ علامہ تقی الدین سبکی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ اعمال کے علاوہ بھی زمان اور مکان کو فضیلت حاصل ہوتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، رضوان اور فرشتے نازل ہوتے ہیں اور اس جگہ اور اس میں رہنے والے کو جو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہے اس کا ادراک کرنے سے عقول عاجز ہیں، علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور وہاں آپ کے اعمال دو گئے چو گئے ہو رہے ہیں اور قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرود گئے ہیں اس کی فضیلت دوا اعتبار سے ہے ایک اس لحاظ سے کہ آپ اس جگہ کی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور دوسرے اس لحاظ سے کہ اس جگہ فرشتوں کا اور اللہ تعالیٰ کی برکتوں کا نزول ہوتا ہے۔ اور ہم یہ نہیں مانتے کہ اس جگہ کی فضیلت ہے، بلکہ اس جگہ کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ آپ اس جگہ آرام فرما ہیں۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں: قاضی عیاض اور دوسرے علماء نے اسی پر اجماع نقل کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک متصل ہے وہ کعبہ سے بھی افضل ہے، اور اختلاف قبر مبارک کے اسوا میں ہے، اور ابن عقیل صہبانی نے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے اور فاکہانی نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے، اور کہا ہے کہ ظاہر اور متین یہ ہے کہ تمام روئے زمین تمام آسمانوں سے افضل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر آرام فرما ہیں اور اس لیے بھی کہ انبیاء علیہم السلام زمین سے پیدا ہوئے اور زمین میں دفن ہوئے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ جمہور کا موقف یہ ہے آسمان زمین سے افضل ہے یعنی اس جگہ کے ماسوا جس کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے۔

علامہ علائی لکھتے ہیں کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کے ساتھ متصل ہے وہ مطلقاً افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ صاحب باب نے کہا ہے کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے متصل ہے وہ جگہ تمام روئے زمین سے افضل ہے۔

علامہ محمد بن برفہ حاکمی شامی لکھتے ہیں: علامہ ابو الولید باجی اور قاضی عیاض وغیرہ نے لکھا ہے کہ جو جگہ نبی صلی

۱۔ علامہ احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، المصابیح الدنیہ ج ۲ ص ۳۹۶-۳۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ حرقات ج ۲ ص ۱۴۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان۔ ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، درختناظر علی حاشیاء الروج ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۴۸ھ

۴۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

مجھے یہ وہی سمجھ آتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس جگہ مدفون ہیں (خواہ اس کو بیت قرار دیں یا قبر) اس کے متعلق آپ نے فرمایا یہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے (اسی حدیث کے حوالے اس باب کی شرح میں آچکے ہیں) اور جنت کے بارے میں حضرت بہل بن سعد سندی کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موضع سوط فی الجنة خیر من الدنيا وما فیہا۔^۱ سے ایک چابک کے برابر بھی جنت کی جگہ دنیا اور دنیا کے بہتر ہے۔ اس سے واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس جگہ آرام فرما ہیں وہ جگہ دنیا اور دنیا سے بہتر ہے پس کعبہ، بیت المقدس، وغیرہ ہر جگہ سے افضل وہ جگہ ہے جہاں آپ آرام فرما ہیں۔

مواجهہ اقدس میں سلام کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب زائر منہ کرے یا پیٹھ ۹۔

جس وقت زائرین سلام کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مواجهہ اقدس میں حاضر ہوتے ہیں تو اگر آپ کی طرف ناہن مڑ کر قبر کی جانب پیٹھ ہوتی ہے۔ اہل اسلام کا یہ نظر یہ ہے کہ زائر کا منہ آپ کی جانب ہونا چاہیے، خواہ قبلہ کی طرف پیٹھ ہو کیونکہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں ایسا مسئلہ ہوتا تو آپ ہی کی طرف منہ کیا جاتا خواہ قبلہ کو پیٹھ ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی قبر انور میں زندہ ہیں، اس لیے اب بھی آپ ہی کی طرف منہ کرتا چاہیے اور جب مسجد میں علماء کرام خطبہ دیتے ہیں یا تقریریں کرتے ہیں یا دعا کرتے ہیں تو ان کا منہ لوگوں کی جانب ہوتا ہے اور قبلہ کی طرف پیٹھ ہوتی ہے تو جب عام لوگوں کی رعایت سے ان کی طرف منہ کیا جاتا ہے خواہ قبلہ کی طرف پیٹھ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت اور آپ کے ادب کے پیش نظر آپ کی طرف منہ کیوں نہیں کیا جائیگا اور آپ کی طرف پیٹھ کرنا کیونکر جائز ہوگا۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے ساتھ اہل اسلام کا یہی نظریہ ہے، شیخ ابن تیمیہ یہ کہتے ہیں کہ زائر آپ کی طرف پیٹھ کر کے آپ کو سلام کرے اور منہ کعبہ کی طرف کرے۔ کہتے ہیں:

وتنادعوا فی السلام علیہ فقال الاکثرون
کمالک واحمد وغیرہما: یسلم علیہ مستقبل
القبر وهو الذی ذکرہ اصحاب الشافعی اظنہ
منقولاً عنہ وقال ابو حنیفۃ واصحابہ بل
یسلم علیہ مستقبل القبلة بل نص ائمتہ
السلف علی انہ لا یوقف عنده للدعاء مطلقاً۔^۲

شیخ ابن تیمیہ نے امام ابو حنیفہ کی طرف جو یہ منسوب کیا ہے کہ وہ قبر کو پیٹھ اور قبلہ کی طرف منہ کرنے کو کہتے ہیں۔ یہ کذب اور خلاف واقع ہے، امام ابو حنیفہ نے اپنی مہیند میں قبر انور کی طرف منہ کرنے کی روایت بیان کی ہے اور

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۶۱۔ ۴۶۰، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۸۱ھ

۲۔ شیخ ابوالعباس احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۱ ص ۱۱۷، مطبوعہ دار فہر بن عبد اللہ بن علی آل سعود سعودی عربیہ

تمام احناف کا یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں :

عن نافع عن ابن عمر قال من السنة لاری
يسنة الصحابة ومن تبعهم من الامة على قارى
ان تاتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم من قبل القبلة
وتجعل ظهرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك هكذا
فترتبه السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
صحابہ اور تابعین کا طریقہ یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی قبر پر آؤ تو اپنی پیٹھ قبلہ کی طرف کرو اور منہ قبر
الور کی طرف کرو پھر کہو السلام عليك ايها النبي و
رحمة الله وبركاته۔

”پھر قبر شریف پر آئے اور اس کی دیواروں کی طرف منہ کر کے اور قبلہ کو پیٹھ کر کے اور قبر کے سر کی جانب آئے،
چار ہاتھ کے فاصلہ پر کھڑے ہو اور ابو الیث سے جو یہ منقول ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے یہ اس لیے مردود ہے کہ
امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر پر جاؤ تو قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ کرو پھر کہو السلام عليك ايها النبي و
رحمة الله وبركاته۔“

علامہ قاری فرماتے ہیں :

پھر ہاتھ باندھ کر ادب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر حاضر ہو اور آپ کے چہرہ اقدس کی طرف منہ کر کے
خواہ اس سے قبلہ کی طرف پیٹھ ہو سکے

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب بیان کرتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
سلام کرے اور دعا مانگے تو قبلہ کی بجائے آپ کی قبر کی طرف منہ کر کے یہ
علامہ ابن الحاج مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب کی روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب زائر آپ کو سلام کرے
اور دعا مانگے تو قبلہ کی بجائے قبر کی طرف منہ کر کے یہ
علامہ ابن قدام حنبلی فرماتے ہیں :

پھر قبر پر آؤ اور کعبہ کی طرف پیٹھ پھیر کر اور قبر کے وسط کی طرف منہ کر کے کہو السلام عليك ايها
النبي ورحمة الله وبركاته۔

علامہ نووی لکھتے ہیں : پھر قبر کریم پر آئے اور قبلہ کو پیٹھ کر کے اور قبر کی دیوار کی طرف منہ کر کے یہ

۱۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم مع شرح القاری ص ۱۰۳، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور۔

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۹۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۹۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۳۔ علامہ علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، المسک المستط من ۳۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۴۴۲ھ، شفا ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ عبد الستار اکبر بنی عمان۔

۵۔ علامہ محمد بن محمد ابن الحاج مالکی متوفی ۷۲۷ھ، المدخل ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۶۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔ ۱۴۰۵ھ

۷۔ علامہ یحییٰ بن سہروردی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المنہب ج ۸ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ قسطلانی آداب زیارت کے سلسلہ میں بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
 "زائر کو چاہیے کہ دعا اور عابری اور استغاث اور تضرع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تزلزل کرنے میں کثرت کرے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شفاعت طلب کرتا ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے حق میں شفیق بنا دیتا ہے۔"

اُحد پہاڑ کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ أَحَدٍ

حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے جب ہم واپس آئے اور وادی قرئی میں پہنچے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے جلدی ہے تم میں سے جو شخص چاہے وہ میرے ساتھ جلد چلے اور جو ٹھہرنا چاہے وہ ٹھہر جائے، ہم آپ کے ساتھ چل دیے، جب ہم مدینے کے قریب پہنچے تو آپ نے فرمایا یہ طاہر ہے اور یہ احد ہے، یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۲۶۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
 الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَأْسَبُ سَيِّمَانَ بْنَ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو
 بْنِ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ سَهْلٍ السَّاعِدِيِّ
 عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ وَسَاقَ الْحَدِيثُ وَفِيهِ
 ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِيَ الْقُرَى
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِيَّاكُمْ شَاءَ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلَيْسَ بِي مَعِي
 وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْكُمْ فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا
 عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذِهِ طَابَةٌ وَهَذَا أَحَدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ
 ۳۲۶۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ
 قَالَ نَأْسَبُ عَنْ نَافِعَةَ عَنْ بَنِي حَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ
 قَالَ نَأْسَبُ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد پہاڑ کی طرف دیکھ کر فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۲۶۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
 الْقَوَارِيرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي حَرْمَةُ بْنُ عَمَّارَةَ
 قَالَ نَأْسَبُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ

يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ -

باب ۴۲۵: حدیث نمبر ۴۲۱ کی تشریح میں ان احادیث کی تشریح آچکی ہے وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

باب ۴۳۴: فَضْلُ الصَّلَاةِ بِمَسْجِدِي مَكَّةَ

مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی

تفضیلت

وَالْمَدِينَةِ

۳۲۷۰ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالثَّقَفِيُّ لَعْنَهُ وَقَالَ نَاسِقِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ إِلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَلَّ صَلَاةً فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

۳۲۷۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ عَبْدُ أَكَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور ابو عبد اللہ افرکتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ایک نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد میں نماز سے ایک ہزار گنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء اور آپ کی مسجد آخر المساجد ہے۔ ابو سلمہ اور ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہمیں اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی حیثیت

۳۲۷۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَاسِقِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

صَلَوَةٍ فَيَسَاءُ سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ فَإِنْ دَسَّوْلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخْرَجَ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ مَسَّحَدَهُ أَخْرَجَ
الْمَسَاجِدَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَأَبُو عَيْنَةَ اللَّهُ
لَمْ نَشْكُ أَنَّ أَبَاهُ يَرَى رَضَى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ كَانَتْ يَسْأَلُ عَنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَنَعْنَا ذَلِكَ أَنْ
تَسْتَبِيتُ أَبَاهُ يَرَى عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ حَتَّى إِذَا قَوِيَ
أَبُوهُ يَرَى كَذَا أَكْرَمْنَا ذَلِكَ وَتَلَا وَمَنَا أَنْ لَا
تَكُونَ كَلَمَتَا أَبَاهُ يَرَى رَضَى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى يُسَيِّدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ سَمِعَهُ مِنْهُ
قَبِينَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ جَاءَ لَسْنَا عَبْدَ اللَّهِ
بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ فَكَرَرْنَا
ذَلِكَ الْحَدِيثَ وَالَّذِي فَتَرَطْنَا فِيهِ مِنْ
نَحْوِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَقَالَ لَسْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ
أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرَى يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي
أَخْرَجُ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنْ مَسَّحَدَهُ أَخْرَجَ
الْمَسَاجِدَ

۳۲۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَشْقُورٍ وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو جَمِيعًا عَنِ الشَّافِعِيِّ قَالَ ابْنُ مَشْقُورٍ
نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ
رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبَا صَالِحٍ
هَلْ سَمِعْتَ أَبَاهُ يَرَى رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَذْكُرُ فَضْلَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ

سے بیان کیا تھا ہم اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ کی سند
کے ساتھ یقینی طور پر نہیں مسلم کر سکے، حتیٰ کہ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے، بعد میں ہم کو یہ حدیث
یاد آئی پھر ہم کو افسوس ہوا کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سے اس حدیث کی تحقیق کیوں نہ کر لی تاکہ وہ ہم
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کر کے
سنائیتے، ہم اسی سلسلہ میں بات کر رہے تھے کہ ہم سے
پاس عبداللہ بن ابیہم بن قارظ اگر بیٹھ گئے، ہم نے اس حدیث
کی سند کے بارے میں ان سے وہ سوال کیا جو ہمیں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھنا تھا۔ عبداللہ بن ابیہم بن قارظ
نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آخر الانبیاء ہوں اور میری
مسجد آخر المساجد ہے۔

یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو صالح سے
 دریافت کیا: کیا تم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 یہ سنا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز
 پڑھنے کی فضیلت بیان کرتے تھے، انہوں نے کہا
 نہیں، لیکن میں نے عبداللہ بن ابیہم بن قارظ سے سنا
 ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی
 اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز پڑھا

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ صَلَوَةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِمَّنْ
أَلْفَ صَلَوَةٍ أَوْ كَأَلْفِ صَلَوَةٍ فِيهِمَا سِوَا
مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ
الْحَرَامُ -

مسجد حرام کے سابقہ مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں
سے افضل ہے۔

۳۲۷۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدِ بْنِ حَرْبٍ وَ
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا
كَأَيُّخِي الْقَطَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۷۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدِ بْنِ حَرْبٍ وَ
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَوَةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا
أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَوَةٍ فِيهِمَا سِوَا إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک
نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی بہ نسبت
ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

۳۲۷۶ - وَحَدَّثَنَا لَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا ابْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُقَاتِلٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ
اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت عبید اللہ سے بھی ایک سند کے ساتھ یہ
حدیث مروی ہے۔

۳۲۷۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هَاتِمٍ عَنْ مُوسَى
قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ایک سند کے
ساتھ یہ حدیث مروی ہے۔

۳۲۷۸ - وَحَدَّثَنَا لَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
سے ایسی ہی روایت بیان کی گئی ہے۔

۳۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَمْدَانُ بْنُ رُمَيْحٍ جَمِيعًا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ قَالَ لَيْتَ عَنَّا فِرَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ قَالَ إِنَّ أَمْرًا أَشْكَلْتُ شَكْوَى فَقَالَتُ إِنَّ شَفَاعَتِي اللَّهُ لَا خُرُوجَ مِنِّي فَدَلَّ صَدِيقٌ فِي بَيْتِ الْمُعْتَدَةِ مِنْ قَبَرَاتٍ ثُمَّ تَجَهَّزَتْ ثَوْبُ الْخُرُوجِ فَجَاءَتْ مِيسِرَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْهُ عَنْهَا فَأَخْبَرَتْهَا ذَلِكَ فَقَالَتُ أَجْلِسِي فَبَيْنَ مَا صَنَعْتُ وَحَدَّثْتُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَلَوَةٌ فَبَيْنَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَوَةٍ فَبَيْنَ سَوَاءٍ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا مَسْجِدَ الْكَعْبَةِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کچھ بیمار ہو گئی وہ کہنے لگی اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے صحت دی تو میں بیت المقدس جا کر نماز پڑھوں گی، کچھ دنوں کے بعد وہ ٹھیک ہو گئی اور اس نے وہاں جانے کی تیاری شروع کر دی اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی اور سلام عرض کرنے کے بعد اپنا حال بیان کیا، انھوں نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور تو نے جو کہا نا پکایا ہے اس کو کھاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز پڑھ لو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد کعبہ کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں؟ علامہ سمہودی کہتے ہیں کہ مسجد حرام اور مسجد انبیاء کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت مسجد نبوی میں

نماز پڑھنا لاکھوں نمازوں سے افضل ہے، اس باب کی حدیث نمبر ۳۲۷۹ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے سوا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔ اس حدیث میں مسجد حرام کے اشتقاق کا بیان کرتے ہوئے علامہ سمہودی فرماتے ہیں: ائمہ کی روایت کے مطابق امام مالک نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ باقی مساجد سے مسجد نبوی کی ایک نماز ہزار درجہ افضل ہے اور مسجد حرام سے بھی افضل ہے لیکن ایک ہزار درجہ افضل نہیں ہے۔ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسجد حرام کی نماز باقی مساجد سے سو گنا افضل ہے لہذا مسجد نبوی کی نماز باقی مساجد سے ایک ہزار درجہ افضل ہوئی اور مسجد حرام سے نو سو درجہ زیادہ ہوئی۔

اسی بحث میں علامہ سمہودی نے سند احمد، سند زرار اور صحیح ابن خزمیہ کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری مسجد میں نماز پڑھنا، مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد

کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا اس سے یعنی مسجد مدینہ سے (بروایت ابن خزیمہ) ایک سو نمازوں سے افضل ہے، اور ابن حزم نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سو درجہ زیادہ افضل ہے۔ اور شیخ ابن حزم علامہ اور علامہ ابن عبد اللہ مالکی کا یہی رجحان ہے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا، مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سو درجہ افضل ہے اور باقی مساجد سے ایک لاکھ گنا افضل ہے یہ

علامہ سمہودی نے مسجد حرام اور مسجد نبوی دونوں کی ایک دوسرے پر فضیلت کے بارے میں احادیث نقل کر دی ہیں اور یہ دونوں حدیثیں بظاہر متعارض ہیں اور کسی ایک کو دوسری پر ترجیح دینا مشکل ہے اس سلسلہ میں آسان بات یہ ہے کہ علامہ عینی نے ابن ماجہ کے حوالے سے سند حیدر کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت بیان کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِيْ اَفْضَلُ مِنْ مَّائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِیْ سِوَاهُ اِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَوةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَفْضَلُ مِنْ مَّائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِیْ سِوَاهُ -

میری مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا باقی مسجدوں کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کے لیے دعا کرتے ہوئے فرمایا: اللّٰهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِيْنَةِ ضَعْفَى مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ کہ اے اللہ اترنے کے مکہ میں جتنی برکتیں رکھی ہیں مدینہ میں اس کی چوگنی برکتیں نازل فرما، اور یہ دعا دین اور دنیا کی تمام برکتوں کو شامل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کے لفظ کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی رحمت میں عموم اور شمول ہی مناسب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ کے لیے مکہ سے زیادہ محبوب ہونے کی دعا فرمائی ہے اس کا بھی یہی تقاضا ہے، علامہ سمہودی، علامہ قسطلانی، علامہ زرقانی رحمہ اللہ اور دیگر اہل محبت کا بھی نظر یہ ہے اس کے برخلاف بعض معاصرین نے لکھا ہے:

اگر یہ سوال ہو تو اس دعا کا مقتضی یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں نماز کا ثواب بھی مکہ مکرمہ میں نماز کے ثواب سے دو گنا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ برکت کا لفظ دین اور دنیا کی برکت میں عمل ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ اے اللہ! ہمارے صانع اور ہمیں برکت دے۔ نے اس کو دنیا کی برکت سے خاص کر دیا یا دنیاوی برکت مراد ہے، یا غار جلیل سے نماز خاص کر لی گئی ہے۔

بعض معاصرین کا یہ کلام متعدد درجہ سے باطل ہے اول اس وجہ سے کہ ضعیف، ضعیف کا تشبیہ ہے اور ضعیف کا

۱۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ، دنا کوفا، ج ۱ ص ۴۱۹-۴۱۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین علی بن متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ النظار، ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ ادارہ المطابعۃ النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدینہ، ج ۸ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

۵۔ مولانا غلام رسول رضوی، تقییم البخاری ج ۳ ص ۱۷۸، المجدد پرنٹرز فیصل آباد

معنی دو گنا ہے، علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں ضعف الشيء مثلاً ۱۔ کسی شے کا ضعف اس کی دو ٹیلیں ہوتی ہیں اور ضعفین کا معنی ہے دو ضعف اس لیے لغت اور قواعد عرب سے ضعفین کا معنی چار گنا ہوا، اس لیے ان کا اس کے ترجمہ میں دو گنا لکھا غلط ہے۔

دوسری غلطی یہ ہے کہ انہوں نے برکت کے لفظ کو مجمل قرار دیا ہے حالانکہ مجمل اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے متعدد معانی ہوں جو ایک دوسرے سے متعارض ہوں جن کی وجہ سے ایسا اشتباہ پیدا ہو جائے جو مخاطب سے تفسیر معلوم کیے بغیر نفس عبارت سے دور نہ ہوئے اور یہاں پر برکت کے متعدد معانی نہیں ہیں بلکہ متعدد افراد ہیں دنیاوی برکت اور دینی برکت اور میں لفظ کے متعدد افراد ہوں وہ مجمل نہیں عام ہوتا ہے، علامہ جیون لکھتے ہیں ۱۰ ما العام فما يقتاد اول افراد ۱ متفقتة الحد ودعوى سبيل الشمول ۲۔ لفظ عام ایسے افراد کو اجتماعی طور پر شامل ہوتا ہے جن کی تعریف ایک ہو ۱۱ اسی لیے برکت کے لفظ کو عام کے بجائے مجمل قرار دینا غلط ہے اور عدم تدریک کا نتیجہ ہے، حاصل ابتداء شیخ ابن حزم ظاہری نے اس حدیث میں برکت کے لفظ کے عموم کا انکار کیا جس کو علامہ کرمانی، علامہ عسقلانی اور علامہ عینی وغیرہم نے نقل کیا اور یہ صاحب بالعموم علامہ عینی ہی کی عبارت سے استفادہ کرتے ہیں اور ان کی شرح کے بعض حصوں کا نقلی ترجمہ پیش کر دیتے ہیں لیکن غالباً ان سے یہاں چوک ہو گئی، انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ علامہ عینی نے آگے چل کر ابن حزم کا رد بھی نقل کیا ہے، لکھتے ہیں:

وقال ابن حزم لا حجة في حديث الباب
لهم لان تكثير البركة بها لا يستلزم الفضل
في اموال الآخرة و ۱۷۲ القاضى عياض بان
البركة اعم من ان تكون في اموال الدين او الدنيا
لانها بمعنى التماء والزيادة فاما في الاموال الدينية
فلما يتعلق بها من حق الله من الزكوة والكفالة
ولا سيما في وقوع البركة في الصاع
والمد ۱۷۳

اس باب کی حدیث میں افضلیت دین کے تابعین کی دلیل نہیں ہے کیونکہ برکت میں کثرت سے یہ لازم نہیں ہے کہ آخری امور میں بھی اجر حاصل ہو، قاضی بیان نے اس کا رد کرتے ہوئے کہا کہ یہاں برکت عام ہے خواہ دین میں ہو یا دنیا میں ہو کیونکہ برکت کے معنی بڑھنا اور زیادتی ہے، اور دین کی دینی برکت یہ ہے کہ آدمی گناہوں سے پاک ہو جائے اور دنیاوی برکت یہ ہے کہ صاع اور مد کی پیداوار وال چیزوں میں زیادتی ہوتی ہے۔

باقی رہا ان کا یہ کہنا کہ دوسرے قرائن سے یہاں برکت کو خاص کر لیا جائے گا اور برکت سے مراد زیادتی برکت ہرگز سو یہ بھی غلط ہے کیونکہ آپ نے یہ فرمایا ہے کہ مکہ میں جو برکتیں ہیں ان کو مدینے میں جو گنا کر دے اور مکہ میں زیادتی برکت پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ دینی برکت پر دلیل ہے کیونکہ مکہ کے صاع اور مد میں برکت اور زیادتی کا ثبوت

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور مصری متوفی ۷۴۱ھ، سلان العرب ج ۹ ص ۲۰۴، مطبوعہ نشر ادب الخوفہ قم ایران، ۱۴۰۵ھ،

۲۔ علامہ احمد جیون متوفی ۱۱۳۰ھ، نور الانوار ص ۹۱، مطبوعہ ایچ ایم سعید ایڈر کمپنی کراچی۔

۳۔ نور الانوار ص ۶۷۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۳۸-۲۳۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة مصر، ۱۳۴۸ھ،

میں اس سے پار گئی برکتیں نازل فرما، اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد حرام میں پڑھی ہوئی نمازوں کا جتنا اجر ہوتا ہے مسجد نبوی میں پڑھی ہوئی نمازوں کا اجر اس سے چار گنا زیادہ ہوگا، اہل محبت کا یہی مختار ہے۔

کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟ | ثواب بڑھا دیا جاتا ہے آیا

یہ اضافہ صرف اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مسجد مکی یا اس توسیع کو بھی شامل ہے جہنم میں لگئی ہے علامہ نووی فرماتے ہیں یہ اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد مکی اور نمازیوں کو اسی جگہ نماز پڑھنے کی کوشش کرنی چاہیے اور علامہ عینی کا رجحان یہ ہے کہ مسجد نبوی میں جو بعد میں توسیع کی گئی ہے اس میں نماز پڑھنے سے بھی دعویٰ اضافہ ہوگا، اس اختلاف کی وجہ اس اصول میں اختلاف ہے کہ جب کسی چیز کا نام لیا جائے اور اس کی طرف اشارہ بھی کیا جائے تو اعتبار نام کا ہوتا ہے یا اشارے کا، احناف کے نزدیک نام کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے جس جگہ کا نام مسجد نبوی ہے اس میں نماز پڑھنے سے اجر و ثواب میں اضافہ ہوگا، اور شوافع کے نزدیک اشارے کا اعتبار ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا میری اس مسجد میں اس لیے اس وقت جو جگہ مسجد نبوی تھی اس میں اجر و ثواب کے اضافہ کا اعتبار ہے اور مسجد حرام میں آپ نے اشارہ کا ذکر نہیں کیا صرف نام لیا ہے اس لیے مسجد حرام میں جتنی توسیع کی گئی ہے اس سب کو یہ بشارت شامل ہے۔

کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا نمازوں کی تلافی ہو جاتی ہے؟ | علامہ عینی کہتے ہیں کہ اس میں بھی اختلاف

ہے کہ جس نماز کے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے اس سے فرض نماز مراد ہے جیسا کہ امام طحاوی کا نظریہ ہے یا عام نمازی مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل، مطہر یا کئی کا یہی نظریہ ہے۔ علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عام نمازی مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل نیز ان مساجد کی فضیلت سے نماز کے صرف اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے، اجر و ثواب کا یہ اضافہ فوت شدہ اور قضاء نمازوں کا بدل نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص پر دو نمازی ہوں، اور وہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھے تو وہ ایک نماز ان دو نمازوں سے کافی نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

ایک دفعہ ایک عالم نے میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ سے یہ سوال کیا کہ جب اللہ تعالیٰ ایک نیکی کی دس گنا جزا دیتا ہے تو کیا ایک نماز دس نمازوں سے کفایت کر جائے گی؟ شیخ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمارے

کو جس نماز کا سکھایا ہے وہ ایسی نماز ہے جس کا اجر دس گنا یا دس شلوں کے برابر ہے اور ان دس شلوں میں سے کوئی مثل دس شلوں کے برابر نہیں ہے۔ لہذا ایک نماز کی ادائیگی سے دس نمازیں سا قہ نہیں ہوں گی فجر ۱۰

عنا وعن سائر المسلمين خیر المجزاء۔

آخر المساجد پر قادیانیوں کے ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۳۲۸ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور میری مسجد آخر المساجد ہے، مرزائی حضرات اس حدیث سے اجراء نبوت پر استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب مسجد نبوی کے بعد اور مساجد کا بننا مسجد نبوی کے آخر المساجد ہونے کے خلاف نہیں ہے تو آپ کے بعد دیگر انبیاء کی بعثت آپ کے آخر الانبیاء ہونے کے منافی نہیں ہونی چاہیے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب ہے: د مسجدی آخر مساجد الانبیاء میری مسجد نبویوں کی آخری مسجد ہے، اس جواب کی تائید میں سند بزار کی یہ حدیث ہے: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَنَا خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَمَسْجِدِي خَاتَمُ مَسَاجِدِ الْأَنْبِيَاءِ" خاتم النبیین ہوں اور میری مسجد مساجد انبیاء کی خاتم ہے۔ (كشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۵۶ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۲ھ) حدیث نمبر ۳۲۸، ۹ کی سند پر محدثین نے بحث کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس سے نہیں بلکہ عبد بن عباس سے مروی ہے، اگر کوئی شخص مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نذر مان لے تو وہیں نماز پڑھنا ضروری ہے، البتہ اگر مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی نذر مان لے تو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بھی نذر پوری ہو جائیگی

تین مسجدوں کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف کجاوے نہ کے جائیں، میری یہ مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ ان تین مساجد کے لیے کجاوے کے جائیں۔ (سامان سفر باندھا جائے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف ان تین مسجدوں کے لیے سفر کیا جائے۔ مسجد الکعبہ، میری

بَابُ فَضْلِ الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ

۳۲۸۰ - وَحَدَّثَنِي عَنْهُ وَالْثَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَنْهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى

۳۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِمَةُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا إِسْنَادٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ

۳۲۸۲ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي

مسجد اور مسجد ایلیم (یعنی بیت المقدس)۔

أَكْبَرُ حَدَّثَنَا أَنَّ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَرَ حَدَّثَنَا
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا يُسَافَرُ إِلَى ثَلَاثَةِ
مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ وَ مَسْجِدِي
وَ مَسْجِدِ إِبِلِيمَا .

گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم | اس باب کی احادیث میں ہے کہ ان تین مسجدوں کے سوا سامان سفر

نہ باندھا جائے، شیخ ابن تیمیہ نے ان احادیث کے پیش نظر یہ
کہا ہے کہ قبر انور کی زیارت کے لیے سفر کرنا ناجائز ہے۔ میری نظر سے شیخ ابن تیمیہ کے بعض رسائل گزرے ہیں
جن میں یہ تصریح ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی زیارت کے لیے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر
مہیبت اور حرام ہے اور اس سفر میں نمازوں کی قصر کرنا جائز نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: جب کسی شخص کا سفر کرنے سے یہ ارادہ ہو کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت
کرے گا اور اس سفر میں آپ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت نہ کی ہو تو یہ اکثر ائمہ اور علماء کے نزدیک ناجائز
ہے اور نہ اس کا حکم کیا گیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے صرف تین مسجدوں کے لیے سامان سفر باندھا جائے
مسجد حرام، میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ علیہ

حافظ ابن حجر عسقلانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ان تین مساجد کے علاوہ سفر کرنے میں اختلاف
ہے، جیسے زمرہ اور فوت شدہ صالحین کی زیارت کے لیے سفر کرنا، یا متبرک مقامات سے برکت حاصل کرنے کے لیے
سفر کرنا اور وہاں نماز پڑھنے کے ارادے سے سفر کرنا۔ شیخ ابو محمد جرجانی نے اس حدیث کے پیش نظر کہا کہ ان مساجد
کے علاوہ شدہ حال سفر کرنا حرام ہے، قاضی حسین، قاضی عیاض اور ایک جماعت کا یہی مختار ہے۔ اس کی تائید اس
سے ہوتی ہے کہ بصرہ غفاری نے حضرت ابو ہریرہ کے کوہ طبر پر جانے کو برا جانا اور کہا اگر جانے سے پہلے آپ مجھے مل
جاتے تو میں آپ کو نہ جانے دیتا، امام الحرمین اور دیگر ائمہ شافعیہ کے نزدیک یہ سفر حرام نہیں ہے اور ائمہوں نے اس
حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں اول یہ کہ: مکمل فضیلت ان مساجد کے لیے شدہ حال میں ہے اور ان مساجد کے
غیر کے لیے شدہ حال ہر چند کہ جائز ہے لیکن اس میں کمال فضیلت نہیں ہے اور اس کی تائید مستند احمد کی اس روایت
سے ہوتی ہے ”ان مساجد کے علاوہ سواری نہیں لے جانی چاہیے“ دوسرا جواب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ
اور کسی مسجد کی زیارت کے لیے نذر نہ مانے اگر اس نے نذر مان لیا تو اس کا پورا کرنا واجب نہیں ہے، تیسرا جواب
یہ ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دوسری مساجد کے لیے شدہ حال (سفر) سے منع کیا ہے مطلقاً
سفر سے منع نہیں کیا اور اس کی تائید اس حدیث سے ہے جس کو امام احمد نے شہر بن حوشب کی سند سے روایت کیا

۵۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۷۔ ص ۲۷۰۔ ۲۷۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت آل السعوی۔

ہے: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمصلی ان يشد وحاله الى مسجد يتتخى فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى والمسجد في رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا نماز پڑھنے کے ارادے سے نمازی کو مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے علاوہ کسی مسجد کے لیے شدہ حال نہیں کرنا چاہیے۔ اور شہر بن حوشب میں اگرچہ کچھ ضعف بھی ہے لیکن ان کی یہ حدیث حسن ہے، چرچا جواب یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی مسجد میں اعتکاف کے لیے شدہ حال نہ کرے، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور بوعلی یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ان تین مساجد میں سے کسی مسجد میں جانے کی نذر مان لے تو اس کو پورا کرنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مطلق واجب نہیں ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں: علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانے میں شام کے شہروں میں اس مسئلہ میں بہت مناظرے ہوئے ہیں اور جانبین سے رسالے لکھے گئے ہیں (حافظ ابن حجر فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ علامہ کرمانی کا اشارہ ان کتابوں کی طرف ہے جو شیخ تقی الدین سبکی وغیرہ نے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ کے رد میں لکھی ہیں اور ابن تیمیہ کی موافقت میں شمس الدین بن عبد الباقی نے لکھی ہیں۔ ہمارے شہروں میں یہ کتابیں مشہور ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ ان علماء نے ابن تیمیہ پر یہ لازم کیا ہے کہ وہ حدیث شدہ حال کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیتے ہیں، ہمارے نزدیک یہ ناگوار صورت حال ہے دونوں جانب سے اس کے دلائل کے ذکر کرنے میں طوالت ہے اور ابن تیمیہ سے انتہائی مکروہ مسائل منقول ہیں یہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر | حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں لیکن عقل اور نقل کے مطابق بھی جواب ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ مطلقاً سفر سے نہیں منع کیا گیا ورنہ طلب علم، ماں باپ اور رشتہ داروں کی زیارت اور تجارت وغیرہ کے لیے تمام سفر ممنوع ہوں گے اس لیے صحیح بات یہی ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دیگر مساجد کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے مطلقاً سفر کی نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل نے جو شہر بن حوشب سے روایت بیان کی ہے اس میں بھی اسی کی تائید ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے شیخ ابن تیمیہ کے اس نظریہ کو (من البشع المسائل) انتہائی مکروہ قرار دیا ہے اور علامہ قاری رحمہ اللہ نے اسی بناء پر شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

ابن تیمیہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفریط کی ہے کیونکہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیا ہے، جیسا کہ اس مسئلہ میں بعض لوگوں نے افراط کیا ہے کیونکہ انھوں نے کہا کہ زیارت کا عبادت جو نافرودیات دلیہ سے ہے۔ اور اس کا منکر کافر

وقد فرط ابن تیمیہ من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم كما فرط غيره حيث قال كون الزيارة قربة معلومة بالضرورة وجاحدة محكوم عليها بالنكف ولعل الشافعي اقرب الى الصواب لان

تحريم ما جمعه العلماء فيه بالاستحياب
يكون كفرا لانه فوق تحريم المباح
المتفق عليه في هذا الباب - ۱۰

ہے اور دوسرا قول (یعنی ابن تیمیہ کی تکفیر کا) صحیح اور موافق
کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی اباحث پر اتفاق
ہو اس کا انکار کفر ہے تو جس چیز کے استحباب پر علماء کا
اتفاق ہو اس کو حرام قرار دینا بطریق اولیٰ کفر ہوگا۔

یاد رہے کہ ملا علی قاری رحمہ الباری کی کتاب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، شرح الشفا سے پہلے لکھی گئی ہے کیونکہ شرح الشفا
میں وہ مرقاۃ کے حوالے دیتے ہیں اس لیے مرقاۃ میں جو ائمہوں نے ابن تیمیہ کو اس امت کے اولیاء سے لکھا ہے وہ
ان کی پہلی رائے تھی۔

علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو نامراد کیا، اس کو گمراہ کیا، اس کو اندھا اور بہرا کیا اور ذلیل و رسوا کیا، اس کی تصریح ان
ائمہ کی ہے جنہوں نے ابن تیمیہ کے احوال کا فساد لکھا اور اس کے اقوال کا کذب بیان کیا، اور جو شخص یہ جانا چاہے اس
کو چاہیے کہ وہ شیخ ابوالحسن سبکی کی ان کتابوں کا مطالعہ کرے جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں ان کی جلالت علمی پر سب کا
اتفاق ہے اور وہ مرتبہ اجتہاد کے بزرگ ہیں اسی طرح ان کے بیٹے علامہ تاج الدین سبکی، امام عز بن جماعہ اور دیگر شافعی
ماکی، اور حنفی علماء جو ان کے معاصر تھے ان سب نے ابن تیمیہ کی خرابیوں کو بیان کیا ہے۔ ابن تیمیہ نے صرف
متاخرین صوفیہ پر اعتراضات کرنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی بن ابی طالب رضی
اللہ عنہما پر بھی اعتراضات کیے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ کا کلام بے وزن ہے اور پھینک دیے جانے کے
لائق ہے اس کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ وہ بدعتی، گمراہ کرنے والا، جاہل اور دین میں غلو کرنے
والا تھا، اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ عدل کرے اور ہمیں اس کے عقیدہ، طریقہ اور فعل سے محفوظ رکھے۔ (امین)

بیز علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد ابن قیم اور ان جیسے لوگوں کی کتابوں سے اپنے آپ کو بچانا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں
نے اپنی خواہشات کو اپنا مہبود بنالیا، اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو باوجود اس کے علم کے گمراہ کر دیا، اس کے دل اور
کانوں پر مہر لگا دی اور اس کی آنکھوں پر پردے ڈال دیے، اور اللہ کے بعد اسے کون ہدایت دے سکتا تھا۔
ان بے دینوں نے کس طرح حدود کو پھلانگا، شریعت سے تجاوز کیا اور طریقت اور حقیقت کے لباس کو تار
کر دیا اور یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں، نہیں بلکہ وہ انتہائی گمراہی پر ہیں اور غضب الہی اور آخرت کی رسوائی
ان کا انجام ہے۔

قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات | حدیث شد رجال کے ضمن میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۔ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفا علی ما مشی فیہ فی ج ۳ ص ۵۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۱۔ علامہ شہاب الدین ابن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۴ھ، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۹۹، مطبوعہ مطبعۃ البابین مصر، الطبعة الثانیہ ۱۳۵۶ھ،

۱۲۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۳،

کی قبر مبارک کی زیارت کی بحث لگنی ہے اس سے اور اعلیٰ قاری کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ زیارت قبر نبوی کے لیے سفر جائز ہے اس سے ہم وہ احادیث بیان کر رہے ہیں جن میں قبر انور کی زیارت کے استحباب کا بیان ہے۔

عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي

كانما زار في حياي . ۱۰

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی گویا کہ اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہے۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے علیہ حافظ البیہقی نے اسے معجم اوسط اور معجم صغیر کے حوالے سے بیان کیا ہے اور علامہ علی متقی ہندی نے بھی طبرانی اور دارقطنی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ حافظ دہلوی نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔

عن حاطب قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكانما

زارني في حياي . ومن مات باحد الحرمين

بعث من الامنين يوم القيامة . ۱۱

حاطب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میرے صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میری زیارت کی اس نے گویا کہ میری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص حرمین میں سے کسی ایک جگہ فوت ہوا وہ قیامت کے دن امن والوں میں سے اسے گا۔

اس حدیث کو علامہ علی متقی ہندی نے بھی ذکر کیا ہے۔

عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من زار قبري وجبت

له شفاعتي . ۱۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو گئی۔

۱۰۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ دار نشر السنۃ لمکان۔

۱۱۔ حافظ البرکاء احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۴۲، مطبوعہ نشر السنۃ لمکان۔

۱۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۴ھ۔

۱۳۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

۱۴۔ حافظ شیروانیہ بن شہر دار الدلمی متوفی ۵۰۹ھ، فردوس الاخبار ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ۔

۱۵۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ لمکان۔

۱۶۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

۱۷۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ لمکان۔

حافظ البیہقی نے اس کو امام بزار کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ حافظ البیہقی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں
عبداللہ بن ابراہیم غفاری ضعیف راوی ہے۔

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي. ^۱
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے
بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت کے لیے نہیں آیا
اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔

علامہ علی متقی ہندوی نے بھی اس حدیث کا بیان کیا ہے۔

بَابُ بَيَانِ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ
عَلَى التَّقْوَى

اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی
گئی ہے

ابو سلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمان
بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزرتے
تو میں نے ان سے پوچھا جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھی
گئی آپ نے اس کے متعلق اپنے والد سے کیا سنا ہے؟
انھوں نے کہا کہ میرے والد نے فرمایا میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی کے گھر گیا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! ان
دو میں سے وہ کونسی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے؟ آپ
نے نگہبازوں کی ایک سٹھ کے درمیان پر ماری اور فرمایا: وہ تمہاری
یہی مسجد ہے، مدینہ منورہ کی مسجد! میں نے کہا میں بھی
گواہی دیتا ہوں کہ میں نے تمہارے والد سے اسی
طرح سنا ہے۔

۳۲۸۳ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ
نَاخِيئَ بْنَ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ الْحَرَّاطِ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
مَرَرْتُ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لَكَ كَيْفَ
سَمِعْتَ أَبَاكَ يَذْكُرُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي
أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ قَالَ لِي أَبِي رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتٍ بَعْضِ
نِسَائِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْمَسْجِدَيْنِ
الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ فَتَأْخُذُ
كَفَّارَةً حَضْبَاءٍ قَضَرَ بِرَبِّهِ الْأَرْضَ ثُمَّ
قَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ التَّيْمَنَةِ
قَالَ فَقُلْتُ أَشْهَدُ أَيُّ سَمِعْتُ أَبَاكَ

۱۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۶۰۰ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت الطبعة الثانیة، ۱۴۰۲ھ
۲۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ
۳۔ حافظ شیر دہ بن شہر دار بن شیر دہ الدلمی متوفی ۵۰۹ھ، شردوس الاخبار ج ۲ ص ۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ
۴۔ علامہ علی متقی ہندوی ۵۰۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

هَكَذَا أَيَّدَ كَرَّةً -

۳۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ قَالَ سَعِيدُ أَنَا وَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ نَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ
يَذْكُرْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ فِي
الْإِسْنَادِ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو سعید خدری رضی
اللہ عنہ کی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

اسٹس علی التقویٰ کا مصداق مسجد نبوی ہے یا مسجد قبا؟ | اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ قرآن مجید میں
جس مسجد کے بارے میں اسٹس علی التقویٰ
دار ہے اس سے مراد مسجد نبوی ہے۔ حضرت ابن عباس اور ضحاک سے روایت ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس وجہ سے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے بارے میں ہے، لیکن
صحیح مسلم، جامع ترمذی، اور سنن نسائی وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا یہ مسجد مدینہ ہے۔ علامہ سمہودی نے ان کے درمیان اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں مسجدوں کی تاسیس تقویٰ
پر ہے۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں اللہ عز وجل نے فرمایا: لِمَسْجِدِ اسْ سِمْ عَلٰی التَّقْوٰی مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ
فِيْهِ - (توبہ: ۱۰۸) ”جس مسجد کی بنیاد پہلے دن سے تقویٰ پر ہے وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہے
کہ آپ اس میں قیام کریں“ اور اس سے پہلے مسجد ضرار کے بارے میں فرمایا ہے: لَا تَقُمْ فِيْهِ اَبَدًا -
(توبہ: ۱۰۷) ”اس میں کبھی نہ قیام کریں“ اور یہ تاکید اس بات کو مستلزم ہے کہ جس مسجد کی تاسیس تقویٰ پر ہے اس
میں ہمیشہ قیام کریں اور آپ کا وہاں قیام مسجد نبوی میں رہا ہے نہ کہ مسجد قبا، میں اس سے پتہ چلا کہ یہ آیت مسجد نبوی کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔

مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت رکے لیے کبھی
پیدل جاتے اور کبھی سواری پر۔

**بَابُ فَضْلِ مَسْجِدِ قُبَاءٍ وَفَضْلِ
الصَّلَاةِ فِيْهِ وَتَرْيَا دَرْتِهِ**

۳۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ
مَنْيَعٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ قَالَ
نَا أَيُّوبُ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذُرُّ

۱۔ علامہ سید محمد آکرم متوفی ۱۳۷۰ھ، روح البانی ج ۱۱ ص ۲۰ - ۱۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

قُبَاءٌ رَاكِبًا وَمَا شِئًا.

۳۲۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَآبُو أُسَامَةَ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ شَا فِرْعَ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ رَاكِبًا وَمَا شِئًا فَيُصَلِّي
فِيهِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ
ابْنُ نُمَيْرٍ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی پیدل مسجد قبا جاتے تھے،
کبھی سواری پر اور وہاں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

۳۲۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَا يَحْيَى قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءً رَاكِبًا وَمَا شِئًا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پیدل اور سواری پر مسجد قبا جاتے تھے

۳۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّمَاطِيُّ
رَبِيعُ بْنُ يَزِيدَ الشَّافِعِيُّ بَصْرِيُّ ثِقَةٌ قَالَ نَا
حَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ عَجْدَانَ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
أَشْيَقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ يَحْيَى الْقَطَّانِ.

ایک اور حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
مثل سابق مروی ہے۔

۳۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءً رَاكِبًا وَمَا شِئًا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سوار ہو کر
جاتے تھے۔

۳۲۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ وَثُمَّ
وَابْنُ حُبَيْرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي ثَوْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ
أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سوار ہو
کر جاتے تھے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عِيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَنَةٍ وَكَانَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَنَةٍ - وَحَدَّثَنَا أَبُو آدِي عُمَرُ قَالَ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَنَةٍ كَانَ يَأْتِيهِ رَاكِبًا وَمَاشِيًا قَالَ ابْنُ دِينَارٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ -

عبداللہ بن دینار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا میں تشریف لے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر ہفتہ کے دن قبا جاتے ہوئے دیکھا ہے۔

۳۲۹۳ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ تَادَرَكْنِي عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ كُلَّ سَنَةٍ -

ایک اور سند کے ساتھ بھی عبداللہ بن دینار کے ایسی ہی روایت ہے۔ لیکن اس میں ہفتہ کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

مسجد قبا اور اس کے فضائل

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ مطالع میں ہے کہ قبا مدینہ سے تین میل ہے، یا قوت نے کہا کہ مدینہ سے بائیں جانب کہ جاتے ہوئے قبا پہلے پڑا ہے۔ یہ مدینہ کا بالائی علاقہ ہے، یہاں قبا نام کا ایک کنواں ہے اسی وجہ سے اس مسجد کو مسجد قبا کہتے ہیں، جس مسجد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ یہی مسجد ہے اور ان مسجد الحسن علی التقری کا مکان یہ مسجد ہے یا مسجد نبوی؟ اس میں اختلاف ہے۔ عمر بن شیبہ نے اسناد صحیح کے ساتھ اخبار مدینہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ مجھے مسجد قبا میں دو رکعت نماز پڑھنا اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں بیت المقدس میں دو بار جا کر نماز پڑھوں، اور اگر یہ لوگ جان لیں کہ قبا میں نماز پڑھنے کا کتنا اجر ہوتا ہے، تو وہ اور نثر کا جگر پگھلاتے ہوئے سفر کر کے قبا آئیں گے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت انس بن ظہیر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد قبا میں نماز پڑھنے سے عمر کے برابر اجر ہوتا ہے، اور سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت حنیف رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مسجد قبا جا کر نماز پڑھی اس کو ثلثہ حصہ ہر ایک اجر ہوگا اور امام طبرانی نے کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اچھی

الحمد للہ کتاب الحج کا ترجمہ اور شرح مکمل ہوئی۔ اہل العلمین مصنف اور قارئین کو حج اور عمرہ کی سعادت عطا فرما
اور بیت اللہ، مسجد نبوی، اور گنبد خضراؤ کے انوار، تہنیتات سے بہرہ مند فرما، ایمان پر خاتمہ فرما، تمام گناہوں
کو معاف فرما، سکرات موت کو آسان کر دے، ہر قسم کے عذاب اور باخوشی عذاب نارسے بھی اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زیارت اور شفاعت سے سرفراز فرما۔ آمین یا رب العلمین بحرمۃ حبیبک سید المرسلین
خاتم النبیین سید الاولین والآخرین وبوسیلۃ آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماء

ملتہ اجمعین۔

۱۹ جمادی الثانیہ، ۱۴۰۸ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب النکاح

نکاح کا معنی | علامہ ابن منظور لکھتے ہیں: ازہری نے کہا ہے کہ کلام عرب میں نکاح کا معنی عمل ازدواج ہے اور زوج (شادی) کو بھی نکاح اس لیے کہتے ہیں کہ وہ عمل ازدواج کا سبب ہے، جوہری نے کہا ہے کہ نکاح کا اطلاق عمل ازدواج پر ہوتا ہے اور کبھی عقد پر بھی نکاح کا اطلاق ہوتا ہے۔

نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء | امام غزالی فرماتے ہیں کہ نکاح کی فضیلت میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء نے نکاح کی فضیلت میں مبالغہ کیا اور کہا تنہائی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے سے نکاح افضل ہے۔ اور بعض دوسرے علماء نے کہا کہ نکاح میں فضیلت سے لیکن عبادت الہی سے افضل نہیں ہے اور نقلی عبادات نکاح سے افضل ہیں تاوقتیکہ خواہشات نفسانہ اتنی بڑھ جائیں جس سے گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو۔

قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت | امام غزالی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالنَّكَاحُ الْإِیْمَانُ**۔
 فرمایا: **وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ أَوْ جَهَنَّمَ** (مطلقہ) عورتوں کو اپنے غاوموں کے ساتھ نکاح سے نہ روکو۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نکاح سے روکنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے رسولوں کی مدح میں فرمایا: **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً**۔۔۔۔۔ ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے اور ان کے لیے ازدواج اور اولاد کے رشتے قائم کیے۔ اس آیت کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اللہ انسان کے طور پر ذکر فرمایا، نیز فرمایا: **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا خَيْرًا**۔
 جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہمیں ایسی بیویاں اور اولاد عطا فرما جو ہماری آنکھوں کی ٹھنڈک ہوں؟ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کی یہ دعا بطور تحسین کے ذکر کی ہے۔

احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت | احادیث میں بھی نکاح کی ترغیب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **النَّكَاحُ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي**

۱۔ علامہ جلال الدین محمد بن کرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، سان العرب ج ۲ ص ۲۲۶ مطبوعہ نشر ادب الحرفۃ قم ایران، ۱۴۰۵ھ
 ۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

اگر میری عمر میں دس روز بھی باقی ہوں گے تو میں نکاح کرنا پسند کروں گا کیونکہ میں یہ نہیں چاہتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کروں کہ میں غیر شادی شدہ ہوں بلکہ

نکاح کے فوائد نکاح کے فوائد میں سے ایک اہم فائدہ اولاد کا حصول ہے، انہی مقصد کے لیے نکاح کو مشروع کیا گیا ہے، اس سے مطلوب نسل انسانی کی بقا اور اس کا فروغ ہے، انسان میں شہوت اس لیے رکھی گئی ہے کہ مذکر بیج کا اخراج کرے اور مؤنث کی کھیتی میں اس کی کاشت کرے، اللہ تعالیٰ چاہتا تھا اس کے بیج بھی نسل انسانی کی افزائش کو عمل میں لاسکتا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا یہ تھا کہ اسباب کا مسببات پر ترتیب ہو، انسان حصول اولاد کے لیے جو کوشش کرتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی محبت کا دخل ہے کیونکہ اس کے حکم کی اطاعت میں طلب اولاد کی کوشش کرتا ہے دوسرے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کی محبت کا اظہار ہوتا ہے کیونکہ وہ آپ کی امت میں تکثیر کے لیے جدوجہد کرتا ہے، تیسرے یہ کہ وہ نیک اولاد کی دعا سے برکت حاصل کرنے کی سعی کرتا ہے، چوتھے یہ کہ وہ اولاد کی عمدہ تربیت کر کے ملک و ملت کی تعمیر اور اس کے استحکام کے لیے افراتوہینا کرتا ہے، پانچویں یہ کہ اولاد کی وجہ سے اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے اس حصہ پر عمل کا موقع ملتا ہے جس کا تعلق اولاد سے ہے، چھٹے یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے جن احکام کا تعلق اولاد سے ہے اولاد کی وجہ سے ان احکام پر عمل کا موقع ملتا ہے ساتویں یہ کہ اولاد کی تربیت اور پرورش کر کے وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت کا مظہر ہو جاتا ہے، آٹھواں فائدہ یہ ہے کہ جب انسان بوڑھا ہو جاتا ہے تو اولاد اس کی دست و بازو بن جاتی ہے نواں فائدہ یہ ہے کہ جب بچے چھوٹے ہوتے ہیں تو ان کی وجہ سے انسان کا گھر میں دل بہتا ہے بیمار ہو جائے تو بچے اس کی تیمارداری کرتے ہیں، بچوں کی کفالت کی وجہ سے انسان کے دل میں زیادہ سے زیادہ کائنات اور محنت کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، جس سے ملک و ملت کی تعمیر اور ترقی میں اضافہ ہوتا ہے۔ بچوں کی وجہ سے انسان کے دل میں رحم اور ہمدردی پیدا ہوتی ہے۔ معاشرہ میں وہ انگ تھک نہیں رہتا اور اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے نیز اولاد کی وجہ سے انسان کی تمدنی زندگی میں اضافہ ہوتا ہے، اولاد کی شادی، بیاہ کے معاملات کی وجہ سے نئے نئے لوگوں سے تعلقات پیدا ہوتے ہیں اور دسواں فائدہ یہ ہے کہ اولاد اگر بچپن میں فوت ہو جائے تو ماں باپ کی شفاعت کرتی ہے۔ سنن ابن ماجہ میں ہے: عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان السقط لیرا عنہ ربه اذا دخل ابویہ النار فیقال ایہما السقط المراد بہ اذا دخل ابویہ الجنة فیجبرہما بسرہ حتی یدخلہما الجنة۔^۱ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک ناتمام (بچے) بچے کے ماں باپ کو جہنم میں داخل کیا جائے گا تو وہ بچہ اپنے ماں باپ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا پھر کہا جائے گا اے جھگڑا کرنا تمام بچے اپنے ماں باپ کو جہنم میں داخل کر دے۔ پھر وہ بچہ اپنی ناف کے ذریعہ اپنے ماں باپ کو کھینچ کر جہنم میں لے جائے گا، گیارہواں فائدہ یہ ہے کہ ماں باپ کی تسخیم سے اولاد جو نیکیاں کرتی ہے ان کا اجر ماں باپ کو ملتا رہتا ہے، بارہواں فائدہ یہ ہے کہ بسا اوقات اولاد کی نیکیوں سے

۱۔ امام محمد بن غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۲۴-۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

۲۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی

ابن باب کی مغفرت ہو جاتی ہے، امام ملازی لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ایک قبر سے گذر ہوا تو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے میت کو عذاب دے رہے ہیں، جب دوبارہ اس قبر سے گذرے تو دیکھا کہ رحمت کے فرشتے اس کے پاس نور کے طباق لیے بیٹھے ہیں۔ حضرت عیسیٰ یہ دیکھ کر حیران ہوئے انھوں نے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی، اسے عیسیٰ ایہ شخص گناہ گار تھا اور جب سے مر رہا ہے عذاب میں گرفتار تھا جب یہ مرا تھا تو اس کی بیوی امید سے تھی اس کا بچہ پیدا ہوا اور جب بڑا ہوا تو اس کی مال نے اس کو مدرسہ میں داخل کر دیا اور عالم نے اسے بسم اللہ الرحمن الرحیم (اس سے مراد یہ الفاظ نہیں اس کا معنی مراد ہے خواہ کسی الفاظ میں ہو) پڑھائی، پھر مجھے اس بات کے حیا آئی کہ میں اس شخص کو زمین کے نیچے عذاب دوں جس کا بیزار میں کے اور میرا نام لیتا ہے!

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کی شہرت کا زور ٹوٹ جاتا ہے اور وہ شیطان کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے اور شہرانی خرابیوں کا سد باب ہو جاتا ہے، اس کی نظر پاکیزہ ہوتی ہے اور شر نگاہ گناہوں سے بچی رہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نکاح کر لیتا ہے وہ اپنے نصف دین کو محفوظ کر لیتا ہے پس باقی نصف دین کو محفوظ کرنے کے لیے خدا سے ڈرنا چاہیے۔ (طبرانی) جو شخص بغیر نکاح کے مجرور زندگی گزارتا ہے اس کو معاشرے میں زیادہ عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا۔ ایسے شخص کو بسا اوقات کسی مہذب سوسائٹی میں رہنے کے لیے مکان کے حصول میں بھی بڑی دشواری ہوتی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کو بیوی کے ذریعہ سکون ملتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے لیے حضرت حوا کو زوج بنانے کی حکمت بیان فرمائی لیکن الیہا (اعراف: ۱۸۹) تاکہ حضرت آدم کو حوا سے سکون حاصل ہو اور جب انسان بیوی کے ساتھ بات چیت اور ملاعت میں مشغول ہوتا ہے تو اس کو راحت ملتی ہے اور اس کے بعد وہ عبادت کو یکسوئی اور طمانیت کے ساتھ کر سکتا ہے۔ بیوی اس کی زندگی کے تمام معاملات میں رفیق ہوتی ہے، محرم ملز ہوتی ہے مونس اور نگہبند ہوتی ہے، ذہنی اور جسمانی قرب جس قدر انسان کو اپنی بیوی سے ہوتا ہے کسی اور سے نہیں ہوتا۔ سنن نسائی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے تمہاری دنیا کی تین چیزیں پسند ہیں خوشبو اور عورت اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ناز میں ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لیا ب اللہ کے بعد انسان پر اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت نیک بیوی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ بھی ہے کہ نکاح کی وجہ سے انسان کی قوت عمل میں اضافہ ہوتا ہے اس پر بیوی اللہ بچوں کی ذمہ داریاں بڑھ جاتی ہیں اور ان کے حقوق اور فرائض اس کے ساتھ متعلق ہو جاتے ہیں، وہ ان کی بہتری کے لیے کوشش کرتا ہے ان کو بڑے اور ناجائز کاموں سے دور رکھتا ہے اور ان کے لیے نیکی اور اچھائی کے حصول کی کوشش کرتا ہے، بسا اوقات ان کی ناگوار اور ناپسندیدہ باتوں پر صبر کرتا ہے اور صبر کا اجر لامحدود ہے: انہا یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب (زمر: ۴۰) "صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر دیا جائے گا" وہ اپنے اہل اور اولاد کا دینی و دنیوی اعلیٰ اور حاکم ہوتا ہے، اور ولایت اور حکومت کا اجر بہت زیادہ ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وہم نے فرمایا: عادل والی (حاکم) کا ایک دن ستر سال کی عبادت سے افضل ہوتا ہے۔ (طبرانی) نیز آپ نے فرمایا تم میں سے ہر شخص اپنی رعیت کا نگہبان ہے اور ہر شخص اپنی رعیت کی طرف سے جواب دہ ہوگا (بخاری و مسلم) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قُواْ اَفْسَاْكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ سَاْمًا ۝۱۶۰** (تحریم: ۶۰) اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو جہنم کے عذاب سے بچاؤ۔ اور جو شخص اپنی اور اپنے اہل و عیال کی اصلاح میں مصروف ہو اس کا مرتبہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو صرف اپنی اصلاح میں مشغول ہو، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اچھی طرح نماز پڑھتا ہو، اس کے بچے زیادہ ہوں اور مال کم ہو اور وہ شخص مسلمانوں کی غیبت نہ کرتا ہو، میں اور وہ جنت میں ایک ساتھ ہوں گے (مسند ابی یعلیٰ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شخص کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو بال بچوں کے غم میں مبتلا کر دیتا ہے (مسند احمد) حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض گناہ ایسے ہیں جن کا کفارہ صرف روزہ ہی کی طلب سے ہو جاتا ہے۔ (طبرانی)

خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کی وجہ سے زوجہ کا انس اور اس کی رفاقت حاصل ہوتی ہے اور انسان کو معاشرہ میں ایک باعزت مقام ملتا ہے اور نکاح کی وجہ سے اس کو اولاد کی نعمت حاصل ہوتی ہے اور اولاد کی تربیت سے انسان کو دنیا اور آخرت کی بہت سی ساداتیں حاصل ہوتی ہیں اور نکاح ہی کی وجہ سے انسان اپنے بال بچوں کی قوم و اہل و عیال کو دنیا اور یہ ظاہر ہے کہ صرف اپنے لیے جینا اور کسب کمال کرنا اتنی اہم چیز نہیں ہے جتنا اوروں کے لیے جینا اور انہیں احوال بنانا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ

اسْتَطَاعَ

۳۲۹۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الثَّمِيمِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ التَّمَمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَ الْكَفْظُ لِيَحْيَى قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِي فَلَقِيَهُ عُثْمَانُ فَقَامَ مَعَهُ يَحْيَى ثُمَّ قَالَ لَهُ عُثْمَانُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَا تَزَوِّجْكَ جَارِيَةً شَابِيَةً تَعْلَمُهَا تَذَكَّرْنَا بَعْضَ مَا مَضَى مِنْ زَمَانِكَ وَقَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَيْتُنِي قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے

کا استحباب

علقہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مٹی میں جا رہا تھا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت عبداللہ، حضرت عثمان سے کھڑے ہو کر باتیں کرنے لگے حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ سے کہا اے ابوہریرہ! کیا تم تمہاری شادی ایک ایسی نوجوان لڑکی سے نہ کرویں جو تمہیں گزرے ہوئے دنوں کی یاد دلا دے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے فرمایا: اے جو انرا تم میں سے جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حیا آتی ہے اور شر کے گناہ سے

مخفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے سے رکھے، کیونکہ روزے سے شہوت کو توڑ دیتے ہیں۔

علقہ کہتے ہیں کہ میں منہا میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہا تھا، اس وقت ان کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت عثمان نے کہا اے ابو عبدالرحمن! ادھر آؤ! اور ان کو خلوت میں لے گئے جب حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ دیکھا کہ انہیں کوئی خاص کام نہیں ہے تو انہوں نے مجھ سے کہا: اے علقہ تم بھی آ جاؤ! حضرت عثمان نے ان سے کہا: اے ابو عبدالرحمن! تم تمہارا نکاح ایک کنواری لڑکی سے ذکر دینا، تاکہ تمہارے گزرے ہوئے دنوں کی یاد پھر تازہ ہو جائے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: اگر جو آدمی اقام میں ہے جو شخص گھر بیانی کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حیا آتی ہے اور شرگاہ گناہوں سے محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے سے رکھے کیونکہ روزوں سے شہوت ٹوٹتی ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے چچا علقہ اور اسود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ يُعْنِي لِلْبَصِيرَةِ
وَإِخْصَانٍ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ
بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

۳۲۹۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيْدٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ
عَلْقَمَةَ قَالَ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِثْلٍ إِذْ
لَقِيَهُ عُثْمَانُ بْنُ عَمَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ فَقَالَ هَلُمَّ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
فَاَسْتَحَلَلَا فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ لَيْسَتْ
لَهُ حَاجَةٌ قَالَ قَالَ لِي تَعَالَى يَا عَلْقَمَةُ
قَالَ فَجِئْتُ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ أَلَا تُزَوِّجُكَ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ جَارِيَةً يَكُوْنُ لَعَلَّكَ
يُوجِبُكَ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ مَا كُنْتَ تَعْتَدُ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَيْسَ فُلْتُ وَالَّذِي قَدْ كَرِهْتُ
بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ.

۳۲۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ يُعْنِي
لِلْبَصِيرَةِ وَإِخْصَانٍ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ
فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

۳۲۹۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيْدٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ

گئے میں ان دنوں میں فوجوان تھا، حضرت ابن مسعود نے ایک حدیث بیان کی اور میرا خیال ہے کہ وہ حدیث میری وجہ سے بیان کی گئی، اور وہ حدیث مثل سابق ہے اس کے بعد میں نے نکاح کرنے میں تاخیر نہیں کی۔

ایک اور سند سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مثل سابق حدیث مروی ہے۔ اس میں ہے کہ آپ کے پاس گیا اور میں سب سے کم سن تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت کے اعمال معلوم کیے، پھر ایک نے کہا میں عورتوں سے شادی نہیں کروں گا۔ اور ایک نے کہا میں گوشت نہیں کھاؤں گا۔ اور ایک نے کہا میں بستر پر نہیں سوؤں گا۔ (یہ سن کر) آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا، ان لوگوں کو کیا حال ہے جو اس طرح کہتے ہیں، میں غار بھی پڑھتا ہوں اور نیند بھی کرتا ہوں، روزہ بھی رکھتا ہوں اور دن میں، افطار بھی کرتا ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا میرے طریقہ پر نہیں ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون نے جب عورتوں سے علیحدہ رہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو رد کر دیا، اور اگر آپ ان کو اس کی

عَمِيرُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ وَخَدْتُ أَنَا وَعَتِي عَقَمَةً وَالْأَسْوَدُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَأَنَا شَابٌّ يَوْمَئِذٍ فَدَكَرْتُ حَدِيثًا رَأَيْتُ أَنَّكَ حَدَّثْتَنِي مِنْ أَجْلِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَزَادَ وَلَمْ أَلْبَسْ حَتَّى تَزَوَّجْتُ ۳۲۹۸ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ قَالَ نَاوَيْتُهُ قَالَ نَاوَاؤُ عَمَشٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَأَنَا أَحَدُ الثَّلَاثِ الْقَوْمِ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ وَلَمْ أَلْبَسْ حَتَّى تَزَوَّجْتُ ۳۲۹۹ -

وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ كَازِمٍ الْعَبْدِيُّ قَالَ نَاوَيْتُهُ قَالَ نَاوَاؤُ دُبُّ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمَلِهِ فِي السِّرِّ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَتَزَوَّجُ الْبِشَاءَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَكُلُ اللَّحْمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَنَامُ عَلَى فَرْشٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذًا وَكَذَا لِكَيْ أَصْنُو وَأَنَا مُرُؤٌ أَصُو مُرُؤٌ أَفْطِرُ وَأَتَزَوَّجُ الْبِشَاءَ فَمَنْ رَجِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي ۳۳۰۰ -

وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوَيْتُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَبَارَكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَالتَّقِظُ لَهُ قَالَ أَنَا ابْنُ مَبَارَكٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَوَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ
الْمَثْبُتِ وَلَوْ أَدْرَكَ لَخُتِصِمْنَا -

۳۳۰۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ أَبِي مُخَيْمٍ
بْنُ جَعْفَرٍ بِنِ زِيَادٍ قَالَ نَا اِبْرَاهِيْمُ ابْنُ
سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ رَوَى
عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ الْمَثْبُتِ وَلَوْ أَدْرَكَ
لَخُتِصِمْنَا -

۳۳۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
حَجِيْبُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ
بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَرَادَ عُثْمَانُ
بْنُ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَتَبَثَّلُ
فَتَهَا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَوْ أَجَارَ لَهْ ذَلِكَ لَخُتِصِمْنَا -

اجازت دے دیتے تو ہم سب ختی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون کے عورتوں
سے علیحدگی کے ارادے کو رد کر دیا اور اگر آپ اسے عبادت
دیتے تو ہم سب ختی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے عورتوں
سے علیحدگی کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع
فرمایا۔ اگر آپ ان کو اس کی اجازت دیتے تو ہم سب
ختی ہو جاتے۔

نکاح کی اقسام میں مذہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۲۹۲ میں ہے "تم میں سے جو گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ
نکاح کرے" جمہور علماء کا یہ نظریہ ہے کہ جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا
ہو اس کے لیے نکاح کرنا مستحب ہے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ جس شخص کو زنا کا خطرہ ہو اور نکاح کرنے کی استطاعت
رکھتا ہو اس کے لیے بھی نکاح کرنا مستحب ہے، شوافع کا یہی مذہب ہے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ دائرہ
ظاہری کے نزدیک ایسے شخص پر نکاح کرنا واجب ہے اور امام احمد کے نزدیک ایسے شخص پر واجب ہے
کہ وہ نکاح کرے یا لونڈی رکھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے اور
لونڈی رکھنے میں اختیار دیا ہے کہونکہ ارشاد ہے فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٍ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَاِنْ
خَفِفَتْ اَنْ لَا تَعْدُوا فَاَوْحَادًا اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ (فساد: ۳) جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، دو
دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر تم کو یہ خوف ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو ایک نوبت سے
شادی کرو یا لونڈیوں سے (حفظ نفس ماسل کرو) اس کے بعد علامہ نووی کہتے ہیں: لوگوں کے اعتبار سے نکاح
کی چار قسمیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت بھی ہو اور نکاح کرنے کی طاقت بھی ہو، اس شخص کے لیے نکاح کرنا

مستحب ہے۔ دوسری قسم سے غلبہ شہوت ہو نہ نکاح کی طاقت ہو، اس کے حق میں نکاح مکروہ ہے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت ہو اور نکاح کی طاقت نہ ہو اس کے حق میں بھی نکاح مکروہ ہے۔ اور اس شخص کو اپنی شہوت کم کرنے کے لیے روزے رکھنے چاہئیں اور چوتھی قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت نہ ہو اور نکاح کی طاقت ہو۔ جہور شافعیہ کے نزدیک اس کے حق میں نکاح مکروہ قرار نہیں ہے لیکن اس کے لیے افضل یہ ہے کہ نکاح نہ کرے اور عبارت کے لیے خلوت اختیار کرے، اور امام ابو حنیفہ، بعض شافعیہ اور بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس شخص کے لیے نکاح کرنا افضل ہے۔

علامہ نووی نے امام ابو حنیفہ کا جرمذہب بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ جس شخص پر شہوت کا غلبہ ہو اس کے لیے نکاح کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب نہیں واجب ہے اور جس شخص کو یہ خطرہ ہو کہ اگر وہ نکاح نہیں کرے گا تو زنا میں مبتلا ہو جائے گا اس پر نکاح کرنا فرض ہے۔ علامہ آلوسی، علامہ نووی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں آپ کے معلوم ہو گا کہ احناف کی کتابوں میں امام اعظم کا جرمذہب بیان کیا گیا ہے وہ علامہ نووی کے ذکر کردہ بیان کے خلاف ہے، تمیز البصار اور اس کی شرح در مختار میں ہے کہ غلبہ شہوت کے وقت نکاح واجب ہوتا ہے اور اگر اس کو یقین ہو کہ اگر اس نے نکاح نہیں کیا تو زنا میں مبتلا ہو جائے گا تو اس پر نکاح کرنا فرض ہے اسی طرح نہایہ میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب وہ مہر ادا کرنے اور جوہر کا خرچ اٹھانے کی طاقت رکھتا ہو ورنہ نکاح نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح بدائع میں ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نکاح سنت مؤکدہ ہے اور اس کے ترک سے انسان گنہگار ہو گا اور جب اسے مہر، جوہر کے خرچ اور عمل ازدواج پر قدرت ہو اور وہ پاکیزگی اور اولاد کے حصول کے لیے نکاح کرے تو اس کو ثواب ملے گا۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ ابن فرس نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس آیت میں ان لوگوں کا کہو ہے جو نکاح کو بعینہ واجب قرار دیتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے اور نہ لڑیاں رکھنے کے درمیان اختیار دیا ہے، اور لڑیاں رکھنا بالاتفاق واجب نہیں ہے پس اگر نکاح واجب ہوتا تو نکاح اور لڑیاں کے درمیان اختیار نہ دیا جاتا کیونکہ واجب اور غیر واجب کے درمیان اختیار صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے واجب، واجب نہیں رہتا اور اس کا تارک گنہگار نہیں ہوتا، البتہ اگر کوئی شخص لڑیاں رکھنے کو بھی واجب مانے اور دو چیزوں میں سے کسی ایک کو واجب قرار دے تو اس پر یہ دلیل جاری نہیں ہوگی، بعض علماء نے اس آیت کی تشریح میں کہا ہے کہ عورتوں کے ذکر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنبیات سے نکاح جائز نہیں ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جب کسی چیز کا ذکر کسی حکم اور فائدہ پر مبنی ہو تو جو لوگ مفہوم مخالف کے تامل میں ان کے نزدیک بھی مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوتا۔ علامہ سیوطی نے اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی لکھا ہے کہ نکاح کے قصد سے عورت کو کہیں جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اپنی پسندیدہ عورتوں سے نکاح کرو اور بغیر دیکھے عورت، پسند نہیں کی جاسکتی۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ سید محمود اکوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۱۹۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۳۔ روح المعانی ج ۴ ص ۱۹۶۔

نکاح کرنا افضل ہے یا نفلی عبادت علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک عبادت کے لیے خلوت

کی مدح میں فرمایا و سید ۱ و حصو ۲ وہ ہر دار میں اور عورتوں سے بچنے والے " یعنی وہ قدرت کے باوجود عورتوں کے قریب نہیں جاتے اور اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح فرمائی ہے، اور اگر نکاح کرنا افضل ہوتا تو اللہ ان کی مدح نہ فرماتا، اس کا جواب یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک بھی انبیاء و صالحین کی شریعت مطلقاً حجت نہیں ہے پس اس چیز سے ان کا استدلال کس طرح صحیح ہو گا جو ان کے نزدیک بھی حجت نہیں ہے۔ البتہ انبیاء و صالحین کی شریعت اس وقت حجت ہوتی ہے جب ہماری شریعت میں اس کے خلاف دلیل نہ ہو، امام شافعی کی دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح معاملات میں سے ایک معاملہ ہے اس لیے یہ (نفلی) عبادت سے افضل نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نکاح اپنی مغزیت کے اعتبار سے نفلی عبادت سے افضل ہے کیونکہ نکاح کی وجہ سے انسان گناہوں سے بچتا ہے اور نکاح کے سبب سے انسان نیک اولاد کے حصول کی کوشش کرتا ہے اور بیوی اور بچوں کے لیے کسب کرتا ہے اور ان کا ہیث پالتا ہے، اسی اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نکاح میری سنت ہے اور جس نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے، اس نکتہ پر صرح امام ابو حنیفہ متنبہ ہوئے اور وہ علامہ جوامام ابو حنیفہ کے متبع ہیں۔

ترک سنت کے دو محل حدیث نمبر ۳۲۹۹ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا ذکر ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے من ترک سنتی خلیس منی۔ اس حدیث کے دو مطلب ہیں ایک یہ ہے کہ جس شخص نے سنتی غفلت یا کوتاہی کی بنا پر میری سنت کو ترک کیا وہ میرے طریقہ محمود پر نہیں ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے میری سنت کو حقیر اور برا جان کر ترک کیا وہ میرے طریقہ یعنی دین اسلام پر نہیں ہے۔

تہتیل کا معنی حدیث نمبر ۳۳۰ میں ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تہتیل کی اجازت چاہی لیکن آپ نے اس کو مسترد کر دیا۔ تہتیل کا لغوی معنی ہے انقطاع، امام طبری نے کہا کہ دنیا کی لذات اور شہوات کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے فارغ ہونا تہتیل ہے۔ عیسائیت میں یہ امر جائز تھا اسلام نے اس سے منع کر دیا۔ صحابہ کا خیال یہ تھا کہ اگر حضرت عثمان بن مظعون کو تہتیل کی اجازت مل جاتی تو وہ بھی ہو جاتا کیونکہ تہتیل میں کمال بھی ہونے سے حاصل ہوتا ہے۔

بَابُ ۳۹ نَدَبٌ مِّنْ رَّأْيِ امْرَأَةٍ فَوْقَتْ
فِي نَفْسِهِ اِلَى اَنْ يَّاتِيَا امْرَأَةً
اَوْ جَارِيَةً فَيُواقِعُهَا

اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ
سے خواہش پوری کر لے!

اَوْ جَارِيَةً فَيُواقِعُهَا

۳۳۰۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ قَالَ تَأْبَهُ الْأَعْلَى
قَالَ تَأْبَهُ شَامٌ بَنُو أَبِي عَمْرٍو اللَّهِ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى
امْرَأَةً فَاتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ وَهِيَ تَمْنَعُ
مَنْعَةً لَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
أَصْحَابِهِ فَقَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبِلُ فِي صُورَةِ
شَيْطَانٍ وَتُذِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ فَإِذَا
أَبْصَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَلْيَاثِ أَهْلَهُ فَإِنَّ
ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت پر نظر پڑ گئی تو آپ
فوراً اپنی اہلیہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس گئے
درآں حالیکہ وہ اس وقت ایک کھال کو رنگ رہی تھیں
آپ نے ان سے اپنی خواہش پوری کی، پھر آپ اپنے اصحاب
کے پاس تشریف لے گئے اور آپ نے فرمایا کہ عورت
شیطان کی شکل میں آتی جاتی ہے جب تم میں سے کوئی
شخص کسی عورت کو دیکھے تو اپنی اہلیہ کے پاس جائے یہ
عمل اس کے خیالات کو دور کر دے گا۔

۳۳۰۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَأْبَهُ
عَبْدُ الصَّامِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ تَأْبَهُ حَرْبُ
بْنِ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ تَأْبَهُ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ
عَمْرُو اللَّهِ قَالَ فَاتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ وَصَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ تَمْنَعُ مَنْعَةً وَلَمْ يَذْكُرْ
تُذِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا اس
کے بعد حسب سابق آئے اور اس میں ہے کہ آپ
حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس آئے درآں حالیکہ
وہ کھال کو رنگ رہی تھیں، البتہ اس میں یہ نہیں ہے
کہ آپ نے فرمایا عورت شیطان کی شکل میں جاتی ہے۔

۳۳۰۵۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
قَالَ تَأْبَهُ حَسَنُ بْنُ أَغَيْنٍ قَالَ تَأْبَهُ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ جَابِرٌ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَحَدُكُمْ
أَعْجَبَهُ النِّسَاءُ فَتَوَقَّعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْبُدْ
إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُؤَاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ
مَا فِي نَفْسِهِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کو کوئی عورت
اچھی لگے اور دل میں اس کا خیال آئے تو اسے چاہیے
کہ اپنی اہلیہ کے پاس جائے اور اس سے اپنی خواہش
پوری کرے اس طرح اس کے دل سے وہ خیال ہٹا دیکے گا۔

حدیث نمبر ۳۳۰۳ میں ہے ”آپ نے فرمایا کہ عورت شیطان
کی شکل میں آتی جاتی ہے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت
کو اتنے باتے دیکھ کر شیطان خیالات پیدا ہوتے ہیں۔ کیونکہ مرد کی فطرت میں عورت کی طرف میلان ہے اور مردوں
کو دیکھ کر۔ کے لذت محسوس ہوتی ہے اور شیطان دوسرے پیدا ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا

حل یہ بتلایا ہے کہ جب کسی شخص کے دل میں کسی عورت کو دیکھ کر یہ کیفیت پیدا ہو جائے تو وہ اپنی اہلیہ کے پاس جا کر اپنی خواہش پوری کرے اس طرح اس کے دل میں جو شیطانی دوسرہ پیدا ہوا تھا وہ دور ہو جائے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبانی یہ ہدایت دی اور اس پر عمل بھی کیا تاکہ مسلمانوں کو اس عمل میں بھی آپ کی اقتداء اور سنت کا ثواب مل جائے اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ دن میں بھی عمل از دواج کرنا جائز ہے۔

حرمیت متعہ کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد پر جاتے تھے اور ہمارے ساتھ عورسین بھی ہوتی تھیں، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! ہم بھی نہ ہو جائیں؟ آپ نے ہم کو اس سے منع فرمایا پھر آپ نے ہم کو اس کی اجازت دی کہ ہم کسی عورت سے ایک کپڑے کے عوض ایک مدت میں کے لیے نکاح (یعنی متعہ) کر لیں۔ پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی:

(ترجمہ:) اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو چیزیں حلال کی ہیں ان کو حرام نہ کرو اور حد سے نہ بڑھو اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے اس آیت پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ ہم حوران تھے اور ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم بھی نہ ہو جائیں؟ اور یہ نہیں کہا کہ ہم جہاد کے لیے جاتے تھے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ہمارے سامنے آکر اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

بَابُ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ وَبَيَانُ أَنَّهُ أُبِيحَ ثُمَّ لُسِخَ ثُمَّ أُبِيحَ ثُمَّ لُسِخَ وَاسْتَقَرَّ تَحْرِيمُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۳۳۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ شَيْبَةَ أَنَّهُ قَالَ نَأَى بِي ذَوْكَيْعٌ وَابْنُ يَشْرِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَغْزُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كُنَّا نَسَاءً وَفَقَدْنَا أَلَا نَسْتَحْصِي فَنَهَا نَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَنْكِحَ الْمَرْأَةَ بِالشُّؤْبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْرُجُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعِدِينَ -

۳۳۰۷ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأَى جَرِيرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا هَذِهِ الْآيَةَ وَلَمْ يَقُلْ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ -

۳۳۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَأَى ذَوْكَيْعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ كُنَّا وَنَحْنُ شَبَابٌ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَسْتَحْصِي وَلَمْ يَقُلْ نَغْزُوا -

۳۳۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَأَى جَعْفَرُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَأَى شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُحَمَّدٍ

يَحْدِثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّمَ
ابْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَرَدَنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتَعُوا بِحَيِّ مُتَعَةٍ
النِّسَاءِ -

۳۳۱۰ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سُلَيْمٍ
الْعَمَشِيُّ قَالَ نَايِزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ قَالَ
نَاوِزُ بْنُ هَوَّابٍ الْقَارِسِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ
وَيْنَاهٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلَمَةَ
بْنِ الْأَكْوَعِ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَا قَائِدًا
كُنَا فِي الْمُتَعَةِ -

۳۳۱۱ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخُثَلَوَانِيُّ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
قَالَ عَطَاءٌ قَدِيمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مُعْتَبَرًا
فَجِئْنَا فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ أَنْقُومُ عَنْ
أَشْيَاءَ ثُمَّ دَكَّرُوا الْمُتَعَةَ فَقَالَ نَعَمْ
إِسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيُّ بَكْرٍ وَعَمْرٍ -

۳۳۱۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيَةَ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَسْتَمْتَعُ بِالْقُبُصَةِ
مِنَ الْحَمْرِ وَاللَّيْلِ قِيَمَ الْيَوْمَ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيُّ بَكْرٍ
حَتَّى كَفَى عَمْرٍ فِي سَعَانٍ عَمْرٍ وَبْنُ حُرَيْثٍ -

۳۳۱۳ - حَدَّثَنَا حَارِمُ بْنُ سَلَمَةَ الْبَكْرِيُّ
قَالَ نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ عَنْ

تم کو عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں
متعہ کی اجازت دی۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما
عمر کرنے آئے تو ہم ان کی قیام گاہ پر حاضر ہوئے لوگوں
نے آپ سے کچھ چیزوں کے بارے میں پوچھا، پھر
لوگوں نے متعہ کا مسئلہ چھیڑا، حضرت جابر نے کہا ان
ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور
حضرت عمر کے عہد میں متعہ کیا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے
عہد میں ایک مٹی چھڑا دی یا ایک مٹی اٹھے کے
عرض متعہ کر لیا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر نے عمرو بن
حرث کے واقعہ سے اس کی ممانعت کیا اعلان کر دیا۔

ابو نضرہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آنے والا

آیا اور اس نے کہا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کے درمیان عورتوں سے متفرق اور حج تمتع کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ متفرق بھی کیا ہے اور حج تمتع بھی کیا ہے، پھر حضرت ثمر نے ہمیں ان دونوں سے منع کر دیا اس کے بعد ہم نے ان دونوں کاموں کو نہیں کیا۔

ایاس بن سلمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس (فتح مکہ) کے سال ہمیں تین دن متفرق کرنے کی اجازت دی پھر آپ نے اس سے منع کر دیا۔

عَاصِمٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَإِذَا هِيَ ابْنَةُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ اخْتَلَعَا فِي الْمُتَعَتَيْنِ فَقَالَ جَابِرٌ فَعَلْنَا هُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَهَانَا عَنْهُمَا عَمْرٌ فَلَمْ نَعُدْ لَهُمَا -

۳۳۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ تَابِيسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ تَابِيسُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ زِيَادٍ قَالَ تَابِيسُ بْنُ عَمِيْسٍ عَنْ أَبِياسٍ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخِصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتَعَتَيْنِ فَلَا شَأْنَهُ زَهْنِي -

۳۳۱۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ تَالَيْتُ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ سَبْرَةَ الْجَهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَدْرَنَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّسَاءِ فَأُطْلِقَتْ أَسَا وَرَجِلٌ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَابِرٍ كَانَتْ بِحَرَّةٍ عَيْطَانٍ فَدَخَرْنَا عَلَيْهَا أَنْفُسَنَا فَقَالَتْ مَا تَعْرِضُنِي فَقُلْتُ رِدَائِي وَقَالَ صَاحِبِي رِدَائِي وَكَانَ رِدَاءُ صَاحِبِي أَجْوَدَ مِنْ رِدَائِي وَكُنْتُ أَشَبُّ مِنْهُ فَإِذَا أَنْظَرْتُ إِلَى رِدَاءِ صَاحِبِي أَعْجَبْتُهَا وَإِذَا أَنْظَرْتُ إِلَى أَعْجَبْتُهَا ثُمَّ قَالَتْ أَنْتَ وَرِدَائِي لَكَ يَكْفِيْنِي فَمَكَّثْتُ مَعَهَا فَلَدْنَا ثَمَرَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِشْدُكَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ الَّتِي يَسْمَتُهُ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهُمَا -

۳۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ

ربیع بن سبرہ جنہی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس متفرق کرنے کی اجازت دی تو میں اور ایک شخص بنو عامر کی ایک عورت کے پاس گئے دو عورت نوجوان اور دراز گردن تھیں۔ ہم نے اس پر اپنے آپ کو پیش کیا وہ کہنے لگی کیا دو گے؟ میں نے کہا میری چادر حاضر ہے، میرا ساتھی بولا میری بھی چادر حاضر ہے اصل میں میرے ساتھی کی چادر میری چادر سے اچھی تھی مگر میں اپنے ساتھی سے زیادہ جوان تھا وہ عورت جب میرے ساتھی کی چادر دیکھتی تو اس کو پسند کرتی اور جب میری طرف دیکھتی تو میں اسے اچھا لگتا، پھر مجھ سے کہنے لگی تو اور تیری چادر مجھے کافی ہے! پھر میں اس کے پاس تین دن رہا، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرما دیا جس کے پاس متفرق والی عورتیں ہوں وہ ان کو چھوڑ دے۔

ربیع بن سبرہ کہتے ہیں کہ ان کے والد نے حج مکہ

کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بنیاد کیا ان کے والد نے کہا کہ ہم مکہ میں پندرہ دن ٹھہرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں غزقوں سے متہ کرنے کی اجازت دے دی، میں اپنی قوم کے ایک شخص کے ساتھ گیا مجھے اپنے ساتھی پر غر بھورتی کی فہمیت حاصل تھی اور میرا ساتھی بد صورتی کے قریب تھا، ہم دونوں میں سے ہر ایک کے پاس ایک ایک چادر تھی مگر میری چادر پڑنی تھی اور اس کی چادر تھی اور اچھی تھی، جب ہم مکہ کی ایک جانب پہنچے تو ایک عورت سے ملاقات ہوئی وہ عورت جو ان ندرت اور دراز گردن تھی ہم نے اس سے کہا تم ہم میں سے ایک کے ساتھ متو کر سکتی ہو، اس عورت نے کہا تم کیا خرچ کرو گے؟ ہم میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی چادر دکھا دی، وہ عورت ہم دونوں کو بغور دیکھنے لگی۔ میرا ساتھی اس کی ترجمہ کا منتظر تھا، کہنے لگا اس کی چادر پرانی ہے اور میری چادر نئی اور عمدہ ہے، اس عورت نے دو باتیں بار کہا اس کی چادر میں کوئی طرح نہیں ہے۔ میں نے اس عورت سے متہ کیا۔ پھر میں اس عورت کے پاس سے اس وقت تک نہیں گیا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متہ کو حرام نہیں کر دیا۔

ریح بن سہر جہنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ گئے اس کے بعد حسب سابق ہے اور اس میں یہ ہے کہ اس عورت نے کہا کیا یہ ٹھیک ہے؟ اور اس کے ساتھی نے کہا اس کی چادر پرانی اور بے کار ہے۔

حُسَيْنُ الْجَحْدَرِيُّ قَالَ نَا بِشْرَ بْنَ يَعْنَى أَنَّهُ مَقْطَلٌ قَالَ نَا عَمَّا زَوْهَ بْنَ غَزِيَّةَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ أَبَاهُ عَمَامَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَرَ مَكَّةَ فَتَالَ فَا قَتْنَا بِهَا خَمْسَ عَشْرَةَ ثَلَاثِينَ بَيْنَ كَيْلَةٍ وَيَوْمٍ فَادْرَكَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُتَعَةِ النَّسَاءِ فَخَرَجَتْ أَفَاوَرُ جُلُوسٍ قَوْمِيٍّ وَلِيَ عَلَيْهِ فَضْلٌ فِي الْجَبَالِ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الدَّمَامَةِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مَتَابِرَةٌ وَبُرْدَةٌ خِلْعٌ وَآمَنَ بُرْدُ ابْنِ عَوْنٍ فَبُرْدُ جَدِيدٌ عَصَى حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَسْفَلِ مَكَّةَ أَوْ بِأَعْلَاهَا فَتَلَقَّيْنَا قَتَاةً وَشَدَّ الْبِكْرَةَ الْحَطَّاطَةَ فَقُلْنَا هَذَا لَكَ أَتِ يَسْتَمْتِعُ مِنْكَ أَحَدُ نَا قَالَتْ وَمَاذَا تَبْدُلَانِ فَتَشَرَّ كُلُّ وَاحِدٍ بُرْدَةً فَجَعَلْتُ تُنْظَرُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ وَيَرَاهَا صَاحِبِي يُنْظَرُ إِلَى عِطْفِهَا فَقَالَ إِنْ بُرْدُ هَذَا خِلْعٌ وَبُرْدُ جَدِيدٌ عَصَى فَتَقُولُ بُرْدُ هَذَا إِلَّا بَأْسٌ بِهِ تَلَمْتُ مَرَاهُ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ اسْتَنْتَعْتُ مِنْهَا فَلَمَّا خُرِجْتُ حَسَبْتُ حَرَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلَمْتُ.

۳۳۱۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَا أَبُو النَّعْمَانِ قَالَ نَا وَهَيْبُ قَالَ نَا عَمَّا زَوْهَ بْنَ غَزِيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي رَبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَحْدَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ بَشِيرٍ وَنَا قَالَتْ وَهَلْ يَصْلُحُ ذَلِكَ وَفِيهِ

قَالَ إِنَّ بَرْدَ هَذَا خَلَقَ مَعَهُ.

۳۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ نَا بَنِي قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَمْعِيُّ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَوْثَقْتُ لَكُمْ فِي الْأَسْتِمَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَزَمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِلْ سَبِيلَهَا وَلَا تَأْخُذُوا بِهَا أَتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا.

۳۳۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا بَيْنَ الْوُكُوفِ وَالْبَابِ وَهُوَ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ حَيْثُ ابْنُ كَثِيرٍ.

۳۳۲۰ - وَحَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجَمْعِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّمْعَةِ عَامَ الْفَتْحِ حِينَ دَخَلْنَا مَكَّةَ ثُمَّ لَمْ نَخْرُجْ حَتَّى تَنَاوَا عَنْهَا.

۳۳۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْنَى قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رَافِعِ بْنِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُودٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي رَافِعَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

ربیع بن ہرہ جہنی کہتے ہیں کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، آپ نے فرمایا اسے لوگو! میں نے تم کو عورتوں کے ساتھ متہ کرنے کی اجازت دی تھی، اللہ تعالیٰ نے قیامت تک متہ کو حرام کر دیا ہے پس جس شخص کے پاس متہ والی عورت ہو وہ اس کو چھوڑ دے اور جو کچھ اس عورت کو دے چکے ہو وہ اس سے واپس نہ لو۔

اسی سنہ کے ساتھ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کعبہ کے رکن اور دروازے کے درمیان کھڑے ہوئے فرمایا ہے... حسب سابق روایت ہے۔

عبدالملک بن ربیع بن ہرہ جہنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال جب ہم مکہ میں داخل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متہ کا حکم دیا پھر مکہ سے واپس ہونے سے پہلے آپ نے ہمیں متہ سے منع فرمایا۔

حضرت ہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال اپنے اصحاب کو عورتوں سے متہ کرنے کا حکم دیا، میں اور ابو سلیم سے میرا ایک ساتھی گئے، جیٹ کہ ہمیں ہجر عام کی ایک ٹھکانی ملی،

نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ فَتْحِ
مَكَّةَ - أَمْرًا صَحَابَةً بِالنِّسَاءِ مِنَ النَّسَاءِ قَالَ
فَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبُ قِيٍّ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ
حَتَّى وَجَدْنَا جَارِيَةً قِيٍّ بَنِي عَامِرٍ كَانَتْ
بِكْرًا عَيْطَاءً فَخَطَبْنَا مَا إِلَى نَفْسِهَا وَ
عَرَضْنَا عَلَيْهَا بُرْدَيْنَا فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ
فَتَرَانِي أَجْمَلَ مِنْ صَاحِبِي وَتَرَى بُرْدَ
صَاحِبِي أَحْسَنَ مِنْ بُرْدِي فَأَمَرْتُ نَفْسَهَا
سَاعَةً ثُمَّ اخْتَارَتْنِي عَلَى صَاحِبِي فَكُنْتُ
مَعَنَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَدَاقِهِمْ -

۳۳۲۲ - حَدَّثَنَا عَنْدُ النَّاقِدِ وَابْنُ
كُثَيْبٍ قَالَ أَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ نِكَاحِ
الْمُتَعَةِ -

۳۳۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ أَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ ابْنِ هُرَيْثٍ عَنِ
الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ وَفِي اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
يَوْمَ الْفَتْحِ عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ -

۳۳۲۴ - وَحَدَّثَ تَزْيِيزُ بْنُ حَسَنٍ الْخَلَوَانِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حَسِيدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ أَنَا ابْنُ عَصَالٍ قَالَ أَنَا ابْنُ شِهَابٍ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ
زَمَانَ الْفَتْحِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ وَأَنَّ أَبَاهُ كَانَ
تُسَمَّى بِبُرْدَيْنِ أَحْمَرَيْنِ -

وہ نوجوان اور کنواری لگتی تھی، ہم نے اس سے منہ کی دھوا
کی اور اس پر اپنی اپنی چادریں پیش کیں، کبھی وہ لڑکی مجھے
غور سے دیکھتی کیونکہ میں اپنے ساتھی سے زیادہ خوبصورت
تھا، اور کبھی میرے ساتھی کی چادر کو دیکھتی کیونکہ اس کی چادر
میری چادر سے زیادہ اچھی تھی۔ اس نے کچھ سوچ کر میرے
ساتھی کے مقابلہ میں مجھے پسند کر لیا، وہ لڑکی میرے ساتھ
تین دن رہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متعہ
والی عورتوں سے علیحدہ ہونے کا حکم دے دیا۔

حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع فرمادیا تھا۔

حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے
سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع
فرمادیا تھا۔

زیع بن سہرہ جہنی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ
متعہ کرنے سے منع فرما دیا تھا اور ان کے والدین وہ
سرخ چادر والے عرصے متعہ کیا تھا۔

۳۳۲۵ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ
ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَهْبِ بْنِ الْمُبَيْرِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَامَ بِسَكَّةَ فَقَالَ إِنَّ نَاسًا أَعْوَى اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
كَمَا أَعْوَى أَبْصَارَهُمْ يُفْتَنُونَ بِالْمُنْعَةِ
يَعْرِضُ بِرَجُلٍ فَنَادَاهُ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ
جَلَعْتُ جَانِبَ فَكَعْبِرِي لَقَدْ كَانَتْ الْمُنْعَةُ
تُفْعَلُ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ يُرِيدُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَهُ ابْنُ الرَّبِيعِ فَجَرَّبْتُ بِنَفْسِكَ قَوْلَ اللَّهِ
لَنْ تُفْعَلَ لَهَا لَمْ تَجْمَعْ بِأَحْجَابٍ لَكَ
قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ
الْمُهَاجِرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ بَيْنَنَا هُوَ جَالِسٌ
عِنْدَ رَجُلٍ جَاءَهُ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَاهُ فِي
الْمُنْعَةِ فَأَمْرًا فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو
أَلَا نَصَارِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَهْلًا قَالَ
مَا هِيَ وَاللَّهِ لَقَدْ فُعِلَتْ فِي عَهْدِ إِمَامِ
الْمُتَّقِينَ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو إِنَّهَا كَانَتْ
رُحَصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ
أُخْطِرَ لِنِسَاءِ كَانَتْ سِتْرَةً وَالدَّمُ وَالدَّخْمُ
الْخَيْرُ يَرْتُمُ أَحْكَمَ اللَّهُ الدِّينَ وَتَهْلِي
عَنْهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ
سَبْرَةَ الْجَهَنِّي أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَدْ كُنْتُ اسْتَمْتَعْتُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ امْرَأَةٍ مِنْ
بَنِي عَامِرٍ بِبُرْدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ شَمٍّ فَهَافَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الْمُنْعَةِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَسَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ

عمرو بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی
اللہ عنہما مکہ میں کھڑے ہوئے فرما رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ
نے بعض لوگوں کے دلوں کو اس طرح اندھا کر دیا ہے
جس طرح ان کی آنکھیں اندھی ہیں، یہ لوگ منہ کے جواز
کا فتویٰ دیتے ہیں، حضرت ابن الزبیر ایک شخص پر طعن
کر رہے تھے اس شخص نے حضرت ابن الزبیر سے بالکل
بلند کہا تم بے وقوف اور کم علم ہو، مجھے اپنی زندگی کی قسم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منہ کیا جاتا تھا۔
حضرت ابن الزبیر نے کہا تم منہ کر کے دیکھو میں تم کو سنگسار
کرا دوں گا۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ خالد بن مہاجر بن سید
اللہ نے مجھے خبر دی کہ میں ایک شخص کے پاس بیٹھا ہوا
تھا، اسی اثناء میں ایک آدمی آیا اور اس نے اس شخص سے
منہ کا حکم دریافت کیا، اس شخص نے اس کو منہ کی اجازت
دے دی۔ حضرت ابن ابی عمرہ انصاری نے کہا تمہرو! اس
شخص نے کہا کیا بات ہے؟ قسم بخدا میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں منہ کیا ہے! حضرت
ابن ابی عمرہ انصاری نے کہا ابتداء اسلام میں ضرورت کی وجہ
منہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے مطابق مرد و عورت
اور خنثی کی اجازت ہوتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے
دین کو حکم کر دیا اور منہ سے منع فرما دیا۔ ابن شہاب کہتے
ہیں کہ مجھے ربیع بن سبرہ جہنی نے بتایا کہ ان کے والد رضی
اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے عہد میں نو عامر کی ایک عورت سے دو سو مخ
چادروں کے عوض منہ کیا تھا، پھر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے منہ سے روک دیا، ابن شہاب کہتے ہیں کہ میرے
ساتھ ربیع بن سبرہ نے یہ حدیث عمر بن عبد العزیز کو
سنائی۔

بْنِ سَبْرَةَ كَمَا يَحْدِثُ ذَلِكَ عَمَّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
وَأَنَا جَالِسٌ -

۳۳۲۶ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ قَالَ نَا مَعْقِلٌ

عَنِ ابْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَوْهَرِيُّ عَنْ
أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى عَنِ الشَّعَةِ وَقَالَ أَلَا
إِنَّهَا حَرَامٌ مَنْ يَوْمُكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَمَنْ كَانَ أَعْطَى شَيْئًا فَلَا يَأْخُذُ

ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی ممانعت کر دی اور
فرمایا سنا! آج سے قیامت تک کے لیے متعہ حرام ہے
اور جس شخص نے متعہ کے عوض کچھ دیا ہے وہ اس میں
سے واپس نہ لے

۳۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَدِيٍّ
عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى
عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْبَلِ
لَهُمْ وَالْحَبْأِ إِلَّا نُسِيئَةً -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ
کرنے سے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے
منع فرمایا۔

۳۳۲۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَهْمَاءَ الطَّبِيعِيُّ قَالَ نَا جُوَيْرِيَةَ عَنْ مَالِكٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَمِعَ عَلِيَّ ابْنَ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لِفُلَانٍ
إِنَّكَ رَجُلٌ تَأْتِيهِ ذَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى
عَنْ مَالِكٍ -

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ایک
شخص سے فرمایا تو ایک ایسا شخص ہے جو راستہ سے بھٹکا
ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (متعہ سے)
منع فرمایا ہے۔

۳۳۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَمُهاوِرٌ عَنْ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَسَنِ وَ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں سے متعہ کرنے
اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے بھی منع فرما
دیا تھا۔

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا
عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَ عَنْ
لُحُومِ الْحُمُرِ إِلَّا نَسِيَةً -

۳۳۳۰ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَأَى قَالَ نَأَى عَبْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ
بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ سَمِعَةَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يُكَلِّمُ فِي مُتْعَةِ النِّسَاءِ فَقَالَ مَهْلًا
يَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ خَيْبَرَ وَ عَنْ
لُحُومِ الْحُمُرِ إِلَّا نَسِيَةً -

۳۳۳۱ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَ حَزْمَةُ
قَالَا أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي
مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِمَا
أَنَّ سَمِعَةَ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ يَكَلِّمُ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتْعَةِ
النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ
الْحُمُرِ إِلَّا نَسِيَةً -

محمد بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے سنا کہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عورتوں سے متعہ کے
مسئلہ میں نرم گوشہ رکھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا: اے
ابن عباس! شہر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیکہ
کے دن متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کو کھانے سے منع
فرمادیا تھا۔

محمد بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے حضرت
ابن عباس سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
نیکہ کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور پالتو گدھوں
کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا تھا۔

فقہ جعفری میں متعہ کو جائز قرار دیا ہے اور متعہ کرنے والے کے لیے مغرت
اور اجر و ثواب کی بشارت ہے۔ شیخ کلینی متعہ پر استدلال کرتے ہوئے
بیان کرتے ہیں:

ابو بصیر کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام
سے متعہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ متعہ کے
متعلق قرآن مجید میں یہ آیت نازل ہوئی ہے: تم نے
عورتوں سے جبر متعہ کیا۔ یہ (ان سے جہانی لذت حال

عن ابی بصیر قال: سألت أبا جعفر
نبيه السلام عن المتعة فقال: نزلت في القرآن
فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن
فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضين به

من بعد الفريضة

کی ہے، تو ان کو اس کا معاوضہ ادا کرو اور اگر معاوضہ مقرر کرنے کے بعد تم کسی مقدار کی ادائیگی پر یا ہم رضامند ہو جاؤ تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(نشاء : ۲۴)

تقبا و اہل سنت کے نزدیک اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب تم اپنی بیوی سے غل ازدواج کا فائدہ حاصل کرو خواہ ایک بار ہی ہو تو تم پر اس کا پورا مہر ادا کرنا لازم ہے اور مہر مقرر ہونے کے بعد اگر تم باہمی رضامندی سے مہر کی مقدار کم یا زیادہ کر دو یا مہر کو بالکل ماسقط کر دو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس آیت کے سیاق و سباق میں ازدواج کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔
(سعیدی غفرلہ)

عن عبد الله بن سليمان قال سمعت

عبد اللہ بن مسلمان کہتے ہیں کہ ابو جعفر علیہ السلام نے بیان کیا ہے کہ علی علیہ السلام فرماتے تھے اگر ہر خطاب محمد پر حقیقت حاصل نہ کرتے تو کوئی بد بخت ہی نہ کرتا۔

أبا جعفر عليه السلام يقول كان علي عليه السلام يقول
لولا ما سمعته في بهو الخطاب ما زلت إلا شقي

(یعنی اگر حضرت عمر متہ کے مشورے ہوئے کو قرآن اور حدیث سے واضح ذکر نہ ملے اور منہ کی ممانعت پر سختی سے عمل نہ کرے تو زنا بالکل ختم ہو جاتا اور سوائے ازلی بد بخت کے اور کوئی زنا نہ کرتا کیونکہ جو شخص بھی باہمی رضامندی سے زنا کرتا چاہتا وہ بجائے زنا کے منہ کو لیتا کیونکہ اجرت اور وقت کے تعین کے بعد زنا اور منہ میں سوائے نام کے اور کوئی فرق نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

فقہ جعفریہ کی روشنی میں مستحکم کی فیضیت

فقہ جعفری سے دلائل نقل کرنے کے بعد اب ہم بیان کر رہے ہیں کہ فقہ جعفری میں مستحکم پر کتنا اجر و ثواب ملتا ہے، شیخ فی روایت کرتے ہیں:

روى صالح بن عقیة عن ابيه عن ابي جعفر
عليه السلام قال قلت له للمستمع ثواب؟ قال:
ان كان يريد بذلك وجه الله تعالى وخلافا
على من انكرها لم يكلمها كلمة الا كتب الله له
بها حسنة ولم يمد يده اليها الا كتب الله
له حسنة، فاذا دني منها غفر الله تعالى له
بذلك ذنبا فاذا اغتسل غفر الله له بقدر
ما مر من الماء على شعره قلت بعدد الشعر
قال نعم بعدد الشعر بكم

عقبر کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے پوچھا آیا منکر کرنے والے کو اجر ملتا ہے؟ انھوں نے کہا اگر وہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور منکرین کی مخالفت کے لیے منکر کرے تو اجر ملے گا جب وہ عورت سے بات کرے گا تو ایک نیکی ملے گی، اس کی طرف اتنے جھکاؤ لگاتے دوسری نیکی ملے گی اور جب اس سے منکریت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک گناہ بخش دے گا اور جب وہ غسل کرے گا تو اس کے جسم کے بالوں کے برابر اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے گا۔

شيخ الإجماع محمد بن يعقوب بن اسحاق الكلبى متوفى ٣٢٩ هـ، الفردوس من الكافي، ج ٥ ص ٢٢٨، مطبوعه دار الكتب الاسلاميه بتهران، ١٣٥٢ هـ.

الفروع من الكافي ج ٥ ص ٣٣١

۳۔ شیخ ابو حفص محمد بن علی بن حسین بن البرقی متوفی ۳۸۱ھ من لایحضر الفقیہ ج ۲ ص ۲۹۵ بطور دارالکتب الاسلامیه تهران ۱۳۶۱ھ

نہ جاننے کی وجہ سے بھی شوہر پر کوئی حق نہیں رکھتی۔

علامہ نووی شافعی کا متمتعہ بندہ | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں متمتعہ کے متعلق صحیح مسلم میں مختلف روایات ہیں، اس میں ایک روایت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم خیبر کو متمتعہ کی ممانعت کر دی، اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فتح مکہ کے دن متمتعہ کی ممانعت کی، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ سے اباحت متمتعہ کے متعلق احادیث مروی ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت سلمہ بن اکوع اور حضرت سہرہ بن عبد جہنی رضی اللہ عنہم سے اباحت متمتعہ کے بارے میں احادیث مروی ہیں لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ دھن میں سے کی اجازت دی گئی ہو۔ ان تمام احادیث میں یہ ہے کہ متمتعہ کی اجازت سفر میں دی گئی تھی جہاں ان صحابہ کی قربانی نہیں تھی جبکہ وہ گرم علاقے تھے اور غور قوں کے بغیر ان کا رہنا مشکل تھا۔ اس سبب سے جہاد کے مواقع پر ربنا ضرورت متمتعہ کی اجازت دی گئی، اور حضرت ابن ابی عمر کی روایت میں یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں ضرورت کی بناء پر متمتعہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے وقت مردار کا کھانا مباح ہو جاتا ہے، سلمہ بن اکوع نے فتح مکہ کے موقع پر متمتعہ کی اباحت روایت کی ہے اسی طرح حضرت سہرہ بن عبد نے روایت کیا ہے اور انھوں نے یہ تصریح کی ہے کہ اسی دن سے متمتعہ حرام کر دیا گیا، حضرت علی کی روایت میں فتح مکہ سے پہلے جگہ خیبر کے دن حرمت متمتعہ کی روایت بیان کی گئی ہے۔ اسحاق بن راشد نے زہری سے روایت کیا ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر متمتعہ حرام کیا گیا، موطا امام مالک میں یوم خیبر کے وقت حرمت کی روایت ہے اور سنن البراء میں حجۃ الوداع کے وقت ممانعت کی روایت ہے، تاہم صحیح یہ ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر متمتعہ کو قیامت تک کے لیے حرام کر دیا گیا اور حجۃ الوداع کے موقع پر آپ نے اس کی حرمت کو تاکید فرمائی ہے صحیح اور صحابہ یہ ہے کہ متمتعہ کی تحریم اور اباحت دوبارہ واقع ہوئی، خیبر سے پہلے مباح تھا پھر خیبر کے موقع پر حرام کیا گیا، پھر فتح مکہ کے دن مباح کیا گیا اور سببی یوم اوطاس سے پھر قیامت تک کے لیے متمتعہ حرام کر دیا گیا اور اس کی حرمت قائم رہی، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ متمتعہ میں ایک مدت کے لیے عقد ہوتا ہے اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی اور بغیر طلاق کے اس میں انتطاع ہو جاتا ہے اور سوائے شیعہ کے تمام علماء اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ متمتعہ حرام ہے، حضرت ابن عباس سے متمتعہ کی اباحت منقول ہے لیکن ان سے یہ بھی منقول ہے کہ انھوں نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا۔

صحیح مسلم میں حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ سے متمتعہ دسانید کے ساتھ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر قیامت تک کے لیے متمتعہ حرام کر دیا، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ ہم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے عہد میں متمتعہ کیا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ ان تک حرمت متمتعہ کے احکام نہیں پہنچے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حکم کی اچھی طرح تبلیغ کرنے کے بعد متمتعہ کی حرمت اور ممانعت پر سختی سے عمل کرایا اور بدکاری کے ارتکاب کے لیے اس چور دروازے کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بند کر دیا۔

۱۔ شیخ مودع الشرحینی، توضیح المسائل اردو، ۳۶۹، ۳۷۰: مطبوعہ سازمان تبلیغات

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار محمد امجد الطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

علامہ وشتانی مالکی کا متعہ پر تبصرہ | علامہ وشتانی لکھتے ہیں کہ ابن عربی کہتے ہیں کہ متعہ اولاً مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا۔ پھر مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا اباحت اولیٰ یہ ہے کہ شروع اسلام میں لوگ اپنی عادت کے مطابق متعہ کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے سکوت فرمایا پھر خبر کے موقع پر متعہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ احادیث میں ہے پھر حضرت جابر کی روایت کے مطابق فتح مکہ کے دن متعہ پھر مباح کیا گیا پھر چند دن بعد قیامت تک کے لیے متعہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔

علامہ وشتانی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اصحاب مالک کے درمیان اس چیز میں اختلاف ہے کہ متعہ کرنے والے پر آیادہ حد لگائی جائے گی جو گنوارے زانی پر لگائی جاتی ہے یا وہ حد لگائی جائے گی جو شادی کے بعد زانی پر لگائی جاتی ہے یا عقد میں شبہ کا فائدہ دیتے ہوئے اس سے حد ماقط کر دی جائے گی البتہ اس کو سخت سزا دی جائے گی، امام مالک سے یہی مروی ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متعہ پر تبصرہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ جس عقد میں مدت اور معاوضہ کا تعین ہو اس کو متعہ کہتے ہیں خواہ مدت معلوم ہو یا مجہول (جیسے فسخ کی کٹائی تک عقد کیا جائے)

جائے) امام احمد نے تصریح کی ہے کہ متعہ حرام ہے۔ علامہ ابو بکر نے کہا ہے کہ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ متعہ مکروہ ہے کیونکہ ابن منصور کے جواب میں امام احمد نے فرمایا میرے نزدیک متعہ سے اجتناب کرنا اولیٰ ہے علامہ ابو بکر کے علاوہ باقی اصحاب نے امام احمد سے منانیت اور تحریم کی روایت کی ہے۔ اور کہا ہے کہ اس مسئلہ میں امام احمد سے صرف ایک روایت ہے اور وہ تحریم کی ہے، چہرہ صحابہ اور تابعین کا بھی قول ہے حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے تحریم متعہ کی احادیث مروی ہیں علامہ ابن عبد البر نے فرمایا اہل میں سے امام مالک، اہل کوفہ میں سے امام ابو حنیفہ، اہل شام میں سے امام ابو اعلیٰ اور اہل مصر میں سے امام شافعی اور امام لیث کا اس پر اتفاق ہے کہ متعہ حرام ہے، البتہ امام زفر نے یہ کہا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے اور تعین مدت کی شرط باطل ہے۔ حضرت ابن عباس کا نظریہ یہ تھا کہ متعہ جائز ہے اور ان کے تلامذہ میں سے عطاء، طاؤس، ابن جریج کا بھی یہی خیال ہے، حضرت جابر اور حضرت ابو سعید خدری سے بھی جواز کی روایت ہے، شیعہ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی اجازت دی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دو متعہ جائز تھے عورتوں سے متعہ اور حج کا متعہ (تحت) کیا میں ان سے منع کر دیں گا اور ان پر سزا دوں گا اور عقیقہ دلیل یہ ہے کہ یہ کراٹے کی طرح ایک عقد منہخت ہے۔

تحریم متعہ پر چہرہ پر کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ربیع بن سبرہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں اس پر گواہی دیتا ہوں کہ میرے باپ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں متعہ سے منع فرمایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو حرام کر دیا، (سنن ابو داؤد) اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے مکر! میں نے تم کو متعہ کی اجازت دی تھی اور اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک

کے لیے منقہ کو حرام کر دیا ہے اور مؤطا امام مالک اور سنن نسائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت اور عورتوں سے منقہ کی ممانعت کر دی، بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں تقدیم و تاخیر ہے اصل عبارت یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے خیبر کے دن منع کیا، اور عورتوں سے منقہ کرنے کو منع فرمایا، اور اس کا وقت نہیں بیان کیا اور ربیع بن سبرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر منع فرمایا، بلکہ فتح مکہ کے موقع پر ہی ممانعت فرمائی اور حجۃ الوداع کے موقع پر اس ممانعت کو تاکیداً دہرایا جیسے قتل وغیرہ اور دیگر کاموں کی حرمت کو آپ نے اس موقع پر دہرایا۔ سعیدی (امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح خیبر کے موقع پر منقہ کو حرام کیا اور فتح مکہ کے موقع پر تین دن کے لیے منقہ کو مباح کیا اور پھر قیامت تک کے لیے حرام کر دیا منقہ کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ طلاق، ظہار، لعان اور وراثت وغیرہ نکاح کے احکام میں سے منقہ میں کوئی حکم نہیں ہے اس لیے باقی باطل نکاحوں کی طرح یہ بھی باطل نکاح ہے۔ اور حضرت ابن عباس نے منقہ کے جواز کے قول سے رجوع کر دیا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا غنم مردار اور خنزیر کے گوشت کی طرح منقہ حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منقہ کی اجازت دی اور پھر اس کو منسوخ کر دیا۔

علامہ نرسی حنفی کا منقہ پر تبصرہ | علامہ شمس الدین سرخسی لکھتے ہیں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ ایک غزوہ میں جب صحابہ پر ازواج سے علیحدگی بہت شاق ہو گئی تو آپ نے تین

دن کے لیے منقہ کو مباح کر دیا پھر آپ نے منقہ سے ممانعت کر دی، منقہ کی تفسیر یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت سے یہ کہے کہ میں تجھ سے اتنے عیسوں کے عوض اتنی مدت کے لیے نانہ حاصل کروں گا اور یہ ہمارے نزدیک باطل ہے اور امام مالک بن انس کے نزدیک جائز ہے (امام مالک کے نزدیک منقہ جائز نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ دمشقی مالکی سے نقل کر چکے ہیں اور معتزلیہ مدونہ سے امام مالک کی تصریح پیش کریں گے، علامہ شمس الدین سرخسی کو اس معاملہ میں تسامح ہوا ہے۔

سعیدی) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے اور ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: **فَمَا اسْتَتَعَم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُودَھُنَّ** ”تم نے اپنی بیویوں سے جو نانہ اٹھایا ہے تو ان کو اس کی ہمت (جہر) ادا کر دو“ اور اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے کہ پہلے منقہ مباح تھا اور جو حکم ثابت ہو جب تک اس کا نسخ ظاہر نہ ہو وہ ثابت ہی رہتا ہے۔ لیکن احادیث مشہورہ سے اس کا منسوخ ہونا ظاہر ہو چکا ہے۔ محمد بن حنفیہ نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی، سنا! اللہ اور اس کا رسول تم کو منقہ سے منع کرتے ہیں اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے لیے منقہ مباح کر دیا اس کے بعد حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے منقہ کا واقعہ بیان کیا اور کہا جب میں نے صبح کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی، سنا! اللہ اور اس کا رسول تم کو منقہ سے منع کرتے ہیں۔ اس کے بعد لوگ اس سے رک گئے پھر منقہ میں مطلقاً اباحت ثابت نہیں ہوئی تھی

بلکہ متعہ میں تین دن کی مقید اجاحت ثابت ہوئی تھی اور تین دن پورے ہونے کے بعد متعہ کی اجاحت باقی نہیں رہی کہ اس کے لیے ناسخ کی ضرورت ہو۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ متعہ کو طلاق، عدت اور میراث کی آیات نے منسوخ کر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اگر تم نے متعہ کیا تو میں تم کو رجم کر دوں گا، اور حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے متعہ اور صرف سے رجوع کر لیا تھا، پس اجماع صحابہ سے متعہ کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا، جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی، والذین ہم لغزو جمحاً فظنون الایۃ "وہ لوگ جو ازواج اور اپنی باندیوں کے سوا اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں" اور جس عورت سے متعہ کیا جائے وہ زوجہ نہیں ہے اور نہ ہی باندی ہے، زوجہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہ وارث ہوتی ہے نہ اس پر طلاق ہوتی ہے اور نہ اس کے ساتھ ایلاذ ہوتا ہے اور زوجہ کے ساتھ یہ تمام معاملات ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں ہے فما استمتعتم به منهن الایۃ اس سے مراد ازواج ہیں جیسا کہ اس آیت کے سیاق و سباق سے ظاہر ہے۔

متعہ کے عدم جواز اور لطلان پر امام مالک کی تصریح | شمس المائۃ شرحی نے لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک متعہ جائز ہے اور غالباً انہیں کو دیکھ کر غلام مرغینانی صاحب ہایہ نے بھی یہی لکھا ہے۔

ہے:

وقال مالك رحمه الله هو جائز۔

غالباً اس تسامح کی وجہ یہ ہے کہ ان بزرگوں نے مالکیہ کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی بیان مذاہب میں صاحب ہایہ کا تسامح ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں اب ہم مدونہ سے امام مالک کا قول پیش کر رہے ہیں۔

علامہ ابن مخنن تنوخی، امام ابن قاسم سے روایت کرتے ہیں:

(قلت) اربعیت اذا تزوج امراة باذن ولی

بصدیق قد سماه تزوجها الى شهر او سنة

او سنتین ایصلح هذا النکاح (قال) قال مالك

هذا النکاح باطل اذا تزوجها الى اجل من الاجال

فهذا النکاح باطل (الى قوله) قلت ارايت

ان قال اذا تزوجك شهر ایبطل النکاح

یجعل النکاح صحیحاً ویبطل الشرط (قال)

قال مالك النکاح باطل یفسد هذه المتعة

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا یہ بتلائیے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس کے ولی کی اجازت سے مہر مقرر کر کے ایک ماہ، ایک سال یا دو سال کی مدت کے لیے نکاح کرے تو آیا یہ جائز ہے؟ امام مالک نے فرمایا یہ نکاح باطل ہے جب کوئی شخص کسی مدت معین کے لیے نکاح کرے تو وہ نکاح باطل ہے۔ امام ابن قاسم کہتے ہیں میں نے کہا یہ بتلائیے کہ جب کوئی شخص کسی مدت کے لیے نکاح کرے تو آیا

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد مرغینانی متوفی ۷۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۱۵۲-۱۵۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر متوفی ۵۹۳ھ، البہار مع فتح القدیر ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ لدیریہ مصر

و قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريمها۔ ۱۰

سے سے نکاح باطل ہے یا نکاح ہو جائے گا اور دست کی شرط باطل ہے، امام مالک نے فرمایا نکاح ہی باطل ہے اور وہ فسخ ہو جائے گا کیونکہ یہ منہ سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منہ کی تحریم ثابت ہے۔

علامہ ابن ہمام نے بھی صاحب ہدایہ کے اس تراجم کا بیان کیا ہے لکھتے ہیں:

نسبتہ الى مالك غلط۔ ۱۱
امام مالک کی طرف جواز منہ کی نسبت کرنا غلط ہے امام مالک روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے ساتھ منہ کرنے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا۔

عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء واكل لحوم الحمير الا فسية۔ ۱۲

علامہ ابوالولید باجی مالکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ابتداء اسلام میں منہ مباح تھا حضرت ابن عباس کو اباحت کا علم تھا اور تحریم کا علم نہیں تھا، حضرت علی نے ان کے سامنے اباحت کا انکار کیا اور انھیں تحریم کی خبر دی۔ ۱۳

حرمت منہ پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، دو دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر تمہیں بہت شرم ہو کہ ان کے درمیان انصاف نہیں کر سکو گے تو صرف ایک نکاح کرو یا اپنی کنیزوں پر اکتفا کرو۔

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتن ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايما نكم۔

(النساء: ۳)

یہ آیت سورہ نساء سے لی گئی ہے جو مدنی سورت ہے، اور ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تضاد شہوت کی صرف دو جائز صورتیں بیان فرمائی ہیں، کہ وہ ایک سے چار تک نکاح کر سکتے ہیں، اور اگر ان میں عدل قائم نہ رکھ سکیں تو پھر اپنی باندیوں سے نفسانی خواہش پوری کر سکتے ہیں اور بس! اگر منہ بھی تضاد شہوت کی جائز شکل ہو تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ان دو صورتوں کے ساتھ ذکر فرمادیتا اور اس جگہ منہ کا بیان نہ کرنا ہی اس بات کا بیان ہے کہ وہ جائز نہیں ہے۔ اوائل اسلام سے سے کر فتح مکہ تک منہ کی جو شکل معمول اور مباح تھی اس آیت کے ذریعہ

۱۰۔ علامہ سمعون بن سعید نخعی متوفی ۳۵۶ھ۔ المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۰-۱۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۶ھ

۱۱۔ علامہ کنز الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ زریبہ رضویہ سکس

۱۲۔ امام مالک بن انس السجی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۵۳۷، مطبوعہ مطبع مکتبائی پاکستان لاہور

۱۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقی ج ۳ ص ۳۴۲، دار الفکر العربی، بیروت

اس کو منسوخ کر دیا گیا۔

شیخہ حضرات کو اگر شبہ ہو کہ اس آیت میں فقط نکاح متعہ کو بھی شامل ہے لہذا نکاح کے ساتھ متعہ کا جواز بھی ثابت ہو گیا تو اسی کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی حد صرف چار عورتوں تک ہے اور متعہ میں عورتوں کی تعداد کے لیے کوئی قید نہیں ہے اس کی مزید تفصیل یہ ہے کہ نکاح اور متعہ دو الگ الگ حقیقتیں ہیں نکاح میں عقد دائمی ہوتا ہے اور متعہ میں عقد عارضی ہوتا ہے، نکاح میں منکوحات کی تعداد محدود ہے اور متعہ میں متوحات کی کوئی حد نہیں، نکاح میں نفقہ، سکنی، نسب اور میراث لازم ہوتے ہیں اور ایلا، ظہار، لعان اور طلاق عارض ہوتے ہیں، اور متعہ میں ان میں سے کوئی امر لازم ہے نہ عارض، لہذا نکاح اور متعہ دو مستفاد حقیقتیں ہیں اور نکاح سے متعہ کا ارادہ غیر مقبول ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کی استطاعت رکھتا ہو تو وہ مسلمان کنیزوں سے نکاح کرے اور یہ حکم اس شخص کے لیے جسے غلبہ شہوت کی وجہ سے اپنے اوپر رونا کا خطرہ ہو، اور اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتٍ كُنَّ الْمُؤْمِنَاتِ (الحاقولہ)
ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ۔ (نساء: ۲۵)

اس آیت میں غلبہ شہوت رکھنے والے شخص کے لیے صرف دو طریقے تجویز کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ وہ باندیوں سے نکاح کرے، دوسرا یہ کہ وہ ضبط نفس کرے اور تجرد کی زندگی گزارے، اگر متعہ جائز ہوتا تو کنیزوں سے نکاح کی طاقت نہ رکھنے کی صورت میں اس کو متعہ کی ہدایت دی جاتی، لیکن ایسا نہیں کیا گیا پس معلوم ہوا کہ کوئی شخص متعہ نہیں کر سکتا اسے نکاح ہی کرنا پڑے گا خواہ باندیوں سے کرے اور اگر ان سے بھی نکاح کی طاقت نہیں رکھتا تو پھر اسے صبر کرنا پڑے گا۔ متعہ کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور جو لوگ نکاح کی طاقت نہیں رکھتے ان پر لازم ہے کہ وہ ضبط نفس کریں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے عقی کر دے۔

وَلَيْسَتَعْقُتِ الْفَتَىٰ لَإِيْجَادِ وَلِئِنْ نَكَحَا حَقٌّ يَخْنِيهُمَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مبہم الفاظ میں واضح فرما دیا ہے کہ اگر نکاح نہیں کر سکتے تو ضبط نفس کر دے، اگر متعہ جائز ہوتا تو نکاح کی استطاعت نہ ہونے کی صورت میں متعہ کی اجازت دے دی جاتی، جب کہ متعہ کی اجازت کی بجائے ضبط نفس کا حکم دیا گیا ہے تو معلوم ہو گیا کہ اسلام میں متعہ کے جواز کا کوئی تصور نہیں ہے۔

احادیث سے حرمت متعہ پر استدلال اس سے پہلے باب کے شروع میں اور اس کی تشریح میں متعہ کے منسوخ ہونے اور اس کی تحریم کے سلسلے میں احادیث کا بیان گذر چکا ہے تاہم چند مزید احادیث بیان کی جاتی ہیں:

حضرت سہرہ جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عن سيرة الجهمي قال خرجنا مع رسول

عن زید بن علی عن اباہ عن علی بن عیسیٰ السلام
قال حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحوم الحمیر
الاہلیۃ و نکاح المتعة۔ ۱

زید بن علی اپنے ابا سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت علی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو
گدھوں کے گوشت اور نکاح متہ کو حرام کر دیا۔

اس روایت میں یوم خیبر کی قید نہیں ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوا کہ متہ کے لیے جہیلے رخصت دی
گئی تھی وہ اس روایت کے بعد منسوخ کر دی گئی، شیخ ابو جعفر طوسی نے اس حدیث سے جان چھڑانے کے لیے یہ
لکھا ہے کہ چونکہ یہ حدیث شیعہ حضرات کے اجماعی مؤقف کے خلاف ہے اس لیے اس روایت کا تحمل یہ ہے کہ یہ تفسیر
بیان کی گئی ہے، شیعہ حضرات کا یہ بہت پرانا طریقہ ہے کہ ان کی کتابوں میں جو چیز ان کے موقف کے خلاف ہو اس کو
تفسیر پر محمول کر دیتے ہیں، سوال یہ ہے کہ روایت بیان کرنے میں تفسیر کا کیا دخل ہے؟ اگر جان بچانے کے لیے حق
کو چھپانا ہی ہے تو آپ خاموش رہیے اور اپنے مخالفین کے خلاف کوئی بات مت کہیے اس بات پر کوئی یقینی اور
قطعی شہادت ہے کہ زید بن علی نے جان بچانے کے لیے یہ روایت تفسیر بیان کی تھی اور اگر یہ روایت بیان نہ
کرتے تو ان کو موت کے گھاٹ اتار دیا جاتا! اس سے بنیاد مغرضہ کی وجہ سے اس حدیث کو کیوں ترک کیا جائے۔
جو قرآن مجید کی متعدد آیات کے مطابق ہے، اصول کافی میں ہے، من لا یقینہ لہ لا دین لہ ۲۔ جو
اردی تفسیر نہ کرے وہ بے دین ہے۔ اگر ایسا ہی ہے تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء نے عبید اللہ
بن زیاد کے ہاتھ پر بیعت کر کے کیوں جان نہیں بچائی؟ حضرت مسلم بن عقیل نے یزید کے ہاتھ پر بیعت کر کے اور
تفسیر حضرت حسین کو بڑا جلا کہہ کر اپنی جان کیوں نہیں بچائی؟ اور حضرت سین اور ان کے رفقاء نے جو تفسیر ترک کیا تو انہیں
کیا کہا جائے گا؟ تفسیر کا اصول تو شہادت حسین کی تمام غلطیوں کو ختم کر کے اس کو بے دینی سے بدل دیتا ہے،
البیاض باللہ!

اس موضوع پر مقالات سعیدی میں بھی ایک مبسوط مقالہ ہے جس میں اس پہلو سے بحث کی گئی ہے کہ بعض
قرآت میں الی اہل مسمیٰ کے الفاظ ہیں اور اس سے متعین ثابت ہوتا ہے، ہم نے یہاں اس بحث کو اس لیے نہیں
چھیڑا کہ مقالات سعیدی میں ہم اس بحث کو مکمل بیان کر چکے ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا
وَخَالَتِهَا فِي النِّكَاحِ

پھوپھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح
میں جمع کرنے کی حرمت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بھتیجی اور
پھوپھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ نہ جمع
کیا جائے۔

۳۳۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ قَالَ قَامَ مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، الاستبصار ج ۳ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۴۰ھ
۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن عقیب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول من الکافی ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۶۲ھ۔

لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ
الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے
سے منع فرمایا ہے۔ بھتیجی اور اس کی پھوپھی اور بھانجی اور
اس کی خالہ۔

۳۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
بْنُ الْمَعَاذِ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَرْبَعِ نِسَوَاتٍ أَنْ
يُجْمَعَ بَيْنَهُنَّ الْمَرْأَةُ وَعَمَّتُهَا وَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھتیجی کے نکاح میں ہوتے
ہوئے پھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے اور خالہ کے نکاح میں
ہوتے ہوئے اس کی بھانجی سے نکاح نہ کیا جائے۔

وَحَلَّتْ شَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْنَمَةَ
بْنُ قَعْنَبٍ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ ابْنُ مَسْنَمَةَ مَدَفِيٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ
وُلْدِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حَنْظَلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ قَبِيصَةَ بِنِ دَوَيْبٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تُنْكَحُ الْعَمَّةُ عَلَى بَنَاتِ الْأَخِ
وَلَا ابْنَةُ الْأَخْتِ عَلَى الْخَالَاتِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے
کہ کوئی شخص بھتیجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی
پھوپھی سے یا بھانجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس
کی خالہ سے نکاح کرے۔ ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ
ہمارا خیال یہ ہے کہ بیوی کے باپ کی پھوپھی اور بیوی کے
باپ کی خالہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۳۳۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَدَّثَنَا قَالَ أَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي قَبِيصَةُ بِنِ دَوَيْبٍ الْكَعْبِيُّ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يَجْمَعَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ
وَعَمَّتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ فَنَرَى خَالَاتِ أَيْمَتِهَا وَعَمَّاتِ أَيْمَتِهَا
بِمَنْزِلَةِ الْكَمَنْزِلَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۳۳۳۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی پھر بھی اور اس کی خالہ کے نکاح نہ کیا جائے۔

قَالَ نَاخَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَاهِشًا عَنْ يَحْيَى أَنَّهُ كَتَبَ إِلَيْهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۳۳۳۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کے بیٹا کو نکاح پر نکاح کا بیٹا نہ دے، اور اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور کسی عورت سے نکاح کر کے اس کی پھر بھی اور خالہ سے نکاح نہ کیا جائے اور کوئی عورت اپنی سوکن کی طلاق کا سوال نہ کرے تاکہ اس کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے، وہ (بغیر شرط کے) نکاح کر لے جو اس کی تقدیر میں ہے اسے مل جائیگا۔

۳۳۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُحْطَبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا يَسُومُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَلَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا وَلَا تُسَالُّ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لَتُكْتَفَى صَحْفَتَاهَا وَتُنْكَحَ فَإِنَّمَا لَهَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے کہ کسی عورت سے اس کی پھر بھی یا خالہ کے ہوتے ہوئے نکاح کیا جائے یا کوئی عورت اپنی سوکن کی طلاق کا سوال کرے تاکہ اس کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ رزق دینے والا ہے۔

۳۳۳۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْرَمَةَ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي عَوْنٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَاتِهَا أَوْ تُسَالَّ طَلَاقَ أُخْتِهَا لَتُكْتَفَى مَائِي صَحْفَتَاهَا فَإِنَّ اللَّهَ رَازِقُهَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے کہ کسی عورت سے اس کی پھر بھی یا خالہ کے

۳۳۴۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَالتَّفَّظُ لَا بِنِ مَثْنَى وَابْنِ نَافِعٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ

نکاح میں ہوتے ہوئے نکاح کیا جائے۔

عَنْ عَبْدِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْهُ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتَيْهَا وَخَالَاتِهَا

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت منقول ہے۔

۳۳۴- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ

حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ قَالَ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ

عَبْدِ بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

حدیث نمبر ۳۳۲ میں رسول اللہ صلی اللہ

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے ان میں مذاہب

علیہ وسلم کے اس ارشاد کا ذکر ہے۔

بھتیجی اور بھوپھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ جمع نہ کیا جائے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ بھوپھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی

حقیقی ہوں یا مجازی ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے، مجازی بھوپھی کی مثال ہے دادا یا پردادا کی بہن اور مجازی

خالہ کی مثال ہے نانی کی بہن، ان کی حرمت پر تمام علماء کا اتفاق ہے، البتہ بعض شیعہ اور خوارج نے ان کے نکاح میں جمع

کرنے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: "وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا دَسَّاءُ ذَلَعَكُمْ" (النساء: ۲۳) "مذکورہ

محرمات کے ماسوا نام عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں" اور مذکورہ محرمات میں بھوپھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں

جمع کرنے کی حرمت کا ذکر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ خبر واحد سے قرآن مجید کے عموم کو منسوخ کرنا جائز ہے۔

اس لیے اس آیت کا عموم اس حدیث سے منسوخ ہو گیا۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح مسلم، صحیح ابن

قرآن مجید کے عموم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث

حبان، سنن البراء وادعاج جامع ترمذی میں ہے اور عطاردی

میں یہ حدیث صحابہ اور تابعین میں مقبول رہی ہے، اور صحابہ کے ایک جم غفیر مثلاً حضرت ابوہریرہ، حضرت جابر، حضرت ابن عباس

حضرت ابن عمر حضرت ابن مسعود اور حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اس آیت کا عموم قطعی نہیں ہے کیونکہ

محرمات مذکورہ میں مشرکات اور مجوسیات کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس آیت کے عموم کے اعتبار سے وہ بھی حلال ہو گئیں اور

لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ (بقرہ: ۲۲۱) "مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو" نے ان سے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور اس

آیت کا عموم منسوخ ہو گیا اس لیے اس آیت کے عموم کی تخصیص ہر چند خبر واحد سے ہے لیکن یہ عموم قطعی نہیں ہے ظنی ہے کیونکہ

لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ سے اس کا عموم پہلے ہی منسوخ ہو چکا ہے اس لیے یہ نسخ اصول احکام کے خلاف نہیں ہے۔

اس کی پوری بحث مباحث کفر کے ہیمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

عالمگیری یہ سب کہ دو

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام

بہنوں کو ایک نکاح میں

جمع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح جو دو باندیاں آپس میں نہیں ہوں ان دونوں کے ساتھ وطی کرنا جائز نہیں ہے، خواہ یہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۳، ۴۵۴۔ مطبوعہ فور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

دونوں نسباً بہنیں ہوں یا دودھ کے رشتہ سے بہنیں ہوں، (سراج دہاج) اور قاعدہ یہ ہے کہ جن دو عورتوں میں سے ایک کو مرد فرض کیا جائے اور ان کے درمیان جانبین سے نکاح حرام ہو، خواہ یہ حرمت دودھ کے رشتہ سے ہو یا نسبی رشتہ سے، ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے، نہ خطابیہ اور مجتہبیہ اور پھر محبی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے خواہ یہ رشتہ نسب سے ہو یا دودھ سے، البتہ کسی عورت اور اس کے سابقہ خاندان کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اگر عورت کو مرد فرض کر لیا جائے تو اس لڑکی سے اس کا نکاح جائز ہے۔ البتہ اس کے برعکس جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے دو بہنوں سے ایک عقد میں نکاح کر لیا تو دونوں سے اس کی تفریق کر دی جائے گی، اگر عمل ازدواج سے پہلے تفریق ہو گئی تو ان کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو ان دونوں کو مہر مثل ملے گا اور اگر الگ الگ عقد کے ساتھ ان سے نکاح کیا ہے تو بعد والا نکاح ناسد ہوگا اور اس پر دوسری بہن سے علیحدہ ہونا واجب ہے، اور اگر قاضی کو علم ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ ان میں تفریق کر دے۔ اگر عمل ازدواج سے پہلے ان میں تفریق ہو گئی تو عورت کے لیے کچھ واجب نہیں اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو مہر مثل اور مقرر شدہ مہر میں سے جو کم ہوگا اس کو ادا کرنا واجب ہوگا اور اس عورت پر عدت لازم ہوگی اور نسب ثابت ہوگا اور جب تک بیوی کی بہن کی عدت نہیں پوری ہوگی اس وقت تک وہ اپنی بیوی کے ساتھ عمل ازدواج سے احتراز کرے گا۔

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الْمُحْرَمِ وَحَالَتِ اِحْرَامٍ فِي نِكَاحٍ اَوْ بِرِغَامِ نِكَاحٍ كَبَيَانِ

كَرَاهَةِ يَخْطُبَتِهِ

نہیم بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ علیہ السلام بن عمر کا بنت شیبہ بن جہیر سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو انھوں نے ابان بن عثمان کے پاس ایک قاعدہ بھیجا جو اس وقت امیر تھے وہ آئے اور انھوں نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: محرم اپنا نکاح کرے نہ کسی دوسرے کا نہ نکاح کا پیغام دے۔

۳۳۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَمَّا إِذَا أَنْ يُزَوَّجَ طَلْحَةَ بِنْتُ عُمَرَ بِنْتُ شَيْبَةَ ابْنِ جُبَيْرٍ فَأَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ فَخَصَمَ ذَلِكَ وَهُوَ أَمِيرُ الْحَيَّةِ فَقَالَ أَبَانٌ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرَمُ وَلَا يُنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ. ۳۳۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدِسِيُّ قَالَ نَاحِثًا دُرَيْدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ قَالَ حَدَّثَنِي نُبَيْهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ

نہیم بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ بن عمر اپنے بھائی کی منگنی شیبہ بن عثمان کی بیٹی سے کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ مسئلہ معلوم کرنے کے لیے انھوں نے

مجھے ابان بن عثمان کے پاس بھیجا جو حج کے امیر تھے۔ انہوں نے (سوال سن کر کہا) میرا گمان ہے کہ وہ اعرابی ہیں، کیونکہ محرم خود اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ دوسرے کا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ کسی اور کا۔ نہ نکاح کا پیغام دے سکتا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم نکاح کر سکتا ہے نہ نکاح کا پیغام دے۔

نبیہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ بن مسرک خواہش تھی کہ حج کے دوران اپنے بیٹے طلحہ کا نکاح شیبہ بن جبر کی بیٹی سے کر دیں۔ اسی زمانہ میں ابان بن عثمان امیر حج تھے، ابان نے مجھے ان کے پاس پہنچایا دینے کے لیے بھیجا کہ میں طلحہ کا نکاح کرنا چاہتا ہوں، اور میری خواہش ہے کہ آپ بھی اسی میں شرکت کریں،

بَعَثَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ مَعْمَرٍ وَكَانَ يَخْطُبُ بِنْتَ شَيْبَةَ بِنْتِ عُثْمَانَ عَلَى ابْنِهِ فَأَمَّا سَكَنِي إِلَى ابْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ فَقَالَ لَا أَرَاهُ أَعْمَرَ ابْنًا إِلَّا النُّحْرَمَ لَا يَنْكِحُ وَلَا يَنْكَحُ أَنَا بِذَلِكَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۳۳۴۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَثَانَ الْمُسَعَّبِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زَيْدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَطْرِ بْنِ يَعْقَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْكِحُ النُّحْرَمُ وَلَا يَنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ -

۳۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عِيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ عِيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ -

۳۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْكَيْثِ قَالَ نَا أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخِي نَحْلَةُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هَزَلٍ عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ أَرَادَ أَنْ يَنْكِحَ ابْنَتَهُ طَلْحَةَ بِنْتَ شَيْبَةَ بِنْتِ جُبَيْرٍ فِي الْحَجِّ

حضرت ابان نے فرمایا میں تو تجھ کو بے وقوف عراقی سمجھتا ہوں کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم نکاح نہ کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح کیا، ابن نمیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زمہری نے کہا مجھے یزید بن اہم نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا۔

یزید بن اہم کہتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا، حضرت میمونہ میری والدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ تھیں۔

وَابَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْحُجَّاجِ فَأُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَانٍ أَيْ قَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَتِيَكُمْ طَلْحَةَ بْنُ عُمَرَ فَأُحِبُّ أَنْ تَحْضُرَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَانٍ أَلَا أَمَّا لَكَ عَمَّا أَفْتًا جَاهِلًا إِيَّايَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ -

۳۳۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَيْمُونٍ وَاسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ نَاسُفِيَانٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ إِذَا ابْنُ مَيْمُونٍ فَحَدَّثَنَا بِهِ الزُّهْرِيُّ فَقَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَذَبَهَا وَهُوَ حَلَالٌ -

۳۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ -

۳۳۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاسُفِيَانٌ إِذَا قَالَ نَاجِرِيٌّ ابْنُ حَارِثٍ قَالَ نَاسُفِيَانٌ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصَمِّ قَالَ حَدَّثَنِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَقَالَ وَكَانَتْ حَالَتِي وَحَالَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

ابی بکر نے حضرت انس بن مالک سے محرم کے نکاح کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کوئی حرج نہیں، عقد نکاح بیع کی طرح ایک عقد ہے، اور امام طحاوی نے روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا وہاں حالیکہ آپ محرم تھے، اسی طرح امام طحاوی نے روایت کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے نیز اس روایت کو امام ابن خبان نے بھی اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے اور حضرت صاذکی روایت کو ابن حزم نے روایت کیا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جنہوں نے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اہل علم اصحاب ہیں۔ سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، طاؤس، مجاہد، عکرمہ اور جابر بن زید یہ سب حضرات فقہاء ہیں ان کی اکاد اور روایات سے استدلال کیا جاتا ہے اور جن راویوں نے ان سے اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ بھی اہل علم اور ثقہ حضرات ہیں، مثلاً عمرو بن دینار، ایوب، سفیان، عبد اللہ بن ابی نجیح وغیرہ یہ وہ ائمہ ہیں جن کی روایات کی اقتدار کی جاتی ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث کے معارضہ میں امام مسلم نے جو یزید بن اسلم کی روایت ذکر کی ہے (وہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۵۳، ایضاً حدیث نمبر ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، سعیدی غفرلہ) اس کو عمرو بن دینار نے ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایک اعرابی تھا جو اپنی ایڑیوں پر پیشاب کرتا تھا، ہر چند کہ زہری نے اس کی روایت سے استدلال کیا ہے لیکن اس استدلال کی وجہ سے عمرو بن دینار کی جرح اس سے سافظ نہیں ہوتی اور امام ترمذی نے جو اس کے معارضہ حدیث ذکر کی ہے اس میں مطر وراق نام کا راوی ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مطر وراق، مخاضین کے نزدیک بھی لائق استدلال نہیں ہے۔ امام نسائی نے کہا کہ مطر بن طہان وراق قوی نہیں ہے امام احمد نے کہا اس کا حافظہ خراب تھا، اور یہ حدیث کسی حیثیت سے بھی ایسی نہیں ہے جو حضرت ابن عباس کی روایت کے مزاحم ہو سکے، علامہ عینی، علامہ نووی کے دوسرے اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں کہ محرم کی یہ تاویل کرنا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص حرم میں ہو خواہ وہ حلال ہو، اس سے صحیح نہیں ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ انہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وهو محرم وبنی بھا وهو حلال۔ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا وہاں حالیکہ آپ محرم تھے اور ان کو اپنے گھر میں لانے وہاں حالیکہ آپ حلال تھے۔“ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ علامہ نووی کی تفسیر درست نہیں اور محرم سے مراد ساکن حرم نہیں بلکہ صاحب احرام ہے اور علامہ نووی کا تیسرا اعتراض کہ نبیر بن وہب کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے المحرم لا ینکح ولا ینکحہ ولا یخطب۔ ”محرم خود نکاح کرے نہ کسی کا نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے“ اور عمرو بن دینار کی روایت جس میں حضرت ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ آپ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا آپ کا فعل ہے اور قول اور فعل میں توافقی ہو تو ترجیح قول کو ہوتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ توافقی اس وقت ہوگا جب دونوں حدیثیں سند کے اعتبار سے مساوی ہوں اور عمرو بن دینار کی روایت نبیر بن وہب سے قوی ہے وہ امام بخاری کے رجال سے ہیں اور نبیر بن وہب رجال مسلم میں سے ہیں اور بخاری کی روایت کو مسلم کی روایت پر ترجیح ہے اور اگر بالفرض دونوں روایات مساوی ہوں تو مسلم کی حدیث میں تاویل ہے اور نکاح کا حقیقی معنی وطی مراد ہے یعنی محرم

نہ دہی کرے نہ کسی کو دہی کرنے دے یا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے اس لیے اس سے منع کیا اور اسی وجہ سے اس کے ساتھ منگنی (بیغیام نکاح) کی بھی ممانعت کر دی۔ حالانکہ منگنی کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے خواہ باکرہ امت ہو لہذا اپنا نکاح یا دوسرے کا نکاح کرنا منع الکرہت جائز ہوگا، اور چونکہ اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت میمونہ سے نکاح کرنے کو آپ کی خصوصیت پر محمول کرنا بیہودہ نہ بلکہ بلا دلیل ہے اس لیے صحیح نہیں ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْخُطْبَةِ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ
حَتَّى يَأْذَنَ أَوْ يَتْرَكَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص دوسرے کی بیع پر بیع کرے نہ دوسرے کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَمَّا الْقِيْتُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ بَعْضُكُمْ عَلَى خُطْبَةِ بَعْضٍ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع کرے نہ کوئی شخص اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ وَحَمْدُ بْنُ مَتَّى جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ذَهَبُ تَابِيخِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَرَ تَابِيخِي تَابِيخِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ.

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۳۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ بَنِي مُسَيَّبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْوَسْطَاءِ.

ایک اور سند سے بھی اسی قسم کی روایت منقول ہے۔

۳۳۵۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي كَامِلٍ قَالَ سَأَلْتُ حَمَّادًا قَالَ نَأْيُوتُ عَنْ تَافِعٍ بِهَذَا.

الإِسْنَادُ -

۳۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ ثَنَا هَيْثَمُ بْنُ سَفْيَانَ ثَنَا عَمِيْنَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَصَحَّى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرًا تَبَادُؤًا أَوْ يَتَنَاجَشُوا أَوْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ آخِيَةٍ أَوْ يَبِيعَ عَلَى بَيْعِ آخِيَةٍ وَلَا تَسْتَمِلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقًا أَوْ خَيْرَهَا لَتَكْتَفِي مَا فِي إِنْشَاءِهَا أَوْ مَا فِي صَرْحِهَا زَاوَةَ عَمْرٍو وَفِي رَوَايَتِهِ وَلَا يَسْمُو الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ آخِيَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ شہر والا گاؤں واسے کمال (اس کو شہر کا رخ بتانے بغیر) خریدے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو پھانسنے کے لیے کسی چیز کی قیمت بڑھائے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے یا اپنے بھائی کی بیع پر بیع کرے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی عورت اپنی بہن (سوکن) کو طلاق دینے کا مطالبہ کرے تاکہ جو کچھ اس کے برتن میں ہے اسے اپنے لیے اٹھالے اور عمر کی روایت میں یہ نہ زیادہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے۔

۳۳۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ الْمَرْءُ عَلَى بَيْعِ آخِيَةٍ وَلَا يَخْطُبُ حَاضِرًا تَبَادُؤًا وَلَا تَسْمِلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقًا أَوْ خَيْرَهَا لَتَكْتَفِي مَا فِي إِنْشَاءِهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شخص دوسروں کو ترغیب دینے کے لیے قیمت نہ بڑھاؤ (بلکہ خود خریدنے کا ارادہ نہ کرے) اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کے سودے پر سودا کرے اور شہری (بھاؤ بتائے بغیر) دیہاتی کا مال نہ بیچے اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے اور نہ کوئی عورت اس لیے اپنی بہن (سوکن) کی طلاق کا مطالبہ کرے تاکہ جو کچھ اس کے برتن میں ہے اسے اپنے لیے اٹھالے۔

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِدٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ جَمِيعًا عَنْ مَعْصَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ غَيْرُ أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْصَرٍ وَلَا يَزِيدُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ آخِيَةٍ -

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے اس میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے سودے پر قیمت بڑھائے۔

۳۳۵۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَثَيْبَةُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کی قیمت پر قیمت نہ لگائے نہ اس کی منگنی پر منگنی کرے۔

بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي ثَوْبٍ نَا إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنِي فِي الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْمُرُ الْمُسْلِمُ عَلَى سَوْمِ الْمُسْلِمِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَتِهِ.

ایک اور سند سے بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

۳۳۵۸۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْقَسِيدِ قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْلَاءِ وَ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور نہ اس کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنًى قَالَ نَا عَبْدُ الْقَسِيدِ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْلَاءِ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَ خِطْبَتِهِ.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن، مومن کا بھائی ہے اور کسی مومن کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کی بیع پر بیع کرے یا اس کی منگنی پر منگنی کرے حتیٰ کہ وہ اسے چھوڑ دے۔

۳۳۶۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْعَلَاءِ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنِ النَّبِيِّ وَ عَنِّي عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقْبِضُ بَنَ عَصَا مِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْمُنْبَرِ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخَوَاتِ الْمُؤْمِنِ فَلَا يَحْدُ لِلْمَرْءِ مِنْ أَنْ يَبْتَاعَ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبَ عَلَى خِطْبَتِهِ أَخِيهِ حَتَّى يَذَرَ.

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جبہر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب منگنی کرنے والے کا پیغام سراحتہ منظور کر لیا جائے اور وہ اس رشتہ کو ترک نہ کرے تو اب کسی اور شخص کے لیے پیغام دینا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے اس صورت میں پیغام دیا اور نکاح کر لیا تو گنہگار ہو گا لیکن

منگنی پر منگنی کرنے میں مناسب

نکاح صحیح ہے اور فسخ نہیں ہوگا، اور داؤد ظاہری یہ کہتے ہیں کہ نکاح فسخ ہو جائے گا نام مالک سے اس سلسلے میں دور دہائیں ہیں، بعض اصحاب مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہو جائے گا اور دخول کے بعد نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ منگنی پر منگنی کی تحریم اس صورت میں ہے جب رشتہ منظور کر لیا گیا ہو اور اگر رشتہ یا پیغام منظور نہ کیا ہو تو منگنی پر منگنی جائز ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ انہیں ابو جہم اور صہابیہ دونوں نے نکاح کا پیغام دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں کیا بلکہ آپ نے انہیں حضرت اسامہ کے لیے ایک تیسرا پیغام دیا۔ ابن قاسم مالکی نے کہا کہ قاسم کی منگنی اگر منظور بھی کر لی گئی ہو پھر بھی نکاح کا پیغام دینا جائز ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ احادیث میں عموم اور اطلاق ہے بلکہ اس باب کی احادیث میں بیوع کے جو احکام آگئے ہیں ان کو تفصیل سے انشاء اللہ ہم کتاب البیوع میں بیان کریں گے۔

نکاح شغار کی حرمت کا بیان

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الشَّغَارِ

بُطْلَانِهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا ہے شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح دوسرے شخص سے اس کی بیٹی کے عوض کر دے یعنی وہ بھی اپنی بیٹی کا نکاح پہلے شخص سے کر دے اور ان کے درمیان مہر نہ ہو۔

۳۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَ الشَّغَارُ أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهَا ابْنَتَهُ وَ كَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے

۳۳۶۲۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَهْرٍ عَنْ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ مَتَّى وَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ قَالُوا سَأَلْنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ لَسَأَلِيكَ مَا الشَّغَارُ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

۳۳۶۳۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْنَا

حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الرَّحْمَنِ السَّكَنِيِّ
عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ
۳۳۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي يُوَيْبَ عَنْ
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام میں شغار نہیں ہے۔

شِغَارٍ فِي الْإِسْلَامِ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
ابْنَ كَثِيرٍ وَابْنُ سَامَةَ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ الزُّبَايْرِ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشِّغَارِ وَ
زَادَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالشِّغَارُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ زَوْجِي
أَبْنَتُكَ وَأَنْتَ زَوْجُكِ أَوْ نَدْوَجِي أُمَّتَكَ وَ
أَنْتَ زَوْجُكِ أُمَّتِي -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا، ابن کثیر کی روایت میں ہے شغار یہ ہے کہ تم اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کرو اور میں اپنی بیٹی کا نکاح تم سے کرو دوسرا یہ کہ تم اپنی بہن کا نکاح مجھ سے کرو اور میں اپنی بہن کا نکاح تم سے کرو۔

۳۳۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ نَا عَبْدُ
عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْإِسْكَانِيُّ وَنَا يَزِيدُ بْنُ كَثِيرٍ
۳۳۶۴ - وَحَدَّثَنَا هَارُوتُ بْنُ عَمِيْرٍ
قَالَ نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقٍ
وَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ
أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الشِّغَارِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔

شغار میں مذاہب علامہ نووی کہتے ہیں کہ لغت میں شغار کا معنی ہے اٹھانا، جب کتا پیشاب کے لیے تانگ اٹھائے تو کہتے ہیں شغار اٹکب (اس صورت میں اس کی نکاح شغار کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس عقد میں دونوں نکاح کرنے والے ایک دوسرے سے تانگ اٹھائے مہر اٹھاتے ہیں، سعیدی) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا معنی ہے خالی ہونا، جب شہر خالی ہو جائے تو کہتے ہیں شغار البلد اس صورت میں مناسبت یہ ہے کہ یہ

نکاح ہر سے خالی ہوتا ہے، شمار جاہلیت کا نکاح ہے اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ نکاح منہی عنہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس میں سے نکاح باطل ہوتا ہے یا نہیں؟ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہوگا اور دخول کے بعد فسخ نہیں ہوگا اور ایک روایت یہ ہے کہ ہر صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہوگا اور مہر مثل لازم ہوگا امام احمد سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ اخوات کے نزدیک شمار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا کسی شخص سے اس کی بیٹی یا بہن کے ساتھ اپنے نکاح کے عوض میں نکاح کرے اور ہر ایک کا عقد دوسرے عقد کے عوض میں ہو یہ نکاح صحیح ہے اور اس میں مہر مثل واجب ہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حدیث میں نکاح شمار کی مانعت ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ نے بلا مہر نکاح کرنے اور فرج کو مہر قرار دینے سے منع فرمایا ہے اور ہم بھی اس کو باطل قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ چیز شرعاً مہر نہیں ہے پس یہ ایسا نکاح ہو گیا جس میں ایسی چیز کو مہر بنایا گیا جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی جیسے کوئی شخص خیر یا خنزیر کو مہر مقرر کر کے نکاح کرے تو ایسی صورت میں بالاتفاق نکاح ہو جائے گا اور خیر یا خنزیر کی جگہ مہر مثل دینا واجب ہوگا، نکاح شمار بھی اسی طرح ہے۔

بَابُ الْوَفَاءِ بِالشَّرْطِ فِي النِّكَاحِ

شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان

۳۳۶۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ قَالَ نَا هُشَيْمٌ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُزَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكِنَازِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْسَنَ

حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرائط میں سے جو شرط سب سے زیادہ پوری کی جائے گی مستحق ہے یہ وہ ہے جس کی وجہ سے تم عورتوں کو اپنے لیے حلال کرتے ہو۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، ۴۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عدۃ القاری ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع المیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبۃ نور محمد رضویہ سکھر۔

الشَّرْطُ أَنْ يُؤْتَى بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ
الْفَرْجَ هَذَا لَقَدْ حَدِيثٌ أَيْ بِكَ
وَأَبْنُ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
الشَّرْطُ

حقوق زوجین | علامہ نوری لکھتے ہیں کہ جمہور علماء اور فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہ شرائط ہیں جو نکاح کے مقتضی کے خلاف نہیں ہیں یعنی ایسی شرائط مراد ہیں جو نکاح کے تقاضوں اور اس کے مقاصد کے مطابق ہیں جیسے اچھائی کے ساتھ زندگی گزارنا، اور بیوی کو کھانے کپڑے اور رہائش کا خرچ دستور کے مطابق ادا کرنا، شوہر بیوی کے حقوق کی ادائیگی میں کوئی کوتاہی نہ کرے اگر دو بیویاں ہوں تو دونوں کے پاس باری باری رہے، اور عورت شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہ جائے، اس کی نافرمانی نہ کرے، اس کی اجازت کے بغیر نقلی روزے نہ رکھے، اس سے پورے بغیر گھر میں کسی کو آنے نہ دے اور اس کے مال میں اس کی مرضی کے بغیر تصرف نہ کرے اور جو شرائط تقاضائے نکاح کے خلاف ہیں وہ یہ ہیں مثلاً بیوی کو خرچ نہ دے، اس کی باری میں اس کے پاس نہ رہے، اس کو اپنے ساتھ سفر میں نہ لے جائے۔

نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی سے شوہر لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے اور کنواری کی اجازت لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! کنواری کی اجازت کس طرح ہے؟ فرمایا اس کی نواسرخی!۔

بَابُ اسْتِئْذَانِ الثَّيِّبِ فِي النِّكَاحِ
بِالنُّطْقِ وَالْبِكْرِ بِالسُّكُوتِ

٣٣٩٩ - حَدَّثَنَا شَيْخُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ
مَيْسَرَةَ الْقَوَارِيْبِيُّ قَالَ سَأَلَ نَاحِدُ بْنُ الْحَارِثِ
قَالَ نَاحِدُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ
نَا أَبُو سَلَمَةَ قَالَ نَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تُشْكِرُوا إِلَّا يَوْمَ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُشْكِرُوا
إِلَّا يَوْمَ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
كَيْفَ إِذْ هِيَ قَالَ إِنَّ تَشْكُرْتَ .

٣٣٤٠ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَا الْحَجَّاجُ بْنُ
أَبِي عُثْمَانَ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

مُوسَى قَالَ أَنَا عَيْسَى يَعْنِي ابْنُ يُوْنُسَ عَنْ
 الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
 قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا شَيْبَانُ
 قَالَ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
 زَائِدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ
 وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثَّوَالِغِيُّ
 قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ قَالَ نَا مُعَاوِيَةُ
 كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِسَنَدٍ مَعْنَى
 حَدِيثِ هِشَامٍ وَ شَيْبَانَ وَ مُعَاوِيَةَ بْنِ
 سَلَامٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پرچھا جب گھر والے لڑکے کا نکاح
 کریں تو اس سے اجازت لینی چاہیے یا نہیں؟ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اجازت لینی چاہیے،
 حضرت عائشہ نے کہا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو
 شرم آئے گی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کا
 خاموش ہو جانا ہی اس کی اجازت ہے۔

۳۳۷۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُرَّيْسٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
 زَائِدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَ اللَّفْظُ لِابْنِ
 زَائِدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ حَدَّثَنَا
 ذَكْوَانُ مَوْلَى عَائِشَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَارِيَةِ يَتْلُوهَا
 أَهْلُهَا أَلَسْتُ مَوْأَمِلًا فَقَالَ لَهَا مَسْئُومُ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَمَّ تَسْتَأْمِرُ
 فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا فَإِنَّهَا تَسْتَحْيِي
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَذَلِكَ إِذَا مِنْهَا إِذَا هِيَ سَكَتَتْ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولی کی بہ نسبت غیر شادی شدہ
 لڑکی (خواہ کنواری ہو یا بیوہ) اپنے نفس کی زیادہ حفاظت کرے۔

۳۳۷۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
 قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا مَالِكٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا
 يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ اللَّفْظُ لَهُ قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ

اور باکرہ سے بھی اس کے بارے میں اجازت یعنی چاہیے
اور اس کی اجازت خاموشی ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ ثَابِتٍ
بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْأَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّتِهَا وَالْمَيْكُرُ
تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیوہ اپنے نفس کی زیادہ
کی بہ نسبت اپنی زبانِ حقدا رہے اور کنواری لڑکی سے
بھی اجازت لی جائے گی اور اس کی اجازت اس کی خاموشی
ہے۔

۳۳۴۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْفَضْلِ سَمِعْنَا فَعَ بْنَ جَبْرِ يُخْبِرُ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّتِهَا وَالْمَيْكُرُ تُسْتَأْذَنُ
وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا۔

اسی سند سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: ولی کی بہ نسبت بیوہ اپنے نفس کی زیادہ
حقدا رہے۔ کنواری سے بھی اس کا باپ اجازت لے۔
اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے اور ایک روایت
یہ ہے اس کی خاموشی اس کا اقرار ہے۔

۳۳۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّتِهَا وَالْمَيْكُرُ يَسْتَأْذِنُهَا
أَبَوُهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا
وَبِمَا قَالَ وَصَنَّتْهَا إِقْرَارُهَا۔

ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ | حدیث نمبر ۲۳۴۲ میں ہے "ولی کی
نفس کی زیادہ حقدا رہے" علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا نکاح کی صحت کے لیے ولی شرط
ہے یا نہیں؟ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ ولی شرط ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا۔ امام
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بیوہ یا مطلقہ اور بالغہ کنواری کے نکاح کی صحت کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے اور وہ ولی
کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہیں، داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ کنواری کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بیوہ
یا مطلقہ کے لیے شرط نہیں ہے، امام مالک اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: لا نکاح الا بولی۔
"ولی (ولی کی اجازت) کے بغیر نکاح نہیں ہوتا" اور اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہ ہو، داؤد
ظاہری کا استدلال اس حدیث سے ہے جو اس باب میں مذکور ہے کہ ثیب (بیوہ) اپنے نفس کی ولی سے زیادہ حقدا رہے
اور باکرہ کنواری سے اجازت لی جائے گی" اور ہمارے اصحاب نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ بھی حق میں ولی
کے ساتھ شریک ہے لیکن اس پر جبر نہیں کیا جائے گا اور شوہر کے انتخاب میں اس کا زیادہ حق ہے، اور امام ابو حنیفہ نے
اس مسئلہ کو بیع وغیرہ پر قیاس کیا ہے یعنی جب عورت ولی کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کر سکتی ہے تو ولی کی اجازت

کے بغیر اپنا عقد بھی کر سکتی ہے اور جس حدیث میں ہے: ”ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا“ اس کو امام ابو حنیفہ صغیرہ (نابالغہ) پر محمول کرتے ہیں اور اس حدیث کے عموم کو قیاس سے خاص کرتے ہیں اور عموم کو قیاس سے خاص کرنا اکثر اہل علمین کے نزدیک جائز ہے۔ شیخ داؤد ظاہری نے اس مختلف فیہ مسئلہ میں ایک نئے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ خود ان کے اپنے مذہب کے خلاف ہے۔

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ اشہب کی روایت یہ ہے کہ امام مالک کے بغیر عقد نکاح صحیح نہیں ہے، اور ابن القاسم کی روایت یہ ہے کہ ولی کی شرط سنت ہے فرض نہیں ہے کیونکہ امام مالک کی روایت ہے کہ بغیر ولی کے زوجین میں وراثت ہو جاتی ہے اور غیر شریفہ (غیر سیدہ) عورت اپنے نکاح کے لیے کسی بھی شخص کو ولی بنا سکتی ہے اور ثبوت کے عقد کے لیے ولی کو امام مالک مستحب قرار دیتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک ولی کی شرط صحف نکاح کے لیے نہیں کامل نکاح کے لیے ہے، البتہ بغداد کے مالکی علماء نے اس کو نکاح کی صحت کی شرط قرار دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شرط کے ثبوت میں قرآن مجید کی کوئی صریح آیت ہے نہ سنت مشہورہ ہے اور اس مسئلے میں طرفین سے جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں وہ قطعی الدلالتہ نہیں ہیں۔

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ بغیر ولی کے نکاح صحیح نہیں ہوتا، اور عورت اپنا یا کسی اور کا نکاح کرنے کی مالک نہیں ہے، نہ اپنے نکاح کے لیے غیر ولی کو ولی بنا سکتی ہے اور اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا نکاح صحیح نہیں ہوگا، حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابوسہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے، اور سعید بن مسیب، حسن بن عمر بن عبدالعزیز، جابر بن زید ثوری، ابن ابی یعلیٰ، ابن شہرہ، ابن المبارک، عبداللہ العنبري، شافعی، اسحاق اور ابو حنیفہ کا یہی نظریہ ہے، اور ابن سیرین، قاسم بن محمد، حسن بن صالح، الوصالح اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر عقد کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف ہے، امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ عورت کے لیے اپنا نکاح خود کرنا جائز ہے اور کسی کو نکاح میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”ولا تفضلون ان ینکحن اذوا جھن (البقرہ ۲۳۲)“ (مطلق) عورتوں کو اپنے غلاموں سے (دوبارہ) نکاح کرنے سے نہ روکو۔ اس آیت میں نکاح کرنے کا اسناد عورتوں کی طرف کیا ہے اور ان کو روکنے سے منع کیا ہے اور اس لیے بھی کہ یہ خاص ان کا حق ہے کیونکہ وہی اہل مباشرت ہیں اس لیے ان کا یہ تصرف صحیح ہے جس طرح عورت کا اپنی باندی کو بیچنا صحیح ہے اور اس لیے کہ جب وہ اپنی باندی کی بیع کی مالک ہے اور یہ اس کے سارے جسم کے منافع پر تصرف ہے تو اپنے ایک عضو کے تصرف پر وہ بطریق اولیٰ مالک ہوگی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نکاح الا بولی ”ولی کی اجازت کے بغیر عقد نکاح صحیح نہیں ہوتا، امام احمد اور یحییٰ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۲۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ

۲۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بداية المجتہد ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابومحمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۶-۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں احناف کا نظریہ علامہ شری کہتے ہیں: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ

اپنی بیٹی کا نکاح اس کی رضامندی سے کر دیا، اس کے اویا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس مقدمہ پیش کر دیا انھوں نے اس نکاح کو جائز قرار دیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت اپنا نکاح خود کرے، یا بغیر ولی سے اپنا نکاح کرنے کے لیے کہے تو اس کا نکاح جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کا اسی روایت پر عمل ہے خواہ وہ عورت کنواری ہو یا بوجہ اور جب اس نے اپنا نکاح کر لیا تو اس کا نکاح جائز ہے خواہ خاوند اس کا کفو (ذات اور برادری کا شخص) ہو یا نہ ہو، نکاح صحیح ہے، البتہ اگر خاوند اس کا کفو نہیں ہے تو اس کے اویا (ابا، دادا، بھائی، چچا وغیرہ) کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہے، اور حسن رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اگر خاوند اس کا کفو ہے تو نکاح جائز ہے اور اگر کفو نہیں ہے تو نکاح ناجائز ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا پہلے قول یہ تھا کہ جب عورت کا ولی ہو تو وہ از خود اپنا نکاح کفو میں کرے یا غیر کفو میں ناجائز نہیں ہے، پھر انھوں نے اس قول سے رجوع کر لیا اور کہا اگر وہ کفو میں نکاح کرے تو جائز ہے ورنہ نہیں، اس کے بعد اس قول سے پھر رجوع کیا اور کہا عورت کا از خود نکاح کرنا صحیح ہے خواہ کفو میں نکاح کرے یا غیر کفو میں، اور امام طحاوی نے امام ابو یوسف کا قول اس طرح ذکر کیا ہے اگر زوج کفو ہو تو قاضی ولی کو حکم دے کہ وہ عقد کی اجازت دیدے اگر ولی نے اجازت دیدی تو عقد جائز ہے اور اگر ولی نے اجازت نہیں دی تو عقد فاسخ نہیں ہوگا اور قاضی کی اجازت سے جائز ہو جائے گا، اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اگر عورت نے از خود نکاح کیا تو وہ ولی کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر اس نے اجازت دیا تو جائز ہے ورنہ نہیں خواہ یہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں، البتہ اگر کفو میں نکاح کیا ہو اور ولی اجازت نہ دے تو قاضی دوبارہ عقد کر سکتا ہے اور امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ عورت کا از خود نکاح کرنا ہر حال میں باطل ہے دیم قاضی ابن رشد مالکی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام مالک کے دو قول ہیں۔ امام مالک کا مکمل نقل کرنے میں علامہ شری اور علامہ نووی دونوں کو تسامح ہوا ہے۔ سیدی) اور عورت کا کیا ہوا نکاح اس مسئلہ میں اگر خواہ اپنا نکاح کرے، اپنی بیٹی کا نکاح یا اپنی باندی کا نکاح کرے یا کسی شخص کو اپنے نکاح کا دلیل مقرر کرے، اور بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ جب عورت مالدار اور سیدہ رآل (رسول) ہو تو اس کا نکاح ولی کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں ہے اور اگر غلامہ کم حیثیت یا کم ذات کی ہو تو ولی کی رضامندی کے بغیر اپنا نکاح کر سکتی ہے، اور بعض فقہاء نے کٹاری اور شیبہ کا فرق کیا ہے یہ لوگ غیر مقلدین ہیں، جن فقہاء نے صحت نکاح کے لیے ولی کی شرط عائد کی ہے انھوں نے قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے: وَلَا تَعْصُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ إِذَا دَا جِهَتْ ۖ وَأُولَٰئِكَ مَقَرُّهُنَّ بِمَا يَصْنَعْنَ (اور (مطلقہ) عورتوں کو اپنے خاوندوں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع نہ کرو) امام شافعی فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی یہ آیت اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بغیر ولی کے نکاح جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ولی کو منع کرنے سے منع فرمایا اور ولی کو نکاح سے منع کرنا اس وقت تحقیق ہوگا جب نکاح کا معاملہ ولی کے اختیار میں ہو، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بغيرِ اذنِ وليها فَنِكَاحُهَا باطلٌ باطلٌ باطلٌ ۖ جس عورت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔ تو اس کو مہر (مثل) دینا ہوگا نہ کم نہ زیادہ اور یہ اس کے جسم کو بطور حلال استعمال کرنے کا مسأله ہے اور اگر وہ جھگڑا کرے تو جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا سلطان ولی سے ہے اور حدیث مشہور میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”لا نکاح الا بولي“ بغیر ولی کے نکاح نہیں ہوتا۔ حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نکاح میں (بہ) چار نہ ہوں وہ زنا ہے، نکاح کا پیغام دینے والا، ولی اور دو گواہ۔ اور حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت کسی اور عورت کا نکاح کرے نہ اپنا، صرف زنا کرنے والی عورت ہی اپنا عقد خود کرتی ہے (یعنی اجرت طے کرتی ہے)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نکاح کی تقریب میں شریک ہوتیں اور نکاح کا پیغام دیتیں فرماتیں عقد کرو کیونکہ عورتیں عقد نہیں کرتیں، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں اپنے حضور فطری کی بنا پر عقد نکاح نہیں کر سکتیں جس طرح صغیرہ اور مجنونہ اپنا نکاح نہیں کر سکتیں کیونکہ نکاح ایک عقد عظیم ہے اس کے مقاصد بہت بلند ہیں اور اس کی قدر و منزلت بہت زیادہ ہے یہی وجہ ہے کہ عقد کے برخلاف شریعت نے نکاح میں دو گواہوں کی شرط عائد کی اور اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لیے نکاح کے معاملے کا اختیار مرد کو دیا جن کی عقل اور طائے عورتوں کی بہ نسبت کامل اور پختہ ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر مرد سے حدیث عورتوں کا دین اور ان کی عقل ناقص ہے اور عورتیں اپنی عقل میں کمی کی وجہ سے صغیرہ (نا بالغہ) کے تمام مقام ہیں اسی لیے امام محمد نے فرمایا عورت کا کیا ہوا عقد ولی کی اجازت پر موقوف ہے جس طرح صغیرہ (نا بالغہ) کا کیا ہوا عقد ولی کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے، اور امام شافعی کے مذہب میں عورت کا کیا ہوا نکاح اصلاً منع نہیں ہوتا جس طرح ان کے نزدیک نا بالغہ کا تصرف اصلاً معتبر نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر عورت غیر کفہ میں نکاح کرے تو اس پر عورت کے اولیاء (باپ دادا وغیرہ) کو اعتراض کا حق ہے اگر عورت اس عقد کے تصرف میں خود مختار ہوتی تو اس کے عقد پر اعتراض کا حق نہ ہوتا جس طرح مرد کے کیے ہوئے عقد پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہوتا، نیز عورت کو حق ہے کہ وہ ولی سے اپنے نکاح کا مطالبہ کرے اگر وہ خود مختار ہوتی تو ایسا نہ ہوتا، اور عورت کے ناقص العقل ہونے کی بنا پر عقد نکاح کے ارتقاع یعنی طلاق کا اختیار عورت کو نہیں دیا گیا بلکہ یہ معاملہ کلینہ مرد کے اختیار میں ہے۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ جو فقہاء بغیر ولی کے عورت کے کیے ہوئے نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں ان کا استدلال اس آیت سے ہے: ”فلا جناح علیہن فيما فعلن في انفسهن“ عورتوں نے اپنے بارے میں جو تصرف کیا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور آیت کے اس ٹکڑے سے بھی استدلال کیا ہے ”حتی تنکح زوجاً غیرہ“ سستی کہ عورت کسی اور خاوند سے نکاح کرے، ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عقد کی امانت عورتوں کی طرف کی ہے اس سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو نکاح کرنے کا اختیار ہے اور ولا تعصوهن ان ینکحن ازواجہن کا جواب یہ ہے کہ ان کو سستی طور پر منع نہ کر دیا جائے بلکہ ان کو گھروں میں بند نہ دیا جائے اور نکاح سے روکا جائے اور اس آیت میں ان کے سابق شرمیروں سے خطاب ہے، کیونکہ آیت کے شروع میں ہے ”واذا طلقتہ النساء“ جب تم عورتوں کو طلاق دے دو اور ہم بھی جی کہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اس کی عدت گزر گئی تو اب اس کے سابق شوہر کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو دوسرے شوہر کے ساتھ شادی کرنے سے منع کرے، اور احادیث سے استدلال اس طرح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الا یعلمون ان حق ینفسہا من ولیمہا“ اتم اپنے نفس کی دل سے زیادہ حق دار ہے اور اتم اس عورت کو کہتے ہیں جس کا خاندانہ ہر خواہ کناری ہو یا بیوہ، اہل عدت کے نزدیک یہی معنی صحیح ہے اور کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھوں نے کہا کہ اتم عورتوں میں ایسی ہے جیسے مردوں میں اعزب ہے۔ البتہ امام محمد نے کہا کہ اتم بیوہ کو کہتے ہیں اور ہم نے شرح الجامع میں اس کا بیان کر دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیس لولی

معاشیہ ۱۵۰۔ (نکاح کے مقابلے میں) بیوہ پر ولی کا حکم لاگو نہیں ہوگا، اور غنسام نے عورتوں کو بتلانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا ایسی الی الاباء من امورہا متقدم شہدائے بیٹیوں کے معاملات میں ان کے آباء کو اختیار نہیں ہے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو نکاح کا پیغام دیا تو انہوں نے یہ قدر پیش کیا کہ اس وقت ان کے ادبار موجود نہیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے ادبار میں سے ایسا کوئی نہیں ہے جو میرے ساتھ نکاح پر ناخوش ہو، اسے غرا کر لے ہو اور اپنی ماں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح کرو۔ آپ نے یہ حکم عمر بن ابی سلمہ کو دیا تھا اور ان کی عمر اس وقت سات سال کی تھی اور حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ بنی رول کے نکاح جائز ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بھتیجی حفصہ بنت عبد الرحمن کا مندر بن زبیر سے نکاح کیا، حالانکہ اس وقت عبد الرحمن موجود نہیں تھے جب وہ لڑھے تو انہوں نے شکایت کیا کیا مجھ جیسے شخص کی غیر موجودگی میں اور اس سے پرچھے بنی اس کی بیٹی کا نکاح کیا جاسکتا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تم مندر کو ناپسند کرتے ہو قسم بخدا تم خود بھی اس کے ساتھ اپنی بیٹی کا معاملہ کر دیتے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ سے اس کے برخلاف ہوا حدیث مروی ہیں وہ غیر صحیح ہیں کیونکہ جب کسی راوی کا فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ روایت ضعیف ہے اور مخالفین کی حدیثوں کا مدار زہری پر ہے اور زہری دلی کی شرط کا انکار کرتے ہیں اور دلی کی اجازت کے بغیر نکاح کو صحیح قرار دیتے ہیں، اور بالغ میں اگر یہ روایت (لا نکاح الا بعد الخ) دلی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں) صحیح ہو تو یہ باندی پر محمول ہے کیونکہ باندی کا اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا صحیح نہیں ہے، یا سفیر اور مخزنہ پر محمول ہے کیونکہ دلی کی اجازت کے بغیر ان کا نکاح صحیح نہیں ہے، اس سلسلہ میں جس قدر احادیث بیان کی گئی ہیں ان سب کا یہی محل ہے اور یا یہ احادیث انتخاب پر محمول ہیں یعنی منتخب پر ہے کہ عورت بنی رول کے از خود نکاح نہ کرے، کیونکہ یہ خالص عورت کا حق ہے اور عورت کے سوا کسی اور کو اس کا ضرر لاحق نہیں ہوتا اس لیے اس عقد میں اس کا تصرف اسی طرح ناقض ہوگا جیسے مال میں اس کا تصرف ناقض ہوتا ہے اور اگر عورت کے ناقص العقل ہونے کا اس کے عقد میں دخل ہوتا اور اس وجہ سے اس کا کیا ہوا نکاح صحیح نہ ہوتا تو اس کا خاوند کو اختیار کرنا اور نکاح کا اقرار بھی صحیح نہیں ہوتا اور اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کا اقرار نکاح صحیح نہ ہوتا، اور دلی کے تصرف میں عورت کی رضامندی شرط معتبر ہوتی ہے، اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کی رضامندی کا اعتبار نہ ہوتا، اگر عورت اپنے دلی سے نکاح کا مطالبہ کرے تو دلی پر اس کا نکاح کرنا واجب ہے اور اگر وہ بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو یہ مطالبہ پر کرنا واجب نہ ہوتا، دلی سے نکاح کا مطالبہ کرنا بھی اسی لیے ہے کہ اگر عورت بنی رول کے خود اپنا نکاح کرے تو یہ اس کی روایتی شرم و حیاء و تہذیب کے خلاف ہے اور اس کو معاشرے میں مایوس سمجھا جاتا ہے تاہم اگر وہ از خود اپنا عقد کرے تو یہ شرعاً درست اور نافذ العمل ہوگا، البتہ اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس سے اس کے ادبار کو عنصر اور عار لاحق ہوگا چنانچہ دفع ضرر کے لیے ان کو اس عقد پر اعتراض کا حق دیا گیا ہے، جیسا کہ شفیع کو دفع ضرر کی وجہ سے شہد کا حق دیا جاتا ہے بلکہ

۳۳۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
قَالَ نَا أَبُو اسَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ قَالَ دَجْدَتْ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي اسَامَةَ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنَةُ سِتٍّ سِنِينَ وَبَنِي فِي وَأَنَا
ابْنَةُ تِسْعٍ سِنِينَ قَالَتْ فَقَبِلْنَا الْمَدِينَةَ
فَوُعِدْتُ شَهْرًا فَمَوْهَنَا شَعْرِي جَمِيعَةً فَأَتَمَّتْنِي
أُمُّ رُوْمَانَ وَأَنَا عَلَى أَرْجُو حِجْرَةٍ وَمَعِيَ مَوَاجِجِي
فَصَرَخْتُ فِي قَاتِلَيْهَا وَمَا أَذْوَغِي مَا تَرِيدِي فِي
فَأَخَذْتُ بِيَدِي فَأَوْدَعْتَنِي عَلَى الْبَابِ فَقَدْتُ
هَذِهِ حَتَّى ذَهَبَ نَفْسِي فَأَذْهَبْتَنِي مَيْتًا
فَإِذَا ابْنُ سَوْدَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَلَّنَ عَلَى الْخَيْرِ
وَالْبُورِكَةِ وَ عَلَى خَيْر طَائِفٍ فَاسْتَكْمَلْتَنِي
إِلَيْهِمْ فَخَسَلَنَ دَائِي وَأَصْلَحْتَنِي فَكَلَّمَ
يُرْعَنِي إِلَّا دَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَدَحِي فَأَسْلَمْتَنِي إِلَيْهِ

۳۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ شَيْبَةَ وَ الْفُطَيْمُ لَه قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَا بِنْتُ سِتٍّ سِنِينَ وَبَنِي فِي وَأَنَا
بِنْتُ تِسْعٍ

۳۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ نَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُروَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ
بِنْتُ سَبْعٍ سِنِينَ وَتُرِفَتْ إِلَيْهِ وَهِيَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری نخستی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی جب ہم مدینہ منورہ آئے تو ایک ماہ تک
مجھے بخار آتا رہا اور کانوں تک میرے بال رہ گئے میں
اپنی سہیلیوں کے ساتھ جھوٹے پردے لگا کر حضرت ام رومان
نے مجھے پکالا میں ان کے پاس گئی درآں عابکہ مجھے
کچھ خبر نہ تھی انھوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے دروازے
پر لے جا کر کھڑا کر دیا میں باہر بہکتی رہی حتیٰ کہ میرا
سانس رک گیا انھوں نے مجھے ایک کمرے میں داخل کر
دیا جس میں انصار کی کچھ عورتیں بیٹھی تھیں انھوں نے خیر
اور برکت کی دعا دی حضرت ام رومان (حضرت عائشہ کی
والدہ) نے مجھے ان کے سپرد کر دیا انھوں نے میرا منہ
دھو کر میرا بازو سنگھار کیا میں اس وقت ڈر گئی جب چاشت
کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ان
عورتوں نے مجھے آپ کے سپرد کر دیا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری نخستی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر سات سال تھی اور میری نخستی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی درآں عابکہ میری گڑبازاں بھی میرے
ساتھ تھیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال

يُنْتِ تِسْعَ سِنِينَ وَلَعَبَهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا
وَهِيَ بِنْتُ شَمَانَ عَشْرَةَ.

ہوا اس وقت میری عمر اٹھارہ سال تھی

۳۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاسْتَحَقَّ
بْنُ إِسْرَاهِيلَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
قَالَ يَحْيَى وَاسْتَحَقَّ أَنَا وَقَالَ الْأَعْمَشُ نَأْبُرَ مَعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هِلَالٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ بِنْتُ
سِتٍّ وَبَنَى بِهَا وَهِيَ بِنْتُ تِسْعٍ وَمَاتَ عَنْهَا
وَهِيَ بِنْتُ شَمَانَ عَشْرَةَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نکاح کیا اس وقت میری عمر
چھ سال تھی اور رسول کی عمر میں میری رخصتی ہوئی اور جب آپ کا
دصال ہوا تو میری عمر اٹھارہ برس کی تھی۔

نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان | حدیث نمبر ۳۳۴۵، ۳۳۴۶ اور ۳۳۴۸ میں ہے جس وقت حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح ہوا اس وقت حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر چھ سال تھی، صحیح بخاری میں بھی اسی طرح روایت ہے البتہ صحیح مسلم کی روایت نمبر ۳۳۴۵ میں ہے اس
وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سات سال تھی، علامہ بدر الدین عینی حنفی ان روایات میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے
ہیں: جس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقد ہوا اس وقت ان کی عمر چھ سال اور کچھ ماہ تھی۔ ایک روایت میں ان ہیمنوں
کو ساقل کر کے چھ سال فرمایا اور دوسری روایت میں ان ہیمنوں کو ثقیلاً ایک سال قرار دے کر سات سال فرمایا۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے چھ اور سات کے دو قول اندازے سے بنائے ہیں تحقیقاً نہیں بتلائے گئے۔
ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صاحب الکمال فی اسماء الرجال کی تصریح کے مطابق آپ کی بہن اسماء رضی اللہ عنہا آپ
سے دس سال بڑی تھیں اور اصابعہ اور اسد الغابہ میں تصریح ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی عمر تیس
سال تھی اس حساب سے ہجرت کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سترہ سال قرار پاتی ہے اور نکاح کے وقت چودہ
سال! لیکن یہ تاریخی روایات ہیں جن کی سند میں جانچ پڑتال کا اس قدر اہتمام نہیں کیا جاتا، جس قدر احادیث کی سند میں
راویوں کو جرح و تعدیل کی کسوٹی پر پرکھنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور جب صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث سے
یہ ثابت ہے کہ نکاح کے وقت آپ کی عمر چھ سال تھی تو اس کے خلاف جو تاریخی روایات ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔
تابالغہ لڑکی کے نکاح کا اختیار | علامہ نووی کہتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ باپ اور عاداً نابالغہ لڑکی
کا نکاح کر سکتے ہیں اور بالائے ہونے کے بعد اس لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار
نہیں ہوتا، امام مالک، امام شافعی اور تمام فقہاء حجاز کا یہی مسلک ہے اور اہل عراق کے نزدیک اس کو خیاباً موجب ہوتا ہے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۷۱، مطبوعہ نور محمد سراج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۰۱، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

امام مالک، امام شافعی اور جہور کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور ولی کے لیے نابالغہ کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، امام ابوحنیفہ اور بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ نابالغہ لڑکی کے دوسرے ولی بھی اس کا نکاح کر سکتے ہیں لیکن لڑکی کے لیے خیار بلوغ ہوتا ہے البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے لیے خیار بلوغ نہیں ہے۔
گرہیوں سے کھینے کا حکم | اس حدیث میں گرہیوں کے گرہیوں سے کھینے کا بھی جواز ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حضرت عائشہ کے ساتھ خاص ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تصویر بنانے کی مناسبت سے پہلے کا واقعہ ہو۔

شوال میں نکاح کرنے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّزْوِجِ فِي شَوَّالٍ وَالدَّخُولِ فِيهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے مہینہ میں مجھ سے نکاح کیا اور شوال کے مہینہ ہی میں میری نصستی ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں مجھ سے زیادہ خوش نصیب اور آپ کی نگاہ میں پسندیدہ اور کون مٹا! حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ پسند تھا کہ عورتوں کی نصستی شوال میں کی جائے۔

۳۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِرُحْمَهِ بْنِ قَتَادَةَ وَكَيْعَةُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنِي بَنِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ أَحْظَاءَ عِنْدَهُ مِنِّي قَالَ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَسْتَحِبُّ أَنْ تَدْخُلَ نِسَاءُهَا فِي شَوَّالٍ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۳۸۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ قَالَ نَأَى الْقَالَ كَأَسْفِيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِعْلَ عَائِشَةَ -

ف ازمازہ جاہلیت میں شوال کے مہینہ میں نکاح اور نصستی کو برا سمجھا جاتا تھا، چنانچہ دور جاہلیت کے کام کی تردید کے لیے شوال میں نکاح اور نصستی کرنا، پسندیدہ امر ہے۔

جس عورت سے نکاح کا ارادہ نہ اس کا چہرہ دیکھنے کا جواز

بَابُ نَذْبٍ مَنْ أَرَادَ نِكَاحَ امْرَأَةٍ إِلَى أَنْ تَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهَا وَكَفِّهَا قَبْلَ خُطْبَتِهَا

۱۳۷۵ - علامہ نجفی بن شرف نوادی سنہ ۱۲۰۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۶، مطبوعہ مکتبہ المدینہ کراچی ۱۳۷۵ھ

۳۳۸۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَأْسُفِيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانَا رَجُلٌ فَخَاطَبَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظُرْتَ إِلَيْهَا قَالَ لَا قَالَ فَادْهَبْ فَانْظُرْ فَإِنِ فِي أَغْيَيْنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا۔

۳۳۸۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَ نَأْسُفِيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا قَالَ فِي عُيُونِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا قَالَ فَدَنْظُرْتَ إِلَيْهَا قَالَ عَلَى كَمُ تَزَوَّجْتَهَا قَالَ عَلَى أَرْبَعِ أَوَاقٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَرْبَعِ أَوَاقٍ كَمَا تَمَا تَنْخَبِشُونَ الْفِصَّةَ مِنْ عَرَضِ هَذَا الْجَبَلِ مَا عِنْدَنَا مَا نَعْطِيكَ وَلَكِنْ عَمَلِي أَرَأَيْتَ تَبْعُثَكَ فِي بَعْثٍ تُصِيبُ مِنْهُ قَالَ فَبَعَثَتْ بَعَثًا إِلَى بَنِي عَبْسٍ فَبَعَثَتْ ذَلِكَ الرَّجُلَ فِيهِمْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا ایک شخص نے آکر عرض کیا کہ اس نے ایک انصاری عورت سے نکاح کر لیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم نے اس کو دیکھ لیا تھا؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا جاؤ جا کر دیکھ لو، کیونکہ انصاری آنکھوں میں کچھ ڈھیسب ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر ایک شخص نے عرض کیا: میں نے انصاری کی ایک عورت سے شادی کر لی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا تھا؟ کیونکہ انصاری آنکھوں میں کچھ ڈھیسب ہوتا ہے۔ اس نے عرض کیا جی! میں نے اس کو دیکھ لیا تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس سے کتنے مہر کے عوض نکاح کیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ چار اوقیہ چاندی پر! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار اوقیہ چاندی پر؟ کیا تم اس پھاڑ کی پرنائی سے چاندی کھرچ لیتے ہو؟ ہمارے پاس تو نہیں دینے کے لیے کچھ نہیں ہے، البتہ ہم تمہیں اپنے آدمیوں کے ساتھ بھیجتے ہیں تاکہ تمہیں کچھ مل جائے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عبس کی طرف ایک لشکر روانہ کیا جس میں اس شخص کو بھی بھیجا تھا۔

نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب اربعہ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ ہر شخص کسی عورت سے نکاح کا ارادہ رکھتا ہو وہ نکاح سے پہلے اس عورت کو دیکھ لے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء کے نزدیک یہ مکروہ ہے، لیکن یہ قول خطا پر مبنی ہے اور اس باب کی احادیث کے خلاف ہے، نیز امت کا اس پر اجماع ہے کہ ضرورت کے وقت عورت کا چہرہ دیکھنا جائز ہے، مثلاً خیر و فروخت یا شہادت کے وقت۔ نکاح کے

یہ صرف عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو دیکھنا جائز ہے کیونکہ ان اعضاء کا چھپانا ضروری نہیں ہے نیز چہرے سے عورت کے حسین ہونے یا نہ ہونے کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور ہاتھوں سے بدن کی خصوصیات کا اندازہ لگایا جاتا ہے، ہمارا اور چہرہ کا یہی نظریہ ہے اور شیخ داؤد ظاہری (میز مقلدین کے امام) نے یہ کہا ہے کہ عورت کے تمام بدن کو دیکھنا جائز ہے یہ قول غلط اور فاحش ہے اور اصول سنت اور اجماع کے خلاف ہے، پھر ہمارا اور چہرہ کا نظریہ یہ ہے کہ عورت کو دیکھنے کے لیے اس کی رضامندی ضروری نہیں ہے بلکہ عورت کو اطلاع دیے بغیر اس کی لاعلمی میں اس کو دیکھ لینا چاہیے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس کی لاعلمی میں دیکھنا مکروہ ہے، مبادا اس کی شرمگاہ پر نظر پڑ جائے، امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر اسے دیکھنا جائز نہیں ہے، لیکن یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھنے کی مطلقاً اجازت دی ہے اور اجازت طلب کرنے کی شرط نہیں لگائی، اور اس لیے بھی کہ اجازت لینے سے عورت کو شرم آئے گی اور ہو سکتا ہے کہ عورت اسے پسند نہ آئے اور وہ اس سے نکاح کا ارادہ ترک کر دے اور اگر عورت سے اجازت لینے کے بعد اس کو دیکھ کر مسترد کیا جائے تو یہ اس عورت کی دل شکنی کا موجب ہوگا اور اگر اس کی لاعلمی میں اسے دیکھا اور ناپسند کیا تو اس سے اس عورت کو پتہ چلے گا درج ہوگا، اسی وجہ سے ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ منگنی کرنے سے پہلے عورت کو دیکھ لینا چاہیے تاکہ منگنی کے بعد اس کو مسترد کرنا لازم نہ آئے جس سے عورت کی دل آزاری ہو نہ

کیا تعلیم قرآن اور روئے کی انگوٹھی کو بھی مہر قرار دیا جاسکتا ہے ؟

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آکر عرض کرنے لگی، یا رسول اللہ میں آپ کے پاس حاضر ہوئی ہوں اور میں نے اپنا نفس آپ کو ہمہ کر دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر اسے نیچے سے اوپر تک دیکھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر جھکا لیا، جب اس عورت نے یہ دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں فرمایا تو وہ بیٹھ گئی۔ پھر آپ کے صحابہ میں سے ایک شخص کھڑے ہوئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ اگر آپ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو آپ اس سے میرا نکاح کر دیں، آپ نے فرمایا تمہارے پاس کوئی چیز ہے ؟

بَابُ الصَّدَاقِ وَجَوَازِ كَوْنِهِ تَعْلِيمَ قُرْآنٍ وَ

خَاتَمَ حَدِيثٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ

۳۳۸۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ نَأْيَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِيَّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَأْيَعْقُوبُ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَهَبُ لَكَ نَفْسِي فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَعَّدَ النَّظَرَ فِيهَا وَصَوَّبَهُ ثُمَّ طَاطَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ فَكَلَّمَا رَأَتْ الْمَرْأَةُ أَنَّهَا كَوَيْقُضٍ فِيهَا شَيْئًا

جَكَتْ فَقَامَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِن لَّكَ تَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَزِدْ جَنَّتْهَا
فَقَالَ فَمَلُ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ لَا وَ
اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَذْهَبَ إِلَى أَهْلِكَ
فَأَنْظُرْ هَلْ تَجِدُ شَيْئًا فَقَدْ هَبَ ثُمَّ رَجَعَ
فَقَالَ لَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْتُ شَيْئًا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْظُرْ وَلَوْ خَاتَمٌ مِّنْ حَدِيدٍ هَذَا هَبَ ثُمَّ
رَجَعَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَوْ خَاتَمٌ
مِّنْ حَدِيدٍ وَلَكِنْ هَذَا أَرَأَيْتُ قَالَ سَهْلٌ
مَا لَمْ يَدَأْ فَلَمَّا نَصَفَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَصْنَعُونَ أَرَأَيْتُمْ
إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا مِنْهُ شَيْءٌ وَذَلِكَ لَيْسَ لَهُ
... لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ وَجَكَتْ
الرَّجُلُ مَحْتًا إِذَا طَالَ مَجْلِسُهُ قَامَ فَزَارَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَلِّيًا
فَأَمَرِيهِ فَدَخَلَ فَلَمَّا جَاءَ قَالَ مَاذَا مَعَكَ
مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ مَعِيَ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا
عَدَدَهَا فَقَالَ تَقْرَأُ هُنَّ عَنْ ظَهْرِ قَلْبِكَ قَالَ نَعَمْ
قَالَ أَذْهَبْ فَقَدْ مَلَكَتْهَا بِمَا مَلَكَتْ مِنْ
الْقُرْآنِ هَذَا أَحَدِيثُ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ
وَحَدِيثُ يَحْيَى بْنِ مَعْنٍ فِي اللَّفْظِ

انہوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھ سے پاس کچھ بھی نہیں
ہے! آپ نے فرمایا: جاؤ گھر جاؤ! شاید تمہیں کوئی چیز مل
جائے، وہ گھر گئے اور لوٹ آئے اور کہا: خدا کی قسم!
مجھے کوئی چیز نہیں ملی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جاؤ ڈھونڈو، خواہ لوہے کی انگوٹھی ہی ہو، وہ گئے
اور لوٹ آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! خدا کی قسم مجھے
لوہے کی انگوٹھی بھی نہیں ملی، میرے پاس صرف یہ میری
چادر ہے! انگوٹھی چادر میں اس عورت کو دے دوں گا۔
اوری پہل کہتے ہیں کہ اس کے پاس اوپر والی چادر نہیں تھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری یہ چادر کیا کرے گی،
اگر تم نے اس کو پہن لیا تو اس کے پاس کچھ نہیں رہے گا۔
اور اگر پہن نہ لے گی تو تمہارے پاس کچھ نہیں رہے گا۔
وہ مجبوراً بیٹھ گئے اور جب کافی دیر گزر گئی تو کھڑے
ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں جانے
پر مامور دیکھا تو انہیں بلانے کا حکم دیا، جب وہ آئے تو
آپ نے فرمایا: تمہیں قرآن مجید کتنا یاد ہے؟ انہوں نے
کہا مجھے فلاں، فلاں سورتیں یاد ہیں اور وہ سورتیں جن کو
بتلائیں۔ آپ نے پوچھا: تم یہ سورتیں زبان پڑھ سکتے
ہو؟ انہوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا جاؤ بقم کو جو قرآن
مجید یاد ہے اس کے سبب میں تمہارا نکاح اس
عورت سے کر دیا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت سہیل بن سعد رضی
اللہ عنہ سے کچھ کہی اور بیہوشی کے ساتھ ایسی ہی روایت
ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے تمہارا نکاح اس سے
کر دیا، اب اس کو قرآن مجید کی تعلیم دو۔

۳۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ هِشَامِ قَالَ
نَا أَحْمَادَ بْنَ تَرْوَيْدٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي
رُحَيْمِيُّ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
الذَّهَلِيِّ وَرَوَيْتُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ

رَأَيْتَهُمْ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ يَطْنُ الْخَدِيثُ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثٍ مَرَّ آيِدَةً
قَالَ انْطَلِقُ فَقَدْ دَوَّجْتُهَا فَعَلِمْتُهَا
مِنَ الْقُرْآنِ.

ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی ازواج کا) ہر کتنا لکھتے
تھے؟ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کا مہر بارہ
اونچے اور ایک نش رکھتے تھے پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ
نش کی کتنی مقدار ہے؟ میں نے کہا نہیں! فرمایا نصف اونچے
اونچے پر (کل مقدار) پانچ سو درہم ہیں اور یہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ازواج کا مہر ہے۔

۳۳۸۵۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ
اَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اُسَامَةَ بْنِ الشَّادِ ح قَالَ
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ السَّكَنِيُّ وَاللَّفْظُ
لَهُ قَالَ اَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
عَنِ النَّكْحِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ كَمْ كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ
صَدَاقُهُ لَا رُءُوسَ ثَمَنِي عَشْرَةَ أَوْ ثَمَنَةً
وَنُشٌّ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النُّشُّ قَالَ قُلْتُ
لَا قَالَتْ نِصْفُ أَوْ ثَمَنَةٍ قَتْلِكَ خُمْسُ مَا شَرِ
وَدَّعِهِ فَهَذَا صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا رُءُوسَ وَاجِبٌ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد الرحمن بن عوف
رضی اللہ عنہ کے بدن پر زورنگ کی خوشبو کے آثار مجھے
تو فرمایا: یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں
نے ایک عورت سے کھجور کی گٹھلی کے ہم وزن سونے
کے عوض نکاح کر لیا ہے آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
تہیں برکت دے، اب ولیمہ کرو، خواہ ایک بکرہ کی

۳۳۸۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
وَأَبُو النَّضْرِ يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ وَثُمَّ
بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَنَا وَ
قَالَ الْأَخْرَانِ نَا حَدَّثَنَا بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ حُلِيَّ بْنَ عَرَفٍ أَثَرَ
صَفْرَةٍ قَالَ مَا هَذَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَى
تَرَوْجَتِ امْرَأَةٌ عَلَى وَثْنٍ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ
قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْ لِيهِ وَكَوْشَاةٌ.

۳۳۸۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ
قَالَ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَزَوَّجَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ
مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْلِمُ دَلْمًا
بِشَاةٍ.

۳۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا وَكَيْفَ قَالَ نَاشِئَةُ عَنْ قَتَادَةَ
وَحَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ مِنْ
ذَهَبٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَهُ أَدْلِمُ دَلْمًا بِشَاةٍ.

۳۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثُورٍ قَالَ نَافِعُ
دَاوُدَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَ
هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا نَا وَهْبُ ابْنُ
جَبْرِ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ خِرَاشٍ
قَالَ نَاشِئَةُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَمِيدٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ وَهْبٍ قَالَ قَالَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً.

۳۳۹۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ قَالَا أَنَا الشَّصْرُ بْنُ شَيْبٍ
قَالَ نَاشِئَةُ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صَهْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَسَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَلَى بَشَاةٍ الْعَرَبِ فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کھجور کی گٹھلی کے برابر سونے
کے عوض نکاح کیا، آپ ان سے فرمایا دلمہ کہ درخواست ایک بکری
کے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کسی عورت
سے کھجور کی ایک گٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح کیا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا دلمہ کہ
درخواست ایک بکری کا ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے
اس میں ہے کہ حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا
کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے میرے بدن پر شادی کے آثار دیکھے
میں نے عرض کیا کہ میں نے انصار کی ایک عورت سے
شادی کرنی ہے، آپ نے پوچھا تم سے اس کا کتنا مہر
مقرر کیا ہے؟ میں نے کہا ایک گٹھلی کے برابر سونا۔

أَمْرًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كَمَا أَصَدَّ قَتْلَهَا
فَقُلْتُ نَوَاحٍ فَإِذَا حَدِيثُ إِسْحَاقَ مِثْ
ذَهَبٍ -

۳۳۹۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْئُومٍ قَالَ سَأَلَ أَبُو
دَاوُدَ قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي حَنْزَلَةَ قَالَ
شُعْبَةُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
عَوْفٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثَرَيْنِ نَوَاحٍ
مِّنْ ذَهَبٍ -

۳۳۹۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَأَلَ
ذَهَبٌ قَالَ نَا شُعْبَةَ بِهَلَاةِ الْأَسَدِ عَنِ
أَنَسٍ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ وَلَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ مِّنْ ذَهَبٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے ایک عورت
سے کھجور کی ایک گٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح
کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، حضرت
عبدالرحمن کے بڑے کون میں سے کسی ایک نے سونے
(کی گٹھلی) کا ذکر کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس ہمہ کرنے والی عورت کی تعیین

حدیث نمبر ۳۳۸۳ میں ہے کہ ایک
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اپنا نفس ہمہ کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی عورت کو بلا ہر بھی اپنے نکاح میں لاسکتے ہیں، اور یہ صرف آپ کی شخصیت
ہے کسی اور مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے: وَأَمَّا الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ ان ذَهَبَتْ نَفْسَهَا لِنَبِيِّ اِنْ اَمَرَ اَدَّ
النَّبِيُّ اَنْ يَسْتَكْحِفَهَا خَالِصَةً لِّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (احزاب: ۵۰)۔ اگر کوئی مسلمان عورت اپنا نفس نبی کو ہمہ کر دے
اور نبی اس کو اپنے نکاح میں لانا چاہیں (تو یہ جائز ہے) یہ صرف آپ کی خصوصیت ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو اس کی عبادت
نہیں ہے اس عبادت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال شدہ میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے عقد کر لیا تھا لیکن آپ نے
یہ پسند نہیں کیا کہ مہر کے بغیر ان سے فائدہ اٹھائیں، اس لیے آپ نے ان کا کسی خواہش اور مطالبہ کے بغیر ان کو مہر عطا فرمایا، بعض مفسرین
لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں کوئی مومرہ بیوی نہ تھی مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے ہمہ کرنے والی بیوی کو بھی مہر دینے کا حکم رکھا تھا۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمہ کرنے والی عورت کو اپنے نکاح
میں لیا ہے البتہ ہمہ کرنے والی کی تعیین میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عکرمہ سے روایت ہے کہ یہ حضرت
میمونہ بنت الحارث ہلائیہ رضی اللہ عنہا ہیں، مواہب میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے لیے ہمہ کر دیا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا تو وہ ایک اونٹ پر سوار تھیں،
انھوں نے پیغام سن کر کہا "اس اونٹ پر جو کچھ ہے وہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے" یہ غزوہ خیبر کے بعد سات ہجری کا
واقعہ ہے، مگر سے دس میل پر مقام نرف میں ان کی رخصتی عمل میں آئی، حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما، منہاک اور قتالی
سے روایت ہے کہ غزوہ خیبر میں جابر بن حکیم الدوسی نے اپنا نفس آپ کو ہمہ کیا تھا، صاحب صفحہ نے لکھا ہے کہ اکثر

علامہ کا اس پر اتفاق ہے جس عورت نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا تھا وہ یہی عورت ہے آپ نے اس کو قبول نہیں کیا حتیٰ کہ اس کی وفات ہو گئی، درمشور میں منیر بن عبد اللہ الدوسی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول کر لیا تھا، عروہ اور شعبی سے روایت ہے کہ یزید بن ابی مرثد بن ابی انیس نے اس کو ام المومنین کہا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگوں کو کھانا کھلاتی تھیں، یہ تین بھری کا واقعہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں تھوڑا عرصہ میں پھر ان کا وصال ہو گیا، ابن ابی حاتم، ابن مردیہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ جس عورت نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا وہ غولہ بنت حکیم تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قبول نہیں کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے حضرت عثمان بن مظعون نے ان سے عقد کر لیا، بعض علما نے کہا ہے کہ ہبہ کرنے والی عورتیں متعدد تھیں کیونکہ بخاری اور مسلم میں عروہ بن الزبیر سے روایت ہے کہ غولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کیا تھا۔ حضرت عائشہ نے کہا اس عورت کو حیا نہیں آتی جو اپنا نفس ہو کر ہبہ کرتی ہے، اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو جو من تشاء منهن ایہن تم کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہو اپنے سے الگ رکھو اور جس کو چاہو اپنے پاس رکھو، تو حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں دیکھتی ہوں کہ آپ کا رب آپ کی خواہش پوری کرنے میں بہت جلدی کرتا ہے۔ اس حدیث میں اس کی سراست ہے کہ ہبہ کرنے والی عورتیں متعدد تھیں کیونکہ اس میں ہے کہ غولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا تھا۔

تعلیم قرآن کے مہر ہونے کا حکم | حدیث نمبر ۳۳۸۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا تم کو جو قرآن مجید یاد ہو اس کے سبب میں سے تبارا اس سے نکاح کر دیا علامہ نووی کہتے ہیں: اس حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر بنا دیا جاتا ہے اور قرآن مجید کی تعلیم ہجرت لینا صحیح ہے، یہ دونوں امور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جائز ہیں۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن ہجرت لینا امام ابو حنیفہ کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک صحیح ہے۔

امام طحاوی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کو مہر نہیں بنایا بلکہ اس سبب سے اس کا نکاح اس عورت سے کیا کہ اس کو قرآن مجید یاد تھا اور یا اسلام کی علامت ہے یعنی یہاں ہا، عوص کی انہیں ہجرت لینا اور علامہ عینی نے فرمایا کہ اگر ہا، عوص کی ہو پھر بھی احناف کو مفسر نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں تعلیم قرآن کو مہر قرار دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہو گا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم | احناف نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور متقدمین احناف نے جو اس کو ناجائز لکھا ہے اس سلسلہ میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ ان بزرگوں کے پیش نظر یہ اجازت نہیں تھی مثلاً صحیح بخاری میں ہے کہ

۱۔ علامہ سید محمود اکسی مترقی ۱۲۷۰ھ، مدخل الحنفی ج ۲، ۲۳، ۲۴، ۱۵۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی مترقی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۱ھ

ان احق ما اخذتہ علیہ اجزا کتاب اللہ . علیہ جن چیزوں پر تم انجرت لیتے ہر ان میں کتاب اللہ پر اجرت لینے کا سب سے زیادہ حق ہے :

حدیث نمبر ۳۳۸۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انعام کا مہر پانچ سو درہم تھا، اس پر یہ سوال بڑا ہے کہ حضرت ام حبیبہ کا مہر چار ہزار درہم تھا اس کا جواب علامہ فردی نے یہ دیا ہے کہ یہ نادر مقدار نجاشی نے اپنی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام کے پیش نظر دی تھی .

بَابُ فَضِيلَةِ اِعْتَاَقِهِ اَمَتَهُ ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا

۳۳۹۳ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ اِبْنًا مِنْ اَبْنَاءِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ اَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَا حَبِيبًا قَالَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ يَقْلِسُ فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا وَدَيْفُ ابْنِ طَلْحَةَ فَأَجْرَانِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقَاقِ حَبِيبَةٍ دَرَاهِمَ رُبُمِائِي لَكُمُشْ فَخَذَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْشَرُوا إِلَا ذَا عَنْ فَخَذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي لَأَذَى بِيَاضٍ فَخَذَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا ذُخِدَ الْقُرْبَى قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرَبَتْ حَبِيبَتَانَا إِذَا أَكْرَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صِبَاخُ الْمُتَذَرِّينَ قَالَتَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ وَفَدُ حَرْجُ الْقَوْمِ إِلَى أَعْمَارِهِمْ فَقَالُوا مَا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَالْخَبِيسُ قَالَ وَأَصْبَحْنَا عَشَوًا وَجُمُعَةُ السَّوْقِ فَجَاءَهُ وَحَمِيَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

اپنی باندی کو آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح کرنے کی فضیلت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر میں جہاد کے لیے گئے حضرت انس کہتے ہیں کہ ہم نے وہاں منہ اندھیرے فجر کی نماز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوطالب (اپنی اپنی سواریوں پر) سوار ہوئے۔ میں حضرت ابوطالب کے پیچھے سواری پر بیٹھا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری کو خیبر کی گلیوں میں دوڑایا۔ اس وقت میرا گھٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے مس کر رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر آپ کی ران سے سر کی تھی اور میری نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی پر پڑ گئی جب آپ کہتی میں داخل ہونے کو آپ نے فرمایا: اللہ اکبر، خیبر ویران ہو گیا ہم جب کسی قوم کے صحن میں اترتے ہیں تو جنس و عید سنائی گئی ہے ان کی صبح خراب ہو جاتی ہے آپ نے یہ الفاظ تین بار پھر حضرت انس نے کہا لوگ اس وقت اپنے کام کاج کے لیے جا رہے تھے، انہوں نے کہا محمد اور ان کا لشکر اچکا ہے۔ ہم نے جگہ سے خیبر کو فتح کر لیا اور قیدیوں کو جمع کر لیا گیا۔ وحیہ کلبی حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ان قیدیوں میں سے مجھے بھی ایک باندی عنایت کیجئے

عَنْهُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطِنِي جَارِيَةً مِّنَ
السَّبْيِ فَقَالَ أَذْهَبَ فَخُذْ جَارِيَةً مَا خَذَ
صَفِيَّةَ بِنْتُ حِمْيَرٍ وَصَفِيَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَجَاءً
وَجَعَلَ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطِنِي وَحِيَّةً صَفِيَّةَ بِنْتُ
حِمْيَرٍ سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالتَّضْيِيزَ لَا تَقْضِلُهُ إِلَّا
لَكَ قَالَ أَذْهَبُ بِهَا قَالَ فَجَاءَ بِهَا فَكَمَّا
نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
خُذْ جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا قَالَ وَاعْتَقَهَا
وَمَزَّوجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَنَزَلَةَ مَا
أَمَدَقَهَا قَالَ نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَقًّا
إِذَا كَانَ بِالْطَّرِيقِ جَهَّزْتُهَا لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ
فَأَهَبَهُ لَهُ كَمَا مِنَ الْبَيْتِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا فَقَالَ مَنْ كَانَ
عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَجِئْنِي بِهِ وَبَسَطَ يَدَهُمَا قَالَ
فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُجِئُهُ بِالْأَقِطِ وَجَعَلَ
الرَّجُلُ يُجِئُهُ بِالشَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ
يُجِئُهُ بِالسَّمْنِ فَحَاسُوا حَيْثُ كَانَ
وَلَيْمَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الرَّهَوِيُّ
قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ وَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا حَمَّادُ
عَنْ ثَابِتٍ وَشُعَيْبُ بْنُ حَبَّابٍ عَنْ أَنَسٍ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمِيرٍ الْعَمِيرِيُّ قَالَ نَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ

آپ نے فرمایا: اچھا ایک باندی سے لو! انھوں نے صفیہ بنت
یحییٰ رضی اللہ عنہا کو لے لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
شخص آیا اور اس نے کہا اے نبی اللہ! آپ نے قریظہ
اور تضریر کی سردار صفیہ بنت یحییٰ وحیہ کو دے دی۔ وہ آپ
کے سوا اور کسی کے لائق نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا وحیہ
اور اس باندی کو بلاؤ، وحیہ ان کو لے کر آئے، جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا، تو آپ نے فرمایا، ان
کے علاوہ اور کوئی باندی سے لو، اور آپ نے حضرت صفیہ
کو آزاد کر کے ان کے ساتھ شادی کر لی، حضرت انس سے
ثابت نے پرچھا: اے ابو حمزہ! حضرت صفیہ کا مہر کتنا تھا؟ حضرت
انس نے کہا ان کو آزاد کرنا ہی ان کا مہر قرار پایا تھا، آپ
نے راستہ میں ان سے نکاح کیا راستہ ہی میں رات کو حضرت اُمّ سلیم
نے ان کو تیار کر کے آپ کے پاس بھیجا اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے بحالت عروسی صبح کی اور آپ نے فرمایا جس شخص
کے پاس جو کچھ ہے وہ لے آئے۔ اور چڑھے کا ایک
دوسرے غران، کچا دیا، کوئی شخص بغیر لے کر آیا اور کوئی کجوری
اور کوئی گھی لے کر آیا، ان سب چیزوں کو لایا گیا اور یہی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا۔

چھ مختلف سندوں کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ
عنه سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا اور ان کے آزاد کرنے ہی
کو ان کا مہر قرار دیا، ایک روایت میں ہے کہ آپ نے
ان کو آزاد کیا اور ان کو آزاد کرنا ہی ان کا مہر قرار پایا۔

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ تَأَمَّلْ مَا دُرِّبُ
هَنَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ شُعَيْبِ بْنِ
الْعَبَّاسِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ رَافِعٍ قَالَ تَأَمَّلْ مَا يَخْبِي بَنُ إِدْمَرَ وَعُمَرُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
يُوسُفَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْعَبَّاسِ
عَنْ أَنَسٍ كُلُّهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَغْتَسَقَ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا وَجَعَلَ يَشْقِيهَا صَدًا قَهَا وَفِي حَدِيثٍ
لُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ تَزَوَّجَ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا وَأَصَدَّقَهَا عَتَقَهَا.

۳۳۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
نَحْلَهُ بَنُ عَيْنٍ اللَّهُ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ حَامِرٍ
عَنْ أَبِي ثُرُودَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الذَّيْطِ يُعْتِقُ جَارِيَتَهُ ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا
لَهُ أَجْرَانِ.

۳۳۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
تَأَمَّلَانِ قَالَ تَأَمَّلَا بَنُ سَعْدَةَ قَالَ تَأَمَّلَا
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ
بِذُفِّ أَبِي طَلْحَةَ يَوْمَ حَيْبَرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَتَى النَّبِيَّ هَمَّ حِينَ بَرَزَتِ الشَّمْسُ وَ
قَدْ أَخْرَجُوا مَوَاشِيَهُمْ وَخَرَجُوا بِكُلِّ سَهْمٍ
وَمَكَانِهِمْ وَمَرْؤُهُمْ فَفَالُوا مَحَمَّدٌ وَ
الْحَبِيبُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّيْتُ حَيْبَرَ إِنَّمَا إِذَا كُنَّا
بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَذَرِّينَ قَالَ
وَهَذَا مِنْهُمْ اللَّهُ وَوَقَعَتْ فِي سَهْمٍ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنی باندی کو
آزاد کر کے اس سے شادی کرے اس کے لیے دو گنا
اجر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
خیبر کے دن میں حضرت ابو طلحہ کی سوارہی کے پیچھے بیٹھا تھا
تھا اور میرا قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم سے
مٹ کر رہا تھا۔ ہم جس وقت خیبر پہنچے تو سورج
چمک رہا تھا، اس وقت لوگ اپنے پریشانی اور کدالیں
ٹوکریاں اور سیلچے کرہا رہے تھے انہوں نے کہا میرے لشکر کے
ساتھ آئے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خیبر برباد ہو گیا، ہم جس قوم کے صحن اترتے ہیں تو
جھین و عید سنانی گئی ہے، ان کی بیج خراب ہو جاتی ہے،
حضرت انس نے کہا، اللہ تعالیٰ نے ان کو شکست دے
دی، حضرت وحید کے حصہ میں ایک خوبصورت باندی
آئی، جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باندیوں

وَحَيَّةٌ جَارِيَةٌ جَبِيلَةٌ فَأَشْتَرَاهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرْؤُسٍ
 ثُمَّ دَفَنَهَا إِلَى أَمْرِ سُلَيْمٍ تَضَعُهَا وَتَهَيِّئُهَا
 قَالَ وَأَخْبَسِي قَالَ وَتَعْتَدُ فِي بَيْتِهَا وَهِيَ
 صَغِيرَةٌ بِنْتُ حَيٍّ قَالَ وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيْمَتَهَا التَّمْرَ
 وَالْأَقِطَ وَالشَّمْنَ فَحَصَّصَ الْأَرْضَ أَفَاجِيْمَ
 وَحَيٍّ بِأَلَانِطَاعٍ فَوَضِعَتْ فِيهَا وَجِيْفٌ
 بِالْأَقِطِ وَالشَّمْنِ فَشَبَّهَ النَّاسُ كَالْوَ قَالَ
 إِنَّ نِسْ لَانَدَامَايَ أَتَزَوَّجَهَا أَمْ أَتَخْذُهَا أَمْ
 وَلِيْدَ قَالُوا إِنْ حَاجَبَهَا فَهِيَ أَمْرٌ أَكْمَلُ وَإِنْ لَمْ
 يَحْجُبَهَا فَهِيَ أَمْرٌ وَلِيْدَ قَالُوا أَرَادَ أَنْ يَرْكَبَ
 حَاجَبَهَا فَتَقَعَدَتْ عَلَى عَجْزِ الْبَعِيرِ فَعَرَّضُوا
 أَنَّ قَدْ تَزَوَّجَهَا فَلَمَّا دَنَى مِنْ الْمَدِيْنَةِ
 رَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرَفَعْنَا قَالَ فَعَرَّضَتِ الْمَنَاقِبُ الْعَضْبَاءُ وَ
 نَدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 كَذَبَتْ فَقَامَ فَنَسَرَهَا وَقَدْ أَشْرَفَتْ
 النِّسَاءُ يَقُلْنَ أَبَعَدَ اللَّهُ الْيَهُودَ يَكَا قَالَ
 قُلْتُ يَا أَبَا حَمَزَةَ أَوْقَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَمُوتْ وَاللَّهِ لَقَدْ وَقَعَهُ
 قَالَ أَنَسٌ وَشَهِدْتُ وَلَيْمَةً ذِيْنَبَ وَفِي
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَشَبَّهَ النَّاسُ مُحَبَّرًا وَ
 لَحْمًا وَكَانَ يَبْعَثُنِي فَأَدْعُو النَّاسَ فَلَمَّا
 قَرَعَهُ قَامَ وَفِيْمَهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلَانِ الشَّاسِ
 بِهَمَا أَحَدُهُمَا لَمْ يَخْرُجَا فَجَعَلَ يَمُرُّ
 عَلَى نِسَائِهِمْ فَيَسْلِمُهُ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ
 وَلَهُنَّ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَيْفَ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ
 الْبَيْتِ فَيَقُولُونَ بِخَيْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ

کے عوض خرید لیا۔ اور انھیں حضرت ام سلمہ کے سپرد کر دیا،
 تاکہ وہ انھیں بنا سوا کر تیار کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا
 گمان ہے کہ آپ نے ان کے سپرد اس لیے کیا تھا تاکہ وہ
 ان کے گھر میں عدت پوری کریں۔ اور وہ بانہی حضرت
 صفیہ رضی اللہ عنہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ولیمہ
 میں پھل اسے بغیر اور گئی کا کھانا تیار کیا، انہیں کھد کر اس میں چڑے
 کا دھتر خوان بکھایا گیا، اس میں بغیر اور گھی رکھا گیا، گول
 میوہ ہو کر کھایا، لوگ کہنے لگے، یہیں پناہیں آپ نے ان کے
 شادی کی ہے یا ان کو ام ولد بنایا ہے، لوگوں نے کہا اگر
 آپ ان کا پردہ کرائیں تو وہ آپ کی بیوی ہیں اور اگر پردہ
 نہ کرائیں تو ام ولد ہیں۔ جب آپ نے سواہ کرنے کا
 ارادہ کیا تو آپ نے ان کے لیے پردہ گوا دیا، اور مٹاؤٹ
 کے پچھلے حصہ پر بیٹھ گئیں، اس لیے لوگوں نے جان
 لیا کہ آپ نے ان سے شادی کر لی ہے، جب ولیمہ کے
 قریب پہنچے تو حضور نے اونٹنی دوڑائی، تم نے بھی اپنی
 سواہیاں دوڑائیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی عصابہ نے ٹھوکر کھائی اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صفیہ گھر پڑے، آپ نے
 کھڑے ہو کر ان کا پردہ کیا، عورتیں دیکھ کر کہنے لگیں
 "اللہ تعالیٰ یہودیہ کو دھڑ کرے" راوی نے حضرت انس
 سے پوچھا اے ابو حمزہ! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 گھر پڑے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں! خدا کی قسم آپ
 گھر پڑے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ
 میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کے موقع پر حاضر تھا
 آپ نے لوگوں کو روٹی اور گوشت سے سیر کر دیا تھا،
 لوگوں کو لانے کے لیے آپ مجھے بھیجتے تھے جب آپ
 فارغ ہو گئے تو آپ کھڑے ہو گئے اور میں بھی آپ کے
 پیچھے گیا۔ کھانے کے بعد روٹی نہیں گئی تھی، اور
 محویت سے باہر کر رہے تھے، آپ اپنی ازواج

كَيْفَ وَجَدْتَهُ هَلْكَ فَيَقُولُ بِخَيْرٍ فَلَمَّا
قَدِمَ رَجَعَ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا بَدَأَ
الْبَابَ إِذَا هُوَ بِالرَّجُلَيْنِ مَدِ اسْتَأْذَنَ
بِهِمَا الْحَدِيثُ فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ قَدْ رَجَعَ قَامَ
فَخَرَجَا فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي أَنَا أَحَبُّ رَجُلًا
أَمْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ بِأَنَّهُمَا قَدْ خَرَجَا
فَرَجَعَ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا وَضَعَا رَأْسَهُ
فِي السُّكَّةِ الْبَابِ ارْتَحَى الْحِجَابَ بِيَدِي وَ
بَيْنَهُ وَانْزَلَ اللَّهُ هُنَا الْآيَةَ لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ

(مطہرات) کے پاس گئے۔ ان میں سے ہر ایک سے
فرماتے اسلام علیکم اے الی بیت اتمایا کیا حال ہے؟
وہ کہتے یا رسول اللہ! خیریت ہے! آپ نے اپنی زوجہ کو کیا پایا؟ آپ
نے فرمایا اچھی ہیں جب آپ فارغ ہو کر لوٹے تو میں بھی آپ کے ساتھ
لوٹا جب دروازے پر پہنچے تو دیکھا وہ دروازے پر دو شخص ہنوز باتوں میں مصروف
ہیں، جب انہوں نے دیکھا کہ آپ لوٹ آئے ہیں تو
وہ نکلنے کے لیے کھڑے ہو گئے۔ خدا کی قسم مجھے یاد
نہیں رہا کہ میں نے ان کے جانے کی خبر دی تھی یا آپ
کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو گیا کہ وہ جا چکے ہیں، آپ لوٹ
آئے اور میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا جب آپ نے دروازے
کی چوکھٹ پر قدم رکھا تو میرے اور اپنے درمیان پردہ
چھوڑ دیا اس وقت آپ پر یہ آیت نازل ہوئی: لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ
”نبی کے گھروں میں بلا اجازت داخل نہ ہوا کرو۔“

۳۳۹۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاسَبَانِي قَالَ نَاسَبَانِي عَنْ كَاتِبِ
عَنْ أَنَسٍ ۚ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
هَاشِمٍ بْنُ حَيَّانَ وَالتَّفْطَلُ لَهُ قَالَ نَاسَبَانِي
قَالَ نَاسَبَانِي عَنْ ابْنِ الْمُبَرِّكِ عَنْ شَارِبِ
قَالَ نَاسَبَانِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ
صَارَتْ صَفِيَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
لِي حَيَّةٍ فِي مَقْسِمِهِمْ وَجَعَلُوا بَيْنَهُمَا حُجْرَةً
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ وَيَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا فِي الشَّيْءِ مِثْلَهَا
قَالَ فَبِعِثْتُ إِلَى دُحْيَةَ فَأَعْطَاهُ بِهَا مَا أَرَادَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
صفیہ رضی اللہ عنہا حضرت وحیدہ کے حصہ میں آئی تھیں لوگوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ان کی تعریف
کی، حضرت انس کہتے ہیں کہ لوگوں نے کہا ہم نے ہاشمیوں
میں ایسا عورت نہیں دیکھی۔ حضور نے وحیدہ کو بلوایا،
اور حضرت صفیہ کے عرس پر کچھ انہوں نے مانگا انہیں
دے دیا، پھر حضرت صفیہ کو میری والدہ کے سپرد کر کے
فرمایا ان کا بناؤ سنگھار کرو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجر
سے روانہ ہوئے تھے کہ غیبی آپ کے پیچھے رہ گیا آپ اترے پھر
آپ نے حضرت صفیہ کے لیے خیمہ لگوایا، جب صبح ہوئی تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس کھانا

ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُخْتِي فَقَالَ أَصْدَحِيهَا قَالَ
ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مِنْ حَبِيرٍ حَتَّى إِذَا جَعَلَهَا فِي ظَهْرِ
كَوَلٍ ثُمَّ صَرَبَ عَلَيْهَا الْقَبَّةَ فَلَمَّا أَصْبَحَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيَأْتِنَا بِهِ فَقَالَ
فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِفَضْلِ الثَّنِيرِ وَ
فَضْلِ الشَّوْنِقِ حَتَّى جَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ سَوَادًا
حَيْسًا فَجَعَلُوا يَا كَلْبُونَ مِنْ ذَلِكَ الْحَيْسِ وَ
يَسْهُوُونَ مِنْ حَيْسٍ إِلَى جَنْبِهِمْ مِنْ مَاءِ السَّعَاءِ
قَالَ فَقَالَ آتَسُ فَكَانَتْ يَدُكَ وَلِيْمَةً رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا فَقَالَ
فَانْطَلَقْنَا حَتَّى إِذَا رَأَيْنَا جُدْرَ الْمَدِينَةِ
هَشَنَّا إِلَيْهَا فَرَفَعْنَا مَوَاطِنَنَا وَرَفَعْنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِطَاطَتَهُ
قَالَ وَصَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَلَعَتْ
قَدْ أَرَدَتْ كَهَا قَالَ فَعَثَرَتْ مِطَاطَتُهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَرِعَ وَ
صُرِعَتْ قَالَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْمَنَاسِكِ
يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَلَا إِلَيْهَا حَتَّى قَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَرَّهَا
قَالَ فَاتَيْنَاهُ فَقَالَ لَمْ نُضَرَّ قَالَ
فَدَخَلْنَا الْمَدِينَةَ فَخَرَجَ جَوَارِي
لِسَائِلٍ يَتَرَاتِينَ وَيَشْتَمْنَ بِصَوْتِهَا

بچا ہوا ہو وہ ہمارے پاس لے آئے حضرت انس کہتے
ہیں کہ لوگ اپنی بچی کھجوریں اور بچے ہونے متو یکراٹے
حتیٰ کہ اس سے کھانے کا ایک ڈھیر لگ گیا۔ لوگوں نے
اس طعام سے کھایا اور ان کے پہلو میں ایک حوض تھا
جس میں بارش کا پانی جمع تھا اس سے پانی پیا حضرت
انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا حضرت
انس کہتے ہیں کہ پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ جب ہم نے
مدینہ کی دیواریں دیکھیں تو ہمیں مدینہ پہنچنے کا اشتیاق دامن
گیر ہوا ہم نے اپنی سواریاں دوڑائیں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی سواری دوڑائی، وہ آں حالیکہ
آپ کے پیچھے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں
حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سواری لڑکھرائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
صفیہ گر پڑے، لوگوں میں سے کسی شخص نے حضور کی طرف
دیکھا نہ حضرت صفیہ کی طرف۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھڑے ہوئے اور حضرت صفیہ کو عجاوب میں لیا۔ ہم آپ
کے پاس آئے آپ نے فرمایا ہمیں کوئی تکلیف نہیں
ہوئی حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر ہم مدینہ میں داخل ہوئے
اور آپ کی ازواج مطہرات کی کنیزیں اگر حضرت صفیہ
کو دیکھنے لگیں اور ان کے گرنے پر افسوس کرنے
لگیں۔

ران کے شرمگاہ ہونے میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۴۹۳ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیا اور آپ کی ران

کی ران پر پڑی، صحیح البخاری میں محمد بن جحش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
الْفَخْضُ عَوْرَتِي ۖ رَانَ شَرْمُكَاهُ ۖ اَلْعِلَامَةُ نَوْدِي كَهْتِي ۖ اِيْنَ كَرَأْسِ حَدِيثٍ سَعِ اَصْحَابُ اَلْاَلْبَابِ وَغَيْرُهُمْ يَرَوْنَ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ ھ صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعۃ الاولیٰ ۱۳۸۱ ھ۔

استدلال کیا ہے کہ ران شرمگاہ نہیں ہے اور ہمارا مسلک یہ ہے کہ ران شرمگاہ ہے اور اس حدیث کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتنہ اور اختیار کے بغیر چادر سرک گئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑ گئی تھی اسی طرح بھیڑ کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا گھٹنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے سے لگ گیا تھا اسے اخلاف کے نزدیک بھی ران شرمگاہ ہے اس لیے علامہ عینی حنفی نے اس حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساری کو تیز دوڑا رہے تھے، اس تیزی کی وجہ سے یا بھیڑ کی وجہ سے آپ کی ران سے چادر سرک گئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑی تھی یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ کو باندی بہہ کر کے کیوں واپس لی تھی؟ | حدیث نمبر ۴۳۹۲ میں ہے حضرت وحیہ رضی

اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک باندی لینے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: ایک باندی سے لو، انہوں نے حضرت صفیہ کو لے لیا، بعد میں جب دوسرے صحابہ کو اعتراض ہوا کہ انہوں نے سب سے اچھے حسب نسب کی لونڈی کو لے لیا ہے تو آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا، اور فرمایا ان کے بدلہ میں اور لونڈی سے لو، حدیث کے اس ٹکڑے پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کسی چیز کو بہہ کر کے واپس لینا مکروہ اور ناپسندیدہ ہے اس سوال کے متعدد جوابات ہیں اول یہ کہ صحیح مسلم کی بعض روایات میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باندیوں کے عوض حضرت صفیہ کو ان سے خرید لیا تھا، ثانی یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کئی باندی سے لو اس کا مطلب یہ تھا کہ باندیوں میں سے کوئی باندی سے لو نہ یہ کہ سب سے افضل باندی کو لو چونکہ انہوں نے آپ کی اجازت کے تھانے پر عمل نہیں کیا تھا اس لیے آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا، ثالث یہ کہ ہر چند کہ بہہ واپس لینا مکروہ تشریفاً ہے لیکن بہہ واپس لینے کی صورت میں اس سے بڑی خرابی مرتفع تھی اور وہ تھی فتنہ اور فساد، کیونکہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ حسین و جمل خاتون محبتیں اور بنو قریظہ اور بنو نضیر کے سردار کی بیٹی تھیں اگر یہ حضرت وحیہ کو دی جائیں تو دوسرے صحابہ کو بہہ بڑا لگتا اور یہ خطرہ تھا کہ اس وجہ سے کوئی فتنہ کھڑا ہو جائے، لہذا آپ نے اس فتنہ کے سد باب کے لیے یہ بہہ واپس لے لیا اور یہ تعلیم دی کہ فتنہ اور فساد کے خطرہ کی بنا پر بہہ واپس لیا جاسکتا ہے، رابع یہ ہے کہ آپ نے بیان بخاری کے لیے بہہ واپس کر لیا، خامش یہ کہ والد کا اولاد سے بہہ واپس لینا بیکراہت جائز ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ والد ہیں اس لیے آپ کے بہہ واپس لینے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں ہے، سادس یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسلمانوں کی جانوں اور ان کے اموال کے مالک ہیں، بلکہ مسلمانوں کو ان کی اپنی جانوں اور اموال پر اتنا تصرف اور اختیار نہیں ہے جتنا تصرف اور اختیار آپ کو حاصل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم (احزاب ۶) نبی مسلمانوں کی جانوں کے ان سے زیادہ مالک ہیں؟

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ندوی مؤلف ۶۶۶، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹، مطبوعہ دار الفکر المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۶۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی مؤلف ۸۵۵، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۸۴، مطبوعہ دار الفکر المطابع کراچی، مصر، ۱۳۸۸ھ

لوٹدی کے آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں مذاہب

بہس شخص نے اپنی لوٹدی کو اس شرط پر آزاد کیا کہ وہ اس سے نکاح کرے گا اور اس کے آزاد کرنے کو اس کا مہر قرار دے گا، جہور کا قول یہ ہے کہ اس لوٹدی پر اس شخص سے شادی کرنا لازم نہیں ہے اور نہ یہ شرط صحیح ہے امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، محمد بن الحسن شیبانی اور امام زفر کا یہی قول ہے، امام شافعی کہتے ہیں: اگر اس لوٹدی نے اس شرط کو قبول کر لیا اور وہ آزاد کردی گئی پھر بھی اس لوٹدی کو اس شخص کے ساتھ شادی کرنا لازم نہیں ہے، البتہ اس پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی قیمت مالک کو ادا کرے، کیونکہ مالک اس کو بلا کسی معاوضہ کے آزاد کرنے پر راضی نہیں تھا۔ اور امام احمد اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی باندی کو اس شرط پر آزاد کرے کہ وہ اس سے نکاح کرے گا اور اس لوٹدی پر لازم ہے کہ وہ اس سے نکاح کرے اور اس کے آزاد کرنے کو اپنا مہر مان لے جیسا کہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور جہور کے نزدیک اس حدیث کا عمل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو بغیر کسی عوض اور بغیر کسی شرط کے تبرعاً آزاد کر دیا تھا، پھر آپ نے حضرت صفیہ کی مرضی سے بغیر مہر کے ان سے نکاح کر لیا اور یہ آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں نہ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں تو آپ کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ آپ آزاد کرنے کو مہر قرار دے دیں البتہ کسی اور کے لیے یہ جائز نہیں اگر وہ ایسا کرے گا تو آزاد کرنا مہر نہیں ہوگا بلکہ اس کو مہر مثل ادا کرنا لازم ہوگا۔

حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور
وہیمہ کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید سے فرمایا: حضرت زینب سے میرا ذکر کرو، جس وقت حضرت زید حضرت زینب کے پاس گئے تو وہ اپنے آٹے کا ٹھیر کر رہی تھیں۔ زید کہتے ہیں کہ جب میں نے انہیں دیکھا تو میرے دل میں ان کی اس قدر عظمت پیدا ہوئی کہ میں ان کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر کیا تھا، یہ ایسوں کے بل

بَابُ زَوَاجِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَنَزُولِ
الْحِجَابِ وَإِثْبَاتِ الْوَلِيمَةِ

۳۳۹۸ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ
مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْهُ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْقَاسِمِ هَاشِمَ بْنَ الْقَاسِمِ
قَالَ جَمِيعًا نَأْتِيَنَّاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ثَابِتٍ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهَذَا أَحَدُ نِسْتِ
بِهِ قَالَ لَمَّا نَقَضَتْ عِدَّتُكَ زَيْنَبَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ دَسُّوا لِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُزِيدَ قَدْ دُكِرَ هَا عَلَيْكَ قَالَ
فَانْطَلَقَ زَيْدٌ حَتَّى أَتَاهَا وَهِيَ تَخْضَرُ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نزاری متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹، مطبوعہ دارالحدیث المطابع کراچی، الطبعة الأولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۸۸ - ۸۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، مصر۔

عَرِجْنَهَا قَالَ فَنَنَارَ آيِسَهَا خَطَمَتْ فِي صَدْرِي
 حَتَّى مَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَهُ وَلَيْتَهَا
 ظَهَرَتْ وَكَتَبْتُ عَلَى عَقَبِي فَقُلْتُ يَا ذَا نَبِّ
 أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَذْكُرُكَ قَالَتْ مَا أَنَا بِصَانِعَةٍ شَيْئًا حَتَّى
 أُوَدِّعَ رَبِّي فَقَامَتْ إِلَى مَسْجِدِهَا وَنَزَلَ
 الْقُرْآنُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَغْفِرُ لَهَا ذُنُوبَ
 قَالَتْ فَقَالَ وَلَقَدْ رَأَيْتَنَا آتَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَنَا الْخُبْزَ
 وَاللَّحْمَ حِينَ أَمْتَدَّ الشَّهَارَ فَخَرَجَ
 النَّاسُ وَبَقِيَ رَجُلٌ يَتَحَدَّثُ ثَوْتَ فِي
 الْبَيْتِ بَعْدَ الطَّعَامِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعَتْهُ فَجَعَلَ
 يَسْمِعُ حَجَرَ نِسَاءً يَسْلِمُ عَلَيْهِنَّ وَيَقُلْنَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ دَجَدْتَ أَهْلَكَ قَالَ فَمَا
 أَدْرِي أَنَا أَخْبَرْتُه أَنَّ الْقَوْمَ قَدْ خَرَجُوا أَوْ
 أَخْبَرْتِي قَالَ فَانْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ
 فَذَهَبَتْ أَدْخُلُ مَعَهُ فَأَلْقَى السِّتْرَ بَيْنِي
 وَبَيْنَهُ وَنَزَلَ الْحِجَابُ قَالَ وَوُعِظَ
 الْقَوْمُ بِمَا وَعِظُوا بِهِ ثُمَّ أَدْبَنَ رَأْسَهُ
 فِي حُجْرَتِهِمْ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ
 إِلَّا أَنْ يُدْعُونَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ
 نَظِيرِهَا إِنَّهُ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِبُ
 مِنَ الْحَقِّ

۳۲۹۹ - حَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْنِ الرَّهَوَانِيُّ
 وَابْنُ كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَفَتَيْبَةُ
 قَالُوا نَا حَمَادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ

گھوما اور پشت پھر کر کہا: اسے زینب! رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے آپ کو پیغام بھیجا ہے، حضرت زینب نے کہا میں
 اپنے رب سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کرتی، وہ اپنے
 پیچھے پر کھڑی ہو گئیں، قرآن مجید نازل ہوا اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بنیز اجازت ان کے گھر آئے، راوی کہتے
 ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ دن چڑھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہمیں دریاں اور گوشت خوب کھلایا سب لوگ چلے گئے
 اور چند آدمی کھانے کے بعد بیٹھے ہوئے باقی کر رہے تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے اور میں بھی آپ کے
 ساتھ نکلا، آپ ازواج مطہرات کے حجرات میں گئے، انہیں
 سلام کیا، ازواج نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے اپنے اہل
 کو کیسا پایا، راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں کہ میں نے آپ
 کو خبر دی تھی یا آپ نے بتایا تھا کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں پھر
 آپ گھر تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ
 نے میرے اور اپنے درمیان پردہ ڈال دیا اور حجاب کے
 احکام نازل ہو گئے اور لوگوں کو جو نصیحت کی جاتی تھی وہ کی
 گئی۔ ابن رافع نے اپنی روایت میں اس آیت کا ذکر کیا
 ہے، (ترجمہ) نکاح کے گھر میں بلا اجازت مت داخل ہو
 اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے میں حیا نہیں فرماتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح حضرت زینب کے نکاح پر
 ولیہ کیا تھا کسی اور زوجہ کے نکاح پر ایسا ولیہ نہیں کیا آپ

نے حضرت زینب کے ولیمہ میں ایک بکری ذبح کی تھی۔

عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي كَامِلٍ سَمِعْتُ
أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ
عَلَى امْرَأَةٍ وَقَالَ أَبُو كَامِلٍ عَلَى شَيْءٍ مِنْ نِسَائِهِ
مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ فَإِنَّهُ ذَبَحَ شَاةً -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ولیمہ سے بڑھ کر اور ولیمہ
کسی اور زوجہ سے نکاح کے موقع پر نہیں کیا، راوی کے
پرچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیمہ میں کیا کھلایا تھا
انہوں نے کہا لوگوں کو اس قدر روٹیاں اور گوشت کھلایا کہ
لوگوں نے کھانا بھوڑ دیا۔

۳۴۰۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ
عَبَّادٍ وَبْنُ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
يَسَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ
نَا شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبِيبٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ أَوْ
أَفْضَلَ مِنْهَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ بَعْدَ أَوْلَمَ
قَالَ أَطْعَمَهُمْ خُبْنًا وَلَحْمًا حَتَّى
تَرْكُوهُ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، تو لوگوں کو بلا کر
کھانا کھلایا، لوگ کھانا کھانے کے بعد بیٹھ کر باتیں کرنے
لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھنے کے لیے تیار ہوئے
مگر پھر بھی وہ لوگ نہیں اٹھے جب آپ نے یہ دیکھا تو آپ کھڑے ہو گئے جب آپ
کھڑے ہو گئے تو لوگوں میں سے جنہوں نے اٹھنا تھا وہ کھڑے ہو گئے اور ایک
روایت میں ہے کہ عین آدمی بیٹھے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر جانے
کے لیے تشریف لائے لیکن وہ لوگ ہنوز بیٹھے ہوئے
تھے، پھر وہ لوگ اٹھ کر چلے گئے، اور میں نے جاکر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے اور میں
بھی داخل ہونے لگا کہ آپ نے اپنے اور میرے درمیان

۳۴۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَكْرِيُّ
وَعَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ الشَّيْمِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى كُلُّهُمْ عَنْ مُعْتَمِرٍ وَابْنِ لَافِظٍ
حَبِيبٍ قَالَ نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ
سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَا أَبُو مُجَلِّزٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بِنْتَ
جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَعَا الْقَوْمَ
فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ قَالَ فَآخَذَ
كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا فَلَمَّا
رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ مِنَ
الْقَوْمِ زَادَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَبِيدَةَ الْأَعْلَى فِي
حَدِيثِهِمَا قَالَ فَقَعَدَ ثَلَاثَةً وَلَمَّا انْصَبَتْ

حجاب ڈال دیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (مشرقیہ)
اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت مت داخل
ہو نہ کھانے کا وقت تاکتے رہ کر وہاں اگر بیٹھیں کھا
پر بلا یا جائے تو ضرور اؤ لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ
کھڑے ہوا کر وہاں بیٹھنے میں نہ لگے رہو۔ تیسری یہ
ترکیبیں نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کی وجہ سے نہیں
کچھ نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں
کرتا۔ ان ذکر کمال عند اللہ عظیماء تک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں احکام حجاب کے بارے میں باقی لوگوں سے زیادہ
واقف ہوں، حضرت ابی بن کعب بھی احکام حجاب کے بارے
میں مجھ سے سوال کرتے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح اس حال میں کی کہ آپ
نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے شادی کی ہوئی تھی آپ
نے ان سے مدینہ میں نکاح کیا تھا اور دن چڑھنے کے
بعد آپ نے لوگوں کو کھانے کی دعوت دی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور سب لوگوں کے جانے کے بعد آپ
کے ساتھ کچھ آدمی بھی بیٹھ گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
چلنے کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے، میں بھی آپ کے ساتھ
چل پڑا، آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے تک
گئے پھر خیال فرمایا کہ شاید لوگ چلے گئے ہوں گے، آپ
لوٹ پڑے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، وہ لوگ اس
وقت بھی اسی طرح بیٹھے ہوئے تھے، آپ پھر واپس چل
پڑے، میں بھی واپس ہوا، آپ دوبارہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے تک گئے، اس کے بعد پھر آپ واپس
(گھر) گئے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، اس بار وہ لوگ
اٹھ کھڑے ہوئے، پھر آپ نے میرے اور اپنے درمیان حجاب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا
الْقَوْمُ مُجْلُوسٌ ثُمَّ رَأَوْهُمْ فَسَأَلُوا
فَانْطَلَقُوا قَالَ فَجِئْتُ فَانْخَبَرْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدْ انْطَلَقُوا
قَالَ فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ
فَأَلْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ قَالَ وَأَنْزَلَ
اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ
نَاظِرِينَ إِلَيْهِ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ ذَٰلِكُمْ
كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا -

۳۴۰۲ - وَحَدَّثَنِي عَنْ دَالِقٍ قَالَ قَالَ
نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
عَنْ صَالِحٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ
مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحِجَابِ لَقَدْ
كَانَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهَا قَالَ أَنَسُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا يَزِيَّتُ
بِنْتُ حَاشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَ
كَانَ تَزَوُّجُهَا بِالْمَدِينَةِ قَدْ عَا النَّاسُ
لِلطَّعَامِ بَعْدَ ارْتِفَاعِ الشَّهَارِ فَجَلَسَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
جَلَسَ مَعَهُ رِجَالٌ بَعْدَ مَا قَامَ الْقَوْمُ حَتَّى قَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْثَى
فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ
خَرَجُوا فَرَجَعَهُ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ
مُجْلُوسٌ مَكَانَهُمْ فَرَجَعَهُ فَرَجَعْتُ الثَّانِيَةَ حَتَّى
بَلَغَ حُجْرَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَرَجَعَهُ فَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ قَدْ

ڈال دیا اور آیت حجاب نازل ہو گئی۔

قَامُوا فَصَرَبَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ الْمَسْتَرَدُّ
أَنْزَلَ آيَةَ الْحِجَابِ

۳۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ

قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْجَمَدِ

أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ بِأَهْلِهِ فَتَنَ

فَصَنَعَتْ أُحْمَى أُمُّ سُلَيْمٍ حَيْسًا فَجَعَلَتْهُ

فِي ثَوْبٍ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ اذْهَبْ بِهَذَا إِلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْ

بَعَثْتُ بِهَذَا إِلَيْكَ أُحْمَى وَهِيَ تُقْرَأُ لَكَ

السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ

إِنَّ أُحْمَى تُقْرَأُ لَكَ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا

لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ فَقَالَ مَنَعَهُ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ

فَاذْهَبْنَا فَلَانَا وَفُلَانَا وَفُلَانَا وَفُلَانَا

وَسَمِي رَجُلًا قَالَ فَذَهَبْتُ مِنْ سَمِي

وَمِنْ لَيْعِي قَالَ قُلْتُ يَا نَسِ عَدَاكُمْ

كَانُوا قَالُوا زُهَاءُ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَتَنَ

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا

أَنَسُ هَاتِ السُّورَ قَالَ فَدَخَلُوا أَحَدًا مَثَلَاتِ

الطُّفَّةِ وَالْحَجَرَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْتَ حَلَقَ عَشْرَةَ عَشْرَةَ

وَلِيَّا كُلُّ كَلِّ إِنْسَانٍ مِنَّا يَلِيهِ قَالَ فَاتَّكَلُوا

حَتَّى شَبِعُوا قَالَ فَخَرَجَتْ طَائِفَةٌ وَ

دَخَلَتْ طَائِفَةٌ حَتَّى أَكَلُوا كُلُّهُمْ فَقَالَ

يَا أَنَسُ اذْهَبْ قَالَ فَزَفَعْتُ فَمَا أَذْهَبُ

حِينَ وَضَعْتُ كَانَ أَكْثَرُ أَمْ حِينَ رَفَعْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا اور اپنی زوجہ مطہرہ کے

پاس گئے، میری والدہ ام سلمہ نے جس رکھجور، ستور اور گھی سے

بنایا ہوا کھانا پکایا، اسے ایک طباق میں رکھ کر کہا "اے انس

اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے جاؤ اور

جا کر عرض کرو "اس کو میری ماں نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے

اور سلام عرض کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ یا رسول اللہ! یہ ہماری

طرف سے آپ کی خدمت میں ایک حقوڑا سا نذرانہ ہے۔"

حضرت انس کہتے ہیں کہ میں وہ کھانا لے کر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا اور کہا "میری ماں آپ کو سلام کہتی

ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ آپ کے لیے حقوڑا سا نذرانہ ہے، آپ

نے فرمایا اس کو رکھ دو، پھر آپ نے فرمایا جاؤ فلاں فلاں کو بلا

لاؤ، اور جو تم کو ملیں ان کو اور چند لوگوں کا نام یاد، جن لوگوں کا

آپ نے نام یاد کیا میں انہیں بلالیا اور جو دیکھ لے انہیں

بھی بلالیا، (راوی کہتے ہیں) میں نے حضرت انس سے پوچھا

ان لوگوں کی کتنی تعداد تھی؟ انہوں نے کہا اندازاً تین سو آدمی

تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اے

انس وہ طباق لے آؤ، پھر وہ لوگ اندر آئے حتیٰ کہ چہرہ

اور کمرہ بھر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس،

دس آدمی ایک حلقہ بنالیں اور ہر شخص اپنے آگے سے کھائے

حضرت انس کہتے ہیں ان لوگوں نے اس قدر کھایا کہ وہ سیر

ہو گئے ایک گروہ کھا کر جاتا پھر دوسرا آ جاتا، جب سب لوگ

کھا چکے تو آپ نے مجھ سے فرمایا اے انس! اس برتن کو اٹھاؤ

حضرت انس کہتے ہیں میں نہیں فیصلہ کر سکا کہ جن وقت

میں نے برتن رکھا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا جب

میں نے وہ برتن اٹھایا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا۔"

بعض لوگوں نے کھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَ وَجَسَ طَوَائِفٌ مِنْهُمْ بِتَحَدُّ ثَوْنٍ فِي
بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
رَسُولُ اللَّهِ
جَالِسٌ وَزَوْجَتُهُ مَوْلِيَةٌ وَرَجَعَهَا إِلَى الْحَائِطِ
فَقَتَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ رَجَعَ قَلِيلًا سَاءَ مَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَجَعَ
طَلَبُوا أَتَهُمْ قَدْ تَقَتَلُوا عَلَيْهِ قَالَ فَابْتَدَأُوا
الْبَابَ فَخَرَجُوا كُلُّهُمْ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ارْتَحَى الْبَيْتَ وَ
دَخَلَ وَأَنَا جَالِسٌ فِي الْحُجْرَةِ فَلَمَّ يَلْبِثُ
إِلَّا قِسِيرًا حَتَّى خَرَجَ عَلَى وَأَنْزِلَتْ هَذِهِ
الْآيَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَرَأَ هُنَّ عَلَى النَّاسِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِلَى اللَّهِ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ
فَامْشَوْا وَلَا مَسْأَلَةَ نَبِيِّنَ بِحَدِيثِ رَسُولٍ
ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى لِلنَّبِيِّ إِلَى الْبَيْتِ الْأَمِيرِ
قَالَ الْجَعْفَرُ قَالَ أَنَا أَحَدُ النَّاسِ عَهْدًا
بِهَذِهِ الْآيَاتِ وَحُجْبِينَ نِسَاءً النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَالٍ نَا مَحْمَدَ عَنْ أَبِي عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَسَاءُ
نَزَّوَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَتْ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَهْدَتْ لَهُ أُمَّ سُكَيْمٍ
حَيًّا فِي تَدْرٍ مِنْ حَبَاكِرٍ فَقَالَ كُنْ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْهَبَ

کے گھر میں بیٹھ کر باتیں شروع کر دیں۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے درمیان تشریف فرما تھے اور آپ کی زوجہ سلمہ دربار کی طرف چہرہ کیے ہوئے بھی تھیں۔ ان لوگوں کا بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گرواں گنہگار تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر نکلے انہی ازواج مطہرات کو سلام کیا اور واپس آئے، جب ان لوگوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹ آئے ہیں تب انہوں نے سمجھا کہ ان کا یہاں بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بار گزر رہا ہے، وہ سب جلد سے دروازے کی طرف بڑھے اور چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے پردہ گرا دیا۔ آپ حجروں میں تشریف لائے دروں میں بیٹھا ہوا تھا۔ آپ غزوہ بدر میں پھر میرے پاس آئے وہاں حالیکہ آپ کے اوپر یہ آیت نازل ہوئی تھی پھر آپ نے باہر آ کے لوگوں پر وہ آیات پڑھیں: اے ایمان دارو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہونے کھانے کا وقت دیکھنے کا کرنا اگر تمہیں کھانے پر بلا یا جائے تو ضرور نہ کیونکہ کھانا کھانے کے بعد اٹھ کھڑے ہو کر کوہ تہار میں سرکتوں سے نبی کی تکلیف ہوتی ہے مگر وہ مشرک کی وجہ سے تمہیں کچھ نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا۔ جہدی کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا کہ ان آیات کے نازل ہونے کا واقعہ عجیب ہے یہاں وہ ایسے ایسے لوگ تھے کہ ان کے دل میں کچھ نہ تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا تو (میری والدہ) حضرت ام سلیم نے آپ کے لیے ایک طباق میں حبس رستہ لکھی، اور محجور سے بنایا ہوا کھانا بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاکو اور مسلمانوں میں سے نہیں جوڑے اس کو بلا لائے لہذا مجھے جوڑا اس کر میں بلا لایا، وہ دو گھر میں داخل ہوئے، کھانا کھاتے اور

فَادْعُ لِي مِّنْ ثَعْبَتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 قَدْ عَوْتُ لَهُ مِّنْ ثَعْبَتٍ فَجَعَلُوا يَدًا خُتُونُ
 عَلَيْهِنَّ فَيَا كُتُونُ وَيَخْرُجُونَ وَدَمْرَعُ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُهُ عَنِ
 السَّعَامِ قَدْ عَافِيهِ وَقَالَ فِيهِ مَا شَاءَ
 اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَلَمْ أَدْعُ أَحَدًا لثَقِيَّتِهِ إِلَّا
 دَعَوْتُهُ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا وَخَرَجُوا
 بَقِيَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ فَأَطَاعُوا عَلَيْهِمُ الْحَدِيثَ
 فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِيضُ
 مِنْهُمْ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ شَيْئًا فَخَرَجَ وَتَرَكَهُمْ
 فِي الْبَيْتِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا إِذَا تَدَخَلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
 يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرٍ مِّنْ
 إِمَّةٍ قَالَ قَتَادَةُ دَخَلُوا مُتَحَيِّينَ طَعَامًا
 وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا حَتَّى يَسْأَلَ
 ذِكْرُكُمْ أَطْعَامًا يَقُولُ بِكُمْ وَفَكَّرُوا بِهِ

نکل جاتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا مبارک ہاتھ
 کھانے پر رکھا اور دعا فرمائی اور جو کچھ اس کو منگوا تھا وہ
 کلمات آپ نے دعائیں کہے مجھے جو شخص بھی ملا تھا میں
 اس کو نے آیا تھا ان سب نے میرا ہاتھ کھایا اور چلے
 گئے کچھ لوگ بیٹھے رہے انہوں نے لمبی باتیں شروع کر
 دیں یہی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کچھ کہنے سے حیا کرتے
 تھے، آپ گھر سے باہر آئے وہ وہیں بیٹھے رہے اس
 وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں: اے ایمان
 والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت مت داخل ہو، نہ
 کھا نہ کا وقت ناکتے رہا کرو، اگر تمہیں کھانے پر
 بلایا جائے تو ضرور آؤ، لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ کر
 ہوا کرو، باتیں کرنے میں نہ لگے، رہو، تمہاری یہ حرکتیں
 نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کی وجہ سے نہیں کہتے
 کہتے، اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا، آخر
 آیت یہ۔

حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل

حدیث نمبر ۲۲۶۸ میں ہے جب حضرت زید نے حضرت زینب کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کا پیغام دیا تو انہوں نے کہا میں اپنے آپ
 سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کروں گی اور مسئلے کی طرف بڑھ گئیں، ان کا مقصد یہ تھا کہ میں استخارہ کروں گی، جیسا کہ صحیح
 بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں سب کاموں کے لیے استخارہ کی تعلیم
 دیتے تھے، حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے استخارہ اس لیے کیا تھا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق کی
 ادا نگاری میں ان سے تفصیل نہ ہو جائے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اجازت سے ان کے پاس چلے گئے، یعنی جب یہ
 آیت نازل ہو گئی: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا طَوْزًا وَجَنَکَهَا رَحِزًا: ”جب زید نے ان سے اپنی حاجت پوری
 کر لی تو ہم نے ان سے آپ کا نکاح کر دیا، اس آیت کے نازل ہوتے ہی حضرت زینب آپ کے عقد میں آ گئیں، اس
 نکاح میں ایجاب و قبول کا عقد تھا، نہ گواہ تھے نہ کوئی رلی تھا۔ غالباً اس عظیم نعمت پر شکر ادا کرنے کے لیے ہی آپ
 نے حضرت زینب سے نکاح کا دوسرا بیعت اہتمام سے کیا۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بھی
 ذکر ہے کہ آپ کھانا کھانے سے اور آپ کی دعا کی برکت سے تختہ راسا کھانا، تین سو کے قریب آدمیوں کے لیے
 کافی ہو گیا اور ان کے سیر ہونے کے باوجود کھانا اتنا ہی باقی تھا، حضرت انس فرماتے ہیں میں یہ فیصلہ نہیں کر سکا کہ کھا
 اب زیادہ ہے یا پہلے زیادہ تھا۔

مساوات سے بے پردگی پر استدلال | پرہ سے متعلق قرآن مجید میں جو احکام دیے گئے ہیں اور احادیث میں جن بات جیت کرنا اور میل جول رکھنا سب ناجائز ہیں اسی طرح مردوں کا اجنبی عورتوں کو دیکھنا ان سے بات کرنا اور ان سے میل جول رکھنا سب ناجائز ہیں۔ عورتوں کا پردہ کے بغیر گھر سے نکلنا ناجائز ہے، بازاروں میں شاپنگ کرنا اور سیر و تفریح کے لیے گھومنا جائز نہیں ہے۔ عورت اصل میں چراغ خانہ ہے، شمع مغل نہیں ہے۔ اس کے برعکس آج کے معاشرے میں ہم دیکھتے ہیں کہ عورتیں برقع اور کسی بھی قسم کے پردہ سے آزاد تنگ پڑتی ہیں، نیم گرمیاں اور شوخ و شنگ لباس پہنے سڑکوں اور بازاروں میں دعوتِ نظارہ دیتی پھرتی ہیں۔ دہشتہ سے سڑا رہنے کو نہیں ڈھانپا جاتا بلکہ مندر کی طرح گلے میں ڈالا جاتا ہے کوئی دن جاتا ہے کہ برقع کی طرح دوپٹہ بھی نظر نہیں آنے لگا، مخلوط تعلیم عام ہے اور لڑکے اور لڑکیاں ایک ساتھ سکولوں میں پڑھتے ہیں، اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں میں پڑھانے والے بھی مخلوط ہیں مرد اور عورتیں دونوں پڑھاتے ہیں۔ بیٹکوں، پی آئی، اے اور دوسرے محکموں اور دفاتر میں عورتیں مردوں کے شاذ بشاذ کام کرتی نظر آتی ہیں، اور پولیس اور فوج میں بھی عورتیں کام کر رہی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مرد اور عورت ایک گاڑی کے دو پیچھے ہیں دونوں کو مل جل کر کام کرنا چاہیے۔ اسلام مساوات کی تعلیم دیتا ہے اس لیے میثقت کا رجحان اٹانے کے لیے دونوں کو مساوی جدوجہد کرنی چاہیے۔ وہ دن گئے جب عورت کو گھر کی بار بار داری میں قید رکھا جاتا تھا۔ اب آزادی نسوان کا دور ہے عورت کو گھر میں غلام بنانے کے رکھنا روح مساوات کے خلاف ہے۔

مرد اور عورت میں مساوات کا دائرہ | یہ صحیح ہے کہ انسان ہونے میں مرد اور عورت دونوں مساوی ہیں۔ تہذیب و تمدن کی تعمیر و تشکیل اور انسانیت کی خدمت میں دونوں برابر ہیں، دل و دماغ، عقل و جذبات، اخلاقیات اور بشری تقاضے دونوں رکھتے ہیں، سماجی اور معاشرہ کی نلاح و بہبود دونوں کی فکری اور نظری صلاحیتوں پر موقوف ہے، اس اعتبار سے مساوات کا دعویٰ بالکل صحیح ہے اور ہر صالح معاشرے کے لیے ضروری ہے کہ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی اپنی فطری استعداد اور صلاحیت کے مطابق اسلام کی حدود میں رہتے ہوئے زیادہ سے زیادہ کام کرنے کا موقع دے۔ لیکن مساوات کا جو پہلو آج زیر بحث ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا ایک حلقہ عمل ہو، دونوں ایک نوعیت کے کام کریں۔ دونوں میثقت کے تمام شعبوں کی ذمہ داریوں و کیفیات قبول کریں، یہ دوائے اس وقت تک صحیح ثابت نہیں ہوگی جب تک یہ ثابت نہ کر دیا جائے کہ دونوں کے نظام جسمانی بھی ایک جیسے ہیں۔ دونوں پر فطرت نے ایک جیسی خدمات کا بار ڈالا ہے اور دونوں کی نفسی کیفیات بھی ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔

عورت کو معاش اور تہذیب کی سرگرمیوں میں شریک رکھنا مساوات کے خلاف ہے | علم النبیات کی رو سے ثابت ہو

چکا ہے کہ عورت اپنی شکل و صورت اور ظاہری اعضاء سے بے کرا اپنے جسم کی ساخت کے ہر ہر حصہ میں مرد کے مختلف ہے، اور یہ بات بھی بالکل واضح ہے کہ فطرت نے مرد اور عورت دونوں پر یکساں بار نہیں ڈالا۔ بقائے نوع کی خدمت میں مرد کے ذمہ تخم ریزی کے سوا اور کوئی کام نہیں ہے اس کے بعد وہ زندگی کے ہر شعبہ میں کام کرنے کے لیے آزاد ہے، اس کے برخلاف فطرت نے عورت پر اس خدمت کی مکمل ذمہ داری ڈال دی ہے، اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے عورت

کہ اس وقت سے تیار کیا گیا ہے جب وہ اپنی ماں کے پیٹ میں محض گوشت کا ایک ٹوٹرا ہوا تھی۔ اس مفہوم کو پورا کرنے کے لیے اس کے جسم کی سلی مشینوں کی گئی۔ اسی لیے اس پر جوانی کے زمانہ میں پیام حیفی کے دوا کرتے ہیں جو ہر مہینہ میں تین سے لے کر سات دن یا دس دن تک اس کو کسی بڑی قدر داری کا ہار سنبھالتے کے قابل نہیں رکھتے۔ جن کی وجہ سے وہ اس دوران کوئی قابل ذکر جسمانی یا دماغی محنت نہیں کر پاتی، حمل اور اس کے بعد پورا ایک سال اسے سختیاں جھینٹے گزرتا ہے جس میں درحقیقت وہ نیم جاں ہوتی ہے۔ اس کے بعد وہ رضاعت کے پورے دو سال اس طرح گزرتے ہیں کہ وہ اپنے خون سے کثرت انسانیت کو سیراب کرتی ہے۔ بچے کی ابتدائی پرورش کے کئی سال اس طرح محنت اور مشقت میں گزرتے ہیں کہ اس پر رات کی نیند اور دن کا آرام حرام ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی راحت، اپنے آرام و آسائش اپنی ہر خوشی اور خوشیوں کو آنے والی نسل پر قربان کر دیتی ہے۔ اس صورت حال کے پیش نظر غور کیجئے کہ عدل و انصاف کا یہی تقاضا ہے کہ ان فطری ذمہ داریوں کی بجائے اوری کے باوجود عورت سے معاش اور تہذیب و ثقافت کی ان ذمہ داریوں کا مطالبہ ہی کیا جائے جن کو پورا کرنے کے لیے مرد فطرت کی تمام تر ذمہ داریوں سے آزاد رکھا گیا ہے۔ عورت سے یہ کہا جائے کہ تو ولادت سے متعلق ساری فطری ذمہ داریاں بھی بروا منت کر اور ہمارے شانہ بشانہ روزی کمانے کی مشقت بھی اٹھا، سیاست اور عدالت صنعت و حرفت، زراعت و تجارت، قیام امن اور مدافعت وطن کی خدمات میں بھی برابر کا حصہ لے۔ ریڈیو، ٹی وی، فلم آرٹ گیلری اور ثقافتی شور کے ذریعہ ہمارے لیے تفریح کا سامان بھی مہیا کر۔ ہوٹلوں، کلبوں اور سوسائٹی کی محاف میں آکر ہمارا دل بھی بھلا اور ہمارے لیے غیش و مسترت اور لطف و لذت کے سامان بھی فراہم کر۔ یہ عدل نہیں ظلم ہے! مساوات نہیں سرکچ نامساوات ہے۔ عدل کا تقاضا یہ ہے کہ جس پر فطرت نے کوئی بار نہیں ڈالا اس پر تمدن کی تمام ذمہ داریاں زیادہ محنت طلب ذمہ داریوں کا بوجھ ڈالا جائے اور اسی کے سپرد یہ خدمت ہو کہ وہ خاندان کی پرورش اور حفاظت کرے اور جس پر فطرت نے بہت زیادہ بوجھ رکھا ہے اس کو تمدن کے کچے اور سبک کام سپرد کیے جائیں، اور مساوات کا یہ تقاضا اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے جب عورت پردے میں رہے اور اسلامی احکام کے مطابق چادر اور چادر دہرائی میں زندگی گزارے۔ مساوات سے قطع نظر بے پردگی کے نتیجہ میں عورت ہر دھڑکے کا نشانہ بنتی ہے جس سے بے حیائی اور فحاشی کے لاتعداد پہلو نکلتے ہیں جس کی وجہ سے استقامت، عمل، ناجائز اولاد اور گھناؤنی بیماریاں وجود میں آتی ہیں۔

دعوت قبول کرنے کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جب کسی شخص کو ایسے میں بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِجَابَةِ الدَّاعِيَ إِلَى دَعْوَةٍ

۳۴۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى التَّوَلِيْمَةِ فَلْيَأْتِهَا۔

۳۴۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ سَأَلْنَا

خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ
أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَيُجِيبُ قَالَ خَالِدٌ
فَإِذَا أَعْمِدُ اللَّهُ يَنْتَهِلُ عَلَى الْعُرْسِ

٢٠٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو شُعَيْبٍ قَالَ نَأْيُ قَالَ
نَأْيُ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَأْيِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَدْبَعِيَ أَحَدًا فَقَدْ
إِلَى قَلْبِهِ عُرْسٌ فَلْيُعِيبْ

٣٣٠٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنَبِ وَأَبُو كَامِلٍ
قَالَا نَحْنَاهُ قَالَ نَحْنَاهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا
مُتَيْبٌ قَالَ نَحْنَاهُ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السُّؤَالُ عَوْرَةٌ إِذَا دُعِيَ نَفَرٌ

٣٣٩ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ سَأَلْتُ الرَّبَّاقِ قَالَ أَنَا مُسْرَدٌ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عَمِّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ أَخَاهُ
فَلْيَجِبْ عُرْسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ .

٣٣١ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ نَأْيَسِي بْنُ السَّيِّدِ قَالَ نَأْيَسِيَّةٌ قَالَ
نَأْيَسِيَّةٌ عَنْ تَأْفِيعِ عَيْنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ إِلَى عَرَسٍ أَوْ
نَحْوِهَا فَلَمْ يَجِبْ -

۳۴۱۱ - حَدَّثَنِي حَسِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو جب شادی کی دعوت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کو حجب شادی کی ولایت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں دعوت میں مدعو کیا جائے تو جیسا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی دعوت کرے تو اس کو قبول کر فی چاہے خواہ وہ شادی کی دعوت ہو یا اس جیسی کسی اور تقریب کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو شادی یا اس جیسی کسی تقریب کی دعوت دی جائے تو وہ اس کو قبول کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

أَبَاهُ إِلَى قَالِ نَا بِشَرِّ بْنِ الْمَفْضَلِ قَالَ نَا
رَسَا عَيْدُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْتُوا
اللَّعْنَ عَرَفَةَ إِذَا دُعِيَ نَدْرُ

۳۲۱۲ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَاجِبًا بَرُّ بْنُ مُحْتَدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُثْبَةَ عَنْ تَافِعٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَمَّالَةَ اللَّهِ بَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجِيبُوا هَذِهِ اللَّعْنَةَ إِذَا دُعِيتُمْ
بِهَا قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْتِي اللَّعْنَةَ فِي
الْعَرَبِ وَغَيْرِ الْعَرَبِ وَيَأْتِيهَا وَهِيَ صَائِرَةٌ
۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمرُ بْنُ مَسْعُودٍ
عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنْ دُعِيتُمْ إِلَى كِرَاعٍ فَأَجِيبُوا

۳۲۱۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ نَا
عَمَّالَةَ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ قَالَ وَسَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَنُ تَمِيمٍ قَالَ نَا بَنُ قَالَ نَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الثَّوْبَانِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى
طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ
تَرَكَ وَلَهُ يَدُ كَرَامَتٍ مَشَى إِلَى طَعَامٍ
۳۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ قَالَ نَا أَبُو
عَامِرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الثَّوْبَانِ
بِهِدَا الْأَسْنَاءِ وَشَكَرَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپ کی دعوت دی جائے
تو اس میں جاؤ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں مدعو کیا جائے تو درگاہ
کو قبول کرو، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما شادی وغیرہ
کی دعوت میں روزہ دار ہونے کے باوجود چلے جاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم مجھ کے پاس آئے
بھی دعوت دی جائے تو اس کو ضرور بھیج کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جس شخص کو کھانے
کی دعوت دی جائے وہ اس کو ضرور قبول کرے خواہ
کھائے یا نہ کھائے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حَقِصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ فَإِنْ كَانَ صَاحِبًا فَلْيُصَلِّ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيُطْعَمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کی دعوت کی جائے تو وہ ضرور قبول کرے اگر روزہ دار ہو تو دعوت کرے اگر روزہ نہ ہو تو کھائے۔

۳۲۱۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ يَشْنُ الطَّعَامُ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ يُدْعَى إِلَيْهِ الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْمَسَاكِينُ تَنْزِلُ لَهُ يَاتِ الدَّعْوَةِ فَقَدْ عَصَى اللَّهُ وَرَسُولَهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے جس میں امیروں کو بلایا جائے اور غریبوں کو چھوڑ دیا جائے اور جو شخص دعوت میں نہیں گیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

۳۲۱۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ يَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ هَذَا الْحَدِيثُ هُوَ الطَّعَامُ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ فَضَرَحَكَ فَقَالَ لَيْسَ هُوَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ قَالَ سُفْيَانُ وَكَانَ أَبِي غَنِيًّا فَافْتَرَعَنِي هَذَا الْحَدِيثُ حِينَ سَمِعْتُ بِهِ فَسَأَلْتُ عَنْهُ الزُّهْرِيَّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّكَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ.

سفیان کہتے ہیں کہ میں نے زہری سے پوچھا یہ حدیث کس طرح ہے کہ بذریعہ کھانا امیروں کا کھانا ہے؟ انہوں نے ہنس کر کہا اس طرح حدیث نہیں ہے کہ ہقرین کھانا امیروں کا کھانا ہے، سفیان کہتے ہیں کہ میرے والد امیر تھے اس لیے مجھے اس حدیث سے بہت پریشا رہتی تھی، جب میں نے زہری سے پوچھا تو انہوں نے کہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے... اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۳۲۱۹ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعَهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے اس کے بعد حسب سابق ہے۔

قَالَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ التَّوَلِيْمَةِ مَخْرُ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ

ایک اور سند سے بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ایسی روایت ہے۔

۳۲۲۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا فِي عَنْهُ مَخْرُ
ذَلِكَ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدترین کھانا اس دعوتِ ولیمہ
کا کھانا ہے کہ جو اس میں آنا چاہتا ہے اسے روک دیا جاتا
ہے اور جو نہیں آنا چاہتا اسے بلایا جاتا ہے اور جو دعوت
میں نہیں گیا اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

۳۲۲۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ
سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ زِيَادَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ
سَمِعْتُ ثَابِتًا الْأَعْرَجَ يَقُولُ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَرُّ الطَّعَامِ
طَعَامُ التَّوَلِيْمَةِ يُمنَعُهَا مَنْ يَأْتِيهَا وَ
يُدْعَى إِلَيْهَا مَنْ يَأْبَاهَا وَمَنْ لَمْ يُجِبِ
الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَ
رَسُولَهُ -

ولیمہ کے حکم میں مذاہب | علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ظاہر یہ (غیر مقلدین) کے نزدیک ولیمہ کرنا فرض نہیں ہے بلکہ
شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ امام مالک کا بھی یہی مذہب مشہور ہے، امام احمد
کے نزدیک ولیمہ مستحب ہے، بعض شافعیہ کے نزدیک ولیمہ واجب ہے، بعض مالکیہ کے نزدیک ولیمہ کرنا مستحب ہے
اخلاف میں سے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ ولیمہ کرنا سنت ہے۔

عام دعوت اور ولیمہ قبول کرنے میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع کے اقوال میں سے زیادہ صحیح قول یہ ہے
کہ ولیمہ کی دعوت قبول کرنا فرض نہیں ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر
فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ فرض کفار ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ یہ مستحب ہے۔ یہ قول غلطی
کی دعوت کے بارے میں ہیں، بقیہ دعوتوں میں امام مالک اور جہود کا مذہب یہ ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب نہیں ہے
ظاہر یہ کہتے ہیں کہ شادی کی دعوت ہو یا کوئی اور دعوت کو قبول کرنا واجب ہے جن عذروں کی وجہ سے دعوت قبول
کرنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ وہ یہ ہیں طعام مشتبہ ہونا، دعوت کا امیروں کے ساتھ مخصوص ہونا، اس جگہ کوئی
ایسا شخص ہو جس کی وجہ سے جانے والے کو تکلیف پہنچے یا دعوت کو کسی خوف یا لالچ کی بناء پر بلا لیا گیا ہو یا دعوت کو کسی حرام

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۱۲۴ مطبوعہ ادارة الطباعة النیرہ مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

کام پر مدد کے لیے بلایا گیا ہو یا اس دعوت میں شراب، گناہ جانا، رشکم کا فرش، جاندار کی تصاویر، سونے، چاندی کے برتن یا کوئی اور شرعی خرابی ہو ان اعداء میں سے کوئی ایک بھی ہو تو دعوت قبول کرنے کا وجوب یا استحباب ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ ایسی دعوت کو قبول کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شافعی حنفی لکھتے ہیں، ہندو میں تہتر تاشی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے میں اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے اور عام فقہاء نے کہا ہے کہ یہ سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ شادی کی دعوت ہو تو قبول کرے ورنہ اسے اختیار ہے اور قبول کرنا بہتر ہے۔ کیونکہ اس سے مسلمان کا دل خوش ہوتا ہے، جب دعوت میں چلا گیا تو حکم پر عمل ہو گیا خواہ کھانا کھائے یا نہ کھائے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو کھانا افضل ہے اور بایہ میں یہ ہے کہ دعوت کو قبول کرنا سنت ہے، خواہ شادی کی دعوت ہو یا کوئی اور تقریب ہو، البتہ جس دعوت میں دکھاوا، نام آدمی اور خود ستائی مقصود ہو، اس میں نہیں جانا چاہیے۔ خصوصاً علماء کو اس سے احتراز کرنا چاہیے، اور "اختیار" میں ہے کہ شادی کی دعوت (دوہیں) سنت قرار دے اگر اس کو قبول نہیں کرے گا تو گنہگار ہو گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس شخص نے دعوت نہیں قبول کی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی" اگر روزہ دار ہو تو دعوت میں جائے اور دعا کرے اور اگر روزہ دار نہیں ہے تو کھائے اور دعا کرے اور اگر اس نے نہ کھایا اور نہ دعا کی تو وہ گنہگار ہو گا کیونکہ اس نے میزبان کی توہین کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر مجھے بکری کے کھر کی بھی دعوت دی جائے تو میں اس کو قبول کروں گا، اس عبارت کا مفسر یہ ہے کہ ولیمہ کو قبول کرنا سنت مؤکدہ ہے اور شارحین ہدایہ نے تصریح کی کہ ولیمہ کو قبول کرنا واجب کے قریب ہے، ہذا خانہ میں بیابیع سے نقل ہے کہ اگر دعوت میں مصیبت اور بدعت نہ ہو تو دعوت کو قبول کرنا واجب ہے اور ہمارے زمانہ میں کسی دعوت کا مصیبت اور بدعت سے محفوظ ہونا مشکل ہے بلکہ

جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بغیر
تحلیل شرعی کے حلال نہیں ہے

بَابُ لَا تَحِلُّ الْمُطَلَّقةُ ثَلَاثًا لَمْ يَطْلِقْهَا
حَتَّى تَكُنْ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَطْلَأَهَا
تُرْفَارِقُهَا وَتَقْضَى عِدَّتُهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
رفاعہ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں رفاعہ کے نکاح میں
تھی، انھوں نے مجھے طلاق منطلقہ دے دی۔ میں نے
عبدالرحمن بن زبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا، اور ان

۳۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَالْفُضْلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَاسِمِ وَ
سُتَيْبُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَظِيمِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ
رِفَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْحَبَشَةِ

۱۔ علامہ بیہقی بن شریف نوادی متوفی ۶۷۱ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَالِسٌ بَيْنَ ابْنِ الْحَجَرِ وَكَأَنَّ يُؤَدُّ لَهُ قَالِ قَطِينُ خَالِدِ بْنِ أَوْفَى أَبَا بَكْرٍ الْأَنْزَجِيُّ هَذَا عَمَّا تَجَهَّرَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٣٢٢٢ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ
أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهَيْرِ
عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رِفَاعَةَ الْقُرَظِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ طَلَّقَ امْرَأَةً فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَهَا أَخْبَرْتُكَ بِطَلِّقَاتِ
يُحْتَلِّ حَيْثُ يُوَسِّنُ -

٣٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ أَبِي
قَالِ نَافِثُ بْنُ سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَنِ الْمَرْأَةِ
يَتَرَوَّجُهَا الرَّجُلُ فَيُطْلِقُهَا فَتَرْوِّجُ
رَجُلًا آخَرَ فَيُطْلِقُهَا قَبْلَ أَنْ
تَدْخُلَ بِهِمَا تَحِلُّ لِرَوَّجِهَا الْأَوَّلِ قَالِ
لَا حَقَّ يَدُوقُ عَسَلَتَهَا.

٣٣٢٦ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ فَضِيلٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
قَالَ: أَبُو مُعَاوِيَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
رفاعہ ترقطی رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی
اس نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے نکاح
کر لیا، پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
آکر کہا: یا رسول اللہ حضرت رفاعہ نے مجھے آخری تین
طلاقیں دے دیں..... اس کے بعد حسب سابق نفا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک عورت نے ایک شخص سے شادی کی، اس شخص نے اس کو طلاق (منظور) دے دی، پھر اس نے دوسرے شخص سے شادی کر لی اور اس نے اس کو طلاق دے دی، کیا اب وہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں جب تک کہ وہ اس کی لذت نہ چکھے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۳۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ مُسَيْبٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَهَا رَجُلٌ ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا فَأَرَادَ زَوْجُهَا الْأَوَّلُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فَمَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا حَتَّى يَدْخُلَ الْأَخْرَمُونَ عَسَلَتْهَا مَا ذَاكَ الْأَوَّلُ -

۳۲۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي حَرَّالٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا -

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ

۳۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالثَّقَفِيُّ يَحْيَى قَالَ لَا أَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا سَارَقْتَنَا فَإِنَّمَا رَانَ يَفْقَهُ بَيْنَهُمَا وَلَدَفِي ذَلِكَ لَمْ يَسْأَلْ شَيْطَانٌ أَبَدًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا اور اس نے عمل ازدواج سے پہلے اسے طلاق دے دی اور اس کا پہلا شوہر پھر اس سے نکاح کرنا چاہتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا: نہیں! جب تک کہ دوسرا شوہر اس لذت کو نہ چکھ لے جو پہلے شوہر نے چکھی تھی۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت عائشہ سے ایسی روایت منقول ہے۔

جماع کے وقت کی دعا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جب اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرے تو یہ دعا پڑھے (ترجمہ) اللہ کے نام سے "اے اللہ! ہمیں شیطان سے محفوظ رکھ اور جو اولاد ہمیں دے اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھ" پس اگر ان کے لیے کوئی بچہ مقدر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اس کو ہمیشہ شیطان کے ہنر سے محفوظ رکھے گا۔

۳۲۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْقُودٍ عَنْ ابْنِ
بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ
قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّزَّاقِ
جَمِيعًا عَنِ الثَّوْرِيِّ كَلَامًا عَنْ مَنْصُورٍ بِمَعْنَى
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ أَبِي أَنَسٍ شُعْبَةَ كَيْسٍ فِي
حَدِيثِهِ فِي كَرِّ بِسْمِ اللَّهِ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ
عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ بِسْمِ اللَّهِ وَ
فِي رِوَايَةِ ابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ مَنْصُورٌ أَرَاهُ قَالَ
بِسْمِ اللَّهِ -

ف: علامہ نووی فرماتے ہیں اس کی برکت سے بچہ شیطان کے شرنگ مارنے سے محفوظ رہے گا کیونکہ ہر بچہ پیدا ہونے والے
بچے کے شرنگ مارتا ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ شیطانی وساوس سے محفوظ رہے گا۔

بَابُ جَوَازِ جَمَاعَةٍ امْرَأَتِهِ فِي قُبُلِهَا
مِنْ قَدَامِهَا وَمِنْ وَرَائِهَا مِنْ
غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِلدُّبُرِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودیہ کہتے
تھے اگر کوئی شخص اپنی عورت کے اندام نہانی میں پیچھے سے
جماع کرے گا تو بچہ بھیجگا پیدا ہوگا اس پر یہ آیت نازل ہوئی
(ترجمہ) تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں تم انہی کھیتوں
میں جس طرف سے چاہو تم ریزی کرو۔

۳۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالُوا سَمِعْنَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ رَسِيدَ
جَابِرٍ الرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَتْ
الْيَهُودُ قَبْلَهُ إِذَا أَقْبَلَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ
وُجْهِهَا فِي قُبُلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَتَزَلَّتْ
رِسَالَتُهُمْ حَزَبٌ لَكُمْ فَأَتُوا أَحْرَثَكُمْ أَفِي نِسْتُمْ
۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ زُمَيْرٍ قَالَ
أَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ یہودیہ کہتے تھے کہ جب عورت کے اندام نہانی میں
پیشانی کی جانب سے جماع کیا جائے تو بچہ بھیجگا پیدا

ہوتا ہے اس پر یہ آیت نازل کی گئی (ترجمہ) —
 تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں تم اپنی کھیتوں میں جس
 جانب سے چاہو تو بھری کرو۔

پھر اسانید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے
 یہ روایت ہے اس میں نہری کے یہ اضافہ کیا ہے شوم
 عورت کو انٹا لٹے یا سیدھا بجا سمیت اندام نہانی میں ہی
 ہونی چاہیے۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ يَهُودَ كَانَتْ
 تَقُولُ إِذَا أُتِيَتْ الْمَرْأَةُ مِنْ دُبْرِهَا فِي
 قُبُلِهَا ثُمَّ حَدَّتْ كَانَ ذَلِكَ هَذَا أَخُوهُ قَالَ
 فَأُتِيَتْ نِسَاءُ كَوْمُ حَرْثٍ تَكْمُ فَا مَسُوا
 حَرْثَهُمْ أَتَى شَيْئُهُمْ۔

۳۴۳۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
 نَا أَبُو عَوَانَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ
 عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبِي عَدْنَانَ عَنْ
 أَبِي يُوْبَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
 نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ ح قَالَ وَ
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 قَالَ نَا سَعْيَانُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ سَعِيدٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو مَعْنٍ
 الرَّقَاشِيُّ قَالُوا نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ نَا
 أَبِي قَالَ سَمِعْتُ الثَّعْمَانَ بْنَ سَاسٍ
 فِي حَدِيثٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
 سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ قَالَ نَا مَعْلَى بْنُ أَسَدٍ
 قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ الْمَخْتَارِ
 عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ كُلُّ هَذَا عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَفِي حَدِيثِ
 الثَّعْمَانِ عَنِ الرَّهْزِيِّ أَنَّ شَاءَ مُجَنَّبَةً
 وَإِنْ شَاءَ غَيْرَ مُجَنَّبَةٍ غَيْرَ أَنَّ ذَلِكَ فِي صَمَامٍ
 وَاحِدٍ۔

عورت کو اپنے شومہر کا بستر چھوڑنے کی

ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت

بَابُ تَحْرِيمِ امْتِنَاعِهَا مِنْ فِرَاشِ

نَزْوِجِهَا

۳۴۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
 بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٌ قَالَ نَأْتِيهِ قَالَتْ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زَادَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ هَا جَرَةً فَرَأَتْ رُوحَهَا لَعْنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ -

۳۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ قَالَ نَأْتِيهِ يَحْيَى بْنُ الْحَارِثِ قَالَ قَالَ نَأْتِيهِ قَتَادَةُ قَالَ حَتَّى تَرْجِعَ -

۳۴۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ قَالَ نَأْتِيهِ عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهَا قَتَأَ ابْنُ عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ النَّبِيُّ فِي السَّمَاءِ سَاحِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْجِعَ عَنْهَا -

۳۴۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا نَأْتِيهِمَا مَعًا وَبِهِ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ قَالَ نَأْتِيهِمْ قَالَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزٍ وَالثَّقَفِيُّ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ نَأْتِيهِمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ قَبَاتَ عَصَبَانِ عَلَيْهَا لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ -

اپنے شوہر سے علیحدہ بستر پدراہت گزارے تو مجھ ہونے تک فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یوں ہے کہ جب تک وہ شوہر کے بستر پر واپس نہ جائے (فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، جس شخص کی بیوی اپنے شوہر کے بلانے پر انکار کر دیتی ہے اس سے اللہ تعالیٰ اس وقت تک ناراض رہتا ہے جب تک اس کا شوہر اس سے راضی نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مرد اپنی بیوی کو اپنے بستر پر بلائے اور وہ نہ آئے اور مرد بیوی سے ناراض ہو تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

زوجین کے حقوق و فرائض | بیوی پر فرض ہے کہ وہ اپنے خاوند کی فرمانبرداری اور اطاعت کرے اور خاوند کی غیر موجودگی میں اس کے مال و دولت اور عزت و آبرو کی حفاظت کرے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نیک بیویوں کے اوصاف بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

وَالْمُطَهَّرَاتِ قُنْتُ حَقَّقْتُ لِلْعَبِيدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(فناء : ۴۴)

نیک عورتیں (خاوند کی) فرمانبرداری کرتی ہیں اللہ
خاوند کی غیر موجودگی میں دھرم کے مال اور عزت کی حفاظت
کرتی ہیں جس طرح انہوں نے حفاظت کا حکم دیا ہے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ شوہر کی اطاعت کرنا اور اس کی عزت یعنی اپنی پاکدامنی کی حفاظت کرنا اور شوہر کے مال کی حفاظت کرنا عورت پر فرض ہے اور یہ عورت پر شوہر کا حق ہے، شوہر کے حقوق کی مزید تفصیل درج ذیل احادیث میں ہے:

هَنَ ابْنُ عِيَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

الله عليه وسلم اريت النار فاذا اكثر

اهلها النساء يكفرن قيل ايكفرن بالله

قال يكفرون الحثير ويكفرون الاحسان

لما حسنت الى احد عني الدهر ثمرات

منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً

13

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جہنم کی آگ دکھائی گئی، جہنم
میں ان عورتوں کی تعداد زیادہ تھی جو ناشکری کرتی ہیں پوچھا
گئی کیا اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرتی ہیں؟ فرمایا خاتون کی فرمانی
کرتی ہیں اور اس کے احسانات کا شکر دیا نہیں کرتیں، اگر تم
ماری عمر ان کے ساتھ احسان کرتے رہو اور صرف ایک
دن وقفہ تم سے کوئی ناپسندیدہ چیز دیکھیں تو کہتی ہیں کہ مجھے
تم سے کبھی بھلائی نہیں پہنچی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کی فرمانبرداری کرنا اور اس کے احسانات پر اس کا شکریہ ادا کرنا عورت پر واجب ہے۔

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لما مرت احداً ان يسجد

الأحد لامرئ الموتى أن تسجد لزوجها من عظم

حقه ولا تجد امرأة حلاوة الإيمان حتى توري

حق زوجها ولو سالها نفسها وهي

علي ظهير قتب مراد البزار واحمد

رجالہ رجال الصمیم

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی شخص کو یہ حکم دیتا کہ وہ کسی شخص کو مسجد کرے تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو مسجد کرے، کیونکہ شوہر کا بہت عظیم حق ہے اور کوئی عورت اس وقت تک ایان کی چامچی نہیں پاسکتی جب تک وہ اپنے خاوند کا حق ادا نہ کرے اگر وہ سفر کے لیے جا رہی ہو اور اس کا خاوند اسے مقاربت کے لیے بلائے تو سفر چھوڑ کر چلی آئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاندان کی تعظیم و ترقیب کرنا واجب ہے اور اگر شوہر اس کو کوئی ایسا حکم دے جس کی تعمیل

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

٤٤- حافظ غفر الله عن علي بن أبي بكر البجلي مشرقى ٨٠٤هـ، مجمع الزوائد ٣ ص ٣٠٩، مطبوعه دار الكتب العربيه بيروت، ١٩٧٢هـ

على زوجة لو كانت به قرحة فليست لها او انقشر صفراء
طديا او دما شدا مبتلغة ما ادت حقة رواه البخار
ورجاله رجال انصحيح

یہ ہے کہ اگر خاوند کو چھالا ہو اور بیوی اس کو چاٹ لے یا
اس کے منتھوں سے خون یا پیپ بہ رہا ہو اور وہ اس کو نگل لے
پھر بھی خاوند کا حق ادا نہیں ہوا۔ (بزار)

خون اور پیپ شرعاً نجس اور حرام ہیں اور ان کا پینا ناجائز ہے اس حدیث میں یہ ارشاد بطور مبالغہ ہے یعنی اگر عورت
بالغرض خاوند کے زخموں کا خون اور پیپ بھی پی لے پھر بھی اس کا حق ادا نہیں ہوگا۔ اس حدیث سے منقول یہ ہے کہ خاوند
اگر بیمار ہو تو بیوی پر اس کی تیمارداری فرض ہے۔

عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال حق الزوج على الزوجة ان لا تهجر
فراشه وان تبر قسمه وان تطيع امره
وان لا تخرج الا باذنه وان لا تدخل
عليه من يكره رواه الطبراني

حضرت تميم داری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاوند کا بیوی پر یہ حق ہے
کہ بیوی خاوند کے بستر کو نہ چھوڑے، خاوند کی قسم پڑی
کرے، اس کا حکم مانے، اس کی اجازت کے بغیر گھر سے
نہ نکلے اور جس کو خاوند ناپسند کرتا ہو اس کو گھر میں نہ
آنے دے۔ (طبرانی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی خاوند کی اجازت کے بغیر نہ گھر سے جائے نہ اس کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلے
غلامیہ ہے کہ بیوی پر فرض ہے کہ وہ شوہر کی فرمانبرداری کرے، اس کا ٹکراؤ کرے، اس کی تعظیم و توقیر کرے، اس
کے مال کی حفاظت کرے، اپنی عصمت کی حفاظت کرے، شوہر اگر بیمار ہو تو اس کی تیمارداری کرے، اس کی اجازت
کے بغیر نفلی روزے نہ رکھے، اس کی اجازت کے بغیر نہ گھر سے جائے نہ گھر میں کسی کو بلائے اور شوہر کو ناراض نہ کرے
کیونکہ جو عورت شوہر کو ناراض رکھتی ہے اس کی عبادت قبول نہیں ہوتی۔ (طبرانی)
مردوں کے عورتوں پر حقوق بیان کرنے کے بعد اب ہم عورتوں کے مردوں پر حقوق بیان کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے۔

وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن
فمنى ان تكرهن شيئا ويجعل الله فيك
خيرا كثيرا۔ (نساء: ۱۹)

ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف
والرجال عليهن درجة۔

(بقرہ: ۲۲۸)

صلى المولى وله ذقهن وكسوتهن

اپنی بیویوں کے ساتھ نیکی اور بھلائی کے ساتھ زندگی
گزارو، جو سکتا ہے تم ان کی کسی بات کو ناپسند کرو،
اور اللہ تعالیٰ نے اس میں خیر کثیر رکھی ہوا!
اور عورتوں کے مردوں پر یہی حقوق ہیں جو مردوں
کے مطابق مردوں کے عورتوں پر حقوق ہیں، البتہ مردوں کو
عورتوں پر ایک درجہ فضیلت ہے۔
اور جس کا بچہ ہے اس پر حسب دستور عورتوں کو

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۰۷، مطبوعہ دار المکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۱۴

کھانا اور کپڑا دینا لازم ہے، کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی بیوی) خندہ آئیں اور کہنے لگیں ابوسفیان کچھوس آدمی ہیں اگر میں ان کے مال میں سے کچھ رقم لے کر انہیں بتائے بغیر، بچوں پر خرچ کر دوں تو کوئی حرج ہے یا آپ نے فرمایا اگر دستور کے مطابق مال سے کچھ خرچ کر دوں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

سورہ بقرہ کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ عورت کے کھانے، کپڑے اور رہائش کا خرچ اٹھانا مرد پر فرض ہے، نیز بچوں کا خرچ اٹھانا بھی مرد پر فرض ہے، اور صحیح بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر مرد پر یا خرچ نہ دے تو عورت کو یہ حق ہے کہ مرد کے مال سے از خود بقدر ضرورت سے خرچ کر سکتی ہے۔

حضرت ابویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر عورت مرد کی کمائی سے اس کے کپے بغیر خرچ کرے تو آدھا اجر عورت کو ملتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا انفقت المرأة من کسب زوجها عن غیر امرء فلہا نصف اجرہ۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد سے پرچے بغیر بھی عورت اس کی کمائی سے نیکی اور بھلائی کے کاموں میں خرچ کر سکتی ہے البتہ یہ اس وقت ہے کہ جب عورت کو یہ علم ہو کہ مرد عورت کے اس تصرف پر ناراض نہیں ہوگا۔ حکیم بن معاویہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا عورت کا خاوند پر کیا حق ہے؟ تو آپ نے فرمایا جب مرد خود کھائے تو اپنی بیوی کو کھلائے جب خود پینے تو عورت کو پینائے۔ اس کے چہرے پر مارے نہ اس کی برائی بیان کرے اور اگر سزا دی ہو تو صرف گھر میں اس سے علیحدگی کرے۔

عن حکیم بن معاویۃ عن ابیہ ان رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حق المرأة علی الزوج قال ان یطعمها اذا طعمہ وان یکسوها اذا کتسی ولا یضرب الوجه ولا یقبح ولا یهجر الا فی البیت۔

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۷ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
 ۲۔ " " " " صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۷
 ۳۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۳ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اکمل المؤمنین
ایمانا احسنہم خلقا وخیارہم لنساءہم
د۱۵۱ احمد - ۱۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومنوں میں ان لوگوں
کا ایمان کامل ہوگا جن کے اخلاق اچھے ہوں اور جو اپنی
بیویوں سے اچھا سلوک کرتے ہوں۔

ان آیات اور احادیث میں جو شوہر کے فرائض اور بیوی کے حقوق بیان کیے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ بیوی کے شوہر
پر اتنے ہی حقوق ہیں جتنے شوہر کے بیوی پر ہیں لیکن شوہر کو بیوی پر ایک درجہ فضیلت حاصل ہے اور شوہر پر یہ
لازم ہے کہ وہ بیوی کے ساتھ نیکی اور اچھائی کے ساتھ رہے اور شوہر پر بیوی اور بچوں کے کھانے، پکڑے اور
رہائش کی ذمہ داری ہے۔ بیوی کو یہ بھی حق دیا ہے کہ وہ شوہر سے پرچھے بغیر اس کی آمدنی کو نیکی کے کاموں میں
صرف کر سکتی ہے بشرطیکہ اس پر خاوند کی رضامندی کا اسے علم ہو، اگر خاوند اپنے اہل و عیال پر دستور کو مطابق
خرچ نہ کرتا ہو تو بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ از خود بقدر ضرورت شوہر کے مال سے لے کر خرچ کر سکتی ہے، بیوی
کو مارنے پینے سے اسلام میں منع کیا ہے، البتہ تادیب کے لیے ان کی غائب گاہوں میں علیحدہ چھوڑا جاسکتا
ہے اور معمولی سی مار کے ساتھ تادیب بھی جائز ہے لیکن چہرہ پر مارنے سے گریز کیا جائے یہ اجازت صرف ناگزیر
حالات میں ہے۔ آپ نے بیوی کے ساتھ اچھے اخلاق کے ساتھ پیش آنے کو کمال ایمان کی علامت قرار دیا ہے۔

عورت کا لازم ظاہر کرنے کی نعمت

بَابُ تَحْرِيرِ امْتِثَاءِ سِرِّ الْمَرْأَةِ

۳۴۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَا مَرْوَةَ ابْنَ مَرْوَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَفْصَةَ الْعَدَنِيِّ
قَالَ نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ أَكْثَرِ الْمَقَامِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَئِزَ لَيْلٍ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفَضِّلُ إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفَضِّلُ
إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے
نزدیک قیامت کے دن بدترین شخص وہ ہوگا جو اپنی عورت
کے قریب جائے، عورت اپنا جسم اس کے حوالے کر
دے پھر وہ اس کا راز افشاء کر دے۔

۳۴۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مُتَوَكِّلٍ عَنْ أَبِي كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ
عُمَرَ بْنِ حَفْصَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی امانت یہ ہے

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عَمْدَ
اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفَضِّلُ إِلَى أَمْرَاتِهِ
وَيُفَضِّلُ إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا وَقَالَ ابْنُ
كَيْسَانَ أَعْظَمَ

کہ مرد اپنی عورت کے قریب جائے عورت اپنا جسم اس کے
حواسے کر دے اور پھر وہ اس مجید کو ظاہر کر دے۔

ف: یعنی عورت کے مخصوص اعضاء اور ان کی ساخت کے بارے میں کمی کرتا ہے یا جماع کے وقت جو بات چیت
ہوتی ہے یا جس قسم کے افعال ہوتے ہیں ان کا کسی سے ذکر کرے۔

بَابُ حُكْمِ الْعَزْلِ

عزل کا حکم

۳۴۴- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَبٍّ وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا
قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي دُرَيْعَةُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ عَمْرِو
مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ
الْصُرَّةِ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَأَلَهُ أَنَّهُوَ الصُّرَّةُ مَرَّةً فَقَالَ
يَا أَبَا سَعِيدٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْعَزْلَ فَقَالَ
نَعَمْ عَزَّوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَزَّوْنَا يَا الْمُصْطَلِقِ فَسَبَّحْنَا
كُرْأَيْمَ الْعَرَبِ فَطَالَتْ عَلَيْنَا الْعَزَّةُ
وَدَعَيْنَا فِي الْفِدَاءِ فَارْدْنَا أَنْ
نَسْتَمِرَّ وَنَعَزِلَ قَتَلْنَا نَفْعِلُ وَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ أَظْهُرِنَا لَا نَسْأَلُهُ فَسَأَلْنَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا
عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ خَلَقَ
نَسَمَةً هِيَ كَأَنَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

ابن محیریز بیان کرتے ہیں اور ابوہریرہ دونوں حضرت
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ ابوہریرہ نے ان
سے پوچھا کہ اے ابو سعید خدری کیا آپ نے کبھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سنا ہے؟
انہوں نے کہا ہاں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
غزوہ بدر مصطلق میں گئے۔ اور ہم نے عرب کی مسز خواتین
کو قید کر لیا، ہمیں عورتوں سے الگ ہونے کافی دن گزر
چکے تھے، ہم نے چاہا کہ مشرکین سے فدیہ لے کر ان
عورتوں کو چھوڑ دیں اور ہم نے یہ بھی چاہا کہ ان عورتوں
(جسمانی) فائدہ بھی حاصل کریں اور عزل کر لیں (یعنی انزال
کے وقت حضرت ناسل بہر نکال میں تاکہ نسل قائم نہ ہو) پھر ہم نے
سوچا کہ ہم عزل کر رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں تو کیوں نہ آپ سے اس کا حکم
معلوم کریں۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ
نے فرمایا تم ایسا نہ کر د پھر بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ قیامت تک
اللہ تعالیٰ نے جس رُوح کے پیدا ہونے کے بارے میں لکھ دیا
ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی۔

الْأَسْكَوْنِ

۳۴۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدِجِ مَوْلَى
بَنِي هَاشِمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الزُّبَيْرِ قَاتِلَ
قَالَ تَامُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَى
حَدِيثِ رِبْعَةَ غَيْرِ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ
مَنْ هُوَ خَالٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

۳۴۴۲۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَسْمَاءَ الصَّبِيحِيِّ قَالَ تَابُو يَرْيَةُ عَنْ
مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّهُ أَخْبَرَهُ فَقَالَ أَصَبْنَا سَبَابًا فَكُنَّا
نَعِزُّ ثُمَّ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَنَا وَإِنَّكُمْ
لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ
فَأَمِنْ نَسَمَةٍ كَأَيْسَرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا
هِيَ كَأَيْسَرُ -

۳۴۴۳۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْدِيُّ
قَالَ نَا بَشَرُ بْنُ الْمُفْتَلِ قَالَ سَمِعْتُ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
نَعَمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا فَإِنَّمَا هُوَ
الْقَدَرُ -

۳۴۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ
الْعَارِثِ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ اللہ
تبارک نے جو کچھ قیامت تک پیدا کرنے والا ہے اس کو
اس نے لکھ دیا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
میں کہ ہم نے ایک جنگ میں کچھ غزویں قید کر لیں ہم ان سے
عزل کرتے تھے، پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کا حکم دریافت کیا تو آپ نے فرمایا تم ضرور ایسا کر
گے، تم ضرور ایسا کرو گے، تم ضرور ایسا کرو گے، قیامت تک
جو روح پیدا ہوئے والی ہے وہ بہر حال پیدا ہو کر رہے گی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم عزل نہ کرو تو
کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ چیز مقدر ہو چکی ہے۔

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کے بارے میں فرمایا
اگر تم یہ نہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے، یہ چیز مقدر ہو چکی ہے۔

قَالَ نَاعِبُهُ الرَّحْمَنِ وَبَيْنَهُمَا قَالُوا جَوِيزًا نَا
شُعْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ سَعِيدٍ يَمْلِكُ الْإِسْنَادُ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْعَزْلِ لَا عَلَيْكُمْ
أَلَّا تَفْعَلُوا لَكُمْ فَنَاشَا هُوَ الْقَدَرُ وَفِي
رَوَايَةٍ بَيْنَهُمَا قَالَ شُعْبَةُ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ
مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَعَمْ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں
پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اگر ذکر تو کیا حرج ہے یہ تو
تقدیر کی بات ہے۔

۳۴۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ
وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَابْنُ أَبِي كَامِلٍ
قَالُوا نَحْنُ أَكْبَادُ وَهَذَا ابْنُ زَيْدٍ قَالَ نَا أَيُّوبُ عَنْ
مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ
رَدَّكَ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ لَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا أَكْبَادُ فَنَاشَا
هُوَ الْقَدَرُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَقَوْلُهُ لَا عَلَيْكُمْ أَقْرَبُ
إِلَى النَّهْيِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عزل کا تذکرہ کیا
گیا۔ آپ نے فرمایا تم عزل کیوں کرتے ہو؟ صحابہ نے
عرض کیا کسی وقت آدمی کے پاس ایک عورت ہوتی ہے جو
بچہ کو دودھ پلاتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے اور
اس کے حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہے۔ کسی شخص کے
پاس ایک باندی ہوتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے
اور اس کا حاملہ ہونا ناپسند کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم یہ
نہ کرو تو کیا حرج ہے؟ کیونکہ یہ (حمل ہونا) تو تقدیر کی بات
ہے، حسن نے یہ حدیث سن کر کہا بخیر اس میں عزل
پر ناراضگی کا اظہار ہے۔

۳۴۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّى قَالَ نَا
مُعَاذُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ نَا ابْنُ عُيُونٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ
قَرَأْتُ الْحَدِيثَ حَتَّى رَدَّكَ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دُحِرَ
الْعَزْلُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ وَمَا أَكْبَادُ الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ
الْمَرْأَةُ تُرْضِعُ فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ
تَحْمِلَ مِنْهُ وَالرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْوَلَدُ
فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهُ قَالَ
فَلَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا أَكْبَادُ فَنَاشَا هُوَ
الْقَدَرُ قَالَ ابْنُ عُيُونٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْحَسَنَ
فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَ أَنْ هَذَا نَجْدٌ -

٣٣٣٤ - حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّامِ قَالَ نَا
سَلَمَةَ بْنَ حَرْبٍ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ
ابْنِ عَدْرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ
بِحَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ حَرْبٍ
أَنَّكَ قَالَ إِذَا كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

٣٣٣٨ . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَبْدَ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ نَافِعُ بْنُ عِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ
مُتَيْبِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْنَا يَا زِيَادُ سَعِيدٌ لَا يَنْبَغِي
لِللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ هَذَا سَبْعَةَ رَسُولَاتِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ فِي الْعَزْلِ شَيْئًا
قَالَ نَعَمْ وَمَا قِيَاسُ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ
ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى قَوْلِهِ الْقَدَمُ .

٣٣٣٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
الْقَوَارِيرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْدَلَةَ وَكَانَ ابْنُ
عَبْدَةَ أَنَا سُبَيَّانُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ سَا
سُبَيَّانُ بْنُ عَيَّيْنَةَ عَنْ ابْنِ تَجِيْبٍ عَنْ
مُجَاهِدٍ عَنْ قُرْطُوبٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ الْعَرُوفُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَلِمَ
يَفْعَلُ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فَلَا يَقْعُدُ
ذَلِكَ أَحَدُكُمْ يَا أَهْلَ كَيْسَتٍ تَقْرَأُ تَخْلُوقَةً
إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا.

٢٣٥ - حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
قَالَ نَأَيْبُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ
يَعْقُوبُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ
أَبِي الْوَدَّاءِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزَلِيِّ قَالَ مَا مِنْ

ایک اور سند سے بھی یہ رٹا بہت منظور ہے۔

معبد بن میر بن کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا، کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں کچھ سنا ہے، انھوں نے کہا ہاں! اور بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عزرا کا تذکرہ کیا گیا، آپ نے ارشاد فرمایا تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ اور یہ نہیں فرمایا کہ یہ نہ کرو، کیونکہ جو مجلس بھی پیدا ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو پیدا کر کے رہے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منزل کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ہر پانی (منی) سے بچہ پیدا نہیں ہوتا اور جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو پیدا کرنا چاہے تو اسے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔

كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ

۳۴۵۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ الْحَبَابِ قَالَ نَامِعًا وَبِهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْهَاشِمِيُّ عَنْ أَبِي الْوَدَّاءِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۳۴۵۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ هَنْزَلٍ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي جَبَلَةَ أَنَّهُ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا وَسَانِيَتُنَا وَأَنَا أَكُونُ عَلَيْهَا وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْبِلَ فَقَالَ اخْبِرِي عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّ سَانِيَتَهَا مَا تَقِي رَيْبًا فَلَيْسَتْ بِالرَّجُلِ ثُمَّ أَنَاةَ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ كَذَّابَةٌ فَقَالَ كَذَّابَةٌ تَكْذِبُ أَتَمَّ سَانِيَتَهَا مَا تَقِي رَيْبًا

۳۴۵۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ قَالَ نَاسِئِيُّ بْنُ عِيسَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عَزْوَةَ بِنْتِ عِيَّاسٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي جَارِيَةً لِي وَأَنَا أَغْوِلُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَمْنَعْ شَيْئًا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ فَجَاءَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْجَارِيَةَ الْكَافِرَةَ كُنْتُ ذَاكِرُهَا لَكَ حَمَلَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَرَسُولُهُ

۳۴۵۴ - وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ هَنْزَلٍ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ هَنْزَلٍ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ هَنْزَلٍ قَالَ نَارِيَةُ بْنُ هَنْزَلٍ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری ایک باندی ہے جو ہمارے گھر کا کام کاج کرتی ہے اور پانی لاتی ہے اور میں اس سے مقاربت کرتا ہوں اور اس کو حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہوں آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو اس سے عزل کر لو، لیکن جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہے گا کچھ دنوں کے بعد وہ شخص آیا اور کہنے لگا کہ باندی حاملہ ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا کہ جو تقدیر میں ہونے والا ہے وہ ہو جائے گا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا میری ایک باندی ہے کیا میں اس سے عزل کر سکتا ہوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ فرمائے عزل اس کو روک نہیں سکتا، کچھ دنوں بعد وہ شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں نے آپ سے جس باندی کا ذکر کیا تھا وہ حاملہ ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ کا بندہ ہوں اور اس کا رسول ہوں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَرَسُولُهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اس کے بعد حسب سابق

حدیث ہے۔

قَاتَنَ أَهْلَ مَكَّةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ
بْنِ عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَهُ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَنِي حَيْثُ سُفْيَانُ .

۳۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَكَادُ قَالَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ سُفْيَانَ عَنْ عَنِ عَنْ عَطَاءٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا
نَعِزُّهُ وَنَقْرَأُ أَنْ يَنْزِلَ مَا دَ إِسْحَاقُ قَالَ
سُفْيَانُ لَوْ كَانَ شَيْئًا يَنْهَى عَنْهُ لَمَهَانَا عَنْهُ
الْقُرْآنُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم عزل کرتے
تھے اور قرآن مجید نازل ہوتا رہتا تھا۔ سفیان نے کہا اگر عزل
بڑا کام اور ممنوع ہوتا تو قرآن ہم کو اس سے روک دیتا۔

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنِي سَكْنَةُ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ
نَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَغْوَيْنَ قَالَ نَا مَقْلَبٌ عَنْ عَطَاءٍ
قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ لَقَدْ كُنَّا نَعِزُّهُ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عزل کرتے تھے۔

۳۳۵۷ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍاءُ النَّسَائِيُّ
قَالَ نَا مَعَاذُ يَغْوِي ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كُنَّا نَعِزُّهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَتَكَ ذَلِكَ بَيْنَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَهُمَا عَنْهُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے، نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ نے ہمیں اس سے
منع نہیں فرمایا۔

عزل کا معنی علامہ ابن اثیر عزل کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں "مرد اپنے پانی کو عورت کی فرج میں داخل ہونے
سے علیحدہ کر کے اسے علامہ یعنی نے کھا ہے جل سے بچنے کے لیے انزال کے وقت مرد کا اپنے
اگر کو فرج سے باہر نکال لینا عزل ہے یہ

تنگی رزق کی بناء پر عزل یا ضبط تولید ناجائز ہے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۔ لا تقتلوا

اولادکم خشية املاق * نحن نرزقهم وایاکم

۱۔ علامہ محمد الدین محمد عذری متوفی ۶۰۶ھ، النہایہ ج ۳ ص ۲۳۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات امیران، ۱۳۶۴ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۹۴، مطبوعہ ادارۃ المطابع المصیریہ مصر ۱۳۳۸ھ

ان قتلہ کان خطاً کبیراً (اسراء: ۳۱) "تنگی رزق کے ڈر سے اپنی اولاد کو قتل مت کرو، ان کو اور تم کو ہم رزق دیتے ہیں یہ بے شک ان کو قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔"

موجودہ دور میں ضبط تولید اور خاندانی منصوبہ بندی کے بطریقے رائج ہیں ان میں سے کوئی طریقہ بھی قتل ولد کی ترتیب میں نہیں آتا کیونکہ ولد قرنطہ کے استقرار کے نو ماہ بعد وجود میں آتا ہے اور ضبط تولید کا عمل استقرار نقطہ کے وقت کیا جاتا ہے جب ولد کا کسی قسم کا وجود نہیں ہوتا پس جب ولد ہی نہیں ہے تو قتل ولد کا کیسے تحقق ہوگا! لیکن اللہ تعالیٰ نے قتل ولد کی حرمت کی جو علت بیان کی ہے وہ تنگی رزق کا ڈر ہے پس جو شخص ضبط تولید کا عمل تنگی رزق کی بناء پر کرتا ہے اس کا یہ فعل بلاشبہ حرام ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قتل اولاد کو حرام کرنے کی بھی علت بیان فرمائی ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی واسطے ملک کی بڑھتی ہوئی آبادی کو کم کرنے کے لیے تنگی رزق سے ڈر کر ضبط تولید کی تردید کرتے ہیں اور ان کے تمام تر اشتہارات اور ترغیبات کا حاصل یہی ہوتا ہے کہ بچے کم ہوں گے تو خوشحال گھرانہ ہوگا اور یہ فکر قرآن مجید کے بیان کردہ حکم کے یکسر خلاف ہے۔

عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات

عزل کی ایک وجہ تو یہی ہے جس کا سطور بالا میں ذکر کیا گیا اور یہ از روئے قرآن مجید حرام ہے، دوسری وجہ ہے عورت کی بیماری کیونکہ بعض صورتوں میں عورت کو ایام حمل میں اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ وہ بلاکت کے قریب پہنچ جاتی ہے، تیسری وجہ ہے بچے کا پیٹ میں آڑا ہونا یا ہڈی کا تنگ ہونا جس کی وجہ سے آپریشن کے ذریعہ سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور دہائیوں بار کے بعد مزید آپریشن کی گنجائش نہیں رہتی، اس کے بعد عورت کے بیضہ والی نس کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اور یہ بھی ضبط تولید کا ایک طریقہ ہے۔ اور چوتھی وجہ ہے دودھ پینے والے بچے کی تربیت اور نگہداشت میں غلط کیونکہ اگر گھر میں صرف ایک عورت ہے نہ بچہ کو دودھ پلانا رہی ہے اور نہ دس ماہ کے بعد اس کے ہاں ایک اور بچہ ہو جائے تو وہ دونوں بچوں کی دیکھ بھال اور پرورش صحیح نہیں کر سکتی اس لیے ان کے درمیان وقفہ ہونا چاہیے یہ چاروں وجہیں جائز ہیں۔ اور ان صورتوں میں عزل بھی کیا جاسکتا ہے اور ضبط تولید کے کسی طریقہ پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے۔ اس کی مزید تفصیل ہم اس بحث کے آخر میں بیان کریں گے۔ عزل کے بارے میں بالعموم فقہاء کے دو قول ہیں جواز اور کراہت اور کراہت کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اگر آلہ کو باہر نکال کر انزال کیا جائے تو اس سے عورت کے لطف اور لذت میں کمی آتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عمل بظاہر تقدیر پر ایمان کے خلاف ہے اور اکثر احادیث سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء پیش کر رہے ہیں عزل کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں کہ صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عزل کا ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا تم لوگ عزل کیوں کرتے ہو؟ یہ نہیں فرمایا عزل نہ کیا کرو۔ اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ آپ نے عزل کو صراحت سے منع نہیں فرمایا صرف یہ اشارہ فرمایا ہے کہ عزل کو ترک کرنا اولیٰ ہے، کیونکہ پیدائش کے حد سے عزل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے، کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ نے پیدائش مقدور کر دی ہے تو وہ عزل سے نہیں رک سکتی، کیونکہ عزل کرنے والے کی لاشعوری میں پانی کے کچھ قطرے رحم میں چلے جائیں گے جس سے نطفہ ٹھہر جائے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی قضاء کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔

بچہ کی پیدائش سے احتراز کئی اسباب کی بناء پر ہوتا ہے ایک وجہ یہ کہ بیوی لونڈی ہوتی ہے اور شوہر یہ نہیں

چاہتا کہ اولاد غلام بنے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عورت بچہ کو جس زمانے میں دودھ پلاتی ہے۔ اس زمانہ میں استبراء محل سے اس بچہ کو ضرر ہوتا ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جب آمدنی کے ذرائع کم ہوں اور مرد تنگ دست ہو تو کثرت اولاد سے گھبرانا ہے اور بر تمام وجوہ مدعا پورا کرنے سے قاصر ہیں۔ کیونکہ مسند احمد، مسند بزار اور صحیح ابن خزمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے عزل کے بارے میں سوال کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس پانی سے بچہ نے پیا، برنسا ہے اگر تم اس کو بٹھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، عجم کبیر اور صحیح اوسط میں اس حدیث کی تائید میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔

عزل کی جو وجوہات ذکر کی گئی ہیں ان میں رائج وجہ یہ ہے کہ محل کی وجہ سے دودھ پینے والے بچہ کو ضرر ہوتا ہے، کیونکہ تجربہ سے ثابت ہے کہ ایسی صورت میں بچہ کو ضرر ہوتا ہے، لیکن مسلم کی ایک روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں عزل مفید نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ غیر اعتیاری طور پر محل ہو جائے، اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور کہا میں اپنے بچہ پر شفقت کی وجہ سے اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ بات ہے تو کوئی حرج نہیں، اہل فاس اور اہل مدینہ کو اس (عزل نہ کرنے) سے ضرر نہیں پہنچا، نیز عزل کرنے سے عورت کو ضرر پہنچتا ہے کیونکہ اس سے اس کی لذت میں کمی آتی ہے۔

متقدمین فقہاء کا عزل میں اختلاف رہا ہے، حافظ ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب کا اتفاق ہے کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے، کیونکہ جماع کرنا بیوی کے حقوق میں سے ہے وہ جماع کا مطالبہ کر سکتی ہے اور جماع میں معروف یہی ہے کہ اس میں عزل نہ ہو۔ علامہ ابن ہبیر نے بھی اس اجماع کو نقل کیا ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ فقہاء شافعیہ کے نزدیک معروف یہ ہے کہ عورت کا جماع میں کوئی حق نہیں ہے نیز اسی مسئلہ میں فقہاء شافعیہ کا اختلاف مشہور ہے وہ کہتے ہیں کہ آزاد عورت دبیرو کی اجازت کے بغیر عزل جائز ہے۔ امام غزالی وغیرہ نے اس جواز کی تصریح کی ہے اور متاخرین کے نزدیک بھی صحیح ہے۔ جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ سند احمد اور ابن ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نھی عن العزل عن الحرۃ الا باذنہا، آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل سے منع کیا گیا ہے، فقہاء شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب عورت منع کرے تو عزل کرنا جائز نہیں اور جب راضی ہو تو دو قول ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور یہ تمام احکام آزاد عورت کے بارے میں ہیں، رہی باندی تو اگر وہ بیوی ہے تو اس کا حکم آزاد عورت پر مرتب ہے، اگر آزاد عورت سے عزل جائز ہے تو باندی سے بطریق اولیٰ جائز ہے اور اگر آزاد عورت سے عزل ناجائز ہے تو باندی (جو بیوی ہو) میں دو قول ہیں اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ جائز ہے کیونکہ آدمی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کی اولاد غلام بنے، اور اگر وہ باندی بیوی نہیں ہے یعنی محض لونڈی ہے تو اس سے عزل کرنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ علامہ ردیانی، عزل کو مطلقاً ممنوع کہتے ہیں اور امام ابن حزم کا مذہب ہے کہ اگر اس کی باندی ام ولد ہو تو رائج قول یہ ہے کہ اس سے عزل مطلقاً جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا حکم شادی شدہ باندی کا ہے۔

مذہب ثلثہ (حنفی، مالکی اور حنبلی) اس پر متفق ہیں کہ آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے، اور باندی سے بلا اجازت عزل کیا جاسکتا ہے اور جو باندی کسی کی بیوی ہو امام مالک کے نزدیک اس کے مالک کی

اجازت سے عزل جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس باندی سے اجازت لی جائے گی۔ امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس سے مطلقاً عزل جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے عزل مطلقاً منع ہے جن فقہاء نے آزاد عورت اور باندی سے عزل کے احکام میں فرق کیا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ مصنف عبد الرزاق میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: *تستأمر المرأة في العزل ولا تستأمر الأمة المصرية فان كانت تحت حر فعليه ان يستأمر بها* "آزاد عورت سے عزل میں اجازت لی جائے گی اور محض باندی سے اجازت نہیں طلب کی جائے گی اور اگر باندی آزاد مرد کے نکاح میں ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے عزل کی اجازت لے۔ یہ حدیث مسئلہ عزل میں بالکل واضح اور صریح ہے اور اگر یہ حدیث منقطع ہے تو اس کے خلاف عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن عربی مالکی نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ جب مرد عورت کو ضرر پہنچانے کے قصد سے عزل کو ترک کرے تو عورت عزل کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ عورت کو صرف ایک بار وطی کا حق ہے تاکہ اس کا ہر بچہ نہ ہو جائے اور جب ایک بار سے زیادہ اس کے لیے وطی کا حق نہیں ہے تو عزل کا حق کیسے ہو گا؟ علامہ ابن عربی نے جو امام شافعی کا قول نقل کیا ہے وہ غیر معروف ہے۔ امام شافعی کے اصحاب کے ہاں معروف یہ ہے کہ عورت کا اصل کوئی حق نہیں ہے۔ ہاں ابن حزم نے یہ بات و ترقی سے کہی ہے کہ عورت سے وطی (مقاربت کرنا) واجب ہے اور عزل حرم ہے اور ان کا استدلال صحیح مسلم کی اس روایت سے ہے جس کو ہذا مہ بنت وہب نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا *ذلك الواو الخفی* "یہ چکن" بچہ کو زندہ در گور کرنا ہی ہے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث دو صحیح حدیثوں کے معارض ہے ایک وہ ہے جس کو جامع ترمذی اور سنن نسائی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے *كانت لنا جرادی وكنا نعزل فقال لي يهود ان تلث المودة الصغرى فمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب اليهود لو اراد الله خلقه لحد قستطع مردود* "ہمارے پاس لونڈیاں تھیں ہم ان سے عزل کرتے تھے۔ یہود نے کہا یہ حکم بچہ کو زندہ در گور کرنا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود جھوٹ برتتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ بچہ پیدا کرنا چاہے تو تم اس کو باز نہیں رکھ سکتے؟ سنن نسائی میں ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہذا مہ بنت وہب کی روایت کراہت تشریحی پر محمول ہے اور حضرت حاکم اور ابو ہریرہ کی روایت بیان جواز پر محمول ہے یہ امام بیہقی کا جواب ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ حدیث ہذا ضعیف ہے کیونکہ وہ ان احادیث کے معارض ہے جو زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہیں جو صحیح جواب یہ ہے کہ حضرت ہذا مہ کی حدیث ضعیف ہے اس لیے اس کے مقابلہ میں حضرت جابر کی روایت کو ترجیح دیے۔ ابن حزم نے حضرت ہذا مہ کی حدیث کو ترجیح دیتے ہوئے کہا کہ اس کے مخالف احادیث اباحت اصلہ کے موافق ہیں اور حضرت ہذا مہ کی حدیث عزل کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اور جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس ممانعت کے بعد عزل کو مباح کیا گیا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس اباحت پر دلیل پیش کرے۔ ابن حزم کی دلیل کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت ہذا مہ کی حدیث

ممانعت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ زندہ درگور کے ساتھ تشبیہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ عزل حرام ہو۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ حاملہ عورت سے عزل کرنا حلال ہے کیونکہ حاملہ عورت سے جب وطی کی جاتی ہے تو منی سے بیٹ کے بچہ کو غذا پہنچتی ہے اور جب حاملہ عورت سے عزل کیا جائے گا تو بچہ کمزور ہو کر مر جائے گا اور بچہ زندہ درگور کرنا ہے اور مصنف عبدالرزاق میں ایک سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عزل زندہ درگور کرنا نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا منی نطفہ بنتی ہے پھر جہاں خون بنتی ہے پھر بڑی بنتی ہے پھر اس پر گوشت چڑھایا جاتا ہے اور عزل ان تمام مراحل سے پہلے ہے۔ امام غزالی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

عزل کے بارے میں فقہاء حنابلہ کی رائے

عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، کیونکہ اس میں نسل کو کم کرنا ہے اور عورت کی لذت کو منقطع کرنا ہے، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت اولاد پر برا ٹھیکہ کیا ہے، آپ نے فرمایا: تناکحوا تناسلوا تکثروا ۱۔ نکاح کرو نسل بڑھاؤ اور تعداد بڑھاؤ، اللہ آپ نے فرمایا: سوداء وودود خیر من حساء عقیسم ۲۔ بچہ پیدا کرنے والی کالی عورت، حسین بانجھ عورت سے بہتر ہے۔ البتہ ضرورت کے وقت جائز ہے۔ مثلاً دار الحرب میں اس کو وطی کی ضرورت پیش آئے تو وہ وطی کرے، اعطال کرے۔ خرقہ نے اس صورت کا ذکر کیا ہے یا اس کی بیوی لونڈی ہو اور وہ اپنی اولاد کا غلام بننا ناپسند کرتا ہو، یا اس کی زندگی ہو جس کو بیچنا چاہتا ہو۔ روایت ہے کہ حضرت علی اپنی لونڈیوں سے عزل کرتے تھے۔ اگر غیر ضرورت کے عزل کرے گا تو مکروہ ہے لیکن حرام نہیں ہے۔ صحابہ میں حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابوالایوب، حضرت زید بن ثابت، حضرت جابر، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بن علی اور حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہم سے عزل کی اجازت منقول ہے، تابعین میں سعید بن المسیب، طاؤس، عطاء اور نخعی سے اس کی رخصت مروی ہے، ائمہ مجتہدین میں سے امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رای (احناف رحمہم اللہ) سے عزل کی اجازت دی ہے۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اپنی باندی سے اس کی اجازت لیے بغیر عزل کرنا جائز ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ لونڈی نہ وطی کا حق رکھتی ہے نہ اولاد کا، اور اپنی آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے، بیوی سے اجازت لینے میں امام احمد کے قول کی دو تفسیریں ہیں، وجوب اور استحباب، استحباب کی وجہ یہ ہے کہ بیوی کا حق وطی ہے نہ کہ انزال، اجازت لینے کی دلیل یہ ہے کہ مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مراد حنبلی کہتے ہیں کہ جمہور حنابلہ کا منصوص علیہ مذہب یہ ہے کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے اور لونڈی سے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے۔ بلوغ، وجیز، منور، مستحب لازمی

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متروقی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۳۱۰-۳۱۱، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متروقی ۴۲۰ھ، المغنی ج ۴، ص ۲۲۰-۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

عمر بن نفیع، رعایتین، عادی، صغیر، فروغ اور غنی میں اس کو قرنی کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلقاً ناجائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلقاً مجاز ہے۔

عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے | امام مالک فرماتے ہیں کہ کوئی شخص آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے اور اپنی باندی سے بغیر اجازت کے عزل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جس شخص کے نکاح میں کسی قوم کی لونڈی ہو وہ ان کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے بلکہ

علامہ حاجی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے جو ذکر کیا ہے فقہاء کی ایک جماعت کا قول یہی ہے کیونکہ عورت کو نفرت اندوزی اور طلب نسل و ذرئہ کا حق ہے اور جب مرد کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ عورت سے وطی سے اجتناب کرے تو وطی کی تکمیل سے اجتناب کرنا بھی جائز نہیں ہے اس لیے آزاد بیوی سے عزل کی اجازت ضروری ہے اور مالک اپنی لونڈی سے سرے سے وطی نہ کرے تو یہ جائز ہے اس لیے اس سے عزل کرنا بھی جائز ہے اور جو کسی شخص کی لونڈی ہو اس کے مالکوں کا حق اس لونڈی کا اولاد سے متعلق ہوتا ہے اس لیے وہ ان کی اجازت کے بغیر اس سے عزل نہیں کر سکتا۔

علامہ زرقانی مالکی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا قول بھی امام مالک کے موافق ہے اور امام شافعی نے عزل کو مطلقاً منکر و قرار دیا ہے۔

عزل کے بارے میں احناف کی رائے | علامہ ابو الحسن مرینی حنفی فرماتے ہیں: اپنی لونڈی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے اور بیوی سے اجازت لیے بغیر عزل نہ کرے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوی سے بلا اجازت عزل کرنے سے منع فرمایا ہے اور لونڈی کے مالک سے فرمایا اگر چاہو تو عزل کرو، اور اس لیے کہ وطی آزاد بیوی کا حق ہے تاکہ اس کی شہرت پوری ہو اور اولاد کا حصول ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر حاضر ہو تو نکاح فسخ کر سکتی ہے (اس لیے عورت کی اجازت ضروری ہے) اور لونڈی کا وطی میں کوئی حق نہیں ہے اس لیے اس سے بلا اجازت وطی کر سکتا ہے۔

محمد بن حسین طبری نے بھی اسی طرح احناف کا مذہب نقل کیا ہے۔
ضبط تولید کے بارے میں مصری علماء کی تحقیق | دار الافتاء المصریہ کے علماء نے اس سلسلے میں پانچ نکات پر بحث کی ہے جو حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مرادی متوفی ۸۸۵ھ، الاتصاف ج ۸ ص ۴۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۷۷ھ۔
- ۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۰۴ھ، الموطأ ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ نجفائی پاکستان لاہور۔
- ۳۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف حاجی مالکی ابراہیمی متوفی ۴۹۴ھ، المستق ج ۴ ص ۱۲۳، مطبوعہ دار الفکر المصری بیروت۔
- ۴۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۱ھ، شرح الموطأ ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر۔
- ۵۔ علامہ ابو الحسن علی بن عبد الجلیل مرینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدر ج ۸ ص ۴۴۳-۴۴۲، مطبوعہ مکتبہ قزوینیہ مصر۔
- ۶۔ علامہ محمد بن حسین بن علی طبری حنفی مکتبہ البحر الرائق ج ۸ ص ۱۹۵، مطبوعہ مکتبہ مابعدیہ کوئٹہ۔

- (۱) ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ قرآن اور حدیث کے خلاف نہیں ہے۔
 (ب) منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے۔
 (ج) ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے۔
 (د) ضبط تولید کی دعوت اور ترغیبات، اکثر قانون پر توکل کے خلاف نہیں ہے۔
 (۲) محض ضبط تولید کے لیے عورت اور مرد یا ان میں سے کسی ایک کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے۔

ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے | مسمری علامہ نے لکھا ہے کہ منع حمل یا نسل کم کرنے کے بارے میں قرآن مجید میں کوئی تصریح نہیں ہے، البتہ احادیث سے بظاہر اس کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ امام غزالی شافعی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ عزل کی اباحت یا کراہت کے بارے میں چار مذہب ہیں۔ بعض علما نے عزل کو مطلقاً مباح قرار دیا ہے۔ بعض علما نے مطلقاً مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ بعض علما نے کہا ہے کہ عورت اجازت دے تو جائز ہے ورنہ نہیں اور بعض علما نے کہا ہے کہ زندگیوں سے عزل جائز ہے اور اگر وہ مردوں سے جائز نہیں ہے امام غزالی فرماتے ہیں ہمارے نزدیک عزل مباح ہے۔ عزل کے پانچ اسباب ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں: (۱) عورت کے حسن و جمال اور اس کی زندگی کو قائم رکھنا تاکہ زوجگی (DELIVERY) ہی جو خطرہ ہے اس سے عورت محفوظ رہے۔ (۲) کمزورت اولاد کی وجہ سے زیادہ خرچ نہ ہو اور محنت اور مشقت کا بار کم ہو، اور یہ امور شریعت میں جائز ہیں۔ امام غزالی کی اس عبارت سے معلوم ہوگا کہ بار میلشت میں زیادتی کے خوف سے اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت کی کشت میں تخم ریزی نہ کی جائے تاکہ حمل نہ ہو بلکہ وہ عورت کے حسن و جمال کو محفوظ رکھنے کی وجہ سے ہیں اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حنفی اور مالکی علما نے بھی حمل سے بچنے کے لیے عزل کو جائز کہا ہے۔ فقہ حنفیہ میں بھی اباحت ہے اور صحیح مسلم اور صحیح بخاری میں ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ کرام عزل کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع نہیں فرمایا۔ بنا بریں خاندانی منصوبہ بندی کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ کتاب وسنت کی صراحت کے خلاف نہیں ہے۔

منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے | قدیم فقہاء نے صرف عزل کا ذکر کیا ہے کیونکہ ان کے زمانہ میں صرف یہی طریقہ تھا اور اب چونکہ آسان اور نسبتاً زیادہ محفوظ وسیلے ایجاد ہو چکے ہیں اس لیے ان کے اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ مرد یا عورت میں سے کوئی کلیتہً بانجھ نہ ہو جائے اس لیے عورت کے رحم میں کوئی ایسا حائل رکھنا جائز ہے (مثلاً ۱۰۰۰ ص) جس سے مرد کو پانی عورت کے رحم میں نہ داخل ہو سکے خواہ اس کو مرد رکھے یا عورت، اسی طرح مانع حمل دوائیوں کا استعمال کرنا بھی جائز ہے۔

بعض حنفی علما نے لکھا ہے کہ منع حمل کی غرض سے عورت کے لیے رحم کا منہ بند کرنا جائز ہے تاکہ مرد کو پانی اس میں نہ داخل ہو سکے بلکہ اس بنا پر جدید طریقوں سے حمل رکھنا جائز ہے۔

علامہ شامی کہتے ہیں: فی النہر ان لہا سد نم رحمہا کما تقطع النساء مخالفاً لما بحث فی البحر من انہ یحرم بغیر اذن الزوج لکن یخالف ما فی الکبری الا ان یحمل علی عدم خوف النساء تا قبل ۱۲ مسمری ورد المختار ج ۵ ص ۲۹ مطبوعہ مستشرقین

ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے | فقہاء نے عزل کو فریقین کی رضا مندی کی شرط کے

فریق عزل کرنے میں خود مختار نہیں ہے اور جو چیز کسی کے ادا پر موقوف ہو وہ سرکاری قانون بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے منافی نہیں ہے | اسباب کے ساتھ توکل کرنا ہے۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور مثنیٰ کو ہاندھ کر توکل کرو، اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اسباب کے حصول کے بعد توکل فرمایا ہے۔ امام غزالی توکل کے بہت بڑے داعی ہیں۔ اس کے باوجود انہوں نے احبابِ اسلام

میں فرمایا ہے۔ کثرتِ اولاد کے سبب سے زیادتی مشقت کی بناء پر عزل کرنا مشروع نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

ما من دابة فی الارض الا علی اللہ و ما فیہا ہر جاندار بھی زمین پر ہے اس کے رزق کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر

ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ انسان حصولِ رزق کے لیے تنگ دود نہ کرے۔ حضرت عمر نے فرمایا اللہ پر توکل کرنے

والا وہ ہے جو بیچ بوک کر اللہ پر توکل کرتا ہے، اور جس طرح حصولِ رزق کی کوشش توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح

ضبط تولید کرنا بھی توکل کے خلاف نہیں ہے (البتہ یہ ضروری ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی اسے تنگیِ رزق کا خوف نہ دلائی

کیونکہ اس کا (خشیتہ اطلاق کا) حرمت کی علت ہر نامحسوس ہے۔ سعیدی عفریہ)

ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے | عورت یا مرد کو کسی دوائی یا آپریشن کے ذریعہ بانجھ

کر دینا جائز نہیں ہے، البتہ جب میاں بیوی

دونوں یا ان میں سے کوئی ایک کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جو خطرناک اور شدید ہو اور وہ ایسا مرض ہو جس میں مبتلا

شخص معاشرے پر برہمہ اور مہرج کا موجب ہو تو یہ صورت مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ بات تجربہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ

امراض وراثت میں منتقل ہوتے ہیں۔ اس لیے جب ایسا مہرشی مرض کسی میں ثابت ہو جائے تو اس کو بانجھ کرنا صرف

جائز ہی نہیں بلکہ مفاد عامہ کی خاطر واجب ہے، کیونکہ شریعت اسلامیہ میں مناسد کو زائل کرنا مصالح کے حصول پر مقدم

ہے۔ جس عورت کا بچہ آپریشن کے ذریعہ پیدا ہوتا ہے جب اس کے پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو اس

کو آپریشن سے بانجھ کر دینا بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے۔ سعیدی)

ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء | پیر محمد کرم شاہ الازہری کہتے ہیں قرآن کریم نے نسل کشی

کو خطا و کبیر بہت بڑی غلطی کہا ہے۔ اگر اس کا مشاہدہ

کرنا ہو تو فرانس وغیرہ ممالک پر نظر ڈالیے جنہوں نے مصنوعی ذرائع سے ضبط تولید کر کے اپنی تعداد کو گھٹایا۔ اور جب جنس

نوجوانان پر حملہ آور ہوئی تو ان کے پاس ایسے جوانوں کی شدید قلت تھی جو مادر وطن کی حفاظت کے لیے میدانِ جنگ میں

سینہ سپر ہو سکیں، ایسا اقدام جس سے قوم اور وطن کی آزادی خطرہ میں پڑ جائے اس کو اگر بڑی غلطی نہ کہا جائے تو کیا اسے

دانش مندی کہا جائے۔

۱۔ المجلس الاعلى للشؤون الاسلاميه، الفتاوى الاسلاميه من دارالافتاء المصرية ج ۹ ص ۳۰۹۱-۳۰۹۲، ملخصاً مطبوعہ القاہرہ : ۱۳۴۳ھ

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، ضیاء القرآن ج ۲ ص ۶۵۶ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور۔

مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں: قرآن کریم کے اس ارشاد سے اس معاملہ پر بھی روشنی پڑتی ہے جس میں آج کی دنیا گرفتار ہے۔ کثرت آبادی کے خوف سے ضبط تولید اور منصوبہ بندی کو رواج دے رہی ہے، اس کی بنیاد بھی اسی جائزہ فلسفہ پر ہے کہ رزق کا ذمہ دار اپنے آپ کو سمجھ لیا گیا ہے، یہ معاملہ قتل اولاد کی برابر گناہ نہ سہی مگر اس کے مذموم ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہتا۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں: عزل کے متعلق جو کچھ اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا اور اس کے جواب میں جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اس کا تعلق صرف انفرادی ضروریات اور استثنائی حالات سے تھا ضبط ولادت کی کوئی عام دعوت و تحریک ہرگز نہیں نظر نہ آتی نہ ایسی کسی تحریک کا مخصوص فلسفہ تھا جو غرام میں بیلا یا جارا ہو نہ ایسی تدابیر وسیع پیمانے سے ہر مرد و عورت کو بتائی جا رہی تھیں کہ وہ باہم مباشرت کرنے کے باوجود استقرار حمل کو روک سکیں اور نہ حمل کو روکنے والی دوائیں اور آلات ہر کس و نا کس کی دست رس تک پہنچائے جا رہے تھے، عزل کی اجازت میں جو چند روایات مروی ہیں ان کی حقیقت پسندی یہ ہے کہ کسی اللہ کے بندے نے اپنے ذاتی حالات اور مجبوریات بیان کیں اور اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سامنے رکھ کر کوئی مناسب جواب دے دیا۔ اس عزت کے جو جوابات نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں منقول ہیں ان سے اگر عزل کا جواز نکلتا بھی ہے، تو وہ ہرگز ضبط ولادت کی اس عام تحریک کے حق میں استعمال نہیں کیا جاسکتا جس کی پشت پر ایک بات نامہ خالص مادہ پرستانہ اور اباحت پسندانہ فلسفہ کارفرما ہے، ایسی کوئی تحریک اگر اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آتی تو مجھے یقین ہے کہ آپ اس پر صاف ہیچنے اور اس کے خلاف ویسا ہی جہاد کرتے جیسا شرک و کفر پرستی کے خلاف آپ نے کیا۔

تفہیم القرآن میں اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

یہ آیت ان معاشی بنیادوں کو قطعی منہدم کر دیتی ہے جن پر قدیم زمانہ سے آج تک مختلف ادوار میں ضبط ولادت کی تحریک اٹھتی رہی ہے۔ انکس کا خوف قدیم زمانہ میں قتل اطفال اور استفاط حمل کا محرک ہوا کرتا تھا اور آج وہ ایک تیسری تدبیر یعنی منع حمل کی طرف دنیا کو دھکیل رہا ہے۔ لیکن منشر اسلامی کی یہ دفعہ انسان کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ کھانے والوں کو گھٹانے کی تحریکی کوششیں چھوڑ کر ان تعمیراتی مساعی میں اپنی قوتیں اور قابلیتیں صرف کرے جن سے اللہ کے بنائے ہوئے قانون فطرت کے مطابق رزق میں انزائش ہو کر رہے، اس دفعہ کی رو سے یہ بات انسان کی بڑی غلطیوں میں سے ایک ہے کہ وہ بار بار معاشی ذرائع کی تنگی کے اندیشے سے انزائش نسل کا سلسلہ روک بیٹھے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ یہ آیت انسان کو متنبہ کرتی ہے کہ رزق رسانی کا انتظام تیرے اندر میں نہیں ہے بلکہ اس خدا کے ہاتھ میں ہے جس نے تجھے زمین میں بسایا ہے جس طرح وہ پہلے نے والوں کو رزق دیتا رہا ہے بعد میں آنے والوں کو بھی دے گا تاریخ کا تجربہ بھی یہی بتاتا ہے کہ دنیا کے مختلف ملکوں میں کھانے والوں کی آبادی جتنی بڑھتی گئی ہے اتنے ہی ملک بار بار اس سے بہت زیادہ معاشی ذرائع وسیع ہوتے چلے گئے ہیں۔ لہذا خدا کے تخلیقی انتظامات میں انسان کی بے جا

۱۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۸۶ھ، معارف القرآن ج ۵ ص ۴۶۳، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۶۹ھ، رسائل و مسائل ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لاہور، جلد ۵ ص ۱۰۔

دخل اندازیاں حماقت کے سوا کچھ نہیں لے

ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق

خانہ دانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ جبراً تمام مسلمانوں پر لاگو کر دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اول تو اس کی اباحت تمام کتاب فقہ کے نزدیک متفق علیہ نہیں ہے۔ شیخ ابن حزم اور علامہ ردیانی عزل کو ناجائز قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء کراہت کے ساتھ اس کی اجازت دیتے ہیں اور جو فقہاء اس کی بلا کراہت اجازت دیتے ہیں وہ اس کو بیوی کو اجازت کے ساتھ مشروط کرتے ہیں، اس لیے خانہ دانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ ہر شخص پر لازم کر دینا شرعاً جائز نہیں ہے اور انفرادی طور پر بھی دو صورتوں میں خانہ دانی منصوبہ بندی اصلاً جائز نہیں ہے۔

(ا) کوئی شخص سنگی، زرق (خشیتہ اطلاق) کے خون کی وجہ سے ضبط تولید کرے، یہ اس لیے ناجائز ہے کہ اس کا حرمت کی علت جو ناقراں مجید میں مخصوص ہے۔ (لاقتلوا اولادکم خشیتہ اطلاق ۱۱۰ ص ۳۰)۔
(ب) کوئی شخص شکیوں کی پیدائش سے احتراز کے لیے ضبط تولید کرے کیونکہ ان کی ترویج میں مشقت اور غار کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور یہ نیت زمانہ جاہلیت کے مشرکین عرب کی ہے، قرآن اور حدیث میں اس کی بہت زیادہ مذمت کی گئی ہے۔

جن صورتوں میں مخصوص حالات کے تحت انفرادی طور پر ضبط تولید جائز ہے وہ حسب ذیل ہیں:
(ا) لونڈیوں سے ضبط تولید کرنا تاکہ اولاد مزید لونڈی اور غلام بننے سے محفوظ رہے، ہر چند کہ اب لونڈی غلاموں کا رواج نہیں ہے لیکن اسلام کے احکام دائمی اور کلی ہیں اگر کسی زمانہ میں یہ رواج ہو جائے تو لونڈیوں کے ساتھ ضبط تولید کا عمل جائز ہوگا۔

(ب) اگر سلسلہ تولید کو قائم رکھنے سے عورت کے شدید بیمار ہونے کا خدشہ ہو تو ضبط تولید جائز ہے۔
(ج) اگر مسلسل پیدائش سے بچوں کی تربیت اور نگہداشت میں حرج کا خدشہ ہو تو وقفے سے پیدائش کے لیے ضبط تولید جائز ہے، کیونکہ جب گھر میں سرت ایک عورت ہو اور فردس ماہ بعد دوسرا بچہ آجائے تو اس کے لیے دونوں بچوں کو سنبھالنا مشکل ہوتا ہے۔

(د) حمل اور وضع حمل کے وقفوں کے دوران بعض صورتوں میں انسان اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتا، اس لیے زیادہ عرصہ تک بیوی سے جنسی خواہش پوری کرنے کی نیت سے ضبط تولید کرنا جائز ہے۔
(ه) اگر کوئی شخص عورت سے محبت کی وجہ سے اس کو ایام حمل، درد زہ اور زچگی کی تکالیف سے بچانا چاہتا ہو تو یہ جائز ہے۔

(و) عام طور پر بچوں کی پیدائش سے عورت کا حسن و جمال کم یا ختم ہو جاتا ہے اس لیے اگر وہ عورت کے حسن و جمال کو قائم رکھنے کے لیے یہ عمل کرے تو صحیح ہے جیسا کہ امام غزالی نے فرمایا ہے۔

مک۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، تنہیم القرآن ج ۲ ص ۹۱۳، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، بارشائز دہم ۱۹۸۲ء

مک۔ امام ابو محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

(ف) زیادہ بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی خاطر انسان کو آمدنی کے لیے زیادہ محنت و مشقت کرنی پڑتی ہے، انسان دوہری تہری نوکریاں اور اوور ٹائم (OVER TIME) کرتا ہے اور بسا اوقات ناجائز وسیلوں کو بھی اختیار کرتا ہے۔ اپنے آپ کو اس محنت و مشقت سے بچانے اور بارگھشت کو کم کرنے کے لیے یہ عمل جائز ہے۔ کیونکہ جس قدر آمدنی کے لیے مشقت کم ہوگی وہ اتنا ہی عبادت کے لیے فارغ ہوگا، امام غزالی نے بھی یہ وجہ اختیار کی ہے۔

(ج) بعض عورتوں کو آپریشن سے بچہ ہوتا ہے۔ بیوی کو آپریشن کی تکلیف اور جان کے خطرہ سے بچنے کے لیے یہ عمل جائز ہے۔

(ط) جب پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو ایسا طریقہ اختیار کرنا واجب ہے جس سے سلسلہ تولید بالکلیہ بند ہو جائے۔

(ی) اگر ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان خطرہ میں پڑ جائے گی تب بھی سلسلہ تولید کو بند کرنا واجب ہے۔

عزل کے علاوہ ضبط تولید کے حسب ذیل مروج طریقے بھی شرعاً جائز ہیں۔

(۱) کھانسنے والی گولیاں اور انجکشن (ب) کیمیاوی اشیاء (CHEMICAL METHODS) مثلاً فوم جیل ایکیٹیم وغیرہ کا بیرونی استعمال (ج) سائٹی (Condom) (د) ڈایافرام (۴) چھلہ (Loop) (و) ٹی بندی (Tubal Ligation)

آخر الذکر عمل یعنی ٹی بندی میں عورت کے بیضدان کی نالی کو (Fallopian Tube) کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے۔ اس عمل کے بعد عورت کبھی بھی بچہ پیدا کرنے کے قابل نہیں رہتی۔ یہ عمل صرف دو صورتوں میں جائز ہے ایک اس صورت میں جب عورت کو آپریشن سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے اور دوسری اس صورت میں جب کوئی ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ بچہ پیدا ہونے سے یا مزید بچے پیدا ہونے سے عورت کی بلاکت کا خطرہ ہے۔ ان صورتوں میں ٹی بندی صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے۔

ضبط تولید کا ایک طریقہ شرعاً ممنوع ہے اور وہ ہے نس بندی (VASECTOMY) اس عمل میں مرد کی جن نالیوں سے تولیدی جراثیم (Sperm) گزرتے ہیں ان نالیوں کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اس عمل کے بعد مرد میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لیے ختم ہو جاتی ہے۔

نس بندی سے جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے مرد بانجھ ہو جاتا ہے اور مرد کا اپنے آپ کو بانجھ کر لینا جائز نہیں ہے کیونکہ انسان اپنے جسم کا خود مالک نہیں ہے، انسان خود کو بیچ سکتا ہے نہ خود کشی کر کے خود کو ختم کر سکتا ہے نہ اپنا کوئی عضو کاٹ کر کسی کو دے سکتا ہے۔ اسی لیے اسلام میں اعضاء کی بیہودہ کاری بھی جائز نہیں ہے، بائبریں نس بندی بھی جائز نہیں ہے۔ صحیح مسلم کی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ بعض صحابہ نے عسرت کی بناء پر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے عیسیٰ ہونے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت نہیں دی اور شہوت کم کرنے کے لئے رکنے کا حکم دیا۔

استقرار حمل کو روکنے کے لیے گریاں کھائی جائیں، کیمیائی اشیاء رنگائی جائیں یا خارجی حائل (ساقی اور جلد وغیرہ) کا استعمال کیا جائے، ان میں سے کوئی چیز بھی حمل سے رکاوٹ کا یقینی سبب نہیں ہے، بسا اوقات دوائیں اور کیمیائی اشیاء اثر نہیں کرتی، بعض مرتبہ ڈایا فرام کے استعمال کے باوجود قطرات رحم میں چلے جاتے ہیں اور حمل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات چھلکے کے استعمال کے باوجود حمل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات کنڈوم (ساقی) پھٹ جاتا ہے اور قطرے رحم میں چلے جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے "جس پانی سے بچنے پیدا ہونا ہے اگر تم اس کو پتھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، اور یہ بار بار مشاہدہ ہوا کہ ضبط تولید کے تمام ذرائع استعمال کرنے کے باوجود بچے پیدا ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات خبرواں بچے بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان تمام چیزوں کے مضر اثرات بہت زیادہ ہیں، چھلکے اور ڈایا فرام کے استعمال سے الرجی اور انفیکشن کی شکایات عام ہیں اور کھانے والی دواؤں سے سنا گیا ہے کہ چھاتی کا کنسر ہو جاتا ہے، انسان جب بھی اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے فطری اور طبعی نظام سے ہٹ کر کوئی کام کرے گا مشکلات میں گرفتار ہو گا، اس لیے ناگزیر حالات کے علاوہ ضبط تولید سے احتراز کرنا چاہیے۔

امام غزالی نے اپنے زمانے، حالات، ضروریات اور وسائل کے اعتبار سے عزل کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں، ایک صورت حرام، ایک بدعت اور تین صورتیں جائز قرار دی ہیں۔ اب چونکہ ترقی یافتہ دور ہے، بہت سے نئے اسباب اور وسائل وجود میں آچکے ہیں اور ضروریات اور تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں اور مسائل بھی زیادہ ہیں، اس اعتبار سے ہم نے ضبط تولید کی بارہ صورتیں بیان کی ہیں جن میں آٹھ مباح (جائز) ہیں، دو ناجائز ہیں اور دو صورتوں میں سلسلہ تولید ختم کرنا واجب ہے۔ ان میں عورت کی نسوانی انڈوں والی نس (Fallopian Tube) کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے، تاکہ یہ نسوانی انڈے رحم میں نہ داخل ہو سکیں اس عمل کو نس بندی (Tubal Ligation) کہتے ہیں۔

بعض لوگوں کو یہ پریشانی ہوتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ رِزْقُهَا** (ہود: ۶) "زمین پر چلنے والے ہر جاندار کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے" اس لیے خانہ دانی منصوبہ بندی پر عمل کرنا اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف ہے، ایسے لوگوں سے میں یہ کہتا ہوں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رزق کا ذمہ لے لیا ہے تو وہ حصول رزق کے لیے نوکریاں اور کاروبار کیوں کرتے ہیں؟ مستقبل کے لیے رقم پس انداز کیوں کرتے ہیں؟ کیا ان کے یہ اعمال اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں ہیں؟ پس جس طرح حصول رزق

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۹، مطبوعہ نور محمد انجع المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
۲۔ امام غزالی نے کہا ہے کہ نوکیلوں کی پیدائش کو غار اور ناپسند سمجھنے کی وجہ سے عزل حرام ہے۔ نفاس کی آلودگیوں اور عورتوں کے پلانے کی مشقت سے بچنے کے لیے عورتوں کا عزل کدنا بدعت ہے۔ عورتوں کے حسن کو قائم رکھنے کے لیے بارعہ شہت کو کم کر کے رکھنے اور اولاد کے لذتی غلام ہونے کو ناپسند کرنے کی وجہ سے عزل جائز ہے (اجیاء العلوم ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ بیروت) معینی غفرلہ

کے ذرائع اور اسباب کو اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح بارمعیشت کو کم کرنے کے یہ ضبط تو لید کرنا بھی اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر ایمان اور توکل کے خلاف نہیں ہے اور بعض لوگوں کو یہ الجھن ہوتی ہے کہ ضبط تو لید کرنا تقدیر پر ایمان کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ پھر آپ مصائب اور پریشانیوں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کیوں کرتے ہیں، جب تقدیر کا ہر ذرا اٹل ہے اور تقدیر بدل نہیں سکتی تو آپ دعا کریں یا نہ کریں جو ہوتا ہے وہ ہو کر رہے گا، اسی طرح آپ بیمار پڑ جانے پر علاج کیوں کرتے ہیں؟ اگر تقدیر میں بیمار رہنا ہے تو آپ لاکھ علاج کریں، صحت مند نہیں ہو سکتے، لیکن اس موقع پر آپ بھی کہتے ہیں کہ اسباب کو اختیار کرنا بھی تقدیر ہے۔ اسباب کو اگر اس نیت سے اختیار کیا جائے کہ یہ اسباب اللہ تعالیٰ کے علم اور تقدیر سے سرم کو بدل دیں گے تو یہ یقیناً ناجائز اور کھلا برا کفر ہے، لیکن اگر اسباب کو اس نیت سے بروئے کار لایا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں تانچے کے حصول کے لیے اسباب کو پیدا کیا ہے اور اسباب کے حصول کے بعد جو نتیجہ سامنے آتا ہے ہی دراصل تقدیر ہوتی ہے۔ ہم دعا اور علاج تقدیر بدلنے اور نظام قدرت میں مداخلت کے لیے نہیں کرتے بلکہ اس لیے دعا اور علاج کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو راحت اور شفا ہمارے لیے تقدیر کی ہے اس کو وجود میں لاسکیں اسی طرح ضبط تو لید کا عمل تقدیر کو بدلنے یا اللہ تعالیٰ کے نظام خلق میں مداخلت کے لیے نہیں ہے (اور اگر کوئی اس نیت سے کہے تو اس کے کفر میں کوئی شک نہیں) بلکہ ضبط تو لید کا پچھل اس رکاوٹ اور پیدائش میں اس دفعہ کو وجود میں لانے کے لیے ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مقرر کیا ہے۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے اور بچہ کی پیدائش سے احتراز ہی کے لیے کرتے تھے۔ کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل نہیں تھا اس لیے عزل کرتے تھے یا صحابہ کرام کا تقدیر پر ایمان نہیں تھا اس لیے عزل کرتے تھے؟ یا صحابہ کرام اللہ تعالیٰ کے نظام خلق میں مداخلت کے لیے عزل کرتے تھے؟ پس جان لیجئے کہ جس طرح صحابہ کرام کا عزل کرنا ان خواہشوں کی نیت سے نہیں تھا بلکہ نیت صحیح کی بناء پر تھا اسی طرح دوسرے مسلمانوں کے عزل کو بھی نیت صحیحہ پر محمول کرنا چاہیے۔

بادیہ کے اسباب و علل کو اختیار کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی بہت ہے۔ آپ کئی کئی دنوں کے لیے کھانا نہ کھا کر خرابی میں جاتے تھے۔ ازدواج کو ایک سال کے لیے خرچ دیتے تھے، زرہ میں بلوس ہو کر میدان جنگ میں جاتے رہے ہیں۔ بیماری میں مختلف انواع سے آپ نے علاج کیا ہے اور صحابہ کرام اور مسلمانوں کو علاج کرانے کی ہدایت دی ہے۔ اس لیے کسی ضرورت کے وقت ضبط تو لید کرنا تعلیمات اسلام کے خلاف نہیں بلکہ متن مطابق ہے۔

ہم نے ضبط تو لید کے مسئلہ پر جو بحث کی ہے اور اس کی اباحت کی جو صورتیں بیان کی ہیں یہ خالص علمی اور فقہی نوعیت کی بحث ہے اور اس کو اسی تناظر میں پڑھنا اور سمجھنا چاہیے اور یہ بحث اسلام کے اس عمومی فلسفے پر مبنی ہے کہ اسلام دین بہرے اور اس کے مبادیات اور اصولوں میں اتنی جامعیت اور ہمہ گیری ہے جو ہر دور کے پیش آمدہ مسائل اور پیچیدگیوں کا مثبت حل پیش کر سکتے ہیں، اس سے خالص مادہ پرستانہ اور سیکولر فلسفے پر مبنی خاندانی منصوبہ بندی کی اس بین الاقوامی تحریک کی تائید و حمایت یا حوصلہ افزائی ہرگز مقصود نہیں ہے جو موجودہ دور میں پراپیگنڈے کے سحر اور ترغیب و تحریص کے مختلف طریقوں کو بروئے کار لاکر چلائی جا رہی ہے بلکہ ہمارا مقصد یہ ہے کہ کسی اضطراری صورت حال، کسی نذر کی ایسی خالص شخصی وجہ جو معقولیت پر مبنی ہو

یا واقعی ضرورت کے پیش نظر اسلام کی رہی ہوئی رخصتوں کو بیان کر دیا جائے۔

جہاں تک دور جدید کے مادہ پرستانہ نظر پر خاندانی منصوبہ بندی کا تعلق ہے تو یہ خالص الحاد پر مبنی ہے اور اسلام میں اس کی قلعہ کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اس نظریہ کا مرکزی نقطہ اور محور یہ ہے کہ انسانی آبادی کے پھیلاؤ کو باقاعدہ منصوبہ بندی کے تحت محدود کر دیا جائے تاکہ وسائل ماکش اور اسباب معیشت کی تنگی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ یہ خالص خود غرضی پر مبنی فلسفہ ہے۔ جس کی اساس یہ ہے کہ ہم اپنی آسائش کے لیے دوسرے انسانوں کا وجود برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ تاریخ انسانیت کا مطالعہ اور دور حاضر کے انسانوں کا مشاہدہ اور تجربہ یہ بتاتا ہے کہ ہر نئے دور میں نسل انسانی کی افزائش کے باوجود بحیثیت مجموعی انسان نے اپنے گزشتہ ادوار کے مقابلہ میں زیادہ سہل اور پُر آسائش زندگی بسر کی ہے اور وہ مسائل رزق کے اعتبار سے بھی مزہ الحال رہا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قانون قدرت بت اور مسائل و اسباب سے بزرگ اور بالاتر رزق مخلوق کی حقیقی منصوبہ بندی قادر مطلق نے اپنے انھیں رکھی ہوئی ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ جب اور جہاں ظاہری طور پر جغرافیائی موسمی یا سائنسی اور علمی ذہنی وجہ کی بنا پر وسائل رزق انسانوں کے کسی گروہ یا کسی ملک یا قوم کے پاس ان کی ضرورت سے زیادہ مجتمع ہوئے تو بعض اوقات یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ انھوں نے اس سے مخلوق خدا کو فیضیاب کرنے کی بجائے لاکھوں ٹن غلہ سمندر میں بہا دینا یا اسے ضائع کر دینا (dumping) زیادہ مناسب سمجھا اور حقیقت یہی وہ اقوام ہیں جو فلاح انسان اور انسان دوستی کے پرکشش نام پر زر و خیر صرف کر کے خاندانی منصوبہ بندی کی ہم کو پس ماندہ اقوام اور قسیری دنیا کے محالک میں پھیل رہی ہیں حالانکہ آج بھی ایک سادہ لوح دیہاتی سے پوچھا جائے تو وہ یہی کہتا ہے کہ انسان کھانے کے لیے ایک منہ ادا کرنے کے لیے دو ہتھوڑے کر لے لے کر بیٹھ جاتا ہے۔ اگر یا قدرت الہی اس طرف اشارہ کر رہی ہے کہ اگر تم محنت اور مشقت کرو گے تو روزی کے دروازے کبھی تم پر تنگ نہیں ہوں گے بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ** **يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** (طلاق: ۲) "جس شخص کے دل میں خوف خدا ہو، تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے (عالم غیب سے) راہیں کھول دے گا اور وہاں سے رزق عطا فرمائے گا جہاں اس کا دھم و گمان بھی نہیں تھا۔

استقرا حمل کی تحقیق استقرا حمل کے چار ماہ بعد پیٹ کے بچے میں روح پھونک دی جاتی ہے اور وہ حکماً ایک جاندار بچہ ہے اور اس وقت حمل ضائع کرنا پیٹ کے بچہ کو قتل کرنا ہے اور یہ قتل انسان

کے حکم میں ہے اور گناہ کبیرہ ہے۔ استقرا حمل کے چار ماہ بعد بچہ میں روح پھونک دی جاتی اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ قَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ جَمَعَ

خَفَقَةً فِي بَطْنِ امْرَأَةٍ أَوْ بَعِينَ يَوْمًا نَفْثَةً تَحْرِيكُونَ عِدَّةً

مِثْلَ ذَلِكَ تَحْرِيكُونَ مَضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ تَحْرِيكُونَ

اللَّهُ مَلَكًا وَيَوْمَ بَارِعَ كَلِمَاتٍ وَيَقَالَ لَـ

اَكْتَبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَاجَلَهُ وَشَقِي أَوْ سَعِيدِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور آپ بہت

بچے میں تہا لطفہ اپنی ماں کے پیٹ میں چالیس دن رہتا ہے پھر اللہ

تعالیٰ اس کو جا ہوا خون بنا دیتا ہے پھر چالیس دن بعد اللہ تعالیٰ اس کو گشت

ہو لطفہ بنا دیتا ہے، پھر چالیس دن بعد اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا

اور اس کو حکم کرتا ہے کہ اس کا عمل اس کا رزق اس کی

ثم ينفذ في الروح -

موت اور اس کا بڑا یا نیک ہونا کچھ دو پھر اس میں روح
پھونک دی جاتی ہے۔

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ استقرار حمل کے چار ماہ بعد حمل سقط کرنا، ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے اور چار ماہ سے پہلے سقط کرنے کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی عادی بدکار عورت ہے جو حمل کو اپنے جرم کے راستے میں رکاوٹ سمجھتی ہے اور اپنی بدکاریوں کو جاری رکھنے کے لیے اسقاط کراتی ہے تو یہ ناجائز اور گناہ ہے اور اگر ڈاکٹر کو اس کا علم ہو اور اس کے باوجود وہ اس کا حمل سقط کرے تو وہ بھی گنہگار ہو گا، قرآن مجید میں ہے: لَا تَقْتُلُوا عِیَالَیَا تَحْتَ الْوَعْدِ وَأَنْتُمْ عَاذِمُونَ (۲۰) ”گناہ اور سرکشی پر ایک دوسرے کی مدد مت کرو“ اور اگر کسی عورت سے کوئی گناہ ہو گیا اور اب وہ اپنی غلطی پر نادم اور تائب ہو ایسی عورت کا اسقاط حمل کرنا جائز ہے (بشرطیکہ استقرار حمل کے بعد چار ماہ نہ گزرے ہوں) اور ڈاکٹر کے لیے بھی جائز ہے کہ وہ ایسی عورت کا حمل سقط کر دے کیونکہ حدیث شریف میں ہے :-

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسله ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة متفق عليه

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس پر ظلم کرے نہ اس کو دقت پر بے یار و مددگار چھوڑے، جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے میں لگا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت پوری کرتا ہے، جو شخص کسی مسلمان کی دنیاوی پریشانی دور کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے آخرت کی پریشانی دور کر دیتا ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرتا ہے، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی کرے گا۔

اگر حمل کے چار ماہ گزر گئے ہوں لیکن حمل برقرار رہنے کی وجہ سے عورت کی ہلاکت یقینی ہو، جس کی ماہر ڈاکٹروں نے تصدیق کر دی ہو، تو چار ماہ کے بعد بھی استغاثہ حمل جانے سے بلکہ عورت کی جان بچانے کے لیے ضروری ہے کہ گونیکہ استغاثہ ذکر کرنے کی صورت میں بچہ اور ماں دونوں کی ہلاکت کا خطرہ ہے۔ اور پریٹ کا بچہ جس کا ہاندار اور زندہ ہونا ملتی ہے اس کی بر نسبت ماں کی جان جو یقینی اور مشاہدہ ہے، زیادہ اہم ہے، اس لیے اس صورت میں استغاثہ کرنا واجب ہے۔ علماء مصر کی بھی یہی تحقیق ہے جیسا کہ ہم عنقریب انشاء اللہ ذکر کریں گے۔

استقاط حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء | قاضی غیاث حسینی لکھتے ہیں:

وَاِذَا سَقَطَ الْوَلَدُ بِالْعِلَاقِ قَالَ اِنَّ لَمْ

۱۰ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۵۶، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، (۱۳۸۱ھ)
۱۱ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۹۲ھ، مشکوٰۃ الصالحین ص ۴۲۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع دہلی۔

یَسْتَبِينَ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ لَا تَأْتِيهِمْ قَالَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَا أَقُولُ بِهِ فَإِنَّ الْمُحَرَّمَ
 إِذَا كُسِرَ بِيَضْنِ الصَّيْدِ يَكُونُ ضَامِنًا
 لِأَنَّهُ أَصْلُ الصَّيْدِ فَلَمَّا كَانَ مُوَافِقًا
 بِالْجِزَاءِ ثُمَّ فَلَا أَقُولُ مِنْ أَنْ يُلْحَقَهَا
 أَثْمَرُهَا إِذَا اسْقَطَتْ بغير عَذْرٍ
 إِلَّا أَنَّهُ لَا تَأْتِيهِ أَثْمَرُ الْقَتْلِ وَإِنْ
 اسْقَطَتْ بَعْدَ مَا اسْتَبَانَ خَلْقُهُ
 وَجَبَتْ الْغُرَّةُ - الْمَرْضِعَةُ إِذَا ظَهَرَ
 بِهَا الْهَبْلُ وَانْقَطَعَ لَبَنُهَا وَلَيْسَ
 لِابْنِ الصَّغِيرِ مَا يَسْتَأْجِرُ بِهِ الظُّئْرَ
 وَيَخَافُ هَلَاكَ الْوَلَدِ قَالُوا يَبَاحُ لَهَا
 أَنْ تَعَالَجَ فِي اسْتِنْزَالِ الدَّمِ مَا
 دَامَ الْحَمْلُ نَظْفَةً أَوْ عَلَقَةً أَوْ
 مَضْغَةً لَمْ يَخْلُقْ لَهُ عَضُودٌ قَدَرُوا
 تِلْكَ الْمُدَّةَ بِمِائَةٍ وَعَشْرِينَ يَوْمًا
 إِنَّمَا أَبَاحُوا لَهَا أَضْأَدَ الْحَمْلِ
 بِاسْتِنْزَالِ الدَّمِ لِأَنَّهُ لَيْسَ
 بِأَدْوَى - لَهُ

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

وَفِي الذَّخِيرَةِ لَوَارِدَاتُ الْقَاءِ السَّائِبَةِ
 وَصَوْلُهُ إِلَى الرَّحِمِ قَالُوا أَنْ مَضَتْ
 مُدَّةٌ يَتَفَخَّرُ فِيهِ الدُّوْحُ لَا يَبَاحُ لَهَا وَقَبْلَهُ
 اخْتَلَفَ الْمَشَائِخُ فِيهِ وَالنَّفَخُ مَقْدَرُ مِائَةٍ
 عَشْرِينَ يَوْمًا بِالْحَدِيثِ - ثُمَّ

ساقط کرانے تو اس مسئلہ میں فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر
 بچہ کی بناوٹ ظاہر نہیں ہوئی ہے تو کوئی حرج نہیں ہے،
 مصنف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں اس کا قائل نہیں ہوں
 کیونکہ حُرْمِ جب شکار کا انڈا توڑ ڈالے تو اس کا ضامن
 ہوتا ہے کیونکہ انڈا جانور کی اصل ہے۔ پس جب جانور
 کے انڈے کو ضائع کرنے سے مواخذہ ہوتا ہے تو
 یہاں حل کر ضائع کرانے سے کم از کم گناہ تو ہوگا، یہ حکم
 اس وقت ہے جب وہ بلا عذر حل ساقط کرانے البتہ
 اس کو قتل کا گناہ نہیں ہوگا اور اگر وہ بچہ کی غلبت ظاہر
 ہونے کے بعد اس کو ساقط کراتی ہے تو اس کو پانچ سو
 درہم کا تادان ادا کرنا ہوگا، دودھ پلانے والی عورت
 جب حاملہ ہو اور اس کا دودھ اترنا بند ہو جائے اور بچہ
 کا باپ اجرت پر دودھ پلانے کی وسعت نہ رکھتا ہو
 اور بچہ کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو فقہاء نے عورت کو استبراء
 رحم کی اجازت دی ہے جب تک کہ حمل نطفہ ہو یا جھا
 ہوا خون ہو یا گوشت کا لقمہ اور اس کا کوئی عضو
 نہ بنا ہو اور انھوں نے چار ماہ تک اس مدت کا اندازہ
 کیا ہے، فقہاء نے عورت کو اس مدت میں اسقاط حمل
 کی استبراء رحم کے ساتھ اجازت اس وجہ سے دی ہے
 کہ اس مدت میں حل آدمی نہیں ہوتا۔

ذخیرہ میں ہے اگر عورت رحم میں نطفہ پہنچنے کے
 بعد اس کے اخراج کا ارادہ کرے تو فقہاء نے یہ کہا ہے
 کہ اگر اتنی مدت گزر گئی ہے جس میں روح پہنچ کر دی
 جاتی ہے تو جائز نہیں اور اس مدت سے پہلے اخراج کرانے
 میں مشائخ کا اختلاف ہے اور حدیث کے مطابق یہ
 مدت چار ماہ ہے۔

۱۔ علامہ حسن بن منصور اور بخاری متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی حاشی البندیرج ۲ ص ۴۱۰ مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر بصرہ ۱۳۱۰ھ
 ۲۔ علامہ ابن عابدین محمد ابن شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ۔

علامہ حنفی حنفی کہتے ہیں:

و یکره ان تسرعى لاسقاط حملها و
جاء لعدم حیث لا يتصور وان
اسقطت ميتا فتى السقط غرة من
عاقلة الامر تحضر له

عورت کے لیے حمل ساقط کرانے کی کوشش کرنا
مکروہ ہے اور عذر کی وجہ سے جائز ہے بشرطیکہ بچہ کی
صورت نہ بنی ہو اور اگر اس نے کسی دوا کے ذریعہ سے
نا تمام (بچے) بچے کا اسقاط کرایا تو ماں کے عاقلہ (دو عیال)
کی طرف سے بچہ کے وارثوں کو (ایک سال میں) پانچ سو درہم ادا
کیے جائیں گے۔

علامہ شامی حنفی کہتے ہیں:

اما اذا القته حيا ثم مات فعلى
عاقلة الامة في ثلاث سنين ان كانت
لها عاقلة والا فتى مالها وعليها
الكفارة ولا تورث منه شيئا

اور اگر اسقاط کے نتیجہ میں زندہ بچہ نکلا اور پھر
متر گیا تو عورت کے عاقلہ پر اس بچہ کی وراثت ہے جو تین
سال میں ادا کی جائے گی اور اگر عورت کے عاقلہ نہ ہوں
تو عورت کے مال سے ادا کی جائے گی اور عورت پر (دو
ماہ کے مسلسل) روزے فرض ہیں اور عورت اس بچہ کی
وارث نہیں ہوگی۔

علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

وهل يباح الاستقاط بعد الحمل ايها
ماله يتخلق شيء منه ثم في غير موضع
قالوا لا يكون ذلك الا بعد مائة وعشرين يوما
وهذا يقتضى انهما راوا ما للتخلق نفخ
الروح والا فهو غلط لان التخلق يتحقق
بالمشاهدة قبل هذه المدة

کیا حمل کے بعد اسقاط کرانا جائز ہے؟ جب تک
تخلیق عمل نقطہ میں انحصار کی سماعت کا عمل (شرعاً)
نہ ہو جائے پھر فقہانے بیان کیا کہ یہ مدت چار ماہ ہے
اس تصریح کا یہ تقاضا ہے کہ تخلیق عمل سے مراد روح کا
پھونکا جانا ہو، ورنہ یہ غلط ہے، کیونکہ مشاہدہ سے ثابت
ہے کہ تخلیق عمل چار ماہ سے پہلے شروع ہو جاتا ہے۔

اسقاط حمل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء

وينزع من حكم العزل حكم معالجة
المراة اسقاط النطفة قبل نفخ الروح فمن قال

عاقلة ابن جریر شافعی کہتے ہیں:
روح پھونکنے جانے سے پہلے عورت نطفہ کے
اخراج کے لیے جر علاج کرائی۔۔۔ کے حکم کو عزل پر

۱۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الروح ج ۵ ص ۳۷۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ ابن ہمام حنفی شامی متوفی ۱۱۵۲ھ، در المختار ج ۵ ص ۳۷۹، " " " "

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۲۷۳، مطبوعہ مکتبہ لوریہ رضویہ سکسٹر

بالمنع هناك فتي هذا أولى ، ومن قال
بالجواز يمكن ان يلحق به هذا ، و
يمكن ان يفرق بأنه اشد لان العزل لم
يقع فيه تعاطي السبب و معا لجهة
السقط تقع بعد تعاطي السبب ويلحق
بهذا المسئلة تعاطي المراءة ما يقطع
الحبل من اصله وقد اختلف بعض متأخري
الشافعية بالمنع وهو مشكل على قولهم
باباحة العزل مطلقا .

قیاس کیا جاسکتا ہے جو فقہاء عزل کو منع کرتے ہیں وہ اس
کو بطریق اولی منع کریں گے اور جو فقہاء عزل کو جائز کہتے
ہیں ان کے نزدیک استقا ط حمل بھی جائز قرار پائے گا، اور
یہ فرق بھی کیا جاسکتا ہے کہ عزل میں کسی خارجی سبب کا
دخل نہیں ہے اور استقا ط کرانے میں خارجی اسباب (اور
وغیرہ) کا دخل ہے، اور جو عورتیں سرے سے حمل ساقط
کرا دیتی ہیں اس کو بھی اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے،
بعض متأخروں شافعی علما نے استقا ط کو ناجائز کہا ہے،
لیکن جب وہ عزل کو مطلقاً جائز کہتے ہیں تو استقا ط کو
ناجائز قرار دینا مشکل ہے۔

استقا ط حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء

یباب للمراآء النطفة قبل اربعین یوما
بدواء مباح ویؤخذ من هذا الاجهاض بشرط الدواء
الباح فی هذه النظرة حکمہ الاباحة یت
علامہ ابن تہام حنبلی نے غرق کا قول ذکر کیا ہے:
واذا شربت الحامل دواء فالقت به جنینها
فعليها عرة لا تورث منها شيئا وتعتق
رقبة یت

چالیس دن سے پہلے کسی جائز دوائی سے نطفہ کو
گرا دینا جائز ہے اور اس سے علوم ہوتا ہے کہ اس
عصر میں کسی جائز دوائی سے استقا ط کرنا بھی جائز ہے۔

جب حاملہ عورت کوئی دوائی کھا کر میٹ کے بچہ
کو گرا دے تو وہ ایک زندہ یا غلام غلام برآمد دے گی،
جس میں وہ اس بچے کی وارث نہیں ہوگی اور ایک غلام آزاد
کرے گی۔

استقا ط حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء

لا يجوز اخراج المني المتكون في الرحم
ولو قبل الاربعين يوما واذا نفخ فيه الروح
حرم اجماعا وقيل يكره اخراجه قبل الاربعين یت

رحم میں منی کے استقرار کے بعد اس کو نکالنا جائز
نہیں ہے، خواہ چالیس دن سے پہلے نکالا جائے، اور جب
اس میں روح پھونک دی جائے تو اجماعاً حرام ہے، ایک
قول یہ ہے کہ چالیس دن سے پہلے نکال کر دے ہے۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۳۱۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ شیخ منصور بن یونس بھرتی حنبلی متوفی ۱۱۵۵ھ، الرضی المرتب باب الحمد ص ۴۴ بحوالہ فتاویٰ اسلامیہ ج ۹ ص ۳۹۶، مطبوعہ قاہرہ ۱۴۰۰ھ

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن تہام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۸ ص ۳۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ علامہ ابن عبد البر عوفی متوفی ۵۲۳ھ حاشیہ السنن علی الشرح الکبیر للرد دیر ج ۲ ص ۲۶۶ بحوالہ فتاویٰ اسلامیہ ج ۹ ص ۴۹۵، مطبوعہ قاہرہ ۱۴۰۳ھ

استقاط حمل کے بارے میں غیر متقدمین کی آراء

شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

جس عورت نے کوئی دوا کھ کر حمل سقط کر دیا اس کے بارے میں ابراہیم غنوی کہتے ہیں کہ وہ ایک غلام آزاد کے ہے اور اس کے باپ کو ایک لونڈی یا غلام دے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ اگر نطفہ میں روح نہیں پھونکی گئی تھی تو اس پر ایک لونڈی یا غلام ہے اور اگر اس میں روح پھونک دی گئی تھی اور اس نے بچہ کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا تھا تو عورت کے قاتلہ، لونڈی یا غلام دیں گے اور عورت پر کفارہ ہے (دو ماہ کے مسلسل روزے) اور اگر اس نے بچہ کو قتل کرنے کے ارادے سے استقاط کیا تو اس سے قصاص یا جائزہ لیا جائے گا یا اس کے مال سے تادان یا جائزہ لیا جائے گا۔

عن ابراهيم النخعي انه قال في امرأة شربت داء فاسقطت قال: تعتق رقبة وتعطي اباه غرة قال ابو محمد: هذا اثر في غاية الصحة قال علي: انه كان لمر ينفض فيه الروح والغرة عليها وان كان قد نفخ فيه الروح فان كانت لمر تعد قتله فالغرة ايضا على عاقبتها والكفارة عليها وان كانت عسدت قتله فالقود عليها او المعاداة في مالها۔

استقاط حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ

مصری علماء کے مرتب کردہ فتاویٰ میں ہے:

تمام فقہاء مذاہب کے اقوال اس پر دلالت کرتے ہیں کہ غیر عذر کے پیٹ کے بچہ کو روح پھونک جانے کے بعد یعنی استقرار حمل کے چار ماہ بعد سقط کرنا جائز نہیں ہے اور انھوں نے اس کی تشریح کی ہے کہ اس پر جرمانہ ہے۔ جب کوئی عورت اپنے پیٹ کے بچے کو سقط کر دے اور روح اُس کے بدن بچہ مردہ نکلے تو اس عورت پر غرة (جرمانہ) دینا واجب ہے اور اگر کوئی اور شخص اس بچہ کو سقط کرے پھر بھی یہ حکم ہے جبکہ بچہ مردہ نکلے اور اگر بچہ کے باپ نے استقاط کیا برۃ ۲۱۔ پھر بھی جرمانہ واجب ہے اور بعض فقہاء نے اس کے ساتھ کفارہ ہے (دو ماہ کے روزوں) کو بھی واجب کیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے

تدل اقوال فقهاء المذاهب جميعاً على ان استقاط الجنين دون عذر بعد نفخ الروح او بعد الشهد الرابع الرحي محذور وقد نصوا على انه تجب فيه عقوبة جنائية فاذا استقطت المرأة جنينها وخروج منها ميتا بعد ان كان الروح قد مرث فيه، وجب عليها ما اطلق عليها الفقهاء اصطلاح الغرة وكذلك الحكم اذا سقطت غيرها والفصل عنها ميتا۔ لو كان ابوه هو الذي استقط وجبت عليه الغرة ايضا وبعض الفقهاء اوجب مع ذلك كفارة ومتمنى هذا ان هنالك اشياء وجريمة في استقاط الجنين بعد

نفخ الروح فيه، وهذا حق لأنه قتل
انسان وجدت فيه الروح الإنسانية
فكان هذا الجزء الديني بالاشم و
فيه الكفارة والجزاء الجنائي بالتعزير
وهو الغرة أما إذا قامت صدورة
تحت الالتهام كما إذا كانت المرأة
عسرة الولادة ورأى الأطباء المختصون
أن بقاء الحمل في بطنها ضار بها فعدوا
بوجود الالتهام بل يجب إذا كان يتوقف
عليه حياة الأم عملاً بقاعدة ارتكاب
أخف الضررين وهو الشترين ولا مراء
في أنه إذا دار الأمر بين موت الجنين
وموت أمه كان بقاءها أولى لأنها أصله
وقد استقرت حياتها ولها حظ مستقل
في الحياة كما أن لها وعليها حقوقاً
فلا يضي بالأم في سبيل جنين لم يستقل
حياته ولم تنكح ربه

کہ روح پھرنے جانے کے بعد پیٹ کے بچہ کو ساقط
کہ ناجائز ہے اور گناہ بھی، اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس نے
ایک ایسے انسان کو قتل کیا ہے جس میں انسانی روح آ
چکی تھی، جس کی دینی سزا گناہ اور کفارہ ہے اور دنیاوی
سزا جرمانہ ہے اس کو فقہاء غرة سے تعبیر کرتے ہیں یہیت
کا بیرواں حصہ ۵٪ ہے یعنی پانچ سو درہم، لیکن جب
استقاط کی شدید ضرورت ہو مثلاً عورت کے بہت مشکل
سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور اسپیشلسٹ ڈاکٹر یہ کہیں کہ اس
وقت حمل کا باقی رہنا عورت کی زندگی کے لیے خطرہ ہے
اس وقت استقاط حمل جائز ہے بلکہ اگر استقاط پر عورت کی
جان کا پچھنا موقوف ہو تو استقاط حمل واجب ہے، کیونکہ
قاعدہ یہ ہے کہ جن دو چیزوں میں سے ایک میں کم ضرر
ہو اس پر عمل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں
ہے کہ پیٹ کے بچہ کی موت اور ماں کی موت کے درمیان
امرواثر ہوتا ہے اور بچا نا زیادہ اہم ہے، کیونکہ ماں بچہ کی اصل
ہے اور اس کی حیات ثابت اور مستقل ہے اس لیے
جس بچہ کی حیات غیر مستقل اور غیر ثابت ہے اس کی وجہ سے
ماں کی قربانی نہ دی جائے۔

کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical test) سے بچہ کا نفص معلوم ہونے کی بناء پر استقاط جائز ہے؟

آج کل سائنسی آلات کے ذریعہ پیٹ میں موجود بچہ کے بارے میں تمام معلومات حاصل ہو جاتی ہیں پس اگر ٹیسٹ کے
ذریعہ یہ معلوم ہو جائے کہ بچہ میں کوئی خلقی عیب ہے یا کوئی موروثی مرض ہے تو اس صورت میں کیا عورت کے لیے حمل
کو ساقط کرنا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں مصری علماء نے اپنے مرتب کردہ فتاویٰ میں لکھا ہے کہ: قرآن اور حدیث کی تصریحاً
کے مطابق بچہ میں روح پھرنے کے بعد اس کے کسی خلقی یا موروثی عیب کی وجہ سے حمل کو ساقط کرنا جائز نہیں
ہے کیونکہ نفخ روح کے بعد وہ انسان ہو گیا اور شرعاً قتل سے محفوظ ہو گیا اور جس طرح زمین پر چنے دانے انسان میں
اگر کوئی خلقی عیب یا مرض ہو تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح پیٹ کے اس بچہ کو بھی قتل کرنا جائز نہیں
ہے بلکہ اگر استقرار حمل کے بعد چار ماہ گزرنے سے پہلے میڈیکل ٹیسٹ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اگر بچہ

۱۔ المجلس الاعلى للشريعة الاسلاميه، الفتاوى الاسلاميه من دارالافتاء المصرية ج ۹ ص ۳۰۹، مطبوعہ قاہرہ ۱۴۰۳ھ۔

۲۔ الفتاوى الاسلاميه من دارالافتاء المصرية ج ۹ ص ۳۱۰،

پیدا ہوا تو اس میں کوئی غیر معمولی غیبی یا مرنے پر کا شفا عجز فرمایا۔ (Hemorrhage) کی بیماری ہو جس میں جسم سے خون نکلنے کے بعد جتا نہیں ہے یا منستر (Monstrum) جو جس میں کھوپڑی میں پر یا یا صلاً طاع نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں استغاثہ کر دینا چاہیے۔
ضبط تولید اور استغاثہ حمل کے بارے میں ہم نے قرآن حدیث اور فقہاء اسلام کی آزاد اور قواعد فقہ کی روشنی میں انتہائی غور و فکر کر کے یہ احکام بیان کیے ہیں اور موجودہ دور میں انسانوں کو جو مشکلات پیش آتی ہیں ان کا اسلامی قواعد کے مطابق حل بیان کیا ہے تاکہ کوئی شخص یہ نہ کہہ سکے کہ اسلام کے احکام ناقابل عمل یا دور بھر ہیں یا عصری تاحول کا ساتھ نہیں دیتے، اللہ تعالیٰ علیم و خیر ہے وہ ہماری نیت کو جانتا ہے، ائمہ العلمین اس سنی کو اپنی بارگاہ میں مشکور فرما، اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا کر، اس کو قبول عام سے نواز اور اس کے مصنف اور اس کے پڑھنے والوں کی مغفرت فرما اور انھیں اپنی رحمتوں اور برکتوں سے محروم نہ کر، آمین یا رب العلمین بجا، خبیثک هذا
سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم و علی آلہ واصحابہ اجمعین۔

بَابُ تَحْرِيمِ وَطْئِ الْحَامِلِ الْمُسَيِّبَةِ

حاملہ قیدی عورتوں سے جماع کرنا کی ممانعت

حضرت ابو در داخ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک ایسی عورت (باندی) پیش کی گئی جس کا زمانہ ولادت بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا شاید وہ شخص اس سے جماعت کرنا چاہتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا میرا ارادہ ہے کہ اس پر ایسی لعنت کروں جو قبر میں بھی اس کے ساتھ جائے، وہ اس بچہ کا کیسے وارث ہو گا جبکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں! اور وہ بچہ کو کیسے غلام بنائے گا حالانکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں!

۳۲۵۸ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صُسَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ يَقُولُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الدُّدَّاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أُنِيَ بِمَا رَأَى مُحِبَّةً عَلَى بَابِ فُسْطَاطٍ فَقَالَ لَعَلَّه يُرِيدُ أَنْ يُدْفَنَ بِهَا فَقَالُوا لَعَلَّه فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّه هَمَسَتْ أَنْ لَعَنَهُ لَعْنًا يَدُ خُلٍّ مَعَهُ قَبْرُهُ كَيْفَ يُؤْتَرُ ثُمَّ دَهْرًا وَهَلْ كَيْفَ يَسْتَحْيِي مَوْلَاهُ وَلَا يَحِلُّ لَهُ

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے۔

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذِهِ الْإِسْنَادِ -

کشت غیر میں تخم ریزی سے ممانعت کی حکمت | علامہ فروغی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ولادت

چھ ماہ مؤخر ہو جائے اور اس وقت یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچہ اس شخص کا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے نطفہ سے یہ بچہ ہو اگر یہ پہلے نطفہ کا بچہ ہے تو وہ اس کو وارث نہیں بنا سکتا اور اگر اس کا بچہ ہے تو اس کو غلام نہیں بنا سکتا، خلاصہ یہ ہے

کہ اگر وہ حاملہ باندی سے جماع کرتا رہا تو یہ واضح نہیں ہو سکے گا کہ یہ اس کا بچہ ہے یا کسی اور کا بچہ ہے اس لیے حاملہ باندی سے جماع کرنا جائز نہیں ہے، اس کی نظیر یہ حدیث ہے۔ مَنْ كَانَ يَوْمًا مِنَ يَوْمِ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَسْتَقْصِدُ مَا عَدَا وَدَلَّ عَلَيْهِ "جو شخص اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتا ہو وہ پرانے کھیت میں پانی نہ ڈالے"۔
 اگر کسی شخص کی ملک میں باندی آجائے تو وہ ایک ماہواری گزرنے تک اس سے جماع کرنے سے احتراز کرے گا حتیٰ کہ استبرادِ رحم ہو جائے اور اگر وہ حاملہ ہو تو اس سے جماع نہیں کرے گا حتیٰ کہ وضع حمل ہو جائے،
 وندریوں اور غلاموں کے مسئلہ پر بحث انشاء اللہ جلدِ رابع کتاب المغنی میں آئے گی۔
 اگر کوئی شخص کسی ایسی زانیہ عورت سے نکاح کرے جس نے کسی اور شخص سے زنا کر لیا تھا تو وہ ایک شخص گزرے سے پہلے اس سے جماع نہیں کرے گا اور اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضع حمل سے پہلے اس سے جماع نہیں کرے گا تاکہ کشتِ غیر میں تخمِ ریزی لازم نہ آئے جس کے نتیجہ میں یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ کس کا بچہ ہے اور اس کا نسب کس سے ثابت ہوگا۔

دودھ پلانے والی کے ساتھ جماع کا جواز اور
عزل کی کراہت

بَابُ جَوَازِ الْفِيلَةِ وَهِيَ وَطْئُ الْمَرْجِعِ
وَكُرَاهَةُ الْعَزْلِ

حضرت جد امہ بنت وہب اسدیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے چاہا کہ دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع منع کر دوں، پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس دودھ پلانے والی عورتوں کے ساتھ جماع کرتے ہیں اور ان سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔ امام مسلم نے کہا کہ خلف کی روایت میں یہ لفظ جد امہ (ذال کے ساتھ) ہے اور صحیح جد امہ (ذال کے ساتھ) ہے۔

۳۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
وَالْفُظْلَةُ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَوْكَلٍ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ عَنْ جَدِّهَا مَتَّى يَنْتِ وَهَبُ الْأَسَدِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ
أَنْهَى عَنِ الْفِيلَةِ حَتَّى دَكَّرْتُ أَنَّ الرُّومَ وَالْفَارِسَ
يَصْنَعُونَ ذَلِكَ فَلَا يَصْنَعُونَ أَوْلَادَهُمْ وَأَمَّا
خَلْفٌ فَقَالَ عَنْ جَدِّهَا مَتَّى الْأَسَدِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ مُسْلِمٌ وَالصَّحِيحُ
مَا قَالَهُ يَحْيَى بِإِسْنَادٍ عَنِ
مَنْقُوطَةٍ

حضرت جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا بیان کرتی

۳۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَفُحَّيْدٌ

بْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ لَا نَأْتِي الْمُعْتَرِيَّ قَالَ نَأْتِي سَعِيدُ بْنُ
 أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جَدَامَةِ بَنَاتٍ وَهَبُ أُخْتِ
 عُمَارَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَضَرْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنْتَاسٍ
 وَهُوَ يَقُولُ لَعَدُ هَمَمْتُ أَنْ أَتِيَهُ
 عَنِ الْغَيْلَةِ فَتَنَظَّرْتُ فِي الرُّؤُومِ وَقَارَسَ
 قَادَاهُمْ يَغْيَلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَنْصُرُ
 أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ مِنَ
 الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ زَادَ عُبَيْدُ
 اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ عَنِ الْمُعْتَرِي وَهِيَ
 وَإِذَا الْمَوَدَّةُ سَعَلَتْ .

۳۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَأْتِيهِ بِنْتُ إِسْحَاقَ قَالَ نَأْتِيهِ بِنْتُ
 أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 تَوْفَلٍ الْقُرَشِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ
 جَدَامَةِ بَنَاتٍ وَهَبُ الْأَسَدِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا أَتَتْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ بِمِثْلِ
 حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ فِي الْعَزْلِ وَ
 الْغَيْلَةِ عَمْرَأَةَ قَالَ الْغَيْلَةُ .

۳۴۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 قُسَيْبٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِبَنَاتٍ
 قُسَيْبٍ قَالَ لَا نَأْتِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ نَأْتِيهِ
 قَالَ حَدَّثَنِي عَيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا النَّضْرِ
 حَدَّثَنَا عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ
 زَيْدٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ بَنَاتٍ أَيْ وَفَاءً رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

ہیں کہ میں کچھ آدمیوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس وقت آپ فرماتے
 تھے کہ میں نے ارادہ کیا تھا کہ دودھ پلانے والی عورتوں
 کے ساتھ جماع سے منع کروں پھر میں نے دیکھا کہ روم
 اور فارس دودھ پلانے والی عورتوں کے ساتھ جماع
 کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں پہنچتا پھر
 لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے متعلق
 پوچھا آپ نے فرمایا یہ حکم زندہ درگور کرنا ہے ۔

حضرت جد امہ بنت وہب اسدیہ رضی اللہ عنہا
 بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سنا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے ۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں ؟ اس شخص
 نے کہا کہ گود کے بچے کے ضرر سے ایسا کرتا ہوں۔ آپ
 نے فرمایا اگر یہ فعل مضر ہوتا تو اس سے روم اور فارس
 والوں کو ضرر ہوتا ۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعَزُّ عَنْ
 أَمْرٍ أَتَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ
 عَلَى وَلَدِيهَا أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوُ كَأَنَّ ذَلِكَ صَنَاءٌ
 صَنَاءُ فَارِسٍ وَالزُّومَرُ قَالَ زُ هَيَّرَ فِي رِيعَانِهِ
 إِنْ كَانَ لِذَلِكَ فَلَا مَا صَنَاءُ ذَلِكَ فَارِسٌ وَكَ
 الزُّومَرُ

ف: باب ۴۵۹ میں حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے اس باب کی احادیث پر مکمل بحث گزر چکی ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الرضاع

دودھ کے رشتوں کے احکام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ٹھہرے ہوئے تھے میں نے ایک آواز سنی کہ: شخص حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں آنا چاہتا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ شخص آپ کے حجرے میں آنے کی اجازت چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ یہ فلاں شخص ہے جو حفصہ کا رضاعی (دودھ شریک) بچا ہے، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! اگر فلاں شخص زندہ ہوتا جو میرا رضاعی چچا تھا تو کیا وہ بھی میرے پاس آ سکتا تھا؟ آپ نے فرمایا: ہاں رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

۲۴۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْتُ قُرَاطَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَآثَرُهَا سَمِعَتْ صَوْتَ رَجُلٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ فَلَانًا لَعَنَهُ حَفْصَةُ مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ كَانَ فَلَانٌ حَيًّا لَعَنََهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَ إِنَّ الرِّضَاعَةَ تُحَرِّمُ مَا تُحَرِّمُ الْوِلَادَةُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

۲۴۶۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو مُعَاوِيَةَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِدْرِيسٍ أَنَّهُ لِي قَالَ سَمِعْتُ بَنِي هَاشِمٍ الْبَرِيدَ جَنِيْعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُمُ مِنَ
الْوَصَاةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوَلَاةِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے -

۳۴۶۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

۳۴۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَفْطَحَ أَخَا أَبِي الْقَعَنِيسِ
جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا وَهُوَ عَنْهَا مِنَ الرَّحَاةِ
بَعْدَ أَنْ أُنْزِلَ الْحِجَابُ قَالَتْ فَابْيَتُ أَنْ
أُذِنَ لَهَا فَكَلِمًا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ بِهَا الَّذِي صَنَعْتُ فَأَتَرَنِي
أَنْ أُذِنَ لَهَا عَلَيْهَا -

۳۴۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَتَانِي
عَتَّى مِنَ الرَّحَاةِ أَفْطَحُ ابْنُ أَخِي الْقَعَنِيسِ
كَذَّكَرَ يَمَعْنِي حَدِيثُ مَالِكٍ وَتَأَدَّ قُلْتُ
إِنَّمَا أَرَضَعُنِي الْمَرْأَةَ وَكَمْ يُدْضِعُنِي
الرَّجُلُ قَالَ تَرَبَّتْ يَدَاكَ أَوْ يَمِينُكَ -

۳۴۶۹ - وَحَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ جَاءَ
أَفْطَحُ أَخُو أَبِي الْقَعَنِيسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو القعیس کے بھائی اطلح آئے اور مجھ سے
اندر آنے کی اجازت طلب کی، اور یہ پردے کے احکام
نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے، میں نے انھیں اندر
آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی آپ
نے فرمایا انھیں آنے کی اجازت دے دینا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا اطلح بن ابی قعیس مجھ سے ملنے آئے باقی حسب
سابق ہے، اس روایت میں اتنی زیادتی ہے کہ میں نے
عرض کیا کہ مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو
دودھ نہیں پلایا، آپ نے فرمایا تھا ہے ہاتھ خاک اُلو
ہوں!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پردہ
کے احکام نازل ہونے کے بعد ابو قعیس کے بھائی اطلح
آئے اور مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کی، ابو قعیس حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی والد تھے۔ حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں نے کہا خدا کی قسم میں اس وقت تک اطلح

کو اجازت نہیں دی گئی جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ نہ لوں، کیونکہ مجھے ابو القیس نے نہیں اس کی پوری نے دودھ پلایا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ابو القیس کے بھائی الفح مجھ سے ملنے آئے تھے، میں نے انہیں اجازت دینے کو ناپسند کیا تا وقتیکہ آپ سے پوچھ نہ لوں، پس کر رہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اجازت دے دودھ کہتے ہیں حضرت عائشہ اسی بنا پر فرماتی تھیں جن رشتوں سے نسب کو حرام قرار دیتے ہو ان رشتوں کو رضاعت سے بھی حرام قرار دے۔

عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بَعْدَ مَا تَزَلَّ الْحِجَابَ وَكَانَ أَبُو الْقَعِيسِ أَبَا عَائِشَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذِنُ إِلَّا قُلْحَ حَتَّى اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ أَبَا الْقَعِيسِ كَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي إِمْرَأَتُهُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَقْلَحَ أَخَا أَبِي الْقَعِيسِ جَاءَنِي يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَكِرِهْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذَنَكَ قَالَ قَالَتْ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْنِي لَهُ وَمَا عُرْوَةٌ فِيمَا لَكَ كَأَنْتِ عَائِشَةُ تَقُولُ حَرِّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تَحَرَّمُونَ مِنَ النَّسَبِ

اسی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ابو القیس رضی اللہ عنہ کے بھائی الفح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات کے لیے آئے اور اس میں یہ زیادتی ہے کہ (آپ نے فرمایا) تمہارے ابو فح آلود ہوں وہ تمہارے چچا ہیں اور ابو القیس رضی اللہ عنہ اس عورت کے خاوند تھے جس نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔

۳۴۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ جَاءَ أَقْلَحُ أَخُو أَبِي الْقَعِيسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بِذِي حَوْجٍ يَشْهَدُوْنَ فِيهِ قَائِلَةً عَلَيْكَ تَرِبَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ أَبُو الْقَعِيسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ زَوْجَ الْمَرْأَةِ الَّتِي أَرْضَعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا آئے وہ مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کر رہے تھے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ بغیر انہیں اجازت دینے سے انکار کر دیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے کہا میرے رضاعی چچا نے مجھ سے ملنے کی اجازت مانگی اور میں نے

۳۴۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا ابْنُ شُمَيْرٍ عَنْ شَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ قَائِلًا أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا

جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلْتُ إِنَّ عَيْتِي مِنَ الرِّضَاعَةِ اسْتَأْذَنَ
عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَدْنَ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ
عَمَلُكَ قُلْتُ إِنَّمَا أَرَضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ
يُزْهِجْنِي الرَّجُلُ قَالَ إِنَّهُ عَمَلُكَ فَلْيَلِجْ
عَلَيْكَ.

عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا فَذَكَرْتُهَا
۳۴۲ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ أَنَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا أَبُو الْقَعْقِيسِ.

۳۴۳ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَّانِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
أَنَّا ابْنُ جَدِّهِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي عَزْوَةَ عَنْ
الزُّبَيْرِ بْنِ هَارِثَةَ أَخْبَرْتُهُ قَالَتْ إِنَّمَا
عَلَى عَيْتِي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَبُو الْقَعْقِيسِ فَقَالَ
قَالَ لِي هِشَامُ إِنَّمَا هُوَ أَبُو الْقَعْقِيسِ فَلَمَّا جَاءَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ ذَلِكَ
قَالَ فَهَلْ أَذِنْتَ لَهُ تَرَدَّدْتُ يَمِينُكَ
أَوْ يَدَاكَ.

۳۴۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ
كَثِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
أَنَا النَّبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِظَلٍ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ عَزْوَةَ عَنْ هَارِثَةَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ كَثِيرَ
عَنِ الرِّضَاعَةِ يُسَعَّى أَفَلَمْ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا
وَأَخْبَرْتُهُ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا لَا تَحْجِجِي مِنِّي
فَإِنَّكَ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ

انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا چچا
تمہارے پاس آسکتا ہے، میں نے کہا مجھے عورت نے
دودھ پلایا تھا مرنے دودھ نہیں پلایا تھا۔ آپ نے فرمایا
وہ تمہارا چچا ہے اور تمہارے پاس آسکتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ کے بھائی اجازت طلب کرتے تھے۔
اسی سند سے روایت ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ حضرت عائشہ سے ملنے کی اجازت طلب کرتے
تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو جحش نے مجھ سے آنے کی اجازت طلب کی
میں نے ان کو واپس کر دیا، ہشام نے کہا کہ یہ ابو القعیس
تھے (حضرت عائشہ کہتی ہیں) جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو میں نے آپ کو اس کی خبر دی، آپ نے
فرمایا: تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں! تم نے ان کو کیوں
نہیں آنے دیا!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اٹلج نامی
ان کے رضاعی چچا نے ان سے ملنے کی اجازت طلب کی
میں نے ان سے پردہ کر لیا، (بھرا) میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا:
ان سے پردہ مست کر دیکھو جو رشتے نسب سے حرام
ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہیں۔

مِنْ النَّسَبِ

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا أَيْ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ
عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ امْسَاذَنْ حَلَّى
أَقْلَمَهُ بِنُ قُعَيْسٍ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذْنَ لَهُ
فَأَرْسَلَ إِلَيَّ عَمَلُكَ أَوْ ضَعَلُكَ امْرَأَةً أَخِي
فَأَبَيْتُ أَنْ أَذْنَ لَهُ فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ
لَهُ فَقَالَ لِيَبْدُ خُلْ عَلَيْكَ فَنَازَلَتْ
عَمَلُكَ

۳۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَدُرَّ هَبْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
وَالْقَاسِمُ بْنُ بَكْرِ قَالُوا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ
أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا لَكَ تَتَوَقَّعُ فِي قَرْنَيْشٍ وَتَدْعُنَا فَقَالَ
وَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ قُلْتُ نَعَمْ رُبْتُ حَمْرَةً رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي إِلَّا بِهَا
إِبْنْتُ أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ

۳۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ نَا أَيْ حَرْبُ قَالَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ السَّعْدِيُّ قَالَ
نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ
كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُلَيْمٍ

حضرت جانشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
الفتح بن قیس نے مجھ سے (گھر) آنے کی اجازت طلب
کی، میں نے انہیں آنے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا۔
انہوں نے پیغام بھیجا میں تمہارا رضاعی چچا ہوں میرے
بھائی کی بیوی نے تمہیں درودھ پلایا ہے، میں نے پھر
بھی انہیں آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے یہ واقعہ ذکر کیا
آپ نے فرمایا وہ تمہارے پاس آسکتا ہے کیونکہ وہ تمہارا
چچا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ آپ قریش کی طرف
مائل ہیں اور میں مجھڑ دیتے ہیں! آپ نے فرمایا کیا تمہارے
پاس کوئی رشتہ ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں حضرت حمزہ رضی
اللہ عنہ کی بیٹی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ میرے لیے حلال
نہیں ہے کیونکہ وہ میری رضاعی بیٹی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ قَالَ
نَا هَمَّامٌ قَالَ نَا مَتَادَةٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ عَلَى
إِبْنَتِهِ حَمْرَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَقَالَ إِنَّمَا لَا تَحِلُّ لِي إِثْقَانُهَا أَوْ أَحَدٌ
مِنَ الرِّضَاعَةِ وَتَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ
مَا يَحْرُمُ مِنَ الرَّحِمِ -

۳۴۹ - وَحَدَّثَنَا هَذَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ قَالَ وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ مُهْرَانَ الْقَطَّاعِيُّ قَالَ نَا
بِشْرِ بْنُ عَمْرِو جَسْبَعًا عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ
بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوفٍ وَبِزْطِ بْنِ
عَنْ مَتَادَةَ رَأْسًا وَهَمَّامٌ يَسْرًا وَغَيْرَ أَكْثَرِ
حَدِيثِ شُعْبَةَ إِتَهَلَى عَنْهُ قَوْلُهُ إِبْنَةُ
أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدِ
وَإِنَّمَا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ
النَّسَبِ وَفِي رِوَايَةِ بِشْرِ بْنِ عَمْرِو سَمِعْتُ
جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ -

۳۴۸۰ - وَحَدَّثَنَا هَذَا وَفِي سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ
وَاحْتَدَّ بَنُ عَيْسَى قَالَ نَا ابْنُ دَهَبٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مَحْرَمٌ بَنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ حَمِيدَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَوَجَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَنَ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ حضرت
حمزہ رضی اللہ عنہ کی لڑکی سے نکاح کر لیجئے! فرمایا میں
یہ حلال نہیں ہے وہ میرے رضاعی بھائی کی لڑکی ہے
اور رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو رشتے
نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

ایک اور سند سے یہ روایت اسی طرح ہے: آپ
نے فرمایا وہ میری بھتیجی ہے اور جو رشتے رضاعت سے
حرام ہوتے ہیں وہ نسب سے بھی حرام ہوتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
گیا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی ماجراؤ
سے عقد کرنے کا خیال نہیں ہے یا یہ عرض کیا گیا کہ آپ
حضرت حمزہ بن عبد المطلب کی ماجراؤ کی کو نکاح کا پیغام
کیوں نہیں دیتے۔ آپ نے فرمایا حمزہ میرے رضاعی بھائی
ہیں۔

ابْنَةُ حَمْنَةَ أَوْ قِيلَ أَلَا تَخْطُبُ بِنْتَ حَمْنَةَ
بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ إِنْ حَمْنَةُ أُخْتُ مِنَ
الرَّضَاعَةِ -

۳۲۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَدَّاءِ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ قَالَ أَنَا وَشَامِرُ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ بِنْتِ سُفْيَانَ قَالَتْ دَخَلَ
عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
لَهُ هَلْ لَكَ فِي أُخْتِي بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ
أَعْمَلُ مَا دَاخَلْتُ نِكَاحَهَا قَالَ أَوْ تُحْصِنُ ذَلِكَ
قُلْتُ كَسْتُ لَكَ بِمُحَلِّبَةٍ ذَا أَحَبُّ مِنْ شَرِكِي
فِي الْخَيْرِ أُخْتِي قَالَ فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لَكَ
قُلْتُ فَإِنْ أُخْبِرْتُ أَنَّكَ تَخْطُبُ دُخْرَةَ
بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ آيِنْتُ أُقْرُسُكُمْ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَوْنُهَا كَمُتْكَ وَبَيْبَتِي
فِي حَاجِرِي مَا حَلَّتْ لِي رَأَتْهَا ابْنَةُ أُخْتِي مِنَ
الرَّضَاعَةِ أَوْ ضَعَفْتُ وَ أَبَا مَا
كُوْنِيهِ فَلَا تَعْرِضْنِ عَلَيَّ بِنَاتِكَ وَ دَا
أَكُوْنِيكَ -

۳۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي عَمْرٍو آدَةَ
قَالَ دَا عَمْرٍو وَ الشَّافِعِ قَالَ نَا الْإِسْمَاعِيلُ
بْنُ عَامِرٍ قَالَ أَنَا هَمْدُ كَلَامًا عَنْ وَشَامِ
بْنِ عَمْرٍو هَذَا الْإِسْنَادُ سَوَاءٌ

۳۲۸۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُوْدَةَ بْنِ
السَّهَّاجِ قَالَ أَنَا لَكَيْتُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ شَهَابٍ كَتَبَ
يَا كَرْمُ أَنَّ عَمْرُوَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَئِيْبَ

حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے
تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری بہن بنت ابی سفیان
کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ نے فرمایا میں کیا
کر دوں؟ میں نے عرض کیا آپ ان سے نکاح کر لیں! آپ
نے فرمایا کیا تم اس کو پسند کرتی ہو؟ میں نے کہا میں آپ
چھوڑنا نہیں چاہتی لیکن میں چاہتی ہوں کہ اس خیر میں میری
بہن بھی شریک ہو جائے، آپ نے فرمایا وہ میرے لیے
حلال نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ
نے وہ بنت ام سلمہ کو نکاح کا پیغام دیا ہے آپ نے
فرمایا ام سلمہ کی بیٹی؟ میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اگر
وہ میری گود پالی نہ ہوتی تب بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی
وہ میری بیٹی ہے، مجھے اور اس کے باپ کو فریبنہ نے
دوہرا دیا ہے۔ تم لوگ مجھے اپنی بیٹیوں اور بہنوں کا
پیغام نہ دیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول

ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ میری بہن عترة سے شادی
کر لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم

بِئْتِ اَيُّ سَلَمَةٍ حَدَّثَتْهُ اَنْ اُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ
 اللهُ تَعَالَى عَنْهَا رَوَى بِهَا التَّيْمِيُّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهَا اَنْهَا قَالَتْ لَوْ سَوَّلَ
 اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ
 اللهِ اُنْكِحْ اُحْبَقِي عَمْرًا فَقَالَ رَسُولُ
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْتِ حَبِيبَتِي
 ذَلِكَ فَقَالَتْ لَعَمْرُكَ يَا رَسُولَ اللهِ كُنْتُ
 لَكَ بِمُحَلِّبَةٍ وَاحَبَّتْ مِنْ شَرِّكِى فِي
 نَحْبِي اُحْبَقِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لِي
 قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ فَإِنَّا نَتَّخِذُ
 اَنْتَ تَزْوِجُ اَنْ تَنْكِحَ دُرَّةَ بِنْتُ اَيُّ سَلَمَةَ
 قَالَ اَيُّتِ اَيُّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَعَمْرُكَ
 رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَاقَهَا
 لَمْ تَكُنْ رَيْبَتِي فِي حُجْرِي مَا حَلَلْتُ
 لِي رَأْيَهَا ابْنْتُ اُحْبَقِي مِنَ الرِّضَاعَةِ
 اَرْضَعْتِي وَابَاَهَا اَبَا سَلَمَةَ تَوَيْبَةً
 فَلَا تَغْرِضْنِي عَلَى بَنَاتِكُنَّ وَلَا
 اَخَوَاتِكُنَّ

۳۴۱۴۔ وَحَدَّثَتْهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
 شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي اَيُّ
 عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَاهُ عَبْدُ بْنُ حَسِيدٍ قَالَ
 اَخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ اَبِي اِهْنَمِ الرَّهَوِيُّ
 قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُسْلِمٍ
 كَلَامًا عَنِ الرَّهَوِيِّ يَا سَنَادُ ابْنِ اَيُّ
 حَبِيبٌ عَنْهُ نَحْوُ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يُسَمِّ
 أَحَدًا مِنْهُمْ فِي حَوَائِجِهِمْ عَمْرًا غَيْرَ
 يَزِيدَ بْنِ اَرْجَى حَبِيبٍ

اس کو پسند کرتی رہے انھوں نے کہا ہاں یا رسول اللہ لیکن
 میں آپ کو نہیں چھوڑوں گی البتہ میں یہ چاہتی ہوں کہ وہ اس
 خیر میں شریک ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا وہ میرے لیے حلال نہیں ہے۔ حضرت ام حبیبہ کہتی ہیں
 میں نے کہا ہمیں یہ خبر ملی ہے کہ آپ درہ بنت ابی سلمہ
 سے نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ابو سلمہ کی بیٹی
 سے؟ حضرت ام حبیبہ نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا وہ اگر میری
 گود پالی نہ ہوتی پھر بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی، وہ
 میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے، اس کے باپ ابو سلمہ کو
 اور مجھے تو یہ بے نے دودھ پلایا ہے۔ مجھ پر اپنی بہنیں
 اور بیٹیاں نہ پیش کیا کرو۔

اور اسانید سے بھی یہ روایت ہے اور یزید بن
 ابی حبیب کی سند کے علاوہ اور کسی روایت میں عمرہ کا نام
 نہیں ہے۔

۳۳۸۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ح قَالَ وَ
ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْخٍ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي سُوَيْدُ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
كَلاهُمَا عَنْ أَبِي يُؤُوبَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ سُوَيْدُ
وَزُهَيْرٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تُحَرِّمُ الْمَقْصَةَ وَالْمَقْصَانِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرتبہ یا دو مرتبہ دو دھڑے سے
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۳۸۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
عَمْرُو بْنُ الْقَافِ قَرَأَ سُوَيْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
كُلَّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ وَالتَّقِظُ لِيَحْيَى قَالَ
أَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي يُؤُوبَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْحَدِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْقُرَيْشِ قَالَتْ
دَخَلَ أَهْرَابِيُّ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِي فَقَالَ يَا
نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي كَأَمْتُ لِي إِمْرَأَةً فَتَزَوَّجْتُ
عَلَيْهَا أُخْرَى فَزَعَمْتُ إِمْرَأَتِي الْأُولَى أَنَّهَا
أَرْضَعَتْ إِمْرَأَتِي الْخُدَّةَ فَيَرْضَعَنَّ
أَوْ رَضَعَتْنِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مُلَا جَسَةً
وَأَبْلَا مُلَا جَسَتَانِ -

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی حاضر ہوا اس وقت
اُس پر سے حجرے میں تھے، اس نے کہا یا نبی اللہ امیر
نکاح میں ایک عورت تھی میں نے اس کے اوپر دوسری عورت
سے نکاح کر لیا۔ میری پہلی بیوی یہ کہتی ہے کہ اس نے
اس دوسری بیوی کو ایک چمکی یا دو چمکیاں دے دی ہیں
ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک یا دو چمکیوں
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۳۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
قَالَ نَا مُعَاذُ ح قَالَ وَثَنَا ابْنُ مُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ -

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
بنو عامر بن صعصعہ کے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کیا
ایک چمکی سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا

نہیں!۔

قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ
أَدَى مَرْثِيَةَ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
سَعَادٍ عَنْ أُمِّ الْقَاضِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَعَصَعَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَلْ
تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ الْوَاحِدَةَ
قَالَ لَا۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چسکی یا دو چسکیوں
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ قَالَ نَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ الْقَاضِي
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ
أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ أَوِ الْبَطْنَةَ أَوْ
الْمَصَّتَيْنِ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۴۸۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنِ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا اسْحَاقُ فَقَالَ كَرِهَ ابْنُ
ابْنِ يَشْرٍ أَوِ الرِّضْعَتَيْنِ أَوِ الْمَصَّتَيْنِ وَأَمَّا ابْنُ
شَيْبَةَ قَالَ وَالرِّضْعَتَيْنِ وَالْمَصَّتَيْنِ۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چسکی یا دو چسکیوں سے حرمت
ثابت نہیں ہوتی۔

۳۴۹۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ
نَا يَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ نَا حَصَّادُ بْنُ سَلَمَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْحَارِثِ بْنِ نُوفَلٍ عَنْ أُمِّ الْقَاضِي رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مَلَا جَةً وَ
الْإِمْلَاجَتَيْنِ۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

۳۴۹۱۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ

شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
کیا ایک مرتبہ دودھ چرنے سے حرمت ثابت ہو
جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!

اللَّهُ أَدْمِيٌّ قَالَ نَا حَبَّانٌ قَالَ نَا هَمَامٌ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْقَيْصِ عَنْ أَبِي
تَعَالَى عَنْهَا سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْتَحَرَّمَ الْمَقْتُ
فَقَالَ لَا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں یہ نازل ہوا تھا کہ دس چکیوں سے حرمت
لازم آتی ہے پھر وہ منسوخ ہو گیا۔ پھر پانچ چکیوں سے
حرمت کا حکم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال
تک قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا۔

۳۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَتَتْهَا قَالَتْ كَانَ فِيمَا أُنْزِلَ مِنَ
الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ
يُحَرِّمْنَ ثُمَّ سُخِّنَ بَعْضُ مَعْلُومَاتٍ
فَقُورِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهِيَ فِيمَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں دس چکیوں سے حرمت کا حکم نازل ہوا
پھر پانچ چکیوں سے حرمت کا حکم نازل ہوا۔

۳۲۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَنْبَرِيُّ قَالَ نَا سَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ
يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ
سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ وَهِيَ تَذْكُرُ الْقَوِي يُحَرِّمُ مِنَ
الرَّضَاعَةِ قَالَتْ عُمَرُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَزَلُ فِي الْقُرْآنِ
عَشْرَ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ ثُمَّ تَزَلُ أَيْضًا
خَمْسَ مَعْلُومَاتٍ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ عَنِ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَتَتْهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ بِمِثْلِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ:

۳۲۹۵ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقَةُ وَابْنُ

أَبِي عُمَرَ قَالَ لَا تَأْسَفِيَانِ بِنِ عَمِيْنَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ
سَهْلَةَ بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِرَاقِي أَدَى فِي وَجْهِ أَبِي
حَدَّثَ يَفْعَةً مِنْ دُمُوحٍ سَالِمٍ وَهُوَ حَلِيفَةُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَضِيعِي فَقَالَتْ وَكَيْفَ أَرْضِيعِي وَهُوَ
رَجُلٌ كَبِيرٌ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ
رَجُلًا كَبِيرًا تَرَادَعَمُو فِي حَلِيفَتِهِ
وَكَانَ قَدْ مَشِيَهُ بَدْرًا وَفُورًا وَآيَةُ ابْنِ أَبِي
عُمَرَ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۹۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِيْمَةَ
الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ
الشَّافِعِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا عَبْدَ الْوَهَّابِ
الشَّافِعِيَّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُبِيْنَكَمْ
عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَدَّيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ مَعَ أَبِي حَدَّيْفَةَ وَأَهْلَهُ
فِي بَيْتِهِمْ فَكَانَتْ يَغْفِي بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَرَأَيْتُ سَالِمًا قَدْ بَلَغَ مَا يَبْلُغُ
الرِّجَالُ وَعَقَلَ مَا عَقَلُوا قَرَأَتْهُ يَدُ خَلِّ
صَلْبَتَا وَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ فِي نَفْسِ أَبِي حَدَّيْفَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا
فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سالم کے
(گھر میں) آنے سے میں ابو حذیفہ کے چہرہ پر ناگواری
کے اثرات محسوس کرتی ہوں حالانکہ وہ ان کا حلیف ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اسے دودھ پلا
دو، انھوں نے عرض کیا میں اس کو کیسے دودھ پلاؤں؟
جوان مرد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور
فرمایا میں جانتا ہوں کہ وہ جوان مرد ہے، عمر و کی روایت
میں ہے کہ سالم بدری صحابی تھے اور ابن ابی عمر کی روایت
میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ کا آزاد کو وہ غلام سالم، حضرت ابو حذیفہ کے
مکان میں ان کے ساتھ رہتا تھا، حضرت سہلہ بنت سہیل
رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور
کہا سالم دوسرے مردوں کی طرح جوان ہو گیا ہے اور ان
باتوں کو سمجھنے لگا ہے جن کو مرد سمجھتے ہیں، وہ ہمارے
گھر آتا جانتا ہے اور میں یہ محسوس کرتی ہوں کہ حضرت
ابو حذیفہ کو یہ ناگواری لگتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، تاہم اس پر حرام ہو جاؤ، پھر
ابو حذیفہ کے دل میں جو اس سے ناگواری آتی ہے وہ جاتی
رہے گی۔ وہ دوبارہ آئیں اور کہا میں نے اس کو دودھ پلا
دیا اور ابو حذیفہ کے دل میں جو ناگواری تھی وہ جاتی رہی،

أَرْضِيهِ تَحَرُّمِي عَلَيْكَ وَبَيْدَ هَبِ الَّذِي
فِي نَفْسِي أَوْ حَذَقْتُكَ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَتْ
إِنِّي كَذَبْتُ أَوْ ضَعُفْتُ فَدَهَبَ الَّذِي فِي نَفْسِي
أَوْ حَذَقْتُكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

۳۴۹۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالثَّقَلَانِ رَا فِيهِ قَالَ
نَاعِمَةُ النَّوَّاسِي قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَنَا
أَبْنُ أَبِي مُنَيْكَةَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ
أَبْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ سَهْلَةَ بِنْتَ سَهْلٍ
بِنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا جَاءَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَذَقْتُكَ
مَعَنَا فِي بَيْتِنَا وَكَفَدَ بَلْغَ مَا يَبْلُغُ الرِّجَالُ
وَعَلِمَ مَا يَعْلَمُ الرِّجَالُ قَالَ أَرْضَعِيهِ
تَحَرُّمِي عَلَيْكَ قَالَ فَمَكْنَتْ سَنَةً
أَوْ قَرِيبًا قَرِيبًا لَا أَحْوَاتُ يَمِ دَهْنُ
ثُمَّ لَقِيتُ الْقَاسِمَ فَقُلْتُ كَيْ لَقِيتُ
حَدَّثَنِي حَدِيثًا مَا حَدَّثْتُهُ بَعْدُ قَالَ
مَا هُوَ فَأَخْبَرْتُهُ قَالَ فَحَدَّثْتُ عَنِّْي
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَخْبَرَتْ نِسِيهِ -

۳۴۹۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
كَأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةَ عَنْ حَمِيدٍ
بْنِ نَافِعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أُمِّ سَلَمَةَ
قَالَتْ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّهُ يَدَّ خُلْدَ عَيْلِكَ الْعَلَامُ
أَلَا يَفْعَلُ الَّذِي مَا أَحَبُّ أَنْ يَدَّ خُلْدَ عَلَيَّ
قَالَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سہلہ بنت
سہیل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں
اور عرض کیا یا رسول اللہ! حضرت ابو جریج رضی اللہ عنہ کے
اناد کردہ غلام سالم ہمارے ساتھ ہمارے مکان میں رہتے ہیں
وہ دوسرے مردوں کی طرح بالغ ہو گئے اور مردوں کی باتوں کو
سمجھنے لگے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم اس کو دو دھپلا دو، تم اس
پر حرام ہو جاؤ گی۔ حدیث کے راوی ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں
کہ میں نے ڈر کے مارے ایک سال تک کسی سے یہ
روایت بیان نہیں کی، پھر میری قاسم سے ملاقات ہوئی، میں
نے کہا تم نے مجھے ایک حدیث بیان کی تھی وہ مارے خوف
کے میں نے آج تک کسی سے بیان نہیں کیا میں نے انہیں
وہ حدیث سنائی انہوں نے کہا اس حدیث کو بے خوف
ہو کر مجھ سے روایت کرو۔

زینب بنت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ تمہارے
پاس ایک نوجوان لڑکا آتا ہے، میں یہ پسند نہیں کرتی کہ
وہ میرے پاس آئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کیا تمہارے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
میں اسوہ حسنہ نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا حضرت ابو جریج
رضی اللہ عنہا کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

أَمَّا لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُمُّوهُ حَسَنَةً قَالَتْ إِنَّ أُمًّا لَهَا
حَدَّثَتْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا يَذْخُلُ عَلَى
وَهُوَ رَجُلٌ وَفِي نَفْسِ أَبِي حَدَّثَتْهُ
مِنْهُ ثَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ
عَلَيْكَ

۳۴۹۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَهَارُونَ
بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَاللَّفْظُ يَهَارُونَ قَالَا نَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْمَرَةُ بْنُ بُكَيْرٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ حَمِيدَ بْنَ مَأْفِرٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ يَقُولُ
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَقُولُ لِعَائِشَةَ وَ اللَّهِ مَا تَطْيِيبُ
نَفْسِي أَنْ يَرَانِي الْعَلَامُ قَدْ اسْتَفْتَى عَنِ
الرَّصَاعَةِ فَقَالَتْ لِمَ قَدْ جَاءَتْ سَهْمَةُ
بِنْتُ سَهْلٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ اللَّهِ إِنْ
لَا رِي فِي وَجْهِ أَبِي حَدَّثَتْهُ مِنْ دُخُولِ
سَالِمٍ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَضِعِيهِ فَقَالَتْ إِنَّهُ دُو
لِحْيَةٍ فَقَالَ أَرَضِعِيهِ يَدُ هَبْ مَا فِي وَجْهِ
أَبِي حَدَّثَتْهُ فَقَالَتْ وَ اللَّهِ مَا عَرَفْتُ فِي
وَجْهِ أَبِي حَدَّثَتْهُ

۳۵۰۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنِ النَّسَيْبِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَدُوٍّ سَبْدَانِي
قَالَ حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ أَنَّكَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عَمِيْرَةَ بْنُ

کہا یا رسول اللہ! سالم میرے پاس آتا ہے اور وہ مرد ہو چکا
ہے۔ اور میں حضرت ابو حذیفہ کے دل میں اس سے ناگواری
محسوس کرتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اس کو دودھ پلا دو تا کہ وہ تمہارے پاس آ سکے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا خدا کی قسم میں
اس کو پسند نہیں کرتی کہ مجھے کوئی ایسا لڑکا دیکھے جو دودھ
پیشے سے مستثنی ہو چکا ہو، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں ہر
سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں آکر عرض کیا تھا کہ: یا رسول اللہ! سالم کے آنے
کی وجہ سے میں حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ پر
ناگواری محسوس کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، سہلہ نے عرض کیا وہ تو ڈاڑھی
والا ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، ابو حذیفہ
کے چہرے پر جو ناگواری تھی وہ جاتی رہے گی حضرت
سہلہ کہتی ہیں کہ خدا کی قسم اس کے بعد میں نے حضرت
ابو حذیفہ کے چہرے پر ناگواری محسوس نہیں کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج
اس قسم کی رضاعیات کے ساتھ کسی کے گھر آنے سے انکار
کیا اور سب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اللہ

کی قسم یہ ایک خاص شخصیت تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سالم کو عطا فرمائی تھی اور یہ صرف سالم کی خصوصیت تھی
اس رضاعت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو
ہمارے سامنے نہیں لائے نہ ہم اس کو جائز خیال کرتے
ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں ایک مہرے پاس ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا، آپ کو یہ ناگوار گذرا اور میں نے آپ کے چہرہ انور پر غضب کے آثار دیکھے حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا رضاعی بھائی ہے! آپ نے فرمایا اپنے رضاعی بھائیوں کو دیکھ بیا کرو کیونکہ رضاعت وہی معتبر ہے جبرمہوک کے ایام (یعنی ایام رضاعت) میں ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے ۔

عَنِ اللَّهِ بْنِ ذَمَّةٍ أَنَّ أُمَّهُ ذُوَيْبَ بِنْتَ أَبِي
سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّهَا أُمُّ سَلَمَةَ ذَوْجُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَقُولُ أَبِي سَالِرُ
أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
يَدَ خُلَعٍ عَلَيْهِمْ أَحَدًا يَمْلِكُ الرِّضَاعَةَ
وَقُلْنَ لِعَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا تَرَى هَذَا إِلَّا
رُحْصَةً أَرُحْصَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْأَلَ لِمِ خَاصَّةٍ فَمَا هُوَ يَا أَوَّلُ
عَلَيْنَا أَحَدٌ يَهْدِي الرِّضَاعَةَ وَلَا رَائِيَا.

٣٥٠. وَحَدَّثَنِي هَذَا مِنْ الْمَسْرُوقِ
قَالَ نَأْبُوَالْحَوْسِ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي
الشَّعْثَانِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
وَحَدَّثَ عَلِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِثْبِيُّ رَجُلٌ فَجَاءَ عِدَّةً
فَأَشْتَمَ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ الْغَضَبَ
فِي وَجْهِهِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُ أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ قَالَتْ فَقَالَ أَنْصُرَنِي
إِنْ هُوَ تَكُنَّ مِنَ الرَّضَاعَةِ فَأَشْمَا الرَّضَاعَةَ
عَنِ الْمُبَاجَعَةِ

٢٥٠٣ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَأَبُو
بَشِيرٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ - قَالَ
وَكُنَّا عِنْدَ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ قَالَ حَدَّثَنَا
قَالَا جَمِيعًا نَا شُعْبَةُ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ - قَالَ وَ
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ -
قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ نَا حُسَيْنُ
الْجَعْفَرِيُّ عَنْ مَرَاثِدَةٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَشْعَثَ

بُنِ آفِي الشَّحْنَاءِ رِبَا سَنَادِ آفِي الرَّاخُوصِ مَكْنَعِي حَيَاتِهِ
غَيْرَ أَنَّهُمْ قَالُوا مِنَ السَّجَاعَةِ .

رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں کہ سنت میں رضاع اور رضاع دونوں طرح ہے اور اس کا معنی ہے "عورت کے پستان سے مدت رضاعت میں بچہ کے پیٹ میں دودھ پہنچنا خواہ بچہ منہ کے ذریعہ دودھ چوسے یا بچہ کی ناک کے ذریعہ دودھ پہنچایا جائے" لہذا مدت رضاعت میں بچہ خود دودھ چوسے یا اس کے حلق میں دودھ پکایا جائے یا ناک کے راستہ اس کے پیٹ میں دودھ پہنچایا جائے ان سب طریقوں سے رضاعت ثابت ہو جائے گی اس کے علاوہ کسی اور سوراخ سے دودھ ڈالا گیا تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی بلکہ

مدت رضاعت میں مذاہب علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: مدت رضاعت دو سال ہے صحابہ میں سے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ باقی ازواج مطہرات اہل بیت المؤمنین رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے، اور مجتہدین میں سے امام شعبیؒ، امام ابن شبرمہؒ، امام اوزاعیؒ، امام شافعیؒ، امام اسحاقؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام ابو ثورؒ کا یہی نظریہ ہے۔ امام مالکؒ سے ایک روایت یہ ہے دو سال کے اوپر ایک یا دو ماہ کا اضافہ ہو جائے، پھر بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت تیس ماہ یعنی ڈھائی سال ہے بلکہ

مدت رضاعت میں نظریہ اختلاف کی وضاحت علامہ مرغشی حنفی لکھتے ہیں کہ مدت رضاعت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ مدت تیس ماہ ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دو سال ہے اور امام نضر کے نزدیک تین سال ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَ (بقیہ: ۲۳۳) ماں نے بچوں کو دو سال کامل دودھ پلایا کرے یہ مدت اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے اور تکمیل کے بعد اضافہ نہیں ہوتا، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ (لقن: ۱۴) اور اس کا دودھ چھڑنا دو سال میں ہے اور دودھ چھڑنے کے بعد دودھ نہیں پلایا جاتا، اور ظاہر یہ ہے کہ دو سال کے اندر بچے کو دودھ کفایت کرتا ہے اور دو سال کے بعد اس کو دودھ کفایت نہیں کرتا اور دو سال کے بعد بچہ رضاعت کے حق میں بڑوں کی مثل ہو جاتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا (احقاف: ۵) اس کو پیٹ میں رکھنے اور دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ ہے، اس آیت سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حمل اور دودھ چھڑانے دونوں میں سے ہر ایک مدت تیس ماہ ہے لیکن چونکہ دلیل سے ثابت ہو چکا ہے کہ حمل کی مدت دو سال سے زیادہ نہیں ہوتی اس لیے دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ پر ہی محمول کرنی چاہیے

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۲۱، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ ابن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

نیز اللہ تعالیٰ نے (حاملین کا عین کے بعد) فرمایا وان ارا دافصالا عن تراض منہما وقتشاور (نہ ۲۳۲) پھر اگر (میاں بیوی) دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں میں سے کسی پر گناہ نہیں ہے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو سال کے بعد باہمی مشورے سے دودھ چھڑایا جاتا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ دو سال کے بعد بھی دودھ پلانا جائز ہے، نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان اردتھ ان تسترضعوا اولادکم فلا جناح علیکم (بقرہ: ۲۳۳) اور اگر تم لوگ اپنے بچوں کو کسی اور نانا کا دودھ پلوانا چاہو تب بھی تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ اس آیت سے مراد دو سال کے بعد دودھ چھڑانا ہے اور اس لیے بھی کہ دودھ میں طرح دو سال سے پہلے غذا بنتا ہے دو سال کے بعد بھی بنتا ہے اور دودھ دو سال کے بعد فراہم نہیں چھڑایا جاسکتا بلکہ تدریجاً چھڑایا جاتا ہے، حتیٰ کہ بچہ دودھ بھول جائے اور کھانا کھانے پر آمادہ ہو جائے۔ اس لیے دو سال پر کچھ مدت کا اضافہ کرنا ضروری ہے اور جب اضافہ کرنا ضروری ہوا تو ہم نے ادنیٰ مدت حمل کا اضافہ کیا جو چھ ماہ ہے اور دودھ پلانے کی انتہا کو حمل کی ابتداء پر قیاس کیا، امام زفریہ کہتے ہیں کہ جب اضافہ کرنا ہی ہے تو پورے سال کا اضافہ کیا جائے اس لیے وہ مدت رضاعت تین سال قرار دیتے ہیں۔

رضاعت کے احکام | نادر عالمگیری میں ہے: دودھ پینے والے پر اس کے رضاعی ماں باپ اور ان کے تمام اصول اور فروع حاکم ہو جاتے ہیں۔ خواہ وہ نسباً اصول و فروع ہوں یا رضاعاً حتیٰ کہ اگر دودھ پلانے والے کے ان کے موجودہ شوہر سے یا کسی اور شوہر سے اولاد ہو خواہ دودھ پلانے سے پہلے ہو یا دودھ پلانے کے بعد بریادہ کسی اور بچہ کو دودھ پلانے یا دودھ پلانے والی کے شوہر کی کسی اور بیوی سے اولاد ہو خواہ اس کو دودھ پلانے سے پہلے ہو یا بعد تو یہ سب دودھ پینے والے کے بھائی اور بہن ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہیں دودھ پلانے والی کے شوہر کا بھائی اس کا چچا ہے اور اس کی بہن اس کی پھر بھی ہے اور دودھ پلانے والی کا بھائی اس کا ماموں ہے اور بہن اس کی خالہ ہے، اسی طرح دادا اور دادی اور نانا اور نانی کے رشتے ہیں۔ رضاعت کی وجہ سے سرالی رشتوں کی حرمت بھی ہوتی ہے حتیٰ کہ دودھ پلانے والی کے شوہر کی بیوی دودھ پینے والے پر حرام ہے اور دودھ پینے والے کی بیوی اس کے رضاعی باپ پر حرام ہے باقی سرالی رشتوں کی تفصیل بھی اسی قیاس پر ہے، ماسوا و مرسکوں کے جن کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

علامہ زفری کہتے ہیں کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ دودھ پینے والا، دودھ پلانے والی کا محرم ہے اس کے ساتھ اس کا نکاح دائمی طور پر حرام ہے، اس کو دیکھنا اس کے لیے مکالم ہے اور اس کے ساتھ خلوت جائز ہے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے، لیکن نسب کے تمام احکام رضاعت میں جاری نہیں ہوتے، ان کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی اور نہ ان میں سے کسی کا دوسرے پر نفقہ واجب ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دودھ پینے والے اور دودھ پلانے والی کا اولاد بھی ایک دوسرے پر حرام ہے۔

- ۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد شریعی حنفی متوفی ۷۸۲ھ، المبسوط ج ۵ ص ۱۳۰-۱۳۲، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ،
 ۲۔ علامہ الدین حنفی متوفی ۱۱۵ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیریہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ
 ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۷۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶۶، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۵۱ھ

رضاعت کے حقوق | دودھ پلانے والی عورت اپنے دودھ سے بچہ کے جسم کی کشت کو میراب کرتی ہے اس کے جسم کی تعمیر اور تشکیل میں اس کے دودھ کا بڑا دخل ہے اس لیے اسلام نے دودھ پلانے والی عورت کو حقیقی اور نسبی ماں کا درجہ دیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ حلیمہ بنت عبد اللہ یوم حنین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے کھڑے ہو گئے اور چادر بچھائی جس پر حضرت حلیمہ بیٹھ گئیں۔ اور حافظ عبد الرزاق نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ غزوہ حنین سے واپسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن (شیما) سدیہ آپ سے ملنے آئی آپ نے ان کو دیکھ کر مر جا کہا اور ان کے لیے چادر بچھائی تاکہ وہ اس پر بیٹھ جائیں۔ انھوں نے ادباً اس سے اجازت کیا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصرار پر وہ بیٹھ گئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوزن آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے حتیٰ کہ آنسوؤں سے آپ کی ڈاڑھی بھیگ گئی۔ قوم میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! آپ رورہے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! اس کے حالات دیکھ کر اس پر رحمت کی وجہ سے اگر تم میں سے کسی شخص کے پاس احد پیڑ جتنا سونا ہو اور وہ رضاعت کا حق ادا کرنے کے لیے وہ سونا دیدے تو رضاعت کا حق ادا نہیں کر سکتا پھر فرمایا (اس مال غنیمت میں سے) جو میرا حصہ ہے وہ تمہیں پیش کرتا ہوں اور مسلمانوں کا مال میں نہیں لوں گا الا یہ کہ وہ خوشی سے دیدیں پھر مسلمانوں میں سے ہر شخص نے خوشی سے اپنا حصہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس رضاعی بہن کا نام شیما تھا اور اپنی ماں حلیمہ سدیہ کے ساتھ انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں کھلایا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اصحاب میں شیما کا تذکرہ اور چادر بچھانے کا واقعہ لکھا ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلے ابو لہب کی باندی ثویبہ نے دودھ پلایا تھا۔ ابن زہب نے شیما کا صحابیات میں تذکرہ کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تنظیم و تنظیم کرتے تھے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کے بعد وہ آپ کے پاس آتی تھیں اور مدینہ بھی آتی رہیں آپ ان کے ساتھ صلہ رحمی کرتے تھے۔ فتح خیبر کے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہ بھی ان کی تکریم کرتی تھیں ۳۔

رضاعی رشتوں میں احتیاط | حدیث نمبر ۳۴۶۷ میں ہے کہ حضرت عائشہ سے ان کے رضاعی چچا حضرت طلحہ بن عبد اللہ کے لیے اُسے تو حضرت عائشہ نے ملنے کی اجازت نہیں دی تاؤ فیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ نہیں لیا، اس پر یہ سوال ہے کہ جب حضرت حفصہ کے رضاعی چچا کے واقعہ سے حضرت عائشہ کو معلوم ہو گیا تھا کہ رضاعی چچا حرم ہے اور وہ اُسکتا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۳۴۶۲ میں مذکور ہے تو پھر حضرت عائشہ نے حضرت طلحہ کو آنے کی اجازت کیوں نہیں دی؟ اس کا جواب یہ ہے ان دونوں کے چچا ہونے کی حیثیت مختلف تھی۔ حضرت حفصہ کے واقعہ میں وہ چچا حضرت عمر کے رضاعی بھائی تھے اور حضرت عائشہ کے واقعہ میں طلحہ حضرت عائشہ کے والد کے حقیقی بھائی تھے کیونکہ حضرت ابوالقیس کی بیوی نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔ حضرت عائشہ نے اس کو اس لیے قیاس نہیں کیا کہ

۱۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ، استیعاب علی المصنف ج ۴ ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۴۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۸ھ۔

براہ راست نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پرچھا جاسکتا ہے اور اس لیے بھی کہ مسئلہ حجاب میں احتیاط کی ضرورت ہے۔
رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظر سب سے زیادہ معتبر ہے۔

حضرت حفصہ کے رضاعی چچا ان سے ملنے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جائز قرار دیا اور حدیث نمبر ۳۴۶ میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کو ان سے ملنے کی اجازت دی اسی بناء پر جہور صحابہ اور تابعین کا موقف یہ ہے کہ رضاعت کے حکم میں مرد کی بھی تاثیر ہے اور دودھ پلانے والے کا شوہر اور اس کا باپ اور بھائی بھی دودھ پینے والے کے محرم ہیں لیکن اس مقام پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ مؤطا امام مالک میں قاسم کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ کی بہنوں نے اور بھتیجیوں نے جن کو دودھ پلایا تھا وہ حضرت عائشہ کے پاس آتے تھے اور ان کے بھائیوں کی بیویوں نے جن کو دودھ پلایا تھا وہ حضرت عائشہ کے پاس نہیں آتے تھے۔ اس بناء پر یہ خیال کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ مسئلہ رضاعت میں مرد کی تاثیر کی قائل نہیں تھیں لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے کیونکہ مؤطا امام مالک میں ہے: **قالت عائشة يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة**۔ "حضرت عائشہ نے فرمایا جو رشتے ولادت سے حرام ہوتے ہیں وہ تمام رشتے رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں" اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ کا وہی نظریہ ہے جو اس مسئلہ میں جہور کا نظریہ ہے اور بھائی کے بیٹے یعنی بھتیجے نہ محرم ہیں اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تصریح کے مطابق رضاعاً بھی محرم ہوں گے، اور مؤطا امام مالک کی جس روایت کی وجہ سے اشکال پیدا ہوا ہے اس کا بہترین جواب حافظ ابن عبد البر مالکی نے دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ حضرت عائشہ کو اختیار تھا کہ وہ اپنے محرم میں سے جس کو چاہیں ملنے کی اجازت دیتیں اور جس کو چاہیں اجازت نہ دیتیں اور علامہ باجی نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس روایت میں راوی کو دم ہوا ہے۔ نیز مؤطا کی یہ روایت حضرت عائشہ کی اپنی تصریح کے خلاف ہے جس کو ہم نے مؤطا ہی کے حوالے سے نقل کیا ہے اور یہ روایت بخاری میں بھی ہے اس لیے حضرت عائشہ کے نظریہ کو سمجھنے کے لیے ان کی اپنی تصریح پر اعتماد کرنا چاہیے جو زیادہ مستند کتابوں میں ہے۔

ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۴۸۵ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ یا دو مرتبہ دودھ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی اور حدیث نمبر ۳۴۸۶ سے لے کر ۳۴۹۱ تک یہی روایت حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا سے ہے، اس لیے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

۱۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، المؤطا ص ۵۳۶، مطبوعہ مطبع مجتہانی پاکستان لاہور

۲۔ المؤطا ص ۵۳۵

۳۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن علف باجی مالکی ائمہ اربعہ متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر العربي بیروت

علامہ نووی لکھتے ہیں کتنی چکیوں سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، حضرت عائشہ اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ پانچ چکیوں سے کم میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جمہور صحابہ، فقہائے تابعین اور مجتہدین کا یہ نظریہ ہے کہ ایک قطرہ چرنے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔ داؤد ظاہری کا یہ نظریہ ہے کہ تین قطروں سے کم میں رضاعت نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ (حدیث نمبر ۲۹۹۲ میں) ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ پہلے قرآن مجید میں یہ نازل ہوا تھا کہ دس چکیوں سے حرمت لازم ہوتی ہے پھر وہ منسوخ ہو گیا، پھر پانچ چکیوں سے حرمت کا حکم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا: امام مالک (اور اسی طرح امام ابو حنیفہ) کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: **وَامْتَنِعُوا مِلْقَافَكُمْ** (تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے) اور اس میں کسی عدد کا ذکر نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مطلقاً دودھ پلانے سے عورت رضاعی ماں بن جاتی ہے۔ جمہور کا استدلال قرآن مجید کے اطلاق اور عموم سے ہے۔ عورت خراہ ایک چکی پلائے یا زیادہ رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ سیدی غفرلہ! اصحاب شافعی نے مالکیہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ آیت اگر اس طرح ہوتی: **وَالْاِطْفَالُ** **ارْضَعْتُمْ** **اَمَّا تَكُم**۔ ”جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں ہیں“ تب تمہاری دلیل ہوتی یہ اعتراض کچھ وقعت نہیں رکھتا کیونکہ جمہور کا استدلال ارشاد اللہ کے عموم اور استدلال سے ہے سیدی غفرلہ! اصحاب مالک نے شافعیہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ محققین اصولیین بلکہ خود مالک کے اصول کے مطابق بھی حضرت عائشہ کی اس روایت سے استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ قرآن مجید خبر واحد سے نہیں ثابت ہوتا اور جب اس کا قرآن ہونا ثابت نہیں ہوا تو خبر واحد ہونا بھی ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ جب خبر واحد میں کوئی ظن ہو تو وہ موجب لعل نہیں رہتی۔ شافعیہ نے مالکیہ پر ان احادیث سے اعتراض کیا ہے جن میں ایک چکی اور دو چکیوں سے حرمت نہ ہونے کا ذکر ہے، مالکیہ نے ان احادیث کے متحد جوابات دیے ہیں جو سب باطل ہیں۔ ایک جواب یہ ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں، یہ جواب اس لیے باطل ہے کہ یہ بلا دلیل دعویٰ ہے۔ (نہیں بلکہ اس دعویٰ کی دلیل مصنف عبد الرزاق کی احادیث میں جن کا ذکر آ رہا ہے۔ سیدی غفرلہ) دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ پر موقوف ہے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ احادیث حضرت ام الفضل سے بھی مروی ہیں (مالکیہ نے غالباً صرف پانچ چکیوں والی حدیث کو حضرت عائشہ پر موقوف قرار دیا ہے۔ سیدی غفرلہ) تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ احادیث مضطرب ہیں اور یہ براۓ غلط ہے کیونکہ عدد کی شرط میں احادیث بہت کثرت سے مشہور ہیں (جن لوگوں نے ان احادیث کو مضطرب کہا ہے انہوں نے پانچ چکیوں، سات چکیوں والی احادیث کے پیش نظر کہا ہے۔ سیدی غفرلہ)۔

امام شافعی کا مذہب رضاعت کے ساتھ علامہ نووی نے بیان کر دیا ہے، امام مالک کا مذہب بھی علامہ نووی نے بیان کیا ہے اور علامہ وثقانی مالکی نے لکھا ہے کہ علامہ مازری مالکی کہتے ہیں کہ مذہب یہ ہے کہ ایک چکی سے

بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت پانچ چمکیوں سے ثابت ہوتی ہے اور ایک روایت ہے کہ قلیل یا کثیر مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی کا یہ نظریہ ہے کہ ایک چمکی دودھ پینے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، علامہ نووی کی عبارت کے درمیان تو سین میں ہم نے امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کر دیے ہیں، اب ہم امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر دلائل پیش کر رہے ہیں۔

مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل | احناف کے نزدیک مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت

ثابت ہو جاتی ہے خواہ ایک چمکی پی جائے اور اس پر دلیل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

وَامْهَاتُكُمْ اللَّاقِ اَرْضَعْنَكُمْ - (النساء: ۲۳)

اور تمہاری مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے

اس آیت میں نیز کسی مقدار کی قید کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مائیں فرمایا ہے۔ علامہ نووی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ استدلال اس وقت ہوتا جب یہ آیت اس طرح ہوتی: اللاقِ اَرْضَعْنَكُمْ اَمْهَاتُكُمْ۔ جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں ہیں۔ اولاً یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ احناف کا استدلال آیت کے عموم اور اطلاق سے ہے۔ ثانیاً اس آیت کی تاویل یہ ہے: اللاقِ اَرْضَعْنَكُمْ مَحْرَمَاتُ لاجل انھن اَرْضَعْنَكُمْ۔ ”تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے محرم ہیں کیونکہ انہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔“ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَاحْضَرُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ - (النساء: ۲۳)

اور تمہاری رضاعتی بہنیں (محرم) ہیں۔

آیت کے اس جز میں بھی رضاعت کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے اور مطلقاً ایک عورت کا دودھ پینے والیوں کو رضاعتی بہنیں فرمایا ہے خواہ ایک قطرہ دودھ پیا ہو اور جن اخبار آحاد میں یہ ہے کہ چمکی سے حرمت رضاعت نہیں ہوتی وہ قرآن مجید کی ان آیات کے مزاحم اور معارض نہیں ہو سکتیں، ان کے بارے میں بھی کہا جائے گا کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ان احادیث کا حکم منسوخ ہو گیا ورنہ قرآن مجید کے عموم اور اطلاق کے مقابلہ میں ان احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

اس آیت کے علاوہ حسب ذیل احادیث اور آثار سے بھی احناف نے استدلال کیا ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

- ۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی مالکی مترنی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المصنوع ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔
- ۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متونی ۹۲۰ھ، المصنوع ج ۸ ص ۱۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔
- ۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متونی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع نفع القدر ج ۳ ص ۳۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ دہلی۔

عن عقبہ بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة سوداء فقالت قد ارضعتكما فأتيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لی انی قد ارضعتكما وھی کاذبة فاعرض عنہ فأتیتہ من قبل وجهہ قلت انہا کاذبة قال کیف بها وقد زعمت انہا قد ارضعتكما دعها عنک ۛ

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی، پھر اسے پاس ایک حبشی عورت آئی اور کہنے لگی میں نے تم کو دودھ پلایا ہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا میں نے فلاں عورت سے شادی کی، پھر ہمارے پاس ایک حبشی عورت آئی اور اس نے کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض فرمایا، میں نے پھر آپ کے سامنے اکر کہا حضور وہ جھوٹی ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو جھوٹا کیسے کہتے ہو حالانکہ وہ عورت یہ کہتی ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اس عورت کو چھوڑ دو۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر پانچ چمکیوں کی قید ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریافت فرماتے کہ اس عورت سے محرم کر کے اس نے کتنی چمکیاں پلائی ہیں؟ اگر پانچ چمکیوں سے کم پلائی ہیں تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن آپ نے ایسا نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً رضاعت کا سن کر فرمایا۔ اس عورت کو چھوڑ دو۔ اس سے ثابت ہوا کہ رضاعت کے ثبوت کے لیے پانچ چمکیوں کی قید نہیں ہے، بلکہ مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

امام نسائی نے روایت کیا ہے:

عن قتادة قال: كتبنا الى ابراهيم النخعي نسأله عن الرضاع فكتب ان شريحا حدثنا ان عليا و ابن مسعود كانا يقولان: يحرم من الرضاع قليله وكثيره ۛ اس حدیث کہ امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے ۛ امام محمد روایت کرتے ہیں:

اخبرنا مالك اخبرنا ابراهيم بن عقبه انه سأل سعيد بن المسيب عن الرضاعة فقال ما كان في الحولين وان كانت مصة واحدة فهي تحرم

ابراہیم بن عقبہ کہتے ہیں کہ انھوں نے سعید بن مسیب سے رضاعت کے بارے میں پوچھا انھوں نے فرمایا: دو سال کے اندر بچہ خواہ ایک چمک بھی پیئے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۶۵، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی ۱۳۸۰ھ
۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ نور محمد کارنامہ تجارت کتب کراچی
۳۔ حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۴ ص ۲۸۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ

وما كان بعد الحولين فانما هو طعام یا کله یله

عن النخعي ان عليا و ابن مسعود قالوا
يحرم من الرضاع قليله و كثيره رواه الطبرانی
واسناده منقطع . ۱۰

حافظ ابی یحییٰ روایت کرتے ہیں :

عن عمر و بن دينار قال جاء رجل الى
ابن عمر قال ان ابن الزبير يزعم انه لا
يحرم من الرضاعة المصة و المصتان
فقال ابن عمر قضاؤه الله و رسولہ خير من قضاؤه
ابن الزبير قليل الرضاع و كثيره سواء رواه
الطبرانی و فيه ابراهيم بن يعقوب الخوذي و هو متروك . ۱۱

اس حدیث کو حافظ عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے . ۱۲

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں :

عن عطاء قال قال ابن عمر لما بلغه
عن ابن الزبير انه ياتر عن عائشة في الرضاع
انها قالت لا يحرم منها دون سبع رضعات
قال الله خير من عائشة قال الله تعالى و
اخوانكم من الرضاعة و لم يقتل : رضعة
ولا رضعتين . ۱۳

حافظ ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن شعبه قال : الحكم و حماد قالوا :
المصة تحرم . ۱۴

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ حکم اور حماد کہتے تھے کہ
ایک چسکی سے جی حوت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، الموطا ص ۲۶۱، مطبوعہ دار محمد کا رضاع تجارت کتب کراچی۔

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۴۰۲ھ۔

۳۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۶۱،

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۳۶۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ۔

۵۔ المصنف ج ۴ ص ۳۶۸ - ۳۶۷،

۶۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲/۲ ص ۲۸۷، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ۔

شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

ورضاع الكبير محرم، ولو انه شيخ
كما يحرم رضاع الصغير ولا
فرق - ۱۷

بالغ کو دودھ پلانے سے بھی حرمت رضاعت
ثابت ہو جاتی ہے خواہ وہ بوڑھا ہو جیسا کہ بچہ کو دودھ
پلانے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اور ان میں
کوئی فرق نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ سہلہ بنت سہیل کے دودھ پلانے کا واقعہ ذکر کر کے لکھتے ہیں:

مع ان عائشة روت عنه قال الرضاة
من المجاعة لكنها رات الفرق بين
ان يقصد رضاة او تغذية
فمتى كان المقصود الشافى لم
يحرم الا ما كان قبل القطام
وهذا هو ارضاع عامة الناس
واما الاول فيجوز ان
احتيج الى جعله ذما محرم و
قد يجوز للحاجة ما لا يجوز
لغيرها وهذا قول متوجه ۱۸

حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خود رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ رضاعت
اس وقت معتبر ہوگی جب بھوک مٹانے کے لیکن حضرت عائشہ
کی رائے یہ تھی کہ جب دودھ پلانے سے مقصود غذا
اور دو سال کے اندر دودھ پلایا جائے تو حرمت رضاعت
ہوگی اور اگر دو سال کے بعد دودھ پلایا جائے تو حرمت
رضاعت نہیں ہوگی اور اگر دودھ پلانے سے مقصود غذا نہ ہو بلکہ کسی
ضرورت کی وجہ سے رشتہ رضاعت ثابت کرنا ہو تو دو
سال کے بعد بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی
کیونکہ ضرورت کی وجہ سے کئی ایسی چیزیں جائز ہو جاتی
ہیں جو بلا ضرورت جائز نہیں ہوتیں اور یہ قول لائق توجہ ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ داؤد ظاہری کا بھی یہی موقف ہے کہ بالغ دودھ پینے سے حرم ہو جاتا ہے۔
شوکانی نے اس مسئلہ پر بحث کر کے اسی کو ترجیح دی ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ غیر مقلدین کے اکابر علماء کا یہی نظر ہے کہ دودھ پینے سے بالغ کی رضاعت ثابت ہو جاتی
ہے اور جمہور صحابہ، فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا نظریہ اس کے برخلاف ہے۔

بَابُ جَوَازِ وَطْأِ الْمَسْبِيَّةِ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ وَإِنْ
كَانَ لَهَا زَوْجٌ أَنْفَسَخَ نِكَاحُهُ بِالسَّبْيِ

- ۱۷۔ شیخ علی بن احمد بن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۵ھ، المحلی ج ۱۰، مطبوعہ دارۃ الطباعة الخیرہ مصر، ۱۳۴۹ھ
- ۱۸۔ شیخ ابراہیم بن توفی الدین ابن تیمیہ حلائی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۲ ص ۶۰ مطبوعہ دار الفکر بن عبد العزیز آل سعود
- ۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۰۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۸ ص ۱۳۶، مطبوعہ مکتبۃ الکلیات الازہریہ مصر، ۱۳۹۸ھ

۳۵۰۳ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمَرَ بْنِ
مَيْسَرَةَ الْقُرَظِيُّ قَالَ قَالَ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
قَالَ نَاصِعُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
صَالِحِ أَبِي الْخَيْلِ عَنْ أَبِي عُلْقَمَةَ
الْهَاشِمِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنْزَلٍ بَعَثَ بَجِيشًا إِلَى
أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ وَ
ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ فَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَابًا
فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَدَّجُوا مِنْ عَشْيَانِهِنَّ
مِنْ أَجْلِ أَرْوَاجِهِنَّ مِنَ الْمَشْرِكِ كُنَّ
فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ وَ
الْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ أَمَّا فَتَنَ لَكُمْ حَلَالٌ إِذَا
انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ -

ف: مکہ سے تین میل دور ایک وادی کا نام اوطاس ہے۔

ف: باندیوں کی عدت ایک مہینہ (یا ہجری) کا گذرنا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ نہیں ہے اس کو استراحت دیتے ہیں۔

۳۵۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا سَأَلْنَا
عَبْدَ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي
الْخَيْلِ أَنَّ أَبَا عُلْقَمَةَ الْهَاشِمِيَّ حَدَّثَهُ
أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعَثَ يَوْمَ حَنْزَلٍ سَرِيَّةً بِمَعْنَى
حَدِيثِ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ غَيْرَ أَنَّ
قَالَ إِذَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْهُنَّ
فَحَلَالٌ لَكُمْ وَلَمْ يَذْكُرْ إِذَا انْقَضَتْ
عِدَّتُهُنَّ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک
فوج اوطاس روانہ کی، ان کا دشمن سے مقابلہ ہوا، انھوں
نے اس سے جنگ کی اور اس پر غالب آئے اور ان کی
کچھ عورتیں قید کر کے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعض صحابہ نے ان کے ساتھ مجامعت سے
اس لیے احتراز کیا کہ وہ شادی شدہ عورتیں اور ان کے
شہر مشرک تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
نازل کی: (ترجمہ) شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں،
ماسوا باندیوں کے " یعنی عدت پوری ہونے کے بعد وہ
توہارے لیے حلال ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن
ایک لشکر بھیجا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے
اور اس میں عدت پوری ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

۳۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۵۰۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصَابُوا
سَبِيًّا يَوْمَ أُذُطَّاسَ لَهْفًا أَنْزَلًا
فَتَحَوُّنًا فَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ
الْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ غزوہ اوطاس میں مسلمانوں نے کچھ عورتوں کو گرفتار
کر لیا، وہ شادی شدہ تھیں، صحابہ کرام ان کے ساتھ بھست
کرنے سے ڈرے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی،
(ترجمہ) شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں ماسوا بانیوں
کے۔

۳۵۰۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

شادی شدہ باندیوں کے فسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء | امت کا اس پر اجماع ہے کہ عورت
کو جب تنہا قید کر لیا جائے تو اس کا
اپنے شوہر سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے (بشرطیکہ اس کے ساتھ اس کا خاوند نہ ہو) اور بطور مال قیمت کے جس شخص کے
حقہ میں وہ لونڈی آئی ہو وہ استبراد کے بعد اس سے بجا ممت کر سکتا ہے تاہم جہور کے نزدیک وطی کا جواز اس شرط کے
ساتھ ہے کہ وہ باندی اہل کتاب سے ہو یا گرفتار ہونے کے بعد مسلمان ہو گئی ہو اور اگر وہ لونڈی بت پرست یا
مجوسیر ہو تو ائمہ اربعہ اور جہور فقہاء کے نزدیک اس سے مباشرت جائز نہیں ہے۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ فسخ نکاح کے سبب میں اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک من گرفتار ہونا نکاح کے
فسخ کا سبب ہے خواہ تنہا گرفتار ہوئی ہو یا اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف
تنہا گرفتار ہونا فسخ کا موجب ہے اور اگر وہ اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہے تو اس کا نکاح فسخ نہیں ہوا، امام
ابو حنیفہ کا یہی حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے، جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے یعنی باب مذکور کی پہلی حدیث
(حدیث ۲۵۰۳)۔

۱۔ علامہ سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی ج ۵ ص ۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

ایک شبہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت الاما ملکیت ایسا نکح (نساء ۲۴) میں عموم ہے جو امام شافعی کے نظریہ کے موافق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس آیت میں عموم مراد ہو تو لازم آئے گا کہ اگر شادی شدہ لونڈی کو کوئی شخص خریدے یا اس کو ہبہ کر دی جائے تو اس کا نکاح بھی فسخ ہو جائے کیونکہ اب وہ اس لونڈی کا مالک ہو گیا ہے، حالانکہ اس صورت میں امام شافعی بھی فسخ نکاح کے قائل نہیں ہیں لہذا ثابت ہوا کہ اس آیت میں عموم مراد نہیں ہے کہ جس شادی شدہ لونڈی کا کوئی شخص مالک ہو جائے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے بلکہ وہ خاص صورت مراد ہے جس کا اس باب کی حدیث میں ذکر ہے یعنی کوئی تنہا عربی عورت جہاد میں گرفتار کر لی جائے تو اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے اس جواب پر یہ اعتراض ہو گا کہ احاف کے نزدیک قرآن مجید کے الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں ہوتا نیز احاف کے نزدیک قرآن مجید کے عموم کو خبر واحد کے ساتھ خاص کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہاں اس آیت میں الاما ملکیت ایسا نکح کے عموم کو احاف نے صحیح مسلم کی اس خبر واحد کے ساتھ خاص کر لیا ہے اور یہ خصوصیت مورد کا اعتبار کرنا ہے نہ کہ عموم الفاظ کا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا عموم لا تنکحوا المشرکات (مشرک عورتوں سے وطی نہ کرو) سے پہلے ہی خاص ہو چکا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ بت پرست اور مجوسی شادی شدہ عورتیں گرفتار ہوں تو ان سے وطی جائز نہیں تا وقتیکہ وہ مسلمان نہ ہو جائیں صرف اہل کتاب باندیوں سے وطی جائز ہے یا بت پرست بعد میں مسلمان ہو جائیں تب ان سے وطی جائز ہوگی اور اس باب کی احادیث بھی اس صورت پر محمول ہیں کہ وہ عورتیں مسلمان ہو گئی تھیں اس کے بعد صحابہ نے ان سے جماع کیا، خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت عام مخصوص عند البعض ہے اور ایسے عام کی خبر واحد سے تخصیص جائز ہے اور اس میں خصوصیت مورد کا اعتبار بھی جائز ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ دارالاسلام میں جب کوئی شخص کسی لونڈی کو خریدے تو کیا خریدنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا؟ اور خریدار اس باندی سے وطی کر سکتا ہے؟ اگر اربعہ اور جہور فقہاء کے نزدیک دارالاسلام میں شادی شدہ باندی کو خریدنے سے اس کا نکاح فسخ نہیں ہوتا۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جہور کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید کر آزاد کر دیا اور ان کے خریدنے سے حضرت بریرہ کا حضرت مغیث سے نکاح ساقط نہیں ہوا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا کہ وہ چاہیں تو مغیث کے نکاح میں رہیں اور چاہیں تو اس نکاح کو فسخ کر دیں۔ حضرت بریرہ نے فسخ کو اختیار کیا تھا، اگر لونڈی کو بیچنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ کو فسخ کا اختیار نہ دیتے بلکہ

لونڈیوں سے وطی کے جواز کے مسئلہ میں عام طور پر یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ اسلام نے بنیہ نکاح کے لونڈیوں سے وطی کی اجازت کیسے دی؟ اس کی مفصل بحث انشاء اللہ ہم کتاب المستقی میں بیان کریں گے۔

بَابُ الْوَلَدِ لِلْفَرَّاشِ وَتَوَقُّي

الشُّبُهَاتِ

۳۵۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
 نَأْيْتُ عَنْ أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا
 النَّبِيُّ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ
 سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ
 زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي غُلَامٍ
 فَقَالَ سَعْدُ هَذَا يَارَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أَخِي عَتَبَةَ
 ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَيْدَ الْحَيِّ أَنْتَ رَابِعُهُ
 أَنْظِرْ إِلَى شَبِيهِهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ
 هَذَا أَخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ عَلَى فَرَّاشٍ
 أَبِي مِنْ وَلَدَيْتِهِ فَتَنْظُرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَبِيهِهِ فَرَأَى شَبِيهَا
 بَيْنَا عَتَبَةَ فَقَالَ هَؤُلَاءِ يَا عَبْدُ الْوَلَدِ
 لِلْفَرَّاشِ وَاللَّعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاحْتَجِجِي
 مِنْهُ يَا سُرُودَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ قَالَتْ فَلَمْ
 يَرَسُودَةَ قَطُّ وَلَمْ يَذْكُرْ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
 قَوْلَهُ يَا عَبْدُ

۳۵۰۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ
 بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ قَالُوا أَنَا
 سَقِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
 أَنَا مَعْمَرٌ كَلَّاهُمَا عَنِ الرَّبِّ هِيَ بِلَهَذَا الْإِسْنَادِ
 نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّ مَعْمَرًا وَابْنُ
 عَمِيْنَةَ فِي حَيَاتِهِمَا الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلَمْ
 يَذْكُرْ لِّلْعَاهِرِ الْحَجَرُ

۳۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَمِيْدُ

بچہ صاحب فراش کا ہے اور شہادت

سے بچنا چاہیے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
 سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد بن زمرہ رضی اللہ عنہما کا
 ایک بچہ میں جھگڑا ہوا حضرت سعد نے کہا: یا رسول
 اللہ! یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا لڑکا ہے میرے
 بھائی نے مجھے یہ وصیت کی تھی کہ یہ میرا لڑکا ہے،
 آپ اس کی عتبہ کے ساتھ مشابہت ملاحظہ فرمائیں، اور
 حضرت عبد بن زمرہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے
 میرے والد کے بستر پر ان کی باندی سے پیدا ہوا ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ عتبہ بن ابی
 وقاص سے بہت زیادہ مشابہ تھا، آپ نے فرمایا اسے
 عبد! یہ لڑکا تمہارا (بھائی) ہے، بچہ اس کا ہوتا ہے
 جس کے بستر پر پیدا ہوا اور زانی کے لیے پتھر ہیں
 اور اسے سورہ ہمت زمرہ! تم اس لڑکے سے پردہ کیا
 کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں حضرت سورہ کو اس لڑکے
 نے پتھر بھی نہیں دیکھا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے
 اس میں یہ الفاظ ہیں کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر
 پر پیدا ہوا اور یہ جملہ نہیں ہے کہ زانی کے لیے پتھر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بچہ

اس کا ہے جس کے بستر پر ہوا و زانی کے لیے پتھر ہیں۔

بْنُ حَنِيدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ أَنَا مَعْمَرُ عَنِ الرَّهْرِقِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

۳۵۱۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَذُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَعَسْرُ
الْثَّاقِفَةِ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ عَنِ الرَّهْرِقِيِّ أَنَا
ابْنُ مَنْصُورٍ فَقَالَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ وَأَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى فَقَالَ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ أَبُو عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ
رُهَيْرٌ عَنْ سَعِيدٍ أَوْ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ كِلَاهُمَا أَوْ
أَحَدُهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ عَمْرٌ وَنَاسِقِيَانُ
مَرَّةً عَنِ الرَّهْرِقِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَأَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً
عَنْ سَعِيدٍ أَوْ أَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً عَنْ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِثْلِ
حَدِيثِ مَنْصُورٍ

زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ
کے مالک بھی ان سے وطن کرتے تھے۔ جب لونڈیوں کے پاس بچہ ہوتا تو کبھی مالک اس بچہ کا دعویٰ کرتا اور کبھی زانی اس
بچہ کا دعویٰ کرتا اگر مالک اس حال میں مر جاتا کہ اس نے بچہ کا دعویٰ کیا تھا تو اس کے نسب کا انکار کیا تھا، لیکن اس کے ورثا
اس بچے کا دعویٰ کرتے تو اس بچے کو مالک کے نسب سے لاحق کر دیا جاتا مگر اس کو وارث نہیں قرار دیتے تھے الا یہ کہ
وراثت کی تقسیم سے پہلے اس کو نسب کے ساتھ لاحق کر دیا جائے اور اگر مالک مرنے سے پہلے اس کا انکار کر دیتا تو بچے
کو اس کے نسب کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاتا تھا۔

اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ
ازمہ بن قیس، ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کے والد تھے ان کی
بوندی زمانہ جاہلیت کی لونڈیوں کی طرح تھی، زمعہ بھی اس سے وطن کرتے تھے،
وہ حامل ہو گئی جس کے بارے میں یہ گمان کیا گیا کہ یہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے بھائی عقبہ بن ابی وقاص کا صل ہے، عقبہ
حالت کفر میں مر گیا تھا، اس نے مرنے سے پہلے اپنے بھائی حضرت سعد سے وصیت کی کہ زمعہ کی لونڈی سے جو بچہ پیدا ہو

”اس کو میرے نسب کے ساتھ لاحق کر دینا۔ فتح مکہ کے بعد جب حضرت سعد نے اس بچہ کو اپنے بھائی کے نسب کے ساتھ لاحق کرنا چاہا تو زعمہ کے بیٹے عبد بن زعمہ نے اختلاف کیا، حضرت سعد زمانہ جاہلیت کی رسم کے مطابق کہتے تھے کہ یہ میرے بھائی کا بیٹا ہے اور اس نے مرنے سے پہلے اس کی وصیت کی ہے، اور عبد بن زعمہ کہتے تھے کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور ان کا استدلال اسلام کے اس اصول پر یعنی تھا کہ ”بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے اصول کے مطابق عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور

عبد بن زعمہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور اس لڑکے کو عبد بن زعمہ کے پاس رہنے دیا اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر ہو لیکن کیا آپ نے حقیقت اس کو زعمہ کا بیٹا قرار دیا تھا؟ اس میں تحقیق یہ ہے کہ آپ کے نزدیک اس کا نسب حقیقتہً عقبہ سے لاحق تھا، اسی وجہ سے آپ نے حضرت سودہ کو حکم دیا کہ اس سے پردہ کرنا، ورنہ اگر آپ اس کو حقیقتہً زعمہ کا بیٹا قرار دیتے تو وہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کا تحقیق بھائی ہوتا، ہر چند کہ امام بخاری نے بخاری میں یہ الفاظ طریت کیے ہیں: **هولك هو اخوك يا عبد بن زعمه** ”اے عبد بن زعمہ! یہ تمہارا بھائی ہے۔“ لیکن اس کے برخلاف سند صحیح کے ساتھ مسند احمد اور سنن نسائی میں یہ الفاظ ہیں: **ليس لك باخ**۔ ”آپ نے حضرت سودہ سے فرمایا: ”یہ تمہارا بھائی نہیں ہے۔“ درحقیقت وہ لڑکا عقبہ بن ابی وقاص کے نطفہ زنا سے پیدا ہوا تھا لیکن چونکہ زعمہ بن نفیس کے بستر پر پیدا ہوا تھا اس لیے اصول اسلام کے مطابق اس کو عبد بن زعمہ کے حواسے کر دیا لیکن حقیقتہً زعمہ کا بیٹا نہیں تھا اور اس کا کھنکھ بیٹا تھا اسی وجہ سے بخاری کی روایت میں اس کو عبد بن زعمہ کا بھائی قرار دیا اور نسائی اور احمد کی روایت میں حضرت سودہ کے بھائی ہونے کی نفی کی اور یہی وجہ ہے کہ آپ نے اس کو عبد بن زعمہ کا بھائی بھی قرار دیا اور حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا بھی حکم دیا اور غائب بھی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو تفسیر المشبهات میں ذکر کیا ہے بعض علما نے یہ کہا ہے کہ چونکہ اس لڑکے کا معاملہ حضرت سودہ کے محرم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان متروک تھا اس لیے آپ نے سعد ذوالنح کی خاطر حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا تھا تاکہ حضرت سودہ کے لیے ناخرم کر دیکھنے کی سبیل نہ نکل سکے لیکن یہ وجہ صحیح نہیں ہے آپ کو قطعاً علم تھا کہ وہ حضرت سودہ کا بھائی نہیں ہے اور نطفہ زنا سے پیدا ہوا ہے علامہ ابن حجر نے بھی سعد ذوالنح کی ترجیح کو مستبعد قرار دیا ہے

زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل | امام ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کے نزدیک نطفہ زنا سے بھی مصاہرت کے احکام ثابت ہوتے ہیں، علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر ۱۳۲۸ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۴ ص ۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۴۹۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

اس حدیث سے جہور کے قول پر استدلال ہو سکتا ہے کیونکہ اگر نطفہ زنا کا اعتبار نہ ہوتا تو آپ حضرت سودہ کو اس لڑکے سے پردہ کرنے کا حکم نہ دیتے۔ علامہ فردی نے اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب نطفہ زنا سے پیدا ہوا تو وہ حضرت سودہ کے حق میں اجنبی قرار پایا۔ اس کا اس مسئلہ سے کیا تعلق کہ زنا سے پیدا ہونے والی لڑکی کی ماں زانیہ پر حرام ہو جاتی ہے لیکن علامہ فردی نے یہ خیال نہیں کیا کہ اس استدلال کا نقطہ یہ ہے کہ اس حدیث میں نطفہ زنا کا احکام شریعی میں اعتبار کیا گیا ہے۔

علامہ فردی نے یہ بھی لکھا ہے کہ زنا سے جو لڑکی پیدا ہوئی امام شافعی کے نزدیک زانیہ اپنی اس لڑکی سے شادی کر سکتا ہے۔ ایماً باللہ! پھر انسانوں اور جانوروں میں کیا فرق رہے گا۔!

ثبوت نسب میں امکان وطی کی شرط میں مذاہب فقہاء | علامہ فردی لکھتے ہیں کہ فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ آزاد عورت عقد نکاح سے

فراش (بستر) میں جاتی ہے بشرطیکہ وطی اور حمل کا امکان ہو، پس جب عقد نکاح ہو جائے اور وطی اور حمل ممکن ہو تو بچہ صاحب فراش کا ہوگا اور غیر کے دعویٰ سے اس کے نسب کی نفی نہیں ہو سکتی الا یہ کہ ان میں مانع ہو جائے۔ اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عقد کے فوراً بعد شہر بیوی کو حاکم اور گواہوں کے سامنے طلاق دے، اور اس کے چھ ماہ بعد اس کے ان بچہ ہو جائے امام مالک اور امام شافعی کہتے ہیں کہ وہ عورت اس شخص کا فراش نہیں۔ یہ کیونکہ یہاں وطی کا امکان نہیں تھا کیونکہ وطی سے پہلے طلاق ہو گئی تھی، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ عورت اس شخص کا فراش ہے اور اس بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ثبوت نسب اور عورت کے فراش ہونے کے لیے امکان وطی کی شرط ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف امکان حمل کی شرط ہے امکان وطی کی شرط نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے الولد لفرأش کے بعد فرمایا للحداد الحداد۔ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر ہوا اور زانیہ کے لیے پتھر ہیں! اس سے واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے زمرہ کے پانی سے پیدا نہیں ہوا اس کے باوجود آپ نے اس بچے کو زمرہ کے ساتھ لاحق کر دیا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ ثبوت نسب صاحب نسب کے پانی اور اسکی وطی پر موقوف نہیں ہے بلکہ فراش پر موقوف ہے، جس کا فراش ہوگا اس کا نسب ہوگا خواہ اس نے وطی کی سہوانی نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے فراش کے لیے امکان وطی کی شرط نہیں رکھی، علامہ غفری لکھتے ہیں کہ اس بات کو ثابت کرنا کہ فلاں شخص فلاں کے پانی سے پیدا ہوا ہے مشکل اور مخفی چیز ہے اسی طرح وطی بھی مخفی چیز ہے لیکن شرعاً قدرت کو وطی کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ وطی کا سبب ظاہر ہے۔ ثبوت نسب کی اس بحث میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم میث یروب بی (Test tube Baby) کے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف زاوی متوفی ۱۰۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، حنفیہ فقاری ج ۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد غفری متوفی ۸۴۳ھ، البیروت ج ۱ ص ۵۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۰ھ۔

شرعی احکام بیان کریں فنقول بحوالہ التوفیق وبہ الاستعانة بعلیق .

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تحقیق عورت کے بیض دان سے جنائی رحم (uterus) کی طرف جاری ہے ...
(Fallopian tube) یا بھواری کے چودھویں دن اس میں سے انڈا نکلتا ہے، اس وقت عمل نزدیک کرنے سے مرد کا تولیدی جرثومہ (sperm) بیض دان کی اس نالی میں پہنچ کر نسوانی انڈے (ovum) میں داخل ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس انڈے میں خلیے (cells) بننے کا عمل شروع ہوتا ہے اور وہ کاشت شدہ انڈا (fertilized egg) اس نالی سے رحم کی طرف سفر شروع کر دیتا ہے، نوزد کے بعد اس انڈے میں سولہ خلیے بن جاتے ہیں اور خلیات کا وہ مجموعہ رحم میں پہنچ جاتا ہے اور اس کے بعد بچہ بننے کا عمل شروع ہو جاتا ہے اگر کسی خرابی کی وجہ سے یہ کاشت شدہ انڈا خلیات میں منتقل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو اس مرحلہ کے حصول کے لیے ٹیسٹ ٹیوب (test tube) کی ضرورت پیش آتی ہے یہ خرابی مرد کی بھی ہو سکتی ہے اور عورت کی بھی مرد کے جرثومہ اور نسوانی انڈے کو ایک ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس ٹیسٹ ٹیوب میں جدید میٹیکل سائنس نے ایسی صلاحیت پیدا کر دی ہے کہ اس ٹیوب میں نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) کی طرح عمل ہوتا ہے مرد کا جرثومہ نسوانی انڈے میں داخل ہو جاتا ہے اور اس میں خلیات بننے کا عمل شروع ہو جاتا ہے اور جب اس میں سولہ خلیات بن جاتے ہیں تو ان کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے اور اگر عورت کے رحم میں کوئی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو تو کسی اور عورت کے رحم میں (جہاں اس کی پیش کش کرے) اس انڈے کو رکھ دیا جاتا ہے۔ اب ہم مرد اور عورت کی الگ الگ خیالیاں بیان کریں گے جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی (TEST TUBE BABY) کی ضرورت پیش آتی ہے۔

مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے | مرد کی وہ خرابیاں جن

شدہ انڈا خلیات میں منتقل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکے حسب ذیل ہیں:
(۱) مرد میں تولیدی جرثومے ہوں لیکن وہ کسی خرابی کی وجہ سے عمل نزدیک پر قادر نہ ہو، اس صورت میں مرد کے تولیدی جرثومے اور عورت کے انڈے حاصل کر کے ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں مطلوب خلیات بن جاتے ہیں تو ان کو رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔

(۲) مرد عمل نزدیک پر قادر ہو لیکن اس کے جرثوموں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو، یا مہرے سے جرثومے نہ ہوں۔ اس صورت میں کسی اور مرد کے جرثومے اور عورت کے انڈے سے کر ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس کے بعد رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔

(۳) مرد میں تولیدی جرثومے بھی ہوں اور وہ عمل نزدیک پر قادر بھی ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ جرثومے نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) تک نہ پہنچ سکتے ہوں اس صورت میں مرد کے جرثومے اور عورت کے انڈے کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے | عورت کی عورت کی بنا پر حصول ولادت کے لیے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے حسب ذیل ہیں:

(ا) عورت میں سرے سے وہ عضو (Ovary) نہ ہو جس سے انڈے خارج ہوتے ہیں، اس صورت میں تولید کے لیے کسی اور عورت کی ضرورت ہوگی اور مرد کے جراثیم اور دوسری عورت کے انڈوں کا ٹیوب میں ملاپ کر کے اس مادے کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے گا۔

(ب) اس عضو (Ovary) میں کوئی پیدا کنی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج نہ ہوں۔

(ج) اس عضو (Ovary) میں رسولی ہو۔

(د) نسوانی نالی (Fallopian Tube) سکڑ جائے جس کی وجہ سے کاشت شدہ انڈے رحم کی طرف سفر نہ کر سکیں، تو پھر مرد کے جراثیموں اور عورت کے انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(ک) اس نالی میں انفیکشن (Infection) یا کوئی اور خرابی ہو تب بھی عورت کے انڈوں اور مرد کے جراثیموں کو ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(و) رحم کی ساخت میں کوئی ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کا جراثیم نسوانی نالی میں نہ پہنچ سکے، ایسی صورت میں بھی ٹیوب کی ضرورت پیش آتی ہے۔

(ز) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو ایسی صورت میں خلیات میں متشکل انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب سے نکال کر کسی اور عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ اس عورت نے اس مقصد کے لیے پیش کش کر دی ہو۔

تقریباً کی معلومات کے لیے ہم یہ خبر نقل کر رہے ہیں۔

جو ہنسبرگ (اسے این پی دنیا کی پہلی نانی نے یہاں ایک ہسپتال میں متبادل ماں کی حیثیت سے دو صحت مند نواسوں اور ایک نواسی کو جنم دیا ہے، ولادت آپریشن کے ذریعہ ہوئی۔ اپنے نواسوں اور نواسی کی ولادت کے لیے ۴۸ سالہ عاتون پیٹ انتھونی کو ان کے دوستوں کے بقول ۳۸ ہفتے کے دوران نہایت مشکلات سے گزرنا پڑا، خاص طور پر آخری مہینوں میں انھیں بے حد تکلیف کا سامنا کرنا پڑا۔ انھیں اپنے نواسوں اور نواسی کی کسنسی خیر ولادت کے لیے تین ہفتے تک یہاں ایک نجی کلینک میں رہنا پڑا۔ مسز انتھونی کی بیٹی ہانچھ ہو چکی تھی اسے بچے کی خواہش تھی۔ اس کا یہ حل نکالا گیا کہ بیٹی اور داماد کے ملاپ سے ایک ٹیوب میں لوتھر تیار کیا گیا جسے بعد ازاں مسز انتھونی کے جسم میں رکھ دیا گیا، مقررہ مدت کے بعد تین جراثیم بچے پیدا ہوئے یہ

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم | حسب ذیل صورتوں میں ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ عمل زریعہ شرعاً جائز ہے۔

نت۔ روزنامہ جنگ کراچی، ہفتہ سہ اکتوبر ۲۰۱۹ء

(د) شوہر میں تولیدی جراثیم ہوں لیکن وہ کسی بیماری کے باعث عمل تزویج پر قادر نہ ہو ایسی صورت میں شوہر کے تولیدی جراثیموں اور بیوی کے انڈوں کے ٹیوب میں ٹاپ کے بعد ملاقات کے لیے اس کی بیوی کے رحم میں ان انڈوں کو رکھنا جائز ہے۔
(ج) شوہر میں تولیدی جراثیم بھی ہوں اور وہ عمل تزویج پر بھی قادر ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ تولیدی جراثیم نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) تک نہ پہنچ سکیں اس صورت میں بھی شوہر کے جراثیموں اور بیوی کے انڈوں کو رکھ کر ٹیوب میں بی بی کا عمل کرنا اور بعد ازاں بیوی کے رحم میں منتقل کرنا جائز ہے۔

(ج) نسوانی نالی سکڑ جائے یا اس میں انفیکشن ہو یا کوئی اور خرابی ہو جس کی وجہ سے کاشت شدہ انڈے رحم کی طرف سفر نہ کر سکیں ایسی صورت میں مرد کے جراثیم اور بیوی کے انڈوں کا ٹیسٹ ٹیوب میں ٹاپ کرنا اور خلیات میں منتقل کرانے کے بعد بیوی کے رحم میں رکھنا جائز ہے۔

(د) بیوی کے رحم کی ساخت میں کوئی ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کے جراثیم نسوانی نالی میں نہ پہنچ سکیں پھر بھی دونوں کے مادوں کا ٹیوب میں ٹاپ کرنا جائز ہے۔

فقہاء اسلام نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ بغیر مجامعت کے مرد کے پانی کو عورت کی اندام نہانی میں پیچا دیا جائے، جس سے عورت حاملہ ہو جائے، یہ عمل اگرچہ نادر ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ بعینہ شہیث ٹیوب بے بی کا جزئیہ ہے، اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے انھوں نے اب سے کئی سو برس پہلے ایسے اصول اور قواعد بیان کر دیے جس سے کئی سو برس بعد پیش آنے والے مسائل حل ہو گئے۔ فجزاھم اللہ

تعالیٰ عنار حسن الجزاء

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

وما قيل لا يلزم من ثبوت النسب
منه وطشوه لان الحمل قد يكون
بإدخال الماء الفرج دون جماع
فتأدري

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ کسی شخص سے ثبوت نسب سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے جماع بھی کیا ہو، کیونکہ بغیر جماع کے بھی عورت کی اندام نہانی میں نطفہ پیچا جانے سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے، تو یہ نادر الوقوع ہے،

علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ شمس الدین ابن قیم بھی بعینہ یہی لکھا ہے۔

عالمگیری میں ہے:

وان كان الزوج محبوباً ولم تعلم
بحالہ فجماعاً تبولد فأدعاء ثابت
القاضي فنبه ثم علمت بحالہ وطليت

اگر شوہر کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو اور عورت کو اس کا پتہ نہ ہو اور اس کو بچہ ہو جائے اور خاندان اس بچے کا دعویٰ کرے اور قاضی اس سے نسب ثابت کرنے سے پیچھے ہٹے

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۶۹ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۶۹، مطبوعہ مکتبہ مابعدہ کریمہ

۳۔ علامہ شمس الدین ابن قیم متوفی ۷۵۱ھ، الحقائق ج ۳ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ قسطنطنیہ

الفرقة فلما ذلک لان الولد لزمه
بغير جماع کذا فی المحيط - ۱۷

کو اس کے حال کا علم ہوا اور وہ علیحدگی طلب کرے تو اس کے
یہ جائز ہے، کیونکہ بچہ اس سے بغیر جماع کے پیدا ہو
گیا۔

جس شخص کا التماس کثرتاً ہوا ہو وہ جماع نہیں کر سکتا ایسے شوہر کا نطفہ بغیر جماع کے کسی اور ذریعہ سے عورت کی اندام نہانی
میں پہنچے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا اور اس کا نسب عورت کے شوہر سے ثابت ہو گا اور چونکہ وہ شخص جماع نہیں کر سکتا اس
لیے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالبہ کی اجازت دے دی۔

بہر حال محیط اور عالم گیری کی عبارت سے بھی یہ واضح ہو گیا کہ اگر شوہر نے بغیر جماع کے اپنا نطفہ عورت کی اندام نہانی
میں پہنچا دیا اور بچہ ہو گیا تو اس کا شوہر سے نسب ثابت ہو جائے گا علامہ شمس الدین سرخسی، علامہ حصکفی، علامہ ابن عابدین
شامی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ فقہاء اسلام کی یہ عبارات مذکور الصدر میث ثوب بے بی کے جواز کی واضح دلیل ہیں۔
حسب ذیل صورتوں میں میث ثوب بے بی کے ذریعے ولادت شرعاً جائز نہیں ہے۔

(۱) شوہر عمل نزدیک پر قادر ہو لیکن اس کے جڑوں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو یا سرے سے جڑوں سے نہ ہوں اس صورت میں
کسی اور مرد کے جڑوں اور بیج کے انڈوں کا ثوب میں ملاپ کر لیا جائے اور بعد ازاں ان کو بیوی کے رحم میں منتقل کر
دیا جائے۔

(ب) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو، ایسی صورت میں شوہر کے جڑوں اور
بیوی کے انڈوں کا ملاپ ثوب میں کر لیا جائے اور بعد ازاں کسی اور عورت کے رحم میں اس مادے کو منتقل کر دیا
جائے جو اس بچہ کو جنم دے۔

(ج) عورت کا عضو (vulva) نہ ہو، (د) عضو (ovary) میں پیدائشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج
نہ ہوں، (ه) اس عضو (ovary) میں رسولی ہو۔

مؤخر الذکر تینوں صورتوں میں کسی دوسری عورت کے انڈے حاصل کر کے ان کا مرد کے جڑوں کے ساتھ ثوب میں
ملاپ کر لیا جاتا ہے۔

یہ تینوں صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے جڑوں کا اس عورت کے انڈوں سے ملاپ کر رہا ہے جو اس کی مکروہ
نہیں ہے اور اس کو ایک اجنبی عورت کے انڈوں میں تصرف کرنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے، نہ وہ عورت اس بات کی
مالک ہے کہ اپنے انڈے ایک اجنبی مرد کو پیش کر دے۔

اور پہلی دونوں صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے نطفہ کی کاشت کے لیے اس عورت کے رحم کو استعمال کر رہا ہے۔
جو اس کی مکروہ نہیں ہے اور اس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

۱۔ نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۵۲۵، مطبعہ کبری امیر پور بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ البسوط ج ۵ ص ۱۰۲، مطبعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، الدر المختار علی الدر ج ۲ ص ۸۱۷ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۸۱۷ " " " "

عن ربيعة بن ثابت الانصاري قال قام
فيما انا في لا اقول لكم الا ما سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم حنين
قال لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر
ان يسقي ماء ذرع غيره لے

حضرت ربيع بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں
نہیں وہ حدیث بیان کر رہا ہوں جو میں نے یوم حنین کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی آپ نے فرمایا جو شخص بھی اللہ
تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہے اس کے لیے یہ جائز نہیں
ہے کہ وہ اپنا پانی غیر کی کھیتی میں ڈالے۔

اس حدیث کے مطابق غیر کی کھیتی میں پانی ڈالنا حرام ہے، لہذا جب بیوی کے رحم میں شوہر کے علاوہ کسی اور شخص
کے جراثیم رکھے جائیں گے تو وہ از روئے حدیث حرام ہو گا، اور جب بیوی کے علاوہ کسی اور عورت کے رحم میں شوہر
اور بیوی کا مادہ رکھا جائے گا تب بھی وہ عورت غیر کی کھیتی ہے اس لیے اس کے رحم میں شوہر کا مادہ رکھنا ناجائز ہو گا ہنرانی
ممالک میں جہاں ان دو طریقوں سے بچے پیدا کیے جاتے ہیں وہ بھی اس پر ناجائز سمجھے جاتے ہیں۔
خلاصہ یہ ہے کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ ولادت کی چار صورتیں جائز ہیں جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور
دو صورتیں ناجائز ہیں جن میں شوہر اور بیوی کے علاوہ غیر کے نطفہ یا رحم کا دخل ہے۔

مصنوعی عمل تولید کا شرعی حکم | ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے تجربات ابھی یورپ، امریکہ، افریقہ اور بعد ایشیائی ممالک
وغیرہ میں ہو رہے ہیں ۶۰ جولائی ۱۹۸۹ء کو پاکستان میں بھی اس کا پہلا کامیاب
تجربہ ہو گیا۔ نیز یہاں یہ طریقہ بھی رائج ہے کہ انجکشن کے ذریعہ مرد کے جراثیم عورت کے رحم میں پہنچا دیے جاتے
ہیں، اگر شوہر کا نطفہ بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو یہ شرعاً جائز ہے۔ جیسا کہ ہم فتح القدیر، البحر الرائق اور حاشیۃ اشلی
کے حوالوں سے ذکر چکے ہیں اور اگر کسی اجنبی مرد کا جراثیم بیوی کے رحم میں داخل کیا جائے تو وہ سنن ابو داؤد کی مذکورہ حدیث
حدیث کی رو سے ناجائز ہے یورپ میں بھی ایسے بچے کو ناجائز کہا جاتا ہے۔

کسی شخص کی بیوی کے رحم میں کسی اجنبی مرد کا نطفہ پہنچایا جائے خواہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل سے گزارنے
کے بعد یا براہ راست انجکشن کے ذریعہ ایسا کیا جائے، اس صورت میں جو بچہ پیدا ہو گا وہ ناجائز ہو گا اس کا نسب اس
عورت کے شوہر سے ثابت ہو گا نہ نطفہ فراہم کرنے والے مرد سے ثابت ہو گا، بجز ان میں سے کسی کا وارث نہیں ہو گا اس
کا ان میں سے کوئی وارث ہو گا نہ عورت نہ اس کا شوہر اور نہ نطفہ فراہم کرنے والا۔

فتاویٰ اسلامیہ مصریہ اور پاکستان کے مشہور اور معروف، قدیم و جدید فتاویٰ میں سے کسی نے اس مسئلہ پر بحث
نہیں کی۔ ۱۹۸۰ء کے اخیر میں اسلامی نظریاتی کونسل کے علمائے اس مسئلہ پر بحث کی تھی، اس کونسل کے ایک رکن میرے
پاس مشورے کے لیے آئے تھے، میں نے انھیں البحر الرائق سے یہ سوال بھی نکال کر دیا کہ خارجی ذریعہ سے شوہر کا پانی
اس کی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو ہر چند کہ یہ طریقہ نادر الوقوع ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

۱۔ ۲۱ جولائی ۱۹۸۰ء کو دنیا میں پہلی بار ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام مونی برنڈن رکھا
گیا۔ دنیا میں اب تک پانچ ہزار سے زیادہ بچے ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ پیدا ہو چکے ہیں۔

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۰ھ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مکتبہ مجتہدی پاکستان لاہور۔ ۱۴۰۵ھ

کیا ٹیٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟
بعض علماء ٹیٹ ٹیوب بے بی کے عمل کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ بچہ کا پیدائش کا اللہ تعالیٰ نے جو

فطری طریقہ پیدا کیا ہے جس میں مرد اور عورت کے اختلاط کے بعد نطفہ رحم میں ٹھہر جاتا ہے اور یہی علقہ بنتا ہے اور پھر مضغ بنتا ہے اور پھر اس میں جان ڈال دی جاتی ہے۔ ٹیٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل اس فطری طریقہ کے خلاف ہے اور اس سے فطرت اللہ اور خلق اللہ اور سنت اللہ کی تبدیلی لازم آتی ہے۔ اس لیے "ٹیٹ ٹیوب بے بی" کا یہ عمل مطلقاً ناجائز اور حرام ہے کیونکہ اس عمل سے قرآن مجید کی حسب ذیل آیات کی مخالفت لازم آتی ہے۔

۱) فطرت اللہ التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله۔

(روم، ۳۰)

۲) ولئن تجد لسنة الله تبديلاً۔

(اعزاب، ۶۲)

۳) ولا ضلتهم ولا منيتهم ولا امرهم فليستن اذان الا تعام ولا امرهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا قبيلاً۔

(نساء، ۱۱۹)

(اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت) کو لازم کرو جو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدا کی ہوئی فطرت میں کچھ ردوبدل نہیں ہو سکتا۔ اور آپ اللہ کے دستور کے لیے ہرگز کوئی تبدیلی نہیں پائیں گے۔

(شیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا) اور مجھے قسم ہے میں انہیں فریب گمراہ کروں گا۔ اھ ضرور ان کے دلوں میں جھوٹی آرزوئیں پیدا کروں گا اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا تو وہ یقیناً موبیشوں کے کان چیر دیں گے، اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا کہ قرودہ اللہ کی بنائی ہوئی صورتوں کو تبدیل کر دیں گے اور جس شخص نے اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو دوست بنایا تو اس نے کھانا نقصان اٹھایا۔

اس تیسری آیت میں جانوروں کے کان کاٹنے کو بھی خلق اللہ میں تغیر قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو شیطانی عمل اور فحشاء نقصان کا موجب قرار دیا ہے۔ پس نطفہ کا استقرار اور اس کی پرورش کا رحم میں ہونا تو سنت اللہ اور فطرت اللہ اور خلق اللہ کے مطابق ہے اور رحم کے بجائے ٹیوب بے بی اس کا استقرار اور پرورش سنت اللہ فطرت اللہ اور خلق اللہ کو تبدیل کرنا ہے اور قرآن مجید کے مطابق یہ شیطان کے حکم پر عمل کرنا اور اللہ کو چھوڑنا ہے لہذا اس کے ناجائز ہونے میں کیا کلام ہو سکتا ہے!

پہلی آیت میں فطرت اللہ سے مراد انسانی پیدائش کا عادی اور فطری عمل نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دین اسلام ہے یہ پوری **الجواب: اہمیت اس طرح ہے۔**

تو آپ سب سے الگ اور صرف اسی کے ہو کر اپنے آپ کو اللہ کے دین کے لیے قائم رکھیں۔ (اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت، یعنی دین اسلام) کو لازم کرو جو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدا کی ہوئی فطرت میں کچھ ردوبدل نہیں ہو سکتا۔

فاقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم۔

(روم، ۳۰)

اس تفسیر سے واضح ہو گیا کہ سنت اللہ کا مطلب بالعموم امور عادیہ نہیں ہیں بلکہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا وہ دستور ہے جو کچھ اپنی
امتوں کے فسادوں کو قتل کرنے اور جلا وطن کرنے سے متعلق ہے۔

تیسری آیت جس میں عیشیوں کے کان چیرنے اور اللہ کی بنائی ہوئی صورتوں کے تبدیل کرنے کو شیطان کی اتباع قرار دیا ہے
اس سے بھی مطلق اللہ کی بنائی ہوئی صورت میں تبدیلی کی ممانعت مراد نہیں ہے۔ اس کی وضاحت حسب ذیل تفسیر سے ہوتی ہے۔
علامہ سید محمود آلوی کہتے ہیں :-

اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب اونٹنی کے پانچ بچے ہو جاتے اور پانچواں بچہ نہ ہو تا تو وہ اس
اونٹنی پر سوار ہونے کو اس پر بوجھ لادنے اور اس سے دیگر اقسام کے نفع اٹھانے کو حرام قرار دیتے ہیں اور بطور علامت اس
اونٹنی کا کان چیر دیتے تھے۔

صمد الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی کہتے ہیں۔ اونٹنی جب پانچ مرتبہ بیاہ لیتی تو وہ اس کو چھوڑ دیتے اور اس سے نفع اٹھاتا
اپنے اور پر حرام کر لیتے اور اس کا دودھ بتوں کے لیے کر لیتے اور اس کو سمجھوتہ کہتے تھے، شیطان نے ان کے دل میں یہ ڈال دیا
تھا کہ ایسا کرنا عبادت ہے۔ نیز صمد الافاضل کہتے ہیں مردوں کا عورتوں کی شکل میں زنا نہ لباس پہننا عورتوں کی طرح بات چیت اور حرکات
کرنا، جسم کو گود کر مرمر یا سینہ دور وغیرہ جگہ میں پیوست کر کے نقش و نگار بنانا یا بالوں میں بال جوڑ کر بڑی ٹیڑی جھیں بنانا بھی اس میں داخل
ہے۔ (خزان العرفان ص ۱۵۶)

دراصل کافروں کا یہ دستور تھا کہ گائے، بکری یا اونٹ کا بچہ بتوں کے ساتھ نامزد کر دیتے، اور اس کا کان چیر کر یا اس کے
کان میں نشانی ڈال کر چھوڑ دیتے تھے۔ اور صورت بدلتے سے مراد یہ ہے کہ جس تبدیلی سے شریعت میں ممانعت ہے وہ تبدیلی نہ
کی جائے یا جس تبدیلی سے کفار کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔ وہ تبدیلی نہ کی جائے۔ مردوں کا عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا یا
عورتوں کا مردوں کی مشابہت اختیار کرنا۔ جسم گود دانا، بالوں میں بال جوڑ دانا۔ سر پر کسی کے نام کی چوٹی رکھنا اور ڈاڑھی منڈوانا اس ممانعت
میں داخل ہے اور صورت کی ایسی تبدیلی جس میں کسی امر منوع کا ارتکاب نہ ہو یا کفار کے ساتھ مشابہت نہ ہو وہ تبدیلی جائز ہے مثلاً
مردوں کا سر کے بال کٹوانا یا منڈوانا، مونچھیں کم کرنا۔ ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کاٹنا زین ناف اور بغل کے بالوں کو منڈوانا، سفید
بالوں پر ہندی لگانا۔ ناخن تراشنا، جانوروں کے بال منڈوانا۔ کھانے کے لیے جانوروں کو خسی کرنا ان تمام امور میں اللہ کی بنائی
ہوئی صورتوں کو تبدیل کرنا ہے اور یہ تمام امور بالا اجماع جائز ہیں۔

علامہ سید محمود آلوی کہتے ہیں :-

علامہ نووی نے کہا ہے کہ جس جانور کو کھایا نہ جاتا ہو اس کو خسی کرنا جائز نہیں ہے، خواہ وہ جانور چھوٹا ہو یا بڑا، اور جس جانور کا
گوشت کھایا جاتا ہو اس کو کم عمری میں خسی کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے ایک غرض ہے۔ اور وہ اس کے گوشت کا ذائقہ دار ہونا ہے
اور جب جانور بڑا ہو جائے تو اس کو خسی کرنا جائز نہیں ہے اور انسانوں کو خسی کرنا جائز نہیں ہے۔ تغیر خلق اللہ کا، ممانعت سے ختم کرنا
ضرورت کے لیے گود دانا۔ ڈاڑھی کو رنگنا اور سنت سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنا مستثنیٰ ہے۔

علامہ شہاب الدین ابوالفضل سید محمود آلوی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی جلد ۵ ص ۱۴۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ شہاب الدین ابوالفضل سید محمود آلوی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی جلد ۵ ص ۱۵۰

اس لیے یہ تغیر خلق اللہ ہے اور ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل میں ہوتا ہے کہ اگر عورت یا مرد کی کسی خرابی کی وجہ سے کاشت شدہ انڈا غلیات میں تشکیل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو مرد کے مادہ تولید اور عورت کے نسوانی انڈوں کو ایک ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں سولہ غلیات بن جاتے ہیں تو اس مادے کو پھر عورت کے رحم میں رکھ دیتے ہیں اور پھر عورت کے رحم میں ہی پھپھنے کا عمل شروع ہوتا ہے۔ اب اس میں کون سی چیز خلافت شریعت ہے؟ اگر یہ کہا جائے کہ ————— مرد کے مادہ تولید کو حاصل کرنے کا طریقہ یعنی سٹنڈا با لید غیر شرعی طریقہ ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ فقہائے کھلم نے یہ بھی مرد کا بیوی یا باندی کے ہاتھ سے مادہ تولید نکلا، ناجائز ہے نیز مرد بیوی کے ساتھ مجامعت کرے اور اس پر کنڈوم (ساتھی یا فرنیچ لیدر) چڑھائے اور اس کے ذریعے مادہ تولید حاصل کرے اس میں کوئی شرعی خرابی نہیں ہے۔ اسی طرح مرد بیوی کے ساتھ مجامعت کرے اور کسی چیز میں عورت کے انڈے حاصل کرے تو اس میں بھی کوئی خرابی نہیں ہے۔ راجندہ دلوں کے لیے اس مادہ کو ٹیوب میں رکھنا تریہ بھی شرعاً جائز ہے کیونکہ یہ علاج کی ایک صورت ہے حضرات بن شریک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تداووا فان الله تعالى له يضع داء الا وضع له
علاج کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں بنائی مگر اس کے لیے دوا بنائی ہے مگر ایک بیماری کے اور وہ بڑھاپا دوا غیر داء واحد الہام۔ خطہ

ہے۔

نیز اعداد پیش ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج کے لیے جسم سے خون نکھلوانا یا چنانچہ قصہ کرنا یعنی جسم سے خون نکھلوانا جائز ہے اور جب خون نکھلوانا جائز ہے تو علاج کے لیے مادہ منویہ نکھلوانا بھی جائز ہوگا۔ علاج کی خاطر انسان کا اپنے منہ سے دانت نکھلوانا جائز ہے جو کہ حقیقتہً اللہ کی پیدا کی ہوئی صورت میں تبدیلی ہے تو عورت یا مرد کے کسی جہاں نقص یا مرض کی وجہ سے مادہ تولید یا نسوانی انڈے غلیات میں تشکیل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکیں تو اس کے علاج کے لیے اس مادہ کو جسم سے نکال کر چند دلوں کے لیے ٹیوب میں رکھنا اور پھر رحم میں رکھ دینا کسی طرح تغیر خلق اللہ یا ناجائز ہوگا جب کہ علاج کے لیے مثلاً منہ سے دانت نکھلوانا جائز ہے اور بغیر کسی مضر کے سر کے بال کٹوانا جائز ہے، بیٹروں کے بال مونڈ دینا جائز ہے جس میں حقیقتاً اور صورتاً اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت بدل جاتی ہے نیز جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے کہ خون نکھلوانا بھی جائز ہے اور جب یہ تمام امور جائز ہیں اور تغیر خلق اللہ کا مصداق نہیں ہیں تو علاج کی ضرورت کی بناء پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل بھی کسی طرح ناجائز نہیں ہے اور نہ ہی اللہ کی بنائی ہوئی صورت کے بدلنے کا مصداق ہے۔

جمہور فقہاء اسلام کے قواعد کی روشنی میں بھی ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل جائز ہے کیونکہ اس عمل میں تو مرد اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کرتا ہے اور مباشرت کے بعد حامل ہونے والے اجزاء کو کچھ عرصہ ٹیوب میں رکھنے کے بعد رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ جمہور فقہاء اسلام کی تصریحات کے مطابق بغیر دلی اور مباشرت کے بھی اگر مرد کے اجزاء منویہ کو بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے تو یہ عمل جائز ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے تو ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل بطریق اولیٰ جائز ہوگا اور اس سے نسب کا ثبوت بھی بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ علامہ ابن ہمام حنفی، علامہ زین الدین حنفی، علامہ شہاب الدین احمد شہلی حنفی اور فتاویٰ عام بیروت کی تصریحات ہم آہم ہیں

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۴۵۲ھ رد المحتار جلد ۱ ص ۱۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور۔ ۱۴۰۶ھ

پیلے پیش کر چکے ہیں۔ اب ہم فقہاء اخلاف کے مزید حوالوں کے علاوہ دیگر فقہاء اسلام کی تصریحات پیش کر رہے ہیں ان تصریحات سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ انجیکشن کے ذریعہ زیادہ تولید کو رحم میں پہنچانا بھی جائز ہے۔

فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز: علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

وقد قيل ان المرأة تحمل من غير وطء
بان يبدخل ماء الرجل في فرجها، أما بفعلها
أو فعل غيرها۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

وذكر القاضی ان ظاهراً كلام احمد
ان الولد يلحق به لان قد يتصور
منه الا نزال بان يحلک موضع
ذكره بفرجها فيمنزل، فعلى هذا
القول يلحق به الولد وتنقض
به العدة۔

ایک قول ہے کہ عورت بغیر وطی اور جماع کے بھی حاملہ ہو جاتی ہے
بایں طور کہ مرد کا پال عورت کی اندام نہانی میں داخل کیا جائے خواہ
عورت خود داخل کرے یا کوئی اور۔

قاضی حنبلی نے کہا ہے کہ امام احمد کے کلام سے بظاہر یہ معلوم ہوتا
ہے کہ محبوب الذکر جس شخص کا اہل تناسل کا ہوا ہو، کے بچہ کو
اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا، کیونکہ اس کا نزال بھی ہو سکتا ہے
بایں طور کہ وہ اپنے اہل کو عورت کی اندام نہانی کے ساتھ مل گئے
اور اس سے نزال ہو جائے اس قول پر بچہ اس کے ساتھ لاحق
کر دیا جائے گا اور بچہ ہونے سے عورت کی عت پوری
ہو جائے گی۔

مزید کہ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس جزیئہ سے اختلاف کیا ہے مگر امام احمد کا ظاہر قول یہی ہے قاضی اور جہور فقہاء حنبلیہ

کا بھی یہی موقف ہے علامہ مرواوی حنبلی کہتے ہیں:

والمسئلة الثانیة ان یكون محبوباً،
بان یقطعه ذكره وبقی انثیاً۔ فقال
جماهير اصحاب یلحقه نسبه وهو
المذهب وهو ظاهر كلامه فی الوجیز وقد مر
فی الفروع والی قوله ولو كان عیناً لم یلحقه
نسبه، والصیح من المذهب انه یلحقه وهو ظاهر
کلام اکثر اصحاب۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص محبوب الذکر ہو بایں طور کہ
اس کا اہل نسا ہوا ہو اور اس کے خصیتیں باقی ہوں تو جہور اصحاب
کا قول یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہو جائے گا وجیز
میں ہے کہ یہی مذہب ہے اور فروغ میں اسی کو مقدم کیا ہے
اور اگر کوئی شخص نامرد ہے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہو گا اور
صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کا بچہ بھی اس کے ساتھ لاحق کر دیا
جائے گا اور یہی جہور اصحاب کا موقف ہے۔

علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۶۲ھ المتوفی مع الشرح البکیر جلد ۱ ص ۱۸۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ

علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۶۲ھ المتوفی مع الشرح البکیر جلد ۱ ص ۱۸۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علامہ ابو الحسن علی بن سلیمان مرواوی حنبلی متوفی ۸۸۵ھ الانصاف جلد ۹ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۶ھ

ان حوالہ جات سے ظاہر ہو گیا کہ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک بغیر دخول اور دخول کے بھی شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچ جانے سے نسب ثابت ہو جاتا ہے لہذا اثبت یوجب بے دل کے عمل سے بطریق اولیٰ نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ اس کے عمل کے جواز کی واضح دلیل ہے۔ اس طرح انجیکشن کے ذریعہ رحم میں ماویہ تولید پہنچانا بھی جائز ہو گا۔ اور فقہاء اخلاف میں سے بہت بڑے فقیر علامہ شمس الاندلسی لکھتے ہیں:

وحيث قال تجب العدة اراد في
محبوب له ماء تسحق فينزل فتجب
العدة احتياطاً وان لم يكن دخل
بها اذا جاءت بولن الى سنتين ثبت
النسب منه لان ثبوت النسب باعتبار
الانزال بالنسحق . ۱۰

اگر قاضی نے محبوبہ کو اندر لاس کی بیوی کے درمیان تفریق کر دی تو اس کی بیوی پر عدت واجب ہوگی اور یہ اس وقت ہے جب مال کو رگڑنے سے اس کو انزال ہوتا ہو تو خواہ جماع اور دخول نہ ہو پھر بھی احتیاطاً عدت واجب ہوگی اور اگر تفریق کے بعد دو سال کے اندر بچہ پیدا ہوگا تو اس کا نسب محبوبہ کے لئے ثابت ہو جائے گا کیونکہ نسب کا ثبوت اس وجہ سے ہے کہ اگر کوئی بیوی کی فرج پر رگڑنے سے شوہر کا پانی لگی آیا تھا۔

علامہ ابن عابدین شامی مٹھی لکھتے ہیں:-

لان المحبوب يتول بالنسحق ويثبت نسب
ولده على ما هو المختار ۱۱

رگڑنے سے محبوبہ کے مال کو انزال ہو جاتا ہے اور مختار مطلب پر اس کے بچہ کا اسی سے نسب ثابت ہو جاتا ہے۔

اور محمد بن شامی علامہ سیحی بن شرف نوادی شافعی لکھتے ہیں:

واما محبوب الذكر باقى الانثيين فيلحقه
الولد فتعتد امراته عن الوفاة بوضع
الحمل ، ولا يلزمها عدة الطلاق لعدم
الدخول . ۱۲

جس شخص کا اگر لڑکا ہو اور یہ عین سلامت ہوں، اس کے بچہ کو اس کے ساتھ لائے کیا جائے گا اور وضع حمل کے بعد اس کی بیوی عدت و وفات گزارے گی اور طلاق کی تقدیر پر اس کی بیوی کو عدت طلاق لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ دخول اور جماع نہیں ہوا۔

اس عبارت سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اگر بغیر دخول اور جماع کے شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے اور بچہ ہو جائے تو بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

فقہاء مالکیہ میں سے علامہ دسوقی مالکی علامہ قرانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:-

ان انزل الخصي او المحبوب اعتدت
زوجتهما بسبب خلو تهما كما انهما
اگر خصی یا محبوبہ کو انزال ہوتا ہو تو ان کی بیویاں عدت و وفات گزاریں گی اور اگر ان کی بیویوں کو حمل ہو جائے اور ان کے شوہر

۱۰ شمس الاندلسی محمد بن احمد شری حنفی متوفی ۸۳۳ھ المبسوط جلد ۵ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۱ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۷ھ رد المحتار ج ۲ ص ۸۰۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۲ علامہ سیحی بن شرف نوادی شافعی متوفی ۹۷۶ھ رد المحتار ج ۲ ص ۲۷۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۵ھ

يلا عنان لنفي الحمل وان لم
يتولا فلا لعان عليهما ولا عداوة
علي زواجهما - ۱۰

اس حمل کی نفی کریں تو ان میں لعان بھی ہوگا، اور اگر ان کو انزال
نہ ہوتا ہوتا پھر لعان نہیں ہوگا۔ (کیونکہ اب حمل مسترد ہی نہیں ہے
اور عورت کو رحم کر دیا جائے گا کیونکہ اس کا زنا صحت مند ہو گیا۔)
اور ان کی بیویوں پر عدت و نفات بھی نہیں ہوگی۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اجنبی فقہاء مالکیہ کے نزدیک بھی بغیر دخول اور جماع کے محبوب الذکر کی بیوی احوال کی

دہشت خاطر ہو سکتی ہے اور ان پر شرعی احکام مرتب ہوں گے۔

یہاں تک کہ ہم نے فقہاء اہل سنت کے حوالوں سے یہ واضح کیا ہے کہ حمل کے جواز اور بچہ کے نسب کے ثبوت کے لیے
وطی اور جماع ضروری نہیں ہے لہذا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل ہو یا انجیکشن کے ذریعہ مرد کا مادہ تولید عورت کے رحم میں پہنچا دیا جائے
دونوں طریقے جائز اور مشروع ہیں۔ اب ہم اس سلسلہ میں اہل تشیع کے موجودہ امام شیخ خمینی کی رائے پیش کر رہے ہیں۔

اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز؛ شیخ خمینی لکھتے ہیں:

(۲۸۷۰) مرد کی منی اس کی بیوی کے رحم میں آلات کے ذریعہ پہنچانا مثلاً پمپکاری اشکال نہیں رکھتا، البتہ حرام سے اجتناب کرے
یہاں اگر مرد عورت کی اجازت سے یہ عمل خود انجام دے اور اپنی منی حلال طریقہ سے حاصل کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۲۸۷۱) اگر مرد کی منی اس کی بیوی کے رحم میں داخل کریں چاہے حلال طریقہ سے ہو یا حرام سے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس
میں کوئی اشکال نہیں کہ وہ بچہ اسی مرد اور عورت کا ہے اور تمام بیشہ وائے احکام اس پر جاری ہوں گے۔

(۲۸۷۲) اجنبی مرد کی منی اجنبی عورت کے رحم میں داخل کرنا یا نثر نہیں۔ چاہے عورت کی اجازت سے ایسا ہو یا بغیر اجازت
کے، چاہے وہ عورت شوہر دار ہو یا بے شوہر، چاہے اس کے شوہر کی اجازت ہو یا نہیں۔

(۲۸۷۳) اگر ایک مرد کی منی کسی اجنبی عورت کے رحم میں داخل کریں اور یہ معلوم ہو کہ بچہ اسی منی سے پیدا ہوا ہے تو اگر یہ عمل
بطور شبہ ہو مثلاً مرد کا گان تھا کہ یہ میری بیوی ہے اور عورت بھی گان رکھتی ہے کہ یہ میرے شوہر کی منی ہے اور حمل کے بعد معلوم ہوا کہ
اس کے شوہر کی منی نہیں تو کوئی اشکال نہیں کہ یہ بچہ اسی مرد اور عورت کا ہے اور تمام بیشہ وائے احکام اس پر جاری ہوں گے البتہ اگر جان بوجھ
کر ایسا کیا جائے تو حمل اشکال ہے اور تمام مسائل میں احتیاط سے کام لیا جائے لیکن اس میں کوئی اشکال نہیں کہ اگر یہ بچہ لڑکی ہو تو وہ شخص
اس سے شادی نہیں کر سکتا۔ اور اگر لڑکا ہو تو وہ عورت اس سے شادی نہیں کر سکتی۔

فقہاء اسلام کے اکثر حوالہ جات سے یہ واضح ہو گیا کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی اور انجیکشن کے ذریعے طریقہ تولید کا عمل مطلقاً ناجائز
نہیں ہے۔ عورت یا مرد کی کسی بیماری یا کمزوری یا نفس کی وجہ سے اگر عام معروف طریقہ سے تولید نہ ہو سکے تو یہ طریقے جائز ہیں بشرطیکہ
بیوی کے رحم میں اس کے شوہر کا مادہ منویہ پہنچایا جائے خواہ براہ راست یہ مادہ تولید رحم میں داخل کیا جائے یا ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ

۱۰ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی ماہی ۱۲۱۹ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح المکرم جلد ۲ ص ۲۸۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۱ شیخ روح الشرحینی، توفیق المسائل ص ۳۵۳، ۳۵۲ مطبوعہ سازان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۳ھ

رکھنے کے بعد اور اس میں یہ شرط بھی ملحوظ ہے کہ اس میں کسی حرام قطعی فعل کے ارتکاب کا دخل نہ ہو۔ اس موضوع پر میں نے جو کچھ لکھا ہے جو کچھ یہ ابتداء اور ارتجالاً لکھا ہے اور میرے سامنے اس موضوع پر کوئی اور تحقیق نہیں ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی نقص یا غلطی کا پلو ہے ہر حال میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ حق اور صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور اگر اس میں کوئی سقم اور غلطی ہے تو اس کا سبب میرا ناقص مطالعہ اور کم سہ فہم ہے۔

والحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد وآلہ
سید المرسلین قائد القرمحجلین وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ
واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین اللهم اغفر لمصنفہ وقارئہ
امین۔ شعبان المعظم ۱۴۰۸ھ بمطابق ۲۶ مارچ ۱۹۸۸ء



بَابُ الْعَمَلِ بِالْحَاقِ الْقَائِفِ الْوَلَدِ

بچہ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے۔ وہاں حائیکہ خوشی سے آپ کا چہرہ انور دیکر رات بھر آپ نے فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے کہ ایک قیافہ شناس نے ابھی ابھی زید بن حارثہ اور اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قدموں کو دیکھ کر بتلایا ہے کہ ان میں سے ایک قدم دوسرے قدم کا جڑ ہے۔

۳۵۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رَمِيْهِ قَالَ اَنَا اَنْبَيْتُ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنَا قَتِيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ قَالَ نَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا اَنْهَا قَالَتْ اِنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيَّ مَسْرُوْرًا تَبْرُقُ اَسَارِيْرٌ وَجِيْهِمْ فَقَالَ اَلَمْ تَرَوْا اَنْ مُّجِرًا اَنْظُرَا اَنْفَا اِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَاسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ اِنَّ بَعْضَ هَبِيْءٍ اَلَا قَدْ اَمَرَ لَيْسَ بَعْضُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشی خوشی میرے پاس

۳۵۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ

يَعْمُرُو قَالُوا نَأْتِيَانِي عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَسَرُورًا
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَلَمْ تَرِي أَنَّ مُحَمَّدًا
الْمُدْلِيحِي دَخَلَ عَلَيْكَ فَرَأَى أَسَامَةَ
وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ فَتَدَا
عَظِيمًا رُمُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا
فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا
مِنْ بَعْضٍ

۳۵۱۴ - وَحَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي
مُزَاجِمٍ قَالَ نَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
الرَّهْزِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ قَائِفٌ وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاهْتَدَا رَأْسَامُهُ
بَيْنَ زَيْدٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا مُضْطَجِعَانِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ
بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ فَسَرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْجَبَهُ فَأَخْبَرَ
بِهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا

۳۵۱۵ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ وَابْنُ
جُرَيْجٍ كُلُّهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الِاسْتِئْذَانِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ وَكَرَادَ
فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَكَانَ مُجَوِّدًا
قَائِفًا

تشریف لائے، آپ نے فرمایا: اسے عائشہ! کیا تمہیں معلوم
نہیں! کہ ایک قیافہ شناس مدحی میرے پاس آیا تھا۔ اس
نے اسامہ اور زید کو دیکھا وہاں حالیکہ ان کے سر پر ایک
چادر تھی اور ان کے پیر کھلے ہوئے تھے۔ اس نے انہیں
دیکھ کر کہا ان میں سے بعض قدم بعض کا ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ایک قیافہ شناس آیا۔
وہاں حالیکہ حضرت اسامہ بن زید اور حضرت زید بن حارثہ
لیٹے ہوئے تھے۔ اس نے کہا ان میں سے بعض قدم بعض
کا ہیں، اس بات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
بہت خوشی ہوئی اور آپ نے پھر اس کی خبر حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کو بھی دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ | علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ مازری فرماتے ہیں کہ حضرت کارنگ دھکی ہوئی روٹی سے زیادہ سفید تھا۔ اس وجہ سے مشرکین عرب ان کے نسب پر طعن کرتے تھے اور نسب کی شناخت کے معاملہ میں زمانہ جاہلیت کے عرب قیافہ شناس کے قول کو بہت اہمیت دیتے تھے۔ اس وجہ سے جب مجز زید لہجی (قیافہ شناس) نے حضرت اسامہ اور حضرت زید کے قدموں کو دیکھ کر ان کے نسب کی تصدیق کر دی کہ حضرت اسامہ، زید ہی کے بیٹے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سبب سے خوشی ہوئی کہ اہل عرب کے اپنے معیار کے اعتبار سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت ہو گیا اور اب کسی عرب کے لیے حضرت اسامہ کے نسب میں طعن کرنے کی گنجائش نہیں رہی۔

قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں: قیافہ شناس کے قول کو قبول کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب قیافہ شناس کے قول کا اعتبار نہیں کرتے، امام شافعی اور مجہور علماء قیافہ شناس کے قول کا اعتبار کرتے ہیں، امام مالک نوٹریوں کے حق میں قیافہ شناس کے قول کا اعتبار کرتے ہیں اور آزاد کے حق میں نہیں کرتے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ آزاد اور غلام دونوں میں قیافہ شناس کے قول کا اعتبار کرتے ہیں۔ امام شافعی کی دلیل مجز زید کی حدیث ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے خوش ہوئے کہ امت میں ایسے لوگ ہیں جو اشتباہ نسب کے وقت نسب کو متیز کر دیتے ہیں اور اگر قیافہ شناسی باطل ہو تو آپ کو اس کے حصول پر خوشی نہ ہوتی۔

قیافہ شناسی قال نکالتے اور نجومیوں کے کاروبار میں فقہاء احناف کا موقف اور ان کے دلائل

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیافہ شناسی کا بالکل اعتبار نہیں کرتے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (اسراء: ۳۶) اور اس بات کے پیچھے مت بڑھ جس کا تمہیں علم نہیں ہے اور اس حدیث میں قیافہ کے اعتبار کرنے کا شرعی حکم نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا حضرت زید بن حارثہ سے نسب بنیز کی تردید کے ثابت تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نسب کے ثبوت کے سلسلے میں کسی کے قول کے محتاج نہیں تھے۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مجز زید کی اصابت رائے سے تعجب اور خوشی ہوئی جیسے کسی شخص کو اس بات پر تعجب ہو کہ کوئی شخص شخص اپنے گمان سے کسی چیز کی حقیقت تک پہنچ جائے اور اس کا رد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے نہیں کیا کہ صرف اس کے کہنے کی وجہ سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت نہیں ہوا تھا بلکہ پہلے ہی سے ثابت تھا۔

راقم الحروف کا یہ نظریہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خوش ہونا محض اس وجہ سے تھا کہ کفار پر حجت قائم ہو جائے، کیونکہ قیافہ شناسی سے نسب کا متیز ہونا کفار کے قواعد میں سے تھا یہ اسلام کا کوئی قاعدہ نہیں ہے اس کی مثال

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال المسلم ج ۴ ص ۸۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ سیوطی بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱ مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۰ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

یہ ہے کہ اسلام میں چاند کا حکم رویت ہلال یا شہادت سے ثابت ہوتا ہے۔ علم فلکیات کے قواعد سے ثابت نہیں ہوتا لیکن اگر رویت ہلال کی بجائے کسی دن رویت ہلال کا اعلان کرے اور علم فلکیات کے حساب سے بھی وہی پہلی تاریخ ہو تو اس سے مسلمان خوش ہوں گے لیکن اس خوشی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ علم فلکیات کے حساب کو علماء نے حجت شرعی مان لیا ہے اور قیافہ شناسی کے عدم جواز کے لیے قرآن مجید کی یہ آیت کافی ہے: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (اسراء ۳۶) جس چیز کا تمہیں علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑو۔ اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ خال نکالنے والوں اور نجد میں کاکاروں کا کاروبار حرام ہے اور ان سے مستقبل کا حال دریافت کر کے اجرت دینا بھی حرام ہے۔

علاء رضی عنہ کھتے ہیں کہ قیافہ شناس کے قول کے بطلان پر ہماری دلیل یہ ہے کہ جب خاند اور بیوی میں بچے کے نسب کا جھگڑا ہو، بیوی یہ کہے کہ میں نے کوئی بدکاری نہیں کی یہ تمہارا بیٹا ہے اور خاند اس نسب کا انکار کرے اور اس پر بدکاری کی تہمت لگائے ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان حان کو مشروع کیا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ قیافہ شناس کے پاس جا کر پوچھو وہ باپ اور متنازعہ بیٹے کو دیکھ کر بتا دے گا کہ یہ لڑکا شوہر کا بیٹا ہے یا نہیں، اگر قیافہ شناس کا قول شرعاً حجت اور معتبر ہوتا تو حان کرنے کی بجائے قیافہ شناس کے پاس جانے کا حکم دیا جاتا۔

قیافہ شناس کا قول اس لیے بھی باطل ہے کہ وہ غیب کی بات کو اپنے قیافہ یا اٹکل پتھر سے بیان کرتا ہے اور اس علم کو جاننے کا دعویٰ کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَبِعِلْمِهِ مَا فِي الْأَرْضِ۔ اور قیافہ شناس مافی الارحام کے علم کا دعویٰ بغیر کسی برہان اور دلیل کے کرتا ہے اور محض اٹکل پتھر سے یا تو وہ نسب کی نفی کر کے پاک دامن عورت پر زنا کی تہمت لگائے گا اور یا اولاد کی نسبت غیر آباد کی طرف کرے گا اور محض چہروں کا ایک دوسرے سے مشابہ ہونا قیافہ شناسی کے لیے کافی نہیں ہے۔ کبھی بچہ کی مشابہت باپ کے ساتھ ہوتی ہے اور کبھی دادا پر دادا جگہ اس سے بھی دود کے رشتہ دار سے ہوتی ہے۔

اس لیے اللہ عزوجل کے سوا کوئی شخص نہیں جانتا کہ کون کس کا بیٹا ہے، البتہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کے علم میں سے کچھ علم عطا فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپ سے حضرت عبداللہ بن حذافہ بھی نے پوچھا: من ابی یا رسول اللہ؟ یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ابوک حذافہ۔ تمہارا باپ حذافہ ہے۔ (لوگ ان کے نسب میں طعن کرتے تھے) ایک اور شخص کھڑا ہوا اور پوچھا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ابوک سالم مولیٰ ثقیفہ تمہارا باپ سالم ہے جو شیبہ کا غلام ہے۔

ہم نے جو لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کا کچھ علم عطا فرمایا ہے۔ آپ کا یہ علم اللہ تعالیٰ کے لامحدود علم کے سامنے ایسا بھی نہیں ہے جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ ہو اور تمام مخلوق کا علم آپ کے سامنے ایسا ہے جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ ہو۔

۱۔ علاء شمس الدین غفری متوفی ۴۸۳ھ۔ المبسوط ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ
۲۔ الامام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱، ص ۲۰-۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۸ھ

بِأَجَلٍ قَدَرِمَا تَسْتَحِقُّهُ الْبُكَرُ وَ
الشَّيْبُ مِنْ إِقَامَةِ الرُّؤُوسِ عِنْدَهَا
عَقَبَ الزُّفَافَ

شب زفاف کے بعد کنواری اور بیوہ و لہنوں
کے پاس شوہر کے ٹھہرنے کا نصاب

۳۵۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ سَفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشَأَ تَزَوُّجَ
أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَقَامَ
عِنْدَهَا ثَلَاثًا وَ قَالَ إِنَّهُ كَيْسَ يَلِكُ
عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ تَشِئْتَ سَمِعْتُ
لَكَ دَرَانٌ سَمِعْتُ لَكَ سَمِعْتُ
لِنِسَائِي

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کرنے کے بعد ان کے پاس تین دن
رہے پھر فرمایا تم اپنے شوہر کی نظروں سے اڑی نہیں ہو، اگر
تم چاہو تو میں تمہارے پاس ایک ہفتہ قیام کروں اور اگر میں
تمہارے پاس ایک ہفتہ رہا تو میں اپنی تمام ازدواج کے پاس
ایک ایک ہفتہ رہوں گا۔

۳۵۱۷۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئَ
تَزَوُّجَ أُمِّ سَلَمَةَ وَ أَصْبَحَتْ عِنْدَهُ
فَقَالَ لَهَا كَيْسَ يَلِكُ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ
إِنْ شِئْتَ سَمِعْتُ عِنْدَكَ دَرَانٌ شِئْتَ كُنْتُ
ثُمَّ دُرْتُ قَالَتْ كُنْتُ

ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کیا
اور صبح کے وقت ان سے فرمایا تم اپنے شوہر کی نظروں سے اڑی
نہیں ہو، اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات روز رہوں اور
اگر تم چاہو تو میں روز بروز رہوں اور پھر میں دو روز رہوں
باری باری سب ازدواج کے پاس جاؤں، حضرت ام سلمہ نے
فرمایا: آپ تین روز رہے۔

۳۵۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ
نَا سَلِيمَانُ يَعْنِي ابْنَ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ام سلمہ رضی

اللہ عزوجل سے نکاح کیا اور کچھ وقت پہلے کے بعد ان کے پاس جاکر ان کا ارادہ کیا تو انہوں نے آپ کا کپڑا پکڑ لیا۔ آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس اس سے زیادہ قیام کروں اور مدت کا حساب رکھوں۔ کنواری کے پاس (ابتداءً) سات راتیں اور بیوہ کے پاس تین راتیں گزارنا چاہئیں۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس وقت کی کئی چیزیں بیان کیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو کہ میں تمہارے پاس ایک ہفتہ رہوں تو دوسری ازدواج کے پاس بھی ایک ایک ہفتہ رہوں گا کیونکہ اگر میں تمہارے پاس سات دن رہوں گا تو سات راتیں دن دوسری ازدواج کے پاس بھی رہوں گا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی بیوہ کے اوپر کنواری کے ساتھ نکاح کرے تو اس کے پاس سات دن رہے اور جب کنواری کے اوپر بیوہ سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین دن رہے۔ (خالد راوی) نے کہا کہ اگر میں کہوں کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے تو کہہ سکتا ہوں، لیکن انہوں نے کہا کہ سنت اسی طرح ہے۔

بْنِ حَمِيدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ قَدْ خَلَّ عَلَيْهَا فَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَخَذَتْ بِثَوْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ نِسَاءَ زِدْتِكِ وَحَا سَبَيْتِكِ لِلْبِكْرِ سَبْعٌ وَالثَّيِّبِ ثَلَاثٌ.

۳۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو حَمْرٍة عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَمِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۳۵۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَيْمَنَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ذَكَرَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَذَكَرَ أَشْيَاءَ هَذَا فِيهِ قَالَ إِنْ شِئْتِ أَنْ أُسَبِّحَكَ لَكَ وَأُسَبِّحَ لِنِسَائِي وَإِنْ سَبَّعْتُ لَكَ سَبَّعْتُ لِنِسَائِي.

۳۵۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ الْبِكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا فَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ عَلَى الْبِكْرِ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْنْتُ رَأَتْ رَفَعَةَ لَمَّا دَخَلْتُ وَكَوْنْتُ رَأَيْتُ الشَّيْءَ كَذَلِكَ.

۳۵۲۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ إِدْرِيسَ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
وَحَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ
أَنَسٍ قَالَ قَالَ مِنَ الشَّيْءِ أَنْ تَقِيَمَ عِنْدَ الْبِكْرِ
سَبْعًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْثُرٌ قُلْتُ
رَفَعْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سنت یہ
ہے کہ کنواری کے پاس (ابتداءً) سات راتیں قیام کرنا چاہیے
خالد راوی نے کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ حدیث
مرفوعہ ہے۔

نئی دلہن اور پرانی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب
شب زفاف کے بعد زیادہ حد ہے اگر نئی بیوی کنواری ہے تو شہر اس کے ساتھ سات دن رہے گا اور اس کے بعد شہر باری باری
ہر بیوی کے ساتھ رہے گا اور اگر نئی بیوی بیوہ ہے تو اس کے ساتھ پہلے تین دن رہے گا اس کے بعد باری باری ہر بیوی کے
ساتھ رہے گا۔ امام ابوحنیفہ بیویوں کے دلوں کی تقسیم کے معاملے میں نئی اور پرانی کا فرق نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں بیویوں
میں تقسیم واجب ہے اگر نئی بیوی کے ساتھ تین دن رہے گا تو باقی بیویوں میں سے ہر ایک کے ساتھ تین تین دن
رہے گا۔

باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل
فقہاء احناف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمام بیویوں کے درمیان
نئی اور پرانی بیوی کا فرق کیے بغیر عدل کرنے کا حکم دیا ہے:

اگر تمہیں یہ حدش ہو کہ تم زیادہ بیویوں کے درمیان عدل
نہیں کر سکو گے تو صرف ایک بیوی سے نکاح کرو۔

وَأَنْ خِفْتُمْ الْإِتْقَانَ لَوْ أَفْرَادًا.
(نساء: ۳۱)

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اہم عورتوں کے درمیان (محبت میں) ہرگز عدل نہ کر
سکو گے خواہ تمہیں اس کی کتنی حرص ہو پھر ایسا تو نہ کرو کہ ایک
کی طرف بالکل جھک جاؤ اور دوسری کو بیچ میں لکھنا ہو اچھوڑ دو۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ
حَرَصْتُمْ فَلَوْ تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا هَذَا لَا مَعْلَقَةَ
(نساء: ۱۲۹)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے درمیان نئی اور پرانی عورتوں کا فرق کیے بغیر عدل کو واجب کیا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم کے معاملہ میں اپنی ازواج میں عدل فرماتے تھے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم عدل کے ساتھ اپنی ازواج میں باریوں کی تقسیم کرتے
تھے اور فرماتے: اے اللہ! جن چیزوں کا میں مالک ہوں (یعنی
مسامات، باریوں کی تقسیم وغیرہ) ان میں میری ہر عدل کے ساتھ

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ
فِيَعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذِهِ قِسْمَتِي
فِيمَا أَمْلَكُ فَلَا تَلْمِزْنِي فِيهَا

تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكُ - لہ

تقسیم ہے اور جن چیزوں کا میں مالک نہیں ہوں یعنی بھت
میں کمی بیشی اور تو مالک ہے ان میں تو مجھ پر سلامت نہ فرمائے

اور جن احادیث میں کنزاری کے لیے سات دن اور ثبیرہ (بیوہ) کے لیے بیس دن کا ذکر ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ
باری باری سب ازواج کے ہاں سات دن یا تین دن گزارے جائیں گے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا اگر میں نے تمہارے پاس سات دن گزارے تو باقی ازواج
کے پاس بھی سات سات دن گزاروں گا اور یہ جو حدیث نمبر ۳۵۱۴ میں ہے: وان شئت ثلثت شہدہ رت
اگر تم یہ چاہو تو پہلے تمہارے پاس تین دن رہوں اس کے بعد بارہا شروع کروں یہ زیادتی تمام روایات میں نہیں ہے اس
لیے درج ہے یعنی راوی کا قول ہے۔ اس زیادتی کا ذکر سنن دارقطنی میں بھی ہے لیکن اس کی سند کا مدار بھی واحدی پر ہے
اس لیے ضعف ہے اور قرآن مجید سے جب کوئی صریح حکم ثابت ہو جائے تو ضیف روایات کو سے کہ قرآن مجید کے
حکم صریح کو رد نہیں کرنا چاہیے۔

سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم

بَابُ الْقِسْمِ بَيْنَ الزَّوْجَاتِ وَبَيَانُ
أَنَّ الشَّهْنَ أَنْ تَكُونَ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ
لَيْلَةٌ مَعَ يَوْمِهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نو ازواج مطہرات تھیں آپ
جب ان میں ایام کی تقسیم فرماتے تو پہلی بیوی کے پاس نو
دن کے بعد پہنچتے تھے، اس لیے ہر رات تمام ازواج مطہرات
اس زوجہ کے ہاں اکٹھی ہو جاتی تھیں جہاں آپ قیام فرما
ہوتے تھے، ایک دن آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے
گھر تشریف فرما تھے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا تشریف
لائی، آپ نے اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھایا حضرت عائشہ نے
کہا یہ زینب ہیں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پیچ
لیا، دونوں ازواج میں بھٹ چھڑ گئی اور آواز بلند ہوئی
گئی، اسی اثناء میں نماز کی اقامت ہو گئی حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ اصر سے گذرے، انھوں نے ان دونوں

۳۵۲۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا شَيْبَةَ بْنَ سَوَّادٍ قَالَ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ يَلْتَمِزُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمَ نِسْوَةٍ فَكَانَ إِذَا قَسَمَ بَيْنَهُنَّ لَا يَنْتَهِي إِلَى الْمَرْأَةِ الْأُولَى إِلَّا فِي قِسْمٍ فَكَانَ يَجْتَمِعْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ يَا مَيَّهَا فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَجَاءَتْ زَيْنَبُ فَمَدَّ يَدَهَا إِلَيْهَا فَقَالَتْ هَذِهِ زَيْنَبُ فَكَفَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهَا فَتَقَا وَكُنَّا حَتَّى اسْتَحْيَيْنَا

لہ۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹، جامع ترمذی ص ۱۸۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کوچی۔

وَأَقِمَّتِ الصَّلَاةَ قَمَرًا أَبُو بَكْرٍ عَلَى ذَلِكَ
مَسْمِعًا أَصْوَاتَهُمَا فَقَالَ أَخْرُجْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ وَاحْثٌ فِي أَقْوَاهِمَنْ
الْتِرَابَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ الْآنَ يَقْضِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ فَيَجِيئُ أَبُو بَكْرٍ فَيَفْعَلُ
بِهِ وَيَفْعَلُ فَكُلَّمَا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ أَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ لَهَا قَوْلًا شَدِيدًا وَقَالَ الْكُتَيْبِيُّ

کی آوازیں سنیں۔ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نماز کے لیے تشریف
لائیے اور ان کے سر میں مٹی ڈال دیجئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
کے لیے تشریف لے گئے، حضرت عائشہ کہنے لگیں: اب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر آئیں گے اور حضرت ابو بکر بھی آئیں
گے اور وہ مجھ ہی کو برا بھلا کہیں گے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابو بکر حضرت عائشہ کے پاس آئے
اور انہیں بہت سخت سست کہا اور کہا تم ایسا کرتی ہو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی تعداد اور ان سے عقد کی تفصیلات، تعدد ازواج کی حکمتیں اور اس پر اعتراضات کے جوابات
ان سب کے بحوالہ بیان سے ہم فارغ ہو چکے ہیں۔ اس بحث کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث ص ۲۰۶-۲۰۳ میں ملاحظہ کریں۔

کا شانہ رسالت کا ایک دلچسپ گھریلو واقعہ | حدیث نمبر ۳۵۲۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
زینب کی طرف اتر بڑھایا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے شریک
میں اتر حضرت زینب کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت عائشہ نے بتلایا کہ یہ حضرت زینب ہیں تو آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا،
دوسرا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ حضرت عائشہ ہی کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت زینب آئیں تو حضرت عائشہ نے ان کے
آنسو پر متنبہ کیا اور آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا۔

حضرت عائشہ اور حضرت زینب میں جو محبت اور عکسار ہوئی یہ بظاہر مغرب اور مشرق کا درمیانی وقت تھا، اس حدیث میں بھی صلی
اللہ علیہ وسلم کی نرمی اور حسن خلق کا ذکر ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اپنی اولاد پر شفقت کا بیان ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کی عظمت کا ثبوت ہے کہ وہ اسلام کے رشتہ سے حضرت ابو بکر کی ماں تھیں اور ان پر حضرت عائشہ کی تحکیم و تعظیم لازم تھیں لیکن انہوں
نے جسمانی رشتہ کا لحاظ کر کے حضرت عائشہ کو ڈانٹا، حضرت عائشہ نے ایک با اوب بیٹی کی حیثیت سے سب کچھ سہا لیا اور اپنی اسلامی
اہمیت کا تذکرہ نہیں کیا۔

تعدد ازواج پر مخالفین اسلام کے اعتراض کے جوابات | جو شخص چار تک ایک سے زیادہ شایان
کرنے کی جسمانی اور مالی اہلیت رکھتا ہو اس کو
اسلام نے بشرط عدل و انصاف چار تک ایک سے زیادہ شایان کرنے کی اجازت دی ہے۔ اسلام کے اس مسئلہ پر ایک طرف تو غیر
مسلم مستشرقین اعتراض کرتے ہیں کہ یہ غور قوں کے ساتھ ناروا زیادتی ہے دوسری طرف مسلمانوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو
اسے آپ کو اللہ اور رسول سے زیادہ حقوق انسانیت کا عاقل سمجھتے ہیں اور کچھ آزاد خیال مرتبین ہیں جو آئے دن تعدد ازواج کے مسئلہ
کو ہدف طعن بناتی رہتی ہیں، اعلیٰ بیگمات کے زور کی وجہ سے پاکستان میں عائلی قانون بنائے گئے اور بیوی کی اجازت کے
بغیر مرد کے لیے دوسری شادی کو از روئے قانون ممنوع قرار دے دیا گیا، سہا لہا سال سے تادم تحریر یہ قانون اس ملک میں نافذ
ہے اور ملک کے تمام اہل قوتی علماء اس قانون کو رد کر چکے ہیں، حد یہ ہے کہ سابق صدر ایوب کے دور حکومت میں زنا بالرضا جرم

نہیں تھا اور بیوی کی اجازت کے بغیر دوسری شادی کرنا قابل دست اندازی پولیس جرم تھا۔
 سید قطب شہید نے تعدد ازدواج کے مسئلہ کو عقلی اعتبار سے واضح کیا ہے ہم تلخیص کے ساتھ سید قطب شہید کے
 دلائل پیش کر رہے ہیں: سید قطب شہید لکھتے ہیں کہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ عورتوں کی اوسط پیدائش مردوں کی
 اوسط پیدائش سے کئی گنا زیادہ برقی ہے تاہم مجموعی طور سے یہ فرق کبھی ایک اور پید کی نسبت سے متجاوز نہیں ہوا، اب اگر مرد ایک
 عورت سے شادی کرے تو سوال یہ ہے کہ جو عورتیں بچ جائیں گی ان کے لیے کیا طریقہ تجویز کیا جائے گا۔ اس مسئلہ کے حل کی صرف
 تین صورتیں ہیں:

(۱) باقی عورتیں تمام عمر بغیر شادی کے گزار دیں اور اپنی جنسی خواہش کو کبھی کسی مرد سے پورا نہ کریں۔

(ب) باقی عورتیں بغیر شادی کے ناجائز طریقے سے اپنی جنسی خواہش پوری کریں۔

(ج) باقی عورتوں سے دوسری دوسری شادی کر لیں جو مال اور جسمانی اعتبار سے اس کے اہل ہوں۔

پہلی صورت فطرت کے خلاف ہے اور عام بشری طاقت سے باہر ہے، دوسری صورت دین اور قانون دونوں
 اعتبار سے ناجائز اور گناہ ہے اس لیے قابل عمل، فطری اور پسندیدہ صورت صرف تیسری صورت ہے جس
 کو اسلام نے پیش کیا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بالعموم مرد ساڑھے سال کی عمر تک جنسی عمل کا اہل اور تندرستانہ رہتا ہے جبکہ عورت بالعموم دس
 بارہ بچے جن کر چالیس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد جنسی عمل کی اہل نہیں رہتی۔ اب اگر صرف ایک بیوی کی اجازت ہو تو مرد اپنی زندگی
 کے بیس سال عورت کے بغیر گزارے گا اس مسئلہ کے حل کی بھی تین صورتیں ہیں۔

(۱) بیس سال تک مرد اپنی جنسی خواہش کو پورا نہ کرے۔

(ب) اس عرصہ میں مرد ناجائز طریقے سے اپنی خواہش پوری کرے۔

(ج) اس عرصہ کے لیے یا اس سے کچھ پہلے مرد دوسری شادی کر لے۔

پہلی صورت غیر فطری ہے۔ دوسری دین اور قانون کے اعتبار سے ناجائز ہے اس لیے قابل عمل صرف تیسری صورت ہے،
 اگر یہ کہا جائے کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ عورت اور مرد کی اہلیتوں میں بیس سال کی کمی اور بیشی بالعموم ہوتی ہے تب بھی اس سے
 انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض اوقات یہ مشکل بہر حال پیش آتی ہے اور تعدد ازدواج کے حجاز کے سوا اس کا اور کوئی قابل
 قبول حل نہیں ہے۔

سید قطب شہید نے تیسری دلیل یہ پیش کی ہے کہ بعض اوقات کسی شخص کی بیوی بانجھ ہوتی ہے اور اس کے
 جسمانی نقص کی وجہ سے اولاد نہیں ہو سکتی اور انسان اپنی نسل بڑھانے اور اپنا سلسلہ نسب آگے منتقل کرنے کے
 لیے طبعی طور پر اولاد کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اس مشکل کے حل کی بھی صرف دو صورتیں ہیں۔

(۱) پہلی بیوی کو طلاق دے کر دوسری عورت سے شادی کرے۔

(ب) پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی کرے۔

اور عدل و انصاف کے مطابق اور انسانی ہمدردی کے قریب تر صرف دوسری صورت ہے جو اسلام کے تعدد
 ازدواج کے فلسفہ پر مبنی ہے کیونکہ جو عورت بانجھ ہو اس کو غرض بھی اولاد کی پیاس ہوتی ہے اور بشر کی اولاد

بھی اس ایک گونہ نشیمن ہو جاتی ہے۔

تعدد ازواج پر ایک عیسائی مستشرق اور ایک مسلم سکالر کا مباحثہ | شام کے ایک محقق علامہ مصطفیٰ سباعی

تعدد ازواج کے موضوع پر اپنا ایک مباحثہ ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں: ۱۹۵۶ء میں جب وہ دمشق یونیورسٹی کے ایک وفد کے ساتھ ایک تعلیمی و تحقیقی سفر کے تحت لندن گئے تو وہاں ان کی ملاقات پروفیسر انڈرسن سے ہوئی جو لندن یونیورسٹی کے مشرقی میں عائلی قوانین کے صدر تھے اور ان دونوں کے درمیان تعدد ازواج کے موضوع پر جو گفتگو ہوئی وہ کچھ وضاحت کے ساتھ درج ذیل ہے:-

انڈرسن: تعدد ازواج کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

مصطفیٰ سباعی: یہ ایک صالح نظام ہے جو معاشرہ کی اکثر و بیشتر صورتوں میں مفید ہے بشرطیکہ شوہر دوسری بیوی کے نفقہ کی استطاعت رکھتا ہو اور دونوں بیویوں کے درمیان اسلامی ہدایات کے مطابق عدل و انصاف قائم رکھ سکے۔

انڈرسن: کیا آپ جیسا آدمی بھی موجودہ دور میں تعدد ازواج کا حامی ہو سکتا ہے؟

مصطفیٰ سباعی: ہر آپ یہ بتائیے کہ اگر کسی شخص کی بیوی ایک متعدی مرض یا کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو جس کی شفا یابی کی کوئی امید ہی نہ رہ گئی ہو اور وہ شخص فوجوان بھی ہو تو وہ کیا کرے؟ اس کے سامنے صرف تین راستے ہیں: (۱) اس کو طلاق دے دے (ب) ناجائز طریقے سے اپنی جنسی خواہش پوری کرے۔ (ج) دوسری شادی کرے۔ اور عدل و انصاف اور انسانیت کے ناطے سے اس مشکل کا حل تعدد ازواج سے ہی نکل سکتا ہے۔

انڈرسن: ہر اس صورت میں ایک چوتھا راستہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ صبر کرے اور اپنے نفس کو حرام سے بچائے! مصطفیٰ سباعی: کیا ہر شخص اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے؟

انڈرسن: یہ ہم سبھی اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کیونکہ ہمارے نفوس میں ایمان کی تاثیر موجود ہے!

مصطفیٰ سباعی: ہر حیرت ہے کہ آپ ایک مغربی ملک کے باشندے ہوتے ہوئے بھی یہ بات کہہ رہے ہیں! اگر یہ بات کوئی مسلمان یا مشرقی عیسائی کہتا تو بارہ کیا جاسکتا تھا کہ وہ اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے کیونکہ ان کے معاشرے اور ماحول میں ہر وقت اور ہر جگہ عورت اور مرد کا عام آزادانہ میل جول اور اختلاط نہیں ہے، جبکہ دوسری طرف ہم مغربیوں کا حال یہ ہے کہ تم نے عورت کی معیت میں رہنے اور اس سے اختلاط کا کوئی طریقہ بھی نہیں چھوڑا اور عورت کے بغیر تم ایک لمحہ بھی نہیں گزار سکتے۔ تمہارے ہونٹوں، بکھڑوں، تفریح گاہوں، شراب خانوں اور رقص گاہوں میں مرد و عورتوں کے ساتھ آزادانہ گھومتے ہیں، شراب پیتے ہیں، ناچتے گاتے ہیں اور داد عیش دیتے پھرتے ہیں۔ شاہراہوں پر فوجوان جوڑے برسر عام برس و کنار میں مصروف رہتے ہیں، ساحل سمندر پر، پارکوں اور دنگ تفریح گاہوں میں عورتوں جوڑے کھلے عام ایک دوسرے سے ہم آغوش پڑتے ہیں اور تباہی سرکھیں چلائی، بچوں سے بھری ہوئی ہیں

۱۔ علامہ سید قطب شبید، فی ظلال القرآن ج ۲ ص ۲۳۵-۲۳۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۳۸۷ھ

ان حالات میں تم کس طرح یہ دعویٰ کر سکتے ہو کہ تمہارا دین تمہیں ناجائز جنسی عمل سے روکتا ہے! بیمار بیویوں کی بات تو ایک طرف رہی، تندرست، نوجوان اور خوبصورت بیویوں کے ہوتے ہوئے بدکاریوں کی خبروں سے تمہارے اخبارات اور رسائل کے کالم سیاہ رہتے ہیں اور اس قسم کے واقعات کے خلاف دعاوی سے تمہاری علاقیتیں بھی رہتی ہیں! انڈرسن:۔۔۔ میں صرف اپنی بات کر رہا تھا کہ میں اپنے نفس کو حرام سے روکنے پر قادر ہوں! مصطفیٰ سباغی:۔۔۔ یہ بتلائیے کہ آپ ایسے لوگ جو نفس پر قابو رکھ سکتے ہیں اور جو لوگ اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ سکتے ان کے درمیان کیا اوسط اور کیا تناسب ہے؟

انڈرسن:۔۔۔ مجھے اس سے انکار نہیں کہ ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہے۔ مصطفیٰ سباغی:۔۔۔ یہ بتلائیے کہ قانون ان لوگوں کے اعتبار سے بنانا چاہیے جن کی تعداد بہت کم ہو یا ان کے اعتبار سے جن کی تعداد بہت زیادہ ہے، اور اس قانون کا کیا نامہ جس کا اطلاق صرف ان لوگوں پر ہو سکے جن کی تعداد انگیلوں پر گنی جائے!

اس پر انڈرسن خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہیں دے سکا۔

اپنی باری سوکن کو سبہ کرنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ هَبْتِهَا تَوْبَتِهَا لِضَرَّتِهَا

۳۵۲۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَوْثِرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ امْرَأَةً أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ فِي مَسَاحِهَا مِنْ سَوْدَةَ بَدَتْ ذَمْعَةً مِنْ امْرَأَةٍ فِيهَا جَذَّةٌ قَالَتْ فَلَمَّا كَبُرَتْ جَعَلْتُ يَوْمَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا وَ يَوْمَ سَوْدَةَ۔

۳۵۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَقِبَةُ بْنُ خَالِدٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا هُزَيْلُ الْقَادِ قَالَ نَا الزُّسُودُ بْنُ عَامِرٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے اندازہ مطہرات میں سب سے زیادہ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا عزیز تھیں، میری یہ تناسلی کہ کاش ان کے جسم میں میں ہوتی، حضرت سودہ بنت زمعہ کے مزاج میں تیزی تھی، جب وہ بوڑھی ہو گئیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن کی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنی باری عائشہ کو دے دی ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اہل دو دن رہتے تھے، ایک دن حضرت عائشہ کی باری کا اور ایک دن حضرت سودہ کی باری کا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے البتہ اس میں یہ زیادتی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میرے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

قَالَ نَارُ هَيْوَرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا مَجَاهِدُ
بْنُ مُوسَى قَالَ كَايُوشُ بْنُ مُحَسَّنٍ
قَالَ نَاشِرِيكَ كُلُّهُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
الْإِسْنَادِ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبِرَتْ يَسْعَى حَدِيثَ
جَرِيرَةَ زَادَ فِي حَدِيثِ شَرِيكَ قَالَتْ وَ
كَانَتْ أَوَّلَ امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا بَعْدِي .

۳۵۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى النَّدَى وَ هُنَّ
الْفُسْهَنَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَقُولُ أَوْهَبُ الْمَرْأَةِ نَفْسَهَا
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ
مِنْهُنَّ وَ تَزَوَّجْ أَلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنْ
أَبْتَغَيْتَ مِنْ عَزَلْتِ قَالَتْ قُلْتُ وَاللَّهِ
مَا أَرَى رَبِّكَ إِلَّا يُسَارِعُ لَكَ فِي هَوَاكَ .

۳۵۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ أَمَا تَسْتَحْجِي
امْرَأَةً تَهَبُ نَفْسَهَا لِرَجُلٍ حَتَّى أَنْزَلَ
اللَّهُ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَ تَزَوَّجْ
أَلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فَقُلْتُ إِنَّ رَبِّكَ لَيُسَارِعُ
لَكَ فِي هَوَاكَ .

۳۵۲۸ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ حَضَرْنَا مَعَ ابْنِ

جس عورت سے سب سے پہلے نکاح کیا وہ حضرت سودہ
تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے ان
عورتوں پر غصہ آتا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
اپنے آپ کو مہر کر دیتی تھیں، میں کہتی تھی کیا عورت بھی
اپنے آپ کو مہر کر سکتی ہے! لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت نازل فرمائی (ترجمہ) اسے نبی! آپ اپنی ازواج میں
سے جسے چاہیں پیچھے بٹائیں (الگ کر دیں) اور جسے
چاہیں اپنے پاس جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ
نے علیحدہ کر دیا تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر
کوئی حرج نہیں ہے۔ میں نے کہا بخدا آپ کا رب آپ کی خواہش
بہت جلد پوری کر دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کیا عورت کو
اس بات سے حیا نہیں آتی کہ وہ اپنا نفس کسی مرد کو بہہ کرتی
ہے، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ)
اسے نبی! آپ اپنی ازواج میں سے جسے چاہیں اپنے پاس
جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ نے علیحدہ کر دیا
تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر کوئی حرج نہیں ہے،
میں نے کہا آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کر دیتا
ہے۔

عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عباس کی سمیعت
میں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ کے خلیفہ
میں مقام سرف میں حاضر ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
فرمایا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، جب تم ان کی عرض

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَنَاحَهُ
تَمِيمُونَكَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسِرِّهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هَذِهِ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَفْسَهَا
فَلَا تَزْعُزَعُوا وَلَا تَزُولُوا وَارْفَعُوا
فِيَانَهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةٌ فَكَانَ يَقْسِمُ لِثَمَانٍ
وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالِ عَطَاءُ الْيَقِي
لَا يَقْسِمُ لَهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ بْنِ
أَخْطَبٍ -

۳۵۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ
ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ عَطَاءُ
وَكَانَتْ أَخْرَجَتْهُنَّ مَوَاقِفَاتٍ بِالْعَدِيدَةِ -

اٹھاؤ قرآن کو زیادہ حرکت اور جھلکے مت دینا اور انتہائی
سکون اور آرام کے ساتھ جنازہ لے کر چلنا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی نو بیویاں تھیں جن میں سے آٹھ کی باری
مقرر تھیں اور ایک کی باری مقرر نہیں تھی، عطاء کہتے ہیں کہ
جن کی باری مقرر نہیں تھی وہ صفیہ بنت حنی بن حنیہ بن
تھیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس
میں عطاء کا یہ قول زائد ہے کہ حضرت میمونہ نے تمام اہل
المؤمنین کے بعد مدینہ میں وفات پائی تھی۔

حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلے میں متعارض روایات میں تطبیق

علامہ ابن سعد نے لکھا ہے کہ قاسم بن ابی ہزیمہ
کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق بھیجی، جب حضرت سودہ کو طلاق مل گئی تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها کے حجرے کو جانے والے راستہ میں بیٹھ گئیں، جب انھوں نے حضور کو دیکھا تو کہا میں آپ کو اس ذات کی قسم دیتی ہوں
جس نے آپ پر اپنی کتاب نازل کی اور آپ کو رسولوں میں سے افضل رسول بنایا۔ آپ نے مجھے طلاق کیوں دی ہے؟
کیا آپ کو مجھ پر کوئی رنج اور غصہ ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں! حضرت سودہ نے کہا میں آپ کو اسی طرح قسم دے کہ کہتی ہوں کہ
آپ مجھ سے رجوع کر لیں، میں اب بوڑھی ہو چکی ہوں اور اب مجھے مردوں کی خواہش نہیں لیکن میری خواہش یہ ہے کہ میرا
حشر قیامت کے دن آپ کی ازواج میں ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے رجوع فرمایا۔ حضرت
سودہ نے کہا میں اپنی باری کا دل اور رات حضرت عائشہ کو دے دیتی ہوں جو آپ کو بہت پیاری ہیں یہ سن کر ابو داؤد میں
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق دی نہیں تھی، انھیں طلاق کا خوف تھا اس لیے انھوں نے اپنی
باری حضرت عائشہ کو دے دی تھی۔

۱۔ علامہ محمد بن سعد واقعہ متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۵۲، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

طبقات ابن سعد میں اور اسی طرح مصنف عبد الرزاق میں طلاق دینے اور پھر حضرت سودہ کی درخواست پر طلاق واپس لینے کا ذکر ہے اور سنن ابوداؤد میں بھی ہے آپ نے طلاق نہیں دی تھی لیکن حضرت سودہ کو اپنے بڑھاپے کی وجہ سے طلاق کا حد شرعاً، اس وجہ سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ ان روایات میں تناقض ہے، لاعلی قاری نے اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق رجعی دے دی تھی جیسا کہ طبقات ابن سعد اور مصنف عبد الرزاق وغیرہ میں ہے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ عدت پوری ہو جائے اور آپ رجوع نہ کریں تو پھر حضرت سودہ نے رجوع کی درخواست کی اور اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دی۔ حضور نے ان کی درخواست کو قبول کر کے رجوع فرمایا، سنن ابوداؤد میں مذکور روایت سے یہی مراد ہے۔

حضرت سودہ کو طلاق دینے کی حکمت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دی تھی اس سے آپ کی مراد یہ نہیں تھی کہ آپ ان کو بالکل علیحدہ کر دیں لیکن آپ چاہتے تھے کہ اللہ کے شارج تھے اور احکام الہیہ پر عمل کا نمونہ آپ کے اساتذہ سے وابستہ تھا، اس لیے آپ کا حضرت سودہ کو طلاق دینا اور اس سے رجوع کرنا اس لیے تھا کہ مسلمانوں کے عمل کے لیے نمونہ ہو اور طلاق اور رجوع کے باب میں بھی مسلمانوں کو آپ کی اقتداء کا شرف اور آپ کی سنت پر عمل کرنے کا ثواب مل جائے۔

فقہاء احناف کا عمل باحدیث کو ترجیح دینا | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی اپنی باری کسی سوکن کو مہر کر سکتی ہے کیونکہ یہ اس کا حق ہے، فقہاء احناف میں سے علامہ ابن نجیم نے لکھا ہے کہ مہر کرنے والی نے اپنا حق ساقط کر دیا اب خاوند کی مرضی ہے کہ وہ اس باری کو جس پر چاہے صرف کرے۔

علامہ شامی نے مشائخ حنفیہ کے موقف کو رد کر کے فقہاء شافعیہ کے موقف کی تائید کرتے ہیں: صاحب نہر نے یہ کہا ہے کہ مہر کرنے والی کی باری میں تصرف کا حق شوہر کو دینا کہ وہ جس پر چاہے اس باری کو صرف کرے، یہ جیچ نہیں ہے۔ بدائع الصنائع میں ہے کہ جس سوکن کو باری دے دی گئی ہے یہ اس کا حق ہے خواہ وہ اس باری کو دے دے یا ترک کر دے (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ محقق ابن ہمام نے شافعیہ کا موقف ذکر کر کے اس کو برقرار رکھا ہے، البتہ یہ کہا کہ اگر مہر کرنے والی کی رات، اس سوکن کی رات سے متصل ہے تو خاوند اس کے پاس دو راتیں رہے اور اگر یہ رات اس کے ساتھ متصل نہیں ہے تو درمیان میں جس رات کی باری ہے اس سے متصل کرے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنابلہ کے بھی اس مسئلہ میں دو قول ہیں، علامہ شامی کہتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ جس بیوی کی باری درمیان میں آ رہی ہے اس سے اجازت لیے بغیر نقل نہ کرے۔

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۲۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، الرقات ج ۶ ص ۲۶۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ قان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف تھامی متوفی ۷۲۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۳، مطبوعہ دار المعرفۃ المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبہ مامیہ کراچی۔

۵۔ علامہ سید عبد الامین ابن مابین شامی متوفی ۱۲۷۵ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۵۲، ۴۵۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

راقم المحروف یہ کہتا ہے کہ علامہ شامی، علامہ ابن ہمام اور صاحب نہر وغیرہ نے اس مسئلہ میں مشائخ حنفیہ کا قول چھوڑ کر فقہاء شافعیہ کا قول اس لیے اختیار کیا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء شافعیہ کا قول حدیث کے زیادہ قریب ہے اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ فقہاء احناف تقلید میں جامد اور متعصب نہیں ہیں اور وہ درحقیقت قرآن اور حدیث کی اتباع کرتے ہیں جو ان مشائخ حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق ہوں تو قرآن اور حدیث کی اتباع میں ان اقوال پر عمل کرنے میں اور جہاں مشائخ حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق نہ ہوں تو وہ قرآن اور حدیث پر عمل کرتے ہیں اور ان اقوال کو چھوڑ دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۵۲۶ میں ان عورتوں کا ذکر ہے جو اپنا نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہہ کر دیتی تھیں، ان عورتوں کی تفصیل ہم اس سے پہلے کتاب النکاح میں بیان کر چکے ہیں،

ازواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی یا نہیں؟ | حدیث نمبر ۲۵۲۶ میں سورہ احزاب کی جس آیت کا ذکر ہے علامہ ابن حجر نے اس کی تفسیر میں تین قول بیان فرمائے ہیں:

(ا)۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج میں ایام کی تقسیم واجب نہیں تھی آپ کو اختیار تھا کہ جس زوجہ کے پاس جسے ملن چاہیں رہیں۔ ابن جریر طبری نے حضرت ابن عباس، مجاہد حسن، قتادہ اور ابو ذین سے یہ تفسیر روایت کی ہے۔

(ب)۔ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا ہے جس کو چاہیں طلاق دیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں۔ (ج)۔ یہ آیت ان عورتوں کے بارے میں ہے جو اپنا نفس آپ کو بہہ کرتی ہیں۔ آپ کو یہ اختیار ہے کہ آپ ان میں سے جس کو چاہیں قبول کر لیں اور جس کو چاہیں رد کر دیں۔

تمام الہامی بات پر اتفاق ہے کہ تفسیر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رخصت پر عمل نہیں کیا، اور تمام ازواج کے ہاں باری باری جاتے تھے۔

حضرت صفیہ کی باری مقرر نہ کرنے کے سلسلے میں عطا اور ابن جریج کا معاملہ | حدیث نمبر ۲۵۲۸ میں ہے جن کی باری مقرر

نہیں تھی وہ حضرت صفیہ بنت حبیب تھیں۔ یہ ابن جریج کا قول ہے۔ تاہم عیاض نے بھی اس کو مقرر رکھا ہے۔ علامہ قاری نے ابن جریج کے اس قول کو رد کر دیا ہے۔ اور لکھا ہے:

علامہ خطیب کہتے ہیں کہ یہ دم ہے جن کی باری مقرر نہیں تھی وہ حضرت سہوہ تھیں اور اس سند میں حدیث کے راوی ابن جریج نے معاملہ کھایا ہے۔

علامہ ابن سعد نے جن حقائق پر روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ بنت حبیب کی باری مقرر نہیں کی تھا پھر انہوں نے اس کے رد میں نہ ہی اس سند سے روایت ذکر کی ہے کہ حضرت صفیہ آپ کی ازواج میں سے تھیں اور آپ دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کرتے تھے پھر ایک اور سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر پردہ ڈالا اور دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کیں پھر ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ

۱۔ حافظ ابن حجر مستدرک متنو ۸۵۱ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۵۲۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ۔

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، المرقاۃ ج ۶ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ پاکستان، ۱۳۹۰ھ۔

روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو حجاب میں لیا اور دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کیں یہ۔

حضرت میمونہ حضرت میمونہ بنت الحارث، ام المؤمنین ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آنے سے پہلے ابو وہب بن عبد العزی کے عقد میں تھیں۔ علامہ محمد بن سعد لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہجری میں عمرو قنقلہ کے موقع پر مکہ سے دس میل دور مقام سرف میں حضرت میمونہ سے عقد کیا، حضرت میمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری زوجہ تھیں ان کے بعد آپ نے کسی زوجہ سے عقد نہیں کیا۔

حضرت میمونہ کی ناز جنازہ حضرت ابن عباس نے پڑھائی۔ یزید بن معاویہ کی خلافت کے اخیر ۲۱ھ میں حضرت میمونہ کا انتقال ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں آپ کا انتقال سب سے آخر میں ہوا۔ جس وقت آپ کا انتقال ہوا اس وقت آپ کی عمر ۸۱ سال تھی یہ۔

دیندار عورت سے نکاح کرنے کا استحباب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چار وجوہ کی بنا پر عورت سے نکاح کیا جاتا ہے، اس کے مال کی وجہ سے، اس کے حسب کی وجہ سے، اس کے حسن کی وجہ سے اور اس کی دینداری کی وجہ سے۔ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں تم دیندار عورت کے حصول کی کوشش کرو۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ نِكَاحِ ذَاتِ الدِّينِ

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا اَنَا نَحْيِي عَنْ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تُمَكِّمُ الْمَرْأَةَ لَا زَبَعَ لِمَالِهَا وَلَا حَسَبِهَا وَلَا جَمَالِهَا وَلَا دِينَهَا فَاطْفَرُوا بِذَاتِ الدِّينِ ثَوْبَتٌ يَدَالِكُ۔

کفو کا لغوی معنی علامہ ابن منظور ازرقی کہتے ہیں: کفو کا معنی ہے "نظیر"۔ کفو، کفو اور کفالت کا بھی یہی معنی ہے، کفو کا معنی ہے لا نظیر لہ۔ کفو کا معنی ہے نظیر اور مساوی، کفوۃ فی النکاح کا معنی ہے

زوج کا عورت کے دین، نسب اور بیت وغیرہ میں مساوی ہونا۔

سید محمد مرتضیٰ زبیدی کہتے ہیں کفوہ کا معنی ہے مثل۔ ہر چیز کی مثال کو کفو کہتے ہیں۔

کفو کا اصطلاحی معنی کفو کا معنی ہے صفات مخصوصہ ممتازہ میں مساوی اور نظیر ہونا، نکاح میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ شوکرانہ کی کفو کے معیار سے کم اور نیچا تو نہیں ہے کیونکہ جو شوکرانہ کی صفات مخصوصہ ممتازہ کے اعتبار سے اعلیٰ اور

۱۔ علامہ محمد بن سعد واقدی متوفی ۵۴۳۔ الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۱۲۷ مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

۲۔ علامہ محمد بن سعد واقدی متوفی ۲۳۰۔ الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۱۳۰-۱۳۲، ملخصاً، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

۳۔ علامہ جمال الدین ابن منظور مصری متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نشر ادب الحوزہ قم ایران ۱۴۰۵ھ

۴۔ السید محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی نزہی مصر، تاج العروس شرح القاموس ج ۸ ص ۱۰۸ مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، الطبعة الاولى ۱۳۶۶ھ

و اس لڑکے کا فرشتہ بننے کو ناپید کرے گی جو اس سے صفات میں ادنیٰ ہزار لڑکی کے وارث اور ولی بھی اس بات کو اپنے لیے موجب عار سمجھتے ہیں کہ ان کی لڑکی ایسے گھرانے میں پیدا ہوتی جائے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، ونداری، اور صنعت و حرفت کے اعتبار سے ان کے ہم پیر نہ ہو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے (۱) اسلام (۲) نسب یعنی کسی شخص کے جدِ اعلیٰ کا سید، شیخ، مرزا یا مثل ہونا یا جیسے کوئی حضرت ابو بکر کی اولاد ہے، کوئی حضرت عمر کی، کوئی حضرت عثمان کی اور کوئی حضرت علی کی۔ (۳) تقویٰ اور ونداری۔ (۴) حریت یعنی آزاد ہو غلام نہ ہو (۵) مال و دولت (۶) صنعت و حرفت یعنی پیشہ۔

کفو کی تحقیق علامہ سرخسی لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں، اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلقاً اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام لوگ کنگھی کے دندلوں کی طرح برابر ہیں اور کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو طییب نے جو بیاتھ کی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو یرشتہ دینے سے انکار کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبا یا ابو طییب سے نکاح کر دیا، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین پر پڑا فتنہ اور فساد ہو گا، انھوں نے کہا ہاں ہم بخوشی کریں گے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا انھوں نے یہ پیغام منظور کر لیا تھا۔ بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

علامہ سرخسی ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پیش کردہ احادیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر المنادى الى التواضع
وتترك طلب الكفاية لا الا لزاه و به لقول
ان عند الرضا مخرجون العقد (۲)

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا اختیار کرنا لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضا کے وقت (غیر کفر میں) نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ سرخسی کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ و بعد الحمد۔

علامہ سرخسی نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے۔ اہل چیز اسلام اور اعمال صالحہ میں۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ علم اور تقویٰ کی فضیلت ماضی ہے اور سادات کی نسب فضیلت ذاتی ہے، ماضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی فضیلت کا زوال نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ غور نہیں کیا کہ سادات کی نسب فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر غیر معتبر اور کالعدم ہے البتہ اگر کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی نسب فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی! حضرت فوج علیہ السلام کا بیٹا جب ایمان نہیں لایا تو کیا اسے نہیں فرمایا گیا: انه ليس من اهلک انه عمل غیر صالح و ہر دم یہ تبار اہل نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کالے اور گورے کی تفریق پر نسلی امتیاز برتتے جا رہے ہیں اور سفید فام اقوام سیاہ فاموں کو اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں، تجارت میں برہمن اونچی ذات کا سپورٹ ہے اور شودر نیچے ذات

۱۔ السید محمد امین ابن ماجہ بن حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۳، (ملخصاً) مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثہ ۱۳۹۸ھ

کا سمجھانا ہے، اسی طرح ایک زمانہ میں غلاموں کو آزاد لوگوں کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا آج بھی امیروں اور غریبوں میں تفریق رکھی جاتی ہے آج بھی جولاہوں، حجاموں اور موچروں کو بیچ سمجھا جاتا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جولاہے نہ ہوں تو ہم صبر عام برہنہ نظر میں مروجی نہ ہوں تو ہم اپنے پیروں کو گندگی اور گرمی سے بچانہ سکیں، حجام نہ ہوں تو ہم اپنے بالوں کی درستگی نہ کر سکیں۔ سلام ہو اس نبی اُمتی پر جس نے خود اپنے ہاتھوں سے اپنی برائیوں کی مرمت کرنی کہ کہیں تم جرقی گناہنے والوں کو حقیر نہ سمجھ لینا جس نے عرب کے ستر گھرانے میں ایک غلام کا رشتہ کر کے انسانیت اور مساوات کا جھنڈا بلند کیا جس نے خود اپنی دو صاحبزادیاں حضرت زینب اور حضرت ام کلثوم کے بعد دیگرے ایک غیر ہاشمی اموی نوجوان کے نکاح میں دیں اور یہ کوئی ضرورت اور اضطرار کا مسئلہ نہ تھا کیونکہ آپ کے ساتھ ہاشمی خاندان کے بھی رشتے تھے لیکن وہ انسان کامل اور عین انسانیت خود اپنی صاحبزادیوں کا رشتہ غیر کفو میں کر کے یہ مثال اور نمونہ قائم کرنا چاہتا تھا کہ جب میں افضل خلق علی الاطلاق ہو کر رشتہ کے معاملہ میں نسب کے مقابلہ میں اسلام اور اعمال صالحہ کو دیکھتا ہوں تو تم بھی نسب خصوصیات کی بجائے اسلام اور تقویٰ کو ترجیح دینا اور نسب مال و دولت اور صنعت و حرفت کی بناء پر کسی مسلمان کو حقیر نہ سمجھنا۔

افضل اور نسب تو یہی ہے کہ رنگ و نسل اور صنعت و حرفت کے امتیازات سے بالا ہو کر صرف اسلام اور تقویٰ کی بنیاد پر رشتے کیے جائیں لیکن اسلام دین فطرت ہے، اور اسلام نے لوگوں کے مزاج، ان کے ماحول اور ان کی نفسیات کو بھی پیش نظر رکھا، چونکہ خاندان اور بیوی نے ساری زندگی ایک ساتھ گزارنی ہوتی ہے اس لیے ان کے ماحول اور مزاج میں مکمل یکسانیت ہونی چاہیے، اگر ان کے درمیان کسی وجہ سے منافرت آجائے تو اس دائمی رشتہ میں ناخوشگوار یوں کے آنے کا خدشہ ہے اور میں گھرانے اور خاندان کی ترکی کو عزت اور معاشرہ میں اعلیٰ درجہ کا قرار دیا جاتا ہو اس کی شادی اگر ایسے بڑے سے کر دی جائے جس کو عزت اور معاشرہ میں گنیا سمجھا جاتا ہو تو یہ لڑکی اور اس کے سر پرستوں کے لیے باعث ننگ و عار ہوگا اور ایسے گھر میں اس لڑکی کا زندگی گزارنا اجیرن اور دشوار ہو جائے گا۔ اس لیے جمہور فقہاء نے اپنے اجتہاد سے ایک متوسط قول کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ رشتہ کرتے وقت ترجیح تو تقویٰ اور نیریز گاری کو دو لیکن اس کے ساتھ ساتھ حسب نسب اور صنعت و حرفت کی خصوصیات کو بھی پیش نظر رکھو۔ لیکن اگر لڑکی کے اولیاء اور دشوار لڑکی کی مرضی سے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو وہ صحیح اور جائز ہے یا لڑکی اپنی مرضی سے از خود غیر کفو میں نکاح کرے اور اطلاع ملنے پر لڑکی کے اولیاء اس نکاح کی اجازت دے دیں پھر بھی نکاح جائز اور صحیح ہے اور اگر لڑکی کے اولیاء اس کی اجازت نہ دیں تو وہ اس نکاح کو قاضی سے فیصلہ کر سکتے ہیں۔ تاہم امام مالک اور محققین فقہاء احناف کے نزدیک نکاح میں صرف دینداری میں کفایت شرط ہے اور کسی قسم کی کفایت نکاح میں شرط نہیں ہے قرآن مجید، احادیث، آثار و صحابہ اور فقہاء تابعین کے اقوال سے یہی ثابت ہے اور یہی ہمارا مختار ہے، ہم پہلے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات اور احادیث بیان کریں گے پھر مذہب، نثر بیان کریں گے اور اخیر میں مخالفین کے دلائل پر عبور کریں گے اور اس پر تفصیل لنگو اس کتاب کے خیمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت | بمعنی متاخرین بزرگوں نے کہا ہے کہ اگر غیر کفو میں نکاح عولہ لڑکی اور اس کے

اولیاء اور دشوار کے اجازت سے ہو پھر بھی حرام ہے اور یہ نکاح زنا کے مترادف ہے لیکن ان بزرگوں نے اس پر غور نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان تمام صورتوں کا ذکر فرمادیا جو نسب، رضاعت، ہجر، جمع فی النکاح اور منکوحہ غیر ہونے کے اعتبار سے حرام ہیں اس کے بعد فرمایا و احل لکم ما وراء ذلك ان تبنتوا بائناکم محصنین غیر مسافحین (نساء ۲۴) اور ان بیعتات لکم (۲۴) کے ماسواہ سب صورتیں تنہا

یہ حلال ہیں بشرطیکہ تم مال دھری کے معاوضہ میں اپنی پاکبازی کے تحفظ کی خاطر ان سے عقد کرو ورنہ حاکم تم زنا کرنے والے نہ ہو۔ اس آیت میں لفظاً استعمال کیا ہے اور نما کا استیذان اور عموم قطعی ہے جس کی حدیث صحیح سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی۔ پھر ماوشما کے خیال میں اتنی طاقت کب ہے کہ اس عموم کی تخصیص کر کے یہ کہہ سکیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو محرمات بیان فرمائی ہیں اور ان کے علاوہ تمام عورتوں کو مسلمانوں پر حلال کر دیا ہے۔ اس میں مزید تخصیص ہے، محرمات مذکورہ کے ماسواہام کو رتی حلال نہیں ہیں، بلکہ ایک عورت مزید حرام ہے اور یہ وہ ہے جس کا کثوم و کثوف سے اعلیٰ ہو۔

اسی طرح قرآن مجید میں ارشاد ہے: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث وربعات. (جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو۔ دو، دو سے، تین، تین سے اور چار چار سے) اس آیت میں بھی لفظ ما ہے جو عموم کے لیے ہے یعنی محرمات مذکورہ کے ماسواہام جو عورتیں تمہیں پسند آئیں خواہ غیر کثوف سے ہوں باہمی رضامندی کے ساتھ ان سے نکاح کرو۔

قرآن مجید میں ہے: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ (حجرات: ۱۳) ”اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے، اور تمہاری شناخت کے لیے الگ الگ خاندان اور قبیلے بنائے ہیں، بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔“

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: امام ابو داؤد نے مراسیل میں ذکر کیا ہے کہ یہ آیت الیہند کے بارے میں نازل ہوئی، امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیاضہ کو حکم دیا کہ وہ اپنی ایک عورت کا ابوہند سے نکاح کر دیں، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: نزوج بناتنا موالیتنا؟ ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا۔ (یہ آیت) ہماری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابوہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ علامہ آلوسی نے مراسیل ابو داؤد، ابن مردودہ اور سنن بیہقی کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیاضہ کو حکم دیا کہ وہ ابوہند کے ساتھ اپنی ایک عورت کی شادی کر دیں، انہوں نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی۔ (یہ آیت) ہماری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابوہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد لگانے والا غلام تھا۔

غور فرمائیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد عورت سے ایک غلام گانے والے غلام کا نکاح کر کے صفت و حرمت اور حسب و نسب

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۰ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۱، مطبوعہ منشورات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ

۲۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، مراسیل ابو داؤد، ص ۱۲، مطبوعہ ولی محمد اینڈ سنز کراچی۔

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۴۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

کی بڑائی کے سارے بت زور ڈالے۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ صُلًى
صَبِيحًا۔ (احزاب: ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں
تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے
کا اختیار نہیں ہے۔ اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی
نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا پڑے گا۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت قتادہ اور حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ یہ آیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر بھی زاد بہن سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا اور ان کے بھائی عبد اللہ (بن جحش) کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ حضرت زینب بنت جحش کی پھر بھی اہمہ بنت عبد المطلب کی ماں جزدی تھیں۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے لیے اپنے آزاد کردہ غلام زید بن حارثہ کے نکاح کا پیغام دیا،
حضرت سیدہ زینب نے یہ پیغام سن کر کہا یا رسول اللہ! میں اپنی قوم میں معزز ہوں، آپ کی پھر بھی کی بیٹی ہوں میں اس غلام سے
نکاح نہیں کر سکتی اور ایک روایت میں ہے حضرت سیدہ زینب نے فرمایا میں حسب اور نسب کے لحاظ سے اس سے بہتر ہوں
ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش نے بھی یہی کہا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَلَّا يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد دونوں بھائی بہن کے سر تسلیم خم ہو گئے وہ اس نکاح
پر راضی ہو گئے۔ رضی اللہ عنہما۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معزز آزاد عرب لڑکے کا نکاح ایک غلام سے کر دیا اور یہی کفر
کی بڑائی کے بتوں کے توڑنے کی ابتداء آپ نے اپنے مقلدان سے کی، سلام ہو اس نبی پر جس نے اپنی پھر بھی زاد بہن کا نکاح ایک
غلام سے کر کے انسانیت کا پرچم بلند کیا صرف زبان سے نہیں کہتے تھے ”اے لوگو! تمہارا رب واحد ہے، تمہارا باپ
واحد ہے، کسی عربی کو غلبی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت کا سوا صرف تقویٰ ہے! آپ نے لوگوں کو انسانی مساوات کی جو تعلیم
دی تھی اس پر عمل کر کے دکھایا اور عمل کی ابتداء اپنے گھرانے سے کی تھی، امام رازی نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان
کیا ہے۔ الام بیہقی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

غیر کفر میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید کی اس آیت میں سب سے زیادہ صراحت ہے!

اور اہل اسلام عورتوں کی مشرک کے نکاح میں مذکور ہے کہ

لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا

ایمان نہ لائیں تو وہ مشرک تھیں احب نسب اور مال دولت کے

وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ۔

لحاظ سے) اچھے کیوں نہ معلوم ہوں، اور بے شک غلام

(بقرہ: ۲۲۱)

مسلمان آزاد مشرک سے بہتر ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد آلوسی مترقی ۱۲۰ھ، روح المعانی ج ۲۲، ص ۲۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام محمد بن نعم بن محمد بن رازی مترقی ۶۰۶ھ تفسیر کبیر ج ۶، ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی مترقی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۴، ص ۱۳۶-۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ، طان

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا ہے کہ مسلمان آزاد لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے کرنا جائز ہے حالانکہ غلام آزاد کا کفو نہیں ہوتا، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آزاد مسلمان لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے جائز قرار دیا ہے۔ یہاں تک ہم نے قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں غیر کفو میں نکاح کا جواز بیان کیا ہے اس کے بعد اب ہم احادیث کی روشنی میں اس مسئلہ کا حکم بیان کریں گے۔

احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس ایسے شخص کے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینداری اور اخلاق تمہیں پسند ہوں تو اس سے نکاح کرو ورنہ وہ کوئی بھی شخص ہو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں بہت زیادہ فتنہ اور فساد پھیلے گا۔

عن یحییٰ بن ابی کثیر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اذا جاءكم من ترضون امانيته وخلقته فانكحوه، كائن ما من كان، فان لا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير، قال: عريض له

یہ حدیث جامع ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو جعفر سے روایت کی ہے، امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن ظہیر قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے، امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور لکھا ہے: هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبرنا به غيره، لیکن اس کی سند صحیح ہے، امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ علامہ علی متقی ہندی نے اس حدیث کو امام نسائی، امام بیہقی، امام ابن عدی اور امام ابن ابی حاتم مزی کے حوالوں سے روایت کیا ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے مقداد اور زید کا نکاح کیا تاکہ جو اللہ کے نزدیک مرتبہ دارے ہیں وہ تمہارے نزدیک بہتر مسلمان ہوں۔

عن الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكحتم المقداد وزيد ليكونا اشر فكم عند الله احسنكم اسلاما، انكح المقداد

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۷۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المعروف بالحاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۵، مطبوعہ دار الفکر للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

۴۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ علامہ علی متقی بن حسان الدین ہندی متوفی ۴۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۷، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، الطبعة الثامنة، ۱۴۰۵ھ

۶۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، مراسیل ابوداؤد ص ۱۱، مطبوعہ دلی محمد انیسٹیشنز کراچی۔

ضباعۃ ابنۃ الزبیر بن عبد المطلب وانکح
زید بن حارثۃ زینب بنت جحش وکان
المقداد قد احبہ سماء لہ

حضرت مقداد کا نکاح حضرت زبیر بن عبد المطلب کی لڑکی ضباعہ سے کیا، اور زید بن حارثہ کا نکاح زینب بنت جحش سے کیا، مقداد دشمنوں کی قید میں رہ چکے تھے۔

حضرت مقداد بن عمرو حضرت کے رہنے والے تھے بچپن میں مختلف مکتوں میں پرورش پائی، نرجانی میں اسود بن عبد یثوث نے بیٹا بنایا اسی وجہ سے مقداد بن اسود کہلائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چاچا ابوہنہ مہاشی خاتون کا نکاح ایک غیر قرشی، غریب الدیار نجران سے حسب نسب اور کفر کا خیال کیے بغیر کر دیا، کیونکہ آپ کے نزدیک وہ اچھا مسلمان تھا اور اللہ کے نزدیک پسندیدہ تھا، اور اپنی سگی بھوپھی زاد بہن زینب بنت جحش کا نکاح بھی سے لائے اور کئے ایک غلام کے ساتھ کر دیا اور حسب نسب کی عظمت کے سارے اصول اور بہیمانے بدل ڈالے!

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا، اور امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری (ج ۲ ص ۶۲) میں بیان کیا ہے۔ امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی بیاضہ انکحوا ابا ہند وانکحوا الیہ قال وکان حجا ما ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولہ یخرجہ ابیہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنو بیاضہ اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دو، ابو ہند، بنو بیاضہ کا قصہ لگانے والا غلام تھا امام حاکم کہتے ہیں کہ اس روایت کو بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

بنو بیاضہ معزز لوگ تھے ابو ہند ان کے غلام تھے اور نصیب لگاتے تھے، انہوں نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الناس ان اخلقناکم من ذکر وانثی الایۃ پھر وہ لوگ راضی ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کی عورت سے ابو ہند کا نکاح کر دیا اور حسب نسب پر تقاضے کے ساتھ جام و سبوتور ڈالے!

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے مراسیل میں اور امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے نیز علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

- ۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۲ھ
- ۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابہ ج ۳ ص ۴۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۳۹۸ھ
- ۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الازہار للنشر والتوزیع مکرمہ
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سہستانی متوفی ۲۵۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۱۳، مطبوعہ ولی محمد اینڈ سنز کراچی
- ۶۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۷۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۸، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ ایران، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن الحكم بن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم رسل بلالا الى اهل بيت من الانصار يخطب اليهم فقالوا عبد حبشي قال بلال لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فان اتاكم لما اتينكم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم امرك قال نعم قالوا قد ملكك فجاؤا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه فادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم قطعة من ذهب فاعطاها اياها فقال سق هذا الى امرأتك وقال لاصحابه اجمعوا الى اخيكم في ولييته . له

حکم بن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ایک انصاری کے گھر بھیجا تاکہ وہ اپنے رشتہ کا پیغام دیں، ان انصاری کے گھر والوں نے کہا یہ تو حبشی غلام ہے! حضرت بلال نے کہا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارے پاس آنے کے لیے نہ کہا ہوتا تو میں کبھی نہ آتا۔ انھوں نے کہا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں حکم دیا ہے؟ حضرت بلال نے کہا ہاں انھوں نے کہا تم اس رشتہ کے مالک ہو! حضرت بلال نے جاکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ٹکڑا آیا۔ آپ نے حضرت بلال کو عطا فرمایا کہ یہ اپنی بیوی کے پاس سے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا تم اپنے بھائی کے دلیہ کی تیاری کرو!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد غریب عورت کا ایک حبشی غلام کے ساتھ نکاح کر کے یہ تعلیم دی ہے کہ حریت، حرب و نسب اور صفت و حرمت اصل چیز نہیں ہیں، اصل چیز کسی شخص کا اچھا مسلمان ہونا ہے۔ کوئی شخص حسب و نسب اور صفت و حرمت میں کوئی نہ ہو لیکن وہ اچھا مسلمان ہو تو اس کو رشتہ دے دینا چاہیے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی مقدمہ اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قيس ان ابا عبد بن حفص طلقها البتة وهو غائب فارسل اليها وكيله بشمير فسخطته فقال والله ما لك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ليس لك عليه نفقة

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ ابو عبد بن حفص نے مجھے طلاق بائن دے دی، وہاں حالیکہ وہ غائب تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس کچھ جو بھیجے، وہ ناراض ہو گئیں، وکیل نے کہا قسم بخدا تمہارا ہم پر اور کوئی حق نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا تمہارے لیے اس پر کوئی نفقہ واجب نہیں ہے پھر آپ نے

۱۔ امام ابو داؤد رحمتانی متوفی ۲۵۵ھ، مسکیل ابو داؤد ص ۱۲-۱۱، مطبوعہ دارالحدیث سنہ ۱۳۸۱ھ۔

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بکری ج ۳ ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

ربیعۃ بن عبد شمس وکان ممن شهد
بدرامع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
تبني سالماً فانکح بنت اخیه هند
بنت الولید بن عقیة بن ربیعۃ و هو مولی
لامرأة من الانصار۔

ربیع بن عبد شمس کے بیٹے ابو حذیفہ جنگ بدر میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ حضرت ابو حذیفہ نے سالم کو اپنا منہ
بولایا بنا لیا تھا، سالم ایک انصاری ثوریت کے غلام تھے۔
حضرت ابو حذیفہ نے سالم کے ساتھ اپنی سگی بھتیجی ہند بنت
الولید بن عقیہ بن ربیعہ کا نکاح کر دیا۔

یہ نکاح بھی غیر نفوذ میں کیا گیا کیونکہ آزاد قرشی خاتون کا نکاح ایک غلام سے کیا گیا۔ یہ حدیث سنن نسائی میں بھی ہے۔
اور یہ حدیث سنن بیہقی میں بھی ہے یہ امام عبد الرزاق نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔
امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن سیرین قال : قال عمر بن
الخطاب ما فی شیء من اموالجأہلیۃ
غیر مششین : غیر انی لست ابالی
ای المسلمین انکحت و بائیس
انکحت۔

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
فرماتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کی صرف دو چیزیں ہیں میں نے
باقی رکھی ہیں، ایک یہ کہ میں کسی مسلمان کے ساتھ بھی رشتہ
کردوں مجھے اس میں عار نہیں۔ دوسری یہ کہ میں کسی مسلمان
ثوریت سے نکاح کر لوں مجھے اس میں عار نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادات اور اشرف کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق حضرت علامہ

سے یہ سوال کیا گیا کہ حضرت زینب بنت فاطمہ زہرا اور رضی اللہ عنہا کی اولاد بکثرت موجود ہے کیا ان کی اولاد کا بھی وہی حکم ہوگا جو
ان کے بھائیوں حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی اولاد کا ہے اور جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت
ہے کہ آپ کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب ہوتی ہے تو آپ کی فرامیوں کی اولاد آپ کی طرف کیوں منسوب نہیں ہوتی ؟۔
علامہ ابن حجر کی نے اس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ حضرت زینب کی اولاد کے لیے یہ حکم تو ثابت ہے کہ
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل، آپ کی اہل بیت اور آپ کی ذریت ہیں لیکن اس کے باوجود ان کا نسب آپ سے ثابت
نہیں ہے کیونکہ فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص کی اولاد میں اس کی بیٹی کی اولاد بھی شامل ہوتی ہے لیکن اس کی نسل اور نسب میں
صرف بیٹے اور پرستے شامل ہوتے ہیں، اور علامہ نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب
ہے یعنی ان سے آپ کا نسب ثابت ہے اور فرامیوں کی اولاد کا آپ سے نسب ثابت نہیں ہے یعنی حضرت ام کلثوم زوجہ قرین

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۴۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ دار محمد امجد تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المعتمد ج ۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ

۵۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المعتمد ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ

سے زید اور رقیہ پیدا ہوئے، اور حضرت زینب اور حضرت حسن اور حضرت حسین ان چاروں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے اور حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد کا نسب اولاً حضرت حسن اور حضرت حسین سے ثابت ہے اور ان کے واسطے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نسب ثابت ہے بر خلاف حضرت زینب اور حضرت ام کلثوم کی اولاد کے کیونکہ ان کا نسب ان کے والدوں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ سے ثابت ہے ان کا نسب نہ ان کی ماں حضرت فاطمہ سے ثابت ہے نہ ان کے نانا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیونکہ شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ اولاد نسب میں اپنے باپ کے تابع ہوتی ہے نہ کہ ماں کے، فقط حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے اور یہ ان کی خصوصیت ہے اور یہ حکم حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد میں منحصر ہے کیونکہ حاکم نے یہ حدیث روایت کی ہے ”لکن بنی ام عصبۃ الا بنی فاطمہ خانا و لیہا و عصبیتہا“ ہر ماں کے بیٹوں کا ایک عصبہ ہوتا ہے سوائے فاطمہ کے بیٹوں کے ان کا اہل اور عصبہ میں ہوں؟ پس آپ کا نسب اور عصبیت دونوں حضرت حسین کے ساتھ خاص ہیں اور ان کی بہنوں کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔ اس لیے تمام متقدمین اور تاخرین کا اس پر اتفاق ہے کہ شریفہ (سیدہ) کا جو بیٹا غیر شریف (غیر سیدہ) سے ہو گا وہ غیر شریف (غیر سیدہ) ہو گا (الی قولہ) اوائل میں شریف کا اطلاق عام تھا اور تمام اہل بیت کو شریف کہتے تھے خواہ وہ عباسی ہو یا عقیلی بعد میں جب فاطمین بصرہ کے حاکم ہو گئے تو شریف کا لفظ صرف حضرت حسن اور حضرت حسین کی ذریت میں منحصر ہو گیا بلکہ دیگر غیر میں شریف کو سید کہتے ہیں، سیدی)

یہ علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ جو شرف حضرت فاطمہ زہرا کی اولاد کو حاصل ہوا ہے (یعنی ان کا حضور سے نسب ثابت ہے اور ان پر زکوٰۃ حرام ہے اور ان سے محبت اور تکریم ایمان کی علامت ہے) یہ صرف حضرت فاطمہ کی اولاد کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ محققین نے تصریح کی ہے کہ اگر حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد خاص سے نسل زندہ رہتی اور حضرت رقیہ اور ام کلثوم کی حضرت عثمان سے نسل زندہ رہتی تو ان کو بھی وہی شرف اور سیادت حاصل ہوتی جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نسل کے لیے ثابت ہے لیکن قصداً باقی صاحبزادیوں کی نسل کا سلسلہ نہیں چل سکا۔

ساوات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا جواز از روئے احادیث و آثار

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عزوجل اوحی الی ان ازوج کریمتی من عثمان رواہ الطبرانی فی الصغیر و الاوسط

احناف کے نزدیک قریش کے تمام قبائل ایک دوسرے کا کفر ہیں لیکن امام شافعی کے نزدیک اہل بیت علیہم السلام کا کفر کوئی نہ تھا قبیلہ نہیں ہے اور حضرت عثمان اموی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کا کفر نہیں تھے اس کے باوجود آپ نے اپنی

۱۔ علامہ ابن حجر مکی متوفی ۹۷۴ھ۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲-۱۴۳، مطبوعہ مطبعۃ البابلیہ اولادہ مصر ۱۳۵۶ھ

۲۔ ” الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲ ”

۳۔ مائتہ نواحدین علی بن ابی بکر الہمدانی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۸۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ و المطبعۃ الشامیہ ۱۴۰۲ھ

ما جزا دیوں کا یکے بعد دیگرے ایک اموی زحمان سے منکر کیا، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں اذ قد يقول يجوز كونه لاسقاط حقه في الكفاءة انظر الى مصلحة اخراعي۔ علامہ امام شافعی فرماتے ہیں پناہ حق ساقط کر کے غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے جبکہ وہاں کوئی اور مصلحت ہو۔ یہ صحیح ہے کہ اخوان کے نزدیک قریش کے تمام قبائل ایک گروہ سے کا کفو ہیں لیکن ان ذوق اور اہل فہم پر مخفی نہیں کہ کفو کے معنی میں نسب میں مساوات اور شرف میں ایک دوسرے کا نظیر ہونا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے تمام تر فضائل کے باوجود شرف نسب میں حضرت زینب اور حضرت ام کلثوم کے ہرگز کفو نہیں تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانیت کا پرچم بلند کرنے کے لیے اور امت کے لیے اسے قائم کرنے کی خاطر حضرت زینب اور ام کلثوم کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کر دیا۔ فصلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ صلوة دائما علیہم۔

علامہ بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت عمر کے فلام اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت علی بن ابی طالب سے چپکے سے کوئی بات کی، پھر حضرت علی چو پال پر آئے اور وہاں حضرت عباس، حضرت عقیل اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے حضرت ام کلثوم (دنت علی بن فاطمہ) کا حضرت عمر کے ساتھ نکاح کے بارے میں مشورہ کیا، یہ سن کر عقیل غضبناک ہو گئے اور کہا اسے علی بن ابی طالب دن گذرتے جاتے ہیں۔ تمہارا اپنے مسالالت میں ہے۔ دوتنی بڑھتی جاتی ہے، اگر تم نے یہ نکاح کر دیا تو ایسا ہو گا۔ ایسا ہو گا یہ کہہ کر عقیل اپنا کپڑا گھیسٹے چلے گئے۔ حضرت علی نے حضرت عباس سے کہا عقیل نے خیر خواہی کی بات نہیں کی، یہ صرف عمر کے زہ سے خوف زدہ ہے۔ اے عقیل! تجھ سے عمر پر رشتہ کسی رشتہ کی وجہ سے نہیں مانگ رہا ہے، تجھے عمر سے یہ حدیث ملانی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ہر رشتہ از دواج اور ہر نسب منقطع ہو جائے گا سوا اس رشتہ کے جو محمد سے قائم ہو اور سوا اس نسب کے جو محمد سے قائم ہو، (یعنی حضرت عمر نے اس بشارت کے حصول کے لیے یہ رشتہ طلب کیا تھا نہ انشاء اللہ!) پیش کی جائے گی نہیں) پھر حضرت عمر بنے اور فرمایا افسوس عقیل! الحق اور حلال ہے۔ اسی حدیث کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

عن اسلم مولیٰ عمر قال دعا عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب فساره ثم قام علی فجاء الصفه فوجد العباس وعقیلا والحسین فتأدروهم فی تزویج عمر امر کلثوم فغضب عقیل وقال یا علی ما تزیدك الا یامر والشہور والسنون الا العنی فی امراء واللہ لئن فعلت لیکونن ولیکونن لاشیئا عدها ومضى یجر ثوبه فقال علی للعباس واللہ ما ذلک منہ نصیحة ولکن درة عمدا خرجت الی ما تری اما واللہ ما ذلک رغبة فیک یا عقیل ولکن اخیر فی عمر بن الخطاب یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کل سبب و نسب منقطع یوم القیامة الا سببی ونسبی فضحک عمر فقال ویجر عقیل سفیه احق رواہ الطبرانی ورجالہ رجال الصحیح۔

علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۶ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۹۰ مطبوعہ مکتبہ نوریہ مصر۔

علامہ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷۲۔ ۲۷۱۔ مطبوعہ دار الکتاب العربی، الطبعة الثالثة ۱۴۰۲ھ

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر کفو میں رشتہ کرنے کے لیے لڑکی کے عام اولیاء اور وراثہ دار کا راضی ہونا ضروری نہیں ہے۔ صرف ولی اقرب کی رضامندی ضروری ہے اور یہ کہ لڑکی اور اس کا ولی اقرب راضی ہو تو سیدنا ولی کا نکاح غیر کفو میں ہو سکتا ہے۔ حضرت ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے! امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ثعلبة بن ابي مالك ان عمر بن الخطاب قسم مردطاً بين نساء من نساء المدينة فبقي موطاً جيد فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون ام كلثوم بنت علي فقال عمر ام سليط احق وام سليط من نساء الانصار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزف لنا القرب يوم احد بله حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر کے نکاح کو شیعہ محدثین نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ کلینی رازی روایت کرتے ہیں:

عن زرارته عن ابي عبد الله عليه السلام في تزويج ام كلثوم فقال ان ذلك فوج غصباة

اس کے بعد دوسری روایت ہے:

عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما خطب اليه قال له امير المؤمنين! انها صبية قال فلقى العباس فقال له مالي ابي باس؟ قال وما ذاك فقال خطيت الى ابن اخيك فردني اما والله لاعودن زهرا ولا ادع

ثعلبة بن ابي مالك بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ کی مستورات میں چادریں تقسیم کیں، ایک قیمتی چادر بچ گئی۔ بعض اہل مجلس نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو دے دیجئے جو آپ کے نکاح میں ہیں ان کی مراد ام کلثوم بنت علی تھیں۔ حضرت عمر نے فرمایا حضرت ام سلیط اس چادر کی زیادہ مستحق ہیں حضرت ام سلیط ایک انصاری عاتق بن تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی، حضرت عمر نے کہا جنگ احد میں وہ ہمارے لیے اپنی پیٹھ پر مشکیت لاد کر لاق تھیں۔ حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر کے نکاح کو شیعہ محدثین نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ کلینی رازی روایت کرتے ہیں:

زراره کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے حضرت ام کلثوم کے نکاح کے بارے میں کہا: ہم سے اس فرج کو چھین لیا گیا!

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا جب حضرت عمر نے حضرت علی کو نکاح کا پیغام دیا تو حضرت علی نے فرمایا وہ (ام کلثوم) ابھی کم سن ہے، حضرت عمر حضرت عباس سے ملے اور کہا کیا سبب ہے کیا محمد بن کوئی عیب ہے؟ حضرت عباس نے پوچھا آپ ایسا کیوں کہتے ہیں۔ حضرت عمر نے کہا میں نے تمہارے بھتیجے کو نکاح کا پیغام دیا تھا انھوں نے اس کو مسترد کر دیا، سو اب آج میں زہرا کو نکاح کر اؤں گا۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۰۳، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۸۱ھ

۲۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی متوفی ۳۲۸ھ، المروغ من الکافی ج ۵ ص ۳۶۶، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۲ھ

لکم مکرمة الاھد متھا۔
ولا یتین علیہ شاھدین بیانہ
سرق ولا قطعن یعیینہ فاما
العباس وسالہ ان یجعل الامر
الیہ فجعلہ الیہ۔

تھارے مکانات گروادوں گا۔ میں دو گواہ قائم کروں گا،
کہ علی نے چوری کی اور اس کا دیاں ہاتھ کٹا دینا چاہتا
عباس، حضرت علی کے پاس گئے اور ان کو سمجھایا کہ یہ درشتہ منظر
کر لیں، پھر حضرت علی نے حضرت ام کلثوم کا حضرت عمر سے
نکاح کر دیا۔

بعض بزرگ جو غیر کفو میں سیدھا دیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں اور اس نکاح کو زنا سے تعبیر کرتے ہیں (الایا وابتداء)
ان پر جب حضرت ام کلثوم کے نکاح سے معارضہ کیا جاتا ہے تو وہ اس واقعہ کا سرے سے انکار کر دیتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ یہ من گھڑت بات اور بے اصل روایت ہے، حالانکہ یہ واقعہ قرآن سے ثابت ہے۔ احادیث اور تاریخ کی کتابوں
میں اس کا ذکر موجود ہے، تاریخ طبری، تاریخ ابن خلدون، تاریخ کامل، اصحاب، اسد الغابہ، استیعاب اور سیکنڈول تنانیف
میں اس کا ذکر ہے حتیٰ کہ شیعہ محدثین اور مؤرخین نے بھی اس نکاح کو تسلیم کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر ہم نے زیادہ
حوالہ بات پیش نہیں کیے۔

فاطمہ بنت حسین کا پہلا نکاح ان کے چچا زاد بھائی حسن بن حسن سے ہوا ان کے انتقال کے بعد حضرت فاطمہ بنت
حسین کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کے حکم سے ان کا نکاح حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان سے
کر دیا اور یہ غیر سید سے سیدہ کے نکاح کی دوسری واضح مثال ہے، امام ابن سعد لکھتے ہیں:

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب
بن اشم بن عبدمناف بن قصی اور ان کی والدہ ام اسحاق بنت
طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تميم
حضرت فاطمہ بنت حسین نے اپنے چچا زاد بھائی حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب سے شادی کی اور ان سے چار بچے پیدا ہوئے
عبداللہ، ابراہیم، حسن، زینب پھر ان کے غاڑا حسن بن حسن
فوت ہو گئے اور ان کے بعد حضرت فاطمہ بنت حسین کے
حکم سے ان کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کا نکاح عبداللہ بن
عمرو بن عثمان بن عثمان سے کر دیا ان سے ان کے دو بچے ہوئے انعام
اور محمد۔

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن
عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف، بن قصی، واھما
ام اسحاق بنت طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو
بن کعب بن سعد بن تميم۔ تزوجھا ابن عبدالحسن
بن حسن بن علی بن ابی طالب فولدت له عبداللہ
وابراہیم وحسن وزینب، ثم مات عنها فخطب
عليھا عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان
زوجھا ایاء انھا عبد اللہ بن حسن بامرھا
فولدت له القاسم و محمد۔

۱۔ ابو جہز محمد بن یزید بن اسحاق کلینی، متوفی ۳۲۸ھ، الغرر من الکافی ج ۵ ص ۳۴۶، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ، تہران، الطبعة الثانیہ، ۱۳۶۱ھ۔

۲۔ شیعہ محدثین نے حضرت عمر سے ام کلثوم کے نکاح کو حرام دیکھ کر بیان کیا ہے اس سے حضرت علی کے وفات میں کسی طرح اضافہ نہیں ہوا، پہلی
روایت سے یہ لازم آیا کہ حضرت علی اس قدر کمزور تھے کہ ان سے حضرت عمر ان کی بیٹی بچیں کرے گئے۔ دوسری روایت سے یہ لازم آیا کہ ہاتھ
کٹنے کے ڈر سے بیٹی کا رشتہ دے دیا اور کسی غیرت مند آدمی سے یہ باتیں متصور نہیں ہیں، حضرت علی کا مقام ان باتوں سے بہت بلند ہے۔

۳۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبری ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ۔

سیدہ فاطمہ بنت حسین کا ہونکا حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ اس کا ذکر حافظ ابن حجر
عسقلانی نے اور شیخ ولی الدین عراقی نے بھی کیا ہے۔

حضرت حسین کی دوسری صاحبزادی سیدہ سکینہ کے یکے بعد دیگرے چار نکاح ہوئے اور چاروں غیر سادات سے ہوئے پہلا
نکاح مصعب بن نمیر سے ہوا۔ ان کی شہادت کے بعد دوسرا نکاح عبداللہ بن عثمان سے ہوا۔ ان کے انتقال کے بعد تیسرا نکاح زید بن
عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ ان کی وفات کے بعد چوتھا نکاح ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے ہوا۔ امام ابن سعد
لکھتے ہیں:

سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب
عبدالطلب دامہا الرباب بنت امرئ القیس بن عدی
بن اوس بن جابر بن کعب الی قولہ تزوجھا مصعب بن
الزبیر بن العوام ابتکوها فولدت لہ فاطمہ ثم قتل عنها
فخلعت علیھا عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ بن حکیم بن
حزام بن خویلف بن اسد بن عبد العزی بن قصی فولدت
لہ عثمان الذی یقال لہ قرین وحکیما وریحہ فخلعت عنها
فخلعت علیھا زید بن عمرو بن عثمان بن عفان فخلعت
عنها فخلعت علیھا ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف
الزہری کانت ولتہ نفسها فتزوجھا۔

سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب
ان کی والدہ رباب بنت امرئ القیس بن عدی بن اوس بن جابر
بن کعب تھیں، سیدہ سکینہ سے مصعب بن الزبیر بن العوام نے
شادی کی درآں مایک آپ باہر تھیں، آپ سے فاطمہ نام کی لڑکی
پیدا ہوئی، مصعب کی شہادت کے بعد آپ سے عبداللہ بن عثمان
بن عبداللہ بن حکیم بن حزام نے شادی کی ان سے دو لڑکے عثمان (اسی کو قرین
کہتے تھے) اور حکیم اور ایک لڑکی زینب پیدا ہوئی ان کی وفات کے بعد زید بن
عمرو بن عثمان بن عفان نے شادی کی اور ان کی وفات کے بعد
آپ نے ازغود ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے
شادی کی۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی چھ پوتریوں کا نکاح غیر سادات سے ہوا جس کی تفصیل یہ ہے:

شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

وهؤلاء ولد الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب
الی قولہ) وكان للحسن بن الحسن من البنات زینب
شقیقہ عبد اللہ و ابراہیم والحسن تزوجھا
الولید بن عبد الملت بن مروان و اہ کلثوم
شقیقہ تھم ایضا تزوجھا ابن عمہا محمد بن علی
بن الحسین فاطمہ بنت الحسن بن الحسن تزوجھا
معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب ثم خلعت

یحسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے حسن
بن حسن کی متعدد بیٹیاں تھیں۔ ایک زینب تھیں جو عبد اللہ ابراہیم
اور حسن کی بہن تھیں ان کا نکاح ولید بن عبد الملک بن مروان سے
ہوا، دوسری ام کلثوم تھیں۔ ان کا نکاح ان کے چچا زاد بھائی محمد بن
علی بن سہیل سے ہوا تیسری فاطمہ تھیں ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ
بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا۔ بعد میں اس فاطمہ کا نکاح ابوبکر بن
مسلمہ بن عبداللہ بن الولید بن معاویہ سے ہوا چوتھی شقیقہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۴۴۳-۴۴۴، طبیحہ دائرة المعارف ج ۱۰ ص ۱۳۴۲

۲۔ شیخ ولی الدین زہری متوفی ۵۴۲ھ، الکامل فی اسماء الرجال مع الشکوک ص ۳۱۳، مطبوعہ مع المطابع دہلی۔

۳۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۴۵۵، مطبوعہ دارمناہ بیروت، ۱۳۸۸ھ

علی فاطمہ ہذا ایوب بن مسلمۃ بن عید اللہ بن الولید
بن الولید بن مغیرہ، ملیکہ بنت الحسن بن الحسن
شقیقۃ جعفر و داؤد تزوجھا جعفر بن المصعب
بن الزبیر و ام القاسم بنت الحسن بن الحسن
شقیقۃ ملیکہ تزوجھا مروان بن ابان بن عثمان بن
عثمان الخ

تھیں یہ جعفر اور داؤد کی بہن تھیں ان کا نکاح جعفر بن مصعب
بن زبیر سے ہوا پانچویں ام قاسم تھیں یہ ملیکہ کی بہن تھیں ان کا
نکاح مروان بن ابان بن عثمان بن عثمان سے ہوا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسن بن حسن کی متعدد بیٹیاں تھیں جن میں سے چار کا نکاح
غیر سادات سے ہوا، سیدہ زینب کا ولید بن عبد الملک سے، سیدہ فاطمہ کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ سے، سیدہ ملیکہ کا نکاح جعفر
بن مصعب بن زبیر سے ہوا اور سیدہ ام قاسم کا نکاح مروان بن ابان بن عثمان بن عثمان سے ہوا۔
شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

وولد اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن
الحکم المذکور محمد اکبر الحسن اسحاق مسلمہ امهم
خدیجہ بنت الحسن بن الحسن بن علی بن ابی
طالب و محمد الاصغر و الولید و یزید، امهم حمادۃ بنت
الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب خلف علیہا
بعد بنت حماد المذکورۃ۔

اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن الحکم کی اولاد میں
محمد اکبر، حسین، اسحاق، مسلمہ ان کی والدہ حمادہ بنت الحسن بن الحسن
بن علی بن ابی طالب تھیں، اور ان کی اولاد میں محمد جعفر، ولید اور
یزید ہیں، ان کی والدہ حمادہ بنت الحسن بن الحسن بن ابی طالب
تھیں جن سے اسماعیل بن عبد الملک نے ان کی چار لڑکیوں کی
وفات کے بعد شادی کی۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسین بن حسن اور حسن بن حسن کی دو صاحبزادیاں خدیجہ بنت
الحسن بن الحسن اور حمادہ بنت الحسن بن الحسن سے اسماعیل بن عبد الملک بن حارث بن الحکم نے یکے بعد دیگرے نکاح کیا۔ اور
یہ شخص غیر سادات سے تھا۔

اعتبار کفو میں احادیث و آثار | جہد فقہانے نکاح میں کفو کا اعتبار کیا ہے اس کے باوجود وہ کہتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح جائز
ہے۔ تاہم نسب اور اول یہی ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار کیا جائے تاکہ خاندان کے
اتحاد اور خصوصیات عادات، ماحول اور مزاج کی یکسانیت کی وجہ سے زوجین میں رفاقت رہے اور وہ خوشگوار زندگی گزار سکیں۔
حسب ذیل احادیث اور آثار میں کفو کا اعتبار کرنے کے دلائل ہیں۔
علامہ بیہقی کہتے ہیں:

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لا تنکح النساء الا من الکفۃ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کا نکاح صرف ان کے کفو

۱۔ ابو محمد علی بن ابراہیم بن سعید بن زہم اللہ فیہ توفی ۲۵۶ھ۔ جمہورۃ انساب العرب ص ۴۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ
۲۔ جمہورۃ انساب العرب ص ۴۲۔

ولا يزوجهن الا الاولياء ولا مهر دون
عشرة دراهم رواه ابو يعلى وفيه مبشر بن
عتيك وهو متروك ۱۰

میں کیا جائے اور ان کا نکاح صرف ان کے اولیاء کریں اور
ان کا مهر دس درہم سے کم نہ ہو، اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے
روایت کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی مبشر بن عتیک
ہے اور وہ متروک ہے یعنی ضعیف۔

صاحب ہدایہ اور دیگر فقہانے اعتبار کفو کے سلسلے میں اسی حدیث کو ذکر کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، حافظ زلیحی
نے بھی اس کے ضعف کی مراحات کی ہے۔
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن الحارث بن عمران الجعفری عن هشام
بن عروثة عن ابيہ عن عائشة رضی اللہ عنہا
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال تخيروا
لنطفکم فانکحوا الاکفاء وانکحوا الیهم تابعہ
عکرمۃ ابن ابی اھیہ ۱۱

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد
کے لیے رشتہ پسند کرو، خود بھی کفو میں نکاح کرو اور
کفو میں رشتہ دو، عکرمہ بن ابراہیم نے بھی اس حدیث کو
روایت کیا ہے۔

ہر چند کہ حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے لیکن تصحیح حدیث میں حاکم کا تساہل مشہور ہے۔ علامہ ذہبی لکھتے
ہیں کہ یہ حدیث عمارت سے مروی ہے اور وہ متہم ہے اور عکرمہ نے اس کی متابعت کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے
یہ وہ ضعیف الاسناد احادیث مرفوعہ ہیں جن پر کفو کے اس عظیم الشان مسئلہ کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ اعتبار کفو میں حضرت
عمر کا ایک ضعیف اثر بھی پیش کیا جاتا ہے جس پر سیر حاصل بحث ہم نے اس کتاب کے غیبہ میں کر دی ہے۔

صاحب ہدایہ نے اعتبار کفو کے لیے جو حدیث پیش کی ہے: لا تنکحوا النساء الا
الاکفاء الحدیث ۱۲ صرف کفو میں نکاح کرو۔ حافظ زلیحی اس کی سند
پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی مبشر بن عبید ہے، دارقطنی نے کہا مبشر بن عبید
متروک الحدیث ہے، اس کی حدیث کا کوئی تابع نہیں ہے، امام احمد بن حنبل نے کہا کہ مبشر بن عبید کی روایات جھوٹی اور
موضوع ہوتی ہیں، ابن حبان نے کہا یہ ثقات سے موضوعات روایت کرتا ہے۔ سوائے انہما بن عبید کے اس کی احادیث
کو کتاب میں لکھنا جائز نہیں ہے، حقیقی نے بھی امام احمد سے نقل کیا کہ اس کی احادیث موضوع میں یہ بھی نے کہا کفو کے بارے
میں جو احادیث وارد ہیں ان میں سے اکثر حجت نہیں ہیں ان روایات میں سے حضرت علی کی یہ روایت ہے۔ ثلاثۃ لا توخرھا
وفیہم الایمۃ اذا وجدات کفو۱۳۔ - متین چیزوں میں تاخیر نہ کرنا اور اس میں یہ بھی سے کہ غیر شادی شدہ
عورت کا کفو مل جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر مت کرو۱۴ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کر کے کہا: ۱۵

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۵۲ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، دار النشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۱۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تلخیص المستدرک، ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

اسنادہ متصلہ ”میرے خیال میں یہ حدیث منقطع ہے“ حاکم نے اس کو روایت کر کے کہا ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث صحیح ہے۔ صاحب ہایہ نے بھی اس حدیث سے کفو کے اعتبار پر استدلال کیا ہے، ابن جوزی نے کفارة کے اعتبار پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے: **تَخْيِرُوا لِنَفْسِكُمْ وَأَنْتُمْ كُفُؤُا** الاكفأء۔ ”اپنی اولاد کے لیے رشتوں کو پسند کرو اور کفو میں ان کا نکاح کرو“ یہ حدیث جتنی اسانید سے مروی ہے وہ سب ضعیف ہیں بلکہ

حافظ زملی کی اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اعتبار کفو کے سلسلہ میں صرف حضرت علی کا یہ اثر سند صحیح سے مروی ہے: **ثَلَاثُ شَيْءٍ فِي تَنْخِيصِ مَتِّ كَرُو...** جب غیر شادی شدہ لڑکی کا کفو مل جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر مت کرو۔

کفو میں فقہاء حنبلیہ کی رائے | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ کفو صحت نکاح کے لیے شرط ہے، اگر کوئی غلام، عرب عورت سے نکاح کرے تو یہ نکاح فسخ کر دیا جائے گا، یہ سفیان کا قول ہے، امام احمد نے کہا جو شخص شرابی ہو وہ عورت کا کفو نہیں ہے اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائیگی اسی طرح اگر جلاہ نکاح کرے تو اس کی بھی تفریق کر دی جائے گی، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، صاحب شرف عورتوں کا نکاح غیر کفو میں کرنے سے میں منع کروں گا۔“

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عبید بن عمیر، حماد بن ابی سلمان، ابن سیرین، ابن ثور، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب الائمہ (امام ابو حنیفہ) کا یہی نظر یہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **أَنْتُمْ كُفُؤُا** ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم (مجموعات ۳۱) تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ وہ معزز ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے“ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو حنیفہ بن عتبہ نے سالم کو بیٹا بنایا اور ان سے اپنی قیمتی ہند بنت الولید کا نکاح کر دیا حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے غلام تھے، اور امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند بنت قیس کا نکاح اسامہ سے کر دیا حالانکہ فاطمہ فرشیہ بنیں اور اسامہ غلام زادے تھے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ کے باپ زید بن حارثہ کا نکاح اپنی چھوٹی زادہ بہن زینب بنت جحش سے کر دیا حالانکہ زید بن حارثہ غلام تھے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے کہا میں نہیں قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے شادی کرنا خواہ وہ گورے رنگ کا رومی ہو یا کالے رنگ کا حبشی اور اس لیے کہ کفو سے عورت اور اس کے اولیاء کا حق ختم نہیں ہوتا اس لیے نکاح میں کفو کی شرط نہیں جو جیسا کہ نکاح میں میت سے نکاح کی شرط نہیں ہے اس کے بعد علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح میں کفو صحت شرط نہیں ہے عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہو جائیں تو نکاح صحیح ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو کیا نکاح باطل ہو جائے گا یا نکاح صحیح رہے گا؟

۱۔ حافظ ابو محمد عبد اللہ بن یوسف حنفی زملی متوفی ۷۲۲ھ، تصنیف الراہ ج ۲ ص ۱۹۷-۱۹۶، مکتبہ مجلس علمائے مروت، ۱۳۵۷ھ

۲۔ یہ اثر مصنف عبد الرزاق ج ۶ ص ۱۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۲۸ اور سنن کبریٰ ج ۴ ص ۱۳۲ میں ہے، لیکن چونکہ یہ اثر حضرت عمر کے

مسک اور ان سے مروی دوسرے آثار کے خلاف ہے اس لیے ہم نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ سعیدی غفرلہ

اس مسئلہ میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں اور امام شافعی کے بھی دو قول ہیں۔

امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ یہ نکاح باطل ہے کیونکہ کفارة تمام اولیاء کا حق ہے اور عقد کرنے والا ان کی رضامندی کے بغیر تصرف کر رہا ہے اس لیے صحیح نہیں ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے کیونکہ جب ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مراجعہ کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار دیا اور نکاح کو باطل نہیں کیا۔ اس روایت کی بناء پر جو راضی ہو وہ فسخ کر سکتا ہے، امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے (علامہ ابن قدامہ کا یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالخصیصہ لڑکی کو اختیار دیا ہے اور لڑکی اولیاء کی طرح نہیں ہے کیونکہ اس کی مرضی کے بغیر اگر کفو میں بھی نکاح کر دیا جائے تو اس کو فسخ کا اختیار ہے اس لیے اس حدیث کا علامہ ابن قدامہ کے نظر پر سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ حجب عورت اور اس کے بعض اولیاء راضی ہو جائیں تو باقی اولیاء کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے۔

اس کے بعد علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اولیاء میں سے ہر ایک کی رضامندی ضروری ہے، اگر ولی آخر مثلاً باپ نے غیر کفو میں نکاح کر دیا اور بھائی اس پر راضی نہیں ہیں تو وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں اور امام مالک امام شافعی کہتے ہیں کہ جب ولی اقرب نے نکاح کر دیا تو دوسرے اولیاء کے لیے فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اقرب کی موجودگی میں البتہ کوئی اعتبار نہیں ہو سکتا۔ علی مرضی میر میر ہے بلکہ خلاصہ یہ ہے کہ امام احمد کا معنی یہ قول یہ ہے کہ عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح اور ناقابل فسخ ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو عقد صحیح ہے لیکن وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں نیز علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جن اولیاء کا اختلاف ہو وہ بوقت عقد اختلاف کا اظہار کر دیں اگر بعد میں اختلاف کا اظہار کیا تو نکاح باطل نہیں ہوگا۔

کفو میں مالک کی رائے | حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے حضرت اسامہ سے نکاح کی تشریح میں علامہ زرقانی مالکی، قاضی عیاض مالکی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا

کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام تھے بلکہ قاضی ابوالولید باجی مالکی نے بھی اس حدیث کے تحت یہی تقریر کی ہے۔ علامہ دشتانی مالکی نے مسئلہ کفارة پر طویل بحث کی ہے وہ لکھتے ہیں: کفارة صفات معتبرہ میں تقارب کہتے ہیں۔ باقی رایہ کہ کفارة کا کس چیز میں اعتبار ہوتا ہے تو امام مالک نے فرمایا کفارة کا اعتبار دین میں ہوتا ہے اور تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفو ہیں، حتیٰ کہ غلام قرشیہ کا کفو ہے حضرت عمر حضرت ابن مسعود اور صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے اس طرح مروی ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ بن احمد بن قدامہ منہل متوفی ۴۲۰ھ، المنہج ج ۲ ص ۲۷-۲۶، ملخصاً مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۳ھ، شرح المنہج ج ۳ ص ۶۵ مطبوعہ مطبعہ خیر مصر

۳۔ قاضی ابوالولید سیات بن خلعت باجی مالکی المتوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۴ ص ۱۰۶ مطبوعہ مطبعة السعادة مصر ۱۳۳۶ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المتعم ج ۴ ص ۹۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

امام بخاری بن سید التوفی مالکی، امام عبدالرحمن بن قاسم مالکی سے دریافت کرتے ہیں!

میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر بیوہ عورت کو کوئی شخص نکاح کا پیغام دے، اور اس کا والد یا ولی اس شخص سے نکاح کرنے سے انکار کرے، اور وہ یہ مقدور قاضی کے پاس لے جائے اور پیغام صیغہ والا حسب اور شرف میں ہر چند کہ لڑکی سے کم ہو لیکن دین میں اس کا کفو ہو اور لڑکی اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو، امام ابن قاسم نے جواب دیا کہ قاضی ہی شخص سے نکاح کر دے اور لڑکی کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی کے قول کی طرف نہ دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے، امام ابن قاسم نے کہا، امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ دین میں اس کا کفو ہو اور مال میں اس کا کفو نہ ہو، لڑکی اس کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور اس کا ولی راضی نہ ہو ایسی عورت میں قاضی اس عورت کا اس شخص سے نکاح کرے یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے کہا میں نے امام مالک سے یہ مسئلہ نہیں سنا لیکن ان سے یہ مسئلہ کہ غلام کو عرب خاتین سے نکاح جائز ہے، امام مالک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے تمہیں گروہوں اور قبائل میں بانٹ دیا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ مستقی ہے، میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب عورت کسی غلام سے نکاح پر راضی ہو اور اس کا باپ یا ولی راضی نہ ہو وہاں حایک وہ عورت بیوہ ہو کیا قاضی اس کا نکاح کر سکتا ہے؟ امام ابن قاسم نے کہا اس کا بھی وہی جواب ہے یعنی کر سکتا ہے۔ امام مالک نے کہا گیا بعض لوگ غلاموں اور عربوں میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت جلدی کہا اور فرمایا تمام اہل اسلام ایک درجے کے کفو ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت

(قلت) ارایت ان كانت ثیباً فخطب الخطاب اليها ففسها فاي والد لها اوليها ان يزوجه فرفعت ذلك الى السلطان وهو دونها في الحسب والشرف الا انه كفوا في الدين فوضيت به وابي الولي (قال) يزوجه السلطان ولا ينتظر الى قول الاب والولي اذ ارضيت به و كان كفوا في دينه قال وهذا قول مالك (قلت) ارایت ان كان كفوا في الدين ولم يكن كفوا في المال فوضيت به و ابي الولي ان يرضي ايزوجه منها السلطان امر لا قال له اسمع منه في ذلك شيئا الا اني سألت مالكا عن نكاح المولى في العرب فقال لا بأس بذلك الا ترى الى ما في كتاب الله تبارك وتعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم (قلت) ارایت ان ارضيت بعبد وهي امرأة من العرب و ابي الاب او الولي ان يزوجهما وهي ثيب ايزوجهما منه السلطان امر لا قال له اسمع من ذلك فيه الا ما اخبرتك قال ولقد قيل لمالك ان بعض هؤلاء القوم فرقوا بين عربية ومولى فاعظم ذلك اعظما ما شديدا قال اهل الاسلام كلهم بعضهم لبعض اصفاء لقول الله في التنزيل يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى و

جعلناکم شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم ۛ

سے پیدا کیا ہے اور شناخت کے لیے قبائل اور گروہوں
میں بانٹ دیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے
زیادہ محترم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔

امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو یہ
نکاح جائز ہے، دراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے لحاظ سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں و نعم ما قال!
کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے | امام شافعی مسئلہ کفو پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وان كان الولي اقرب ممن دونه
فزوج غير كفاء بأذنها، فليس لمن بقي
من الاولياء الذي هو اولى منه مرددة لانه
لا ولاية لهم معه قال وليس فکاه غير
الكفاء محرماً فأرداه بكل حال انما هو نقص على
المزوجة والولاية فاذا رضيت المزدوجة
ومن له الامر معاً بالنقص لم
أرداه ۛ

جب ولی اقرب لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں
نکاح کر دے تو باقی اولیاء کو اس نکاح کے مسترد کرانے
کا حق نہیں ہے، جن کی یہ نسبت یہ ولی اقرب ہے کیونکہ
اس کے مقابلہ میں ان کی ولایت نہیں ہے، امام شافعی
نے کہا کہ غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہوتا، جو مطلقاً رد کر دیا
جائز، غیر کفو کی وجہ سے لڑکی اور اس کے اولیاء پر
نقص ہے اور جب وہ اس نقص کو برداشت کرنے
پر تیار ہیں تو میں اس نکاح کو رد نہیں کروں گا۔

امام عبدالرہب شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلك قول الأئمة الثلاثة انه اذا
اتفق الاولياء والمرأة على نكاح غير كفاء
صح مع قول احمد انه لا يصح ۛ

ائمہ ثلاثہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کے
اولیاء راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح ہے اور امام
احمد کے قول میں صحیح نہیں ہے۔

امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب پر نقل نہیں کیا، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ جب
لڑکی اور اس کے تمام اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے جیسا کہ ہم معنی ابن قدامہ کے حوالے سے نقل کر
چکے ہیں۔

علامہ شمس الدین نسفی کہتے ہیں:

کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے

امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں شادی

(قال) واذا تزوجت المرأة غير كفاء

۱۔ امام سخون بن سید توفی متوفی ۲۵۶ھ، المدونة الکبریٰ ج ۲ ص ۱۳۵-۱۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ

۲۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۴۱ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

۳۔ علامہ عبدالرہب شمرانی متوفی ۹۴۳ھ، المیزان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعة مصطفى البابي، مصر، الطبعة الاولى ۱۳۵۹ھ

فرضی بہ احد الاولیاء جاز ذلک ولا یکون لمن
هو مثله فی الولاية او بعد من ان ینقصه الا ان
یکون اقرب منه فحينئذ له المطالبة
بالتفريق .^۱

کرتے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک راضی ہو تو نکاح
جائز ہے اور اس جیسا یا اس سے دور کا ولی اس نکاح کو
مسترد کرانے کا مجاز نہیں ہے، البتہ اگر اس سے زیادہ قریب
ولی اختلاف کرے تو وہ تفریق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

تفاسی خاں میں بھی بیہیہ بھی لکھا ہے، ہاریہ، فتح القدیر اور کفایہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔
فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ عالم، عربی، قرشی اور غلامی کا کفو ہے اسی طرح خلاصۃ الفتاویٰ میں ذخیرہ کے حوالے
ہے ہے۔

علامہ داؤد رافضی حنفی لکھتے ہیں:

ولو تزوجت المرأة غیر کفو فذلوی ان
یفرق (القولہ) ان رضی احد الاولیاء فلیس
لغيره الاعتراض .^۲

اس کی شرح درالمتقی میں بھی اسی طرح لکھا ہے: ^۳
علامہ ذہبی حنفی لکھتے ہیں:

من نکحت غیر کفو فوق القول لئلا ذکرنا
والنکاح ینعقد صحیفاً فی ظاہر الروایۃ (الی قول)
ورضاء بعض الاولیاء کرضاء کلهم حتی لا
یتعوض احد منهم بعد ذلک الا اذا کان
اقرب منه .^۴

جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی اس کی تفریق
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے
اور اگر بعض ولی راضی ہو جائیں تو یہ کل کی رضا کے برابر
ہے البتہ کہ ولی اقرب راضی نہ ہو۔

علامہ علاؤ الدین حنفی نے جو لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ شوکر اور اولیاء کی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے

- ۱۔ شمس المائر محمد بن احمد قرشی حنفی متوفی ۸۸۳ھ، البسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ۔
- ۲۔ علامہ حسن بن منصور اور بخاری متوفی ۵۲۹ھ، فتاویٰ تاجی خان علی حاشیٰ المنیر، ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ۔
- ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر غنیان متوفی ۵۹۳ھ، ہاریہ علی حاشیٰ فتح القدیر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑک۔
- ۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ
- ۵۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ علی حاشیٰ فتح القدیر ج ۳ ص ۸۶، مطبوعہ
- ۶۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کردی متوفی ۸۴۷ھ، فتاویٰ بزاز علی حاشیٰ البندیہ ج ۴ ص ۱۱۶، مطبوعہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ۔
- ۷۔ شیخ طاہر بن عبدالرشید بخاری حنفی، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ امجد اکیدمی لاہور، ۱۳۹۷ھ۔
- ۸۔ علامہ داؤد رافضی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الانہر شرح متنقی الابحار ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
- ۹۔ شرح درالمتقی علی حاشیٰ مجمع الانہر ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
- ۱۰۔ علامہ عثمان بن علی زینی متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان۔

اور اگر اولیاء راضی نہ ہوں تو ان کو فسخ کا اختیار ہے۔ ملاسکین نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔
عالمگیری میں ہے

ثم المرأة اذا زوجت من غير كفء
صح النكاح في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وهو قول أبي يوسف رحمه الله تعالى أيضا
وقول محمد رحمه الله تعالى أيضا (القول) ولكن للأولياء حق الاعتراض

بعض متاخرین بزرگوں نے
نوادر کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق

پر سیدہ کے ساتھ غیر سید کے نکاح کو باطل قرار دیا ہے اور اس پر عرب و عجم کا اتفاق بتلایا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔
علامہ المرغینانی کہتے ہیں:

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفاءة وغير
الكفاءة ولكن للمولى الاعتراض في غير الكفاءة وعن
أبي حنيفة: أبي يوسف رحمهما الله أنه لا يجوز
في غير الكفاءة
اور علامہ شامی نے لکھا ہے:

وتعتبر الكفاءة للزوم والنكاح اي مني ظاهر
الرواية ولصحة على رواية الحسن المختارة
للنفوس
ہر چند کہ ظاہر الروایۃ میں صحت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے لیکن نوادر کی روایت جو حسن بن زیاد سے
مروی ہے اس میں صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط ہے۔ علامہ شامی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار کیا ہے۔
علامہ شامی اور بعض دوسرے مشائخ کا ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کی روایت پر فتویٰ دنیا اصول کے
خلاف ہے۔ اور صحیح نہیں ہے۔
خود علامہ شامی کہتے ہیں:

- ۱۔ علامہ علاء الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار مع حاشی روایت ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ علامہ مصعب الدین المہر وی المعروف محمد ملاسکین، شرح الکفر ج ۲ ص ۳۸، مطبوعہ مطبعۃ جمیعہ المعارف مصر ۱۲۸۸ھ
- ۳۔ علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۵۵ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رجبیہ سکھر
- ۵۔ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، روایت مختار ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مطبعۃ عثمانیہ استنبول ۱۳۳۷ھ

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى الاحوط ان يجعل العقد موقوفاً على اجازة الولي الا ان الزوج اذا لم يكن كفء يصح فسخه الولي وان كان كفأ لا يصح فسخه -
علامہ غلامی حنفی لکھتے ہیں:

(و یفتی) فی غیر الکفء (بعدہم جوازہ اصلاً) وهو المختار للفتویٰ لفساد الزمان -

ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے البتہ اگر زوج کفو نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا ہے اور اگر کفو ہے تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

نیز کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے اور زمانہ کے خراب حالات کی وجہ سے یہی قول فتویٰ میں مختار ہے۔

بعض بزرگ درمختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفار میں نکاح مطلقاً باطل ہے خواہ ولی راضی ہو یا ناراض، لیکن اس قول کی تشریح میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

هذه رواية الحسن عن ابي حنيفة وهذا اذا كان لها ولي لم يرض به قبل العقد فلا يفيد الرضا بعده بجرء وما اذا لم يكن لها ولي فهو صحيح نافذ مطلقاً اتفاقاً لان وجه عدم الصحة على هذه الرواية دفع الضرر عن الاولياء اما هي فقد رضيت باسقاط حقها فصح -

یہ قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے اور یہ اس صورت پر محمول ہے جب اس عورت کا ولی ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے راضی نہ ہو تو بعد میں اس کی رضا غیر معتبر ہوگی، (مگر) لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو یہ نکاح بالاتفاق صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس نکتہ کی بناء پر نکاح کے صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کے ولی سے ضرر کو رفع کرنا ہے، لیکن جب وہ عورت خود اپنا حق ساقط کر کے غیر کفو میں نکاح کرنے پر راضی ہے تو نکاح صحیح ہوگا (فتح القدر)۔

صاحب البحر اور علامہ شامی کی وضاحت سے یہ واضح ہو گیا کہ ظاہر الروایۃ ہو یا حسن بن زیاد کی منقولہ روایت دونوں کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو وہ نکاح صحیح ہے، اور یہی قرین قیاس ہے ظاہر الروایۃ اور حسن بن زیاد کی روایت سے قطع نظر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ محققین احناف نے کفو کو تسلیم نہیں کیا وہ کہتے ہیں کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اور ہر مسلمان دوسرے مسلمان سے شادی کر سکتا ہے۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ حسن بن منصور از جندی متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خاں علی حاشیہ البندی ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ مطبعہ امیر بہار لاہور مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار ج ۲ ص ۴۰۸، ۴۰۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار علی حاشیہ الدر المختار ج ۲ ص ۴۰۹، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

کسی باب میں نہیں ہوتی اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ شخص کو ادنیٰ شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا جاتا ہے (دراصل اسلام میں مسلمانوں کے درمیان ادنیٰ اور اعلیٰ کا کوئی تصور نہیں ہے آپ نے فرمایا سب مسلمان برابر ہیں، سعیدی) علامہ بدرالدین عینی حنفی مسئلہ کفارت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ علماء کا کفارت میں اختلاف ہے، پہلی نے کہا کہ کفارت دین میں اتفاق کو کہتے ہیں خواہ نسب میں اختلاف اور باجم تفاضل ہو، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عرب اپنے آباد کے نسب پر جو فخر کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کو مٹا دیا ہے اور مشرک دین کو مہیا کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم، تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے، اور ابن بطلال نے فرمایا: علماء کا کفارت میں اختلاف ہے، امام مالک نے عرت دین میں کفارت کا اعتبار کیا ہے، اور کہلے کہ تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفو ہیں اس لیے ایک غلام کا قرشیر سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، ابن سیرین کا بھی یہی نظریہ ہے اور ان کی دلیل یہ ہے: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم، اور حضرت سالم کی حدیث سے استدلال کیلئے اسلام آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ابوہریرہ نے اپنی بیعتی ہندوت ولید سے ان کا نکاح کر دیا جو قرشی تھیں۔ سعیدی غفرلہ اور آپ نے فرمایا: عیدک بذات الدین، نکاح میں دیندار سے رشتہ کرو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی کو رشتہ دینے کا عزم کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خبریاضہ ابومہند سے نکاح کرو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا غلاموں سے نکاح کر دیں! اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثیٰ، اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے، یہ حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تمہیں پسند ہو تو ان کے ساتھ نکاح کر دو، اس کے بعد علامہ عینی نے ان احادیث کو ذکر کیا ہے جو کفو کی شرط میں پیش کی جاتی ہیں اور ان کی سند پر بحث کی ہے بعض کو منقطع، بعض کو منکر اور بعض کو موعود قرار دیا ہے۔ آخر میں لکھا ہے کہ کفارت کے اعتبار میں جو احادیث پیش کی جاتی ہیں ان میں سے اکثر حجت نہیں ہیں۔ ۱۰

مسئلہ کفارت میں مصنف کا موقف | کفارت کے سلسلہ میں ہم نے بہت طویل بحث کی ہے اور قرآن مجید احادیث، آثار اور مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال کو تفصیلاً بیان کیا ہے، قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں کفو کا اصولاً اعتبار نہیں ہے حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، سفیان ثوری، ابن سیرین، امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابو الحسن کرخی، امام ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق کا یہ مسلک ہے اور یہی حق اور صواب ہے، امام شافعی، جہور فقہاء احناف اور امام احمد کا مختار قول یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کے لزوم کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بعض ضعیف الاسناد احادیث اور آثار سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ رشکی اور ولی کی رضا کے باوجود سادات کا نکاح غیر سادات سے حرام

۱۰۔ علامہ ملاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متونی ۸۷ ص ۵۵، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۱۷ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

۱۱۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵ ص ۵۵، عمدة القاری ج ۲ ص ۸۷-۸۸ (مختصاً) مطبوعہ دارۃ الطباعة المشریہ مصر ۱۳۴۰ھ

ہے یہ محض بے سند قول ہے اور امیر اور رسول کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنے کے مترادف ہے ہم اس قول سے ان کی پناہ میں آتے ہیں، چونکہ اس زمانہ میں اس مسئلہ میں بہت غلو کیا جا رہا ہے اور اگر سادات میں سے کوئی شخص غیر کفر میں رشتہ کر دے تو اس کو حرام، زنا اور نجاست کیے گا کچھ کہا جاتا رہا ہے اور اب تک کسی شخص نے اس مسئلہ پر تحقیق اور تفصیل سے قلم نہیں اٹھایا تھا تو میں نے توفیق الہی سے احکام شریعت کے احیاء کی خاطر اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو دلائل سے واضح کیا، اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور اس کو میرے لیے نثر آخرت کر دے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں ان صفحات پر جو سیاہی خرچ ہوئی ہے وہ یقیناً میری گناہوں کی سیاہی سے بہت کم ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا یہی اسلوب اور طریقہ ہے کہ وہ نیکی کے ایک قطرہ سے گناہوں کی اتنی سیاہی دھو ڈالتا ہے جس کو دھونے کے لیے سمندروں کا تمام پانی بھی ناکافی ہوتا ہے۔ اللہم اعف عن المصنف والمعاون له والقاری والعامل به آمین۔

والنور دعوات ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد سید المرسلین خاصاً
النبیین سید الشافعیین و علی آلہ واصحابہ واولیاء امتہ وعلیٰ ملتہ من المفسرین والفقہاء والمحدثین اجمعین۔
مسئلہ کفر کی مزید بحث دیکھنے کے لیے ص ۵۵۹ پر ضمیمہ ملاحظہ فرمائیں۔

کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک عورت سے نکاح کیا، جب میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو آپ نے فرمایا: اسے جابر! کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے پوچھا: کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا: بیوہ سے! آپ نے فرمایا: کنواری سے کیوں نہ شادی کی، وہ تم سے کھیلتی، تم اس سے کھیلتے! میں نے کہا یا رسول اللہ! میری کچھ بہنیں ہیں مجھے یہ خدشہ ہوا کہ کہیں وہ میری بہنوں کی پرورش اور میرے درمیان حائل نہ ہو جائے! آپ نے فرمایا: اگر یہ بات ہے تو ٹھیک ہے، عورت سے اس کی دینداری اس کے مال اور جمال کی بناء پر نکاح کیا جاتا ہے، تہا سے ہاتھ خاک آلود ہوں تم دینداری کو مقدم رکھا کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں نے ایک عورت سے شادی کی، مجھ سے رسول اللہ

بَابُ اسْتِحْبَابِ نِكَاحِ الْبُكَرِ

۳۵۳۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَيْ قَالَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَدَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَا تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا جَابِرُ تَزَوَّجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِكَرٍّ أَمْ شَيْبٍ قُلْتُ شَيْبٍ قَالَ فَهَلَا يَكُنَّ تَلَاعِبَهَا وَتَلَاعِبُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي أَحْوَابَ فَحَسِبْتُ أَنَّكَ تَدْخُلُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قَالَ فَهَذَا إِذَا إِنَّ الْمَرْأَةَ تُنَكِّحُ عَلَى دَيْنِهَا وَمَالِهَا وَفَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَوَبَّتْ يَدَاكَ۔

۳۵۳۲۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَيْ قَالَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا: بیوہ سے! آپ نے فرمایا تم کنواری لڑکیوں اور ان کی دل رباٹیوں سے کیونکر غافل رہے؟ رزائی شہید کہتے ہیں میں نے یہ حدیث عمرو بن دینار کے سامنے بیان کی تو انہوں نے کہا میں نے بھی حضرت جابر سے یہ روایت سنی ہے، آپ نے فرمایا خاتم نے کسی ایسی لڑکی سے شادی کیوں نہ کی جو تم سے کھیلتی اور تم اس سے کھیلے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ (حضرت جابر کے والد) فوت ہو گئے اور نو یا سات بیٹیاں چھوڑ گئے (راوی کو شک ہے) میں نے ایک بیوہ کو سے نکاح کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا: اسے جابر! کیا تم نے نکاح کر لیا ہے؟ میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بلکہ بیوہ سے نکاح کیا ہے، آپ نے فرمایا تم نے کسی کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا تم اس سے کھیلے وہ تم سے کھیلتی یا تم اس سے خوش طبعی کرتے وہ تم سے خوش طبعی کرتی میں نے آپ سے عرض کیا: حضرت عبداللہ شہید ہو گئے تھے اور انہوں نے نو یا سات بیٹیاں چھوڑی تھیں اور میں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ میں ان لڑکیوں کے سامنے ان کی ہم عمر لڑکی کو بیاہ کرے! اؤں! بلکہ میں نے یہ چاہا کہ میں نکاح کر کے ایسی عورت لاؤں جو ان کی نگہداشت اور خبر گیری کرے! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں برکت دے یا میرے لیے کوئی اور کلمہ خیر فرمایا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَيْكُرًا أَمْ ثَيِّبًا قُلْتُ ثَيِّبًا قَالَ فَإِنَّ آتَتْ مِنَ الْعَذَارَى وَلِعَابِهَا قَالَ شُعْبَةُ فَذَكَرْتُهُ لِعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ فَقَالَ قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِسْمَا قَالَا فَهَلَّا جَابِرُ يَسَّهَ تَلَا عَلَيْهَا وَتَلَا عَلَيْكَ

۳۵۳۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ الرَّبِيعِ الرَّهَوَانِيُّ قَالَا يَحْيَى أَنَا حَمَّادُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ وَتَرَكَ نِسَاءً بَنَاتٍ أَوْ قَالَ سَبْعَةً فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً ثَيِّبًا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَابِرُ تَزَوَّجْتَ قَالَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَيَكُرُّ أَمْ ثَيِّبٌ قَالَا قُلْتُ بَلْ ثَيِّبٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَا فَهَلَّا جَابِرُ يَسَّهَ تَلَا عَلَيْهَا وَتَلَا عَلَيْكَ أَوْ قَالَ تَضَاجَعْنَا وَتَضَاجَعُكَ قَالَا قُلْتُ لَئِنْ عَيَّدَ اللَّهُ هَلَكَ فَتَرَكَ نِسَاءً بَنَاتٍ أَوْ سَبْعَةً وَرَأَيْتُ كَرِهْتُ أَنْ أَرِيَهُنَّ أَوْ أَحْبَبْتُ أَنْ أَرِيَهُنَّ بِمِثْلِهِنَّ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَرِيَهُنَّ بِأَمْرٍ أَهْ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتُصَلِّحُهُنَّ قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْ قَالَ لِي خَيْرًا وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ الرَّبِيعِ تَلَا عَلَيْهَا وَتَلَا عَلَيْكَ وَتَضَاجَعُهَا وَتَضَاجَعُكَ

۳۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَا سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَذَا نَكَحْتَ يَا جَابِرُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ
إِلَى قَوْلِهِ امْرَأَةٌ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتَشْطَطُنَّ
قَالَ أَصَبْتَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .

۳۵۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَمَ فِي غَزَاةٍ فَلَمَّا أَقْبَلْنَا تَعَجَّلْتُ عَلَى
بَعِيرِي لِي تَطُوفَ فَلِحِقَنِي رَاكِبٌ خَلْفِي
فَتَحَسَّ بَعِيرِي بِعَتَرَةٍ كَانَتْ مَعَهُ
فَانْطَلَقَ بَعِيرِي كَأَجْوَدَ مَا أَنْتَ رَاةٍ
فَمِنَ الْإِيلِ مَا لَفَتَتْ فَيَا ذَا أَنَا بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
مَا يُعْجِلُكَ يَا جَابِرُ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٍ بِعُزْسٍ فَقَالَ
أَبْكَرًا تَتَوَجَّعُهَا أَمْ خَيْبًا قَالَ قُلْتُ
بَلْ خَيْبٌ قَالَ هَلَا جَارِيَةٌ تَلَاعِبُهَا
وَتَلَاعِبُكَ قَالَ فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ دَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ
أَمَهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ كَيْلَا آتَى عِشَاءً
كَثْرًا تَشْطَطُ الشَّعْثَةُ وَتَسْتَحِدُّ الْغُفْيَةَ
قَالَ وَ قَالَ إِذَا قَدِمْتَ فَالْكَنَيسَ
الْكَنَيسَ .

۳۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْيٍ قَالَ
نَا عَيْنَةُ الْقَوَّابِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْمَجِيدِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اسے
جابر! کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس کے آخر میں ہے میں نے
ایسی عورت سے نکاح کیا ہے جو میری بہنوں کی کنگھی
پٹی اور ان کی خدمت کرے، آپ نے فرمایا اچھا کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد
سے واپس آ رہے تھے، میرا اونٹ کسرت تھا میں
اس کو تیز چلانا چاہ رہا تھا۔ ناگاہ ایک سوار نے پیچھے سے
میرے اونٹ کو ایک چھڑی ماری، پھر وہ اونٹ اس قدر
تیز چلنے لگا کہ تڑنے لگی۔ اتنا تیز اونٹ چلتے
ہوئے نہیں دیکھا ہو گا! میں نے پلٹ کر دیکھا تو وہ
(چھڑی مارنے والے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تھے، آپ نے فرمایا اسے جابر! انہیں کیوں جلدی
ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بھی نئی شادی
ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے
یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بیوہ سے، آپ نے فرمایا:
کسی کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا؟ تم اس سے کہتے
وہ تم سے کہتی! حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ
پہنچے اور گھر میں داخل ہونے لگے تو آپ نے فرمایا پھر
رات اُٹنے دو، تاکہ جس عورت کے بال بکھرے ہوں
ہوں وہ کنگھی کر لے اور جس عورت کا شومبر ہاں گیا ہوا ہو
وہ اپنی شرمگاہ کے بال صاف کر لے، آپ نے فرمایا
پھر جب تم جاؤ گے تو کھجوری سے کام لینا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد

الْفَقِيْهُ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ
 كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَأَبْطَأُ
 فِي جَمَلِيْ فَأَتَى عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِيْ يَا جَابِرُ
 قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ أَبْطَأُ
 فِي عَلَيَّ جَمَلِيْ وَاعْلَمِيْ فَتَحَلَفْتُ
 فَتَزَلُّ فَحَجَجْتَهُ بِسُحُجَتِهِ ثُمَّ قَالَ
 اِرْكَبْ فَرَكِبْتُ فَلَقَدْ رَأَيْتُنِيْ أَكْفُهُ
 عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ اتَّزَوَّجْتُ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ
 أَيْكُرًا أَمْ شَيْئًا فَقُلْتُ بَدُ شَيْئًا
 قَالَ فَهَلَّا جَارِيَةً تُلَا عِيَهَا وَتُلَا عِيَكَ
 قُلْتُ إِنْ لِيْ أَخَوَاتٍ فَأَحْبَبْتُ أَنْ اتَّزَوَّجَ
 امْرَأَةً تَجْمَعُهُنَّ وَتَشْطُطُهُنَّ وَتَقُومُ
 عَلَيْهِنَّ قَالَ أَمَا إِنَّكَ قَائِمٌ حَيًّا ذَا
 قَدِ مِتَّ كَأَنَّكَ مَيِّتٌ ثُمَّ قَالَ أَتَبَيَّنُّ
 جَمَلَكَ قُلْتُ نَعَمْ فَأَشْتَرَاهُ مِنِّيْ
 بِأَوْقِيَّةٍ ثُمَّ قَدِمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِثْتُ بِأَلْعَدَاةِ
 فَجِئْتُ الْمَسْجِدَ فَوَجَدْتُ عَلَى
 بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ الْآنَ حِينٌ
 قَدِ مِتَّ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ قَدِمَ جَمَلَكَ
 وَأَدْخُلْ فَصَلِّ رَلْعَتَيْنِ قَالَ فَدَخَلْتُ
 فَصَلَّيْتُ ثُمَّ بَجَعْتُ فَأَمَرَ بِلَالًا
 أَنْ يَزِنَ لِيْ أَوْقِيَّةً فَوَزَنَ لِيْ بِلَالٌ
 فَأَرْجَعَهُ فِي الْمِيزَانِ قَالَ فَأَنْطَلَقْتُ فَلَمَّا
 وَلَيْتُ قَالَ ادْعُ لِيْ جَابِرًا فَدُعِيتُ

میں گیا۔ میرا اونٹ سست چل رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، اور فرمایا: اسے جابر
 میں نے عرض کیا جی! فرمایا: کیا حال ہے؟ میں نے عرض کیا
 میرا اونٹ سست چل رہا ہے اور اس نے مجھے نکال دیا
 ہے اور میں پیچھے رہ گیا ہوں! آپ نے سواری سے اتر
 کر اپنی ڈھال سے اسے چھڑی کی طرح مارا پھر فرمایا: اب
 سوار ہو، بخدا میں نے دیکھا کہ اب میں اس اونٹ کو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ سے آگے بڑھنے سے روکتا
 تھا! آپ نے فرمایا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض
 کیا جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ
 سے؟ میں نے عرض کیا نہیں! بلکہ بیوہ سے، آپ نے فرمایا
 کسی کنواری لڑکی سے شادی کیوں دکی؟ تم اس سے
 کھیلنے دو تم سے کھیلتی! میں نے عرض کیا میری کچھ نہیں ہیں
 میں نے یہ چاہا کہ میں ایسی عورت سے شادی کروں جو ان
 کی خبر گیری کرے اور ان کی کنگھی وغیرہ کرے اور ان کی
 خدمت کرے، آپ نے فرمایا اب تم گھر جاوے اور جب
 تم گھر پہنچو تو زبردستی سے کام لینا، پھر فرمایا: کیا تم اپنا اونٹ
 بیچو گے؟ میں نے کہا جی! آپ نے مجھ سے وہ اونٹ
 ایک اونٹ چاندی کے عوض خرید لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بیچ گئے اور میں بھی صحیح پہنچ گیا، میں مسجد میں آیا تو
 آپ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، آپ نے
 فرمایا تم اب آئے ہو! میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اپنے
 اونٹ کو پھر دو اور مسجد میں آکر دو رکعت نماز پڑھو،
 حضرت جابر کہتے ہیں میں نے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز
 پڑھی، جب میں واپس آیا تو آپ نے بلال سے کہا کہ وہ
 مجھے ایک اوقیہ چاندی وزن کر کے دے! مجھے بلال نے
 وزن کر کے چاندی دی اور تزل میں جھبکتی ہوئی دی حضرت
 جابر کہتے ہیں کہ میں چاندی سے کر چلا، ابھی میں نے
 پیٹھ پھیری ہی تھی کہ آپ نے فرمایا: ”جابر کو بلاؤ“ میں

فَقُلْتُ الْآنَ يَرُدُّ عَلَيَّ الْجَمَلَ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْهُ فَقَالَ خُذْ جَمَلَكَ وَ لَكَ ثَمَنُهُ.

نے دل میں سوچا اب آپ اونٹ مجھ کو واپس کر دیں گے اور مجھے اس اونٹ کا واپس کیا جانا سخت نا پسند تھا۔
یعنی اسی ادھیڑ بن میں تھا کہ آپ نے فرمایا: اپنا اونٹ بھی لے لو اور اس کی قیمت بھی رکھو!

۳۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ نَا الْمُتَشِيرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَا أَبُو نُزَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا فِي مَسِيرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا عَلَى نَاضِيَةٍ ثَلَاثًا هُوَ فِي الْحَرَاثِ النَّاسِ قَالَ فَتَضَرَّبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ تَخَسَّهُ أَرَأَيْتَ قَالَ يَشْنِيءُ كَانَ مَعَهُ قَالَ فَجَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ يَقْدُمُ النَّاسُ يُنَادِعُونِي حَتَّى آتَيْتُ لَا كُفَّةَ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُ عَيْنِيءُ بِكَذَا وَكَذَا وَابْنُ اللَّهِ يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عَيْنِيءُ بِكَذَا وَكَذَا وَابْنُ اللَّهِ يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ قَالَ وَ قَالَ لِي أَتَزَوَّجْتُ بَعْدَ آيَتِكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ شَيْبًا أَمْ يَكْرَاهِي قَالَ قُلْتُ شَيْبَاتٍ أَلْ فَمَا تَزَوَّجْتُ بِكَرَاهٍ تَخَافُ حُكْمَكَ وَ تَخَافُ حُكْمَهَا وَ تَلَاوَعْتُكَ وَ تَلَاوَعْتُهَا قَالَ أَبُو نُزَيْرٍ وَ كَانَتْ كَلِمَةً يَقُولُهَا الْمُسْلِمُونَ أَفْعَلَ كَذَا وَ كَذَا وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَكَ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر سے گزر رہے تھے، اور میں ایک پانی پلانے والے اونٹ پر سوار تھا، جو سب لوگوں سے پیچھے تھا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی چیز سے مارا جو آپ کے پاس تھی (مارنے کی دیر تھی) وہ اونٹ سب سواروں سے آگے نکل گیا، میں اسے روکنے کی کوشش کرتا تھا لیکن وہ میرے قابو میں نہیں آتا تھا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ مجھ سے فرمایا: کیا تم مجھے یہ اونٹ اتنی اتنی قیمت پر فروخت کرو گے؟ اللہ تمہاری مغفرت فرمائے میں نے دونوں مرتبہ عرض کیا: یا رسول اللہ وہ آپ ہی کا اونٹ ہے! پھر آپ نے فرمایا: کیا تم نے اپنے والد کی وفات کے بعد شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض کیا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ سے؟ میں نے عرض کیا بیوہ سے، آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا تم اس کے ساتھ دل لگی کرتے ہو وہ تمہارے ساتھ دل لگی کرتی! ابو نضرہ راوی کہتے ہیں کہ یہ مسلمانوں کا نیکو کلام ہے وہ کہتے ہیں کہ تم ایسا کرو اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے!

(۱) کنواری لڑکی سے شادی کرنا افضل ہے۔

حدیث جابر کے فوائد

(۲) استاذ اور شیخ کو چاہیے کہ اپنے تلامذہ کے احوال دریافت کریں اور ان کے خاتمہ

اور مصلحت کی طرف راہنمائی کریں۔

- (۳) بہنوں کی تربیت کے لیے اپنی نفسانی خواہشات کو قربان کرنا افضل ہے۔
- (۴) جو شخص کوئی نیک کام یا عبادت کرے اسے اسے دعا دی جانی چاہیے۔
- (۵) شوہر اور اس کے بھائی بہنوں کی خدمت کرنا جائز ہے اور عورت کی مرضی سے اس سے یہ خدمت لینا چاہیے۔ اور اس کی مرضی کے بغیر نہیں۔
- (۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کا معجزہ اگر سب سے سست رفتار اونٹ آپ کے ہاتھ سے چمڑی لگتے ہی سب سے تیز رفتار اونٹ ہو گیا۔
- (۷) عورت کو اپنے خاص بال صاف کرنے چاہئیں خواہ کسی طریقے سے صاف کرے۔
- (۸) شوہر اگر سفر پر گیا ہو تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے بیوی کو اتنا موقع دے کہ وہ بن سونہ کر اس کا استقبال کر سکے۔
- (۹) بعض احادیث میں آچانک رات کو گھر میں آنے سے منع کیا ہے، یہ حدیث اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ شک کی واپسی کی شہرت ہو چکی تھی۔
- (۱۰) سفر سے واپس آنے والے کو چاہیے کہ گھر جانے سے پہلے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے۔
- (۱۱) وزن کرتے وقت پتھر اچھکتے ہوئے وزن کرنا مستحب ہے، اسی طرح قرین میں بھی از خود زیادہ دینا مستحب ہے۔
- (۱۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خریدنا ایسا کرنا کہ بیانیہ فعل سے کہ جابر کو اونٹ کی قیمت بھی دی اور ساتھ ہی اونٹ بھی دے دیا۔
- (۱۳) استاذ زیا شیخ جب شاگرد سے کسی چیز کو خریدیں تو شاگرد کا حق ہے کہ وہ ان کو وہ چیز نذر کر دے۔
- (۱۴) بعض روایات میں ثرہ بنزل کا ذکر ہے، بعض میں سات کا، ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ دو شاہی شہر قین اور سات کنواری اور کل نرینیں، (حافظ عسقلانی)
- (۱۵) صحیح بخاری اور مسند احمد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یہ غزوہ تبوک تھا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاق تھا۔
- (۱۶) حضور نے جابر کو گھر جاتے وقت ایکس ایکس فرمایا تھا، کیس کے معنی جباغ، اولاد کو طلب کرنا، احتیاط اور عقل ہیں اور یہ چاروں معنی یہاں مناسب ہیں۔
- (۱۷) اوقیہ کے معنی چالیس درہم ہیں جو دس تھلے چاندی سے کچھ زیادہ ہے۔
- (۱۸) راستہ میں صرف اونٹ کے خریدنے کی بات ہوئی تھی یہ اس وقت ہوئی جب حضرت جابر نے اونٹ حوالے کر کے رقم لی، اس لیے اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ بیع کے بعد بھی بائع بیع سے فائدہ اٹھا سکتا ہے یا ایسی کوئی شرط لگا سکتا ہے۔

کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور نا جائز ہے؟

جسٹس محمد تقی عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں کہ عہد رسالت میں مجلس نکاح قائم کرنے اور اس میں احباب، اکابر اور مشائخ کو دعوت دینے کا رواج نہ تھا یہی وجہ تھی کہ حضرت جابر نے اپنے نکاح میں حضور کو دعوت نہیں دی کیونکہ آپ

نے پرچھا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ حالانکہ حضرت جابر کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت قری رابطن تھا اور آپ نے شادی کی خبر سن کر دعائے خیر کی اور یہ نہیں فرمایا کہ تم نے عقد نکاح میں مجھے کیوں نہیں بلایا؟ اگر مجلس نکاح قائم کرنا اور اس میں متعلقین کو دعوت دینا دین میں مطلوب ہو تا تو حضرت جابر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دینا نہ بھولتا۔ اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف نے بھی اپنے نکاح کی مجلس منعقد کی نہ آپ کو بلایا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جسم پر رنگ کے آثار دیکھ کر خود ان کی شادی کے بارے میں پرچھا، اس سے معلوم ہوا کہ عہد رسالت میں مجلس نکاح قائم کرنے کا رواج نہ تھا بلکہ عہد صحابہ میں بھی ایسا رواج نہ تھا بلکہ

شیخ محمد تقی عثمانی نے یہ جو کچھ لکھا ہے بالکل صحیح ہے، نکاح کرنا سنت ہے لیکن اس سنت کے لیے مجلس اور محفل کو منعقد کرنے کا رواج خیر القرون میں نہ تھا۔ لیکن اب برس برس سے مسلمانوں میں یہ معمول ہے کہ سنت نکاح کو منعقد کرنے کے لیے محفل کا انعقاد کیا جاتا ہے، رشتہ داروں، احباب، مشائخ و اکابر اور تمام متعلقین کو اس میں دعوت دی جاتی ہے اور تمام بلاد اسلامیہ میں یہ عمل جاری و ساری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل دعوتِ ستیمہ نہیں رہا اور تمام دنیا کے مسلمان اگر ای پر مجتمع نہیں ہوئے اور محفل منعقد کرنے والوں میں سے کوئی بھی اس کو فرض یا واجب اور مطلوب فی الدین سمجھ کر نہیں کرتا، بلکہ سب کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ عقد نکاح ایک خوشی کا موقع ہے اور اپنی خوشی میں اپنے احباب کو شریک کرنا اور اس بہانہ ان سے ملاقات کرنا اور احباب اور اکابر کی ضیافت کرنا ایک مستحسن کام ہے فقہی اصطلاح میں اس کو مستحب بھی کہا جاسکتا ہے، عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اس کا رواج اس لیے نہیں تھا کہ وہ بالکل سادہ لوگ تھے اور تہذیب و تمدن کے یہ تقاضے ان کے ہاں مناسبت نہیں تھے، زمانہ جس طرح آگے بڑھتا رہا تہذیب و ثقافت کی نئی اقدار سامنے آتی رہی ہیں ان اقداریں سے جو چیزیں کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہیں اور جن چیزوں سے شریعت نے منع نہیں کیا ان کو اپنا لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بلکہ ان میں سے جو چیزیں شریعت کے کسی عام اصول کے تحت ہوں تو وہ یقیناً مستحب ہوں گی اور جن چیزوں سے شریعت نے منع کیا ہے مثلاً مردوں اور عورتوں کا مخلوط اجتماع، محفلوں میں عورتوں کا بے پردہ عریاں لباس پہن کر تیز قسم کی خوشبوؤں کو لگا کر جانا، شادی کی محفل میں فلمی گانوں کی ریکارڈنگ، بارات میں مزاحیہ اور باجوں کا اہتمام سے انتظام ان چیزوں سے شریعت نے منع کیا ہے اور ان کو حرام قرار دیا ہے اور یہ چیزیں ہر حال میں حرام رہیں گی۔ مسلمانوں کو ان سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

اسی اصول پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ وعظ کی محفلوں کا جس طرح اہتمام ہوتا ہے، میرت کا نفر نسوں کا انعقاد کیا ہے اور محافل لمائے میلاؤ کا انتظام اور اہتمام کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر پروگرام نشر ہوتے ہیں۔ چاند دیکھنے کے لیے رویت لال کمیٹی کا انتظام ہے۔ خیر القرون میں یہ چیزیں نہ تھیں کیونکہ وہ سادگی کا دور تھا وہ لوگ نہ گھڑیوں کے معین اوقات سے منہ پڑھتے تھے نہ لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھتے تھے نہ مسجد میں مینار اور شراب بناتے تھے نہ مسجد کی صفوں میں قالین بچھاتے تھے نہ مقدس راتوں اور قومی ایام میں شہر کی عمارتوں اور مسجدوں میں چراغاں کرتے تھے نہ خوشی کے موقع پر جلوس نکھڑتے تھے۔ یہ سب چیزیں بعد میں تہذیب و تمدن کے تقاضوں کے لیے رائج ہو گئیں ہیں اور شریعت میں ان سے منع بھی نہیں

کی گئی لیکن چونکہ کرنے والوں کی نیت صحیح اور مقصد صالح ہوتا ہے اس لیے یہ سب اسد بخشن اور مستحب ہیں البتہ جس جگہ کوئی ناجائز چیز در آئے گی وہ ہر حال میں ناجائز رہے گی۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالنِّسَاءِ

عورتوں کی خیر خواہی کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت پسیلی سے پیدا کی گئی ہے، وہ سیدھا کرنے سے سیدھی نہیں ہوگی، اگر تم اس سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہو تو اس کی کچی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھاؤ، اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگے تو اس کو توڑ دو گے اور اس کا توڑ نا طلاق ہے۔

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ وَالْقَاسِمُ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ لَوْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقِهِمْ فَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَاسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرَتْهَا وَكَسَرَتْهَا طَلَقَهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ پر ایمان ہے وہ جب کسی چیز کو دیکھے تو یا تو اچھی بات کہے یا نہ خاموش رہے۔ عورتوں کے ساتھ خیر خواہی کرو کہ چونکہ عورت پسیلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسیلی کا اوپر کا حصہ زیادہ ٹیڑھا ہے اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے۔ اور اگر تم نے اس کو چھوڑ دیا تو وہ ہمیشہ ٹیڑھی رہے گی عورتوں کے خیر خواہی کرو۔

۳۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاحِسِينَ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ مَيْسَرَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَشْهَدُ آمُرًا فَلَيْسَ كَلِمٌ بِيخَيْرٍ أَوْ لَيْسَ كَلِمٌ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الصِّلَعِ أَعْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ تَوَكَّعَتْ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مسلمان مرد کسی مسلمان عورت کو دشمن نہ رکھے اگر کسی کی کسی ایک عادت سے وہ ناخوش

۳۵۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاحِسِينَ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ مَيْسَرَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَشْهَدُ آمُرًا فَلَيْسَ كَلِمٌ بِيخَيْرٍ أَوْ لَيْسَ كَلِمٌ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الصِّلَعِ أَعْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ تَوَكَّعَتْ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ.

بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ الرَّسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرُكُ
مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَتْ مِنْهَا
خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ أَوْ
قَالَ غَيْرُهُ -

۳۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثْقَالٍ قَالَ
ثَابِتُ بْنُ عَاصِمٍ قَالَ ثَابِتُ بْنُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ
قَالَ ثَابِتُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
الْحَكَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ -

۳۵۴۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ
قَالَ ثَابِتُ بْنُ عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَنْ وَثْنِ الثَّوْرِيِّ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَسُوْلًا
أَبَى هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَحْنُ أُمَّتِي
رَوْجَهَا الدَّهْرُ -

۳۵۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَافِعٍ قَالَ ثَابِتُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ ثَابِتُ بْنُ عَاصِمٍ عَنْ هِشَامِ
بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَسَرَ
أَحَادِيثَ مِنْهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَنُو إِسْرَءِيلَ
لَمْ يَخْبِتِ الطَّعَامُ وَلَمْ يَخْتَرْ اللَّحْمُ
وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَحْنُ أُمَّتِي رَوْجَهَا
الدَّهْرُ -

ہے تراں کی دوسری فصاحت سے خوش ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... اس سے بعد حسب سابق بتاتا
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر حوا (خیانت) نہ کرتیں تو کوئی
عورت کسی مرد سے خیانت نہ کرتی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی
کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ ہوتا، اور اگر حوا نہ ہوتی تو
کبھی کوئی عورت اپنے خاوند سے خیانت نہ کرتی۔

۳۵۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخْبَرَنِي شُرَحْبِيلُ بْنُ شَرِيكٍ أَنَّ سَمِعَةَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدُّنْيَا مَخَاطَرٌ وَخَيْرُ مَخَارِجِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا متاع ہے دنیا کی بہترین متاع نیک عورت ہے۔

۳۵۴۵۔ وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ بَحِيٍّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ كَالضِّلَعِ إِذَا ذَهَبَتْ تُقَيِّمُهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ تَرَكْتَهَا اسْتَمْتَنَعَتْ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی کی طرح ہے اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے، اور اگر تم اس کو اس کے حال پر چھوڑ دو گے تو اس کی کجی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھاتے رہو گے۔

۳۵۴۶۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ رُحَيْدِ بْنِ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ ابْنِ أَبِي سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ سَوَاءً۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے

عورت کے پسلی سے پیدا ہونے کے تقاضے | حدیث نمبر ۳۵۴۸ میں ذکر ہے کہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خواہ حضرت

آدم کی بائیں پسلی سے پیدا کی گئی تھیں۔ حافظ ابن حجر نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ خواہ حضرت آدم کی بائیں چوٹی پسلی سے پیدا کی گئیں جس وقت حضرت آدم مومے ہوئے تھے۔ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ مرد کو یہ توقع نہیں رکھنی چاہیے کہ عورت مکمل درست ہو جائے گی اور جو شخص اس کے تمام اخلاق سدھانے کی کوشش کرے گا وہ اس کو کھودے گا اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ عورت کے اخلاق میں اگر کچھ کجی ہے تو وہ اس کا عیب نہیں ہے جیسا کہ پسلی میں کجی عیب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۴۹ میں ہے کہ توں سے خیر خواہی کرو اس میں یہ اشارہ ہے کہ عورت کو پسلی سے تشبیہ دینے کا مقصد

نہیں ہے کہ اس کی اصلاح کی کوشش نہ کی جائے البتہ پسار محبت اور ملائمت سے اس کی اصلاح کرنی چاہیے اگر اس سے کبھی درستگی یا بد اخلاقی صادر ہو تو اس کی طبیعت کبھی پر حملہ نہ کیا جائے لیکن اگر وہ کوئی خلاف شرع کام کرے مثلاً غارتہ پر سے دودھ نہ رکھے یا بے پردہ باننا رہ جائے تو پہلے اس کو ملائمت سے بھلے نہ مانے تو پھر سختی کرے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿قَسُوا

افسکھم و اھدیکھم ناراد تخیرہ ۱۰﴾ ”اپنے آپ کو اور اپنے الہ و میال کو آگ سے بچاؤ“ تاہم طلاق دینے سے گریز کرے، طلاق دنیا، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ناپسندہ فعل ہے، بعض لوگ وقتی طور پر مظلوم انصاف ہو کر تین عیالتیں دے

بیٹھتے ہیں بعد میں دونوں فریق پشیمان ہوتے ہیں اور بچوں کی تربیت اور پردہ ریش کا معاملہ ابتری کا شکار ہو جاتا ہے۔
حضرت حواد کی خیانت کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۵۴۲ میں ہے اگر حواء نہ ہوتی تو کوئی عورت اپنے غاوند سے خیانت نہ کرتی اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت حواء نے حضرت آدم کو ممنوعہ درخت سے کھانے کی ترغیب دی تھی۔ اور خیانت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت حواء نے شیطان کے دوسرے کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بہکانے میں آگئی تھیں، اور اپنے خیال میں حضرت آدم کی بہتری کے لیے انہیں اس درخت سے کھانے کی ترغیب دی تھی، یہ ان کی غلطی تھی، دانستہ غلط کاری نہیں تھی اس پر خیانت کا اطلاق صریحاً اور مجازاً ہے، جیسے حضرت آدم کی بھول بیہوشی اور مجازاً عصیان کا اطلاق آیا ہے (فحصی ۱۰ مردیہ فقوی رطلہ ۱۲۱) اور چونکہ اولاد میں ماں باپ کا اثر زیادہ ہے اس لیے حواد کی بیٹیوں میں حسب استعداد اس خیانت کا اثر آگیا۔

کھانا خراب ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۵۴۲ میں ہے اگر نبی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو اسرائیل نے سب سے پہلے کھانے کا ذخیرہ کرنا شروع کیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے کھانے پینے کی چیزوں کو لوگ رکھتے تھے لیکن وہ خراب نہیں ہوتی تھیں جو اسرائیلی نے من و سلویٰ کو بچا کر رکھنا شروع کیا تو بطور عذاب ان کے کھانے پینے کی چیزوں کو بدبودار اور خراب کر دیا گیا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطلاق

طلاق کا لغوی معنی | امام اللغۃ سید زبیدی طلاق کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عاب میں ہے کہ عورت کی طلاق کے دو معنی ہیں (۱) نکاح کی گرہ کو کھول دینا (ب) ترک کر دینا: چھوڑ دینا، سان العرب میں ہے کہ عثمان اور زبید کی حدیث ہے: طلاق کا تعلق مردوں سے ہے اور عدت کا تعلق عورتوں سے ہے۔

طلاق کا اصطلاحی معنی | علامہ ابن نجیم طلاق کا فقہی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: الفاظ مخصوصہ کے ساتھ فی الفور یا از روہ صراحتہ یا کناۃً مشتمل ہوں اس میں خلع بھی شامل ہے اور نام دی اور لہان کی وجہ سے قاضی کی تقریق بھی شامل ہے، طلاق بائنہ کی وجہ سے نکاح کی قید فی الفور اٹھ جاتی ہے اور طلاق رجعی کی وجہ سے نکاح کی قید از روہ نئے مال اٹھ جاتی ہے طلاق کی تین قسمیں ہیں، احسن، حسن اور بدی۔

طلاق کی اقسام | طلاق احسن: برجن ایام میں عدت ماہواری سے پاک ہو اور ان ایام میں پوری سے مقاربت بھی نہ کی ہو، ان ایام میں صرف ایک طلاق دی جائے، اس میں دو طلاق عدت مرد کو رجوع کا حق رہتا ہے اور عدت گزرنے کے بعد عدت بائنہ ہو جاتی ہے، اور فریقین کی باہمی رضامندی سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔
طلاق حسن: برجن ایام میں عدت پاک ہو اور مقاربت بھی نہ کی ہو ان ایام میں ایک طلاق دی جائے اور جب ایک ماہواری گزر جائے تو بغیر مقاربت کے دوسری طلاق دی جائے اور جب دوسری ماہواری گزر جائے تو بغیر مقاربت کے تیسری طلاق دی جائے اس کے بعد جب تیسری ماہواری گزر جائے گی تو عدت منقطع ہو جائے گی اور اب شرعی حلالہ کے بغیر اس سے دوبارہ عقد نہیں ہو سکتا۔

طلاق بدعی: اس کی تین صورتیں ہیں: (۱) ایک مجلس میں تین طلاقیں دفعتاً دی جائیں خواہ ایک کلمہ سے ثلاثاً تم کو تین طلاق دیں یا کلمات متعدد سے مثلاً کہے تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی۔ (۲) عدت کی ماہواری کے ایام میں اس کو ایک طلاق دی جائے، اسی طلاق سے رجوع کرنا واجب ہے اور یہ طلاق شمار کی جاتی ہے۔ (۳) برجن ایام میں عدت سے مقاربت کی ہو، ان ایام میں عورت کو ایک طلاق دی جائے، طلاق بغی کسی صورت میں ہو اس کا دیتے والا

۱۔ سید محمد تقی زبیدی نزہی مصر: تاج العروس ج ۲ ص ۴۲۵، مطبوعہ مطبعہ خیر بہ مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۲۔ علامہ ابن الدین ابن نجیم سنن ج ۹ ص ۲۳۵، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

گنہ گار ہوتا ہے بلکہ

صریح لفظ طلاق کے ساتھ ایک یا دو طلاقیں دی جائیں تو یہ طلاق رجعی ہے اور اگر صریح لفظ طلاق نہ ہو کنایہ سے طلاق دی جائے تو یہ طلاق بائن ہے۔ مثلاً طلاق کی بیعت سے پوری کو ماں بہن کہہ دے، طلاق رجعی میں دوبارہ رجوع کیا جاسکتا ہے۔ لیکن پچھلی طلاقیں شمار ہوں گی، اگر پہلے دو طلاقیں دی جاتیں تو رجوع کے بعد صرف ایک کا ناکبہ جائے گا، طلاق بائن سے فی الغرض نکاح منقطع ہو جاتا ہے، لیکن اگر تین سے کم طلاقیں بائن ہوں تو باہمی رضامندی سے دوبارہ عقد ہو سکتا ہے۔ لیکن پچھلی طلاق کا شمار ہو گا۔

طلاق کیوں مشروع کی گئی؟ | عام کا منشاء یہ ہے کہ جو لوگ رشتہ نکاح میں منسلک ہو جائیں ان کے نکاح کو قائم اور برقرار رکھنے کی سعی المقدور کو شمش کی جانب سے اور اگر کبھی ان کے درمیان اختلاف یا نزاع پیدا ہو تو رشتہ دار اور مسلم سوانحی کے ارباب حل و عقد اس اختلاف کو دور کر کے ان میں صلح کر لیں اور اگر ان کی پوری کوشش کے باوجود زوجین میں صلح نہ ہو سکے اور یہ خطہ ہو کہ اگر یہ بدستور رشتہ نکاح میں بندھے رہے تو یہ حدود اللہ کو قائم نہ رکھ سکیں گے اور نکاح کے مقاصد فوت ہو جائیں گے تو ان کی عدم موافقت اور باہمی نفرت کے باوجود ان کو نکاح میں رہنے پر مجبور نہ کیا جائے، اس صورت میں ان کی ان کے رشتہ داروں اور معاشرہ کے دیگر افراد کی بہتری اللہ مصلحت اسی میں ہے کہ عقد نکاح کو توڑنے کے لیے شوہر کو طلاق دینے سے نہ روکا جائے۔ طلاق کے علاوہ عقد نکاح کو فسخ کرنے کے لیے دوسری صورت یہ ہے کہ عورت شوہر کو کچھ دے دلا کر خلع کر لے اور تیسری صورت قاضی کی تقریق سے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ جن دو مسلمان خٹکوں کو زامی حالت میں یہ معاملہ سپرد کیا گیا ہو وہ نکاح کو فسخ کرنے کا فیصلہ کر دیں۔

سرف ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے | قرآن مجید کی تعلیم یہ ہے کہ اگر شوہر کو بیوی ناپسند ہو پھر بھی وہ اس سے نباہ کرنے کی کوشش کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اور اپنی بیویوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کے ساتھ رہو اور اگر تم کو وہ ناپسند ہوں تو ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ اس میں بیعت مہی بھلائی پیدا کر دے۔

و عاشروہن بالمعروف فان کوہتموہن
فعلنی ان تکرہوا شیئاً ویجعل اللہ فیہ
خیراً کثیراً۔

(النساء: ۱۹)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

حضرت محارب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کو حلال کیا ہے، ان میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔

عن محارب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احل اللہ شیئاً ابغض الیہ من الطلاق۔

۱۔ علامہ ملاؤ الدین العسکری متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی حاشی رد المحتار ج ۲ ص ۵۷۸-۵۷۹، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۹۶، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ و
صلیہ ابغض الحلال الی اللہ عز وجل
الطلاق۔ ۱۰

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال چیزوں میں اللہ تعالیٰ
کے نزدیک سب سے ناپسندیدہ طلاق ہے۔

قرآن اور سنت کی ان ہدایات کی روشنی میں شدہر پر یہ لازم ہے کہ اختلاف اور نزاع کی صورت میں حتی الامکان
طلاق سے گریز کرے اور اگر طلاق دینا ناگزیر ہو تو صرف ایک طلاق رجب سے کیونکہ اس کے بعد عدت کے تین ماہ تک
اس معاملہ پر نظر ثانی کا موقع رہے گا ورنہ عدت کے بعد عورت علیحدہ ہو جائے گی، آج کل لوگوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ
تین بار کہے بغیر طلاق نہیں ہوتی، اس لیے یا تو وہ خود تین طلاقیں دیتے ہیں یا وکیل اور وثیقہ نویس ان کو تین طلاقیں لکھ
دیتے ہیں اور جب طلاق نافذ ہو جاتی ہے تو یہ لوگ پشیمان ہوتے ہیں اور مفتیوں کے پاس جاتے ہیں کہ دوبارہ نکاح
یا رجوع کا کوئی حیلہ بتلائیے حتیٰ کہ یہ لوگ حلالہ کی ناگوار صورت کو قبول کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں حالانکہ اس قسم
کے حلالہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے، لیکن بعد میں بچوں کی در بدری اور دوسرے بڑے نتائج سے
بچنے کے لیے اس وقت فریقین ہر قیمت پر صلح کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ میری بائیس سالہ افتادہ زندگی کا تجربہ ہے۔

صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟ | طلاق دینے کا حق صرف مرد کو تفویض کیا گیا ہے حالانکہ عقد نکاح
عورت اور مرد دونوں کی باہمی رضامندی سے وجود میں آتا ہے تو
پھر عورت کو یہ اختیار کیوں نہیں ہے کہ وہ بھی جب چاہے اس عقد کو ختم کر دے؟

اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ عورت مغلوب، الغنیمت ہوتی ہے اور اس کو عقد عقد نکاح سے اگر طلاق دینے کا معاملہ عورت کے اختیار
میں ہوتا تو وقوع طلاق کی شرح دو چند سے بھی زیادہ بڑھ جاتی، عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ شوہر عورت کے مطالبہ اور اس کی ضد پر طلاق
دیتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مرد کے مقابلہ میں عورت کی قوت فیصلہ کمزور ہوتی ہے خصوصاً حیض کے ایام میں عورت ذہنی اضطراب
میں مبتلا ہوتی ہے اور ان ایام میں اس کا ذہن منتشر اور مزاج چڑچڑا ہو جاتا ہے اس لیے اگر طلاق دینے کا معاملہ عورت کے
پیر دیا جاتا تو شرح طلاق زیادہ ہو جاتی اور اکثر ہستے ہستے گھر دیران ہو جاتے، عیسوی دہریہ کہتے ہیں کہ عورتیں ناقصات عقل ہوتی
ہیں جیسا صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن ابو داؤد، مسند احمد بن حنبل اور مستدرک میں اس کی تصریح ہے اور
شیخ نکاح کا معاملہ ناقص العقل کے سپرد کرنے کے لائق نہیں ہے۔

طلاق کا معاملہ مرد کو مفوض کرنے کی چوتھی وجہ یہ ہے کہ چرنیک مرد اپنا مال خرچ کر کے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے اس
لیے ان حقوق سے دست کش ہونے کا اختیار بھی اسی کو دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص اپنا دینی خرچ کر کے کوئی چیز حاصل
کرتا ہے وہ اس چیز کو آخری حد تک رکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ اور صرف اس وقت اس چیز کو چھوڑتا ہے جب اس کو چھوڑنے
کے سوا اور کوئی چارہ کار باقی نہ رہے۔ اس کے برخلاف حقوق زوجیت کو قائم کرنے میں عورت کو کوئی محنت کرنی پڑتی

۱۰۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث منزلی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۶، مطبع سنبھالی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۱۱۔ بخاری ج ۱ ص ۴۳، ج ۱ ص ۹۴، ج ۱ ص ۱۳۱، ج ۱ ص ۲۶۱، ج ۱ ص ۲۶۳، مسلم ج ۱ ص ۶۰، ابو داؤد ج ۱ ص ۲۸۷، ترمذی ص ۳۷۵۔

ابن ماجہ ص ۲۸۹ - ۲۸۸، مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۶۷، مستدرک ج ۲ ص ۱۹۰۔

ہے نہ پیسہ خرچ کرنا پڑتا ہے اس لیے اگر طلاق کی باگ ڈور عورت کے ہاتھ میں دے دی جاتی تو عورت کو طلاق مانع کرنے میں اس قدر سوچ و بچار اور تامل کی ضرورت نہ ہوتی۔ علاوہ ازیں یہ اقدام عدل و انصاف کے بھی خلاف ہوتا۔

طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں نہیں ہے؟ یہ ٹھیک ہے کہ بعض اوقات عورت طلاق لینا نہیں چاہتی اور اپنے اور اپنے بچوں کے مستقبل کی

خاطر وہ اپنے شوہر کے نکاح میں رہنا ہی چاہتی ہے لیکن مرد بد مزاج اور ظالم ہوتا ہے اور عورت کی مرضی کے خلاف وہ اس کو طلاق دے دیتا ہے، ایسی صورت میں بعض عورتیں یہ کہتی ہیں کہ جب نکاح کے عقد میں اس کی مرضی کا دخل ہے تو طلاق میں اس کی رضامندی کا دخل کیوں نہیں ہے؟ اور اس کی مرضی کے بغیر طلاق کیوں مؤثر قرار دی جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی عقد کو بھی قائم کرنے کے لیے فریقین کی رضامندی ضروری ہے (مثلاً وکالت، اجارت، مضاربت وغیرہ) لیکن عقد کو فسخ کرنے کے لیے دونوں فریقوں کی رضامندی ضروری نہیں ہوتی، اگر کسی ایک فریق بھی دوسرے کی مرضی کے خلاف عقد توڑ سکتا ہے اس لیے اگر کوئی شخص کسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھنے پر آمادہ نہ ہو اور اس کے ساتھ عمل زوجیت پر تیار نہ ہو تو اس سے بے ضروری عمل نہیں کرایا جاسکتا نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ تم خواہی خواہی اس عورت کو اپنے نکاح میں رکھو اور اس کو خرچ دیتے رہو اور چونکہ ازدواجی زندگی کی گاڑی میں اہم رول مرد ادا کرتا ہے کیونکہ عمل زوجیت اور نفقہ کی ادائیگی میں مرد فاعل ہوتا ہے اور عورت اس کے محل یا متعلق ہوتی ہے اس لیے عقد نکاح کو قائم رکھنے یا اس کو فسخ کرنے کا اختیار بھی صرف مرد کو دیا گیا ہے۔

خلع طلاق کو مرد کے اختیار میں دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وقوع طلاق میں عورت کا بالکل دخل نہیں ہے عورت کو خلع کا اختیار دیا گیا ہے اگر عورت کو مرد کی شکل و صورت پسند نہ ہو یا کسی اور طبعی نامناسبیت کی وجہ سے وہ مرد کو ناپسند کرتی ہو تو وہ اپنا مہر چھوڑ کر یا کچھ اور دے دلا کر شوہر سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

سید محمد قطب شہید لکھتے ہیں: امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس ابن شماس کی بیوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ثابت کے خلع اور اس کے دین کے بارے میں کوئی حوف گیری نہیں کرتی، لیکن میں اسلام کے بعد کفر و ناشکری یا شوہر کے حقوق کو ادا نہ کرنا کو ناپسند کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس کا باغ واپس کر دو گی؟ ثابت نے ان کو مہر میں باغ دیا تھا، انہوں نے کہا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت سے فرمایا "باغ لے لو اور اس کو طلاق دے دو" اس حدیث کی روشنی میں یہ ہرنا چاہیے کہ جب کسی عورت کو کسی طبعی ناموزاری کی وجہ سے شوہر ناپسند ہو اور یہ نفرت اس قدر بڑھ جائے کہ وہ اس نفرت کی وجہ سے شوہر کے حقوق ادا کر کے تو بھرتہ قاضی اسلام سے رجوع کرے اور قاضی مہر واپس کر کے شوہر سے طلاق دلا دے، یا درجہ کہ یہاں قاضی شوہر سے طلاق دلوانے کا از خود نکاح فسخ نہیں کرے گا۔ قاضی اور حکمین کی تفریق طلاق نہیں دیتا تو عورت کو حق ہے کہ وہ عدالت سے نکاح فسخ کرائے اور مذہب مالکیہ

کے مطابق یہ تفریق نافذ ہو جائے گی، اسی طرح اگر خاوند سنگ کرنے کے لیے عورت کو نفقہ دے نہ طلاق دے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کر سکتی ہے، اگر کسی زوجان عورت کا خاوند پاگل ہو جائے اور ٹھیک نہ ہو سکے یا کسی اور ناقابل علاج بیماری میں مبتلا ہو جائے اور حقوق زوجیت ادا نہ کر سکے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کر سکتی ہے، اگر کسی زوجان عورت کا خاوند کسی جرم کی وجہ سے لمبی مدت کے لیے سزایاب ہو یا اس کو عمر قید ہو جائے تب بھی عدالت سے تفریق کر سکتی ہے، اگر کسی زوجان عورت کا خاوند لاپتا ہو جائے اور عورت کے گذر بسر کا ذریعہ نہ ہو تو عدالت تحقیق کے بعد فی الفور تفریق کر دے گی۔ اگر عورت اور مرد میں اختلاف ہو اور وہ حکمین کو مقرر کر دیں اور حکمین تفریق کا فیصلہ کر دیں تو تفریق ہو جائے گی یہ تمام صورتیں امام مالک کے نزدیک جائز ہیں اور فقہاء احناف نے تصریح کی ہے کہ ضرورت کے وقت امام مالک کے مذہب پر عمل درست ہے اور یہ بھی تصریح ہے کہ قاضی اپنے اجتہاد سے مذہب غیر کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور اس پر عمل صحیح ہے ان تمام امور کی باحوالہ مکمل مفصل اور مدلل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث باب ۴۴۱ (ص ۱۱۲۱-۱۰۹۲) میں بیان کر دی ہیں۔

تین طلاقیں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور حکمتیں | اسلام نے صرف تین طلاقیں کی گنجائش رکھی ہے، پہلی اور دوسری طلاق دینے کے بعد مرد کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا اختیار ہے لیکن تیسری طلاق دینے کے بعد مرد کو رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اب اگر وہ مرد اور عورت پھر ملنا چاہیں تو اس کے سوا اور کوئی صورت نہیں ہے عورت عدالت گزارنے کے بعد کسی اور شخص سے نکاح کرے نکاح کرنے کے بعد وہ شخص اس سے عمل زوجیت (محبت) کرے اور پھر اپنی مرضی سے جب اس کو طلاق دے دست بردار ہو عورت اس کی عدت گزار کر پہلے شوہر کے نکاح میں جاسکتی ہے ظاہر ہے کہ یہ ناگوار اور مشکل صورت ہے اس لیے مرد کو تیسری طلاق دینے سے پہلے اچھی طرح سوچ و بچار اور غور فکر کرنا چاہیے تاکہ بعد میں پشیمانی اور پچھتاوے کا سامنا نہ کرنا پڑے اور وہ جو مختلورتوں سے چلے نہ پڑے بائیں اور اپنا مذہب چھوڑ کر غیر مقلدیت کے دامن میں پناہ لینے کی ضرورت نہ پڑے اسلام نے اسی لیے بیک وقت تین طلاقیں دینے سے روکا ہے اور اس فعل کو معصیت اور گناہ قرار دیا ہے۔

سنت کے مطابق اور احسن طریقے سے طلاق دینے کے فوائد | جب کوئی شخص سنت کے مطابق صحیح میں جن میں اس نے جلد نہ کیا ہو صرف ایک طلاق دے گا اور دوسری طلاق کے لیے اگلی پاکیزگی کے ایام تک ڈکڑا رہیگا جو تقریباً ایک ماہ کے برابر ہیں تو اس صورت میں وہ اس معاملہ پر سو دفع سے زیادہ غور کرے گا اور گمان غائب ہے کہ اس کا دل سے بدل جائے گی کیونکہ میں بائیس سالہ افتاد کی زندگی میں بار بار دیکھ چکا ہوں کہ کل شوہر نے تین طلاقیں دی ہیں اور آج وہ دھڑا چلا کر اسے کہہ کر کوئی حیلہ بتلائی کہ نکاح قائم رہ سکے "جب ایک دن میں دل سے بدل جاتی ہے حالات بدل جاتے ہیں تو ایک ماہ میں تو بہت گنجائش ہے" اگر بیوی کے مطالبہ یا اس کے غلط طریقہ عمل کی وجہ سے یہ اختلاف کی صورت پیدا ہوئی ہے تو ایک ماہ میں اس کے لڑخیل میں تبدیلی یا مطالبہ طلاق ترک کر دینے کا غالب امکان ہے اس طرح دوسری طلاق پر شے کا خطرہ مل جائے گا اور تیسری طلاق کی نوبت نہیں آئے گی۔ جبکہ اسلام کی تعلیمات کے مطابق احسن طریقہ یہ ہے کہ زمانہ طلاق میں بشرط عدم مجامعت صرف ایک طلاق دی جائے اور عدت کے پورے زمانہ میں دوبارہ

طلاق مذکور جہاں سے اور عدت کے اسی تین ماہ میں طلاق سے رجوع کرنے کا زیادہ موقع رہیگا اور بالفرض رجوع نہیں کیا اور عدت گزر گئی اور عورت بائرن ہو گئی اور بعد میں حالات سازگار ہوئے تو اب دوبارہ نکاح کرنے کی گنجائش ہے اور کسی حلالہ کی ضرورت نہیں ہے جب کہ تین طلاقیں دینے کے بعد یہ گنجائش نہیں رہتی۔

طلاق کی تدبیر میں مرد کی اور تحدید میں عورت کی رعایت | تین طلاق کی تحدید سے دراصل عورت کو فائدہ پہنچانا مقصود ہے کیونکہ اگر طلاق میں کوئی تحدید نہ ہوتی تو عورت

کی گلو خلاصی کا کوئی ذریعہ نہ ہوتا۔ زمانہ جاہلیت میں مرد عورت کو طلاق دیتا اور عدت پوری ہونے سے پہلے رجوع کر لیتا پھر طلاق دے دیتا اور یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہتا تھا۔

امام رازی نے الطلاق مرتان کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آکر یہ شکایت کی کہ اس کا شوہر اس کو بار بار طلاق دیتا ہے اور پھر رجوع کر لیتا ہے جس وجہ سے اس کو ضرر ہوتا ہے اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی الطلاق مرتن فاما لک بمعروف او تسریح

باحسان۔ (البقرة : ۲۲۹) "طلاق (رجوع) دوبارہ ہے پھر (عدت میں) حسن سلوک کے ساتھ رجوع کر لینا ہے یا عدت پوری کرنے کے لیے (احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہے)" اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان طلقا ان يقيما حد و الله فذلك حد و الله بيننا لقيم يعلمون البقرة ۲۲۹۔ پھر اگر اسے (تیسری) طلاق دے دی تو وہ (عورت) اس (تیسری طلاق) کے بعد اس کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ (عورت) اس کے علاوہ کسی اور مرد سے نکاح کرے پھر اگر وہ (دوسرا خاوند) اسے طلاق دے دے تو ان پر کوئی گناہ نہیں کہ (عدت کے بعد نکاح کر کے) آپس میں رجوع کر لیں اگر وہ سمجھیں کہ وہ اللہ کی حدوں کو قائم رکھ سکیں گے اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جنہیں وہ علم والوں کے لیے بیان فرماتا ہے۔

ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقوں کے نتائج | چونکہ تیسری طلاق آخری حد ہے اور اس کے بعد رجوع کی گنجائش نہیں ہے اس لیے تیسری طلاق دینے سے پہلے بہت سوچ

و بچار اور غور و غرض کرنا چاہیے اور اس آخری قدم اٹھانے سے پہلے دوستوں اور رشتہ داروں سے مشورہ بھی کر لینا چاہیے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب اسلام کی ہدایت کے مطابق طلاق وقفہ وقفہ سے دی جائے اگر ایک مجلس میں بیک وقت تین طلاقیں دے دی گئیں تو پھر بعد میں پریشانی اور پشیمانی کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہوگا اس لیے بکثرت احادیث اور آثار میں بیک وقت تین طلاقیں دینے کو مصیبت اور گناہ فرمایا ہے لیکن اگر کسی شخص نے ہمتی سے مصیبت کا ارتکاب کر کے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیدیں تو اس کو اب صبر و استقامت اور حوصلہ سے اس اقدام کے نتیجہ اور انجام کا سامنا کرنا چاہیے اور اپنے اہل حقوں کی ہوئی اس علیحدگی کو قبول کر لے۔ جیسے حلالہ کا کردہ حیلہ اختیار کرے وغیرہ موارید کے خلاف شرع فتری پر عمل کرنے کے لیے ذرا بردار مارا پھرے، کیونکہ تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینا عقل اور درایت کے بھی خلاف ہے اور قرآن اور حدیث کے بھی خلاف ہے۔

محالات میں یہ کہیں نہیں ہوتا کہ کوئی شخص تین یا پانچ یا دس عدد کو ایک عدد قرار دے اور اگر کوئی شخص دس روپوں کو ایک روپیہ قرار دے تو یہ منطقی اور قانون دونوں کے خلاف ہے پھر تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیتے وقت ان لوگوں کی منطقی کہانی سمجھنی چاہی جاتی ہے۔ ائمہ مباحث میں ہم انشاء اللہ ایک مجلس کی تین طلاقیں پر گفتگو کریں گے۔ پہلے ہم ایک مجلس کی تین طلاقیں کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف فقہاء بیان کریں گے پھر تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینے پر غیر مقلدین کے دلائل پیش کر کے ان کا جائزہ لیں گے اس کے بعد قرآن مجید، احادیث، آثار مجاہدہ اور اقوال تابعین کی ایک نئی مٹی جہود فقہاء اسلام کا یہ مرقعہ پیش کریں گے کہ اگر کسی مجلس نے بدقسمتی سے مسیبت کا ارتکاب کر کے ایک مجلس میں تین طلاقیں دے دی تو وہ بہر حال نافذ ہو جائیں گی۔

۳۵۴۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ قَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ طَلْقَ امْرَأَةٍ وَهِيَ حَايِضٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرَّاهَا فَمَجَعَهَا ثُمَّ لَيْسَتْ رَكْعَتَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ فَبِتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطْلَقَ لَهَا النَّسَاءُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا کہ ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے، پھر اس کو اس کے حال پر چھوڑ دے حتیٰ کہ حیض دہا ہواری (گزر جائے) اس کے بعد ایک اور حیض گزر جائے دے پھر چاہے تو اس کو رکھے اور چاہے تو طلاق دے بشرطیکہ اس طہریں بیوی سے مقاربت نہ کی ہو اور طلاق دینے کا یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق کا حکم دیا ہے۔

۳۵۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ ابْنُ رُمَيْهٍ وَ النَّظَّارِيُّ يَحْيَى قَالَ قُتَيْبَةُ نَاكَيْتُ وَقَالَ الْآخَرَاتُ أَنَا النَّكِيُّ بِي سَعْدٍ عَنْ قَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ طَلْقَ امْرَأَةٍ لَهَا وَهِيَ حَايِضٌ فَطَلَّقَهَا وَ أَحَدَهُ قَامَرَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَن تَوَاجَعَهَا ثُمَّ يُسْكِنُهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضُ عِنْدَهُ حَيْضَتَهُ الْآخِرَى ثُمَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دے دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا کہ اس طلاق سے رجوع کریں پھر حیض ختم ہوئے تک بیوی کو نہ چھو پھر جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو ایک اور حیض گزرنے تک انھیں مہلت دیں اور جب وہ اس دوسرے حیض سے پاک ہو جائے اور وہ اس کو طلاق دینا چاہیں تو حیض سے پاکیزگی کے اس دور میں انھیں طلاق دیں بشرطیکہ اس مدت میں بیوی سے مقاربت نہ کی ہو اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں

يُمْلِئُهَا حَتَّى تَطْلُعَ حَيْضَتَهَا فَإِنْ آمَا دَ
 أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا حِينَ تَطْلُعُ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ تُجَامِعَهَا فَإِنَّكَ الْعِدَّةُ الْبَاقِيَّةُ
 أَمَّا اللَّهُ أَنْ يُطْلِقَ لَهَا الْبَسَاءُ وَرَادَ ابْنُ
 رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِمْ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ إِذَا
 سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ لِأَحَدِهِمَا مَا أَنْتَ
 طَلَّقْتَ امْرَأَتَكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ
 فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَرَنِي بِهَذَا إِنْ كَانَ كُنْتَ طَلَّقْتَهَا ثَلَاثًا
 فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ حَتَّى تَنْكِحَ نِكَاحًا
 غَيْرَكَ وَحَصَّيْتُ اللَّهُ فِيهَا أَمْرَكَ مِنْ
 طَلَاقِ امْرَأَتِكَ قَالَ مُسْلِمٌ بَعْدَ ذَلِكَ
 فِي قَوْلِهِ تَطْلِيقَةً وَاحِدَةً

۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
 ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 قَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ
 فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُجَامِعْهَا ثُمَّ لِيْهَا عُمَا
 حَتَّى تَطْلُعَ ثُمَّ تَحِيضَ حَيْضَةً أُخْرَى
 فَإِذَا طَلَعَتْ فَلْيُطْلِقْهَا قَبْلَ أَنْ
 تُجَامِعَهَا أَوْ يُنْسِكَهَا فَإِنَّهَا الْعِدَّةُ
 الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطْلَقَ لَهَا الْبَسَاءُ
 قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ قُلْتُ لِنَافِعٍ مَا
 صُنِعَتْ التَّطْلِيقَةُ قَالَ وَاحِدَةً
 أَعْتَدَ بِهَا

۳۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي

کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ ابن رمح نے اپنی روایت میں یہ
 اضافہ کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر سے جب سوال کیا جاتا تو
 وہ فرماتے جب تم نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دی ہیں (تو
 تم رجوع کر سکتے ہو) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مجھے اس چیز کا حکم دیا تھا اور اگر تم نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں
 دے دی ہیں تو بیوی تم پر حرام ہو گئی حتیٰ کہ وہ تمہارے
 علاوہ کسی اور شخص سے نکاح کرے، اور تم نے اس طرح کئی
 تین طلاقیں دے کر اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو طلاق دینے کا
 طریقہ بتایا تھا، اس کی نافرمانی کی ہے۔ امام مسلم کہتے ہیں کہ
 یہ حدیث نے اپنی روایت میں ایک طلاق کا لفظ مذکور کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اپنی بیوی کی حالت
 حیض میں طلاق دی۔ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا ابن عمر سے کہو کہ اس
 طلاق کو واپس لے لے پھر اپنی بیوی کو رہنے دے حتیٰ کہ
 وہ حیض سے پاک ہو جائے، پھر ایک اور حیض گزر جائے اور
 جب وہ اس حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے
 سکتا ہے بشرطیکہ اس پاکیزگی کی مدت میں اس سے نفارت
 نہ کی ہو یا چاہے تو اس کو اپنے پاس رہنے دے اور یہ
 وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے
 کا حکم دیا ہے۔ عبید اللہ کہتے ہیں میں نے نافع سے پوچھا
 جو طلاق دی گئی تھی اس کا کیا ہوا، انہوں نے کہا اس طلاق کو
 شمار کیا گیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن

اس میں عبید اللہ کا سوال اور نافع کا جواب مذکور نہیں ہے۔

شَيْبَةَ وَابْنُ مَثْنَى قَالَا مَا عَبَدُ اللَّهَ بَنُ
إِدْرِيسَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الدَّرَجَةِ
نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ عَبْدِ اللَّهِ
لِنَافِعٍ قَالَ ابْنُ مَثْنَى فِي رِوَايَتِهِ
فَلَمَّا جَعَلَهَا وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
فَلَمَّا جَعَلَهَا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلہ میں مسئلہ دریافت کیا آپ نے حضرت ابن عمر کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا اور یہ کہ وہ اس کو ایک اور حیض گزرنے کی مہلت دیں پھر اس کو رجوع کرنے سے پاک ہونے کی مہلت دیں اور یہ کہ وہ اس میں سے پہلے اس کو طلاق دیں اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے پھر جب حضرت ابن عمر سے یہ سوال کیا جانا کہ کتنی عورتوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی ہے تو وہ فرماتے اگر تو نے ایک طلاق دی ہے یا دو طلاقیں دی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے رجوع کرنے کا حکم دیا ہے پھر اس کو مہلت دو چنی کہ اس کا ایک اور حیض گزر جائے اور وہ اس حیض سے پاک ہو جائے پھر اس کو متاخرت سے پہلے طلاق دے دو اور اگر تم نے اس کو تین طلاقیں دی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے تجھے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا جس طریقہ سے حکم دیا ہے گئے اس کی نافرمانی کی ہے اور بیوی کچھ سے ہاتھ ہو گئی۔

۳۵۵۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا سَمَاعٍ عَنْ أَبِي يَتُوبٍ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
طَلَقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا ثُمَّ يُنْهَلَهَا
حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً أُخْرَى ثُمَّ يُنْهَلَهَا
حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ تَيْسَّهَا
فَإِنَّكَ الْغَدَاةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
أَنْ يُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ قَالَ فَكَانَ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا سُئِلَ عَنِ
الزَّجْلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ
يَقُولُ مَا أَنْتَ طَلَّقْتَهَا وَاحِدَةً
أَوْ اثْنَتَيْنِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا
ثُمَّ يُنْهَلَهَا حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً
أُخْرَى ثُمَّ يُنْهَلَهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ
يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ تَيْسَّ وَإِنَّكَ
طَلَّقْتَهَا ثَلَاثًا فَقَدْ عَصَيْتَ رَبَّكَ
فَيَسَاءَ أَمْرٌ لَكُمْ مِنْ طَلَاقِ امْرَأَتِكَ
وَبَأْسَتْ مِنْكَ

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عابد بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت

۳۵۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ
قَالَ أَمَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْرَافِيلَ قَالَ أَنَا

مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ
قَالَ أَنَا سَأَلْتُ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
بَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
طَلَّقْتُ أَمْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ
ذَلِكَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَغَيَّظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ قَالَ مَرَّةً فَلْيَدْرِ اجْعَلْهَا حَقًّا تَحِيصُ
حَيْضَةً مُسْتَقْبِلَةً سَرَى حَيْضَتَهَا الْبَقِيَّةَ
طَلَّقَهَا فِيهَا فَإِنْ بَدَأَ أَنْ يُطَلِّقَهَا
فَلْيُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ حَيْضَتِهَا قَبْلَ أَنْ
يَمْسَهَا قَالِ فَإِنَّ ذَلِكَ الطَّلَاقُ يُلْعَدُّ كَمَا
أَمَرَ اللَّهُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ طَلَّقَهَا تَطْلِيقَةً
فَحَسِبْتُ مِنْ طَلَاقِهَا وَرَأَى جَعَلَهَا
عَبْدُ اللَّهِ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا، یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے آپ نے فرمایا ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے حتیٰ کہ جس حیض میں اس نے طلاق دی ہے، اس کے سوا ایک اور حیض گزر جائے، پھر اس کے بعد اگر وہ چاہے تو اس کو طلاق دے دے، بشرطیکہ وہ اس حیض سے پاک ہو چکی ہو اور اس نے اس سے مقاربت نہ کی ہو، یہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق طلاق منے کا وقت ہے، (حضرت عبد اللہ بن عمر نے ایک طلاق دی تھی جو کہ شمار کر لی گئی تھی، اور حضرت عبد اللہ بن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اس طلاق سے رجوع کر لیا تھا۔

۳۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ أَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا الزُّبَيْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ
كَرَّاجَعْتُهَا وَحُسِبَتْ لَهَا التَّطْلِيقَةُ الْبَقِيَّةَ
طَلَّقْتُهَا.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول موجود ہے کہ میں نے اس طلاق سے رجوع کر لیا تھا اور میں نے جو طلاق دی تھی اس کو شمار کر لیا گیا تھا۔

۳۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالزُّهْرِيُّ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ
لِابْنِ بَكْرٍ قَالُوا أَنَا وَكُنِيَّةٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ
عَنِ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّهُ طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ وَهِيَ
حَائِضٌ فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا اسے رجوع کرنے کا حکم دو، پھر وہ اس کو حیض سے پاکیزگی یا حالت حمل میں طلاق دے۔

وَسَلَّمَ فَقَالَ مُرَّةً فَلْيَرَا جَعَلَهَا ثُمَّ
لِيَطْلِقَهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا -

۳۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ
بْنِ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ قَالَ قَالَا خَالِدُ بْنُ
مَعْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخُ سُلَيْمَانَ وَهُوَ ابْنُ
بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُ
عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مُرَّةً فَلْيَرَا جَعَلَهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ
تَخِيضَ حَيْضَتَهُ أُخْرَى ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ
يُطْلِقُ بَعْدَ أَوْ يُنْسِكُ -

۳۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ
قَالَ قَالَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي رَافَةَ عَنْ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سِيرِينَ قَالَ مَكَثْتُ عِشْرِينَ سَنَةً
يُحَدِّثُنِي مَنْ لَا أَتَّهَمُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَلْثًا
وَهِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَ أَنْ يُرَا جَعَلَهَا
فَجَعَلْتُ لَا أَتَّهَمُ وَلَا أُخْبِرُ الْحَدِيثَ
حَتَّى لَقِيتُ أَبَا غَلَابٍ يُوْنُسَ بْنَ جُبَيْرٍ
الْبَاهِلِيَّ وَكَانَ ذَا مَبْنِئٍ فَحَدَّثَنِي أَنَّ
سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَحَدَّثَا أَنَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَةً
وَهِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَ أَنْ يُرَا جَعَلَهَا قَالَ
قُلْتُ أَفَحُسِبَتْ عَلَيْهِ قَالَ قَمَهُ أَوْ إِنْ
عَجَزَ وَاسْتَحَقَّ -

۳۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ
قُتَيْبَةُ قَالَ قَالَا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي يُوْنُسَ
الْإِسْطَوْدَنْقَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ عُمَرُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ
عنه نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں
مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا اسے اس طلاق سے
رجوع کرنے کا حکم دو، حتیٰ کہ وہ پاک ہو جائے، پھر ایک
اور حیض گزر جائے، پھر پاک ہو جائے، اس کے بعد طلاق
دے یا رکھے۔

ابن سیرین کہتے ہیں کہ میں سال تک ایک فقہ
آدمی مجھ سے یہ حدیث بیان کرتا رہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں تین طلاقیں دے دیں
اور آپ کو ان سے رجوع کرنے کا حکم دیا گیا، میں اس بارے
پر بدگمانی تو نہیں کرتا تھا لیکن مجھے اس حدیث میں اشکال
تھا حتیٰ کہ میری طائفات ابو غلاب یونس بن جبیر بالی سے
ہوئی جو بہت مستند شخص تھے انھوں نے یہ حدیث بیان
کی کہ انھوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا تو حضرت
ابن عمر نے بتلایا کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک
طلاق دی تھی، آپ کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا
گیا، راوی نے پوچھا کہ وہ طلاق شمار کی گئی تھی یا نہیں
انہیں! کیا وہ ناجائز تھے۔

ایک اور سند سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انھیں
(رجوع کرنے کا) حکم دیا۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهِ -

۳۵۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عَائِشَةَ عَمَّا بَلَغَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَطَلَّقَهَا طَاهِرًا مِّنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَكَانَ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ عِدَّتِهَا -

۳۵۵۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَطَلَّقَهَا طَاهِرًا مِّنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَكَانَ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ عِدَّتِهَا -

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عمرؓ نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اپنی بیوی کو جس سے پاکیزگی کے ان ایام میں طلاق دیں جن میں انہوں نے جماع نہ کیا ہو، اور فرمایا اس مدت کے شروع میں طلاق دے دیں۔

یونس بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی ہے۔ انہوں نے کہا کیا تم عبد اللہ بن عمر کو نہیں پہچانتے؟ انہوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا کہ دوبارہ عدت شروع کر (راوی کہتے ہیں) پھر میں نے پوچھا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دے تو کیا وہ طلاق شمار کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں! کیا وہ عاجز اور بے وقوف ہے جو اس طلاق کو شمار نہیں کرے گا۔

یونس بن جابر کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس بات کا تذکرہ کیا، آپ نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع کر لیں جب

۳۵۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَطَلَّقَهَا طَاهِرًا مِّنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَكَانَ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ عِدَّتِهَا -

عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعَهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَإِنْ شَاءَ فَلْيُطَلِّقْهَا قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ أَفَتَحْتَسِبُ بِهَا فَقَالَ مَا يَنْفَعُهُ أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَقَّقَ.

۳۵۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ امْرَأَتِهِ الَّتِي طَلَّقَ قَالَ طَلَّقْتُهَا وَهِيَ حَائِضٌ قَدْ كَرِهْتُ ذَلِكَ لِعُمَرَ قَدْ كَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقْهَا لِيُطَهِّرَهَا قَالَ فَرَأَجَعْتُهَا ثُمَّ طَلَّقْتُهَا لِيُطَهِّرَهَا قُلْتُ فَأَعْتَدْتُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ الَّتِي طَلَّقْتُ وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا فِي لَوَاعِظُ بِهَا وَإِنْ كُنْتُ عَجُزْتُ وَاسْتَحَقَّقْتُ.

۳۵۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْقُودٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَسْقُودٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَأَتَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ إِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقْهَا قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ أَفَحَسِبْتُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ قَالَ قَعَمَ.

وہ (حیض سے) پاک ہو جائیں تو پھر چاہیں تو ان کو طلاق دے دیں، پرفس کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ وہ طلاق شمار کی گئی تھی؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ابن عمر کو اس طلاق کو شمار کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ کیا تباہی کے خیال میں وہ عاجز اور احمق تھے!

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان کی بیوی کی طلاق کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے فرمایا میں نے اس کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، پھر میں نے اس واقعہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تذکرہ کیا، انہوں نے اس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا اس سے کہہ کر اس طلاق سے رجوع کرے اور جب وہ (حیض سے) پاک ہو جائے تو اس کو ایام طہر میں طلاق دے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے اس طلاق سے رجوع کر لیا، پھر اس کو طہر میں طلاق دے دی، میں نے پوچھا آپ نے اس کو حالت حیض میں جو طلاق دی تھی کیا اس کو شمار کر لیا تھا، انہوں نے کہا میں اس طلاق کو کیوں نہ شمار کرتا؟ کیا میں عاجز اور احمق تھا۔

انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا انہیں رجوع کرنے کا حکم دو، پھر جب وہ (حیض سے) پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دیں، میں نے پوچھا کیا آپ نے اس طلاق کا شمار کر لیا تھا؟ فرمایا: کیوں نہیں؟

اہم مسلم نے دو سندوں کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے البتہ پہلی سند کے ساتھ روایت میں ہے اس کو اس طلاق سے رجوع کرنا چاہیے اور دوسری سند میں ہے میں نے کہا کیا طلاق شمار ہوگی تو انھوں نے کہا ہشتہ۔

۳۵۶۳۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ جَبْرِ قَالَ سَأَلْتُ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بِشْرِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ قَالَ سَأَلْتُ بَنِي شُعَيْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا لِيَزْجَعَهَا وَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَ قُلْتُ لَهُ أَتَحْتَسِبُ بِهَا قَالَ قَمَّةٌ

طاؤس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کا حکم دریافت کیا گیا جس نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، آپ نے فرمایا کیا تم عبد اللہ بن عمر کو پہچانتے ہو؟ طاؤس نے کہا: ہاں، حضرت ابن عمر نے کہا انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ نے اسے رجوع کرنے کا حکم دیا: ابن طاؤس نے کہا: اس نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی تھی۔

۳۵۶۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَقَالَ أَعْرِفُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَذَهَبَ سَمَرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْحَبِيبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَرَهُ الْخَبَرُ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجَعَهَا قَالَ لَمْ أَشْهَدْ يُرِيدُ عَلَى ذَلِكَ لِأَبِيهِ

عبد الرحمن بن ابیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کر رہے تھے درآں حالیکہ حضرت ابو الزبیر رضی اللہ عنہ بھی سن رہے تھے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم دریافت کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع کرے، اور فرمایا جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دے یا اس کو رکھ دے، حضرت ابن عمر رضی

۳۵۶۵۔ حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْتُ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بِشْرِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ قَالَ سَأَلْتُ بَنِي شُعَيْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا لِيَزْجَعَهَا وَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَ قُلْتُ لَهُ أَتَحْتَسِبُ بِهَا قَالَ قَمَّةٌ

اللہ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی:
 (اے نبی) جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت
 کے شروع میں طلاق دو۔

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ
 عَيَّدَ اللَّهُ بَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 طَلَقَ امْرَأَتُهَا وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ لَهُ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَرَا جُعْهَا
 فَرَدَّهَا وَقَالَ إِذَا طَهَرَتْ فَلْيُطَلِّقْ
 أَوْ لِيُؤْمِسْكَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ
 فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قُبُلِ عَدَّتِهِنَّ۔

۳۵۶۶۔ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
 عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ تَحْوِ
 هَذِهِ الْقِصَّةِ۔

۳۵۶۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
 قَالَ نَا عِنْدَ الزُّبَيْرِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمَةَ عِنْدَ الزُّهْرِيِّ
 بَنَ آيَمَنَ مَوْلَى عَزْرَةَ يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ
 أَبُو الزُّبَيْرِ يَسْأَلُ بِعَثَلٍ حَدِيثَ حَجَّاجٍ
 وَفِيهِ بَعْضُ الزِّيَادَةِ قَالَ مُسْلِمٌ أَخْطَا حَيْثُ
 قَالَ مَوْلَى عَزْرَةَ اسْمُهَا هُوَ مَوْلَى عَزْرَةَ۔

عبدالرحمن بن اہن نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 دریافت کیا وہاں حاکم حضرت ابو الزبیر بھی سن رہے تھے
 اس حدیث میں کچھ اضافہ ہے اور عبدالرحمن بن اہن عروہ
 کے نہیں عترہ کے غلام تھے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: امت کا اس پر اجماع ہے کہ حائضہ کو طلاق دینا
 حرام ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ایام حیض میں طلاق دی تو طلاق
 دینے والا گنہگار ہوگا لیکن اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اور اس شخص کو طلاق سے رجوع کا حکم دیا جائے گا جیسا کہ حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ثابت ہے یہ

حالت حیض میں طلاق دینے میں مذاہب

حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مزید طہر گزروانے کی حکمت | حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں
 جو طہر گزرے گا پھر حیض گزرے گا اس کے بعد ایک اور طہر گزر جائے تب وہ ایسے طہر میں طلاق دے سکتا ہے جس
 میں اس نے بیوی سے مقاربت نہ کی ہو، یہاں یہ بات وضاحت طلب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
 اور طہر تک طلاق دینے کے امر کو مؤخر کیوں فرمایا؟ علامہ نووی نے اس کے چار جواب دیے ہیں: (۱) تاکہ یہ لازم نہ آئے کہ
 اس شخص نے طلاق دینے کی غرض سے رجوع کیا ہے، اس لیے طلاق کے متصل طہر کے بعد ایک اور طہر گزر جائے (ب)
 ایک مزید طہر کا گزارنا طلاق دینے والے شخص کے لیے بمنزلہ سزا ہے (ج) جو طہر حیض سے متصل ہے وہ بھی بمنزلہ حیض
 ہے اس لیے اس میں طلاق دینے کی اجازت نہیں دی۔ (د) طلاق سے متصل طہر میں اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں دی،
 تاکہ کچھ مزید وقت گزر جائے اور اس کے دل سے طلاق دینے کا خیال نکل جائے۔

عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب | امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک عورتوں
 کی عدت طلاق طہر ہے اور امام ابو حنیفہ اور
 دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ عدت حیض ہے، امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ
 بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (بقرہ ۲۳۸) ”مطلقة عورتیں تین قُرُوء تک ٹھہریں“ اگر قُرُوء سے مراد طہر ہے تو پھر سے
 تین قُرُوء نہیں گزریں گے ڈھائی یا ساڑھے تین ہوں گے، اسی لیے اس سے مراد حیض ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ عدت
 ڈھائی طہر عدت گزارے گی اور قرآن مجید میں اس پر تقیبات تین کا اطلاق ہے، یہ جواب اس لیے درست نہیں ہے کہ حیض
 حقیقت پر عمل ہو سکتا ہے اور قُرُوء کو حیض پر عمل کرنے کی صورت میں پھر سے تین قُرُوء عدت ہو سکتی ہے قرآن
 مجید کی آیت کو محاذ پر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ثوافع کی دلیل یہ ہے کہ ان احادیث میں جو کہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طہر میں طلاق دینے کا حکم دیا ہے جس میں مقاربت نہ کی ہو اور فرمایا یہی وہ عدت ہے جس
 میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَتَرْبِصْنَ لِعَدَّتِهِنَّ (طلاق ۶۵)
 ”عورتوں کو ان کی عدت میں طلاق دو“ اس سے معلوم ہوا کہ عدت حیض نہیں طہر ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق دینے کی
 عدت کا ایک صحیح (وقت یا زمانہ) ہے جس کا تعلق مردوں سے ہے اور دوسرا معنی طلاق کے بعد ٹھہرنے کی عدت ہے جس
 کا تعلق عورتوں سے ہے، اس آیت میں مردوں کے طلاق دینے کی عدت کا بیان ہے اور یہ طہر ہے اور والمطلقات
 يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ۔ میں جس عدت کو بیان کیا ہے وہ عورتوں کی عدت ہے جس سے مراد حیض
 ہے۔

تین طلاقوں کا بیان

بَابُ طَلَاَقِ الثَّلَاثِ

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی

۴۵۶۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

۱۔ علامہ نجفی بن شرف زادہ متوفی ۱۲۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۶، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے، حضرت ابو بکر کے دور خلافت اور حضرت عمر کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں، جو شخص بیک وقت تین طلاقیں دے دیتا اس کو ایک طلاق شمار کیا جاتا تھا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں غفلت شروع کر دی ہے جس میں ان کے بے مہلت حق تعالیٰ تراگر ہم بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو نافذ کر دیں، تو بہتر ہوگا پھر انہوں نے تین طلاقیں کے نافذ کرنے کا حکم دیا۔

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ابو صہبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کیا آپ کو علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی تین سالوں میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیا جاتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ہاں!

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ابو صہبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا، آپ کو اس بارے میں کیا علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک قرار دیا جاتا تھا؟ حضرت ابن عباس

وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالتَّلَظُّظُ لَا بَيْنَ رَافِعٍ
قَالَ اسْحَقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ سَأَلْنَا
عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ ابْنِ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِذَا بَكَرٌ وَسَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَاقُ الثَّلَاثِ
وَاحِدَةٌ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ النَّاسَ اسْتَعْجَلُوا
فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ أُنَاءٌ وَلَوْ
مَضَيْنَا عَلَيْهِمْ فَأَمَضْنَا عَلَيْهِمْ
۳۵۶۹ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
أَنَا وَحَدَّثَنَا عِيَادَةُ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ وَالتَّلَظُّظُ
لَهُ فَأَعْبَدَ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا
الصَّهْبَاءِ قَالَ لَا بَيْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَلَعَلَّكُمْ أَتَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثُ
تُجْعَلُ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي بَكْرٌ وَثَلَاثًا مِنْ
أَمَارَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
نَعَمْ

۳۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ حَمَّادِ
بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ أَبَا
الصَّهْبَاءِ قَالَ لَا بَيْنَ عَبَّاسٍ هَاتِ مِنْ

هَذَا تِلْكَ أَلَمْ يَكُنِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثُ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَيُّ بُكْرٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ
فَلَمَّا كَانَ فِي عَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ تَتَابَعَتِ النَّاسُ فِي الطَّلَاقِ حَتَّى جَازَهُ
عَلَيْهِمْ

نے فرمایا ایسا تھا، لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ
میں لوگوں نے متواتر طلاقیں دینا شروع کر دیں تو انہوں نے
ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کو نافذ کر دیا۔

ایک وقت تین طلاقوں کے بدی ہونے میں مذاہب | امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک ایک وقت
تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے، امام شافعی
کے نزدیک ایک وقت تین طلاقیں دینا ہر چند کہ مستحب کے خلاف ہے تاہم گناہ نہیں ہے اور امام احمد کے اس مسئلہ میں دو
قول ہیں ایک قول میں امام شافعی کے موافق ہیں اور دوسرے قول میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی، امام احمد
کے دونوں قولوں کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ایک وقت تین طلاقوں کے دینے میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے
اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، حضرت حسن بن علی، حضرت عبد الرحمن بن عوف اور شعبی کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ حضرت
عمر بن خطابؓ نے جب اپنی بیوی سے طلاق دینا چاہا تو کہا: یا رسول اللہ! اب اگر میں نے اس کو اپنے پاس رکھا تو میرا اسے تہمت لگانا
بھڑک ہوگا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم دینے سے پہلے اس کو تین طلاقیں دے دیں۔ (بخاری و مسلم) اور اس
سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار منقول نہیں ہے، نیز بخاری و مسلم میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
رفاعہ کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! رفاعہ نے مجھے طلاق (مطلقہ)
دے دی۔ اور حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے خاوند نے پیغام کے ذریعہ ان کو تین طلاقیں بھیجیں
اور عقلی دلیل یہ ہے کہ جب طلاق متفرق طور پر دینا جائز ہے تو ایک ساتھ تین طلاقیں دینا بھی جائز ہے، امام احمد سے دوسری
روایت ہے کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور حرام ہے۔ حضرت ثمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس،
اور حضرت ابن عمر کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، حضرت علی نے فرمایا جو شخص سنت کے مطابق
طلاق دے گا وہ نادم نہیں ہوگا اور ایک روایت میں ہے کہ تین طلاق دے کر تین حیض تک چھوڑے رکھو،
اس مدت میں جب چاہو، رجوع کر سکتے ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب ایسے شخص کو لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو
تین طلاقیں دی ہوں تو وہ اس کو خوب پھینکتے تھے۔ مالک بن حوریت بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے
پاس ایک شخص آکر کہنے لگا: میرے چچا نے اپنی بیوی کو ایک وقت تین طلاقیں دے دی ہیں، آپ نے فرمایا تیرے
چچا نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور شیطان کی اطاعت کی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی مخرج نہیں رکھا، یعنی اب
وہ رجوع نہیں کر سکتا۔ لے

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

بیک وقت تین طلاقیں دے کر عورت کو بدر کر دینا نصوص صریحہ کی بناء پر محصیت ہے۔ علماء امت کے درمیان اس مسئلہ میں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف اس امر میں ہے کہ ایسی تین طلاقیں ایک طلاق رجعی کے حکم میں ہیں یا تین طلاق منقطعہ کے حکم میں۔ لیکن اس کے بدعت اور محصیت ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔

حالانکہ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے وہ بیک وقت تین طلاقوں کو بدعت اور گناہ نہیں سمجھا کرتے ہیں اور امام احمد کا ایک قول بھی یہی ہے۔ سید ابوالاعلیٰ نے مذاہب فقہاء کی تحقیق کیے بغیر یہ لکھ دیا ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے حکم میں جمہور کا موقف

جمہور علماء اہل سنت کے نزدیک بیک وقت دی گئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو حنیفہ اور تیمم و جدید جمہور علماء کے نزدیک یہ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں جس شخص نے بیک وقت تین طلاقیں دیں وہ واقع ہو جائیں گی غلامہ دخول سے پہلے نہی ہوئی یا دخول کے بعد حضرت ابن عباس، حضرت البرہہ، حضرت ابن عمر، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت انس کا یہی نظریہ ہے، رضی اللہ عنہم، اور بعد کے تابعین اور ائمہ کا بھی یہی موقف ہے۔ قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء کا یہ موقف ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ علامہ الحنفی الحنفی لکھتے ہیں کہ بار بار بلفظ طلاق کا تکرار کرنے سے تمام طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور اگر طلاق دینے والا تاکید کی نیت کرے تو اس کا دیا نہ اعتبار ہوگا (یعنی قضاء اعتبار نہیں ہوگا)۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے ایک طہر میں ایک نفل یا مستند الفاظ کے ساتھ تین طلاقیں دیں، مثلاً کہا کہ تم کو تین طلاقیں، یا کہا کہ تم کو طلاق ہے تم کو طلاق ہے، تم کو طلاق ہے، یا کہا تم کو تین طلاقیں، یا دس طلاقیں، یا سو طلاقیں، یا ستر طلاقیں، اس قسم کی عبارات میں مستندین اور متاخرین علماء کے تین نظریات ہیں اور ایک جو تھا قول بھی ہے جو محض من گھڑت اور بدعت ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ بطلاق مباح اور لازم ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے، امام احمد کا بھی ایک یہی قول ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ بطلاق حرام اور لازم ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، امام مالک کا بھی ایک یہی قول ہے، یہ قول متقدمین میں بخیرت صحابہ و تابعین سے منقول ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ بطلاق حرام ہے لیکن اس سے صرف ایک طلاق لازم آتی ہے یہ قول صحابہ میں سے حضرت زبیر بن عوام، حضرت عبداللہ بن عوف سے منقول ہے، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے بھی مروی ہے اور حضرت ابن عباس کے دو قول ہیں،

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، حقوق الزوجین ص ۱۵۰، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، بانکسری بار ۱۹۸۶ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، عبارة المجتہد ج ۲ ص ۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ علامہ علاؤ الدین الحنفی الحنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی حاشیہ رد المحتار ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

تابعین اور بعد کے لوگوں میں سے طاؤس، خلاص بن عمرو، محمد بن اسحاق سے منقول ہے، داؤد اور ان کے اکثر اصحاب کا یہی قول ہے، ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین اور ان کے بیٹے جعفر بن محمد کا بھی یہی قول ہے، اسی وجہ سے شیعہ حضرات کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام احمد بن حنبل کے بعض اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔ چوتھا قول بعض مستزکر اور بعض شیعہ کا ہے وہ یہ ہے کہ ایک وقت تین طلاق دینے سے کوئی طلاق نہیں پڑتی، سلف صالحین میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں تھا اور تیسرا قول یہ ہے جس پر کتاب وسنت سے دلائل موجود ہیں۔

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ ایک وقت تین طلاقیں کے وقوع کے بارے میں چار مذاہب ہیں، پہلا مذہب یہ ہے کہ یہ تینوں طلاقیں واقع ہوجاتی ہیں، یہ قول اندلسیہ، جہور تابعین اور بحرہ شیعہ کا ہے (رضی اللہ عنہم)۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ یہ طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ مردود ہے کیونکہ یہ بدعت عمر ہے اور بدعت اس حدیث کی وجہ سے مردود ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "نہی شخص نے ایسا عمل کیا جو ہمارے دین میں نہیں ہے وہ مردود ہے" اس مذہب کو ابو محمد بن حزم نے بیان کیا ہے اور یہ لکھا ہے کہ امام احمد نے فرمایا یہ باطل ہے اور راویوں کا قول ہے تیسرا مذہب یہ ہے کہ اس سے ایک رجعی طلاق واقع ہوتی ہے یہ مذہب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے، امام احمد نے کہا یہ ابن اسحاق کا مذہب ہے وہ کہتے ہیں کہ جو شخص سنت کی مخالفت کرے اس کو سنت کی طرف لوٹانا چاہیے (تابعین میں سے) طاؤس اور عکرمہ کا بھی یہی قول ہے اور شیخ ابن تیمیہ کا بھی یہی نظریہ ہے، چوتھا مذہب یہ ہے کہ مدخل بہا اور غیر مدخل بہا میں فرق ہے، مدخل بہا کو تینوں طلاقیں واقع ہوجاتی ہیں اور غیر مدخل بہا کو ایک طلاق واقع ہوتی ہے، یہ قول حضرت ابن عباس سے ملاؤ کا ہے اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں علماء شیعہ کا موقف | جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے بعض شیعہ کا موقف یہ ہے کہ اگر ایک وقت تین طلاقیں دی جائیں تو کوئی

طلاق واقع نہیں ہوتی (شرائع الاسلام ج ۲ ص ۵۷)

اور جہور شیعہ کا مذہب یہ ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔
شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عن زرارة . عن ابي عبد الله عليه السلام قال :
سألت عن رجل طلق امرأته ثلاثاً في مجلس
واحد (او اکثر) وہی طاهر قال : وہی
واحدة .

زرارہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایک علیہ السلام سے
پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس یا متعدد مجالس
میں تین طلاقیں دیں وہاں تک کہ وہ عورت حیض سے پاک
تھی؟ انہوں نے کہا یہ ایک طلاق ہوگی۔

عمر بن براد کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام

عن عمرو بن البراء قال : قلت لابی عبد الله

- ۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ المکرمی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳ ص ۷۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
- ۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن قسیم جوزیہ متوفی ۷۵۸ھ، زاد المعاد ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ المعتمدیہ البانی واولادہ مصر، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۹ھ۔
- ۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یوسف بن اسحاق کلینی متوفی ۳۲۸ھ، المروغ من الکافی ج ۶ ص ۷۱۔ مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۳ھ۔

عليه السلام ان اصحابنا يقولون : ان
الرجل اذا طلق امرأته مرة او مائة مرة
فانما هي واحدة وقد كان يبلغنا عنك
وعن ابائك عليهم السلام انهم كانوا
يقولون اذا طلق مرة او مائة مرة فاقسم
هي واحدة فقال هو كما بلغكم به

سے کہا کہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص جب اپنی
بیوی کو ایک طلاق دے یا سو طلاقیں دے تو وہ صرف ایک
طلاق واقع ہوتی ہے اور ہمیں آپ سے اور آپ کے اہل
عالم اسلام سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ جب کوئی شخص ایک بار
طلاق دے یا سو بار طلاق دے تو وہ ایک طلاق ہوتی ہے
ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا مسئلہ اسی طرح ہے جس طرح
تہیں پہنچا ہے

تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل | شیخ ابن تیمیہ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "الطلاق مرتان" اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق رجعی جس میں طلاق کے بعد رجوع کیا جاتا ہے ایک
بار دینے کے بعد دوسری مرتبہ دی جاتی ہے، جیسے کسی شخص نے کہا جاؤ دو بار تیسع کرو یا تین بار تیسع کرو یا سو بار تیسع
کرو، اس پر عمل کے لیے ضروری ہے کہ وہ اتنی بار تیسع کرے کہ یہ عدد پورا ہو جائے، مثلاً کہے سبحان اللہ سبحان اللہ
تو یہ دو بار ہوگا اور اگر اس نے کہا "وہ بار سبحان اللہ" (سبحان اللہ مرتان) یا سو بار سبحان اللہ (سبحان اللہ مائة مرة)
کہا تو یہ ایک تیسع شمار کی جائے گی، لہذا انقیاس جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا نہیں دو طلاقیں یا تہیں تین طلاقیں یا تہیں
دو طلاقیں یا تہیں ہزار طلاقیں تو یہ ایک طلاق شمار کی جائے گی۔ اس کو واضح کرنے کے لیے شیخ ابن تیمیہ نے ایک مثال
دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرک فرمایا ہے کہ نماز کے بعد تینتیس بار سبحان اللہ تینتیس بار الحمد للہ اور تینتیس بار
اللہ اکبر کہا جائے اب اگر کوئی شخص کہے سبحان اللہ الحمد للہ اللہ اکبر عدد خلتہ (اس کی مخلوق کی تعداد کے برابر) تو یہ صرف
ایک تیسع شمار کی جائے گی۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: ہمارے علم میں یہ بات نہیں ہے کہ کسی شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک نفل کے ساتھ
تین طلاقیں دی ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تین طلاقیں لازم کر دی ہوں، اس بارے میں کوئی حدیث صحیح یا احسن مروی
نہیں ہے اور نہ کسی مستند کتاب میں کوئی ایسی حدیث نقل کی گئی ہے، اس سلسلے میں قطبی احادیث نقل کی گئی ہیں وہ سب امر ضعیف
کی تصریح کے مطابق ضعیف ہیں، بلکہ موضوع میں، بلکہ صحیح مسلم اور دیگر سنن اور مسانید میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے اور حضرت ابو بکر کے زمانہ خلافت میں اور حضرت
عمر کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں تین طلاقوں کو ایک شمار کیا جاتا تھا، حضرت عمر نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں مجاہد
کرتی شروع کر دی ہے جس میں انھیں مہلت دی گئی تھی، اگر ہم ان پر یہ تین طلاقیں نافذ کر دیں تو بہتر ہوگا، پھر آپ نے یہ
تین طلاقیں نافذ کر دیں، اس سلسلے میں دوسری حدیث یہ ہے "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت رکانہ
بن عہد بنیر نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں پھر سخت غمگین ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سوال کیا

نے۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی متر فی ۳۲۸ ھ الفردوس من الکافی ج ۲ ص ۱۷، ملحوظہ دار الکتب الاسلامیہ ایران، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۲ ھ

تم نے کس طرح طلاق دی تھی؟ انہوں نے کہا میں نے اسے تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ نے فرمایا ایک مجلس میں؟ انہوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا یہ ایک طلاق ہوئی ہے اگر تم چاہو تو اس سے رجوع کر سکتے ہو! حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ پھر حضرت رکانہ نے رجوع کر دیا۔ شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ استفسار فرمایا ایک مجلس میں؟ اس سے یہ مضمہم نکلنا ہے کہ اگر ایک مجلس میں تین طلاقیں نہ دی جائیں تو پھر وہ ایک نہیں قرار دی جائیں، اور جب ایک مجلس میں تین طلاقیں دی جائیں گی تو وہ ایک قرار دی جائے گی، حضرت رکانہ کی یہ حدیث شیخ ابن تیمیہ نے مسند احمد کے حوالے سے بیان کی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ نے الطلاق مزان سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہر طلاق الگ الگ دی جائے تب وہ متعدد طلاقیں متصور ہوں گی اور اگر کسی نے کہا تم کو تین طلاقیں تو چونکہ یہ طلاق ایک بار دی گئی ہے اس لیے یہ ایک طلاق ہی شمار ہوگی، شیخ ابن تیمیہ کا یہ استدلال خود انہیں بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس استدلال کا یہ تقاضا ہے کہ کسی شخص نے ایک مجلس میں تین بار کہا میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، تو یہ تین طلاقیں واقع ہوئی یا نہیں کیونکہ یہ تین طلاقیں تین بار دی گئی ہیں، حالانکہ شیخ کے نزدیک یہ بھی ایک طلاق ہے جیسا کہ اس سے پہلے باحوالہ گذر چکا ہے۔

زنا کی شہادات اور قسامت کی قسموں پر قیاس کے جوابات | شیخ ابن قیم جوزیہ نے زنا کی چار شہادتوں اور قسامت کی پچاس قسموں سے بیک وقت دی گئی تین شہادوں کو ایک طلاق قرار دینے پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں چار بار گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے زنا کیا ہے، تو اس کی یہ گواہی مردود ہوگی جب تک کہ چار آدمی الگ الگ گواہی نہ دیں، اسی طرح اگر ایک آدمی یہ کہے کہ میں پچاس قسمیں کھاتا ہوں کہ میں نے قتل کیا ہے نہ قاتل کو دیکھا ہے تو اس کی یہ قسم بضر نہیں ہوگی جب تک کہ پچاس آدمی الگ الگ قسمیں نہ کھائیں، اسی طرح اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں تو یہ تین طلاقیں بھی مستبر نہیں ہوں گی جب تک کہ وہ الگ الگ تین طلاقیں نہ دے سکے۔

اس استدلال کا ایک جواب تو یہی ہے کہ یہ دلیل خود شیخ ابن قیم کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ ایک مجلس میں اگر تین بار الگ الگ تین طلاقیں دی جائیں تو وہ واقع ہو جاتی چاہیں، حالانکہ ان کے نزدیک ایک مجلس میں الگ الگ تین طلاقیں دی جائیں تو وہ بھی واقع نہیں ہوتیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ زنا کی شہادت اور قسامت پر طلاق کا قیاس درست نہیں ہے کیونکہ جو شخص یہ کہے کہ میں زنا کی چار گواہیاں دیتا ہوں یا میں قتل کرنے کی پچاس قسمیں کھاتا ہوں اس کی گواہی اور قسم مطلقاً مردود ہے بخلاف طلاق کے کیونکہ جو شخص کہے میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں اس کی طلاق ان کے نزدیک بھی مطلقاً مردود نہیں ہے بلکہ ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہ دوسرا جواب علامہ آلوسی کی عبارت سے مستفاد ہے۔ علامہ آلوسی نے اس استدلال کے جواب میں لکھا ہے کہ شہادات لیان اور رمی حیزات پر طلاق کو قیاس کرنا قیاس

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ اسحراقی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳، ص ۱۴۱۔ ۱۱ مطبوعہ بام فہد بن عبد العزیز۔

۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن قیم جوزیہ متوفی ۷۵۱ھ، زاد المساجد ج ۴، ص ۵۵، مطبوعہ مطبعہ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ۔

من الصادق ہے۔ دونوں کے احکام الگ الگ ہیں۔ اور ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔
 علاوہ ازیں طلاق کا معاملہ حلت اور حرمت سے ہے اور اس میں احتیاط یہی ہے کہ جو تین طلاقیں بیک وقت دی گئی ہیں وہ واقع مان لی جائیں۔ اور یہ مسلم اصول ہے کہ جب اباحت اور تحریم میں تضاد ہو تو تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو شیخ ابن تیمیہ اور ان سے موافقین ایک طلاق قرار دے کر نکاح کو باج کہتے ہیں اور جمہور ان تین طلاقیں کو تین ہی شمار کر کے نکاح کو حرام کہتے ہیں اور اس اصول کے مطابق تیسرے کے قول کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ اباحت اور تحریم کے تضاد میں تحریم ہی کو ترجیح دی جاتی ہے۔

تیسرا فاطمہ پر قیاس کے جوابات | پیر محمد کرم شاہ الاذہری کہتے ہیں: حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی محنت و محنت سے تین طلاقوں کو ایک ہی قرار دیا تھا کہ بیٹی خاندان کے بعد ۳۳ بار سحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کر، یہ دونوں سے بہتر ہے اب اگر کوئی شخص سحان اللہ تینتیس بار (ایک دفعہ) کہہ دے تو کیا وہ اس امر کا مستحق ہو گا؟ (پیر صاحب اس سے یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ ایک مرتبہ تین طلاقیں کہنے سے تین طلاقیں طے نہیں ہوتیں)۔
 یہ دلیل سب سے پہلے شیخ ابن تیمیہ نے قائم کی تھی اس کے بعد شیخ ابن تیمیہ کے متبعین مزید مناہج کے ساتھ اس کو نقل کرنے چلے گئے ہیں۔ ہم اس دلیل کے چار جواب بیان کر چکے ہیں کہ یہ استدلال ان حضرات کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اگر ایک مجلس میں کلمات متعدد سے تین یا تین طلاقیں دی جائیں تو اس دلیل کے اعتبار سے وہ نافذ ہو گئی چار میں حالانکہ یہ لوگ اس کو بھی تین طلاق نہیں مانتے بلکہ ایک طلاق کہتے ہیں، دوسرا یہ جب اباحت اور تحریم میں تضاد ہو تو ترجیح تحریم کی ہوتی ہے تیسرا جواب ہم نے علامہ آوسی سے نقل کیا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک دفعہ مثلاً یوں کہہ دے کہ سوا بار سحان اللہ تو اس حدیث پر عمل نہیں ہو گا اور یہ تیسرا فاطمہ نہیں ہو گی اور وہ اس کے اجر کا مستحق نہیں ہو گا اس کے برخلاف اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے تم کو تین طلاقیں تراب میں یہ تو مانتے ہیں کہ ایک طلاق ہو جائے گی اس لیے یہ تیسرا صحیح نہیں ہے۔ علامہ آوسی نے جو دوسرا جواب دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینا مذہب کو مصلحت کرنا ہے اس لیے اس قسم کی محکم ہندیوں اور ڈھکوسلوں سے اللہ اور رسول کے حرام کردہ کو حلال نہیں کرنا چاہیے۔

حضرت عمرؓ پر عہد رسالت کے محمول ہونے کے الزام کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کی دوسری دلیل صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے عہد میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیا جاتا تھا اور حضرت عمرؓ نے یہ کہا کہ اگر ان کو تین طلاق ہی قرار دیا جائے تو بہتر ہو گا اور پھر انھوں نے ایسا ہی کر دیا۔ جس طرح شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت سے

سنہ۔ علامہ سید محمد آوسی مؤرخ ۱۰۱ھ۔ روح المعانی ج ۲ ص ۱۳۹۔ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

سنہ۔ پیر محمد کرم شاہ الاذہری، دعوت فکر و نظریات ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۹۔ مطبوعہ نعلانی کتب خانہ لاہور۔ ۱۹۷۰ء

سنہ۔ حضرت پیر محمد کرم شاہ الاذہری محقق سنی حنفی عالم ہیں اس مسئلہ میں ان کی رائے اللہ العزیز کے متفق علیہ موقف سے مختلف ہے تاہم ہماری معلومات کے مطابق انھوں نے اس رائے پر توجہ نہیں دیا، لیکن چونکہ غیر متعلقہ حضرات ان کا رسالہ مسلسل چھاپ رہے ہیں اس لیے ہم نے ان کے دلائل کا جواب ضروری سمجھا تا کہ عوام اہل سنت ان کے حوالے سے کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہوں۔ (علامہ رسول سعیدی غفرلہ)

کی مرہج مخالفت کی اور تمام صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کو قبول کر لیا اگر اس بات کو مان لیا جائے تو حضرت ابو بکرؓ ان کے دور میں فوت ہونے والے صحابہ کے علاوہ کوئی صحابی اس قابل نہیں رہے گا کہ اس کے دین پر اعتماد کیا جائے اور اس کی روایت کو قبول کیا جائے بھی وجہ ہے کہ جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث کا ظاہر ہی نہیں لیا اور اس حدیث کے متعدد رجالات دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مردود ہے۔ [طلاق نافذ ہو جاتی ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ عنقریب واضح

ہو گا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی متفق علیہ حدیث ہے جس کو صحاح مشرکہ کے دیگر مؤلفین نے بھی روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا نیز دیگر احادیث صحیحہ اور کثرت آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے ثابت ہے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں (جس کا تفصیلی بیان عنقریب آ رہا ہے) اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت چنانچہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی صراحت کے خلاف ہے اس لیے یہ روایت شاذ اور مسئلہ ہے اور استدلال سے خارج ہے۔

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل [اس روایت کے شاذ مسئلہ اور مردود ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ حافظ ابن حجر مستطانی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ متفق نہیں ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک چیز روایت کریں اور فتویٰ اس کے خلاف دیں اس لیے یہ روایت شاذ ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس روایت کو منسوب کرنے میں طاؤسؓ کو وہم ہوا ہے۔ (فتح الباری ج ۹ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، بیروت ۱۴۰۱ھ)

صحیح مسلم کی اس زیر بحث حدیث کو طاؤسؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔ حافظ ابن حجر مستطانی کی صراحت کے مطابق یہ طاؤسؓ کا وہم ہے اس کی مزید وضاحت امام بیہقی کے بیان سے ہوتی ہے۔

امام بیہقی فرماتے ہیں یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جس میں امام بخاری اور امام مسلم کا اختلاف ہے امام مسلم نے اس کو روایت کیا ہے اور امام بخاری نے اس کو ترک کر دیا ہے اور یہ امکان ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس لیے ترک کیا ہے کہ یہ روایت حضرت ابن عباسؓ کی باقی روایات کے مخالف ہے، پھر امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عکرمہؓ نے کہا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اپنے انسان تین طلاق دینے کے بعد توبہ کر لیا تھا، اطلاق مزانہ نے اس کو منسوخ کر دیا۔ سید بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں وہ اس پر حرام ہو گئی، مجاہد کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا میں نے اپنی بیوی کو سوطا قیں دی ہیں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم تین طلاقیں دے لو اور تانہ سے طلاقیں کو چھوڑ دو، مجاہد سے ہی روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سوطا قیں دیں، حضرت

سے۔ جمہور فقہاء اسلام نے اسی حدیث کے دی سے زائد جواب دیے ہیں، ہم ہنرمند اختصار صرف دو جواب پیش کر رہے ہیں سید بن جبیرؓ

ابن عباس نے فرمایا تم نے اپنے رب کی نافرمانی کی، تمہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی، تم نے اللہ کا خوف نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے کوئی نیک نیت نہیں رکھا، ان کے علاوہ عطاء، عمر بن دینار اور مالک بن عمارت وغیرہ طاؤس کے خلاف حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول تھا کہ حضرت ابن عباس سے یہی روایت کرتے ہیں کہ ایک وقت دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں اس کے برخلاف صرف طاؤس نے حضرت ابن عباس سے یہ روایت کیا ہے کہ بعد رسالت اور بعد ابوبکر میں تین طلاقیں ایک قرار دی جاتی تھیں اس لیے یہ روایت طاؤس کے وہم پر محمول کی جائے گی اور صحیح نہیں ہے۔

اعتبار راوی کی روایت کا ہے یا اس کی رائے کا؟ پیر محمد کرم شاہ الازہری کہتے ہیں: اس حدیث کا یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ صحابہ کرام کا عمل اس حدیث کے خلاف ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ راوی حدیث کا فخریٰ بھی اس کے خلاف ہے تو اس روایت پر عمل کرنا کیونکر درست ہو سکتا ہے الی قول اس کے متعلق مختصر یہ گذارش ہے کہ حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان مالیشان کے سامنے کسی کا قول حجت نہیں۔ نیز حضرت ابن عباس سے بھی دو روایتیں آئی ہیں ایک وہ جو اوپر گزری دوسری وہ جسے سند میں امام احمد نے نقل کیا ہے: فكان ابن عباس يروي انما الطلاق عند كل منعه حديثاً^{۳۴} دوسرے صحابہ کرام کے اقوال کا ذکر جا بجا گذر چکا ہے نیز اصل فقہ کا یہ مسلمہ قاعدہ ہے کہ ان الا اعتبار لرواية الواوي لا بوايه۔^{۳۵} اعتبار راوی کی روایت کا ہے نہ کہ اس کی ذاتی رائے کا۔

بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان عالی شان کے مقابلہ میں کسی کا قول حجت نہیں ہے لیکن یہ کون سی حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا تین طلاقیں کر ایک طلاق قرار دیا جائے۔ اگر مسلم کی حدیث مذکور مراد ہے تو اقول تہ اس میں آپ کے کسی فرمان کا ذکر نہیں ہے۔ ثانیاً اسی حدیث میں ترجمت مذکور ہے کہ یہ ثابت اور صحیح نہیں ہے طاؤس کا وہم سے شہر غیر فقہ عالم تاشقوکانی نے بھی اعتراف کیا ہے کہ:

قال احمد بن حنبل كل صحابي ابن عباس روا عنه خلاف ما قال طاؤس، سعيد بن جبير ورجاهه وناحه عن ابن عباس بخلافه۔^{۳۶}
امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس کے تمام شاگردوں نے حضرت ابن عباس سے طاؤس کے برخلاف روایت کیا ہے۔ سید بن جبیر نے اس کے برخلاف روایت کیا ہے۔

اگرچہ صحیح مسلم کی یہ روایت طاؤس کے وہم پر مبنی ہے اس لیے صحیح نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر عہد رسالت کے معمول کی مخالفت اور امام صحابہ پر مباحثت کی تمت گمان سے کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ ایک مقتوی وجہ طاؤس کے وہم کی بنیاد پر اس حدیث کو مسترد کر دیا جائے!

۳۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن بکری ج ۷ ص ۳۷۷، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان۔

۳۵۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۱، مطبوعہ نفاذ کتب خانہ لاہور ۱۹۷۹ء

۳۶۔ تاشقوکانی محمد بن علی بن محمد متوفی ۴۵۰ھ، حیل الاوطار ج ۸ ص ۲۲، مطبوعہ مکتبۃ الفکیات الازہریہ قاہرہ ۱۳۹۸ھ

ابن عباس کی رائے جمہور کے خلاف ہے اور تین طلاقوں کے مسئلہ میں ان کی روایت دیگر احادیث اور جمہور کے موافق ہے اور ان کی منقولہ رائے کو ترک کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کی جو روایت جمہور کے موافق ہو اس کو بھی ترک کر دیا جائے۔

نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر راوی کا مثل اور فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو غیر متقدمین اور شوافع کا وہی مسلک ہے جو پیر کرم شاہ صاحب نے فتح الباری کے حوالے سے بیان کیا ہے اور نیل الاوطار میں بھی مشہور غیر متقدم عالم قاضی شرف الدین نے ایسا ہی لکھا ہے اور حق اور صواب احناف اور مالکیہ کا نظریہ سب سے جس کو ہم نے امام طحاوی اور علامہ پیراردی کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔

مسلم میں درج طاؤس کی روایت کے غلط اور شاذ ہونے پر مزید دلائل

اور واضح قرینہ یہ ہے کہ خود طاؤس کا فتویٰ بھی اس روایت کے خلاف تھا، طاؤس یہ کہتے تھے کہ اگر غیر مدخولہ کو ایک مجلس میں تین مطلقوں کے ساتھ تین طلاقیں دی جائیں تو یہ ایک طلاق ہوگی (کیونکہ وہ پہلی طلاق کے بعد پائندہ ہو جاتی ہے اور بعد کی طلاقوں کا محل نہیں رہتی) طاؤس مدخولہ کی تین طلاقوں کو ایک طلاق نہیں قرار دیتے تھے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں عن لیث عن طاؤس وعطاء انهما قالوا: اذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً قبل ان يدخل بها فهي واحدة۔
یعنی کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو تھاربت سے پہلے تین طلاقیں دے تو وہ ایک طلاق ہوگی۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ طاؤس مطلقاً تین طلاقوں کو ایک نہیں کہتے تھے اس لیے طاؤس کی یہ روایت جس کو امام مسلم نے بیان کیا ہے وہم اور مغالطہ سے خالی نہیں ہے۔
علامہ مارونی، طاؤس کی اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وذكر صاحب الاستذكار ان هذا الرواية وهم مشط لم يعرج عليها احد من العلماء الى قول ولا يصح ذلك عن ابن عباس لرواية الثقات عنه خلاف۔
علامہ ابن عبد البر (صاحب استذکار) نے کہا ہے کہ طاؤس کی یہ روایت وہم اور غلط ہے۔ علماء میں سے کسی نے اس کو قبول نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس سے طاؤس کی یہ روایت اس لیے صحیح نہیں ہے کہ ثقہ راویوں نے حضرت ابن عباس سے اس کے خلاف روایت کیا ہے۔

نیز علامہ البرجس بن نحاس کتاب الناسخ والمنسوخ میں لکھتے ہیں کہ طاؤس ہر چند کہ نیک شخص ہیں لیکن وہ حضرت ابن عباس سے بہت سی روایات میں متفرد ہیں، اہل علم ان روایات کو قبول نہیں کرتے، ان روایات میں سے ایک روایت وہ بھی ہے۔ جس میں انھوں نے حضرت ابن عباس سے تین طلاقوں کے ایک ہونے کی روایت کی ہے، لیکن

۱۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شرف الدین متوفی ۱۳۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۸ ص ۲۲، مطبوعہ مطبعة الكليات الاندلسیہ، قاہرہ، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر، کوئٹہ، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان مارونی متوفی ۸۴۵ھ، الجوہر المنقذ علی امش البیہقی ج ۴ ص ۳۳۸-۳۳۹، مطبوعہ نشر السنۃ، عمان۔

حضرت ابن عباس اور حضرت علی سے صحیح روایت یہی ہے کہ تین طلاقیں، تین ہی ہوتی ہیں؟
طاؤس کی روایت کا صحیح شکل | جمہور فقہاء اسلام نے اولاً قرآن حدیث کے فنی سقم کی وجہ سے اس کو قبول نہیں کیا ثانیاً برسیل نزول اس میں تاویل کی اور کہا کہ دور رسالت اور دور صحابہ میں لوگ تاکید کی نیت سے تین بار طلاق دیتے تھے بعد میں حضرت عمرؓ کے دور میں لوگوں نے تین طلاقیں دینے کی نیت سے تین بار طلاق کہنا شروع کر دیا اس سبب حضرت عمرؓ نے ان کی نیات کے اعتبار سے ان تین طلاقوں کو تین طلاقیں ہی قرار دیا۔ ان جوابات سے واضح ہو گیا کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امر کو نہیں بدلا بلکہ اسی چیز کو نافذ کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں حضرت رکادہ کہتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا رسول اللہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی جو آپ نے فرمایا تم نے طلاق البتہ سے کیا مراد لیا تھا؟ میں نے کہا ایک طلاق، آپ نے فرمایا قسم بخدا؟ میں نے کہا قسم بخدا، آپ نے فرمایا پس یہ وہی طلاق ہے جس کا تم نے ارادہ کیا ہے، یعنی ایک اس حدیث کو امام ابو داؤد نے تین اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے، امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ مجلس واحد میں فقط واحد سے تین طلاقوں کا ارادہ کیا جانے قرید جائز ہے کیونکہ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رکادہ سے یہ استفسار نہ کرتے کہ تم نے اس لفظ سے کیا مراد لیا ہے اور ان کی مراد پر قسم طلب نہ فرماتے بلکہ صاف فرماتے کہ ایک مجلس میں ایک عبارت سے صرف ایک طلاق ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت رکادہ سے طلاق کا تعداد کا دریافت کرنا اور ان کی مراد پر قسم لینا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مجلس واحد میں فقط واحد سے تین طلاقیں مؤثر ہو جاتی ہیں، اور حضرت عمرؓ نے جو فیصلہ نافذ کیا وہ اس حدیث کے مطابق تھا اور جمہور فقہاء اسلام کو نظر یہ بھی اسی حدیث کے تابع ہے۔

حضرت رکادہ سے متعلق مسند احمد کی روایت کے فنی استقام | شیخ ابن تیمیہ نے حضرت رکادہ سے متعلق ایک دوسری روایت مسند احمد کے حوالے سے ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت رکادہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایک طلاق قرار دیا اور انھیں رجوع کرنے کا حکم دیا۔ شیخ ابن تیمیہ نے مسند احمد کی اس حدیث کو جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن ابو داؤد کی مذکورہ روایت پر ترجیح دے کر کہا ہے لیکن شیخ ابن تیمیہ کا جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کی روایت چنانچہ کہ ترجیح دینا اصل و انصاف سے سخت بعید ہے، کیونکہ اہل علم سے مخفی نہیں ہے کہ مسند احمد میں صرف احادیث صحیحہ کو جمع کرنے کا التزام نہیں کیا گیا، اس میں ضعیف، حسن، صحیح بر قسم کی احادیث ہیں۔ برخلاف جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کے نیز کہ یہ ان کتب احادیث میں سے ہیں جن میں احادیث صحیحہ جمع کرنے کا التزام کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کو محل مستتر میں شمار کیا جاتا ہے اور مسند احمد کو نہج مستتر میں شمار نہیں کیا جاتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۹، مطبوعہ دار محمد صبح المصباح کراچی۔

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سمرقانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ مطبع مجتبائی لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۴۸، مطبوعہ دار محمد کفر خانہ تجارت کتب کراچی۔

امام ابو داؤد کے علم میں بھی مسند احمد کی یہ روایت تھی جس میں طلاق البتہ کی بجائے نہیں طلاقوں کا ذکر ہے لیکن انھوں نے اس روایت کو اپنی کتاب میں درج نہیں کیا اور اس کی وجہ یہ بیان کی: هذا احدى من حديث ابن جريج ان دكاشة طلق امرأته ثلاثا لا نعلم اهل بيته وهم اعلم به یہ حدیث ابن جریج کی روایت کی بہ نسبت صحیح ہے جس میں ہے کہ حضرت رکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں کیونکہ اس حدیث کی روایت حضرت رکانہ کے اہل بیت سے ہے اور وہ اپنے گھر کے واقعات کو دوسروں کی بہ نسبت زیادہ جاننے والے تھے۔ امام ابو داؤد نے اپنی بیویوں احادیث پر یہ بیان رکانہ سے روایت کی ہیں اسی طرح امام ترمذی نے بھی یزید بن رکانہ کی روایت سے حدیث بیان کی ہے اس کے برخلاف امام احمد نے مسند احمد میں ابن جریج سے حضرت رکانہ کی روایت بیان کی ہے اور یہ بالکل مقول اور انصاف کی بات ہے کہ حضرت رکانہ کے گھر کا واقعہ وہی درست ہوگا جو ان کے بیٹے نے بیان کیا ہے اور ان کے بیٹے کی روایت کے خلاف اگر کسی غیر متعلق شخص نے کوئی واقعہ بیان کیا ہے تو وہ درست قرار نہیں دیا جائے گا۔

اگر کسی غیر متعلق شخص نے کوئی واقعہ بیان کیا ہے تو وہ درست قرار نہیں دیا جائے گا۔
شیخ ابن تیمیہ نے البتہ والی روایت کو مرجح قرار دینے کے لیے کسی کتاب کا حوالہ دیے بغیر لکھا ہے: امام احمد بن حنبل، امام بخاری، ابو عیسیٰ اور ابو یوسف بن حزم نے البتہ والی روایت کو ضعیف قرار دیا اور بیان کیا ہے کہ اس کے راوی مجہول ہیں، ان کی عدالت اور ضبط کا حال معلوم نہیں ہے۔

امام احمد بن حنبل چونکہ اس روایت کو اپنی کتاب میں درج کرنے والے ہیں اس لیے وہ ایک فریق کی حیثیت رکھتے ہیں لہذا اگر ان کی تضعیف یا تخریج تو خارج از بحث ہے اور ابن حزم کا حوالہ دینا، شیخ ابن تیمیہ کی مخالفت آفرینی ہے۔ شیخ ابن حزم نے سنن ابو داؤد کی ایک اور روایت کو بعض بنی ابی رافع کی وجہ سے مجہول لکھا ہے جن کا ذکر باحوالہ آگے کر رہا ہے۔ امام بخاری تو ان کے بارے میں یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ انھوں نے البتہ والی روایت کی تضعیف کی ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ امام بخاری نے مسند احمد والی روایت کو مضطرب اور محل قرار دیا ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔ شیخ ابو علاء ابن عبد البر نے اس کو تہدید میں ضعیف قرار دیا ہے۔

علامہ ابن جوزی مسند احمد والی حدیث کے بارے میں کہتے ہیں: یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اس کی سند کا ایک راوی ابن اسحاق مجروح ہے اور دوسرا راوی داؤد اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ امام ابن حبان نے کہا ہے کہ اس کی روایات سے احتیاط کرنا واجب ہے اور البتہ والی (صحاح شہ کی) روایت صحت کے قریب ہے اور مسند احمد والی روایت تین راویوں کی غلطی ہے۔ علامہ ابو بکر رازی جصاص نے مسند احمد کی اس روایت کے بارے میں یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ علامہ ابن حبان نے لکھا ہے کہ رکانہ کی حدیث منکر ہے اور صحیح روایت وہ ہے جو ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے۔

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۱، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ لاہور، ۱۳۰۵ھ
- ۲۔ شیخ ابوالعباس قحطی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳ ص ۱۵، مطبوعہ بامرفہ بن عبد العزیز آل سعود
- ۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلخیص الجذیر ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مصر
- ۴۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی ابن الجوزی متوفی ۵۹۰ھ، العلل المتعارفہ فی الاحادیث لا جبر ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ دارالعلوم الشریعہ آباد
- ۵۔ علامہ ابو بکر بن احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۸، مطبوعہ سبیل الکتب لاہور، ۱۴۰۰ھ

کہ رکاز نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی تھی بلکہ

حضرت رکاز سے متعلق صحاح کی روایت کی تقویت | شیخ ابن تیمیہ نے حضرت رکاز کی البتہ والی روایت پر ترجیح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "اس حدیث کے راوی محمد بن

یونس اور ان کی عدالت اور ضبط کا حال معلوم نہیں ہے۔" شیخ ابن تیمیہ کی یہ بات بھی عدل و انصاف اور حقیقت اور صداقت سے بہت دور ہے۔ یہ حدیث ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد میں ہے، اور امام ابوداؤد نے اس کو تین مختلف سندوں کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر ہم صرف امام ترمذی کی سند کے راویوں کی عدالت اور ضبط کا حال بیان کر رہے ہیں:-

امام ترمذی نے اس حدیث کو از حناؤ از قبیعہ از جریر بن حازم از زید بن سعید از عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکاز بیان کیا ہے۔ سند کے پہلے راوی حناؤ ہیں، ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: امام احمد بن حنبل نے کہا تم حناؤ کو لازم رکھو، ابو حاتم نے کہا وہ بہت سچے ہیں نتیجہ نے کہا میں نے دیکھا کہ وہ کعب حناؤ سے زیادہ کسی کی تنظیم نہیں کرتے تھے، امام نسائی نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، امام ابن حبان نے محمد بن کثافت میں ذکر کیا ہے۔

اس سند کے دوسرے راوی قبیعہ ہیں، ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ حافظ ابوزرعیہ سے قبیعہ اور ابو نعیم کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا ان دونوں میں قبیعہ افضل ہیں۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے قبیعہ کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے کہا وہ سچے ہیں۔ ابیحی بن سیار نے کہا میں نے شیعہ میں سے قبیعہ سے بڑھ کر کوئی حافظ نہیں دیکھا، امام نسائی نے کہا ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں، امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔

اس حدیث کے تیسرے راوی جریر بن حازم، ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: موسیٰ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حماد بن عتیق تنظیم جریر بن حازم کی کرتے تھے کسی اور کی نہیں کرتے تھے، عثمان داری نے ابن مہین سے نقل کیا کہ یہ ثقہ ہیں۔ دوسری کہتے ہیں میں نے یحییٰ سے پوچھا کہ جریر بن حازم اور ابوالاشعث میں کس کی روایت بہتر ہے انھوں نے کہا جریر کی روایت احسن اور اسناد مستند۔ ابو حاتم نے کہا یہ بہت سچے اور نیک ہیں۔

اس حدیث کے چوتھے راوی زید بن سعید ہیں ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: دوسری نے ابن عیین سے نقل کیا کہ یہ ثقہ ہیں، دارقطنی نے کہا یہ مستبر ہیں، اور امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔

اس حدیث کے پانچویں راوی یونس بن عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکاز: یہ محدث حضرت رکاز کے اہل بیت سے ہیں۔ امام

۱۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۷۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۱، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۵ھ۔

۳۔ " " " " تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۳۴۸-۳۴۹ " " " "۔

۴۔ " " " " تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۷۰ " " " "۔

۵۔ " " " " تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۱۵ " " " "۔

ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے لہذا اور حافظ ابن حجر نے اس کو مقرر رکھا ہے یہ

حضرت رکانہ سے متعلق سنن البراد واد کی ایک شاذ روایت کے ضعف کا بیان | پیر کرم شاہ صاحب نے سنن البراد واد کی اس

روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے حضرت عبد بن یزید البرکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اپنی بیوی ام رکانہ سے رجوع کرو۔ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ میں نے تو اسے تین طلاقیں دے دی ہیں، آپ نے فرمایا: میں جانتا ہوں تم اس سے رجوع کرو گے۔

اس حدیث سے پیر صاحب کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس کی سند میں بعض بنی ابی رافع موجود ہیں، جو مجہول ہیں۔ غیر مقلدین کے بہت بڑے عالم شیخ ابن حزم اس حدیث کی سند پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: شیخ ابن تیمیہ نے سنن البراد واد کی جس حدیث کے بارے میں ابن حزم کا حوالہ دیا تھا وہ اصل میں یہ حدیث ہے

قال ابو محمد: ما نعلم لهم شيئا

احتجوا به غير هذا وهذا لا يصح

لانہ عن غير مسمى من بنی ابی رافع ولا صحیح

فی مجہول۔ ۳

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ مستدرک کی بعض روایات میں بعض بنی ابی رافع کی قیمن محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع سے کر دی گئی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر مستطانی محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع کے بارے میں لکھتے ہیں: امام بخاری نے کہا: یہ منکر الحدیث ہے۔ ابن مین نے کہا یہ یس بشی ہے۔ اور حاکم نے کہا یہ ضعیف الحدیث، منکر الحدیث اور قابل الحدیث ہے۔ ابن عدی نے کہا یہ کوفہ کے شیعہ میں سے ہے اور فضائل میں اس نے ایسی روایات بیان کی ہیں جن کا کوئی متابہ نہیں ہے، ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا۔ برتانی نے طارق بنی سے روایت کیا کہ یہ متروک سے ہے یا در ہے کرام بخاری نے فرمایا ہے جس شخص کے بارے میں میں یہ کہوں کہ یہ منکر الحدیث ہے اس سے روایت کرنا صحیح نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ملحوظ رہنی چاہیے کہ امام ابن عدی نے اس کو شدید کہا ہے اور تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینا ضعیف حضرات کا مسلک ہے۔

اس روایت کی سند اس پائے کی نہیں ہے، جس سے حلال اور حرام کے مسئلہ میں استدلال ہو سکے، خصوصاً جب کہ اس روایت سے وہ چیز حلال ہو رہی ہو جو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت سے حرام ہو چکی ہو اور ائمہ اربعہ اور

۱۔ حافظ محمد بن حبان متوفی ۳۵۴ھ کتاب الثقات ج ۷ ص ۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۲۵، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۶ھ

۳۔ امام البراد واد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن البراد واد ج ۱ ص ۲۹۸، ۲۹۹، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ شیخ ابو عمر علی بن احمد بن سعید بن حزم متوفی ۴۵۲ھ، المحلی ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، ۱۳۵۲ھ

۵۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۲۱، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۶ھ

جمہور مسلمین کا اس کی حرمیت پر اتفاق ہو۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے حامیوں کے پاس تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے کے لیے صرف یہ تین روایات تھیں ایک صحیح مسلم کی روایت جو طائوس کا وہجم اور شاذ روایت ہے، دوسری مسند احمد کی روایت جو مضطرب، منکر، مقلد اور ضعیف روایت ہے، تیسری سنن ابوداؤد کی یہ روایت جو مجہول، منکر اور مسترد کی روایت ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کے تین ہونے پر جمہور کے قرآن مجیب کے دلائل کا یہ قاعدہ بیان فرمایا

ہے کہ دو طلاقوں کے بعد بھی خاوند کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ چاہے تو ان طلاقوں سے رجوع کرے اور چاہے تو دہرے کرے لیکن:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَقِّ تَنْكِحِهَا
ابو جعفر غیریہ۔
(بخاری ۵، ۲۴۰)

پس اگر اس نے اس کو ایک اور طلاق دے دی تو اب وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں ہے تا وقتیکہ وہ کسی اور شخص سے نکاح کرے۔

اس آیت سے پہلے اصطلاحی مزنان کا ذکر ہے یعنی طلاق کی دہرے دی جاسکتی ہے، اس کے بعد خان طلعہم^۱ الایۃ فرمایا، اس کے شروع میں حرف فاء ہے جو تعقیب بلا مصلحت کے لیے آتا ہے اور اب قواعد عربیہ کے اعتبار سے معنی یہ ہوگا کہ دہرے دی گئی طلاقوں کے بعد خاوند نے اگر فوراً تیسری طلاق دے دی تو اب وہ عورت اس مرد کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ شرعی قاعدہ کے مطابق کسی اور مرد کے ساتھ نکاح نہ کرے، اس آیت میں اگر حرف تم یا اس قسم کا کوئی اور حرف ہو تو جو مصلحت اور تاخیر پر دلالت کرتا تو علی التبعین یہ کہا جاسکتا تھا کہ ایک طہر میں ایک طلاق اور دوسرے طہر میں دہری طلاق اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دی جائے گی لیکن مزنان مجید میں تم کی بجائے فاء کا ذکر کیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر خاوند نے دو طلاقیں دینے کے بعد فوراً تیسری طلاق دے دی تو اس کی پوری اس کے لیے حلال نہیں رہے گی۔

قرآن مجید نے اصطلاحی مزنان فرمایا ہے یعنی دہرے دی جانے والی طلاق دینا اس سے عام ہے کہ ایک مجلس میں دہرے دی طلاق دی جائے یا دو طہروں میں دہرے دی طلاق دی جائے اور اس کے بعد فوراً اگر تیسری طلاق دے دی تو اس کی پوری اس پر حرام ہو جائے گی، اس سے واضح ہو گیا کہ اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں تین بار طلاق دی اور پوری سے کہہ دیا میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی تو یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور اس کی پوری اس پر حرام ہو جائے گی۔ غیر مقلدوں کے مشہور مستند اور ان کے بہت بڑے عالم شیخ ابن حزم اس آیت کے بارے میں لکھتے ہیں:

فَهَذَا يَقَعُ عَلَى الثَّلَاثِ مَجْمُوعَةً وَمَقَرَّةً

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَخْصَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ بَعْضُ ذَلِكَ

دُونَ بَعْضٍ بِغَيْرِ نَصٍّ

یہ آیت بیک وقت دی گئی تین طلاقوں اور الگ الگ دی گئی طلاقوں دونوں پر صادق آتی ہے اور اس آیت کو بغیر کسی شخص کے طلاق کی بعض صورتوں کے ساتھ خاص کرنا جائز نہیں ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت سے بھی جہور فقہاء اسلام کا استدلال ہے۔

اذا فکحتہ المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فدا لکم علیہن من عدۃ تعد و فہا۔ (احزاب: ۴۹)

جب تم مسلمان عورتوں سے نکاح کرو پھر ان کو طلاق سے پہلے طلاق دے دو۔ تو ان پر تمہارے لیے کوئی تعد نہیں جس کو تم گنو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مدخلہ کو طلاق دینے کا ذکر فرمایا ہے اور طلاق دینے کو اس سے عام رکھا ہے کہ بیک وقت اکٹھی تین طلاقیں دی جائیں یا الگ الگ طلاقیں دی جائیں اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے مطلق اور عام رکھا ہو اس کو انحصار آماد اور احادیث صحیحہ سے بھی تنقید اور خاص نہیں کیا جاسکتا چہ جائیکہ ماورثہ کی غیر مضموم آزاد اور غیر مستند اقوال سے اس کو مستفید کیا جاسکے۔

قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جوابات | پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس استدلال کے جواب میں

دوسری آیات اور سنت نبوی نے ان کے طلاق کو مقید کر دیا ہے، اور ان کے احکام اور شرائط کو بیان کر دیا ہے نیز ان آیات میں ایک ساتھ طلاق دینے کی بھی تو کہیں تصریح نہیں ہے۔

قرآن مجید کی کسی آیت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ بیک وقت اجتماعی طور پر دی گئی تین طلاقیں ایک ہوں گی جس کو اس آیت کے عموم کی تخصیص پر قریب بنا یا جاسکے۔ کسی حدیث صحیح میں یہ تصریح ہے۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا موجب ہے اور بدعت اور گناہ سے اور یہی اخاف کا مسلک ہے اور سنت طریقہ الگ الگ طہروں میں تین طلاقیں دینا ہے لیکن اس میں گفتگو نہیں ہے گفتگو اس میں ہے کہ اگر کسی شخص نے خلاف سنت طریقہ سے بیک وقت تین طلاقیں دے دیں تو آیا وہ نافذ ہوں گی یا نہیں! البتہ بکثرت احادیث اور آثار کے یہ ثابت ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جائیں گی جیسا کہ معتزب واضح ہو گا۔ غیر مقلدوں کے امام ثانی ابن حزم اس آیت کے بارے میں لکھتے ہیں:

ثم طلقتموهن الیہ عموم لا باحۃ الثلاث والاثنتین والواحدۃ۔

اس آیت میں عموم ہے اور تین، دو اور ایک طلاق دینے کی اباحت ثابت ہوتی ہے۔

جہور فقہاء اسلام نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے:

واللمطلقات متاع بالمعروف۔ (بقرہ: ۲۳۱)

شیخ ابن حزم اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو عام رکھا ہے۔

فلا یخص تعالیٰ مطلقۃ واحدا من

۱۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۴، مطبوعہ نمائی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۶ء

۲۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱ ص ۱۷۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المیریة مصر ۱۳۵۲ھ

مطلقة اثنتين ومن مطلقة ثلاثاً

ہے خواہ وہ ایک طلاق سے مطلق ہو یا دو سے یا تین سے اللہ ان میں سے کسی کے ساتھ اس کو خاص نہیں کیا۔

اس آیت میں مطلقہ اور تین کو متعہ رکھنے والوں کو جوڑا دینے کی ہدایت کی ہے خواہ وہ عہدوں میں طلاقوں سے مطلقہ ہوں یا دو طلاقوں سے مطلقہ ہوں یا ایک سے اور کسی ایک طلاق کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کی تخصیص نہیں فرمائی، یہی چیز شیخ ابن حزم نے بیان کی ہے۔ قرآن مجید میں طلاق کے عموم اور الطلاق کی آیات میں لیکن ہم بغرض اختصار انہی آیات پر اکتفا کرتے ہیں۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقوں پر جمہور فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدث سہل بن سعد اخي بني سعد
ان رجلاً من الانصار جاء الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ارأيت رجلاً وجد مع امراته رجلاً
ايقتله او كيف يفعل فانزل الله في شأن
ما ذكر في القرآن من امر التلاعن
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقد
قضى الله فيك وفي امراتك قتال
فتلاعنا في المسجد وانا شاهد
فلما فرغاً قال كذبت عليها يا
رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثاً قبل
ان يا مرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين فرغاً من التلاعن ففارقها عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ذاك تقريق
بين كل من المتلاعنين قال ابن شهاب فكانت السنة
بعدهما ان يفرق بين كل المتلاعنين

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ
انصار میں سے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
مقدم ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! یہ بتلائے کہ ایک شخص اپنی
عورت کے ساتھ کسی مرد کو دیکھ لے تو اس کو قتل کر دے یا کیا
کرے، اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں قرآن مجید میں لعان
کا مسئلہ ذکر فرمایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے اندر تیری
بیوی کے درمیان اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمایا، حضرت سہل کہتے
ہیں کہ ان دونوں نے میرے سامنے مسجد میں لعان کیا جب
وہ لعان سے فارغ ہو گئے تو اس شخص نے کہا اب اگر میں
اس عورت کو اپنے پاس رکھوں تو میں خود جھوٹا ہوں! پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے یہ لعان سے فارغ
ہوتے ہی اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں،
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار
کر لی، آپ نے فرمایا اب لعان کرنے والوں کے درمیان یہ
تفریق ہے۔ ابن شہاب کہتے ہیں اس کے بعد یہ طریقہ مقرر
ہو گیا کہ اب لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق کر دی جائے

علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی کی شرح مسلم کے حوالے سے لکھتے ہیں:
اس نے اس لیے تین طلاقیں دی تھیں کہ اس کا

وذلك لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه

۱۔ شیخ ابوالحسن علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱۰ ص ۱۰، مطبوعہ دارالطباعة المنيرية بمصر ۱۳۵۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

فَارَادَ تَحْرِيمَهَا بِالطَّلَاقِ فَقَالَ هِيَ طَالِقٌ
ثَلَاثًا ۚ

گمان یہ تھا کہ گمان سے اس کی بیوی حرام نہیں ہوتی تو اس نے کہا "اس کو تین طلاقیں ہیں۔"

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ صحابہ کرام کے درمیان یہ بات معروف اور مقرب تھی کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں دینے سے بیوی حرام ہو جاتی ہے اسی وجہ سے اس شخص نے اپنی بیوی سے تفریق اور تحریم کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کو تین طلاقیں دیں اگر ایک مجلس میں تین طلاقیں سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی تو اس صحابی کا یہ فعل عبث و عجز اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے بیک وقت تین طلاقیں سے تہاری مفارقت نہیں ہوگی۔

اس سلسلے میں امام بخاری نے یہ حدیث بھی روایت کی ہے:

قَالَ سَهْلٌ فُتِلَا عِنَّا وَانَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فُرِغَا مِنْ تِلَاغِهَا قَالَ عُمَيْرٌ كَذَبْتَ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتَهَا فُطَلِّقَهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ

حضرت سہل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گمان کیا کہ وہاں حاکم میں بھی لوگوں کے ساتھ تھا حضرت عومیر نے کہا یا رسول اللہ! اب اگر میں نے اس کو اپنے پاس رکھا تو میں چھوڑا ہوں پھر حضرت عومیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم دینے سے پہلے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے، امام نسائی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ عومیر کے نزدیک نفس گمان سے تفریق ہو جاتی ہے اور محمد بن ابی صفروہاکی نے کہا ہے کہ نفس گمان سے تفریق نہیں ہوتی، ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر نفس گمان سے تفریق ہوتی تو حضرت عومیر اس کو تین طلاقیں نہ دیتے، اور شوافع نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں دینا مباح ہے۔

بخاری اور مسلم کی اس حدیث سے یہ بات بہر حال واضح ہو گئی کہ صحابہ کرام کے درمیان یہ بات معروف اور متفق علیہ تھی کہ تین طلاقیں سے تفریق اور تحریم ہو جاتی ہے اور اس کے بعد رجوع جائز نہیں ہے ورنہ حضرت عومیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تفریق کے قصد سے اپنی بیوی کو لفظ واحد سے تین طلاقیں نہ دیتے۔

اس واقعہ میں سنن ابوداؤد کی درج ذیل حدیث نے سلسلہ بالکل واضح کر دیا ہے:

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي هَذَا الْخَبَرِ قَالَ
فُطَلِّقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ اس واقعہ میں بیان کرتے ہیں کہ حضرت عومیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

- ۱۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۴۵۱، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔
- ۲۔ امام نووی بن اسماعیل بخاری متوفی ۴۵۲ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۰، مطبوعہ نور محمد، مطابع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔
- ۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹۔
- ۴۔ امام عبدالرحمن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ نور محمد، کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹۔

اللہ علیہ وسلم فاقتدوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
طلاقیں کو نافذ کر دیا۔

اس حدیث میں اس بات کی صاف تصریح ہے کہ حضرت عوبیر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک مجلس میں اپنی
بیوی کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ایک کو نافذ کر دیا۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، سنن
عوبیر رضی اللہ عنہ کے اس واقعہ کو پڑھنے کے بعد کسی انسان پر نہ شخص کے لیے اس مسئلہ میں تردد کی محکمہ پیش نہیں رہنی چاہیے کہ یکے وقت
دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں۔ واحمد للہ رب العالمین۔

حضرت عوبیر کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات

پہلے: جہاں تک اس حدیث کی سند کا تعلق ہے اس کی صحت میں کسی کو کلام نہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں موجود ہے لیکن کیا اس
حدیث سے استدلال درست ہے۔ ترہ ذرا تفصیل طلب ہے خود ابو بکر الجصاص اور شمس الامام سرخسی نے فرمایا کہ اس حدیث سے استدلال
درست نہیں ہے۔

پیر محمد کرم شاہ صاحب کا یہ استدلال سخت حیرت کا باعث ہے۔ جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ تین طلاقیں
اگر ایک وقت دی جائیں تو تینوں واقع ہو جاتی ہیں علامہ ابو بکر جصاص اور علامہ سرخسی نے اس استدلال کا رد نہیں کیا۔ بلکہ یہ کہہ رہے ہیں کہ
کے نزدیک ایک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا مباح ہے اور اس حدیث سے
استدلال کرتے ہیں کہ اگر ایک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہو تا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عوبیر رضی اللہ عنہ کے تین طلاقیں
دینے پر انکار فرماتے اور آپ کا انکار نہ فرمایا ایک وقت تین طلاقیں کے مباح ہونے کی دلیل ہے۔ علامہ ابو بکر الجصاص اور
علامہ سرخسی نے ان کے اس استدلال کا رد فرمایا ہے۔ اب ہم پہلے علامہ ابو بکر الجصاص کی اصل عبارت ذکر کرتے ہیں:-
عبار ابو بکر الجصاص الرازی فرماتے ہیں:

قال فلما لم ينكر الشارع صلي الله عليه
وسلم ابقاء الثلاث معادل على ابا حنيفة
وهذا الخير لا يصح للمشافعي الاحتجاج به
به لان من مذهبه ان الفروقة قد كانت
وقعت بلعان الزوج قبل لعان المرأة
فبان ان من ادعى انهما طلاق فكيف
كان ينكر عدلهما طلاقا لم يقع ولم يثبت
حكمه فان قيل فما وجهه على مذهبه

امام شافعی نے فرمایا کہ جب شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین طلاقیں ایک وقت دینے سے منع نہیں فرماتے اس سے
نہایت برا کہ ایک وقت تین طلاقیں دینا مباح ہے۔ علامہ
جصاص فرماتے ہیں (اس حدیث سے امام شافعی کا استدلال کرنا
درست نہیں ہے کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کے
اعلان سے پہلے خاوند کے لعان کرنے سے نفرت ہو جاتی ہے
اور عورت اس سے علیحدہ ہو جاتی ہے اور اس کے بعد طلاق واقع
نہیں ہوتی، اور جب طلاق واقع ہوتی تو اس کا حکم ثابت ہوتا تو

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شیبہ شافعی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبعہ بیتانی لاہور، ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الامامی، دعوت فکر و نظر ص ۱۱۱، مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۵، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۴۰۹ھ۔

قيل له جائز ان يكون ذلك قبل ان يسكن
الطلاق للعدة ومنع الجمع بين
التطليقات في طهر واحد فلذلك لم
ينكر عليه الشارح صلى الله عليه وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا کیسے انکار فرماتے اگر یہ
سوال کیا جائے کہ تمہارے لمبی اخاف کے ذہب پر اس
حدیث کی کیا ترجمہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ہو سکتا ہے
کہ یہ طلاق دینے کا طریقہ اور وقت مقرر کرنے سے پہلے کا
واقعہ ہو اور ایک طہر میں تین طلاقیں کر دینے کی ضمانت سے
پہلے انہوں نے تین طلاقیں دی ہوں۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ علامہ ہمام کی بحث اس بات میں ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا مشروع ہے یا مباح ہے
اس میں بحث نہیں ہے کہ تین طلاقیں دینے کے بعد ایک طلاق واقع ہو گئی ہے یا نہیں
اب ہم آپ کے سامنے علامہ شافعی کی اصل عبارت پیش کر رہے ہیں، علامہ شافعی فرماتے ہیں:

وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا
اعرف في الجمع بدعة ولا في التفريق
سنة بل الكل مباح وربما يقول
ايقيم الثلاث جملة سنة حتى اذا
قال لامرأته انت طالق ثلاثا للسنة
وقع الكل في الحال عنده قال بالاتفاق
لوني وقوى الثلاث جملة يقع جملة
ولولم يكن سنة لما عملت نيته لان النية
بخلاف الملفوظ باطل واستدل في ذلك
بحدیث العجلاني فانه لما لا عن امراته
قال كذبت عليها يا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان امسكتها فهي طالق ثلاثا

امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: تین طلاقیں کے جمع کا سنت
ہونا اور ان کو الگ الگ دینے کا سنت ہونا، میں نہیں جانتا
بلکہ سب طرح طلاق دینا مباح ہے، اور بسا اوقات کہتے ہیں کہ
تین طلاقیں کر جمع کر کے دینا سنت ہے حتیٰ کہ جب کسی شخص
نے اپنی بیوی سے کہا تم کو سنت کے مطابق تین طلاقیں ہیں تو
تینوں واقع ہو جائیں گی، اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر وہ
اکٹھی تین طلاقیں کی نیت کرے تو تینوں اکٹھی واقع ہو جائی
ں گی کیونکہ غفلا کے برخلاف نیت کرنا باطل ہے، امام شافعی
نے حضرت عومیر جلالی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا
ہے جب حضرت عومیر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تیرا نکاح
یا رسول اللہ! میں نے اگر اب اس عورت کو رکھ لیا تو میں جھوٹا
قرار پاؤں گا اس کو تین طلاقیں۔

اس کے بعد علامہ شافعی نے امام شافعی کے اور بھی دلائل ذکر کیے ہیں اور اخیر میں اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے اوجاف
کے مسلک پر دلیل قائم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وان ابن عمر رضي الله تعالى عنه لما
طلق امرأته في حالة الحيض امرد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يراجعها فقال ارايت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنی بیوی کو
حالت حیض میں طلاق دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کو رجوع کرنے کا حکم دیا انہوں نے پرچہ یہ بتلایا کہ اگر

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جہاں توفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۴۸۴، مطبوعہ سہیل کیڈی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد غفری توفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۴ ص ۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ

لو طلقته ثلاثاً اكانت تحل نح
فقال صلى الله عليه وسلم لا بانك منك
وهي معصية وبهذا الاشار تبين انه
انما ترك النكاح على العجلا في ذاك
الوقت شفقة عليه لعله انه لشدة الغضب
ربما لا يقبل قوله فيكفر فاحذر الانكار
الى وقت آخر وانكر عليه في قوله اذهب
فلا سبيل لك عليها او كراهة ايذاء
الثلاث لما فيه من سد باب التلافي من
غير حاجة و ذلك غير موجود في حق
العجلا في لان باب التلافي بين المتلاعنين
متسدا مادام مصرين على اللعان و
العجلا في كان مصر على اللعان

میں اس کو تین طلاقیں دے دوں تو کیا چھر بھی رجوع کر سکتا ہوں؟ -
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! تمہاری بیوی تم سے طلاق
 ہو جائے گی اور تین طلاق دینا گناہ ہے۔ (بہی احاف کی دلیل
 ہے۔ سعیدی ص ۱۷۱)۔ ان احاد و احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آپ نے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تین طلاقیں دیتے سے اس وجہ سے نہیں بڑھا
 تھا کہ اس وقت سخت عذوبہ میں تھے اور آپ کو علم تھا کہ اس سخت
 وہ آپ کی بات نہیں مانیں گے اور اس وجہ سے کافر ہو جائیں گے
 اس وجہ سے آپ نے اذروئے شفقت انکار کر دیا اور وقت
 کے لیے مؤخر کر دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جب آپ نے یہ فرمایا تھا
 کہ جاؤ تمہارا اس پر کوئی حق نہیں ہے تو یہی آپ کا انکار تھا تب
 جواب یہ ہے کہ تین طلاقوں کو یک وقت دینا اس وقت مکروہ ہے
 جب وہ بلا ضرورت ہوں اور ان کی طلاق اور تدارک ممکن ہو اور
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں یہ وجہ متحقق نہیں تھی کیونکہ وہ
 یہی نہیں مانتے تھے کہ ان کی طلاق کا تدارک نہیں
 ہو سکتا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام رضی اللہ عنہ ان کے پھر تھے۔

دیکھئے شمس الائمہ غفرلہ کیا فرما رہے ہیں! ابو یزید کرم شاہ صاحب الازہری ان کے حواس سے کیا سمجھا رہے ہیں! عفی اللہ عنہما! صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب

دیا کے باب" میں اسی حدیث کو روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان رجلا طلق امرأته
ثلاثا فتروجت فطلق فسل النبي
صلى الله عليه وسلم اتحل الاول
قال لا حتى يذوق عسيلتها كما
ذاق الاول .
هـ

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

حضرت راشد رضی اللہ عنہما بیان کرتا ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین ملاقاں دے دیں، اس عہدت نے کہیں شادی کر لی، اس نے بھی طلاق دے دی پھر یہی علیہ السلام علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آیا یہ عہدت پہلے خاوند پر ملائی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں! جب تک کہ دوسرا خاوند پہلے خاوند کی طرح اس کی مشافہ نہ چکھ لے۔

نصف - علامه شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ ح. المصنوع ج ۶ ص ۵ - ۵: مطبوعه دار المعرفه بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۹۸۸ ح

۱۳۵۰۔ انام الرعیۃ الشجرہ بن اسرائیل بخاری مؤلف ۳۵۶ صحیح بخاری ۲ ج ۲۳ ص ۷۹۱، مطبوعہ فرید احمد المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۸ھ

۳۷۔ امام ابو الحسین سہمی حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ " " " ۱۳۷۵ھ

علامہ یعنی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ اس شخص نے اس کو تین طلاقیں مجموعی طور پر (ایک مجلس میں) دی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا ہے۔

علامہ ابن حجر مستطانی نے بھی حدیث کی باب سے مطابقت بیان کرتے ہوئے ہی لکھا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم کی اس حدیث سے بھی واضح ہو گیا کہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد تحریم ہر حال سے اور رجوع جائز نہیں رہتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیک وقت تین طلاقیں دی جانے کے بعد فرمایا کہ یہ اس شوہر پر حلال نہیں ہے اور یہ استدلال بالکل واضح ہے کیونکہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد رجوع کا ناجائز ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے۔

بیک وقت تین طلاقیں کی تحریم میں یہ حدیث بھی بالکل واضح ہے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری اس حدیث سے جہور کے استدلال کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ تین طلاقیں ایک ساتھ دی گئیں تھیں، بلکہ طلق ثلاثا کا مطلب تو یہ ہے کہ اس نے تین بار طلاقیں دیں، اس لیے اس حدیث سے بھی استدلال درست نہ ہوا۔

جہور فقہاء اسلام کا اس حدیث سے استدلال بالکل درست ہے اور طلق ثلاثا کا یہی معنی ہے کہ اس نے بیک وقت تین طلاقیں دیں۔ پیر صاحب جو کہہ رہے ہیں کہ اس کا مطلب ہے اس نے تین بار طلاقیں دیں اس کے لیے طلق ثلاثا کی جگہ طلق ثلاث مرآت کا لفظ ہونا چاہیے تھا اور اس سے بھی پیر صاحب کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ایک مجلس میں تین لفظوں سے تین بار طلاق دی جائے تو وہ بھی ان کے نزدیک ایک طلاق ہوتی ہے۔ پیر صاحب کا مدعا ثابت ہوتا جب حدیث کے الفاظ یوں ہوتے: طلق ثلاث تطليقات في ثلاثة اطلعا۔ ”تین ٹھہروں میں تین طلاقیں دیں“ لیکن بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے طلق ثلاثا یعنی انھوں نے بیک وقت تین طلاقیں دیں اور اس سے جہور فقہاء اسلام ہی کا مدعا ثابت ہوتا ہے لہذا اس حدیث سے جہور کا استدلال بالکل درست ہے۔

سوید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق | امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ عائشہ ختیہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تھیں، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو اس نے حضرت حسن سے کہا آپ کو نکاح مبارک ہو، حضرت حسن نے کہا: تم حضرت علی کی شہادت پر خوشی کا اظہار کر رہی ہو، جائز اتم کو تین طلاقیں دیں! اس نے

عن سويد بن غفلة قال كانت عائشة التثمنية عند الحسن بن علي رضي الله عنه فعما قتل علي رضي الله عنه قالت لتنهك الخلافة قال بقتل علي تظلم الشامة اذ هي فانت طالق يعني ثلاثا فتلفعت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی سنن ابی داؤد، حدیث القاری ج ۲۰ ص ۲۳۷، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ حافظ ابن حجر مستطانی سنن ابی داؤد، فتح الباری ج ۹ ص ۶۷، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء۔

بثیابہا وقعدت حتی قضت عدتها
فیعت الیہا ببقیۃ بقیت لہا من
صداقہا وعشرۃ آلاف صدقۃ فلما
جاءہا الرسول قالت امتاء قلیل من
حبیب مفارق فلما بلغہ قولہا بکی
ثم قال لولا انی سمعت جدی اوحدثنی
ابی انہ سمع جدی یقول ایما رجل
طلق امراتہ ثلاثا عند الاقراء او
ثلاثا مبہمة لم تحل لہ حتی تنکح
زوجا غیرہ راجعہا۔ ۱۷

اپنے کپڑے لیے اور بیٹھ گئی، حتیٰ کہ اس کی عدت پوری ہو
گئی، حضرت حسن نے اسی کی طرف اس کا بقیہ مہر اور دس ہزار
کا صدقہ بھیجا، جب اس کے پاس قاصد یہ مال لے کر آیا
تو اہل نے کہا مجھے اپنے چاہنے والے محبوب سے یہ قول
سلمان ملا ہے۔ جب حضرت حسن تک یہ بات پہنچی تو انہوں
نے آئندہ ہو کر فرمایا: اگر میں نے اپنے نکاح سے یہ حدیث نہ سنی ہوتی یا کہا
اگر میرے والد نے یہ بیان نہ کیا ہوتا کہ انہوں نے میرے
بھائی سے سنا ہے جس شخص نے جی اپنی بیوی کو تین طلاقیں
دیں خواہ الگ الگ ظہروں میں یا بیک وقت تو وہ عورت اس
کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ
کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے، تو میں اس سے جوع
کر لیتا۔

یہ حدیث انتہائی واضح اور صریح ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے تین طلاقیں ہی واقع ہوتی ہیں۔
امام دارقطنی نے بھی اس حدیث کو سوید بن غفلہ سے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے جگہ
امام ابیہیثمی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے سوید بن غفلہ اور ابواسحاق سے روایت کیا ہے جگہ
غیر مقلدوں کے عالم شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی امام دارقطنی کی بیان کردہ اس حدیث کی پہلی سند پر جرح کرتے ہوئے
کہتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں عمرو بن قیس رازی ازرقی ہے، یہ راوی بہت سچا ہے لیکن اس کے اوام ہیں، امام ابو داؤد
نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کی حدیث میں غلطی ہے اور اس کی سند میں سلمہ بن فضل قاضی سے ہے۔ ابن ماجہ نے
اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام بخاری نے کہا اس کی احادیث میں منکر روایات بھی ہیں، ابن عیین نے کہا یہ تشبیح کراختا
میں نے اس کی احادیث سمجھی ہیں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ابو حاتم نے کہا اس کی احادیث سے استدلال نہیں ہوتا۔
ابوزرعم نے کہا کہ اسے کے نزدیک اس کی غلطی ہے اور غلطی کی وجہ سے اس کو پسند نہیں کرتے تھے جگہ
شیخ عظیم آبادی نے اس حدیث کے دو راویوں کے بارے میں صرف جرح کے اقوال نقل کر دیے ہیں، حالانکہ ان
دونوں کی زیادہ تر تبدیل کی گئی ہے، عاقل ابن حجر کہتے ہیں: عمرو بن قیس رازی ازرقی سے، امام بخاری نے تالیق میں روایت

۱۷۔ امام ابوی احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۲، ص ۳۲۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۱۸۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲، ص ۳۱-۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۱۹۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲، ص ۳۲۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۴ھ۔

۲۰۔ شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، التلیق المغنی علی دارقطنی ج ۲، ص ۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

کی ہے، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان کی روایات کو ذکر کیا ہے اور ان سے استدلال کیا ہے۔ دے کے لوگ امام سفیان ثوری کے پاس گئے اور ان سے احادیث سننے کی درخواست کی۔ انہوں نے فرمایا کیا تمہارے پاس عمرو بن ابی قیس نہیں ہیں؟ امام ابو داؤد نے ایک جگہ کہا کہ ان کی حدیث میں خطا ہوتی ہے اور دوسری جگہ فرمایا ان کے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابن حبان اور ابن شاپین نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔ عثمان بن ابی شیبہ نے کہا ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے ہاں ان سے حدیث میں کچھ دوہم بھی ہے۔ امام بزار نے فرمایا: یہ مستقیم الحدیث میں، یعنی ان کی روایت صحیح ہوتی ہے۔

اس حدیث کی سند کے جس دوسرے راوی پر شیخ عظیم آبادی نے حرج کی ہے وہ، میں سلمہ بن فضل قاضی رستہ، حافظ ابن حجر عسقلانی کے بارے میں کہتے ہیں: امام ابن معین ان کو ایک روایت میں ثقہ اور ایک میں یس بئس کہتے ہیں ابن سعد ان کو ثقہ اور صدوق کہتے ہیں، محدث ابن عدی فرماتے ہیں ان کی حدیث میں غرائب و افتراء تو ہیں، لیکن میں نے ان کی کوئی ایسی حدیث نہیں دیکھی جو حد الکارت تک پہنچتی ہو، ان کی احادیث متعارضہ اور قابل برداشت ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔ اور کہتے ہیں "یخطئ و یخالف" امام ابو داؤد ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں ان کے بارے میں سوائے خیر کے اور کچھ نہیں جانتا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کی سند کے دو راویوں عمرو بن ابی قیس رازی اور سلمہ بن فضل قاضی رستہ (طہران) کے بارے میں جو ائمہ حدیث کی آثار پیش کی ہیں ان میں ان کی زیادہ تر تبدیل کی گئی ہے اور ان کے حفظ اور اتقان کی ترمیم اور حافظ ابی نعیم اس حدیث کی سند کے راویوں کے بارے میں کہتے ہیں:

رواہ الطبرانی و فی رجالہ ضعف
قد وثقوا۔

پھر اس حدیث کو طبرانی کی دوسری سند سے بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

رواہ الطبرانی و رجال الاول رجال
الصحيح

حافظ نور الدین الہیثمی کا علم رجال میں بہت اونچا مقام ہے، اور جب انہوں نے یہ تصریح کر دی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے تو ایک انصاف پسند شخص کو اس کی سند میں تردید کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، علاوہ انہیں یہ حدیث معتدداً سانیہ سے مروی ہے، دو سندوں سے امام دارقطنی نے روایت کیا ہے، دو سندوں سے امام طبرانی نے روایت کیا ہے امام بیہقی نے لکھا ہے کہ سوید بن غفلہ سے اس کو عمرو بن شمر اور ابراہیم بن عبد الاعلیٰ نے بھی روایت کیا ہے، اس طرح

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۹۵-۹۴، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۵ھ

۲۔ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۱۵۲-۱۵۳، " " " " " " " " " " " "

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۳۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۴۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۴۰-۳۳۹، " " " " " " " " " " " "

اسی حدیث کی سائٹ اسانید کا بیان آگیا ہے جس سے اس حدیث کو مزید تقویت پہنچتی ہے یہ سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب کے ثبوت میں یہ حدیث بھی بہت واضح اور صریح ہے:

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن مخرومة عن ابیہ قال سمعت محمداً بن لبید قال اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطلیقات جیہماً فقام غضباً فآثم قال ایذهب بکتاب اللہ وانا بین اظہرکم حق قامر رجل وقال یا رسول اللہ الا قتله

محمد بن لبید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیں۔ آپ غصہ سے کھڑے ہو گئے اور فرمایا میرے سامنے کتاب اللہ کو کھیل بنایا جا رہا ہے، حتیٰ کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میں اس کو قتل نہ کروں!

اگر بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے نافذ ہونے کا عہد رسالت میں معمول نہ ہوتا اور تین طلاقیں سے ایک طلاق مراد لینے کا معمول ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ناراض کیوں ہوئے تھے؟ ظاہر ہے کہ ایک طلاق تو سنت ہے اور اگر بیک وقت دی گئی تین طلاقیں بھی ایک طلاق کے مترادف ہیں تو وہ بھی حکماً سنت قرار پائیں گی اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب اور ناراضگی کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے، در نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر ناراض نہ ہوتے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:

حضور کا ایسے شخص پر ناراض ہونا جس نے تینوں طلاقیں ایک بار دی تھیں اس امر پر مہرۃ دلالت کرتا ہے کہ ایسا کرنا حکم الہی کے سراسر خلاف ہے۔

یقیناً خلاف ہے اور یہی اختلاف کا مذہب ہے اسی لیے وہ بیک وقت تین طلاقیں کو بدعت اور گناہ کہتے ہیں۔ لیکن پیر صاحب کا مدعا یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں سے ایک طلاق ہوتی ہے اور وہ اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برخلاف جمہور فقہاء اسلام کا موقف ثابت ہوتا ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینے سے تین طلاقیں ثابت ہو جاتی ہیں۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس حدیث کو بیہقی کی ایک سند کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اس سند پر جرح کی ہے۔ جب کہ ہم نے سنن دارقطنی کی ایک روایت کی سند کی صحت کو ثابت کیا ہے اور اس کی سند کی جرح کا جواب دیا ہے اور بحث الزوائد سے اس کی توثیق کی ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

۱۔ امام عبدالرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۲۴۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ نرسہد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت نکرہ نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۳۱، مطبوعہ نئی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

مافظ الہیثمی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر انہ طلق امرأته تطليقة
وهي حائض الى قوله فقلت يا رسول الله!
لو طلقته ثلاثاً كان لي ان ارجعها قال
اذا بانث منك وكانت معصية. رواه
الطبرانی وفيه على بن سعيد الرانی
قال الدارقطني ليس بذلك وعظمه
غيره وبقيته رجاله ثقات

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی پھر عرض
کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیتے
کے بعد رجوع کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: تین طلاقیں
دینے کے بعد تنہا ہی بیوی تم سے علیحدہ ہو جائے گی اور
تمہارا بیوی کو تین طلاقیں دینا گناہ ہے اس حدیث کو طبرانی
نے روایت کیا ہے، اس میں علی بن سعید ایک راوی ہے
دارقطنی نے کہا وہ قوی نہیں ہے اور دوسروں نے اس
کو عظیم قرار دیا اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔

مافظ الہیثمی نے اس حدیث کی فنی حیثیت بھی متعین کر دی ہے کہ امام دارقطنی نے اس کے ایک راوی علی بن سعید راوی
کی ثقاہت کے اختلاف کیا ہے اور اس حدیث کے باقی تمام راویوں کی ثقاہت پر اتفاق ہے اور حضرت امام دارقطنی
کے اختلاف سے اس حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ بیک وقت دی گئی
تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور یہ بھی ہے کہ یہ فعل گناہ ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی
وہ واقع ہو جائیں گی اور اس شخص نے اپنے رب کی نافرمانی
کی۔

عن سالم عن ابن عمر قال:
من طلق امرأته ثلاثاً طلقت
وعصى ربه

یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے بیان کیا کہ
ان سے ایک شخص نے کہا: اے ابو عباس! میں نے اپنی
عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ حضرت ابن عباس نے
(طنزاً) فرمایا: یا ابابعباس! پھر فرمایا تم میں سے کوئی شخص

قال مجاهد عن ابن عباس قال: قال
له رجل: يا ابا عباس! طلقت امرأتی ثلاثاً.
فقال ابن عباس: يا ابا عباس! يطلّق
احدکم فيستحقّ، ثم يقول: يا ابا عباس!

۱۔ مافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۷۷۵ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۳۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۳۹۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۲ھ

۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

عدوان نام

اس کی بیوی حرام ہو گئی اور باقی ستانوں سے طلاقیں حد سے تجاوز ہیں۔

جعیب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس
اگر ایک شخص کہنے لگا: میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں
دی ہیں، آپ نے فرمایا تمہاری بیوی تین طلاقیں سے
علیحدہ ہو گئی، باقی طلاقیں اپنی بیویوں میں تقسیم کر دو۔
معاویہ بن ابی کحیف کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کے پاس
ایک شخص نے آکر کہا: میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی
ہیں، آپ نے فرمایا تین طلاقیں سے تمہاری بیوی تم پر
حرام ہو گئی اور باقی ستانوے طلاقیں، حد سے تجاوز ہیں۔
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا
کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں
آپ نے فرمایا تین طلاقیں نے اس پر اس کی بیوی کو حرام
کر دیا اور ستانوے طلاقیں زائد ہیں۔

شعبی کہتے ہیں کہ شترتاج سے کسی نے پرچیا میں
نے اپنی بیوی کو سوطلاق میں دے دی ہیں۔ انہوں نے
کہا تمہاری بیوی تین طلاق سے علیحدہ ہو گئی اور باقی طلاق
اسراف اور مصیبت ہیں۔

حسن بھری سے ایک شخص نے کہا میں نے اپنی بیوی کو نہ ہر طرف سے دی ہیں جو آپ نے فرمایا تھا ہاں بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی۔

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ

عن حبيب قال : جاء رجل الى علي
فقال : اني طلقت امرأتي الفأ قال : بانت
منك بثلاث واقسم سائرهما بين
نساءك .

عن معاوية بن أبي يحيى قال جاء
رجل الى عثمان فقال : اني طلق امرأتى
مائة فقال ثلاث تحرمها عليك و
سبعة وتسعون عدوان ر

عن المغيرة بن شعبه انه سئل عن رجل
طلق امرأته مائة فقال ثلاث تحرمها عليه
وسبعة وتسعون ففضل له

عن الشعبي عن شريح قال قال رجل:
اني طلقتهما مائة قال: بات منك بثلاث
وساثرهن اسراف وموصية. هـ

جاء رجل الى الحسن فقال اني طلق
امرأتى العاقال ، يا انت منك المعجوز

عن جابر قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : من سئل عن شيء فجهل به فليقل عليه السلام

٤. الامام ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شبيب متوفى ٢٣٥ هـ المصنف ج ٥ ص ١٢، مطبوعه امانة القرآن كراچي، الطبعة الاولى ١٣٠٦ هـ

9

2

2

ہم نے مذکورہ روایات میں حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عمران بن حصین، حضرت میمون بن شیبہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت ام سلمہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم ایسے جلیل القدر فقہاء اور اہل اہل بیت کے فتاویٰ اور تصدیقات پیش کی ہیں کہ بیک وقت دو گئی تین طلاقیں تین ہی واقع ہوتی ہیں اور فقہاء تابعین میں سے ابن شہاب زہری، شعبی، شریح حسن بصری اور ابوالیم نخعی کے فتاویٰ ہمیشہ کیے ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت کے بعد جمہور فقہاء اسلام کا موقف انہی نفوس قدسہ کی اتباع پر مبنی ہے۔

حرف آخر

تین طلاقیں کے مسئلہ میں میں نے اس قدر تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ آج کی غیر متعلمین کی عام روش یہ ہے کہ جس شخص نے بھی اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دیں وہ اس کو ایک طلاق قرار دیکر ثبوت میں طاؤس کی روایت لکھ کر دے دیتے ہیں جس کی وجہ سے عام مسلمان شکر و شہادت میں مبتلا ہوتے ہیں جب میں نے یہ دیکھا کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا ہے اس کو کجرت محال کیا جا رہا ہے حتیٰ کہ ملک کے عائلی قانون میں بھی تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دے دیا گیا ہے تو میں نے اللہ اور اس کے رسول کی قائم کردہ حدود کے علمی تحفظ اور دفاع کے لیے یہ صفحات لکھ دیے! اسے اللہ اسی تحریر کو نفع اور بنا، منکرین کے لیے اس کو ذریعہ ہدایت اور ماننے والوں کے لیے سبب استقامت کر دے، اس کے مصنف، معاون اور پڑھنے والوں اور اس پر عمل کرنے والوں کی مغفرتوں اور خطاؤں کو مٹا کر فرما اور ان کے لیے دوزخ کی سزاؤں اور کامرائیوں کو مقرر کر دے، والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد و آلہ الطیبین شفیعیہ المذنبین قاتلہ الغرالمحجلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ امنات المؤمنین اجمعین۔

بَابُ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ عَلَى مَنْ حَرَّمَ
أَمْرَاتَهُ وَلَمْ يَنْوِ الطَّلَاقَ
کفارے کا وجوب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (اپنی بیوی کو) حرام کہنا قسم ہے جس کا کفارہ لازم ہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

۳۵۷۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سَمَاعُ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ هِشَامٍ يَعْنِي النَّسَائِيَّ قَالَ كَتَبَ رَأِيَّ يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ يُحَدِّثُ عَنْ يَعْلَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ يَقُولُ فِي الْحَرَامِ يَمِينٌ يُكْفَرُهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنے اوپر اپنی بیوی کو حرام کرے

۳۵۷۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْبَجَرِيُّ قَالَ نَا مَعَاذُ بْنُ سُلَيْمٍ

عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ يَعْلَى ابْنَ
حَكِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِذَا حَرَّمَ الرَّجُلُ عَلَى
امْرَأَتِهِ فَمِنْ يَمِينٍ يَكْفِرُهَا وَقَالَ
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ

۳۵۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
قَالَ نَاحِجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ سَعِيدٍ
عَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ يُخْبِرُ أَنَّ سَمِعَ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْكُثُ عِنْدَ
زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَيَشْرَبُ عِنْدَهَا عَسَلًا قَالَتْ فَتَوَاطَيْتُ
أَنَا وَحَفْصَةُ أَنَّ أَيْتَنَّا مَا دَخَلَ عَلَيْهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قُلْتُ
لَا فِي أَحَدٍ مِنْكَ رِيحٍ مَغْفِيرٍ أَكَلْتُ
مَغْفِيرًا فَدَخَلَ عَلَيَّ أَحَدُهُمَا فَقَالَتْ
ذَلِكَ لِي فَقَالَ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ
زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَكِنْ أَعُوذُ لَكَ فَتَوَلَّى
لَمْ تَحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِلَى قَوْلِهِ
إِنْ تَتُوبَا لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَإِذَا أَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى
بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا لِقَوْلِهِ مَسَلُ
شَرِبْتُ عَسَلًا

تو یہ قسم ہے وہ اس کا کفارہ دے، اور فرمایا تمہارے لیے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا
کے پاس ٹھہر کر شہد پیتے تھے، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ
میں نے اور حضرت حفصہ نے مل کر یہ فیصلہ کیا کہ ہم میں سے
جس کے پاس بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں،
وہ یہ کہے کہ مجھے آپ سے منافیہ (ایک قسم کا حرم جس کی بوجہ
آپ کو ناپسند تھی) کی بوجہ ہی ہے کیا آپ نے منافیہ کھایا
ہے؟ آپ ہم میں سے کسی ایک کے پاس آئے، اور
اس نے آپ سے ایسا ہی کہا، آپ نے فرمایا نہیں! میں
نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے اور میں
دوبارہ اس کو نہیں بیٹوں گا۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی: لَمْ
تَحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (القولہ تعالیٰ)
ان تبتوبا، یہ آیت حضرت عائشہ اور حفصہ
کے بارے میں نازل ہوئی تھی، اذاسوا النبی الی
بعض ازواجہ حدیث اس سے مقصود آپ کا یز مانا ہے،
نہیں! میں نے شہد پیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹھاس اور شہد کو پسند فرماتے تھے

۳۵۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا مَا

أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَ
الْعَسَلَ فَكَانَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ دَارَ عَلَى
نِسَائِهِ فَيَدْنُو مِنْهُنَّ وَدَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ
فَاخْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَخْتَبِسُ
فَسَأَلَتْ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي أَهَدْتُ كَهَا
أَمْرًا وَ مِنْ قَوْمِهَا عُرْكَةً مِنْ عَسَلٍ فَسَقَتْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ
شُرْبَةً فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَتَحْتَالَنَ
لَهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسُودَةَ وَ قُلْتُ
إِذَا دَخَلَ عَلَيْكَ فَاتَتْهُ سَيِّدَتُكَ
مِنْكَ فَقُولِي لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَكَلْتُ مَخَافَةَ فَاتَتْهُ سَيَقُولُ
لَكَ لَا فَقُولِي لَهُ مَا هَذِهِ الرَّيْحُ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَشْتَدُّ عَلَيْهِ أَنْ يُوجَدَ مِنْهُ الرَّيْحُ
فَاتَتْهُ سَيَقُولُ لَكَ سَقَتْنِي حَفْصَةُ
شُرْبَةً عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ
نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ وَسَأَقُولُ ذَلِكَ
لَهُ وَقُولِي لِي يَا صَفِيَّةُ فَلَمَّا دَخَلَ
عَلَى سُودَةَ قَالَتْ تَقُولُ سُودَةُ ذَاتِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَعَنَ كِبَاتُ أَنْ أَنَادِيَهُ
يَا لَذِي قُلْتُ لِي وَاقَتْهُ لَعَلَّ الْبَابَ خَوْفًا
مِنْكَ فَلَمَّا دَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلْتُ مَخَافَةَ
قَالَ لَا قَالَتْ فَمَا هَذِهِ الرَّيْحُ قَالَ سَقَتْنِي
حَفْصَةُ شُرْبَةً عَسَلٍ قَالَتْ جَرَسَتْ
نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى قُلْتُ لَهُ

عمر کی نماز کے بعد آپ اپنی ازواج (مطلقات) کے پاس
جاتے تھے، ایک دن آپ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے
پاس گئے اور ان کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے، میں
نے اس کی وجہ پوچھی، مجھے یہ بتلایا گیا کہ حفصہ کی قوم کی ایک
عورت نے انھیں شہد بھیجا اور حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
شہد کا شربت پلایا تھا میں نے سوچا خدا کی قسم ہم اب کوئی سمجھ کر یہ
کے، میں نے اس بات کا حضرت سودہ سے ذکر کیا اور
کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس آئیں
اور تمہارے قریب ہوں تو تم کہنا یا رسول اللہ! کیا آپ
نے منافق کھایا ہے؟ آپ فرمائیں گے نہیں؟ پھر تم کہنا یہ بڑ
کیسی ہے؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات
سخت ناپسند تھی کہ آپ سے بڑا کئے، آپ یہی کہیں گے
کہ مجھے حضرت حفصہ نے شہد کا شربت پلایا تھا، تم کہنا کہ
شاید ان شہد کی کھٹیوں نے درخت عرفط کا رس چوسا
ہوگا! میں بھی یہی کہوں گی اور اسے صفیہ تم بھی یہی کہنا،
جب آپ حضرت سودہ کے پاس آئے تو حضرت سودہ
کہتی ہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت
کا مستحق نہیں ہے (تمہارے ڈر سے) میں نے یہ ارادہ
کیا کہ میں وہی بات کہوں جو تم نے مجھے بتائی تھی، ابھی
آپ دروازے پر تھے کہ حضرت سودہ نے کہا یا رسول
اللہ! کیا آپ نے منافق کھایا ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!
حضرت سودہ نے کہا پھر یہ بڑ کیسی آ رہی ہے؟ آپ نے
فرمایا حفصہ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا! حضرت سودہ
نے کہا شاید اس شہد کی کھٹیوں نے عرفط کے درخت کو
چوسا ہوگا، پھر جب آپ میرے پاس آئے تو میں نے
بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت صفیہ کے پاس گئے تو
انھوں نے بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت حفصہ کے پاس
گئے تو انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کو شہد
نہ پلاؤں؟ آپ نے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہ نے کہا بخدا ابراہیم نے آپ پر شہید حرم کر دیا (یعنی اس کے استعمال سے روک دیا) میں نے ان سے کہا چکی رہو۔

مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى صَفِيَّةَ فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَتَقِيكَ مِنْهُ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي بِهِ قَالَتْ تَقُولُ سَوَدَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَعَنَهُ حَرَمْنَا قَالَتْ قُلْتُ لَهَا اسْكُتِي قَالَ أَبُو سَحَابٍ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَشْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ بِهَذَا سَوَاءً -

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت منقول

۳۵۷۵۔ وَحَدَّثَنِيهِ سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ نَحْوَهَا -

بیوری کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۵۷۵ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے: اپنی بیوی کو حرام کہنا قسم ہے اللہ اس پر کفارہ لازم ہے اس مسئلہ میں فقہاء کے مسائل حسب ذیل ہیں:

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے۔ اس کے بارے میں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے ان الفاظ سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگی اور اگر اس نے بغیر طلاق اور ظہار کی نیت کے ہمیشہ اس عورت کی تحریم کی نیت کی ہے تو ان الفاظ کی وجہ سے اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا لیکن یہ قسم نہیں ہے اگر اس نے بغیر کسی نیت کے یہ الفاظ کہے ہیں تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا یہ قول لغو ہے اور اس پر کوئی شرعی حکم مرتب نہیں ہوگا۔

علامہ نووی شافعی نے لکھا کہ امام مالک کا مذہب مشہور یہ ہے کہ ان کلمات سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، خواہ بیوی مدخل ہو یا غیر مدخل، لیکن اگر اس نے تین سے کم کی نیت کی ہے تو غیر مدخلہ میں اس کی نیت قبول کر ل جائے گی۔ علامہ دمشقی مالکی کی عبارت سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مروانی حنبلی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے اس کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کے تین قول ہیں: (۱) یہ ظہار ہے اور یہی فی الجملہ مذہب ہے، مستوعب، خلاصہ، محرم، رعایتیں، حاوی صغیر اور فرع میں اس کو مقدم کیا گیا ہے (۲) یہ کناہ ظاہر ہے اور اس سے تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں، حنبلی اور ائرم سے روایت ہے حرام تین طلاقیں ہیں (۳) یہ قسم ہے، علامہ دمشقی نے کہا ہے کہ یہ لفظ قسم میں ظاہر ہے، اگر اس نے یہ لفظ بغیر کسی نیت کے کہا ہے تو یہ قسم ہے اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہے اور ظہار کی نیت کی تو ظہار ہے، ہابز، مذہب، سبک، الذہب

۱۔ علامہ کجی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۸ مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعتمد ج ۲ ص ۱۱۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

اور مستوعب وغیرہ میں لکھا ہے کہ مشہور فی المذہب یہی قول ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا ”تو مجھ پر حرام ہے“ اس کی نیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اگر اس نے کہا میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا تھا تو اسی پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ یہ اس کے کلام کی حقیقت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ قول بظاہر قسم ہے، اور اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو ان کلمات سے طلاق بائنہ ہوگی الا یہ کہ اس نے تین طلاقیں کا ارادہ کیا ہو، اور اگر اس نے کہا میں نے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو یہ ظہار ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ ہے۔ امام محمد یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے ظہار نہیں ہو سکتا کیونکہ ان میں تشبیہ نہیں ہے، اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے حرمت کا اطلاق کیا ہے اور ظہار میں بھی حرمت ہوتی ہے، اور اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم کا ارادہ کیا ہے یا بلا ارادہ یہ الفاظ کہے ہیں تو یہ ایلاہ ہے، کیونکہ ہمارے نزدیک حلال کو حرام کرنا قسم ہے، اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ جب کسی شخص نے بلا نیت یہ الفاظ کہے تو عرف کی بناء پر اس کو طلاق (بائنہ) پر محمول کیا جائے گا۔

علامہ باری حنفی نے لکھا ہے: ابوبکر اسحاق، ابوجعفر مندوانی اور ابوبکر سعید نے لکھا ہے کہ فقیہ ابواللیث نے کہا ہے ہم اسی قول پر عمل کرتے ہیں کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کی یہ عام عادت ہے کہ وہ ان الفاظ سے طلاق کا ارادہ کرتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: یہ مشائخ متاخرین کا اپنی زمانے کے عرف کی بناء پر فتویٰ ہے، یہی وجہ ہے کہ مرد و بہ الفاظ کہتے ہیں اور اگر عورت خاوند سے کہے ”تم پر حرام ہوں“ تو یہ قسم ہے اور اسی کے بعد اس نے خاوند کو مقاربت کا موقع دیا تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور اس پر کفارہ لازم ہوگا، یہ لکھ ایسے ہے جیسے مرد نے بغیر نیت کے طلاق کے الفاظ کہے تو مرتجع الفاظ کی وجہ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اور یہاں پر سراحۃ کا موجب عرف ہے اس بناء پر فقہاء نے کہا ہے کہ کسی شخص نے یہ کلمات کہے اور کہا میری نیت طلاق کی نہیں تھی تو قضاء اس کا تصدیق نہیں کی جائے گی۔

علامہ ابن عابدین شافعی لکھتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا ”تو مجھ پر حرام ہے“ فقہاء متاخرین کہتے ہیں ان الفاظ سے بغیر نیت کے طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور فتویٰ متاخرین کے قول پر ہے۔ بعض مسامحین نے اس مسئلہ میں متقدمین کا قول نقل کر دیا ہے اور اس پر غور نہیں کیا کہ اس مسئلہ میں متاخرین کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ جیسا کہ ہم نے ہایہ، فتح القدیر، غایہ اور رد المحتار کے حوالوں سے واضح کر دیا ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابوالحسن علی بن سلیمان مرداوی منہل متوفی ۸۸۵ھ، انصاف ج ۸ ص ۴۸۷-۴۸۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۷۶ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۴ ص ۵۶-۵۵، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ، سکسز

۳۔ علامہ محمد بن محمود باری حنفی متوفی ۸۶۶ھ، الغایہ علی حاشی فتح القدیر ج ۴ ص ۵۶

۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۴ ص ۵۶

۵۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شافعی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۷۱-۷۰، مطبوعہ مطبعہ شامیہ، بیروت ۱۳۲۷ھ

۶۔ علامہ غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۸ ص ۲۹۵، مطبوعہ مسجد پرنسز لاہور۔

حضرت عائشہ اور حضرت حنفیہ کے حیلہ کی توجہ | حدیث نمبر ۲۵۴۳ میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب بنت جحش کے ہاں سے نہ کہنے کے لیے یہ طے کیا کہ آپ سے کہیں گی کہ آپ سے منافق کی بو آ رہی ہے۔ علامہ یعنی لکھتے ہیں: علامہ کرمانی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے لیے یہ حیلہ کس طرح جائز تھا؟ اور اس کا جواب دیا کہ یہ عورتوں کی غیرت طبعی کی تقاضا تھا اور یہ گناہ صغیر ہے جس کا عبادات سے کفارہ ہو جاتا ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اس قدر خوب گئی تھیں کہ اس حیلہ کے عدم جواز کی طرف توجہ نہ دے سکیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہد سے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۵۰۳ میں ہے: **رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہد نہیں بیوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر یوں کیا کہ آپ اس چیز کو حرام کیوں کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے۔** ”لہ تحرم ما احل الله لك“ (تحریم: ۱) امام راوی فرماتے ہیں جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو اس کو حلال کرنا غیر ممکن ہے، کیونکہ حلال کرنے میں علت کو ترجیح ہے اور حرام کرنے میں حرمت کو ترجیح ہے اور دونوں ترجیحیں جمع نہیں ہو سکتیں، پس قرآن مجید میں لہ تحرم ما احل الله لك۔ آپ اس چیز کو کیوں حرام کر رہے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے؟ کا کیا محل ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حلال چیز کے نسخ سے اپنے آپ کو روکنا مراد ہے، اللہ تعالیٰ کے حلال کرنے کو شرعاً حرام کرنا نامراد نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حلال کو حرام قرار دینا یا اس کے حرام ہونے کا اعتقاد کرنا کفر ہے، لہذا اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیے جائز ہو سکتی ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کیوں کہتے ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی چیز کے حلال یا حرام کرنے کا اختیار نہیں ہے، یہ قول باطل ہے، آپ نے اللہ تعالیٰ کے حلال کردہ کو حرام نہیں کیا جیسا کہ امام راوی کی عبارت سے واضح ہو چکا ہے اور آپ کا کسی چیز کو حلال کرنا یا حرام کرنا قرآن مجید سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **ويحلل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (اعراف: ۱۵۷)** (وہابی) مسلمانوں کے لیے پاک چیزوں کو حلال کرتے ہیں اور ناپاک چیزوں کو حرام کرتے ہیں: ”البتہ یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا، اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تابع ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی جلی یا وحی خفی کے کسی اشارہ سے اللہ تعالیٰ کی مشیت کو جان کر کسی چیز کو حلال یا حرام کرتے ہیں۔

بعض مفسرین لکھتے ہیں:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا منشاء معلوم تھا کہ منافق تو میرے قریب نہیں آیا زینب کے ہاں شہد میں نے پایا ہے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۸ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر راوی متوفی ۷۰۲ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

اس کو اپنے اور پر حرام کرتا ہوں یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ ”میں شہد کو اپنے اور پر حرام کرتا ہوں“ صحیح بخاری میں آپ کے یہ الفاظ روایت کیے گئے ہیں وَلَنْ اَعُوذَ لَہ جس کا ترجمہ ان صاحب نے بھی یہ کیا ہے اَعُوذَ نہیں پڑیگا صحیح مسلم میں بھی یہی الفاظ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی قول کو منسوب کرنے میں بہت احتیاط کرنی چاہیے کیونکہ آپ کی طرف خلاف واقع نسبت کرنے پر جہنم میں گھر بنانے کی وعید ہے اور جیسا کہ امام ہاضی نے لکھا ہے کہ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنا کفر ہے اس لیے یہ لکھنا کہ ”میں شہد کو حرام کرتا ہوں“، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بہت بڑی جسارت ہے اور مسلمانوں کی دل شکنی کا موجب، اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمہ اللہ کا احوال اللہ رک کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ دراصل استغناء نہیں ہے بلکہ ناپسندیدگی کا اظہار ہے یعنی مقصود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دریافت کرنا نہیں ہے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا ہے بلکہ آپ کو اس بات پر متنبہ کرنا ہے کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کو اپنے اور پر حرام کر لینے کا جو فعل آپ سے صادر ہوا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے (الی قول) اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس فعل پر گرفت فرمائی اور آپ کو اس تحریم سے باز رہنے کا حکم دیا۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی نے جس طرح تصویر کھینچی ہے وہ اہل ایمان کے لیے یقیناً دل آزار ہے۔

ہے اور آپ کے اس فعل کی جس طرح تصویر کھینچی ہے وہ اہل ایمان کے لیے یقیناً دل آزار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور پر شہد کو حرام نہیں کیا تھا بلکہ اپنے آپ کو اس کے استعمال سے روک لیا تھا جیسا کہ امام ہاضی کی تحقیق سے ظاہر ہو چکا ہے۔ اور حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں: لَنْ اَعُوذَ لَہ میں دیکھو ہرگز شہد نہیں پیوں گا۔ اور جن چیزوں کا کھانا پینا اللہ تعالیٰ نے مباح کر دیا ہے ان میں مباح کرنے کے معنی ہی یہ ہیں کہ ان کو کھانا اور نہ کھانا دونوں جائز ہیں، آپ کے لیے جس طرح شہد کو پینا جائز تھا اسی طرح اس کو نہ پینا بھی جائز تھا پھر آپ مباح کام کا کرنا کس طرح ناپسندیدہ ہو سکتا ہے! دراصل اس آیت میں نہ آپ کے کسی فعل کے ناپسندیدہ ہونے پر تنبیہ کرنا مقصود ہے نہ آپ کے کسی فعل پر گرفت کی گئی ہے بلکہ آپ کی تعظیم و تحکیم اور مقام نبوت کا اظہار کرنا مقصود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ آپ ازواج کو راضی کرنے کے لیے شہد کو رکیں ترک کر رہے ہیں! آپ کا یہ مقام نہیں کہ آپ ازواج کو راضی کریں، آپ کا مقام یہ ہے کہ ازواج آپ کو راضی کریں! جن کی رضا خود خالق کائنات کو مطلوب ہے انھیں مخلوق میں سے کسی کو راضی کرنے کی کیا ضرورت ہے! اسی سیاق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَان تَطَهَّرُوا عَلَیْہِ

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاہُ وَجِبْرِیلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلَائِکَہُ بَعْدَ ذَٰلِکَ ظَہِیْرُ الرَّحْمِیْمِ (۲)

”اگر تم دونوں کی اسی طرح روش رہی (ترجمان) اللہ نبی کا مولیٰ ہے اور جبرائیل آپ کا مولیٰ ہے اور نیک مسلمان اور فرشتے آپ کے مددگار ہیں“ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ پر واضح کیا کہ اگر تم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کہنے

۱۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ المجددہ پبلشرز لاہور

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی مثنوی ۱۳۹۹ء، تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۵، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، طبع ششم ۱۹۷۷ء

بَابُ بَيَانِ تَخْيِيرِ امْرَأَتِهِ لَا يَكُونُ
طَلًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ!

۳۵۷۶- وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ نَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بِنْتُ
يَحْيَى التَّجِيبِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ أَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ
يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بِتَخْيِيرِ أَرْوَاحِهِ بَنَاتِي فَقَالَ
إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا
تُعْجِلَنِي حَتَّى تَسْتَأْمِرَنِي أَبُو تَيْبٍ قَالَتْ
قَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا لِيَا مَرَاتِي
بِفِرَاقِهِ قَالَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ
تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّتُمَهَا
فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا
جَمِيلًا وَإِنْ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَالْآزْوَاجَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ
لِ الْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا
قَالَتْ قُلْتُ فِي آيَةِ هَذَا اسْتَأْمَرُ
أَبَوَيَّ فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ
الْآزْوَاجَ الْآخِرَةَ قَالَتْ ثُمَّ فَعَلَ
أَرْوَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَ مَا فَعَلَتْ

۳۵۷۷- حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَ
نَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُعَاذَةَ

بغیر نیت کے صرف تخیر سے طلاق نہ ہونے
کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا گیا کہ اپنی بیویوں کو
(دنیا یا آخرت کے لینے میں) اختیار دے دو، تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اجازت کی اور فرمایا میں تم سے
ایک چیز کا ذکر کرنے لگا ہوں اگر تم اس کا فیصلہ کرنے
میں غلبت نہ کرو اور والدین سے مشورہ کر کے فیصلہ کرو
تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بخوبی علم تھا کہ میرے والدین آپ سے
علیحدگی کا مشورہ نہیں دیں گے، حضرت عائشہ نے کہا آپ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (ترجمہ:) اسے نبی اپنی ازواج
سے کہہ دو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی زینت کا ارادہ کرتی
ہو تو آؤ میں تمہیں درجہ سامان دے کر عہدگی سے نجات
کر دوں! اور اگر تم اللہ اس کے رسول اور دار آخرت کا
ارادہ کرتی ہو تو اللہ تعالیٰ نے تم میں سے نیکو کاروں کے
لیے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے کہا: اس میں
والدین سے مشورہ کی کیا بات ہے، میں اللہ اس کے
رسول اور دار آخرت کا ارادہ کرتی ہوں، حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی
میری طرح فیصلہ کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
کسی زوجہ کی باری ہوتی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس سے اجازت طلب کرتے تھے، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) آپ ان میں سے جسے چاہیں الگ رکھیں، اور جسے چاہیں اپنے پاس رکھیں، تو معاہدہ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے اجازت طلب کرتے تو آپ کیا کہتی تھیں، حضرت عائشہ نے جواب دیا میں یہ کہتی تھی کہ اگر یہ معاہدہ میری طرف مفعول ہوتا تو میں اپنی ذات پر کسی کو ترجیح نہ دیتی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (مکاح میں رہنے یا نہ رہنے کا) اختیار دیا تھا، ہم اس اختیار کو طلاق نہیں قرار دیتے تھے۔

مسروق کہتے ہیں جب میری بیوی مجھے اختیار کر چکی ہے تو پھر مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں اپنی بیوی کو ایک بار، سو بار یا نہر بار اختیار دوں اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پرچھ چکا ہوں، حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا تو کیا یہ طلاق تھی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازدواج کو اختیار دیا تھا لیکن یہ طلاق نہیں تھی۔

الْعَدَّةَ وَبَيَّرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُنَا إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِتَابًا بَعْدَ مَا تَزَلَّتْ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُورِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فَقَالَتْ لَهَا مُعَاذَةُ فَمَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَكَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ لَمْ أُؤَيِّرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي.

۳۵۷۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عِيسَى قَالَ أَخْبَانِي الْمُبَارَكُ قَالَ أَنَا عَاصِمٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُهُ۔

۳۵۷۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ نَا عَبَّاسٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ فَتَالَتْ عَائِشَةُ قَدْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ نَعُدَّهُ طَلَاقًا۔

۳۵۸۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ مَا أَبَالِي بِخَيْرِ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ مِائَةٍ أَوْ أَلْفًا بَعْدَ أَنْ تَخْتَارَنِي وَلَقَدْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَتْ قَدْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَكَانَ طَلَاقًا۔

۳۵۸۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهَا آتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ نِسَاءٍ فَلَمْ يَكُنْ طَلَاقًا.

۳۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ وَاسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْتَرْنَا لَا فَلَمْ نَعُدَّ طَلَاقًا.

۳۵۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْتَرْنَا لَا فَلَمْ يَعُدَّ دَهَا عَلَيْنَا شَيْئًا.

۳۵۸۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الرَّهَرَانِيُّ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ ذَكْوِيَّا قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ.

۳۵۸۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا زَوْحَرُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِنَاحِيَةٍ لَمْ يُؤْذَنَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا، ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، ہم اس کو طلاق میں شمار نہیں کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا، ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، آپ نے اس کو ہمارے حق میں کچھ شمار نہیں کیا۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باریابی کی اجازت چاہی، انھوں نے دیکھا کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر جمع ہیں اور کسی کو اندر آنے کی اجازت نہیں دی گئی حضرت جابر نے کہا حضرت ابو بکر کو اجازت دے دیا گئی اور وہ اندر چلے گئے، پھر حضرت عمر آئے اور انھوں نے اجازت

لَا يَحْدُثُ مِنْهُ قَالَ قَاذِنَ لَا يَبْكُ فَدَخَلَ
ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَاذَنَ قَاذِنَ لَمْ
فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا حَوْلَ نِسَاءٍ هَذَا وَاجْتِمَاعًا سَاكِنًا قَالَ
فَقَالَ لَا قَوْلَ لَنَ شَيْئًا أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوْ أَنَّ آيَةَ بَدَلَتْ خَارِجَةً سَأَلْتَنِي التَّفَقُّةَ
فَقَبِلْتُمُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْقَهَا فَضَحِكُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
قَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنَنِي
التَّفَقُّةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
يَجَأُ عَنْقَهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ
يَجَأُ عَنْقَهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ تَسْأَلُنَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا لَيْسَ عِنْدَهُ قُلْنَ وَاللَّهِ لَا تَسْأَلُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا
أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَعْتَزَلَهُنَّ
شَهْرًا أَوْ ثَمَانًا وَعَشْرِينَ ثُمَّ تَزَلَّتْ
عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لَا رَدَّ وَاجِدَكَ حَتَّى يَبْلُغَ لَكَ خَيْرَاتٌ مِنْكَ
أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنْ
أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحَبَّ أَنْ
لَا تَقْبَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْأَلِي أَبِيكَ
قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَلَى عَلَيْهَا
هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَسْأَلُ أَبَا بَكْرٍ بَلْ أَحْتَارُ اللَّهُ وَ
رَسُولُهُ وَالنَّارُ الْآخِرَةُ وَأَسْأَلُكَ أَنْ

طلب کی، انہیں بھی اجازت مل گئی، حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش اور غلین بیٹھے ہیں اور آپ
کے گرد و آوازی بیٹھی ہوئی ہیں، حضرت عمرؓ کہتے ہیں میں
نے سوچا کہ میں ضرور ایسی بات کہوں گا جس سے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو منسی آئے گی، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول
اللہ! کاش آپ علت خارجہ (حضرت عمرؓ کی بیوی کو) دیکھتے
اس نے مجھ سے نفقہ کا سوال کیا میں نے کھڑے ہو کر
اس کا گلا گھونٹنا شروع کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو منسی آگئی، اور آپ نے فرمایا یہ جو میرے گرد بیٹھی ہیں
جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو، یہ بھی نفقہ کا سوال کر رہی ہیں،
حضرت البرکاءؓ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کھڑے ہو
کر ان کا گلا دبانے لگے، حضرت عمرؓ، حضرت حفصہؓ کے
پاس کھڑے ہو کر ان کا گلا دبانے لگے، اور وہ دونوں یہ
کہتے تھے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
چیز کا سوال کر رہی ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
نہیں ہے، انہوں نے کہا بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اب کبھی کچھ نہیں مانگیں گے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان سے ایک ماہ یا اتنیس دن الگ رہے پھر
آپ پر یہ آیت نازل ہوئی ”اے نبی اپنی ازواج سے
کہہ دیجئے....“ آپ نے حضرت عائشہؓ سے ابتداء کی اور
فرمایا اے عائشہ میں تم پر ایک چیز پیش کر رہا ہوں جس
چاہتا ہوں کہ تم اس میں مجاہد نہ کرو حتیٰ کہ اپنے والدین
سے مشرہ کر لو، حضرت عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ! وہ کیا
بات ہے؟ آپ نے حضرت عائشہؓ پر اس آیت کی تلاوت
کی حضرت عائشہؓ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے
بارے میں والدین سے مشرہ کروں گی؟ نہیں! میں اللہ اور رسول اور
آخرت کو اختیار کرتی ہوں، اور میں آپ سے یہ سوال کرتی
ہوں کہ آپ اپنی ازواج کو میرے جواب کی خبر نہ دیں۔ آپ
نے فرمایا مجھ سے جس زوجہ نے مجھ سے جواب کے

لَا تُخَيِّرُ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ يَا لَئِنَّهُ قُلْتُ
قَالَ لَا تَسْأَلُنِي امْرَأَةً مِنْهُمْ إِلَّا
أَخْبَرْتُهَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْنِي
مُعْتِنًا وَلَا مُتَعَتِنًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا
مُبَشِّرًا -

۳۵۸۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَاعِمُ بْنُ يُوسُفَ الْحَقِيقِيُّ قَالَ سَأَلْتُ
عِكْرَمَةَ بْنَ عَمَّارٍ عَنْ سَمَاءَ ابْنِ زُمَيْلٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ
حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ لَمَّا اعْتَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ قَالَ دَخَلْتُ
الْمَسْجِدَ فَإِذَا النَّاسُ يَنْكَبُونَ بِأَلْحَاضٍ
يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ
بِالْحِجَابِ قَالَ عُمَرُ فَقُلْتُ لَا عَلِمْتُ
ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ يَا ابْنَةَ
أَبِي بَكْرٍ أَقَدْ بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
مَا لِي وَمَا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ
بِعَيْبَتِكَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ
بِنْتِ عُمَرَ فَقُلْتُ لَهَا يَا حَفْصَةُ أَقَدْ
بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ اللَّهُ لَقَدْ
عَلِمَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يُحِبُّكَ وَكَوَلَا أَنَا لَطَلَقَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَكَتْ أَشَدَّ الْبُكَاءِ فَقُلْتُ لَهَا أَيْنَ

بارے میں پرچھائیں اس کو بتا دوں گا، اللہ تعالیٰ نے مجھے
وشواری اور سختی کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ مجھے آسانی کے
ساتھ تعلیم دینے والا بنا کر بھیجا ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج سے طلاق اختیار
کی، میں مسجد میں گیا، میں نے دیکھا کہ لوگ ٹکڑیوں کو الٹ
پلٹ کر رہے ہیں، اور آپس میں کہہ رہے تھے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے
یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب پردے کے احکام نافذ
نہیں ہوئے تھے، حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں نے دل میں
سوچا میں آج اس کی تحقیق کروں گا پہلے میں حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا اسے ابو بکر کی بیٹی! کیا
اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی ایذا دیتی ہو؟ حضرت عائشہ نے کہا: اسے ابن
خطاب! مجھے تم سے اور تم کو مجھ سے کیا واسطہ؟ تم اپنی گھڑی
میں حضرت حفصہ کی خبر لو، پھر میں حفصہ بنت عمر کے پاس گیا اور
کہا: اسے حفصہ! کیا اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایذا دیتی ہو؟ بخدا تم خوب جانتی ہو کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے محبت نہیں ہے، اور اگر میں نہ
ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو طلاق دے چکے ہوتے
حضرت حفصہ (بہن کن) زیادہ زور شور سے رونے لگیں، میں
نے ان سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ انھوں نے
کہا وہ بالا خانے کے گورام میں ہیں، جب میں وہاں گیا تو دیکھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت رباح، بالا خانے
کی چوکھٹ پر بیٹھے ہوئے ہیں اور انھوں نے سیرھی کے
ڈنڈے پر اپنے دونوں پیر لٹکائے ہوئے تھے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سیرھی سے پڑھتے اور اترتے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ هُوَ فِي خِزَانَتِهِ فِي الْمَشْرُبَةِ
فَدَخَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّ بَاحٍ غُلَامٍ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَعَدَّ
عَلَى اسْكُفِيَةِ الْمَشْرُبَةِ مُذِلِّ رَجُلِيهِ
عَلَى نَقِيرٍ مِّنْ خَشَبٍ وَهُوَ جَذْعٌ
يَرُقُّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَيَنْحِدُرُ فَإِذَا دَيْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ
اسْتَأْذِنْتُ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَّرَ رَبَّ بَاحٍ
إِلَى الْغُرْفَةِ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَلَمْ يَقُلْ
شَيْئًا ثُمَّ قُلْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ اسْتَأْذِنُ
لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَّرَ رَبَّ بَاحٍ إِلَى الْغُرْفَةِ
ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا ثُمَّ
رَفَعْتُ صَوْتِي فَقُلْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ اسْتَأْذِنُ
لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَنَّ أَنِّي جِئْتُ مِنْ
أَجْلِ حَفْصَةَ وَاللَّهِ لَكُنَّ أَمْرِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَرْبِ
عُنُقِهَا لَا ضَرْبَ بَنٍ عُنُقِهَا وَرَفَعْتُ
صَوْتِي فَأَذَى إِلَى أَنِ ارْقَدَ فَدَخَلْتُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى حَصِيرٍ فَجَلَسْتُ
فَأَذَى عَلَيَّ إِنْزَارُهُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ
وَإِذَا الْحَصِيرُ فَدَا شَرَفِي جَنِيهِ
فَتَنَظَّرْتُ بِبَصَرِي فِي خِزَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَنَا بِقُبْضَةِ

تھے، میں نے بلند آواز سے کہا: اے رباح! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے حاضر ہونے کی اجازت حاصل کرو، حضرت رباح نے بالا خانے کی طرف دیکھا پھر مجھے دیکھا اور چپ رہا، میں نے پھر کہا اے رباح! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے لیے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو۔ رباح نے پھر بالا خانے کی جانب دیکھا پھر میری جانب دیکھا اللہ کوئی جواب نہیں دیا، میں نے پھر بلند آواز سے کہا اے رباح! میرے لیے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں، شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خیال فرمایا ہے کہ میں حفصہ کی وجہ سے آیا ہوں، بخدا! اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفصہ کی گردن مارنے کا حکم دیں تو میں اس کی گردن مار دوں گا، یہ بات میں نے بلند آواز سے کہی، اس نے مجھے اشارہ کیا کہ میسر بھی سے چڑھ کر چلا جاؤں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر بیٹھے ہوئے تھے، میں بیٹھ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر اپنے اوپر کر لی، اس چادر کے علاوہ آپ کے پاس اور کوئی چادر نہیں تھی، آپ کے پہلو پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گودام پر نظر ڈال اس میں ایک ساع کے لگ بھگ چند مٹی جوڑے تھے، ایک کونے میں درخت سلیم کے اتنے ہی پتے پڑے ہوئے تھے اور ایک کپا چمڑا لٹکا ہوا تھا جو اچھی طرح رنگا ہوا نہیں تھا، یہ منظر دیکھ کر میری آنکھیں بھر آئیں اور آنسو بہنے لگے۔ آپ نے فرمایا: ابن خطاب تمہیں کس چیز نے رُلیا ہے؟ میں نے کہا یا نبی اللہ! میں کیوں نہ روؤں، آپ کے پہلو میں چٹائی کے نشان پڑ گئے ہیں اللہ یہ آپ کا گودام ہے اور اس میں جو کچھ ہے وہ میں دیکھ رہا ہوں! اور ادھر تمہیں کسری پھول اور نہروں سے مالا مال ہیں، آپ اللہ تعالیٰ کے رسول اور اس کے برگزیدہ بندے ہیں اور آپ کا یہ گودام سب! آپ نے فرمایا: اے ابن الخطاب کیا تم

مِنْ شَعِيرٍ نَحْوِ الصَّاعِ وَمِثْلَهَا قَرَضًا فِي
نَاحِيَةِ الْفُرْقَةِ هَذَا أَرَيْتُ مُعَلَّقٌ
قَالَ فَابْتَدَأْتُ عَيْنَايَ قَالَ مَا يَبْكِيكَ
يَا ابْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا لِي
لَا أَبْكِي وَهَذَا الْحَصِيرُ قَدْ أَشْرَفَ
جَنِيكَ وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ لَا أَرَى فِيهَا
إِلَّا مَا أَرَى وَذَلِكَ قَيْصَرٌ وَكَثْرَى فِي
الْشَّامِ وَالْأَنْهَارُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَصَفْوَتُهُ
وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ
أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا الْآخِرَةُ وَنَهْمُ
الدُّنْيَا قُلْتُ بَلَى قَالَ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ
حِينَ دَخَلْتُ وَأَنَا أَرَى فِي وَجْهِهِ
الْغَضَبَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ النِّسَاءِ فَإِنْ
كُنْتَ طَلَقْتَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَ
مَلَائِكَتُهُ وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَ
أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ وَ
قُلْتُ مَا تَكَلَّمْتُ وَأَحْمَدُ اللَّهُ بِكَلَامِ
إِلَّا رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ
قَوْلِي الَّذِي أَقُولُ وَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْأَبِيَّةُ
أَيُّهَا التَّخْيِيرُ عَسَى رَبُّهُمَا أَنْ طَلَقْتَكُنَّ
أَنْ يُبَدِّلَهُمَا أَمْرًا وَاجِبًا خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ
وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ وَكَانَتْ
عَائِشَةُ بِحُتِّ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَحَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَطَاهَرَا عَلَى سَائِرِ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اس بات سے خوش نہیں ہو کہ ہمارے لیے آخرت ہر ادا ان
کے لیے دنیا؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں! جب میں داخل ہوا
تھا تو آپ کے چہرہ پر غصہ کے آثار تھے، میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ کو اپنی ازواج کے بارے میں کیوں
پریشانی ہے؟ اگر آپ نے انھیں طلاق دے دی تو اللہ
تعالیٰ آپ کے ساتھ ہے اس کے فرشتے اور جبرائیل اور
میکائیل آپ کے ساتھ ہیں میں اور ابو بکر اور تمام مسلمان آپ کے
ساتھ ہیں، اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جب بھی میں کوئی بات کرتا یا
اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا تو اللہ تعالیٰ میرے کلام کی تصدیق میں قرآن
مجید کی آیت نازل کر دیتا، پھر یہ آیت تفسیر نازل ہو جاتی (ترجمہ)
اگر وہ نبی تمہیں طلاق دے دیں تو ان کا رب تمہارے
بدلہ میں ان کے لیے تم سے بہتر ازواج لے آئے گا اگر
تم دونوں نے نبی کے ساتھ موافقت نہ کی تو اللہ آپ کا مولیٰ
ہے اور جبرائیل اور ان کے بدھارس فرشتے انھیں
مسلمان ان کے مددگار ہیں، اور حضرت عائشہ بنت ابی بکر
رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی
ازواج پر زور ڈالا تھا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا
آپ نے ان کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب میں مسجد میں داخل ہوا
تھا تو مسلمان کمریاں الٹ پلٹ رہے تھے اور کہہ رہے
تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق
دے دی ہے کیا میں نیچے اتر کر ان کو یہ خبر سنا دوں کہ
آپ نے ان کو طلاق نہیں دی ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں اگر
تم چاہو تو! پھر میں آپ سے مسلسل باتیں کرتا رہا حتیٰ
کہ آپ کے چہرہ مبارک سے غصہ زائل ہو گیا حتیٰ کہ آپ کے
دندان مبارک ظاہر ہوئے اور آپ ہلے، اور ہنستے وقت
آپ کے دندان مبارک سب سے خوبصورت معلوم ہوتے
تھے، پھر میں کھجور کے تنے کو پکڑے ہوئے اٹھا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس طرح اترے گویا کہ آپ

أَطْلَقْتَهُنَّ قَالَ لَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَمْكُتُونَ
بِأَلْتَضَى يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً ۚ أَفَأَنْزَلَ
فَاخْبِرْهُمْ أَتْلِكَ لَمْ تُطِيعْتَهُمْ وَقَالَ
نَعَمْ إِنْ شِئْتَ فَلَمْ أَنْزَلْ أَحَدًا شَيْءًا
حَتَّى تَخْشَرَ الْغَضَبُ عَنْ وَجْهِهِمْ وَحَقُّ
كَشَرٍ فَضَحِكَ وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ
تَغْيَرًا ثُمَّ نَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَرَلَّتْ أَكْشَبَتُكَ يَا لِحْدَعٍ وَ
نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَأَنَّمَا يَمْتَرِي عَلَى الْأَرْضِ مَا يَمْسُهُ بِيَدِهِ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كُنْتُ فِي
الْعُورَةِ سَعَاءً وَعِشْرِينَ فَشِئْتُ قَالَ إِنْ ائْتَمَرْتَ
بِكُونٍ سَعَاءً وَعِشْرِينَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ
فَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يُطِيقْ نِسَاءً ۚ
وَنَوَلْتُ هَلْ هِيَ الْآيَةُ وَلَا إِذَا جَاءَهُمْ
أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ
وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ
مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ مِنْهُ
مِنْهُمْ فَكُنْتُ أَنَا اسْتَنْبَطْتُكَ ذَلِكَ
الْأَمْرُ وَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ

۳۵۸۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هُبَيْرٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عُكَيْدُ بْنُ
حُثَيْنٍ أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَحَدِّثُ قَالَ مَكَّمْتُ سَنَةً
وَأَنَا أَرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

زمین پر چل رہے ہوں (یعنی کڑی کو سہارا لیے بغیر اتارے)
آپ نے اس کڑی کو بالکل نہیں چھڑا، میں نے عرض کیا :
یا رسول اللہ آپ بالفاظ میں انہیں دن رہے ہیں آپ
نے فرمایا: میں نے انہیں دن کا بھی ہوتا ہے، میں نے مسجد کے
دروازے پر کھڑے ہو کر با آواز بلند کہا: آپ نے ازواج
کو طلاق نہیں دی ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی :
جب ان کے پاس امن یا خوف کی کوئی خبر آتی ہے تو وہ
اسے مشہور کر دیتے ہیں اور اگر وہ اس خبر کو رسول یا صاحبان
امر کے پاس لے جاتے تو اس (کی حقیقت) کو وہ لوگ
جان لیتے جو خبر سے (حقیقت کا) استنباط کرتے ہیں اور
اس (طلاق کی) خبر سے حقیقت کا کھوج میں نے نکالا تھا،
پھر اللہ تعالیٰ نے آیت تخییر کو نازل کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
ایک سال تک یہ ارادہ کرتا رہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک
آیت کے بارے میں سوال کروں لیکن ان کے منصب کی وجہ
سے سوال نہ کر سکا، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے لیے گئے اور
میں بھی ان کے ساتھ تھا، واپسی میں حضرت عمرؓ اپنی کسی حاجت
کے لیے پیلو کے درخت کے پاس گئے، میں ان کے
انتظار میں کھڑا رہا جب وہ اپنی حاجت سے فارغ ہو

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ آيَةِ فَسَمَا
 أَسْتَطِيعُ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيْبَةً لَمْ حَتَّى خَرَجَ
 حَاجًّا فَخَرَجْتُ مَعَهُ فَلَمَّا رَجَعَ فَكُنَّا
 بَتَعْصِنِ الظَّرِيقِ عَدَلٍ إِلَى الْإِلَهِ لِحَاجَةٍ
 لَمْ فَوَقَفْتُ لَمْ حَتَّى قَرَعَهُ لَعَنَ سِرُّهُ
 مَعَهُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْ
 اللّٰهُ تَعَالَى تَطَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَرْوَاحٍ فَقَالَ
 تِلْكَ حَقِصَةٌ وَعَاثَتُهُ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَقُلْتُ لَمْ وَاللَّهِ إِنْ
 كُنْتُ لَا رَيْدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا
 مُنْذُ سَنَةٍ فَمَا أَسْتَطِيعُ هَيْبَةً تِلْكَ
 قَالَ فَلَا تَفْعَلْ مَا ظَنَنْتُ أَنْ عِنْدِي
 مِنْ عِلْمٍ فَسَلْنِي عَنْهُ فَإِنْ كُنْتُ
 أَعْلَمُهُ أَخْبَرْتُكَ قَالَ وَقَالَ عُمَرُ
 وَاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ
 لِلنِّسَاءِ أَمْرًا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ
 مَا أَنْزَلَ وَكَسَمَ لَهُنَّ مَا كَسَمَ وَقَالَ
 قَبِينَمَا أَنَا فِي أَمْرٍ تَشْرِكُ إِذْ قَالَتْ
 لِي أَمْرًا لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا
 فَقُلْتُ لَهَا وَمَالِكُ أَنْتِ وَلِمَا هُنَا
 وَمَا تَكَلَّفُكِ فِي أَمْرٍ أَرِيدُ فَقَالَتْ
 لِي عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ مَا تُرِيدُ
 أَنْ تُرَاجِعَ أَنْتِ وَرَأَيْتِ ابْنَتَكَ لَتُرَاجِعِ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 يَظِلَّ يَوْمَهُ غَضَبَانَا قَالَ عُمَرُ
 فَأَخَذَ رِدَائِي ثُمَّ أَخَذَ بِمَكَافِي حَتَّى
 أَدْخَلَ عَلَى حَقِصَةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 فَقُلْتُ لَهَا يَا بَنِيَّةُ إِنَّكَ لَتُرَاجِعِينَ

ہو کر آئے تو میں ان کے ساتھ چل پڑا، اور کہا: یا امیر المؤمنین
 ازدواج مطہرات میں وہ کون سی دو عورتیں ہیں جنہوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت نہیں کی تھی انہوں
 نے کہا وہ حضرت حفصہ اور عائشہ تھیں، میں نے کہا بخدا! میں
 ایک سال سے ان کے بارے میں آپ سے سوال
 کرنا چاہتا تھا لیکن آپ کے غضب کی وجہ سے بہت ڈر کر
 سکا، انہوں نے کہا ایسا نہ کرو، جس چیز کا تمہارے خیال
 میں مجھے علم ہو وہ مجھ سے پرچھو لیا کرو، اگر مجھے اس چیز
 کا علم ہو گا تو کہیں بتاؤں گا۔ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ
 حضرت عمرؓ نے کہا بخدا ہم زمانہ جاہلیت میں عورتوں کو کچھ نصیحت
 نہیں دیتے تھے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے احکام نازل
 کیے اور ان کے حقوق اور حصے مقرر کیے۔ ایک دن میں
 اپنے کسی کام کے بارے میں مشورہ کر رہا تھا، میری بیوی
 نے کہا تم اس، اس طرح یہ کام کرو، میں نے کہا تمہیں میرے
 کاموں میں دخل دینے کی کیا ضرورت ہے؟ اس نے کہا
 اے ابن الخطاب تمہارا کیا خیال ہے میں تمہیں کوئی جواب
 نہ دوں! حالانکہ تمہاری بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جواب دیتی ہے یہاں تک کہ آپ سارا دن اس سے
 ناراض رہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا یہ سن کر میں نے پیادہ
 سنبھالی اور گھر سے نکلا اور سیدھا حضرت حفصہ رضی اللہ
 عنہا کے پاس گیا، اور کہا بیٹی! کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ایسا جواب دیتی ہو جس سے آپ سارا دن ناراض
 رہتے ہیں؟ حضرت حفصہ نے کہا: بخدا میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو ایسا جواب دیتی ہوں، میں نے کہا میں تمہیں
 اللہ کے عذاب اور اس کے رسول کی ناراضگی سے ڈرا رہا
 ہوں، اے بیٹی! تم ان سے دھوکہ نہ کھانا جو اپنے حسن
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر ناز کرتی ہیں،
 پھر وہاں سے چل کر میں قرابت کے تقاضے سے حضرت
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان کو بھی سمجھایا اور

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
يَظُلَّ يَوْمَهُ غَضَبًا نَا فَعَالَتْ حَفْصَةُ
وَاللَّهُ إِنَّا لَعَرَّاجُهُ فَقُلْتُ تَعْلَمِينَ
أَنِّي أَحَذِرُكَ عَقُوبَةَ اللَّهِ وَغَضَبِ
رَسُولِهِ يَا بَيْتِي لَا تَعْرِتَكَ هَذِهِ
الَّتِي قَدْ أَعْجَبَهَا حُسْنُهَا وَحُبُّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي هَا
كُنْتُ خَرَجْتُ حَتَّى آذُخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلِمَتُهَا فَقَالَتْ لِي أُمُّ
سَلَمَةَ عَجَبًا لَكَ يَا ابْنُ الْخَطَّابِ قَدْ
دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِي
أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ آرُؤَاجِهِ قَالَتْ
فَأَخَذْتُ مِنْ أَحَدِ الْكَسَرَتَيْنِ عَنْ بَعْضِ
مَا كُنْتُ أَجِدُ فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا
وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا
غَبْتُ أَتَانِي بِالْخَبَرِ وَإِذَا غَابْتُ كُنْتُ
أَنَا أَتِيهِ بِالْخَبَرِ وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ نَخَوِّفُ
مَا كَانَتْ مَشَاوِرُ عَشْرَانَ ذُكُورًا أَتَانَا
يُرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْنَا فَفَعَلُوا مَخْلَافَتُ
صَدُورُنَا مِنْهُ فَأَتَى صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ
بِدُفِ الْبَابِ وَقَالَ افْتَحِي افْتَحِي فَقُلْتُ
جَاءَ الْغَتَّانِي فَقَالَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ
إِعْتَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَمَةَ آرُؤَاجَهُ قَالَ فَقُلْتُ رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ
وَعَائِشَةَ ثُمَّ أَخَذْتُ قُوِي فَخَرَجْتُ حَتَّى
جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَمَ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ يَدُفِقُ إِلَيْهَا
بِعَجَلِهَا وَغَلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

ام سلمہ نے مجھ سے کہا اے ابن الخطاب! تعجب ہے کہ تم ہر
معاہدہ میں دخل دیتے ہو حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کی ازواج کے معاہدہ میں بھی دخل دینا چاہتے ہو
حضرت عمرؓ نے کہا ان کی اس بات سے مجھے استغناء ہے
ہو کہ میں جو کہنا چاہتا تھا وہ بھی نہ کہہ سکا، میں ان کے
پاس سے چلا آیا۔ ایک انصاری میرا دوست تھا، جب
میں حضورؐ کی مجلس سے غائب ہوتا تو وہ مجھے آکر آپ
کی مجلس کی خبریں سناتا تھا اور جب وہ غائب ہوتا تھا تو
میں اس کو احوال سناتا تھا۔ ان دنوں ہم کو عثمان کے ایک
بادشاہ کے حکمرانے کا خط ملا جس کے بارے میں یہ بتایا گیا تھا کہ وہ
ہم پر حملہ کرنے کا ارادہ رکھتا ہے جس سے ہمارے دل خوفزدہ تھے ایک
دن میرا انصاری دوست آیا اور وہ ان کے حکمرانے لگا اور کہنے لگا کہ لو اگروا
میں نے پوچھا کیا غلامی نے حکم دیا، اس نے کہا اس سے بھی اہم خبر ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ ہو گئے، میں نے کہا عائشہ اور حفصہ
ناک خاک آلودہ ہو، پھر میں نے اپنے کپڑے منبھالے
اور چل پڑا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بالا خانے پر
بیٹھے تھے جس پر ایک میز بھی رکھی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ایک حبشی غلام میز بھی کے ایک دُند سے پرٹھا
ہوا تھا، میں نے کہا یہ عمرؓ سے میرے لیے اجازت
طلب کر حضرت عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو یہ واقعہ سنایا۔ جب میں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها کا جواب سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے
آپ ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے جس کے اوپر
اور کوئی چیز نہیں تھی، آپ کے سر کے نیچے ایک پٹے
کا ٹکبہ تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی آپ
کے پیروں کی جانب درختِ سلم کے پتے پڑے
ہوئے تھے، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پہلو پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں
روئے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ
فَقُلْتُ هَذَا عَمْرٌ فَأَذِنَ لِي فَقَالَ عُمَرُ
فَقَصَصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ فَكَلَّمَا بَدَخْتُ
حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْتَهَى لَعَالِي
حَصِيرٍ مَا بَيْنَهُ شَيْءٌ وَتَحْتَ رَأْسِهِ
وَسَادَةٌ مِنْ أَدَمٍ حَشْوَهَا لَيْفٌ وَإِنْ
عِنْدَ رِجْلَيْهِ قَرَطًا مَضْبُورًا وَعِنْدَ
رَأْسِهِ أَهْبَاءٌ مُعَلَّقَةٌ فَرَأَيْتُ أَشْرَ
الْحَصِيرِ فِي جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَيْتُ فَقَالَ مَا يَبْكِيكَ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَسْرِي وَقِصْرِي
فِيهَا هُمَا فِيهِ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونِ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَكَ
الْآخِرَةُ.

۳۵۸۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا
عَفَّانُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَنَا يَحْيَى
بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عِزِّ بْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلْتُ
مَعَ عُمَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمِزَازِ النَّظْمَرِ انْوَثَقَ
الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِمْ كُنْهُوَ حَدِيثُ سُلَيْمَانَ
بْنِ بِلَالٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ شَأْنُ
الْمَرْأَتَيْنِ قَالَ حَفْصَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَزَادَ فِيهِ فَأَكْبَدْتُ
الْحُبْرَ فَإِذَا فِي كُلِّ بَيْتٍ بُكَاءٌ وَوَرَأْدُ
أَيْضًا وَكَانَ أَلَى مِنْهُنَّ شَهْرًا فَكَلَّمَا
كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ كَرَّرَ إِلَيْنِ.

روایت ہو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسری
کتنی آسائش اور شان و شوکت سے رہتے ہیں اور ایک
آپ اللہ کے رسول ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ ان کے لیے دنیا
ہو اور تمہارے لیے آخرت!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ گیا اور جب
میرا ظہران پہنچا، باقی حدیث سب سابق ہے، البتہ اس حدیث
میں یہ زیادہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے کہا میں نے پوچھا
وہ دو عورتیں کون ہیں تو حضرت عمر نے کہا حفصہ اور اُم
سلمہ رضی اللہ عنہما، اور یہ بھی لازم ہے کہ جب میں (ازواج
مطلبات کے) بخروں کی طرف گیا تو ہر حجرے سے رونے
کی آواز آرہی تھی اور یہ بھی لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ان سے نہ ملنے کی قسم کھائی
تھی، جب انہیں دن پورے ہو گئے تو آپ ان کے
پاس تشریف لے گئے۔

۳۵۸۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ سَمِعَ عَبْدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَهُوَ مَوْلَى الْعَبَّاسِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ تَطْلَاهُمَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَبِثْتُ سَنَةً مَا أَحَدٌ لَمْ مُوَضِعًا حَتَّى صَرِحَتْهُ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا كَانَ بِمِثْرَ الظَّهْرِ أَنْ يَقْضَى حَاجَتُهُ فَقَالَ أَذْرِكْنِي بِأَدَاوَةٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَلَمَّا قَضَى حَاجَتَهُ وَرَجَعَهُ ذَهَبْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَذَكَرْتُ فَقَدْتُ لَهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرْأَتَيْنِ قَمَا فَتَسِيكَ حَلَامِي حَتَّى قَالَ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۳۵۹۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ وَاقْتَدَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمْ أَرَلْ حَوِصًا أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَيْنِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ تَنَبَّأَ إِلَهُ اللَّهِ فَتَدْرُصَتْ قُلُوبُكُمْ حَتَّى حَجَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرا خیال تھا کہ میں حضرت عمر سے ان دو عورتوں کے بارے میں سوال کروں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت نہیں کی تھی، میں ایک سال تک انتظار کرتا رہا اور مجھے ان سے سوال کا موقع نہ مل سکا، حتیٰ کہ میں حضرت عمر کے ساتھ مکہ روانہ ہوا، جب ہم مرقاہؓ پر پہنچے تو حضرت عمر قضاء حاجت کے لیے گئے اور مجھ سے کہا تم پانی کا گونا سے کر آؤ۔ میں پانی سے کر آیا، جب وہ حاجت سے فارغ ہو گئے اور واپس لوٹے تو میں ان پر پانی ڈالنے لگا، انہیں نے کہا: اسے امیر المؤمنین دو کون دو عورتیں ہیں، ان میں سوال مکمل نہیں کر پایا تھا کہ حضرت عمر نے کہا حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں مجھے کافی عرصہ سے یہ سچا سچا مقلیٰ کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کروں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کون تھیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے: تم دونوں اللہ سے ڈرو۔ نیز کہ تمہارے دونوں میں کچھ جھکاؤ آگیا ہے، حتیٰ کہ حضرت عمر نے حج کیا اور میں بھی ان کے ساتھ حج پر گیا۔ ہم ایک راستہ پر جا رہے تھے کہ حضرت عمر راستہ سے ہٹ کر ایک طرف گئے، میں بھی پانی کا گونا سے کر ان کے پاس گیا۔ قضاء حاجت کے بعد وہ میرے پاس آئے اہم میں نے پانی ڈال کر ان کو وضو کرایا، میں نے کہا اسے امیر المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے وہ کونسی دو عورتیں ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے

فرمایا ہے تم دونوں اللہ سے توبہ کرو، کیونکہ تمہارے دلوں میں جھکاؤ آگیا ہے، حضرت عمرؓ نے کہا اسے ابن عباسؓ تم پر تعجب ہے! زہری نے کہا حضرت عمرؓ کو ان کو اتنے عرصہ تک سوال نہ کرنا پسند نہیں آیا حالانکہ حضرت عمرؓ ان سے نہ چھپاتے، پھر فرمایا وہ حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما ہیں، پھر واقعہ سنانے لگے کہ ہم قریش کے لوگ ایک ایسی قوم تھے، جو غزوہ بدر پر جہاد پرست تھے، لیکن جب ہم مدینہ آئے تو دیکھا کہ ان لوگوں پر ان کی عورتیں حاوی ہیں اور ہماری عورتوں نے بھی دیکھا دیکھی ہیں مدینہ کی خواتین کی بریس کرنا شروع کر دی، میرا گھر مدینہ کے بالائی علاقہ میں بنو امیہ بن زید میں تھا، ایک دن میں اپنی بیوی کے ماراض ہوا تو اس نے بھی پلٹ کر جواب دیا، مجھے اس کے جواب دینے پر حیرت ہوئی، اس نے کہا تمہیں میرے جواب دینے پر تعجب کیوں ہوتا ہے! بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج بھی آپ کو جواب دیتی ہیں! اور ان میں سے کوئی ایک صبح سے رات تک آپ کو چھوڑے رکھتی ہے۔ میں اسے کہہ کر سیدھا حضرت حفصہ کے پاس گیا اور چھاپا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتی ہو؟ انھوں نے کہا ہاں! میں نے کہا اور تم میں سے کوئی ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صبح سے رات تک چھوڑے رکھتی ہے؟ انھوں نے کہا ہاں! میں نے کہا تم میں سے جس نے بھی یہ کیا وہ نامراد ہو گئی اور اس کو عسارہ ہوا، کیا تم میں سے کسی کو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے غضب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب کا ڈر نہیں ہے، کہیں وہ نہ کہانی ہلاک نہ ہو جائے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا تم جواب مت دیا کرو، اور نہ آپ سے کسی چیز کا سوال کیا کرو، تمہیں جس چیز کی ضرورت ہو اس کا مجھ سے سوال کرو، تم اپنی اس سوکن کے مال سے دھوکا نہ کھانا جو تم سے زیادہ ضرورت سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزیز ہے، حضرت عمرؓ کی مراد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں

حَبِجَتْ مَعَهُ فَلَمَّا كَذَا بَعْضُ الطَّرِيقِ
عَدَلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَدَلَتْ
مَعَهُ بِأَزْوَاجِهِ فَتَبَرَّأَتْ ثُمَّ أَتَانِي فَسَكَبْتُ
عَلَى يَدَيْهِ فَسَوَّضًا فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ
السُّؤْمَنِ مِنَ الْمَرْأَتَانِ مِنْ أَرْوَاجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَانِ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمَا إِنْ تَتَوَّيَا إِلَى
اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا قَالَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاعْجَبًا لَكَ
ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ كَرِهَ
وَاللَّهُ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ وَلِمَ يَكْتُمُهُ
قَالَ هِيَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ أَخَذَ يَسْزُقُ الْحَدِيثَ
قَالَ كُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ قَوْمًا نَغْلِبُ
النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَجَدْنَا
قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ وَهُمْ فَطَفِقَ
نِسَاءُ مِنَّا يَتَعَلَّمْنَ مِنْ نِسَاءِ هِمٍّ كَالِ
وَكَانَ مَتْرُوكِي فِي بَيْتِ أُمِّئَةَ بِنْتِ زَيْدٍ
يَا لَعَوَالِي فَتَغَضَّيْتُ يَوْمًا عَلَى مَرَاتِي
فَإِذَا هِيَ تُرَاجِعُنِي فَأَنْكَرْتُ أَتِ
تُرَاجِعُنِي فَقَالَتْ مَا تَنْكِرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ
فَوَاللَّهِ إِنْ أَرَادَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعَنِي وَتَهَجَّرُ إِحْدَاهُمَا
الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ فَانْطَلَقْتُ فَدَخَلْتُ
عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ أَتُرَاجِعِينَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
نَعَمْ فَقُلْتُ أَتَهَجَّرُ إِحْدَاهُمَا الْيَوْمَ
إِلَى اللَّيْلِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ

فَعَلَ ذَلِكَ مِنْكَ وَ خَسِرَ أَفْتًا مَنْ
 اخَذَ لَكَ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لَغَضَبِ
 رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ لَا تَرَاجِعِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْئَلِيهِ شَيْئًا وَ
 سَلِيْنِي مَا بَدَأَ لَكَ وَلَا يَغُرَّتْكَ أَنْ
 كَانَتْ جَارَتُكَ هِيَ أَدَسَمَ وَأَحَبَّ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْكَ يُرِيدُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا قَالَ وَ كَانَ لِي جَارٌ مِنْ الْأَنْصَارِ
 قَالَ فَكُنَّا نَتَنَازَعُ الْفُرُوزَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْتَرِلُ
 يَوْمًا وَ أَتَرِلُ يَوْمًا فَيَا تَيْبِي بِخَبَرِ
 الْوَحْيِ وَ غَيْرِهِ وَ أَتَيْتُهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ
 فَكُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ عَسَانَ تُوَلِّى الْحَيْلَ
 لِيَتَغَرَّوْنَا فَتَزَلَ صَاحِبِي ثُمَّ أَتَانِي
 عِشَاءً فَضَرَبَ بَابِي ثُمَّ نَادَانِي فَخَرَجْتُ
 إِلَيْهِ فَقَالَ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قُلْتُ
 مَاذَا أَجَاءَتْ عَسَانَ قَالَ لَا بَلَّ أَعْظَمُ
 مِنْ ذَلِكَ وَ أَطْوَلُ طَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً فَ قُلْتُ قَدْ
 نَهَيْتُ حَفْصَةَ وَ خَيْرْتُ وَ قَدْ كُنْتُ أَظُنُّ
 هَذَا كَأَمْسًا حَتَّى إِذَا صَلَّيْتُ الصُّبْحَ
 شَدَدْتُ عَلَى ثِيَابِي ثُمَّ نَزَلْتُ
 فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ وَ هِيَ تَبْكِي
 فَقُلْتُ أَطَلَقَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَا أَدْرِي هَاهُوَذَا
 مُخْتَزِلٌ فِي هَذِهِ الْمَشْرُبَةِ فَتَأْتِيَتْ
 غُلَامًا لَهَا أَسْوَدَ قُلْتُ اسْتَأْذِنْ

حضرت عمرؓ نے کہا ایک انصاری میرا پڑوسی تھا، ہم باری باری
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے
 ایک دن وہ جاتا تھا اور ایک دن میں جاتا تھا۔ ہم آپس میں
 یہ باتیں کرتے تھے کہ عثمان کا بادشاہ ہم پر حملہ کرنے کے
 لیے اپنے گھوڑوں کے نعل لگوا رہا ہے۔ ایک رات کو میرا
 دوست آیا اور دروازے پر دستک دی، پھر مجھے آواز
 دی، میں باہر آیا تو اس نے کہا ایک بہت بڑا حادثہ ہو گیا
 میں نے پوچھا کیا ہوا ہے کیا فسان نے حملہ کر دیا؟ اس
 نے کہا اس سے بہت بڑا اور لمبا حادثہ ہو گیا ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے، میں نے کہا حفصہ کلام
 و نامراد ہو گئی! اور مجھے اس حادثہ کا پہلے ہی گمان تھا، صبح
 کی نماز پڑھنے کے بعد میں اپنے کپڑے لے کر روانہ
 ہوا، اور حفصہ کے پاس پہنچا تو اس کا ایک وہ سورہی تختہ
 میں نے پوچھا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق
 دے دی ہے؟ انھوں نے کہا ہرگز نہیں! آپ علیہ السلام کو اس بلا غلنے میں بیٹھے
 میں میں آپ کے حبشی غلام کے پاس آیا اور اس حکم ہمارے علم پر کرنے کی
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر گیا اور پھر واپس آ گیا اور کہا میں نے تمہارا ذکر کیا تو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن کر خاموش رہے، میں چلی پڑا اور جبر تک پہنچا اور وہاں
 کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے اور ان میں سے کچھ رو رہے
 تھے، میں کچھ دیر ان کے پاس بیٹھا رہا، پھر مجھ سے نہیں رہا
 گیا، اور میں اس غلام کے پاس گیا، اور کہا جابرؓ کے لیے
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر جا کر واپس آ گیا اور کہا میں نے
 تمہارا ذکر کیا تھا، حضورؐ سن کر خاموش رہے، میں واپس
 جانے لگا، ناگاہ غلام نے مجھے آواز دی اور کہا اندر جاؤ تو اس سے
 لیے اجازت مل گئی ہے، میں اندر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا، آپ ایک چٹائی پر
 ٹیک لگائے بیٹھے تھے جس سے آپ کے پیروں میں نشان
 پڑ گئے تھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے سر اٹھا کر

لَعَمْرُكَ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى فَقَالَ
 قَدْ ذَكَرْتُكَ لَمْ فَصَمْتُ فَأُطْلِقْتُ
 حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى الْيَتْبَرِ فَجَلَسْتُ
 فَإِذَا عَشَدٌ كَ دَهْظٍ جُلُوسٌ يَتَبَكَّى
 بَعْضُهُمْ فَجَلَسْتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي
 مَا أَجِدُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْعَلَامَ فَقُلْتُ
 اسْتَأْذِنُ لِعَمْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
 فَقَالَ قَدْ ذَكَرْتُكَ لَمْ فَصَمْتُ فَوَلَّيْتُ
 مُدْبِرًا فَإِذَا الْعَلَامُ يَدْعُونِي فَقَالَ
 ادْخُلْ فَقَدْ أُذِنَ لَكَ فَدَخَلْتُ
 فَسَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مَتَكِّيٌّ عَلَى مِثْلِ
 حَصِيرٍ قَدْ أَثَرَفِي جَلِيلٍ فَقُلْتُ أَطْلَقْتَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ نِسَاءً لَكَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى
 فَقَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ مَا يَتَنَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ قَتُومًا
 تَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
 وَجَدْنَا قَتُومًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ هُمْ
 فَطَفِقَ نِسَاءُ نَا يَتَعَلَّكُنَّ مِنْ نِسَاءِهِمْ
 فَتَغَضِبُنَّ عَلَى أُمِّ رَأْفِي يَوْمًا فَإِذَا هِيَ
 تَرَا جَعْنِي فَأَنْكَرْتُ أَنْ تَرَا جَعْنِي فَقَالَتْ
 مَا تَنْكِرُ أَنْ أَرَا جَعْلَكَ فَوَاللَّهِ إِنْ
 أَرَا جَعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيَرَا جَعْنَهُ وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ الْيَوْمَ
 إِلَى اللَّيْلِ فَقُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ فَعَلَ
 ذَلِكَ مِنْهُمْ وَخَسِرَ أَفْتًا مَنْ إِحْدَاهُنَّ
 أَنْ يَغْضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لِيُغْضِبَ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میری طرف دیکھا اور فرمایا نہیں! میں نے کہا اللہ اکبر! یا رسول
 اللہ! دیکھئے ہم قریش لوگوں عورتوں پر حاوی رہتے تھے،
 جب ہم مدینہ میں آئے تو دیکھا یہاں عورتیں مردوں پر حاوی
 رہتی ہیں، ہماری عورتوں نے بھی ان عورتوں کی ریس
 کرنا شروع کر دی، ایک دن میں اپنی بیوی پر ناراض ہوا
 تو اس نے بھی پلٹ کر جواب دیا۔ مجھے اس کے جواب
 دینے پر تعجب ہوا، اس نے کہا تمہیں میرے جواب دینے
 پر تعجب کیوں ہوتا ہے؟ بخدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج
 بھی آپ کو جواب دیتی ہیں اور ان میں سے کوئی ایک
 آپ کو صبح سے رات تک پھوڑے رکھتی ہے، میں
 نے کہا ان میں سے جس نے مجھ پر کیا وہ ناکام اور نامراد
 ہو گئی! کیا ان میں سے کسی کو اپنے اوپر اللہ اور اس کے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب کا خوف نہیں ہے
 کہ وہ اسی وقت ہلاک ہو جائے، یہ سن کر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم مسکرائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں
 حصہ کے پاس گیا اور اس سے کہا تم اپنی سرکن کے حال
 سے دھوکا نہ کھانا، وہ تم سے زیادہ حسین ہے اور تم سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزیز ہے، آپ ہجر کر گئے
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کا دل ہلانے کی کچھ باتیں
 کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں بیٹھ گیا اور میں نے سر
 اٹھا کر گھر کا جائز لینا شروع کیا، بخدا میں نے گھر میں کوئی
 ایسی چیز نہیں دیکھی جس کو دیکھ کر میری نظر ٹھہرتی سولے مہین
 بغیر رنگی، موٹی کھانوں کے میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ
 دعا کیجئے کہ آپ کی امت پر وسعت کی جائے، کیونکہ فارسی
 اور روم بہت خوش حال ہیں حالانکہ وہ اللہ کی عبادت نہیں
 کرتے، آپ یہ سن کر بیٹھ گئے اور فرمایا: اسے بنی الخطا
 کیا تمہیں کوئی شک ہے؟ یہ وہ اقوام ہیں جن کی اچنی چیزیں
 انھیں دنیا میں ہی ملے دی گئیں، میں نے کہا یا رسول اللہ!
 میرے لیے استغفار کیجئے، آپ نے ازواج مطہرات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَتَى دَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ لَا
يَعْدُ تِلْكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتِكَ هِيَ أَوْسَمُ
مِنْكَ وَأَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ فَتَبَسَّهَ أَخَذَنِي
فَقُلْتُ اسْتَأْنَسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
تَعَمَّ فَجَلَسْتُ فَزَفَعْتُ رَأْسِي فِي الْبَيْتِ
فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ
إِلَّا أَهْبًا ثَلَاثَةً فَقُلْتُ اذْءُ اللَّهُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يُوسِّعَ عَلَيَّ أَمْرَكَ
فَقَدْ وَشَّعَ عَلَيَّ فَارِسَ وَالزُّؤْمِرَ وَهُمْ
لَا يَعْْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَتَأْسَتُوهِي
جَالِسًا ثُمَّ قَالَ أَفِي شَيْءٍ أَنْتَ يَا ابْنَ
الْخَطَّابِ أُولَئِكَ قَوْمٌ عَصَيْتَ لِمُدَّةٍ
طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْتُ
اسْتَغْفِرُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَأَن
أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِنَّ شَهْرًا مِنْ
شِدَّةٍ مَوْجِدَةٍ عَلَيْهِنَّ حَتَّى عَاتِبَهُ
اللَّهُ قَالَ الزُّؤْمِرِيُّ فَاخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَمَا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً دَخَلَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِكَايِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا
وَإِنَّكَ دَخَلْتَ مِنْ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ
أَعْدُهُنَّ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ
عِشْرُونَ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي ذَاكِرُ
تِلْكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تُعْجِلَنِي فِيهِ
حَتَّى نَسْتَأْمِرَ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ قَدَّأَ عَلَيَّ

پر شدت رنج کی وجہ سے قسم کھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک
ازواج مطہرات کے پاس نہیں جائیں گے حتیٰ کہ اللہ
تعالیٰ نے آپ کو ان کی طرف متوجہ کر دیا، زہری کہتے ہیں مجھے
عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ جب انتیس راتیں گزر گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میرے پاس تشریف لائے اور آپ نے مجھ سے ابتدا
کی، میں نے کہا: یا رسول اللہ آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
ایک ماہ تک ہمارے پاس تشریف نہیں لائیں گے اور
آپ انتیس روز بعد آ گئے، میں ایک ایک دن گن رہی
تھی، آپ نے فرمایا: مبینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔
پھر فرمایا: اسے عائشہ! میں تم سے ایک چیز کا ذکر کرنے
لگا ہوں اگر تم اس میں محبت نہ کرنا تو لیکھ اپنے والدین
سے مشورہ کر لو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے پھر آپ
نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) اے نبی! اپنی ازواج
سے کہہ دیجئے..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
کہا بخدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ میرے
ماں باپ مجھے آپ سے جدا ہونے کا مشورہ نہیں دیں
گے، میں نے کہا: کیا اس میں، میں اپنے ماں باپ سے
مشورہ کروں؟ میں تو اللہ! اس کے رسول اور آخرت کا ارادہ
کرتی ہوں، ہنہر کہتے ہیں کہ مجھے ایوب نے خبر دی کہ
حضرت عائشہ نے کہا آپ (دوسری) ازواج کو یہ بتلائیں
کہ میں نے آپ کو اختیار کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے مبلغ بنا کر بھیجا ہے مشقت
میں ڈالنے والا نہیں بنایا۔ فتاویٰ نے کہا حدیث
قلوب کیا کے معنی ہیں تم دونوں کے دل جھک گئے۔

الْأَيَّةَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَنفُسِكُمْ
 حَتَّىٰ يَكُونَ لَكُمْ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا كَانَتِ
 مِثْلَ آبَائِكُمُ يَعْنِي اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهَا قَدْ عَلِمَ وَاللَّهُ
 أَنَّ آبَائَكُمْ لَمْ يَكُونُوا لِيَا مُدْرِي بَيِّنَاتٍ
 قَالَتْ فَقُلْتُ أَوْ فِي هَذِهِ اسْتَأْذِنًا بِيَوْمٍ

فِي أَيِّ أَرِيدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْعَارِ الْأَخِيرَةَ قَالَ مَعْرَفٌ قَاخَبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ أَنَّهُ قَالَ لَا تَخْشَى اللَّهَ
 أَنِّي أَخْبَرْتُكَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي مُبَلِّغًا وَنَمُودًا لِّسُنِّي مَعْنِي قَالَ
 قَتَادَةُ صَنَعْتَ قُلُوبَكُمْ كَمَا قَالَ مَا كُنْتُ قُلُوبَكُمْ

نفس تنخیر کے طلاق نہ ہونے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۲۵۸۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا کہ یہ طلاق
 تھی؛ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان احادیث میں امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جہود فقہاء اسلام کے نظریہ
 پر دلیل ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو اختیار دیا تو یہ طلاق نہیں ہے اور اس سے تفریق نہیں ہوگی، حضرت سہیل
 حضرت زید بن ثابت جن احادیث بن سعد سے مروی ہے کہ نفس تنخیر سے طلاق بائنہ ہو جاتی ہے، بخلاف وہ زوج کو اختیار کرے
 یا نہ کرے، خطاب اور نقاش نے اس قول کو امام مالک سے نقل کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ نقل صحیح نہیں
 ہے، یہ مذہب ان احادیث سے مردود ہے اور جو لوگ اس کے قائل ہیں ان تک یہ احادیث نہیں پہنچیں
 مرد اگر عورت کو نکاح میں رہنے یا نہ رہنے کا اختیار دے اور وہ نکاح میں نہ رہنے کو اختیار کرے تو بالائے
 بائن ہو جائے گی۔

ایلام کے حکم میں مذاہب فقہاء | امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلام کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ چار
 ماہ تک اپنی بیوی سے مقاربت نہیں کرے گا اگر اس نے چار ماہ تک مقاربت
 نہ کی اور اپنی قسم پوری کر دی تو مدت پوری ہونے کے بعد اس کی عورت پر طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور اگر اس
 مدت کے دوران اس نے مقاربت کر لی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور اس پر صرف قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور بیوی پر
 طلاق نہیں ہوگی، اگر اس نے چار ماہ سے کم مثلاً تین ماہ تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی مگر مقاربت قسم سے بڑھ
 نہیں ہے اگر قسم توڑ دی تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر قسم پوری کی تو کچھ نہیں ہوگا، نہ کفارہ لازم ہوگا نہ بیوی پر طلاق پڑے
 گی، اور اگر چار ماہ سے زائد مثلاً پانچ ماہ مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی تو یہ پھر بھی ایلام ہے بلکہ امام شافعی، امام مالک اور
 امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایلام میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائے اگر
 چار ماہ کی قسم کھائی تو یہ صرف قسم ہے ایلام نہیں ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۶ھ

۲۔ علامہ ملا علی قاری المتوفی ۱۰۸۸ھ، محصلہ در مختار علی ما مشن رد المحتار ج ۲ ص ۷۱، ۷۲، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: ایلا در میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک متطابقت نہ کرنے کی قسم کھائے، حضرت ابن عباس، طاؤس، سعید بن جبیر، امام مالک، امام اوزاعی، امام شافعی، ابو ثور اور ابو عبیدہ کا بھی یہی قول ہے، عطاء ثوری اور افتخار رائے (احناف کثرہم اللہ) کا قول یہ ہے کہ جب چار ماہ یا اس سے زیادہ کی قسم کھائی تو یہ ایلا در قاضی ابوالحسن نے کہا ہے کہ امام احمد کا بھی یہ ایک قول ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ازواج سے الگ رہنے کی قسم کھائی تھی اس لیے یہ ایلا در نہیں تھا۔
 امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ایلا در سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلا در سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے۔

بَابُ الْمُطَلَّقةِ الْبَائِنِ لَا نَفَقَةَ لَهَا

۳۵۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ هَيْبٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَلَّمَهَا بِشَعِيرٍ فَسَخِطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْكَ مِنْ شَيْءٍ فَبَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْكَ نَفَقَةٌ فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتٍ أَوْ شَرِيكٍ ثُمَّ قَالَ تِلْكَ أَمْرٌ أَكَ تَغْتَشَاهَا أَصَحَابِي رَأَوْهُ عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَأَمَّا رَجُلٌ أَعْلَى تَضَمُّعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِنِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُخَاوِيَةَ ابْنِ سَفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا

مطلقة بائنہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو عمرو بن حفص نے انھیں طلاق البتہ دے دی، وہاں مالک وہاں کے پچیس موجود نہیں تھے، انھوں نے اپنی طرف سے ایک وکیل کے ہاتھ مجھے کچھ جرمانہ کیے حضرت فاطمہ اس پر ناراض ہوئیں تو ان کے وکیل نے کہا بخدا، ہم پر تمہارا کوئی حق واجب نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ بنت قیس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں، اور اس بات کا ذکر کیا آپ نے فرمایا تمہارا اس پر کوئی نفقہ (کھانے اور رات کی کچھ) واجب نہیں ہے، اور آپ نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ ام شریک کے گھر عدت گزاریں، پھر فرمایا اس عدت کے ان تو میرے اصحاب بکثرت جمع ہوتے ہیں، اس لیے تم ابن ام مکتوم کے ان عدت گزارو، وہ ناجینا شخص ہیں، ان کے ہاں تم کپڑے لاد سکتی ہو، اور جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے خبر دینا۔ حضرت فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں: جب میری عدت پوری ہو گئی تو میں نے آپ سے ذکر کیا کہ مجھے صباہ بن ابی سفیان اور ابوجہم دونوں نے نکاح کا پیغام دیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی مرقی ۴۲۰ھ النسخ ج ۲ ص ۴۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ
 ۲۔ قاضی ابوالعباس محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، برائۃ المجتہد ج ۲ ص ۷۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ
وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَسَمِعَ نَوْبَكَ لَا مَالَ لَكَ أَنْكِحِي
أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَرِهَتْهُ ثُمَّ قَالَ
أَنْكِحِي أُسَامَةَ فَتَكَرَّهَتْ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ
خَيْرًا وَاعْتَبَطَتْ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جہم تو اپنے کندھے سے
لاٹھی نہیں اُتارتے، رہے معاویہ تو وہ نکلس شخص ہیں ان کے
پاس مال نہیں ہے، تم اسامہ بن زید سے نکاح نکالو تو میں نے
ان کو ناپسند کیا، آپ نے پھر فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، میں
نے ان سے نکاح کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اسی میں خیر رکھ دی
اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

۳۵۹۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَاعِدُ الْعَرِيزِيُّ يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ
وَقَالَ قُتَيْبَةُ أَيْضًا نَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِرِيَّ رَأَيْتُهُمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
أَنَّهُ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أُنْفَقَ عَلَيْهَا نَفَقَةٌ
ثَلَاثَ فَلَكَمَا رَأَتْ ذَلِكَ قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أُعْلِمَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ
كَانَتْ لِي نَفَقَةٌ أَخَذْتُ الَّذِي يُصَدِّقُنِي
وَأِنْ لَمْ يَكُنْ لِي نَفَقَةٌ لَمْ أَخْذُ مِنْهُ
شَيْئًا قَالَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ
لَكَ وَلَا سَكُنِي.

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان کے شوہر نے
ان کو طلاق دے دی اور مولیٰ سا نفقہ دیا، جب انھوں نے
وہ نفقہ دیکھا تو کہا بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر نہ
دے دوں گی، پھر اگر میں نفقہ کی مستحق ہوئی تو اپنی ضروریات کے مطابق
نفقہ دوں گی، اور اگر میں نفقہ کی مستحق نہیں ہوئی تو بالکل نہیں
دوں گی، انھوں نے اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ذکر کیا، آپ نے فرمایا تمہارے کھانے کا خرچ اس کے
ذریعے نہ رہا۔

۳۵۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَالَيْتُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي الْأَسَدِ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ قَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ فَأَخْبَرَتْنِي أَنَّ زَوْجَهَا
الْمَحْرُودَ طَلَّقَهَا فَأَبَى أَنْ يُنْفَقَ عَلَيْهَا
فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَفَقَةَ لَكَ فَأَنْتَقِلِي
فَأَذْهَبِي إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكُونِي عِنْدَهُ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ ان کے شوہر محروم نے ان کو طلاق دے دی، اور ان
کو نفقہ دینے سے انکار کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی اطلاع دی، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لیے نفقہ نہیں
ہے، تم ابن ام مکتوم کے گھر چلی جاؤ، وہ نابینا ہیں، وہاں
تم اپنے پہرے گزار سکتی ہو۔

قَاتِلَةُ رَجُلٍ أَعْلَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ عِنْدَهُ -

۳۵۹۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا شَيْبَانُ بْنُ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ أُخْبِتَ الطَّحْطَاكَ بِنَ قَيْسٍ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ أَبَا حَفْصٍ بِنَ الْمُغِيرَةِ الْمُخَضَرِيَّ طَلَّقَهَا مَثَلًا ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهَا أَهْلَةُ كَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا نَفَقَةٌ فَأَنْطَلَقَ خَالِدُ بْنُ الْعَلَاءِ فِي تَفْرِقَةٍ كَوَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَقَالُوا إِنَّ أَبَا حَفْصٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَلَا تَأْهَلُ لَهَا مِنْ تَفَقَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ لَهَا نَفَقَةٌ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ لَا تَسْبِقِيَنِي بِفُسْكِ وَأَمَرَهَا أَنْ تَسْتَعْلَ إِلَى أَمْرِ شَرِيكَ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهَا إِنَّ أَمْرَ شَرِيكِ تَأْتِيهَا الْمَهْرُ جُرُونِ الْأَوَّلُونَ فَأَنْطَلَقَتْ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْلَى قَاتِلِكَ إِذَا وَصَّغْتَ خِمَارَكَ لَمْ يَرِكَ فَتَا طَلَّقَتْ إِلَيْهِ فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَتَىكَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ بِنَ حَارِثَةَ -

۳۵۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَنَرٍ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابو حفص بن مغیرہ مخزومی نے انھیں تین طلاقیں دے دیں اور پھر یمن چلے گئے، ان کے گھر والوں نے حضرت فاطمہ سے کہا تمہارا نفقہ ہم پر واجب نہیں ہے اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ چند لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت میمونہ کے گھر آئے اور عرض کیا کہ ابو حفص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں تو کیا اس عورت کا نفقہ ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کا نفقہ نہیں ہے، اس پر عدت ہے، اور اس عورت کو پیغام بھیجا کہ تم مجھ سے مشورہ لیے بغیر نکاح نہ کرنا اور یہ حکم دیا کہ ام شریک کے گھر عدت گزاریں پھر نکاح بھیجا کہ ام شریک کے گھر تو قدیم ہاجرین آتے رہتے ہیں، تم ابن ام مکتوم نابینا کے ان عدت گزارنا، کیونکہ جب تم اپنا دوپٹہ اتار رکھو گی تو وہ تم کو نہیں دیکھیں گے، وہ ابن ام مکتوم کے پاس چلی گئیں، جب ان کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے ان کا نکاح کر دیا۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں بنو مخزوم کے ایک شخص کے نکاح میں تھی، اس نے مجھے طلاق البتہ دے دی، میں نے اس کے گھر والوں کے پاس آدمی بھیج کر نفقہ کا مطالبہ کیا، باقی روایت یحییٰ بن ابی کثیر کی طرف ہے۔

أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ
فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَ كَتَبْتُ ذَلِكَ مِنْ
فِيهَا كِتَابًا قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رَجُلٍ مِنْ
بَنِي مَخْزُومٍ فَطَلَّقَنِي أَلَيْسَ فَأَرْسَلْتُ
إِلَى أَهْلِهِ أَسْتَعِي الثَّقَفَةَ وَأَقْضُوا الْحَدِيثَ
يَمْحُو حَدِيثَ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنِ أَنَّ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ
عَمْرٍو وَلَا تَقْوُ تَيْنًا بِنَفْسِكَ

۳۵۹۶ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ
أَبِي عَمْرٍو بْنِ حَفْصِ بْنِ الْمُنْذِرَةِ فَطَلَّقَهَا
أَخْبَرَتْ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ فَزَعَمَتْ أَنَّهَا
جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَسَفَرَتِيهِ فِي خُرُوجِهَا مِنْ بَيْتِهَا فَأَمَرَهَا
أَنْ تَسْتَقِلَّ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى
فَأَبَى مَرَدَانُ أَنْ يُصَدِّقَهُ فِي خُرُوجِ
الْمُطَلَّاقَةِ مِنْ بَيْتِهَا وَقَالَ عُرْوَةُ إِنَّ
عَائِشَةَ أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۳۵۹۷ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دَاوُدَ
قَالَ نَا حُجَيْرٌ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ مِثْلَهُ مَعَ
قَوْلِ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ابو عمرو کے نکاح میں تھیں اس نے انھیں تین طلاقیں دے دیں،
حضرت فاطمہ کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئی اور آپ سے گھر سے نکلنے کے بارے میں
پرچھا، آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم نابینا کے گھر چلی جاؤ، مردان
نے مطلقہ کے گھر سے نکلنے میں اس روایت کی تصدیق نہیں
کی، عروہ نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی
حضرت فاطمہ بنت قیس کی اس روایت کا انکار کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں عروہ کا یہ قول بھی ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت فاطمہ
کی اس روایت کا انکار کیا تھا۔

۳۵۹۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ دَعْبُدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَالتَّقِطُ لَعْبُدٍ قَالَا اَنَا عَمِدَةُ التَّوَاتُقِ قَالَ اَنَا مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ أَنَّ اَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصِ بْنِ الْمَغِيرَةِ خَرَجَ مَعَ عَوْنِ بْنِ اَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ فَأَرْسَلَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَاُطِمَتْ بِنَتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِتَطْلِيقَةٍ كَانَتْ بَقِيَّةً مِنْ طَلَقِهَا وَامْرَأَتُهَا التَّحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ وَعِيَّاشُ بْنُ اَبِي سَابِغَةَ بِتَفْقَةٍ فَقَالَا لَهَا وَاللَّهِ مَا لَكَ نَفَقَةٍ اِلَّا اَنْ تَكُوْنِي حَامِلًا فَانْتِ النَّبِيَّةُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ فَذَكَرْتُ لَهَا قَوْلَ لَهَا فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لِي فَاَسْتَأْذَنْتُهُ فَنِي اِلَّا نَسَقَالَ فَاِذْ لَهَا قَالَتْ اَيْنَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اِلَى ابْنِ اُمِّ مَكْتُومٍ وَكَانَ اَعْمَى كَصُحْبِهِ ثِيَابَهَا عِشْدَةً وَكَانَ يَرَاهَا فَلَمَّا مَفَسَتْ عِدَّتُهَا اَنْكَحَهَا النَّبِيُّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ اُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَاَسْأَلَ اِلَيْهَا مَرْوَانَ قَبِيصَةَ بْنَ ذُوَيْبٍ يَسْأَلُهَا عَنِ الْحَدِيثِ فَخَذَّتْ بِهِ فَقَالَ مَرْوَانُ وَلَكُمْ نُسَخَةُ هَذَا الْحَدِيثِ اِلَّا مِنْ امْرَأَةٍ سَنَّا خُذْرًا لِعَصْمَةَ النَّبِيِّ وَجَدْنَا النَّاسَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ فَاُطِمْتُ حِينَ بَلَغَهَا قَوْلُ مَرْوَانَ قَبِيصَةَ وَبَيْنَكُمْ الْقُرْآنُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ اِلَّا بِهَذَا لِمَنْ كَانَتْ لَهَا مَرَا جَعَةٌ فَاقْبَلُ امْرَأَةً يَخْرُجُ بَعْدَ الشَّلَاةِ فَكَيْفَ تَقُولُونَ لَا نَفَقَةَ

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو عمرو بن حفص بن مغیرہ، حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ میں گئے اور انھوں نے ایک قاصد کے اختیار پر بیوی حضرت فاطمہ بنت قیس کو تیسری طلاق بھیج دی جو دو طلاقیں دینے کے بعد بچی ہوئی تھی اور حارث بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو پیغام بھیجا کہ اس کو نفقہ دے دینا، ان دونوں نے حضرت فاطمہ بنت قیس سے کہا بخدا تمہارے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے الا یہ کہ تم حاملہ ہو تیں، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور آپ سے ان کے قول کا ذکر کیا آپ نے فرمایا تمہارے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے، پھر انھوں نے اس گھر سے منتقل ہونے کے بارے میں پوچھا تو انھیں اجازت مل گئی۔ انھوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! اب میں کہاں رہوں؟ آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم کے محل وہ نابینا ہے، تم وہاں اپنے کپڑے اتار سکوگی اور وہ تم کو نہیں دیکھے گا۔ جب ان کی عدت پوری ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا حضرت اسامہ بن زید سے نکاح کر دیا، مروان (حاکم مدینہ) نے حضرت فاطمہ بنت قیس کے پاس قبیلہ بن فزیر کو بھیجا جس نے اس سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا انھوں نے یہ حدیث بیان کی، مروان نے کہا ہم نے یہ حدیث ایک عورت کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنی، ہم اس قوی دلیل کو اختیار کریں گے جس پر سب لوگوں کا عمل ہے، جب حضرت فاطمہ کو مروان کی یہ بات پہنچی کہ میرے اور تمہارے درمیان قرآن مجید فیصلہ کن ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ اِلَّا بِهَذَا لِمَنْ كَانَتْ لَهَا مَرَا جَعَةٌ تو حضرت فاطمہ نے کہا یہ آیت ان مطلقہ عورتوں کے بارے میں ہے جن کو طلاق رجعی دی گئی ہو، اور تین طلاقیں کے بعد لوگ سارا جوع ہو گا؟ پھر تم یہ کیسے کہتے ہو کہ نفقہ کا نہ ہونا اس صورت پر محمول ہے جب وہ حاملہ نہ ہو، انہوں نے اس کو کس دلیل سے رد کر کے؟

لَهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا فَعَلَامَ
تَحْسِرُوهَا -

۳۵۹۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ أَنَا سَيَّارٌ وَحُصَيْنٌ
وَمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَشُعْبَةُ بْنُ
نُبَيْتٍ وَخَالِدُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ دَاوُدُ نَا كُلُّهُمْ
عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ
بِنْتِ قَيْسٍ فَسَأَلْتُهَا عَنْ قَضَاءِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهَا فَقَالَتْ
طَلَّقَهَا وَجْهَهَا الْبَيْتَةُ قَالَتْ فَحَاصِمَةٌ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الشُّكْلِ وَالنَّفَقَةِ قَالَتْ فَلَمْ يَجْعَلْ
لِي شُكْلًا وَلَا نَفَقَةً وَآمَرَنِي أَنْ أَعْتَدَ
فِي بَيْتِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ -

۳۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ وَدَاوُدَ
وَمُغِيرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَشُعْبَةَ
الشَّعْبِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ بِسَبَلِ حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ
هَشَامٍ -

۳۶۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ
نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَمِيُّ قَالَ نَا قَرَّةُ
قَالَ نَا سَيَّارٌ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ نَا الشَّعْبِيُّ
قَالَ دَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
فَاخْتَفَتْنَا بِرُطَبِ ابْنِ طَابٍ وَاسْقَمْنَا
سَرِيقٌ سَلَبَتْ فَسَأَلْتُهَا عَنِ الْمُطَلَّقَةِ
تَلَا نَا ابْنُ تَعْتَدَ قَالَتْ طَلَّقَنِي بَعْلِي
تَلَا نَا فَآذَنَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ أَعْتَدَ فِي أَهْلِي -

عربی کہتے ہیں کہ میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مقدمہ میں کیا فیصلہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکان اور نفقہ کے بارے میں اپنا مقدمہ کر گئی، آپ نے مجھے مکان اور نفقہ نہیں دلایا، اور مجھے یہ حکم دیا کہ میں حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر عدت گزاروں۔

ایک اور سند سے بھی حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے حسب سابق روایت ہے۔

عربی کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، انہوں نے ہمیں تازہ کھجوریں کھلائیں، میں نے ان سے سوال کیا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ کہاں عدت گزارے۔ انہوں نے کہا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دی تھیں، مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اجازت دی تھی کہ میں اپنے گھر والوں میں جا کر عدت گزاروں۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے نفقہ ہے نہ مکان،

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں نے وہاں سے منتقل ہونے کا ارادہ کیا، میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی آپ نے فرمایا اپنی عمر زاد عمرو بن ام مکتوم کے ہاں جاؤ اور وہاں عدت گزارو۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد اعظم میں اسود بن ہزید کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور ہمارے ساتھ شعبی بھی تھے، شعبی نے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے مکان اور خرچ معین نہیں کیا۔ اسود نے مٹھی میں لکڑیاں بھر کر شعبی کی طرف پھینکیں اور کہا: انہیں ہے کہ تم جیسا آدمی ایسی حدیث بیان کرتا ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا تھا کہ ہم اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے، یہیں معلوم نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی، مطلقہ کے لیے راتیں اور نفقہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان کو اپنے گھروں سے مت نکارتا و تفتیکہ و کھلی ہے حیاتی کریں۔

۳۶۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا تَعْبُدُ الرَّحْمَنَ بْنَ مَهْدِيٍّ قَالَ سُفْيَانُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا قَالَ لَيْسَ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ.

۳۶۰۳ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا عَمْرًا بْنَ زُرَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَكَانَتْ طَلَّقَتْهُ زَوْجِي ثَلَاثًا فَأَرَدْتُ التَّقْلِكَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ انْتَقِلِي إِلَى بَيْتِ ابْنِ عَمَلِكٍ عَمْرِو بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَأَعْتَدِي عِنْدَهُ.

۳۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ قَالَ أَنَا أَبُو أَحْمَدَ قَالَ نَا عَمْرًا بْنَ زُرَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ كُنْتُ مَعَ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ وَمَعَنَا الشَّعْبِيُّ فَحَدَّثَ الشَّعْبِيُّ بِحَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ أَنْ يَجْعَلَ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةً ثُمَّ أَخَذَ الْأَسْوَدُ كَفًّا مِنْ حَصَى فَحَصَبَهُ بِهِ فَقَالَ وَبَيْتُكَ تَحْدِثُ مِثْلَ هَذَا قَالَ عُمَرُ لَا تَشْرُكَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ امْرَأَةٌ لَا تَدْرِي لَعَلَّهَا حَوِظَتْ أَوْ نَسِيَتْ لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ
إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے

۳۶۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ
الصَّيْغِيُّ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا سُلَيْمَانُ
بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ
تَحْوِجِدِ نَيْتَ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ عَمَارِ بْنِ
رُتَيْبٍ بِقِصَّتِهِ

۳۶۰۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا وَكِيعٌ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
أَبِي الْجَهْمِ بْنِ صَخِيرِ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ إِنَّ رَوْحَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَلَمْ
يَجْعَلْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سُكْنًى وَلَا نَفَقَةً وَتَاكَلَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا احْلَلْتَ فَأَذِنِي فَأَذِنَتْ
فَخَطَبَهَا مُعَاوِيَةُ فَأَبْوَجَهُمْ وَأَسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَّا مُعَاوِيَةُ فَرَجُلٌ تَرَبَّى لَمْ يَلِدْ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ان کے شوہر نے انہیں تین طلاقیں دیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رہائش و لوائی نہ نفقہ، حضرت
فاطمہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
فرمایا، جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع
دینا، انہوں نے آپ کو اطلاع دی کہ انہیں حضرت معاویہ
حضرت ابو جہم اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم نے نکاح کا
پیغام دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم
ترغیب آدمی ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے، رہے
ابو جہم تودہ عورتوں کو بہت مارتے ہیں۔ تم اسامہ سے
نکاح کرو، حضرت فاطمہ نے اپنے ہاتھ سے رطل
انکار اشارہ کرتے ہوئے کہا اسامہ، اسامہ، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی اطاعت اور اس کے

رسول کی اطاعت تمہارے لیے بہتر ہے! حضرت فاطمہ نے کہا میں نے حضرت اُسامہ سے نکاح کر لیا اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ صَوَّابٌ لَيْسَ آءٍ
وَلَكِنْ أُسَامَةُ فَقَالَتْ يَمِيهَا هَكَذَا
أُسَامَةُ أُسَامَةُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاعَةُ اللَّهِ وَ
طَاعَةُ رَسُولِهِ خَيْرٌ لَّكَ مَا لَكَ
فَتَزَوَّجْتُهُ فَأَعْتَبْتُ.

۳۶۰۷۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ نَاعِبُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ سَمِعْتُ فَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ
أَدْسَلُ إِلَى رَوْحِ أَبِي عَمْرِو بْنِ حَفْصِ
بْنِ الْمُغَيَّرَةِ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ
بَطْلَانِيٍّ وَأَدْسَلُ مَعَهُ بِخَمْسَةِ أَصْعَ
كَبِيرٍ وَخَمْسَةِ أَصْعَ شَعِيرٍ فَقُلْتُ أَمَا لِي
نَفْسٌ إِلَّا هَذَا وَلَا أَعْتَدُ فِي مَنَازِلِكُمْ
قَالَ لَا فَتَكْشِدُ دَمًا عَلَى ثِيَابِي
وَأَقُلْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ كَمْ طَلَعَتْ قُلْتُ ثَلَاثًا
قَالَ صَدَقَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ إِنْ عَتَدْتِي
فِي بَيْتِ ابْنِ عَمَّتِكَ ابْنِ أُمِّ مَكْنُومٍ
فَإِنَّ صَوِيرَ الْبَصَرِ شَدَقِي تَوْبِكَ
عِنْدَكَ فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُكَ
فَإِذْ بَيْنِي قَالَتْ فَخَطَبَنِي خُطَّابٌ
مِنْهُمْ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي الْجَهْمِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مُعَاوِيَةَ تَرِبُ
خَفِيفُ الْحَالِ وَأَبُو جَهْمٍ مِنْهُ شِدَّةٌ
عَلَى النِّسَاءِ أَوْ يَضْرِبُ النِّسَاءَ أَوْ
نَحْوَ هَذَا وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِأُسَامَةَ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میرے شوہر حضرت ابو عمرو بن حفص نے عیاش بن ربیعہ
کے ہاتھ مجھے طلاق بھجوائی اور ان کے ہاتھ پانچ صاع کھجوریں
اور پانچ صاع جو بھی بھجوائے، میں نے کہا میرے لیے
صرف یہی نفقہ ہے؛ اور کیا میں تمہارے گھر میں عدت
نہیں گزاروں گی؟ انہوں نے کہا نہیں! وہ کبھی میں
نے اپنے کپڑے سیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئی، آپ نے پوچھا اس نے تمہیں کتنی طلاقیں دی ہیں؟
میں نے کہا تین، آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے،
تمہارا نفقہ کا حق نہیں ہے، تم اپنے علم زاد ابن ام مکتوم کے
گھر عدت گزارو، وہ نامیائیں، تم اپنے پیڑھے اتار کر رکھ
سکو گی۔ جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے خبر
دینا۔ فاطمہ نے کہا مجھے کئی لوگوں نے نکاح کا پیغام دیا
ان میں حضرت معاویہ اور حضرت ابو جہم عیسیٰ تھے، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا! معاویہ غریب آدمی ہیں، ان کے پاس مال نہیں
ہے اور ابو جہم عورتوں پر بہت سخت ہیں یا فرمایا عورتوں کو
مارتے ہیں یا اس کی مثل کوئی مطلق فرمایا لیکن تم اُسامہ بن زید
سے نکاح کر لو۔

بن زید۔

۳۶۰۸۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ نَاسِئَانُ الشَّوَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو سُلَيْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَسَأَلْتَاهَا فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَمْرِو بْنِ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَخَرَجَ فِي غَزْوَةٍ فَجَرَانِ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ يَنْحُو حَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ وَزَادَ قَالَتْ فَتَزَوَّجْتُهُ فَتَفَرَّقَنِي اللَّهُ بِأَبِي زَيْدٍ وَكَذَمَنِي اللَّهُ بِأَبِي زَيْدٍ۔

ابو بکر بن ابی جہم بیان کرتے ہیں کہ میں اور ابو سلمہ حضرت بن عبد الرحمن دونوں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور ان سے طلاق کا واقعہ پوچھا انہوں نے کہا میں حضرت ابو عمرو بن حفص رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی وہ غزوہ بدر میں گئے اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے اور اس میں یہ بھی ہے: میں نے ابو زید سے شادی کر لی اور اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ سادق کی وجہ سے مجھے شرافت اور بزرگی عطا فرمائی۔

ابو بکر کہتے ہیں کہ میں اور ابو سلمہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کے در خلافت میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہما کے پاس گئے، انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ ان کے خاوند نے انہیں تین طلاقیں دی تھیں اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے۔

۳۶۰۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَسْبَرِيُّ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو سُلَيْمَةَ عَلَى قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَمَزَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَدَّثَنَا أَنَّ عَ وَجَّهَهَا طَلَّقَهَا طَلَقًا بَاتًا يَنْحُو حَدِيثِ سُلَيْمٍ۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے رافض اور عریض نہیں مقبول کیا تھا۔

۳۶۱۰۔ وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَائِيُّ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ السُّدِّيِّ عَنِ الْبُحَّيْرِ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا فَلَمْ يَجْعَلْ لِي رَسُولٌ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَنِي وَلَا نَفْسًا۔

۳۶۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
قَالَ تَزَوَّجَ يَحْيَى بْنُ مَعِيذٍ ابْنُ الْعَاصِ
بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ فَطَلَّقَهَا
فَأَخْرَجَهَا مِنْ عِنْدِهِ قَعَابٌ ذَلِكَ
عَلَيْهِمْ عَزْوَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا
إِنَّ فَاطِمَةَ قَدْ خَرَجَتْ قَالَ عَزْوَةٌ
فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَأَخْبَرْتُهَا بِذَلِكَ فَقَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَعْيُرُ أَنْ تَذْكُرَ هَذَا الْحَدِيثَ۔

۳۶۱۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ نَا هِشَامُ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
زَوْجِي طَلَّقَنِي ثَلَاثًا وَ أَخَافُ أَنْ يَتَّخِذَ
عَلَيَّ قَالَ فَا مَرَّهَا فَتَحَمَّوْا لَكَ۔

۳۶۱۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ تَحْيُرُ أَنْ تَذْكُرَ
هَذَا اتَّعِنِي فَتَوَلَّاهَا لَا سَكُنِي وَلَا
نَفَقَةَ۔

۳۶۱۴۔ وَحَدَّثَنِي اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ عَزْوَةٌ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ہشام کے والد بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن معیذ بن العاص
عاص نے عبد الرحمن بن الحکم کی بیٹی سے نکاح کیا پھر اس کو
طلاق دے کر اپنے گھر سے نکال دیا، اس بات پر عزوہ
نے ان کی مذمت کی، انہوں نے کہا فاطمہ بھی تو گھر چھوڑ کر
چلی گئی تھیں، عزوہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کے پاس گیا اور ان کو یہ واقعہ سنایا، حضرت عائشہ نے فرمایا:
فاطمہ بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنا اچھا نہیں
ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے خاوند نے مجھ کو تین
طلاقیں دے دیں اور مجھے نفقہ ہے کہ وہ میرے ساتھ
رہتی کریں گے آپ نے حکم دیا کہ وہ دوسری جگہ چلی جائے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ
بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنے میں کوئی
اچھائی نہیں ہے۔ حضرت عائشہ کی اس حدیث سے مراد تھی
کہ مسئلہ کے لیے نہ نفقہ ہے نہ سکنی۔

عزوہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ سے کہا:
کیا آپ نہیں دیکھتی کہ فاطمہ بنت الحکم کو اس کے خاوند نے
طلاق البتہ وہی عزوہ گھر سے چلی گئیں۔ حضرت عائشہ نے
فرمایا اس نے بڑا کیا عزوہ نے کہا کیا آپ نے حضرت
فاطمہ کا قول نہیں سنا، حضرت عائشہ نے فرمایا اس کے لیے

اس ذکر میں کوئی خیر نہیں ہے۔

عَنْهَا أَلَمْ تَرَنِي إِلَىٰ خُلَانَةٍ بَيْنَتِ الْحَكَمَ
طَلَّقَهَا رُوِّجَهَا الْبَيْتَةَ فَخَرَجَتْ فَقَالَتْ
يُشْسَ مَا صَنَعْتُ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعِي إِلَىٰ
قَوْلِي قَاطِمَةً فَقَالَتْ أَمَا إِنَّهُ لَا خَيْرَ
لَهَا فِي ذِكْرِ ذَلِكَ۔

مختلف روایات میں تطبیق علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے ابو عمرو بن حفص نے تین طلاقیں دیں، ایک روایت میں ہے اس نے طلاق البتہ دی، ایک روایت میں ہے اس نے آخری بار تعمیری طلاق دی اور کسی عدو کا ذکر نہیں کیا۔ ان روایات میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس نے پہلے دو طلاقیں دی تھیں، پھر تعمیری طلاق دی، پس جس روایت میں بغیر عدو کے طلاق کا ذکر ہے یا جس میں ہے تعمیری بار آخری طلاق دی ان کی تطبیق تو بالکل ظاہر ہے، اور جس راوی نے طلاق البتہ کا ذکر کیا ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وہ طلاق جس کے بعد نکاح قائم نہیں رہتا اور جس نے تین طلاقیں کی روایت ذکر کی ہے اس کی مراد تین طلاقیں کا تہرہ ہے۔

طلاق ثلاثہ کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب امام ابو حنیفہ کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ کے لیے تہرہ (خروج) لازم ہے خواہ مطلقہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ اگر حاملہ ہو تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی لازم ہے ورنہ کچھ لازم نہیں، امام شافعی اور امام مالک کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ صرف اس صورت میں لازم ہے جب وہ حاملہ ہو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ حسن بصری، عمرو بن دینار، طاؤس بن عطاء بن ابی رباح، عکرمہ، شعبی، امام احمد بن حنبل، اسحاق، اور غیر متقدمین کے نزدیک، جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہیں اگر وہ حاملہ ہے تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے ورنہ اس کے لیے نفقہ واجب ہے نہ سکنی۔ اور حماد، شریح، شعبی، ثوری، ابن ابی سیلی، ابن شیرہ، حسن بن صالح، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مسلک ہے اور عبدالرحمن بن مہدی، ابو عبیدہ، امام مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی تو ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ اس وقت لازم ہوگا جب وہ حاملہ ہوگی۔

مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جنہوں نے مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی دونوں کو واجب کیا ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۳، طبوعہ دار محمد صالح المنجد، الطبعة الأولى، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۸۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۸، ۳۰۹، طبوعہ دار الطباعة النیر، مصر، ۱۳۴۸ھ

وہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: اسکنوہن من حیث سکنتم من و جاکم
 (مطلقة عورتوں کو اپنے مقدور کے موافق وہیں رکھو جہاں تم خود رہتے ہو) اس آیت میں سکنی کا امر ہے اور نفقہ اس لیے
 واجب ہے کہ وہ اس کے پاس مقیم ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے، چنانچہ وہ مسئلہ سے ناواقف ہے یا بھول گئی۔ (مالکی
 اور شافعی) علماء نے کہا کہ کتاب اللہ میں فقط سکنی کا ذکر ہے۔ امام دارقطنی نے کہا کہ حضرت عمر کے قول میں ہمارے
 نبی کی سنت کے الفاظ ایسی زیادتی ہے جو غیر محفوظ ہے۔ فقہ رادویوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اور فقہاء حنبلیہ کا استدلال
 حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی نہیں ہے
 اور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت سے ہے: اسکنوہن من حیث سکنتم۔
 اس آیت میں صرف سکنی کو واجب کیا ہے نفقہ کو واجب نہیں کیا اور حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے بھی نفقہ کا عدم وجوب
 ثابت ہوتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: و ان کن اولات حمل فأنفقوا علیہن حتی یضعن حملہن و اگر مطلقہ
 عورتیں حاملہ ہوں تو ان کو نفقہ دو تا وقتیکہ حمل وضع ہو جائے۔ اس آیت کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جو مطلقہ غیر حاملہ ہو اس
 کا نفقہ واجب نہیں ہے بلکہ

مطلقة ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل | المکرر لہذا اس

کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے، اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ مطلقہ ثلاثہ
 حاملہ کے لیے بھی نفقہ اور سکنی واجب ہے، اختلاف اس مطلقہ ثلاثہ میں ہے جو غیر حاملہ ہو امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس کے لیے سکنی
 واجب ہے نفقہ واجب نہیں ہے امام احمد بن حنبل اور غیر مقلدین کے نزدیک اس کے لیے نفقہ واجب ہے نہ سکنی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے لیے
 نفقہ اور سکنی دونوں واجب ہیں۔ فقہاء احناف قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے استدلال کرتے ہیں:

(۱) و للمطلقات متاع بالمعروف حتما علی
 المنتقین۔ (بقرہ ۲۴۱)

دستور کے مطابق نان نفقہ دینا پر ہمیز گار دل پر لازم ہے۔
 امام فخر الدین رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

(والقول الثاني) ان العراد بعد ما تمتعت
 النفقة، و النفقة قد تسمى متاعا و اذا حملت
 هذه المتاع علی النفقة اندفع التكرار۔
 ایک آیت میں ہے:

و متعوهن علی الموسع قدره و علی المقتر

نہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ
 لکے۔ امام محمد بن عمر فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

قدرة متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين۔
(بقرہ : ۲۳۶)

کم الذم کپڑوں کا ایک جوڑا) غرض حال اپنی حیثیت کے مطابق ہے
اور تنگ دست اپنی حیثیت کے مطابق دے۔ یہ ٹکی کرنے
والوں پر واجب ہے۔

سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۲۳۶ میں مطلقہ عورتوں کے لیے اپنی حیثیت کے مطابق متاع دینے کو اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے
اور یہاں متاع سے مراد بالاتفاق ایسی چیز ہے جس سے وقتی طور پر نفع اٹھایا جاسکے جیسے کپڑوں کا جوڑا، خادم یا کچھ نقد رقم
وغیرہ سلم پس اگر بقرہ کی آیت نمبر ۲۳۱ میں بھی متاع سے مراد یہی ہو (جیسا کہ اندر ثلاثہ نے سمجھا ہے) تو تکرار لازم آئے گا اس
تکرار سے بچنے کے لیے ضروری ہے کہ دوسری آیت میں متاع کو نفقہ پر محمول کیا جائے جبکہ از روئے لغت متاع کا اطلاق نفقہ
پر بھی ہوتا ہے اور قرآن مجید میں بھی متاع کا اطلاق نفقہ پر کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكُم مِّنْ زَوَاجٍ
وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْوَلَدِ
غَيْرِ اخْرَاجٍ۔
(بقرہ : ۲۴۰)

اور تم میں سے جو لوگ نوت ہو جائیں اور اپنی بیویوں
چھوڑ جائیں وہ اپنی بیویوں کو ایک سال تک نان اور نفقہ
اداکر نے کی وصیت کریں اور اس مدت میں ان عورتوں
کو گھر سے نہ نکالا جائے۔

اس آیت میں متاع سے بالاتفاق اور بالاجماع نفقہ مراد ہے، خلاصہ یہ ہے کہ مطلقہ عورتوں کے لیے آیت نمبر ۲۳۶ میں
متاع دینے کا حکم کیا ہے اور اس سے بالاتفاق وقتی نفع کی چیز مثلاً جوڑا وغیرہ مراد ہے۔ اس کے بعد آیت نمبر ۲۳۱ میں پھر
مطلقہ عورتوں کے لیے متاع دینے کا حکم کیا گیا ہے اب اگر اس سے پھر وہی وقتی نفع کی چیز مراد لی جائے تو تکرار ہو گا اس
لیے امام رازی فرماتے ہیں کہ تکرار سے بچنے کے لیے ضروری ہے اس میں متاع سے مراد نفقہ لیا جائے جبکہ لغت اور
قرآن مجید سے متاع پر نفقہ کا اطلاق ثابت ہے۔ امام رازی کی تفسیر کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ان دونوں آیتوں میں
متاع کا لفظ نکرہ ہے اور اصول عرب یہ ہے نکرہ جب مکرر ہو تو ثانی پہلے کا غیر ہوتا ہے اور جب پہلے متاع سے
مراد وقتی نفع کی چیز ہے تو ضروری ہوا کہ دوسرے متاع سے مراد نان و نفقہ ہو اور اس آیت میں مطلقات کا لفظ عام ہے
اور تمام مطلقات کو شامل ہے وہ حاملہ ہوں یا غیر حاملہ اور امام رازی کی تفسیر اور اس اصول عرب سے ثابت ہوا کہ ہر مطلقہ
عورت کے لیے دوران عدت نفقہ واجب ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ اور یہی اخاف کا موقوف ہے۔

ان مطلقہ عورتوں کو اپنے مفقود کے مطابق دین
رکھو جہاں تم رہتے ہو اور ان پر تنگی کرنے کے لیے
ان کو ضرر نہ پہنچاؤ۔ اور اگر یہ مطلقہ عورتیں حاملہ ہوں تو وضع
عمل ہونے تک ان پر خرچ کرو۔

فقہاء احناف کی دوسری دلیل یہ آیت کریمہ ہے :
اسْكُنوهن من حيث سكنتم من وجدكم
ولا تضادوهن لتضييقوا عليهن وان
كن اولات حمل فأنفقوا عليهن حتى
يضعن حملهن۔ (الطلاق : ۹)

ملازم ابو بکر الجصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے وجوب پر اس آیت میں تین دلیلیں

ہیں (۱) سکنی مایات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں مطلقہ کے لیے مال میں حق واجب کیا ہے خواہ مطلقہ رجعیہ ہو یا مطلقہ ثلاثہ ہو اور سکنی بھی نفقہ کا ایک حصہ ہے (۲) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو ضرر پہنچانے سے منع کیا (ولا تضاروهن) اور مطلقہ عورت کو نان و نفقہ نہ دینا بھی ضرر ہے (۳) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ عورت پر تنگی کرنے سے منع کیا ہے (لتتضيقوا عليهن) یعنی نہ سکنی میں تنگی کرو نہ نان و نفقہ میں تنگی کرو۔ یہ بھی دونوں کو شامل ہے اس کے بعد علامہ ابو بکر جصاص فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وان كن اولات حمل فأنفقوا عليهن اگر وہ مطلقہ عورتیں حاملہ ہیں تو ان پر خرچ کرو اس میں مطلقہ سے مراد ہے عام خواہ مطلقہ رجعیہ ہو یا مطلقہ ثلاثہ کیوں کہ اس پر تعالیٰ ہے کہ اگر مطلقہ ثلاثہ حاملہ ہو تو اس کا نفقہ بھی واجب ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ نفقہ کا وجوب حاملہ ہونے کی وجہ سے ہے یا اس وجہ سے ہے کہ وہ دوران عدت اس کے گھر سے گئی اور جب کہ اس پر اتفاق ہے کہ رجعیہ کا نفقہ بھی اس آیت سے ثابت ہے اور وہ حمل کی وجہ سے نہیں بلکہ دوران عدت اس کے گھر رہنے کی وجہ سے ہے کیونکہ رجعیہ اگر غیر حاملہ ہو پھر بھی اس کا نفقہ واجب ہے تو پھر مطلقہ ثلاثہ کا نفقہ بھی اس وجہ سے واجب ہو گا کہ وہ دوران عدت خاوند کے گھر رہے گی یہ

اور یہ بھی واضح رہے کہ جب مطلقہ ثلاثہ کے لیے امام شافعی اور امام مالک اس آیت سے سکنی کا وجوب مانتے ہیں تو نفقہ کا وجوب بطریق اولیٰ ثابت ہو گا کیونکہ نان و نفقہ سکنی سے زیادہ اہم ہے۔
مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر احادیث سے دلائل امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن حرب بن ابی العالیۃ عن ابی الزبیر
عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
المطلقة ثلاثا لها السکنی والنفقة ۱۰
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی بھی ہے اور نفقہ بھی!
علامہ ذہبی کہتے ہیں عبدالحق نے احکام میں لکھا ہے کہ ابوالزبیر عن جابر کی روایت اس وقت صحیح ہوتی ہے جب اس میں سماع کی تصریح ہو یا عن الیث عن ابی الزبیر اور یعنی یث کے علاوہ کوئی اور راوی عن ابی الزبیر عن جابر روایت کرے تو صحیح نہیں ہے اور حرب بن ابی العالیہ سے بھی استدلال نہیں ہوتا کیونکہ یث بن مسین نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اس لیے اقرب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت جابر پر موقوف ہے ۱۱
عبدالحق کے پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں متعدد احادیث عن ابی الزبیر عن جابر کی سند سے بیان کی ہیں اور اس سند میں یث نہیں ہے مثلاً کتاب الحج کے باب جواز دخول مکہ بنیر احرام میں ہے نامایہ بن عمار الدھنی عن ابی الزبیر عن جابر نیز اسی باب میں ہے فی روایۃ قتیبۃ قال ناہوا الزبیر عن جابر کہار ۱۲، نیز میں روایت ہے۔

۱۰۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی الجصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۶۰، ۴۵۹، مطبوعہ سبیل الیکبری لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۱۔ امام ابن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۱۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۶۷۲ھ، تصنیب الرایہ ج ۳ ص ۴۰۴، مجلس علمی سورت ہند، الطبعة الاولى، ۱۳۵۷ھ

۱۳۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

نہ حضرت جابر سے ابو الزبیر کے سماع کی تصریح ہے، پس واضح ہو گیا کہ عبدالحق کا بیان کہ وہ قاعدہ امام مسلم کے نزدیک مستقیم نہیں ہے ورنہ امام مسلم ان اسانید کے ساتھ روایات کو اپنی صحیح میں درج نہ کرتے۔ اور جب یہ سند حدیث کی صحت کے متافی نہیں تو دارقطنی کی مذکور روایت کی صحت کے لیے بھی موجب طعن نہیں ہے۔

اور دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حرب بن ابی العالیہ کو یحییٰ بن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ تاہم ان کی ثناء بہت کی بھی تصریح ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ حرب بن ابی العالیہ کا امام حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اور امام مسلم اور امام نسائی ان کی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ پس ثناء بہت ہو گیا کہ حرب بن ابی العالیہ رجال صحیح میں سے ہیں۔

فقہاء احناف کی دوسری دلیل صحیح مسلم کی حسب ذیل روایت ہے:

قال عمر لا نترك كتاب الله وسنة
رسوله لقول امرأة لا مذري لعلها
حفظت او نسيت لها السكفي و
النفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن
من بيوتهن الا ان ياتين بفاحشة
مبينه۔ ۴۷

حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سن کر حضرت عمر نے فرمایا ہم اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے تباہیں اس نے حدیث کو یاد رکھا یا بھول گئی۔ مطلقہ ثقات کے لیے سکفی بھی ہے اور نفقہ بھی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مطلقہ عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو آگاہ یہ کہ وہ سکفی بکاردی کر لیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت پر حتیٰ کہ مطلقہ ثقات کا سکفی اور نفقہ واجب ہے، باقی اس پر علامہ ندوی نے جو یہ اعتراض کیا ہے کہ دارقطنی کے نزدیک نہ سنت رسول کو ترک کریں گے، یہ زیادتی غیر محفوظ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی امام مسلم کے نزدیک ثابت ہے اور امام مسلم کی تصحیح اور ان کی روایت دارقطنی کی جرح سے زیادہ قوی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس زیادتی کے متقدم تابع ہیں نیز امام مسلم نے متعدد اسانید سے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت پر حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار بھی روایت کیا ہے ان کے بشور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا انکار کرتے تھے۔

بعض شارحین کا تسامح | شیخ محمد تقی عثمانی نے فقہاء احناف کے موقف پر اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن۔ اور جس کا بچہ ہے اس پر ان مطلقہ عورتوں کا کھانا

اور کپڑا واجب ہے۔

(بقرہ: ۲۳۳)

شیخ محمد تقی عثمانی اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں:

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۲۵ھ۔

۶۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

و السیاق المطلقات ولا فرق بین

المبتوتۃ والرجعیۃ۔ ۱۰

یہ آیت مطلقات کے سیاق میں سب اور مطلقہ ثلاثہ اور مطلقہ رجعیہ میں کوئی فرق نہیں ہے۔

یہ آیت مطلقات کے سیاق میں نہیں بلکہ مخصصات (دودھ پلانے والیوں) کے سیاق میں ہے اور یہاں مطلقہ عورت پر بھی نفقہ اور کسوتہ (کپڑے) کا وجوب دودھ پلانے کی جہت سے ہے مطلقہ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے، جو شخص بھی اس آیت کا سیاق و سباق سے مطالعہ کرے گا اس پر یہ مفہوم واضح ہو جائے گا۔

نفقہ کے عدم وجوب پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب | امام احمد بن حنبل نے مطلقہ ثلاثہ سے نفقہ اور کسوتہ کے وجوب کی نفی پر حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استدلال

کیا ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے مطلقہ ثلاثہ سے نفقہ کے وجوب کی نفی پر اسی روایت سے استدلال کیا ہے جیسا کہ ہم علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ علامہ سرخسی حنفی اس استدلال کے جواب میں کہتے ہیں:

حضرت فاطمہ بنت قیس کے شوہر حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما جب بھی حضرت فاطمہ سے اس روایت کو سننے تو پوری قوت سے اس روایت کا رد کرتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں یہ عورت اس روایت سے دنیا کی ایک فتنہ پیدا کر رہی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت کے قول کا وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے پتا نہیں وہ سچی ہے یا جھوٹی، اس کو مسئلہ یاد ہے یا بھول گئی، میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے مطلقہ ثلاثہ کے لیے دوران عدت نفقہ اور کسوتہ ہے۔

علامہ سرخسی فرماتے ہیں اگر بالفرض یہ حدیث ثابت ہو تو اس کی دو تاویلیں ہیں: پہلی تاویل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس کے شوہر غائب تھے مدینہ سے یمن کی طرف گئے ہوئے تھے انھوں نے اپنے بھائی کو جو کما کرتا بطور نفقہ دینے کا دلیل بنایا انھوں نے اسے لینے سے انکار کر دیا اور ان کا خاوند وہاں موجود نہیں تھا جو اس کے بدلہ میں کوئی اور چیز ادا کرتا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ روایات کے مطابق حضرت فاطمہ بنت قیس بہت زبان دراز تھیں اور اپنے دیروں (خاوند کے بھائیوں) کو بہت تنگ کرتی تھیں اس وجہ سے ان لوگوں نے ان کو گھر سے نکال دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر عدت گزارنے کا حکم دیا جس وجہ سے انھوں نے یہ گمان کیا کہ ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ اور کسوتہ مقرر نہیں فرمایا۔

غیبت کرنے کی مباح صورتیں | حدیث نمبر ۳۵۹۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا وہ مفلس آدمی ہے۔ اور حضرت ابو جہم

کے بارے میں فرمایا وہ اپنی لاکھی کندھے سے نہیں اتارتا اور بیویوں کو بہت مارتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشورہ دینے یا غیر خواہی کے لیے کسی کا پس پشت عیب بیان کیا جائے تو وہ غیبت محرمہ نہیں ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں جس غرض صحیح اور غرض شرعی کو بغیر غیبت کے پورا نہ کیا جاسکے اس غرض کو پورا کرنے کے

۱۰۔ شیخ محمد تقی عثمانی، تکرر فتح المحرم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۴۰۵ھ۔

۱۱۔ شمس الامام محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۰۲ - ۲۰۱، مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۵ھ۔

یہ غیبت کرنا مباح ہے اور اس کے چھ اسباب ہیں۔ پہلا سبب یہ ہے کہ مظلوم اپنی داد رسی کے لیے سلطان، قاضی یا اس کے قائم مقام شخص کے سامنے ظالم کا ظلم بیان کرے کہ فلاں شخص نے مجھ پر یہ ظلم کیا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ کسی بڑائی کو ختم کرنے اور بدکار کو نیکی کی طرف راجع کرنے کے لیے کسی صاحب اقتدار کے سامنے اس کی غیبت کی جائے کہ فلاں شخص یہ بڑا کام کرتا ہے اس کو اس بڑائی سے روکو اور اس سے مقصود صرف بڑائی کا ازالہ ہو اگر یہ مقصد نہ ہو تو غیبت حرام ہے۔ تیسرا سبب ہے استفسار۔ کوئی شخص مفتی سے پوچھے فلاں شخص نے میرے ساتھ یہ ظلم یا یہ بڑائی کی ہے کیا یہ جائز ہے؟ میں اس ظلم سے کیسے نجات پاؤں؟ یا اپنا حق کس طرح حاصل کروں؟ اس میں بھی انفسل یہ ہے کہ اس شخص کی تعمین کیسے بغیر سوال کرے کہ ایسے شخص کا کیا شرعی حکم ہے؟ تاہم تعمین بھی جائز ہے۔ چوتھا سبب یہ ہے مسلمانوں کی خیر خواہی کرنا اور ان کو کسی شخص کے ضرر سے بچانا اور اس کی متعدد صورتیں ہیں (۱) مجروح راولیوں پر جرح کرنا اور فاسق گواہوں کے عیوب نکالنا یہ اجماع مسلمانین سے جائز ہے بلکہ ضرورت کی وجہ سے واجب ہے۔ (ب) کوئی شخص کسی جگہ شادی کرنے کے لیے مشورہ کرے، یا کسی شخص سے شراکت کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پاس امانت رکھنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پرڈوس میں رہنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص سے کسی بھی قسم کا معاملہ کرنے کے لیے مشورہ کرے اور اس شخص میں کوئی عیب ہو تو مشورہ دینے والے پر واجب ہے کہ وہ اس عیب کو ظاہر کر دے (ج) جب انسان یہ دیکھے کہ ایک طالب علم کسی بدعتی یا فاسق سے علم حاصل کر رہا ہے اور اس سے علم حاصل کرنے میں اس کے ضرر کا اندیشہ ہے تو وہ اس کی خیر خواہی کے لیے اس بدعتی یا فاسق کی بدعت اور فسق پر اسے متنبہ کرے۔ (د) کسی ایسے شخص کو علاقہ کا حاکم بنایا ہوا ہو جو اس منصب کا اہل نہ ہو، اس کو صحیح طریقہ پر انجام نہ دے سکتا ہو یا غافل ہو یا اور کوئی عیب ہو تو ضروری ہے کہ حاکم اعلیٰ کے سامنے اس کے عیوب بیان کیے جائیں۔ تاکہ اہل اور کارآمد شخص کو حاکم بنایا جاسکے۔ پانچواں سبب یہ ہے کہ کوئی شخص علی الاطلاق فسق و فجور اور بدعات کا ارتکاب کرتا ہو مثلاً شراب نوشی، جوا کھیلنا، لوگوں کے اموال لوٹنا وغیرہ تو ایسے شخص کے ان عیوب کو پس پشت بیان کرنا جائز ہے جن کو وہ علی الاطلاق کرتا ہو، ان کے علاوہ اس کے دوسرے عیوب کو بیان کرنا جائز نہیں ہے اور چھٹا سبب یہ ہے تشریف اور تعمین مثلاً کوئی شخص اعرج (لنگڑے)، احم (دبیرے)، اٹمی (اندھے)، احوں (بھنگے) کے لقب سے مشہور ہو تو اس کی تشریف اور تعمین کے لیے اس کا ذکر ان اوصاف کے ساتھ کرنا جائز ہے اور اس کی تعمین کے ارادے سے ان اوصاف کے ساتھ اس کا ذکر جائز نہیں ہے اور اگر اس کی تشریف اور تعمین کسی اور طریقہ سے ہو سکے تو وہ بہتر ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل | اس باب میں حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث

حدیث سے جو اہم مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔
(۱) غائب شخص کا طلاق دینا (۲) طلاق اور نفقہ میں کسی کو وکیل بنانا۔ (۳) فتویٰ طلب کرنے کے لیے اجنبی مرد

یا اجنبی عورت کا کلام سننا (۴) ضرورت کی بناء پر عدت کی جگہ سے دوسری جگہ جانا (۵) نیک عورتوں کی زیارت کے لیے مردوں کا جانا بشرطیکہ خلوت محرم نہ ہو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ام شریک کا گھر زمیر سے صحابہ نے بھرا رہا ہے۔ (۶) مطلقہ عورت کو نکاح کا پیغام دینا۔ (۷) ایک پیغام پر دوسرے کا پیغام دینا جگہ پہلے پیغام کو قبول نہ کیا ہو (۸) حضرت معاویہ کی فضیلت اور ان کے ایمان اور اسلام کا بارگاہ رسالت میں مقبول ہونا کیونکہ آپ نے حضرت معاویہ کا پیغام صرف اس لیے مسترد کیا کہ وہ غریب ہیں اگر ان میں کوئی شرعی عیب ہوتا تو اس کا ذکر فرماتے۔ (۹) خیر خواہی اور مشورہ کے وقت کسی کا عیب بیان کرنا اور یہ غیبت محرمہ نہیں ہے۔ (۱۰) حجاز اور کنابہ کا استعمال کرنا کیونکہ آپ نے فرمایا البرجم اپنے کندھے سے لٹکی نہیں آتا رہتا۔ (۱۱) کسی انسان کی خیر خواہی کے لیے اس سے بااثر کسی چیز کو کہنا جیسے حضور نے بااثر اسامہ کا رشتہ حضرت فاطمہ پر پیش کیا (۱۲) بزرگوں کی بھی ہر بات اگرچہ وقتی طور پر نا پسند ہو لیکن اس کا انجام بخیر ہوتا ہے۔ حضرت فاطمہ بنت قیس نے انجام کار حضرت اسامہ کے رشتہ کو اچھا مانا۔ (۱۳) جب عورت اور اس کا ولی راضی ہو تو غیر کفو میں نکاح کا جواز کیونکہ حضرت فاطمہ فرشتہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام زادے تھے، (۱۴) اہل تفریق کا نسب اگرچہ کم درجہ کا ہو پھر بھی ان کی مصاحبت پر جس کو ناراض کسی راوی کی روایت اگر اصول اسلام اور کتاب و سنت کے خلاف ہو تو مسترد کر دی جائے گی جیسے حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت کو کتاب و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا (۱۵) دلیل کی بناء پر ایک مفتی کا دوسرے مفتی کے قول کو رد کر دینا جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت فاطمہ بنت قیس کے قول کو رد کر دیا۔ مولا مطلقہ ثلاثہ کے لیے نطفہ اور سکنی کا ثابت ہونا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے (۱۶) مہانوں کی کھانے پینے سے خاطر تواضع کرنا جیسا کہ حضرت فاطمہ نے بھی اور ان کے ساتھیوں کی تازہ کھجوروں سے خاطر کی۔ (۱۷) بدقت ضرورت عورت کا مردوں کو دیکھنے کا جواز جیسا کہ حضرت فاطمہ بنت قیس کو نابینا کے گھر عدت گزارنے کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے (۱۸) ضرورت کی وجہ سے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں عدت گزارنا۔

چونکہ اس باب کی احادیث میں بیوی کے نان و نفقہ کی بحث کی گئی ہے، اس لیے ہم ایک ایسا مسئلہ اٹھا رہے ہیں جو اس زمانے میں بکثرت پیش آتا ہے۔ بعض اوقات شوہر بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ اٹھانے سے لاپار اور عاجز ہوتا ہے، اور بیوی کو طلاق بھی نہیں دیتا، جن مرتبہ شوہر بیوی کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے اور اس کا مال نہیں ہوتا جس سے بیوی روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ اٹھا سکے۔ بعض دفعہ شوہر مال دار ہوتا ہے اور موجود بھی ہوتا ہے لیکن تنگ کرنے کے لیے بیوی کو روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ نہیں دیتا نہ اس کو طلاق دے کر آزاد کرتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ عورت کیا کرے؟ امام ابوحنیفہ ان تینوں صورتوں میں شوہر اور بیوی کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے البتہ باقی ائمہ کے ہاں بعض صورتوں میں بالاتفاق اور بعض صورتوں میں اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ کا حل ہے ہم اس مسئلہ اور اس کے حل کو ترتیب وار پیش کر رہے ہیں۔

نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین اگر شوہر مفلس ہو اور اپنے انفاق کی وجہ سے بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ نہ اٹھا سکے اور اس کو طلاق بھی نہ دیتا ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حاکم ان میں تفریق کر سکتا ہے۔ قاضی ابن رشد

مالکی کہتے ہیں کہ جو شخص بیوی کا نفقہ ادا کرنے سے عاجز ہو، اس کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور، ابو حنیفہ اور فقہ مالکی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ اور سعید بن مسیب کا بھی یہی قول ہے، اور امام ابو حنیفہ اور ثوری یہ کہتے ہیں کہ ان میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ نفقہ سے عاجز ہونا آیا غنی (نامزد) کے ضرر کے مشابہ ہے یا نہیں؟ کیونکہ جہور کے نزدیک شوہر کے غنی ہونے کی وجہ سے غلاق واقع کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ ابن منذر نے کہا ہے اس پر اجماع ہے۔

علامہ شیرازی شافعی کہتے ہیں: جب افلاس کے سبب سے خاوند اپنی عورت کا خرچ اٹھانے سے عاجز ہو تو اس عورت کے لیے نکاح کو فسخ کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی عورت کا خرچ نہ اٹھا سکے ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور اس پر یہ دلیل بھی ہے کہ جب مباشرت پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کر دی جاتی ہے حالانکہ اس کا ضرر کم ہے تو نفقہ پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے بطریق ادلی تفریق کرنی چاہیے کیونکہ اس کا ضرر زیادہ ہے۔

نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَامَّا لَكُمْ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ (بقرہ: ۲۲۹)

یا تو معروف اور مروج طریقے سے بیوی کو اپنے پاس رکھو ورنہ شائستگی سے علیحدہ کر دو۔

یہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَاَمَّا لَكُمْ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ (بقرہ: ۲۲۹)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے شوہر کے لیے صرف دو صورتیں رکھی ہیں یا تو معروف طریقہ سے نان اور نفقہ دے کر بیوی کو اپنے ساتھ رکھے ورنہ شائستگی سے طلاق دے دے۔ اس لیے جو شخص بیوی کا نفقہ دینے سے عزیمت کی وجہ سے عاجز ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور اگر وہ طلاق نہیں دیتا تو حکام پر لازم ہے کہ وہ ان کے درمیان تفریق کر دیں۔ (کذا فی الجامع لاحکام القرآن للقرطبی)۔

نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں احادیث اور آثار | حسب ذیل احادیث اور آثار میں جہور کے موقف پر دلیل ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ۔ قاضی ابوالرید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ﷺ۔ علامہ ابوالحسن شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱۸ ص ۲۶۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین عہدہ تو لنگری میں دینا ہے
اور اوپر والا اللہ نیچے والے اللہ سے بہتر ہے اور اپنے عیال کے
ابتداء کرو۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ! میرے عیال
کون ہیں؟ فرمایا تمہاری بیوی جو کہتی ہے مجھ کو کھلاؤ یا علیہ
کرو!

قال اخیر الصدقة ما كان عن ظهر غنى واليد
العلیاء خیر من الید السفلی وابدأ یمن
تعول قال و من اعول یا رسول اللہ ؟
قال امرأتک تقول اطعمنی والافارقتی
الحدیث ۱۷۷

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں کہ:

اس حدیث کو امام دارقطنی نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے، اسی طرح امام احمد نے بھی اس کو سند صحیح کے ساتھ بیان
کیا ہے۔ نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت اپنے خاوند سے کہتی ہے
کہ مجھے طعام دو یا مجھے طلاق دو۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال: المرأة تقول لزوجها اطعمنی او
طلقتی الحدیث ۱۷۸

امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جرثعلب اپنی بیوی
کا خرچ نہ اٹھا سکے، ان کے درمیان تفریق کر دی جائے
گی۔

عن سعید بن المسیب فی الرجل لا یجد
ما ینفق علی امرأته قال یفرق بینہما ۱۷۹

نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کو (یعنی نفقہ سے عاجز کی تفریق کو) روایت کیا ہے۔
ان تمام احادیث اور آثار کو امام بیہقی نے بھی اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم بہشلہ ۱۸۰

نفقہ سے عجز کی بنا پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف

اپنا نائب رکھے جس کے مذہب میں اس خاوند کی بیوی سے تفریق جائز ہو جو نفقہ سے عاجز ہو اور مرد جو بھی ہو اور طلاق

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷-۲۹۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی، التعلیق النبی علی دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۶، " " " "

۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۴۔ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۵۔ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷، " " " "

۶۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۰۱-۴۰۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

نہ دیتا ہو کیونکہ عورت دائمی طور پر اپنی ضروریات کو قرض لے کر پورا نہیں کر سکتی اور نہ کوئی اسے دائمی طور پر قرض دینے والا مل سکتا ہے اور مستقبل میں خاوند کا خوشحال ہونا ایک امر مہموم ہے اس لیے جب عورت تفریق کا مطالبہ کرے تو تفریق ضروری ہے اور اگر خاوند غائب ہو تو ان میں تفریق نہیں کی جائے گی کیونکہ اس وقت اس کے نفقہ سے عاجز ہونے کا حال معلوم نہیں اور اگر قاضی نے تفریق کر دی تو وہ نافذ نہیں ہوگی کہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ نہیں ہے کیونکہ اس کا نفقہ سے عجز ثابت نہیں ہے علامہ شامی کی بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک اگر خاوند امیر ہو اور خرچ نہ دے تو ان کے نزدیک تفریق نہیں کی جائے گی اور اگر وہ غائب ہو اور اس کی خبر منقطع ہو پھر بھی امام شافعی کے نزدیک ان میں تفریق نہیں کی جائیگی علامہ شامی یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ مؤخر الذکر دونوں صورتوں میں کسی مجتہد کا قول نہیں ہے اس لیے یہ مسئلہ مجتہد فیہ نہیں ہے اور کوئی شخص اس بنا پر تفریق کرے گا تو صحیح نہیں ہے لیکن علامہ شامی کا یہ فرمانا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں تفریق جائز ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، جیسا کہ مختصر بیہ علیہ ہوگا اس لیے اگر خاوند نفقہ سے عاجز ہو اور کسی شافعی عالم کو حکم بنا کر اس سے تفریق کرائی جائے تو جائز ہے۔ اور اگر کوئی شافعی عالم موجود نہ ہو تو اس صورت میں حنفی عالم بھی امام شافعی کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے اور اس کی تفریق نافذ ہو جائے گی۔ علامہ شامی ایک اور مسئلہ میں لکھتے ہیں:

اس میں زیادہ وسعت ہے اس لیے اس پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ یہ ہمارا مذہب نہیں ہے کیونکہ ضرورت کے وقت انسان اس پر عمل کرنے میں مضور ہے۔ اسی طرح فقیہ زاہدی نے بھی بیان کیا ہے۔

وهذا اوسع في غير ما لا خد به وان لم يكن
مذهبا فان الانسان يعذرس في العمل
به عند الضرورة كما في الزا هدي . ٣٥

علامہ شامی کی اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ جس مسئلہ میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہو اس میں حنفی مفتی ضرورت اور مصلحت کی بنا پر دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے اور حنفی قاضی ضرورت اور مصلحت کی بنا پر اجتہادی مسئلہ میں دوسرے امام کے قول کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔ البتہ مستحسن یہی ہے کہ دوسرے مذہب کے قاضی کو نائب رکھ لیا جائے اور اس سے فیصلہ کرایا جائے لیکن اگر حنفی قاضی خود بھی فیصلہ کرے تو یہ اس زمانہ میں بھی جائز ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں کہ حسن کی روایت یہ ہے

خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام ابو حنیفہ کا موقف

کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جب مفقود (لاپتا) کی زندگی کے ایک سو بیس سال پر سے ہو جائیں گے تو اس کو مرنہ قرار دیا جائے گا اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ جب اس کے تمام معاصرین فوت ہو جائیں گے تو اس کو مرنہ قرار دیا جائے گا۔ امام

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی مرقاۃ فی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۹۰۳۔ مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۱ھ

۲۔ رد المحتار ج ۲ ص ۹۰۳۔ " " " " " "

۳۔ رد المحتار ج ۳ ص ۱۰۴۴۔ " " " " " "

ابو یوسف سے نوے سال کی روایت ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ نے بھی نوے سال مقرر کیے ہیں۔ زیادہ قیاس یہ ہے کہ وقت مقرر نہ کیا جائے اور زیادہ مناسب یہ ہے کہ نوے سال مدت مقرر کی جائے اور جب اس کو مردہ قرار دے دیا جائے گا تو اس کی بیوی عدت و فاقہ گزار سے گی اور اس کا ترکہ وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

امام ابو الحسن لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لاپتا شخص کا نکاح یقین سے ثابت اور معروف ہے، اور غائب ہو جانا تفریق کو واجب نہیں کرتا اور اس کی موت مشکوک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، ایسے جب تک اتنی مدت نہ گزر جائے جس میں اس کی موت کا یقین ہو جائے۔ اس وقت تک اس کو مردہ قرار نہیں دیا جائیگا۔ اور عرف اور عادت میں ایک آدمی ایک سو بیس سال سے زیادہ نہیں رہتا یا اپنے تمام معاصرین کی موت کے بعد زندہ نہیں رہتا اس لیے اس مدت کے گزرنے کے بعد اس کو مردہ فرض کر لیا جائے گا۔

علامہ ابن ہمام نے تخفیف کر کے اس مدت کو ستر سال قرار دیا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور مشائخ حنفیہ کی عبارات کا بنور مطالعہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے اس لاپتا شخص کی بیوی کو اس کی عمر کے ایک سو بیس سال یا تمام معاصرین کی موت تک یا ستر یا نوے سال تک انتظار کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس کا اتنا مال اور ترکہ موجود ہو جس کو اس کی بیوی ستر یا نوے سال تک بیٹھ کر کھا سکے۔

سنن دارقطنی میں حضرت منیر بن شبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امرأتہ المفقود امرأتہ حتی یاتئہا البیان "لاپتا شخص کی بیوی اس کی بیوی قرار پائے گی جب تک کہ کوئی دھات نہ آجائے یا کوئی خبر نہ آجائے" علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں اس حدیث کی سند میں محمد بن شریک ایک ضعیف راوی ہے۔ ابو حاتم نے کہا یہ شخص حضرت منیرہ کی طرف منکر اور باطل روایات منسوب کرتا ہے۔ ابن قحطان نے کہا اس کا ایک راوی سوا بن مصعب مترکین میں مشہور ہے اور اس سلسلہ میں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے آثار اور اقوال مستارض ہیں۔

خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف | علامہ ابن سحنون مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن قاسم مالکی نے امام مالک سے

پرچھا کیا مفقود کی بیوی امام مالک کے قول کے مطابق حاکم کی اجازت کے بغیر بھی چار سال عدت گزار سکتی ہے؟ امام مالک نے فرمایا نہیں! امام مالک نے فرمایا اگر مفقود کی بیوی بیس سال بھی انتظار کرتی رہے، اس کے بعد حاکم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرے تو حاکم اس میں غور و فکر کرے اور جس جگہ وہ شخص گیا تھا وہاں اس کی تحقیق کرے اور جب اس کا پتا نہ چل سکے اور وہ مایوس ہو جائے تو پھر اس کو چار سال ٹھہرنے کا حکم دے۔ امام مالک سے پرچھا گیا کہ چار سال ٹھہرنے کے بعد چار ماہ دس دن عدت و فاقہ گزارنے کے لیے بھی حاکم کی اجازت ضروری ہے یا وہ یہ مدت از خود بھی گزار سکتی ہے؟

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۲ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۳۲۳، مطبوعہ ندوۃ العلماء سکھر۔

۲۔ " " " " ہدایہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۳۴۲، " " " "

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۳۴۵، مطبوعہ ندوۃ العلماء سکھر۔

۴۔ " " " " فتح القدیر ج ۵ ص ۳۴۲، " " " "

امام مالک نے فرمایا: ہاں! اس کی عدت وفات کے ساتھ حاکم کا کیا نطق ہے؟ بخزن از ابن القاسم از امام مالک از یحییٰ بن حیدر از سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا جس عورت کا شوہر لاپتا ہو جائے وہ چار سال انتظار کرے پھر چار ماہ دس دن عدت وفات گزارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جو شخص ارض اسلام میں لاپتا ہو گیا ہو اور اس کی موت اور حیات کا پتا نہ چل سکے ہوائی کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے امام مالک نے فرمایا جب مفقود کی بیوی حاکم کے سامنے مقدمہ پیش کرے اس دن سے حاکم اس کو چار سال مدت گزارنے کا حکم دے، جب یہ مدت گزر جائے تو وہ عورت چار ماہ دس دن عدت وفات گزارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی البتہ اس کا مال وارثوں میں اس وقت تقسیم کیا جائے گا جب اتنی مدت گزر جائے جس مدت میں اس کے مر جانے کا غالب گمان ہو، اس میں ستر، اسی، نوے اور سو سال کے چار قول ہیں، یہ قول حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہیں۔ لیث کا بھی یہی قول ہے، امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور ثوری نے کہا ہے کہ جب تک مفقود کی موت کا یقین نہ ہو اس وقت تک اس کی بیوی کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور یہ قول حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ اس اختلاف کا سبب استحباب حال کا قیاس سے معارضہ ہے کیونکہ استحباب حال کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے وہ شخص زندہ تھا تو جب تک اس کی موت پر کوئی دلیل نہ پائی جائے اس شخص کو زندہ ہی تصور کیا جائے گا اور جب تک وہ زندہ ہے اور اس کی طلاق یا موت ثابت نہیں ہے اس کی بیوی دوسرا نکاح نہیں کر سکتی، اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ایلام میں تفریق کر دی جاتی ہے یعنی اگر خاوند قسم کھائے کہ چار ماہ تک بیوی سے مقاببت نہیں کرے گا اور چار ماہ تک بیوی کے قریب نہ جائے تو زوجین میں تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لاپتا ہو تو اس میں عدم قریب کا ضرر ایلام سے زیادہ ہے اس لیے اس میں بطریق اولیٰ تفریق کرنی چاہیے، اس طرح اگر خاوند عین زنا مرد ہو اور ایک سال تک علاج سے شیک نہ ہو سکے تو زوجین میں تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لاپتا ہو تو اس کا ضرر عین سے زیادہ ہے۔

امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب قال ایما امرأة فقدت زوجها فلم یدر این هو فانها تنتظر اربع سنین ثم تعتد اربعة اشهر وعشرا ثم تحل۔^۱

۸۳ سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا جس عورت کا خاوند مفقود الخیر ہو جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کہاں ہے تو وہ عورت چار سال انتظار کرے، اس کے بعد چار ماہ دس دن عدت گزارے پھر وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔

۱۔ امام بخزن بن سعید ترمذی مالکی متوفی ۲۵۵ھ، المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۹۳-۹۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۰ھ
 ۲۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد بن رشد مالکی متوفی ۵۵۹ھ، بیاتہ المجتہد ج ۲ ص ۳۰-۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ۳۔ امام مالک بن انس مسیحی متوفی ۱۷۹ھ، مواظ الام مالک ص ۲۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور

امام مالک اس حدیث کو روایت کرتے کے بعد فرماتے ہیں کہ جب اس عورت نے عدت وفات گزرنے کے بعد نکاح کر لیا اور اس کا سابق خاوند آگیا تو اب اس کا حق نہیں ہے خواہ دوسرے شوہر نے تقاربت کی ہو یا نہ کی ہو، ہمارے نزدیک یہی مقرر ہے اور اگر نکاح سے پہلے خاوند آگیا تو وہ اس عورت کا (بغیر عقد جدید کے) حقدار ہے بلکہ علامہ ابو الولید باجی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں مفقود الخبر کی تین قسمیں ہیں ایک وہ ہے جس کے ہلے میں کچھ تپانہ ہو کہ وہ کہاں گیا ہے حکم کے فیصلہ کے بعد اگر چار سال گزار لیے جائیں تو اس کو مردہ تصور کیا جائے گا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ کفار کے مقابلہ میں جنگ کرتا ہوا ایک شخص مسلمانوں کی صفوں سے لاپتا ہو جائے اس کی بیوی کو کبھی بھی نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہے، تیسری قسم یہ ہے ایک شخص مسلمانوں کی آپس کی لڑائی میں مصروف ہو اور لاپتا ہو جائے اس کے لیے کوئی عدت مقرر نہیں ہے اور یہ اجتہاد پر موقوف ہے، علامہ ابن جمیب نے اس کے لیے ایک سال کی مدت اور عدت وفات مقرر کی ہے اس کے بعد نکاح کر سکتی ہے، علامہ اصفیٰ نے کہا کہ اگر وہ اپنے شوہر میں لڑائی کے دوران لاپتا ہو اسے تصوف مدت وفات ہے اور علامہ شہب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ اگر وہ لڑائی کے دوران صفوں سے گم ہوا ہے تو ایک سال مدت ہے اور عدت وفات بھی اسی میں شامل ہے بلکہ

خاوند کے لاپتا (مفقود الخبر) ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف | علامہ ابو اسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں جب کسی عورت کا خاوند لاپتا

ہو جائے تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں، قول قدیم یہ ہے کہ وہ نکاح فسخ کر دے کہ دوبارہ نکاح کر سکتی ہے کیونکہ شوہر بن دینار نے یحییٰ بن جعدہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص پر جنات عاشق ہو گئے اور وہ اپنی عورت سے غائب ہو گیا وہ عورت حضرت عمر بن الخطاب کے پاس آئی انھوں نے اس کو چار سال ٹھہرنے کا حکم دیا پھر اس کو عدت وفات گزارنے کا حکم دیا اور اس کے بعد نکاح کرنے کی اجازت دی، اور اس لیے بھی کہ جب لڑکی کے متحضر ہونے کی وجہ سے مسئلہ عین میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے اور نفقہ کے تعذر کی وجہ سے اعسار میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے تو یہاں بطریق اولیٰ نکاح فسخ کر دینا چاہیے۔

علامہ شیرازی فرماتے ہیں: امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس عورت کے لیے نکاح فسخ کرنا ناجائز نہیں ہے اور یہی قول صحیح ہے کیونکہ جب مفقود کا ذکر تقسیم نہیں کیا جاتا تو اس کی بیوی کا نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کے معارض حضرت علی کا قول ہے کہ عورت اس وقت تک صبر کرے جب تک کہ مفقود کی موت کا یقین ہو جائے اور مسئلہ عین کا جواب یہ ہے کہ دلائل سبب فرقت یعنی عین کا تحقق ہے اور یہاں سبب فرقت یعنی موت کا تحقق نہیں ہے۔

(امام شافعی نے کتاب الام میں دلائل کے ساتھ قول جدید ہی کا ذکر کیا ہے۔)

۱۔ امام مالک بن انس اجمعی متوفی ۱۷۹ھ، مسند امام مالک ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ تبائی پاکستان لاہور

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقنی ج ۴ ص ۹۲ - ۹۱، مطبع السعاده مصر، ۱۳۳۱ھ

۳۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۲۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ

علامہ ابواسحاق شیرازی لکھتے ہیں کہ اگر ہم امام شافعی کے قول قدیم پر عمل کریں تو چار سال کی ابتداء حاکم کے حکم بعد سے مانی جائے گی اور بعض فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ جب سے اس کا خاوند گم ہوا ہے تب سے چار سال کی ابتداء فرض کی جائے گی۔ اور پہلا قول صحیح ہے کیونکہ یہ مدت حاکم کے اجتہاد سے مقرر ہوئی ہے اس لیے اس کے اختیار کے لیے اس کا حکم ضروری ہے اور اس کے بعد مدت گزارنے کے لیے حاکم کے حکم کی ضرورت ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں پہلے

اگر مفقود کی بیوی کو نفقہ بیسہر نہ ہو تو فقہاء شافعیہ کے نزدیک علی الفور تفریق ہو سکتی ہے | مفقود کی بیوی کے بارے میں جو امام شافعی

کے دو قول گذرے ہیں کہ وہ موت کا یقین حاصل کیے بغیر نکاح نہیں کر سکتی۔ یا چار سال کے فیصلہ کے بعد چار سال اور مدت وفات گزارنے کے بعد نکاح کر سکتی ہے، یہ اس صورت میں ہیں جب مفقود کا مال اتنا ہو جس سے وہ اپنا خرچ اٹھا سکتی ہو اور جب اس کے پاس یہ مال نہ ہو تو وہ علی الفور تفریق کر سکتی ہے۔

شرح المہذب کے مکملہ ثانیہ میں ہے:

وان غاب عنها الزوج وانقطع خبره
ولا مال له ينفق عليها منه فهل يثبت
لها الفسخ؟ فيه وجهان (۱) أحدهما
يثبت كتعذرها بالأعسار والثاني وهو قول
الشيخ أبي حامد أنه لا يثبت بالأعسار
بالنفقة ولم يثبت أعساره

اگر کسی عورت کا خاوند غائب ہو جائے اور اس کی خبر منقطع ہو جائے اور شوہر کا مال نہ ہو جس سے اس عورت پر خرچ کیا جاسکے تو کیا اس کے لیے فسخ ثابت ہے یا اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ اس کے لیے فسخ ہے جیسا کہ اعسار (افلاس) کی وجہ سے نفقہ کے تعذر میں ہے اور دوسرا قول شیخ ابو حامد کا ہے کہ اس کے لیے فسخ نہیں ہے کیونکہ اعسار ثابت نہیں ہوا۔

راقم المسحوف کہتا ہے کہ شیخ ابو حامد کے قول کی غلطی ظاہر ہے کیونکہ اصل علت اعسار نہیں بلکہ تعذر نفقہ ہے اور وہ اس صورت میں بھی موجود ہے۔

شرح المہذب کے مکملہ ثانیہ میں ہے:

جب کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس سے چلا جائے اور اس کی غیبت غیر منقطع ہو، اس کی جگہ اور خبر معروف ہو اور اس کے خط آتے ہوں تو تمام اہل علم کے نزدیک اس کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر خاوند کے مال سے اس کی بیوی پر خرچ کرنا مشکل ہو تو وہ نکاح کے فسخ ہونے کا مطالبہ کر سکتی ہے اور اس کا نکاح فسخ کر دیا جائے گا۔

خاوند کے لاپتہ (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی

۱۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ۔ المہذب مع المجموع ج ۱۸ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ مکملہ ثانیہ شرح المہذب ج ۱۸ ص ۲۷۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ مکملہ ثانیہ شرح المہذب ج ۱۸ ص ۱۵۸، " " " " " "

اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ میسر نہ ہو تو امام احمد کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں اگر خاوند کا مال غائب ہو اور وہ اس کو صبر کے ساتھ رکھنے کے لیے کہے اور حاکم اس پر قادر نہ ہو کہ خاوند سے مال لے کر عورت کو دے سکے یا حاکم غائب کے مال سے عورت کو خرچ دینے پر قادر نہ ہو (اس جگہ ہم اسی صورت سے استدلال کر رہے ہیں۔ از مصنف) ان صورتوں میں علامہ غرق (منہی ابن قدامہ کے صاحب متن) اور علامہ ابو طالب صاحب اختیار کے قول کے مطابق عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہوگا اور قاضی کا مختار یہ ہے کہ عورت فسخ کی مالک نہیں ہے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے۔ (امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے اور فقہا شافعیہ نے اس کو اختیار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ وضاحت از مصنف) کیونکہ مفلس میں نکاح کے فسخ کا اختیار افلاس کے عیب کی وجہ سے ہے اور وہ یہاں نہیں پائی جاتی اور جو شخص امیر ہو اس سے ہر حال مال کے حصول کا امکان رہتا ہے اگر آج مال نہیں ہے تو ہو سکتا ہے کہ کل مال حاصل ہو جائے (لیکن سوال یہ ہے کہ وہ آج کہاں سے کھائے گی؟ جبکہ عورت یہ فرض کی گئی ہے کہ حاکم بھی خاوند کے مال سے عورت کو خرچ دلانے پر قادر نہیں ہے۔ از مصنف)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی بیویوں سے غائب تھے ان کو خط لکھ کر حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ یا تو اپنی بیویوں کو نفقہ دیں یا طلاق دیں اور یہ حکم دراصل نفقہ نہ دینے کی صورت میں ان کو طلاق پر مجبور کرنا ہے۔ اور اس لیے کہ جب خاوند کے مال سے اس پر خرچ متعذر ہے تو اس کو اسی طرح فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا جیسے اعسار (افلاس) میں ہوتا ہے بلکہ یہ نکاح فسخ کے زیادہ لائق ہے، کیونکہ جب مزدور کے لیے فسخ ہے تو غیر مزدور کے لیے بطریق اولیٰ فسخ ہوگا اور اس لیے کہ صبر کرنے میں عورت کے لیے ضرر ہے جس کا ازالہ فسخ نکاح سے ممکن ہے لہذا اس فرق کا ازالہ فسخ نکاح سے واجب ہے اور اس لیے بھی کہ اس صورت میں اس قسم کا تقدر ہے جس کی وجہ سے نکاح کا فسخ کرنا جائز ہوتا ہے لہذا امیر اور غریب کے فرق سے مسئلہ کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہو گا (یعنی عورت کو اس صورت میں فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔ از مصنف)

علامہ ابن قدامہ کی یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جب خاوند مال دار ہو اور غائب ہو چکا ہو اور اس کے مال سے عورت کے لیے نفقہ حاصل کرنے کی کوئی تعمیل نہ ہو، لیکن اگر خاوند کا مال ہو ہی نہیں اور وہ لا یتا ہو چکا ہو تو اس صورت میں فقہاء خبابہ کے درمیان اس امر میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار دیا جائے گا۔ علامہ ابو الحسن علی بن مرداوی حنبلی کہتے ہیں:

اگر شوہر غائب ہو اور اس نے بیوی کے لیے ترکہ نہ

روان غاب ولم یترك لها نفقة ولم تقدر

پھوڑا ہو اور عورت شوہر کا مال حاصل کرنے پر قادر نہ ہو

له على مال ولا استدانته عليه فلها الفسخ

اور نہ شوہر کے نام پر قرض کے حصول پر قادر ہو تو عورت

هذا المذهب جزم في الوجيز والنظير

۱۔ علامہ ابو محمد عبد الشرح احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، الفتنی ج ۸ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

و منتخب الادعی و تذکرة ابن
عبدوس و غیرہم و قدمہ فی المعنی
والشرح و الفروع و غیرہم۔

کے لیے نکاح کو فسخ کرنا جائز ہے۔ یہی مذہب ہے جنہ
عظیم منتخب الادعی اور تذکرہ ابن عبدوس وغیرہ میں اسی پر
سب متفق ہیں اسی کو مقدم کیا ہے اسی طرح شرح اور فروع وغیرہ
میں مذکور ہے۔

منتخب خلاصہ یہ ہے کہ اگر مالدار شخص لاپتا ہوا ہے اور اس کی ہلاکت کا خدشہ نہیں ہے مثلاً تجارت کے سفر پر گیا
تھا اور واپس نہیں آیا تو امام احمد کے نزدیک اس کی بیوی تو سے سال تک اس کا انتظار کرے گی اور اگر ایک
مالدار شخص لاپتا ہو گیا مثلاً شہر میں کسی معمولی کام سے گیا تھا اور واپس نہیں آیا جس میں اس کی موت کا خدشہ ہو تو
اس کی بیوی چار سال ٹھہرے گی اس کے بعد اس کے خاوند کو مرگہ قرار دیا جائے گا اور عدت و نفات گزار کر اس کی بیوی
نکاح کر سکتی ہے اور اگر مالدار شخص غائب ہوا ہو خواہ اس کی غیبت منقطع ہو یعنی اس کا کوئی پتا نشان معلوم نہ ہو یا غیر منقطع
ہو یعنی اس کی جائے قیام معلوم ہو لیکن اس کی بیوی اس کے مال سے نفقہ حاصل کرنے پر قادر نہ ہو اور نہ ہی حاکم اس کو
خاوند کے مال سے خرچ دلانے پر قادر ہو تو اس میں امام احمد کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ قرض سے کر کام چلا
وے۔ قاضی وغیرہ کا یہی مختار ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے۔ علامہ
خرقی، علامہ ابوغالب اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اگر ایسا شخص غائب ہوا ہے جس کا کوئی مال نہیں
ہے نہ عورت اس کے نام پر قرض لے سکتی ہے تو اس میں بلا اختلاف قول واحد ہے کہ اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار
ہے اللہ تعالیٰ امام احمد بن حنبل اور فقہاء خلیل پر بے شمار رحمتیں نازل فرمائے انھوں نے لاپتا ہونے والے خاوند کے بارے
میں کسی صورت کو تشنہ نہیں چھوڑا۔ ہر صورت کا حکم بیان کیا اور ہر شکل کا حل پیش کیا الدین یسر (دین آسان ہے) کو
داہلج کیا اور کسی شخص کے لیے یہ گنجائش نہیں چھوڑی کہ وہ یہ کہے کہ اس اسلام میں اس شکل یا اس الجھن کا کوئی حل نہیں ہے۔
فجزاهم اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء۔

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام شافعی کا موقف اگر خاوند مالدار ہو اور موجود بھی
ہو لیکن بیوی کو تنگ کرنے
کے لیے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ دے تو اس صورت میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں۔ ظاہر قول یہ ہے کہ اس
صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے کیونکہ وہ عدالت کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے اور ایک قول یہ
ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو فسخ کا اختیار ہے لیکن یہ قول مختار نہیں ہے۔

لکھتے ہیں: جب خاوند مالدار ہو اور حاضر ہو اور عورت اس سے نفقہ کا مطالبہ کرے اور خاوند اس کو نفقہ نہ دے
تو اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ وہ حاکم کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے۔ مسعودی نے یہ کہا ہے کہ وہ اس حد
میں بھی نکاح فسخ کر سکتی ہے۔ کیونکہ نفقہ نہ دینے کی صورت میں عورت کو بہر حال ضرر لاحق ہوگا اس لیے اس کا خاوند
حکماً (نفقہ سے عاجز) ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ عورت عیب سے پاک ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن سیمان مروزی حنبلی متوفی ۸۸۵ھ، انصاف ج ۹ ص ۳۹۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ تکملہ شرح المہذب ج ۱ ص ۲۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام مالک کا موقف

اگر خاوند مالدار ہو اور حاضر ہو اور اپنی بیوی کو بھی ہو اور اس کو طلاق بھی نہ دے (ایسے شخص کو متاخرین فقہاء کی اصطلاح میں متعنت کہتے ہیں) ایسے شخص کے متعلق فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ حاکم اس کو طلاق دینے کے لیے کہے اور اگر وہ طلاق نہ دے تو پھر حاکم اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے گا۔ علامہ درویر مالکی لکھتے ہیں:

وإذا ارادت الفسقة للحاكم (في امره الحاكم ان لم يثبت عسره) بالنفقة والكسوة ان شكت عدمها (راد الطلاق) اي يلزمه احدا لا مريم بان يقول له امان تنفق عليها وتطلقها (ولا تلو مربا لاجتهاد) بها يراء الحاكم من غير تحديد بيوم او اكثر (ثم) بعد التلوم طلق عليه .

جب عورت فسق نکاح کا ارادہ کرے اور حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرے تو اگر خاوند کا انکسار ثابت نہ ہو تو حاکم خاوند کو کھانے کا خرچ اور کپڑے دینے کا حکم دے جبکہ عورت نے نفقہ نہ دینے کی شکایت کی ہو یا اس کو طلاق دینے کا حکم دے یعنی حاکم پر لازم ہے کہ وہ خاوند سے کہے یا تو تم بیوی کو خرچ دو یا اس کو طلاق دو ورنہ حاکم اپنے اجتہاد سے ایک یا دو دن انتظار کرنے کے بعد اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے۔

علامہ درویر مالکی لکھتے ہیں:

ان الزوج اذا امتنع من النفقة و طوبى بها فاما ان يدعى المرأة ويمتنع من الاتفاق واما ان يجيب بشيء واما ان يدعى العجز فان لم يجيب بشيء طلق عليه حالا وان قال: انا موسر ولكن لا انفق فقيّل يعجل عليه الطلاق و قيل يحبس و اذا حبس ولم ينفق طلق عليه وهذا كله اذا لم يكن له مال ظاهر والا اخذ منه وان ادعى العجز فاما ان يثبت اولا فان لم يثبت العجز قيل له طلق او انفق فان امتنع من الطلاق والاتفاق

خاوند سے جب بیوی کے خرچ کا مطالبہ کیا جائے اور وہ اس کا خرچ نہ دے تو یا تو وہ مالدار ہونے کا مدعی ہوگا اور خرچ دینے سے انکار کرے گا اور یا کوئی جاب نہیں دے گا، اور یا عجز کا دعویٰ کرے گا، اگر وہ خرچ کے دعویٰ کا کوئی جواب نہ دے تو قاضی اس کی بیوی پر فوراً طلاق واقع کر دے اور اگر وہ کہے کہ میں مالدار ہوں اور خرچ نہیں دیتا تو ایک قول یہ ہے کہ قاضی اس کی بیوی کو جلد طلاق دے دے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کو قید کر لیا جائے اور اگر وہ قید کے باوجود خرچ نہ دے تو قاضی اس کی بیوی کو طلاق دے دے اور یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب خاوند کا مال ظاہر نہ ہو ورنہ قاضی اس کے مال سے خرچ وصول کرے۔ اگر خاوند خرچ دینے سے عاجز ہونے کا مدعی ہو تو یا تو وہ عجز کرے

۱۔ علامہ ابوالبرکات سیدی احمد درویر مالکی۔ ۱۱۵۷ھ الشرح الکبیر علی ما مش الذموق ج ۲ ص ۵۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت

تلوم له ثم طلق عليه ، وقيل
يطلق عليه حالا من غير تلوم
وهو المعتبر اوان ثبت عسره
تلوم له على المعتبر ثم طلق
عليه - ۱۷

ثابت کر سے گا یا نہیں، اگر وہ عجز ثابت نہ کر سکے تو
اس سے کہا جائے گا کہ طلاق دو یا خیرچ دو اگر وہ نہ طلاق
دے نہ خیرچ دے تو قاضی (کچھ دن) انتظار کے بعد
اس کی بیوی کو طلاق دے دے اور یہی معتد قول ہے
اور اگر اس کا افلاس ثابت ہو جائے تو معتد قول یہ ہے
کہ کچھ انتظار کے بعد اس کی بیوی کو طلاق دے دے۔

علامہ صاوی مالکی نے بھی بعینہ یہی تقریر کی ہے ۱۷
اگر کسی جگہ تاضی میسر نہ ہو تو فقہار مالکیہ کے نزدیک ایسی صورت میں جماعت مسلمین بھی طلاق واقع کر سکتی ہے۔
علامہ صاوی کہتے ہیں:

فان لم يكن حاكم فجماعة المسلمين
الحدود يقومون مقامه في ذلك وفي كل امر
يتعذر فيه الوصول الى الحاكم العدل والواحد منهم
كاف وثقة ذلك عن المؤلف فاول باب المفتور
علامہ دسوقی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے ۱۸

اگر حاکم نہ ہو تو نیک مسلمانوں کی جماعت حاکم کی قائم مقام ہو
گی اور جس معاملہ میں حاکم تک پہنچنا مشکل ہو (نیک مسلمان حاکم کے
قائم مقام ہیں) اور ان میں سے ایک مسلمان بھی کافی ہے مصنف
نے باب مفتور کے شروع میں اس کو بیان کر دیا ہے۔

علامہ صاوی نے مصنف کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے، وہ حسب ذیل ہے:

وان رقت امرها للحاكم ان كان ثم حاكم
شرعي او لجماعة المسلمين عند عدمه ولو حكما
كما في زهنا تبصر اذ لا حاكم فيها شرعي ويكفي
الواحد من جماعة المسلمين ان كان عدلا عارفا
شانه ان يوجه اليه في مهمات الامور بين الناس
لا مطلقا واحدا وهو محمل كلام العلامة
الاجهوري وهو ظاهر لا خفاء به ۱۹

اگر عورت حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرے بشرطیکہ
وہاں حاکم شرعی ہو اور اگر حاکم شرعی نہ ہو تو جماعت مسلمین کے پاس
مقدمہ پیش کرے خواہ حاکم شرعی کا نہ ہونا چاہئے جیسا کہ ہمارے
زمانہ میں مصر میں حاکم شرعی نہیں ہے اور مسلمانوں میں سے ایک
نیک شخص بھی کافی ہے جو احکام شرعیہ کو جاننے والا ہو اور لوگ اپنے
مسائلات میں اس کی طرف رجوع کرتے ہوں مطلقا ایک مسلمان
شخص مراد نہیں ہے اور علامہ اجمہوری کے کلام کا یہی عمل ہے اور
یہ بالکل ظاہر ہے اور اس میں کوئی غما نہیں ہے۔

۱۷۔ علامہ شمس الدین محمد عرفہ دسوقی مالکی۔ ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی۔ ۱۲۲۳ھ۔ بلغة السالك لا قرب المسالك ج ۲ ص ۴۵۵ مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ ۱۹۰۸ء

۱۹۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی۔ ۱۲۲۳ھ۔ بلغة السالك الى قرب المسالك الی غریب الامم ج ۲ ص ۲۲۵-۲۲۴ مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ ۱۹۰۸ء

۲۰۔ علامہ شمس الدین محمد عرفہ دسوقی مالکی۔ ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۱۔ علامہ ابو البرکات سیدی احمد درویش مالکی۔ ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر ج ۲ ص ۶۹۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام احمد بن حنبل کا موقف | اگر خاوند مالدار ہو اور حاضر بھی ہو لیکن بیوی کو تنگ کرنے کے لیے روٹی، کپڑا اور مکان کا خرچ نہ دے اور اس کو طلاق دے کر آزاد بھی نہ کرے تو اس صورت میں امام احمد کے

دو قول ہیں صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی عورت کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔ علامہ ابراہیم بن علی بن سلیمان مرداوی حنبلی کہتے ہیں۔

(وان منع النفقة او بعضها مع ايسار
وقدرت له على مال : اخذت منه ما
يكفيها ويكفي ولدها بالمعروف بغير
اذنه فان غيبه وصبر على الحبس فلها
الفسخ) هذا المذهب جز مر به الخرق
والوجيز وتذكرة ابن عبدوس منتخب
الأدبي وغيرهم قال في الرعايتين :
لها الفسخ في اصح الوجهين ، قال
في تجريد العتاية : فان اصر
فارقته عند الاكثر وقدمه في
المستوعب والمحرر والشرح و
الفروع وغيرهم واختاره ابو
الخطاب والمصنف والشارح . له

اگر خاوند دولت مند ہونے کے باوجود بیوی کو پرانہ نفقہ یا
بعض نفقہ نہ دے اور بیوی کسی طریقہ سے مال کے حصول پر تیار ہو تو وہ
اپنے اور اپنے بچوں کے لیے بقدر کفایت بلا اجازت اس کا مال سے لے اور
اگلا خاوند مال کو غائب کرے یا بیوی کو قہر سے پر محسوس کرے (یعنی طلاق دے دے)
نہ بیوی کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔ اس
مذہب پر علامہ غزالی، صاحب وجیز، صاحب تذکرہ، ابن
عبدوس اور صاحب منتخب الادبی کا جزم ہے۔ رعایتین
میں ہے کہ زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے
تجربہ بخیر میں ہے کہ اگر خاوند نفقہ نہ دے بیوی پر اصرار
کرے تو اکثر فقہاء خطاب کے نزدیک عورت خاوند سے
علیحدہ ہو جائے، مستوعب محرر، شرح اور فروع وغیرہ
میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ ابراہیم خطیب مصنف اور شارح کا
مذہب یہی مختار ہے۔

ترقی | خلاصہ یہ ہے کہ جب خاوند مالدار ہو اور حاضر بھی ہو اور محض تنگ کرنے کے لیے عورت کو اس کا خرچ نہ دے
اس صورت میں امام شافعی کا راجح قول یہ ہے کہ وہ عورت عدالت سے اپنا حق حاصل کرے اور مرد قول
یہ ہے کہ اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل ہے امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی طلاق واقع کر دے گا، اور امام احمد بن
کا اس سلسلے میں راجح قول یہی ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے اور فقہاء حنبلیہ کی غالب اکثریت کا یہی مختار ہے۔

آج کل اس مسئلہ میں امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا ہی قرین قیاس ہے کیونکہ آج کل عدالت سے انصاف حاصل
کرنے میں جس قدر پیچیدگیاں اور دشواریاں ہیں اور پیسے اور وقت کا جس قدر خرچ ہوتا ہے وہ اہل فہم سے مخفی نہیں
ہے، پھر جب خاوند نے مال غائب کر دیا تو اول تو وہ عدالت میں پیش نہیں ہوگا ثانیاً اگر پیش ہو گیا تو کہہ دے گا
میرے پاس خرچ دینے کے لیے پیسے نہیں ہیں اور اس کا نتیجہ بھی فسخ نکاح ہے پھر جو شخص پاکستان کی عدالتوں

کے طریق کار پر نظر رکھتا ہے اس سے یہ مخفی نہیں کہ ایک مقدمہ کے فیصلہ کے لیے عدالت کی لاتعداد تاریخوں کا سامنا کتنا چڑتا ہے اور برہنہا برہنہ گزرنے کے بعد کسی مقدمہ کا بمشکل فیصلہ ہو پاتا ہے، سوال یہ ہے کہ جو عورت خاوند کے نان و نفقہ سے محرومی کی بنا پر عدالت کا دروازہ کھٹکھٹا رہی ہے وہ اتنے عرصہ تک کہاں سے کھائے گی؟ اس لیے عورت کو مزید ضرر سے بچانے کی خاطر عورت کو براہ راست فسخ نکاح کے مطالبہ کی اجازت ہے اور تحقیقی احوال کے بعد اس صورت میں حاکم پر واجب ہے کہ وہ امام مالک یا امام احمد کے قول پر عمل کرتے ہوئے زوجین کے درمیان تفویض کردہ معاشرتی بدعنوانیوں کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام | ۲ ربیع الثانی ۱۳۱۸ھ

متقی المالک شیخ الجامع الاہل نے گیارہ معاشرتی مسائل میں امام مالک کے مذہب کی نصوص پر مشتمل ایک فتویٰ جاری کیا، جس کی جامع ازہر کے تمام علماء نے تصدیق کی ہے جن میں حنفی علماء بھی شامل ہیں۔ اس فتویٰ کو مصر کی وزارت اوقاف نے فتاویٰ اسلامیہ میں شائع کیا ہے۔ اس فتویٰ سے پہلے علماء ازہر نے فقہ حنفی سے اس پر تصدیقات پیش کی ہیں کہ ضرورت کے وقت دوسرے مذہب پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ ہم اس فتویٰ کی عربی عبارت کا مکمل ترجمہ پیش کر رہے ہیں |

(۱) خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | جب خاوند اپنی زوجہ کا نفقہ نہ دے تو اگر اس کا مال ظاہر ہو تو اس سے خرچ دینے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کا مال ظاہر نہ ہو اور وہ یہ نہ بتائے کہ وہ امیر ہے یا غریب ہے لیکن خرچ نہ دینے پر اصرار کرے تو قاضی اس کو فی الحال طلاق دے دے، اگر وہ غریب کا دعویٰ کرے اور غریب کو ثابت نہ کر سکے تب بھی فوراً طلاق دے دے اور اگر خاوند اپنے عجز عن النفقة کو ثابت کر دے تو اسے مہلت دے جو ایک ماہ سے زائد نہ ہو اگر وہ ایک ماہ تک نفقہ نہ دے تو اس کے بعد اس کو طلاق دیدے۔

(۲) مرض یا قید کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند مر لیٹ ہو یا قید ہو اور مرضی یا قیدی ہو تو اس کے نفقہ نہ دے سکے تو قاضی اس کو اتنی مہلت دے جس میں اس کے شفا یاب ہونے یا قید سے چھوٹنے کی توقع ہو اگر مرض کی مدت اتنی بڑھ جائے یا قید کی مدت اتنی زیادہ ہو جس سے عورت کو ضرر پہنچنے یا اس کو فقہ لاحق ہونے کا خدشہ ہو تو قاضی اس پر طلاق واجب کر دے۔ فرض کیجئے ایک نوجوان عورت کے خاوند کو کسی جرم میں عمر قید یا بیس سال کی سزا ہو جاتی ہے یا وہ لاعلاج بیماری شفا خطرناک پاگل پن میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خاوند کا کوئی مال نہیں ہے جس سے بیوی خرچ اٹھا سکے اور وہ آبرو مندی سے کسب معاش پر بھی قادر نہیں ہے اس صورت میں مالکی مذہب کے اس فتویٰ پر عمل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ (وضاحت از مصنف)

(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند کسی قریبی جگہ چلا جائے اور اپنی بیوی کے لیے نفقہ نہ چھوڑے تو قاضی معروف طریقوں سے اس کو اطلاع دے اور نفقہ بھیجنے کے لیے ایک معین مدت تک مہلت دے۔ اگر خاوند مدت مقررہ تک نہ آئے یا نفقہ نہ بھیجے تو قاضی طلاق دے دے۔ اگر خاوند کی جگہ گھوڑ

کی رفتار سے دس دن کی مسافت یا اس سے زیادہ ہو یا وہ جگہ نامعلوم ہو اور یہ ثابت ہو جائے کہ عورت کے لیے مال نہیں ہے تو قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے۔

(۴) لاپتہ خاوند کے مال سے زوجہ کے نفقہ لینے کا حق کسی کے پاس اس کی امانت ہو تو زوجہ کا حق ہے کہ وہ اس مال یا اس امانت اور قرض سے اپنا نفقہ (بمقدار قرض) طلب کرے، لیکن عورت کو اس پر گواہ پیش کرنے ہونگے کہ وہ نفقہ کی مستحق ہے اور خاوند نے اس کے نفقہ کے لیے مال چھوڑا ہے نہ کوئی دلیل۔

(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی خاوند کے نفقہ مذکورہ کی بناء پر قاضی جو طلاق نافذ کرے گا وہ رجعی ہوگی اور خاوند کے لیے جائز ہے کہ وہ دوران عدت نفقہ دے کر رجوع کرے، اگر اس نے نفقہ نہیں دیا تو رجوع صحیح نہیں ہوگا۔

(۶) خاوند کے لاپتہ (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح جو شخص مسلمانوں کے شہروں میں گم ہو جائے اور اس کی بیوی کو اس کی کوئی خبر نہ ملے تو تو اس کی بیوی کو حق ہے کہ وہ حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے اور جہاں جہاں اس کا خاوند اس کے گمان میں ہو سکتا تھا اس سے مطلع کرے اور حکام اور پولیس اس کی تفتیش کریں اور جب اس کی تلاش کرنے سے سب عاجز آجائیں تو پھر حاکم اس کے لیے چار سال کی مدت مقرر کرے جب وہ مدت ختم ہو جائے تو اس کے بعد وہ چار سال دس دن تک عدت و فاقہ گزارے اس کے بعد وہ کسی دوسرے شخص سے شادی کر سکتی ہے۔

(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتہ شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟

جب مفقود لوٹ آئے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ زندہ ہے اور ابھی دوسرے شخص نے اس سے مقاربت نہیں کی تھی اور نہ ہی اس کو مفقود کے زندہ ہونے کا پہلے علم تھا تو اب یہ مفقود کی زوجہ ہے، خواہ عقد نکاح ہو چکا ہو۔ اور اگر دوسرے شوہر کو مفقود کی حیات کا علم تھا تو اس نے مقاربت کی ہو یا نہ کی ہو مفقود کے لوٹ آنے کے بعد وہ مفقود کی بیوی ہوگی، اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مفقود دوران عدت فوت ہوا ہے یا عدت کے بعد دوسرے نکاح سے پہلے فوت ہوا ہے یا عقد کے بعد مقاربت سے پہلے فوت ہوا ہے تو وہ عورت مفقود کی وارث ہو سکتی ہے اور اگر مقاربت کے بعد فوت ہوا ہے تو اس کا ایک دوسرے شوہر کو اس کی حیات کا علم نہیں تھا تو اب یہ وارث نہیں ہوگی۔

(۸) جو شخص آپس کی جگہ میں لاپتہ ہوا اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے!

جو شخص مسلمانوں کی آپس کی جگہ کے دوران گم ہوا اور یہ ثابت ہو کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا اس کی بیوی کو یہ حق ہے کہ وہ حاکم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرے اور جب حاکم کو تفتیش کے بعد اس کا پتا نہ چلے تو وہ بغیر کسی مدت کے عدت و فاقہ گزارنے کا حکم دے اور عدت و فاقہ کے بعد وہ دوسری شادی کر سکتی ہے اور صرف پتا نہ چلنے کی وجہ سے وہ اس کی وارث ہو جائے گی لیکن اگر یہ ثابت نہ ہو کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا بلکہ صرف یہ پتا چلے

کہ وہ شکر کے ساتھ گیا تھا تو اس کا وہی سابق حکم ہے۔

(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال تک گزارے گی | اگر کوئی شخص میدان جہاد میں گم

ہو جائے تو اس کی بیوی حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے اور حاکم تفتیش کے بعد اس کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے۔ ایک سال کے بعد وہ عدت و نفات گزارے اور اس کے بعد وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اور ایک سال کے بعد وہ اس کے مال کی وارث ہو جائیگی

(۹۔ الف) اگر مفقود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا فتنہ کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے | مفقود کی جن

صورتوں میں مدت گزارنے کا بیان ہے ان صورتوں میں اس وقت مدت گزارنے کا حکم دیا جائے گا جب عورت کے پاس مفقود کا اس قدر مال موجود ہو جس کو وہ دوران عدت خرچ کر سکے یا اس عورت کو اس مدت کے دوران کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہونے کا خدشہ نہ ہو اور اگر اس کے پاس مفقود کا اتنا مال نہ ہو یا فتنہ کا خدشہ ہو مثلاً نوجوان عورت گھر میں اکیلی ہو اور اس کی حفاظت کے لیے کوئی محرم دستیاب نہ ہو اور اس پر آشوب دور میں ایسی عورت کی عصمت اور عفت کو شدید خطرہ ہے۔ از مصلحت) تو وہ قاضی کے پاس اپنا معاملہ پیش کرے اور جب قاضی کے نزدیک اس کے دعویٰ کی صحت ثابت ہو جائے تو وہ فوراً اس پر طلاق نافذ کر دے۔

مفتی مالکیہ شیخ الجامع الاذہب نے جو یہ فتویٰ دیا ہے یہی قرین قیاس ہے۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس صورت میں کسی مالکی عالم کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ اس صورت میں حاکم عورت کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے دے الحیلۃ الناجزہ ص ۱۶۲۔ مطبوعہ دار الاشاعت ۱۹۸۷ء) یہ قرین قیاس نہیں ہے نہ اس کی کتب مالکیہ میں تا یہ ہے کیونکہ جس کے پاس خرچ نہیں ہے وہ ایک سال کیسے گزارے گی اور جس کی عصمت کو خطرہ لاحق ہے اس کو ایک سال تک اس خطرے میں مبتلا رہنے کا حکم کیونکر دیا جائے گا؟ نیز مالکی، شافعی اور حنبلی مذہب میں اعسار کی بناء پر علی الفور تفریق کر دیا جاتی ہے۔

(۱۰) ناجاتی کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے | جب زوجین میں شدید نزاع

طریقہ کے مطابق ان میں صلح ممکن نہ ہو تو یہ معاملہ قاضی کے پاس لے جایا جائے پھر وہ دو نصف مقرر کرے ایک زوج کی جانب سے اور دوسرا زوج کی جانب سے اور انھیں یہ ہے کہ وہ دونوں پڑوسی ہوں اگر رشتہ دار نہ لیں تو اجنبی مقرر کر دیے جائیں اور ان نصف نائندوں کو زوجین کے پاس بھیجا جائے اگر وہ ان میں صلح کرانے میں کامیاب ہو جائیں تو فیہا ورنہ طلاق کا فیصلہ کریں اور اس وقت قاضی پر لازم ہے کہ وہ حکمین کے فیصلہ کے مطابق طلاق نافذ کر دے یہ طلاق بائنہ ہوگی۔

(۱۱) خاوند کے مظالم کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے | اگر زوجہ کو خاوند سے ضرر پہنچ

کر سکتی ہے، ضرر سے مراد وہ امور ہیں جو شرعاً جائز نہیں ہیں مثلاً بغیر سبب شرعی کے خاوند عورت سے علیحدہ رہے یا بغیر سبب شرعی کے مار پیٹ اور گلام گلوچ کرے عورت ان چیزوں کو قاضی کے سامنے ثابت کر کے طلاق حاصل کر سکتی

لهؤلاء حكماً من الناس وهؤلاء حكماً
فقال علي للحكمين: اتدريان ما عليكما؟
ان رأيتما ان تفرقا فرقتما وان
رأيتما ان تجسعا جمعتما، فقال
الزوج: اما الفرقة فلا فقال علي
كذبت، والله لا تبرح حتى ترضي
بكتاب الله لك وعليك، فتألت
المرأة رضيت بكتاب الله لي
وعلي۔ ۱۰

عن ابن عباس قال: بعثت انا
ومعاوية حكمين فقبل لنا: ان رأيتما
ان تجسعا جمعتما وان رأيتما
ان تفرقا فرقتما۔ قال معمر
وبلغني ان الذي بعثهما عثمان۔ ۱۱

عن الشعبي قال: ان شاء الحكمان
فرقا وان شاء اجسعا۔ ۱۲
عن ابی سلمة ان شاء الحكمان
ان يفرقا فرقا وان شاء ان يجمع جمعا۔ ۱۳

حق، ایک فریق نے اپنا حکم (منصف) مقرر کیا اور دوسرے
فریق نے بھی اپنا حکم مقرر کیا حضرت علی نے دونوں حکموں
سے کہا اگر تمہاری رائے میں ان کی علیحدگی درست ہو تو
ان کو علیحدہ کر دینا اور اگر تمہاری رائے میں ان کا ساتھ
رہنا درست ہو تو ان کو ساتھ رہنے کا حکم دینا، خداوند
نے کہا علیحدگی کا فیصلہ مت کرنا! حضرت علی نے فرمایا تم جھوٹ
بوستے ہو پھر اتم اس وقت تک نہیں جاسکتے جب تک
کہ کتاب اللہ کے فیصلہ پر راضی نہ ہو جاؤ خواہ وہ تمہارے
حق میں ہو یا خلاف! عورت نے کہا میں کتاب اللہ کے
فیصلے پر راضی ہوں خواہ میرے حق میں ہو یا خلاف!۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ مجھے اور معاویہ کو حکم بنا کر بھیجا گیا اور ہمیں یہ ہدایت
دی گئی کہ اگر تمہاری رائے میں ان کا اجتماع درست ہو تو
ان کو مجتمع کر دو اور اگر تمہاری رائے میں ان کی تفریق
درست ہو تو ان میں تفریق کر دو، مقرر کہتے ہیں کہ مجھے یہ
خبر پہنچی کہ ان کو بھیجنے والے حضرت عثمان تھے۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ دونوں حکم اگر چاہیں تو
جمع کریں اور اگر چاہیں تو تفریق کر دیں۔
ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ اگر دونوں حکم تفریق
کرنا چاہیں تو تفریق کر دیں اور اگر جمع کرنا چاہیں تو جمع
کر دیں۔

مفتی الما لکیر شیخ الجامع الامیر نے عدم نفقة، مفقود، ظلم و ضرر کی دس صورتوں میں مذہب مالکیہ کے مطابق تاحضی کے
طلاق نافذ کرنے اور حکمین کی تفریق کا جو جواز بیان کیا تھا ہم نے اس کے ثبوت میں قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور اقوال
صحابہ و تابعین سے متعدد حوالے بیان کر دیے ہیں تاکہ کسی شخص کو یہ خیال نہ ہو کہ ان صورتوں میں صرف امام مالک کے اقوال

۱۰۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ مرقی ۲۳۵ھ المصنف ج ۲ ص ۵۱۲، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ المصنف ج ۲ ص ۵۱۲، " " " " " "

۱۲۔ المصنف ج ۲ ص ۵۱۲، " " " " " "

۱۳۔ المصنف ج ۲ ص ۵۱۲، ۵۱۳، " " " " " "

موافقا لروایہ ای لمذہبہ مجتہدا کان
او مقلدا فلو قضی بخلافہ لا ینفذ
لکن فی البدائع انه اذا کان مجتہدا
ینبغی ان یصحح ویحمل علی انه
اجتہد فاراه اجتہاده الخ
مذہب الغیر ویؤیدہ ما قدمناہ
رسالة العلامة قاسم مستدلا بما
فی السیر الکبیر ۱۰

وہ فیصلہ اس کے مذہب کے موافق ہو، اگر وہ فیصلہ اس
کے مذہب کے خلاف ہے تو نافذ نہیں ہوگا، خواہ قاضی
مجتہد ہو یا مقلد، لیکن بدائع النشائع میں یہ ہے کہ اگر قاضی
مجتہد ہو تو اس کا یہ فیصلہ صحیح ہوگا اور اس پر محمول ہوگا کہ
اس کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہوا ہے، اس کی تائید
علامہ قاسم کے اس رسالہ سے بھی ہوتی ہے جس میں انھوں
نے اس مسئلہ پر سیر کبیر سے استدلال کیا ہے جس کو ہم
پہلے بیان کر چکے ہیں۔

مذہب غیر پر تضاد اور افتار کی تیسری صورت یہ ہے کہ قاضی اور مفتی کے نزدیک پیش آمدہ مسئلہ میں ہرچہ کہ صحیح
مذہب وہی ہو جو اس کے امام کا ہے لیکن اس کے امام کے قول پر مسئلہ حل نہیں ہوتا اس وجہ سے بر بناء مصلحت و ضرورت
وہ دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دیتا ہے یا تضاد کرتا ہے تو اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے اس کی تضاد اور فتویٰ
صحیح ہے۔

اثر اخلاف کے نزدیک جو شخص غائب ہو اس کے حق میں یا اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی
اور دوسرے اثر کے نزدیک غائب کے بارے میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔
علامہ شامی اس بحث میں کہتے ہیں:

لو برهن علی الغائب وغلب علی
ظن القاضي انه حق لا تزوير ولا حيلة
فيه فينبغي ان يحكم عليه وله وكذا
للمفتي ان يفتي بجوازه دفعا للحرج و
الضرورات وصيانة للحقوق عن
الضياع مع انه مجتهد فيه ذهب اليه
الائمة الثلاثة وفيه روايتان عن
اصحابنا وينبغي ان ينصب عن الغائب
وكيل يعرف انه يراعي جانب الغائب
ولا يفرض في حقه واقرة في نور
العين قلت يؤيده ما يأتى قريبا
في المسخر وكذا ما في الفتح من باب

اگر غائب کے خلاف دلیل قائم کر دی گئی اور قاضی
کا گمان غالب یہ ہے کہ حق ہے، جھوٹ نہیں ہے اور نہ اس میں
کوئی حیلہ ہے تو غائب کے خلاف یا اس کے حق میں فیصلہ
کر دینا چاہیے اسی طرح مفتی بھی یہ فتویٰ دے سکتا ہے
ناکہ حرج نہ ہو اور لوگوں کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اس
میں ضرورت ہے۔ علاوہ اسی کے یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے
اثر ثلاثہ کا یہی مذہب ہے اور ہمارے اصحاب کے
بھی اس میں دو قول ہیں، اور مناسب یہ ہے کہ غائب کی
طرف سے ایک وکیل کر لیا جائے جس کے بارے میں
یہ معلوم ہو کہ وہ غائب کی رعایت کرے گا اور اس کے حق
میں کمی نہیں کرے گا، فور العین میں اس کو برقرار رکھا ہے
اور عنقریب مسخر میں اس کا ذکر ہوگا اس طرح فتح القدیر میں

المفقود لا يجوز القضاء على الغائب
الا اذ اراد القاضي مصلحة في الحكم
له وعليه فانه ينفذ لانه مجتهد فيه اه
قلت وظاهره ولو كان القاضي حنفيا
ولو في زماننا ولاينا في ما مر لان تجويز
هذا للمصلحة والضرورة له

مفقود کی بحث میں ہے، جب قاضی، غائب کے خلاف
یا اس کے حق میں کوئی مصلحت دیکھے تو اس کے مطابق فیصلہ
کر دے اور اس کا حکم نافذ ہو جائے گا کیونکہ وہ مجتہد فیہ
ہے۔ (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ خواہ قاضی حنفی
ہو اور خواہ ہمارے زمانہ میں ہو اور یہ قاعدہ پہلے قاعدہ
کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس قاعدہ کو ضرورت اور مصلحت
کی بناء پر جائز قرار دیا گیا ہے۔

بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ

علامہ شامی بدائع الصنائع کے حوالے سے لکھ چکے
ہیں کہ اگر قاضی کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہو تو
مذہب غیر کے مطابق اس کا فیصلہ صحیح ہے پھر اس کا کیا سبب ہے کہ وہ جبکہ یہ قید لگاتے ہیں کہ ضرورت اور مصلحت
کے وقت مذہب غیر پر قاضی کا فیصلہ صحیح ہے ورنہ نہیں، اس کی وجہ علامہ شامی نے یہ بیان کی ہے کہ ہمارے زمانہ
میں سلطان اس شرط پر کسی شخص کو قاضی مقرر کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب صحیح کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ علامہ شامی
لکھتے ہیں!

بخلاف الحنفی فانه وان هم حكمه بغير
مذہبه على احد القولين لكنه في زماننا
لا يصح اتفاقا لتقييد السلطان قضائه
بالحكم بالصحيح من مذہبنا فلا ينفذ حكمه
بالضعيف فضلا عن مذہب الغير
فانهم

ہر چند کہ ایک قول کے مطابق حنفی قاضی کا مذہب
غیر پر فیصلہ کرنا صحیح ہے لیکن ہمارے زمانہ میں یہ بالاتفاق
صحیح نہیں ہے کیونکہ اب سلطان اس شرط پر قاضی کا تقرر
کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب کے صحیح قول کے مطابق
فیصلہ کرے گا اس لیے اگر اس نے قول ضعیف پر بھی
فیصلہ کیا تو وہ بالاتفاق نافذ نہیں ہوگا چہ جائیکہ اس کا
فیصلہ مذہب غیر پر ہو۔ فافهم۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۱۷۷، مطبوعہ استنبول۔)

یہ علامہ شامی اپنے زمانہ کے عرف کی بات کر رہے ہیں اور ہمارے زمانہ کا عرف یہ ہے کہ قاضی کے تقرر کے وقت
یہ شرط نہیں لگائی جاتی اس لیے اب حنفی قاضی کا فیصلہ مذہب غیر پر مطلقاً صحیح ہوگا۔ اور ضرورت اور مصلحت کے وقت
بطریق اولیٰ صحیح ہوگا۔

بالخصوص امام مالک کے اقوال پر افتاء اور قضاء کے بارے میں تصریحات | ضرورت اور مصلحت کی بناء
پر مذہب غیر پر افتاء اور

قضاء کی بحث میں علامہ شامی لکھتے ہیں:

لقول القهستانی لو افتی به فی موضع

علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ اگر ضرورت کی بناء پر

الضرورة لا بأس به على ما ظن اه قلت و
نظير هذه المسئلة عدة مستدة الطهر
التي بلغت بروية الدم ثلثة ايام ثم
استد طهرها فانها تبقى في العدة
الى ان تحيض ثلاث حيض و عند
مالك مقضى عدتها بتسعة اشهر وقد
قال في البرازيه الفتوى في زماننا على
قول مالك وقال الزاهدي كان اصحابنا
يفتون به للضرورة و اعترضه في التهر
بأنه لا داعي الى الافتاء بمذهب الغير
لا مكان التوافق الى مالكي يحكم بمذبه
وعلى ذلك ذهب ابن وهبان في
منظومه هناك لكن قد منا ان
الكلام عند تحقق الضرورة حيث لم
يوجد مالكي يحكم به له

علامہ قہستانی فرماتے ہیں:

قال مالك والا وناعي الى اربع سنين
فينكح عروسه بعدها كما في النظم فلو
افق به في موضع الضرورة ينبغي ان لا بأس
به على ما ظن به

علامہ محمد علاؤ الدین کہتے ہیں:

نعم مذهب مالك والقديم من
مذهب الشافعي تقديره اربع سنين لكن
في حق عروسه لا غير فتكح بعدها كما في النظم
فلو افق به في موضع الضرورة ينبغي ان

امام مالک کے قول پر فتویٰ دیا تو جائز ہے (علامہ شامی فرماتے
ہیں) میں کہتا ہوں اس مسئلہ کی تغیر یہ ہے کہ جو عورت
تین دن کے حیض سے بالغ ہوئی ہو اور پھر اس کا طہر ہمیشہ
جاری رہے تو احناف کے نزدیک اس کی عدت تین حیض
ہی ہے اور امام مالک کے نزدیک اس کی عدت نو ماہ ہے
اور فتاویٰ ہنزایہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فتویٰ
امام مالک کے قول پر ہے، اور فقیر زاہدی نے لکھا ہے
کہ ہمارے اصحاب ضرورت کی بنا پر امام مالک کے قول
پر فتویٰ دیتے ہیں اس پر نہر میں یہ اعتراض ہے کہ
مذہب غیر پر فتویٰ دینے کی کیا ضرورت ہے، کسی
مالکی عالم سے فتویٰ لیا جائے جو اپنے مذہب کے مطابق
فتویٰ دے۔ ابن وہبان نے بھی اسی کے موافق کہا ہے
(علامہ شامی کہتے ہیں) لیکن ہم اس سے پہلے بیان کر
چکے ہیں کہ مذہب غیر پر فتویٰ دینے کا جواز ضرورت
کی بنا پر ہے اور ضرورت اس جگہ ہوگی جہاں مالکی عالم
موجود نہ ہو۔

امام مالک اور اوزاعی نے کہا کہ مفقودہ کی عورت
چار سال تک ٹھہرے اس کے بعد اس کا نکاح کر دیا
جائے، جیسا کہ نظم میں ہے پس اگر ضرورت کی وجہ سے
اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ہاں امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قدیم مذہب
یہ ہے کہ مفقودہ کو چار سال بعد مرد قرار دیا جائے گا لیکن
یہ صرف اس کی بیوی کے معاملہ میں ہے، پس چار سال بعد
اس کا نکاح کیا جاسکتا ہے اور اگر ضرورت کے مواقع

۱۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۵۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ محمد قہستانی حنفی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۴۶۵، مطبوعہ مطبعہ غفری نوکلشور ۱۳۹۱ھ۔

لا بأس به كذا في القهستاني .
پراس قول کے مطابق فتویٰ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ طحاوی نے بھی ضرورت کی وجہ سے امام مالک کے قول پر فتویٰ کو جائز قرار دیا ہے یہ
علامہ قہستانی فرماتے ہیں:

لأنه كالتلميذ لا ي حذيفة ولذا مال
اصحابنا الى بعض اقواله ضرورة كما في
ديباجة المصنف .
امام مالک، امام ابو حنیفہ کے بمنزلہ شاگرد ہیں مصنفی
کے دیا چہ میں لکھا ہے اسی وجہ سے ہمارے اصحاب
نے ضرورت کے وقت امام مالک کے اقوال کی طرف
میلان کیا ہے۔

علامہ شامی، علامہ قہستانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
وفي حاشية الفتال وذكر الفقيه ابوالليث
في تأسيس النظائر انه اذا لم يوجد في
مذهب الامام قول في مسألة يرجع الى مذهب
مالك لانه اقرب المذاهب اليه اهـ
حاشیۃ الفتال میں لکھا ہے کہ فقہ ابو الیث
نے تاسیس النظائر میں کہا ہے کہ جب کسی مسئلہ میں
امام اعظم کا قول نہ ملے تو امام مالک کے مذہب کی طرف رجوع
کیا جائے کیونکہ وہ باقی مذاہب کی بہ نسبت امام اعظم
کے زیادہ قریب ہیں۔

ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر بعض فقہاء نے لکھا ہے
کہ چار برس کی مہلت کے بعد مفقود کی بیوی کو نکاح کی اجازت دینا صرف امام مالک کا مذہب ہے اور جمہور ائمہ اس کے مخالف ہیں، نیز
قرآن مجید نے منکوحہ غیر کو صاف حرام کر دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: والمحصنت من النساء۔ وہ منکوحہ
غیر تم پر حرام ہے اور منکوحہ غیر کا مفقود کے نکاح میں ہونا یقیناً معلوم ہے اور چار برس کے بعد اس کی موت مشکوک
بلکہ مہموم ہے اور تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا اور چار برس کی مہلت صرف حضرت عمر کی
تقییدت اس پر کوئی فقہی دلیل نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ چار برس کی مہلت کے بعد نکاح کی اجازت دینا جمہور کا مسلک ہے صرف امام اعظم ابو حنیفہ
کا اس میں اختلاف ہے، امام مالک کے علاوہ امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے اور فقہاء شافعیہ اسی پر فتویٰ دیتے ہیں
امام احمد کا موقف بھی یہی ہے اور اس پر فتویٰ ہے، اور والمحصنت من النساء۔ آیت کریمہ اس پر محمول ہے
کہ جب منکوحہ غیر کا کسی شرعی دلیل سے نکاح منع نہ کر دیا گیا ہو تو وہ غیر بد حرام ہے درہم عین کی صورت میں جب ایک
بیہودہ۔

۱۔ علامہ محمد عبداللہ بن حنفی من علماء قرن حادی العشر الدر المنثور علی منہجی الابحرج ص ۱۴۰-۱۳۹، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی
۲۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۳۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۵۰۹، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ۔
۳۔ علامہ محمد قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز بشرح وقایۃ الریاض ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ مطبعہ غشی نو گلشور لکھنؤ ۱۳۹۱ھ۔
۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ۔

سال کی مہلت کے بعد قاضی منکوحہ غیر کا نکاح فسخ کر دیتا ہے تو اس کا غیر سے نکاح کس طرح جائز ہوتا ہے؟ حالانکہ وہ بھی منکوحہ غیر ہے، جس طرح یہاں قاضی کی تفریق ڈالخصنت من النساء کے معارض نہیں ہے اسی طرح مسئلہ مفقود میں بھی قاضی کا فیصلہ ڈالخصنت من النساء کے معارض نہیں ہے۔ اسی طرح عمان میں بھی اثبات کے نزدیک قاضی کی تفریق کے بعد عورت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور جمہور کے نزدیک نفس عمان سے تفریق ہو جاتی ہے اور ان دونوں صورتوں میں نیز شوہر کی طلاق کے عودت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ ڈالخصنت من النساء کے خلاف ہے، باقی رہا یہ کہنا کہ نکاح یقینی تھا اور موت کا شک سے اور شک یقین سے زائل نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ مفقود کی بیوی کو نکاح کی اجازت موت کے شک کی بنیاد پر نہیں دی گئی قاضی کے فیصلہ کی بنیاد پر دی گئی ہے، جیسا کہ عمان، ایلا، اور عین کے مسائل میں ہے۔ یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ اس مسئلہ میں صرف حضرت عمر کی تقلید کی گئی ہے۔ حضرت عمر اور حضرت عثمان نے تمام صحابہ کے سامنے یہ فیصلہ کیا تھا اور کسی صحابی نے ان سے اختلاف نہیں کیا اس لیے یہ مسئلہ اجماع صحابہ سے ثابت ہے اور اس کے خلاف جو دارنظنی کا دعویٰ پیش کی جاتی ہے اس کی سند ضعیف ہے جس کو ہم اس سے پہلے علامہ ابن ہمام کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

نان نفقہ، کپڑے اور رہائش وغیرہ میسر نہ ہونے کی صورت میں ہم نے جو ضرورت کی بنیاد پر امام مالک یا دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دینے کا ذکر کیا ہے اس میں جو ضرورت پر گفتگو کرتے ہوئے بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ: رہا دعویٰ ضرورت اس کا حال یوں کھلتا ہے کہ ہندوستان کی نوجوان عورتیں جو بیوہ ہو جاتی ہیں یا ان کے اہل شرعاً نکاح ثانیہ کی اجازت ہے۔ اپنی ایک بھوئی رسم کی پیروی سے عمر بھر بیٹھی رہتی ہیں اس وقت نہ انہیں ضرورت سمجھتی ہے نہ یہی خیال آتا ہے کہ جوانی کیونکر کٹے گی نہ یہ کہ نان و نفقہ کہاں سے ملے گا مگر عادیہ مفقود ہو تو یہ سب دعویٰ بھوم گئے ہیں اگر ضرورت کا دعویٰ سچا ہے تو وہاں کیونکر صبر ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہندوستان کی تمام بیوہ عورتوں کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ بھوئی رسم کی خاطر عمر بھر نکاح نہیں کرتیں۔ ہو سکتا ہے کہ جن بعض عورتوں نے نکاح نہ کیا ہو ان کے لیے نان و نفقہ کے دوسرے ذرائع موجود ہوں یا وہ عمر رسیدہ خواتین ہوں اور ان کو اپنی عزت اور عصمت پر کسی امیر بختہ موس کے حملہ کا خطرہ نہ ہو بلکہ اگر مفقود کی ایک نوجوان عورت کے پاس نان و نفقہ کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور وہ اس پر فتنہ دور میں اپنی عصمت کو محفوظ رکھتے ہوئے کسب معاش نہیں کر سکتی اور وہ آپ سے پوچھتی ہے کہ اسلام میں اس کے اس مسئلہ کا حل کیا ہے؟ تو کیا آپ اس کو یہ بتلائی گئے کہ نوے سال تک تم بے سایہ دیوار بھوک پیاسی بیٹھی رہو اور نوے سال گزرنے کے بعد جب تم بوڑھی فرقت ہو جاؤ تو کسی مرد سے شادی کر لینا؟!

قرآن مجید کے مطالعہ سے اس مسئلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کا نظریہ ہی صحیح معلوم ہوتا ہے۔ بعض فقہاء نے عین اور مفقود میں یہ فرق کیا ہے کہ مفقود میں غاۃ کے مل جلنے کی امید ہے اور عین میں اس کے ٹھیک ہونے کی امید نہیں ہے لیکن یہ فرق باطل ہے کیونکہ ایک سال علاج کی مہلت کے بعد اگر عین ٹھیک نہ ہو تو قاضی تفریق کر دیتا ہے حالانکہ ایک سال کے بعد اس کے ٹھیک نہ ہونے کی کوئی دھی نہیں اتنی بلکہ اس کے بعد بھی اس کے ٹھیک ہونے کی امید ہے۔ حضرت عمر کے رجوع کی حکایت صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے چار بیویوں کی اجازت دینے کے ساتھ ہی یہ حکم دیا ہے: فلا تمیلوا اکل العیال فتذروہا
 کالمعلقات (نساء: ۱۲۹)۔ ایک بیوی کی طرف بالکل اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری بیوی کو معلق چھوڑ دو۔ اس آیت کے
 معلوم ہوا کہ کسی بیوی کو معلق چھوڑ دینا از روئے قرآن منوع ہے، اور جب شریعہ کی موجودگی میں عورت کو معلق چھوڑ دینے سے
 اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے تو شریعہ کے مفقود ہونے کی صورت میں عورت کو معلق چھوڑ دینا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کب پسندیدہ ہو
 سکتا ہے! نیز اللہ تعالیٰ نے ایلا میں زیادہ سے زیادہ چار ماہ مدت مقرر کی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: للذین یتولون
 من نساءہم توبیخاً بعدہ ۱۱ شہر (البقرہ: ۲۲۶)۔ جو لوگ اپنی عورتوں سے فراق رہنے کی قسم کھالیں وہ
 چار ماہ تک ٹھہر سکتے ہیں چنانچہ انہیں اخلاف اس آیت کی روشنی میں کہتے ہیں کہ اگر ایلا کرنے والے نے چار ماہ کے بعد رجوع نہیں کیا تو چار ماہ ہر سے ہونے کے بعد
 عورت پر از خود طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی غور کیجئے غافلہ موجود تو اللہ تعالیٰ اس کو چار ماہ سے زیادہ بیوی سے فراق رہنے کے التزام کی اجازت نہیں دیتا کہ اتنے
 عرصہ عورت اپنے شریک کی مقاربت سے محروم رہنے کی وجہ سے ضرر میں مبتلا ہو جائے یا کہیں وہ عورت حدود اللہ سے تجاوز کے خطرہ میں نہ پڑ جائے
 تو خداوند کے مفقود ہونے کی شکل میں اسے نوے سال یا مدت العمر تک بغیر خداوند کے رکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کب
 جائز ہو گا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ولا تمسکواھن ضراً ولا یقراً (بقرہ: ۲۳۱)۔ جس کا منشاء مساں طور پر یہ ہے کہ رشتہ ازدواج
 میں ضرر نہیں ہونا چاہیے اور ظاہر ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو نوے سال یا مدت العمر تک انتظار کا حکم دینے میں انتہا و وجہ کا مزار
 ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فان خفتہ الا یقیمہا حد و د اللہ فلا جناح علیہما فیما افترتا بہ (بقرہ: ۲۲۱)
 ”اگر بیوی اور شوہر کو یہ خوف ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حدود کو قائم نہیں رکھ سکیں گے پس اگر عورت خلع کر کے علیحدہ ہو جائے تو دونوں پر
 کچھ حرج نہیں“ اس آیت میں حدود اللہ کی حفاظت کو رشتہ ازدواج کے قیام پر مقدم رکھا گیا ہے اور اس سے کون انکار کر سکتا
 ہے کہ جس عورت کا شوہر برسوں سے مفقود ہو اس کے لیے حدود اللہ پر قائم رہنا نہایت دشوار ہے، ان تمام آیات میں جملوں
 بیان کیے گئے ہیں ان کے مقاصد پر غور کرنے سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو نوے سال
 یا ایک فیہ معلوم مدت تک انتظار کرنے کا حکم دینا ایک نا عاقبت اندیشانہ اقدام ہے اور یہ حکم قرآن کی رو سے ناواقفیت کا
 نتیجہ ہے اور اسی مسئلہ میں صحیح حکم وہی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد کا مسلک
 ہے۔ اور یہی حضرت امام شافعی کا قول قدیم ہے اور اکثر فقہاء متاخرین اور فقہاء حنفیہ کا بھی مختار ہے۔

ضرورت کی بناء پر دوسرے امم کے مذہب پر نسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ | ضرورت کی بناء پر ہم نے غافلہ
 اور بیوی کے درمیان تفریق کی صورتیں بیان کی ہیں ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

- (۱)۔ اگر کوئی شخص افلاس کی بناء پر بیوی کو نفقہ نہیں دے رہا اور اس کو طلاق بھی نہیں دیتا تو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد
 کے نزدیک عورت کو نسخ نکاح کے مطالبہ کا حق ہے اور قاضی تفریق کر سکتا ہے۔
- (۲)۔ اگر کسی عورت کا شوہر مفقود الخیر ہو گیا تو وہ قاضی کے ہاں مقدمہ کرے اور قاضی اس کے مفقود الخیر ہونے کا طعن
 کرنے کے بعد اسے چار سال انتظار کر حکم دے پھر عدت وفات کے بعد وہ نکاح کر سکتی ہے، امام مالک، امام
 احمد اور امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے اسی پر فقہائے شافعیہ کا فتویٰ ہے۔
- (۳)۔ اگر شوہر مفقود الخیر ہو اور عورت کے گوارے کے لیے بالکل خیر نہ ہو تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے نزدیک

قاضی فی الفور تفریق کر دے گا، امام احمد کا مذہب بھی یہی ہے۔

(۴)۔ اگر شادی کے بعد خاوند کسی طویل المیعاد بیماری میں مبتلا ہو گیا اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سبیل نہیں تو عورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور تفریق کر دے گا۔ یہ بھی امام مالک کا مذہب ہے۔

(۵)۔ اگر خاوند کو لمبی مدت کے لیے سزا ہو گئی اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سبیل نہیں ہے تب بھی امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے گا۔

(۶)۔ خاوند غائب ہو اس کا پتا معلوم ہو اور اس سے ڈاک کا رابطہ بھی ہو اور وہ خوشحال بھی ہو لیکن تنگ کرنے کے لیے عورت کا خرچ نہ دے اور نہ اس کو طلاق دے، تو امام مالک اور امام احمد کے نزدیک قاضی اس کو طلاق دے سکتا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۷)۔ خاوند حاضر اور موجود ہو اور وہ مالدار بھی ہو لیکن عورت کو نفقہ دیتا ہو نہ طلاق دیتا ہو تو امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی طلاق نافذ کر دے گا۔

(۸)۔ عورت یہ ثابت کر دے کہ خاوند اس پر ظلم کرتا ہے مثلاً بلا وجہ مار پیٹ یا کالم گلوچ کرتا ہے تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے مذہب میں قاضی تفریق کر سکتا ہے۔

(۹)۔ ناچاقی کی صورت میں جب صلح کا امکان نہ رہے تو امام مالک کے نزدیک دو حکم مقرر کیے جائیں اور وہ اپنی عواہر سے زوجین میں تفریق کر سکتے ہیں۔

(۱۰)۔ منفقہ الخیر اگر جنگی صفوں کے درمیان سے غائب ہو اسے تو امام مالک کے نزدیک حاکم اس کو ایک سال بعد نکاح کی اجازت دے دے گا اس میں عدت وفات نہیں ہے۔

ان تمام صورتوں کا ہم نے المذہب کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور قرآن مجید، احادیث اور آثار صحابہ و تابعین سے اس پر دلائل قائم کر دیے ہیں۔

امام مالک، امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کے مذاہب پر ہم نے جن دس صورتوں میں عورت کے مطالبہ پر قاضی کے طلاق دینے اور نکاح فسخ کرنے کا حق بیان کیا ہے ان صورتوں میں اگر پاکستان یا کسی اور اسلامی ملک کی عدالتوں میں سے کسی عدالت نے طلاق نافذ کر دی یا نکاح فسخ کر دیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

فاما اذا كان من اهل الاجتهاد ينبغي ان يصح قضاءه في الحكم بالاجماع ولا يكون لقاضي اخر ان يبطله لانه لا يصدق على النسيان بل يحصل على انه اجتهد فادى اجتهاده الى من ذهب خصمه فقضى به فيكون قضاءه باجتهاده فيصح في حادثه وهي محل

جب قاضی مجتہد ہو اور وہ اپنے امام کے علاوہ کسی اور امام کے مذہب کے مطابق کسی مقدمہ میں فیصلہ کر دے تو اس کا یہ فیصلہ بالاجماع صحیح ہے اور دوسرے قاضی کو اس فیصلہ کے مسترد کرنے کا حق نہیں ہے کیونکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے بھول کر یہ فیصلہ کیا ہے بلکہ قاضی نے اس مسئلہ میں اجتہاد (غور و فکر) کیا اور اس کا

فاما اذا كان من اهل الاجتهاد ينبغي ان يصح قضاءه في الحكم بالاجماع ولا يكون لقاضي اخر ان يبطله لانه لا يصدق على النسيان بل يحصل على انه اجتهد فادى اجتهاده الى من ذهب خصمه فقضى به فيكون قضاءه باجتهاده فيصح في حادثه وهي محل

الاجتهاد برایہ (الحاقولہ) لا اتفاق اہل
الاجتهاد علی ان للقاضی ان یقضی فی
محل الاجتهاد بما یؤدی الیہ اجتهاده
فلان هذا متفقاً علی صحته۔ ۱

اجتہاد دوسرے امام کے مذہب کے مطابق ہو گیا اور اس
اس نے اپنے اجتہاد سے یہ فیصلہ کیا لہذا جو مسائل محل اجتہاد
میں ان میں اس کا یہ فیصلہ صحیح ہے، کیونکہ مجتہدین کا اس پر
اتفاق ہے کہ قاضی محل اجتہاد میں اپنے اجتہاد کے
مطابق فیصلہ کر سکتا ہے، لہذا اس فیصلہ کی صحت پر اتفاق

خاوند کے پیش نہ ہوتے پر عدالت کی طلاق کا حکم
اگر ان دس صورتوں میں سے کسی صورت میں عورت قاضی
کے ہاں فسخ نکاح کا دعویٰ کرے اور خاوند عدالت میں پیش
نہ ہو تو مناسب یہ ہے کہ خاوند کی طرف سے وکیل کر دیا جائے اور اگر وکیل نہیں کیا گیا اور عدالت نے عورت کے حق میں
فیصلہ کر کے طلاق نافذ کر دی یا طلاق دے دی تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چنانچہ قضاء للغائب صحیح ہے اس لیے نکاح فسخ
ہو جائے گا اور چونکہ فقہار احناف کے نزدیک ضرورت کی بنا پر مذہب غیر پر عمل جائز ہے اور ان دس صورتوں کا
تعلق ضرورت سے ہی ہے اس لیے احناف کے نزدیک بھی یہ طلاق واقع ہو جائے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔
علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

اذا دای القاضی المصلحة فی المحکم
للفائت و علیہ فحکمہ ینفذ لانہ مجتہد
فیہ۔ ۲

جب قاضی غائب کے حق میں یا غائب کے خلاف
فیصلہ کرنے میں مصلحت دیکھے اور اس کے مطابق فیصلہ
کرے تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا کیونکہ یہ اجتہاد ہی
مسئلہ ہے۔

میں سے اس مسئلہ میں کافی تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں ان مسائل میں عورتیں اور
ان کے متعلقین پریشان پھرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ بتلائیے جب خاوند عورت کو نہ آباد کرے نہ طلاق دے نہ روکیا
کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے۔ یا ایک جوان عورت کا شوہر مفقود النجر ہو گیا یا پاگل ہو گیا یا کسی اور لا علاج مرض میں
مبتلا ہو گیا یا کسی جسم کی وجہ سے اس کو عمر قید کی سزا ہو گئی اور اس کی بیوی کے خرچ کی کوئی سبیل نہیں، مثلاً طلاق بیٹے
کا اہل نہیں یا دیتا نہیں اور اس پر فتن دور میں وہ عورت عورت و ابرو کے ساتھ کسب معاش نہیں کر سکتی، بتلائیے وہ عورت
کیا کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے؟ تو ہمارے زمانے کے مفتی یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ وہ اسی شوہر کے نکاح
میں بیٹھی رہے جب تک وہ طلاق نہیں دیتا وہ دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی فقہ حنفی کا یہی حکم ہے۔ اور اگر وہ عورت عدالت
میں چلی جائے اور شوہر پیش نہ ہو اور عدالت طلاق دیدے تو ہمارے زمانے کے مفتی اس کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ
یہ غیر اسلامی طلاق ہے۔ اس وجہ سے میرے دل میں مدت سے یہ ٹرپ تھی کہ میں اس مسئلہ کا حل پیش کر دوں۔ صحیح مسلم میں

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابوالخیر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، برائے التنازع ج ۲ ص ۵، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۶۸۰-۶۷۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

نان و نفقہ سے متعلق حدیث کے تحت اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میں نے یہ واضح کر دیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اپنے اقوال میں بے شک اس مسئلہ کا حل نہیں ہے لیکن امام اعظم کے اقوال سے ہی فقہاء حنفیہ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ضرورت کے وقت مذہب غیر پر فتویٰ دینا، قضاء کرنا اور عمل کرنا جائز ہے ہر اس قاعدہ کی روشنی میں میں نے ائمہ ثلاثہ خصوصاً امام مالک اور امام احمد کے اقوال کے مطابق ان مسائل کا حل بیان کیا ہے اور میں نے صرف ان اقوال پر اکتفا نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث مبارکہ، آثار صحابہ، اقوال تابعین سے ان مسائل کو ثابت کیا ہے۔ میری یہ کاوش صرف اس لیے ہے کہ کوئی شخص اسلام کو ناقابل عمل دین نہ سمجھے بلکہ یہ یقین رکھے کہ اسلام میں ہر ہمیشہ ائمہ مشکل کا حل موجود ہے اگر ہم اس حل کو تلاش نہیں کر سکتے تو یہ ہماری فہم اور مطالعہ کی کمی ہے۔ اسلام میں کوئی کمی نہیں ہے اسے اللہ اس مقالہ کو نافع بنا، اسے قبول عام عطا فرما، اس کے مصنف، قاری اور مداول کی خطاؤں سے درگزر کر اور ان کے لیے دارین کی خیر اور سعادت کو مقدر کر دے۔ والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد وآلہ

بَابُ جَوَازِ خُرُوجِ الْمَعْتَدَةِ الْبَائِسَةِ وَالْمُتَوَقِّعَةِ عَنْهَا تَرْوُجَهَا فِي الشَّهَادَةِ لِحَاجَتِهَا

معتدہ کے لیے بوقت ضرورت دن میں گھر سے نکلنے کا بیان

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری مثال کو طلاق دے دی گئی تھی انھوں نے اپنے باغ کی کھجوروں کو توڑنے کا ارادہ کیا، انھیں گھر سے باہر نکلنے پر ایک شخص نے ڈانٹا۔ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں اتم اپنے باغ کی کھجوری توڑ لوں، ہو سکتا ہے کہ تم اس میں سے صدقہ دو یا کوئی اور نیکی کرو۔

۲۶۱۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بَنِي مَيْمُونٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ الرَّزَّاقِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح قَالَ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالْقُفْطُ لَمْ قَالَ نَافِعُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ طَلَّقَتْ خَالَتِي فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَحْلَهَا فَزَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجُدِّي نَحْلَكَ فَإِنَّكَ عَلَى أَنْ تَصَدَّقِي أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا.

دوران عدت دن میں معتدہ کے گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور دوسرے

فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ معتدہ برقت ضرورت دن میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے، عدت وفات میں امام ابو حنیفہ بھی جہود کے موافق ہیں اور جو عورت عدت طلاق ثلاثہ گزار رہی ہو اس کے بارے میں فرماتے ہیں وہ دن اور رات کے کسی وقت میں گھر سے باہر نہ نکلے۔

دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل | امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی آیت ہے، ولایخرجن (طلاق ۶۱)

”اور مطلقہ عورتیں خود بھی گھر سے نہ نکلیں“ یہ آیت مطلقہ عورتوں کے گھر سے نہ نکلنے کے بارے میں مریج نص قطعی ہے۔ اور جہود عورت کے بارے میں ایسی نص نہیں ہے، نیز جہود عورت کا نفقہ شوہر کے وارثوں کے ذمہ فرض نہیں ہے اس لیے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ نفقہ کی جہود جہود میں دن کے وقت گھر سے باہر جاسکتی ہے، اس کے برخلاف مطلقہ عورت کا نفقہ چونکہ شوہر کے ذمہ فرض ہے اس لیے اس کو گھر سے نکلنے کا کوئی شرعی حاجت نہیں ہے۔

حضرت جابر کی روایت کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر کی خالہ نے اپنے شوہر سے خلع کیا ہو اور خلع میں عدت کا نفقہ معاف کر دیا ہو اس وجہ سے وہ تلاش

معاشر میں باہر گئی ہوں اور اس قسم کے مسائل میں احناف کے نزدیک بھی رخصت ہے۔ ہا یہ اور فتح القدیر میں اس کی تصریح ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہو اور اب منسوخ ہو چکا ہو اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر جو اس حدیث کے راوی ہیں خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ مطلقہ کو گھر سے نکلنے کی اجازت نہیں ہے۔ امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ ابو الزبیر نے حضرت جابر سے پوچھا کیا مطلقہ اور جہود اپنے گھر سے باہر نکل سکتی ہیں حضرت جابر نے کہا نہیں! الحدیث امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر اپنی خالہ کے دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور خود اس کے خلاف فتویٰ دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث ان کے نزدیک منسوخ ہے۔ نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک شخص نے سوال کیا کہ اس نے اپنی عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں اور وہ گھر سے جانا چاہتی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو روکو! اس نے کہا میں نہیں روک سکتا، فرمایا اس کو قید کر لو، کہا اس کے بھائی طاقتور ہیں، فرمایا امیر سے مدد طلب کر، اور امام ابن ابی شیبہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر اور عثمان حج اور عمرہ سے عورتوں کو روکتے تھے تاؤ فیکہ وہ عدت پوری کر لیں۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۱۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۴۶، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۳۷۴ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۳۱، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

۴۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۸۲، مطبوعہ دار الفکر القرآن کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ

بَابُ الْقَضَاءِ عِدَّةِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا
زَوْجُهَا وَغَيْرِهَا بِوَضْعِ الْحَمْلِ

۳۶۱۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَةَ
بْنُ يَحْيَى وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ حَرَمَةُ
نَاوَقَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ
حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ
قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيِّ يَا مَرْءُ
أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِثَمَنِ الْحَارِثِ
الْأَسَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نِسَاءَهَا
عَنْ حَوِيَّتِهَا وَعَمَّا قَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
اسْتَفْتَتْهُ فَكَتَبَ عُمَرُ ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ
يُخْبِرُكَ أَنَّ سُبَيْعَةَ أَحْبَبَتْهُ أَفْهًا
كَانَتْ تَحْتِ سَعْدِ بْنِ هَوَلةَ وَهُوَ فِي
بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانَ مِمَّنْ
شَهِدَ بَدْرًا فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حَجَّةٍ
الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ فَلَمْ تَنْشُبْ أَنْ
تَضَعُ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهَا فَلَمَّا
تَعَلَّتْ مِنْ نِفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْخُطَابِ
فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ ابْنُ
بَعْلَكٍ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ
فَقَالَ لَهَا مَا لِي أَرَاكِ مُتَجَمِّلَةً لَعَلِّي
تَرْجِيئِ النِّكَاحَ إِيَّاكَ وَاللَّهِ مَا أَثَبْتُ
بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُوتَ عَلَيْكَ أَدْبَعُ أَشْهُرُ
عَشْرًا قَالَتْ سُبَيْعَةُ فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ان
سے والد نے عمر بن عبد اللہ بن ارقم زہری کو لکھا کہ وہ حضرت
سبیعہ بنت حارثہ اسلمیہ رضی اللہ عنہا کے پاس جائیں اور ان
سے یہ پوچھیں کہ جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فتویٰ طلب کیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
سے کیا ارشاد فرمایا تھا، عمر بن عبد اللہ نے عبد اللہ بن عتبہ کو
لکھا کہ میں نے حضرت سبیعہ سے جا کر دریافت کیا تھا،
انھوں نے فرمایا کہ ان کا نکاح حضرت سعد بن خولہ عامری سے
ہوا تھا، جو بنو عامر بن لوی سے تھے۔ حضرت سعد جنگ بدر
میں حاضر ہوئے تھے اور حجتہ الوداع میں ان کا انتقال ہو گیا
اس وقت وہ حاملہ تھیں اور ان کی وفات کے چند دنوں بعد
وضع حمل ہو گیا، نفاس سے پاک ہونے کے بعد انھوں
نے منگنی کرنے والوں کے لیے بناؤ سنگار کیا، اسی اثنا
میں ان کے پاس بنو عبد الدار کے قبیلہ سے ابوالسنا بل
بن بعلک نام کے ایک شخص آئے اور کہنے لگے تم نے
بناؤ سنگار کیوں کیا ہے، شاید تم نکاح کرنے کا ارادہ
کر رہی ہو، قسم بخدا تم نکاح نہیں کر سکتیں جب تک
کہ تمہارے چارہ اور دس دن پہلے نہ ہو جائیں۔ سبیعہ سمجھی ہیں جب
حضرت ابوالسنا بل نے یہ کہا تو میں اپنے کپڑے سنبھال کر
شام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور آپ سے میں نے یہ مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
جیسے ہی میرا حمل وضع ہوا میری عدت پوری ہو گئی اور فرمایا
اگر میں چاہوں تو دوسرا نکاح کر سکتی ہوں، ابن شہاب
زہری کہتے ہیں کہ اگر کوئی عورت وضع حمل ہوتے ہی نکاح
نکاح کرے تو اس میں کوئی عرج نہیں ہے، خواہ اس وقت
اس کا خون جاری ہو، البتہ اس کا شوہر پاک ہونے سے

پہلے اس سے مقابرت نہیں کر سکتا۔

جَمَعْتُ عَلَى نِيَابِي حِينَ أَمْسَيْتُ فَأَتَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأُفْتَانِي بِأَيِّ قَدِّ
حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَنِيئِي وَأَمَرَنِي
بِالتَّزَوُّجِ إِنْ بَدَأْتُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ
فَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ حِينَ وَضَعْتَ
قَدَّنَ كَأَنْتَ فِي دَمِهَا غَيْرَ آتَمًا لَا يَقْرُبُهَا
زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهَرُ -

۳۶۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَعْتَنِي
الْعَتَرِيُّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ عِنْدَ الْوُحَّابِ قَالَ
سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَّارٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا اجْتَمَعَا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُمَا يَذْكُرَانِ الْمَرْأَةَ
تَنَفَّسَتْ بَعْدَ وَضَاعِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عَقَّبَتْهَا إِخْرَازُ جَلْدَيْنِ وَقَالَ
أَبُو سَلَمَةَ قَدْ حَلَلْتُ فَجَعَلَا يَتَنَازَعَانِ
ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَا مَعَ ابْنِ أَبِي يَعْقِبٍ أَبَا
سَلَمَةَ فَبَعَثُوا كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ
فَجَاءَتْهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ سَبِيحَةَ
الْأَسْلَمِيَّةَ تَنَفَّسَتْ بَعْدَ وَضَاعِ زَوْجِهَا
بِلَيَالٍ وَاسْتَهَا ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ
تَتَزَوَّجَ -

سليمان بن یسار کہتے ہیں کہ ابو سلمہ بن عبدالرحمان اور
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
کے پاس بیٹھے ہوئے اس مسئلہ میں گفتگو کر رہے تھے
کہ اگر کسی عورت کے شوہر کی وفات کے چند روز بعد اس کا حمل
وضع ہو جائے تو آیا اس کی عدت پوری ہوگی یا نہیں؟ حضرت
ابن عباس نے فرمایا اس کی عدت وہ مدت ہے جو دو
مدتوں (عدت وفات اور وضع حمل کا زمانہ) میں نسبتاً زیادہ ہو
اور ابو سلمہ کہہ رہے تھے کہ وضع حمل کے بعد اس کی عدت
پوری ہو جاتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
میں اپنے بھتیجے یعنی ابو سلمہ کے ساتھ ہوں پھر انھوں نے
حضرت ابن عباس کے غلام کریم کو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے پاس یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لیے بھیجا
کریم نے آکر یہ بتلایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ
فرمایا ہے کہ حضرت سہیدہ اسلمیہ کو اپنے شوہر کی وفات کے
چند روز بعد نفاس آگیا (یعنی بچہ پیدا ہو گیا) انھوں نے
اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے
انھیں نکاح کرنے کی اجازت دے دی۔

۳۶۱۸۔ وَحَدَّثَنَا هُ مَحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
قَالَ أَنَا اللَّيْثُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاقِ قَالَا لَا
يَزِيدُ بَنُ هَارُونَ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ اللَّيْثَ
قَالَ فِي حَدِيثِهِ قَدْ دَسَكُوا إِلَيَّ أَوْسَكَمَةً
وَلَحَيْسَةً كَرِيْبًا

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس میں
لیث کی روایت میں یہ ہے کہ انھوں نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں کسی کو روانہ کیا اور کریب کا ذکر
نہیں ہے۔

عالمہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء علامہ فردی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور
تمام متقدمین اور متاخرین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جیسے ہی حاملہ عورت
کا وضع حمل ہو اسی وقت اس کی عدت ختم ہو جاتی ہے خواہ وضع حمل سے ایک نطفہ پہلے اس کے خاوند کا انتقال ہو اور
اور خواہ بچہ کامل پیدا ہو یا ناقص۔ البتہ حضرت علی، حضرت ابن عباس اور سخون مالکی یہ کہتے ہیں کہ اس کی عدت دو عورتوں (عدت
دفات اور عدت حمل) میں نسبتاً لمبی عدت ہے۔ جہور کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: وَالَّذِينَ يَتَوَضَّعُونَ مِنْكُمْ
يَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔ ”تم میں سے جو لوگ فوت ہو جائیں
اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو ان کی بیویاں چار ماہ دس دن تک عدت گذاریں“ یہ آیت عام ہے کہ بیوی حاملہ ہو یا غیر حاملہ
جب خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے اور قرآن مجید کی دوسری آیت ہے: وَدُولَاتُ الْأَحْصَاءِ
أَجَلُهُنَّ يَمَضُونَ خَمْسَةَ - ”حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل تک ہے“ یہ آیت بھی عام ہے کہ
عورت بیوہ ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ اور جو عورت بیوہ بھی ہو اور حاملہ بھی اس کی عدت کیا ہوگی؟
وضع حمل ہوگی یا چار ماہ دس دن، یہ دونوں آیتیں اس میں متعارض ہیں اس لیے یہاں سنت کی طرف رجوع کرنا ہوگا اور سنت
یہ ہے کہ حضرت سلیمہ رضی اللہ عنہا جو بیوہ بھی تھیں اور حاملہ بھی اور خاوند کی وفات کے چند روز بعد ان کے ہاں بچہ ہو گیا
تھا آپ نے وضع حمل کے بعد ان کو نکاح کی اجازت دے دی، اس سے معلوم ہوا کہ چار ماہ دس دن والی آیت غیر حاملہ
کے ساتھ خاص ہے اور جس آیت میں حاملہ کی عدت کو وضع حمل تک بتایا ہے وہ اپنے علوم پر ہے خواہ وہ حاملہ عورت
بیوہ ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں آیتیں تعارض کی وجہ سے علوم پر نہیں رہ سکتی تھیں اب کس
آیت میں تفصیل کی جائے گی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیان کر سکتے ہیں، کیونکہ وہی شناسا سے رمز الوہیت ہیں
یہ مسئلہ حجیت حدیث پر بھی ایک واضح دلیل ہے۔

بَابُ الْجُزْءِ الْوَاحِدِ فِي عِدَّةِ
الْوَفَاةِ وَتَحْرِيمِ فِي غَيْرِ
ذَلِكَ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

۲۶۱۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ تَرِيمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي تَرِيمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ قَالَ قَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ تَرَوُجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوُفِّيَ أَبُوهَا أَبُو سَفْيَانَ فَدَعَعْتُ أُمَّ حَبِيبَةَ بِطَيْبٍ فِيهِ صَفْرَةٌ خُلُقٌ أَوْ عَيْرُهَا فَدَعَعْتُ مَعَهُ جَانِبَهُ ثُمَّ مَسَّتْ بِعَارِضِيهَا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ حَاجَةٌ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمَيِّتِ لَا يَحِلُّ لِمَرَأَةٍ تَوُفِّيَ مِنْ يَدِهَا وَآلِئِمْ الْيَوْمِ الْآخِرِ شَحْدٌ عَلَى مَيِّتٍ فَنُوقَ ثَلَاثَ إِلَّا عَلَى تَرَوُجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَقَالَتْ زَيْنَبُ ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حِينَ تَوُفِّيَ أَخُوهَا فَدَعَعْتُ بِطَيْبٍ فَمَسَّتْ مِنْهُ ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى

بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ
سوگ کی حرمت

عبداللہ بن مالک کہتے ہیں کہ زینب بنت ابی سلمہ نے انھیں یہ تین احادیث بیان کی ہیں، حضرت زینب کہتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو حضرت ام حبیبہ نے پہلے رنگ کی ایک خوشبو منگائی اور ایک باندی نے وہ خوشبو ان کے سر پر لگا کر وہ پہلے رنگ کی جسم سے چکنے والی خوشبو دار کوئی چیز تھی پھر انھوں نے کہا قسم بخدا مجھے اس خوشبو کی کوئی ضرورت نہیں تھی، لیکن میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر رونق افروز ہو کر فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ غلام کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کر سکتی ہے۔ حضرت زینب کہتی ہیں کہ پھر میں ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس گئی، جب ان کے بھائی فوت ہوئے تو انھوں نے خوشبو منگا کر لگائی۔ پھر انھوں نے کہا قسم بخدا مجھے خوشبو کی کوئی ضرورت نہیں ہے البتہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے آپ نے منبر پر تشریف فرما ہو کر فرمایا جو عورت اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے، البتہ غلام پر چار ماہ دس دن سوگ کر سکتی ہے، حضرت زینب کہتی ہیں کہ میں نے اپنی ماں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سنا ہے وہ کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی

الْمَنْبَرِ لَا تَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَدُّ مِنْ بِأَنَّهُ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَيِّتٍ فَتَوَقَّ
ثَلَاثًا إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ
عَشْرًا فَتَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا سَمِعَتْ أُمِّ الْقُرْسُومَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تَوَقَّ
عَنْهَا زَوْجَهَا وَفَسِدَ اشْتِكَكْتُ
عَيْنُهَا أَفَنَكُحُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرْثَتَيْنِ أَوْ
ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَأَتَمَّ قَالَ إِنَّمَا
هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَقَدْ كَانَتْ
إِحْدَاكُنَّ فِي الْبَحَا هَلِيَّةٍ تُرْمِي بِأَلْبَعْرَةٍ
عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ قَالَ حُمَيْدٌ فَقُلْتُ
لَزَيْنَبَ وَمَاتَرْمِي بِأَلْبَعْرَةٍ عَلَى رَأْسِ
الْحَوْلِ فَتَالَتْ زَيْنَبُ كَانَتْ الْمَرْأَةُ
إِذَا تَوَقَّ عَنْهَا زَوْجَهَا دَخَلَتْ حِفْشًا
وَلَبَسَتْ شَرَّ ثِيَابِهَا وَلَمْ تَمْسَسْ طِبَّاءًا
وَلَا شَيْئًا حَتَّى يَمُرَّ بِهَا سَنَةٌ ثُمَّ تُرْمِي
بِدَايَةِ جِمَارٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ طَيْرٍ
فَتَقْتَصُّ بِهِ فَتَقْلَعُ مَا تَقْلَعُ مِنْ بَشَرٍ
إِلَّا مَاتَ ثُمَّ تَحْرُبُ فَتُعْطِي بَقْرَةً فَتُرْمِي
بِهَا ثُمَّ تَرَا جَعُ بَعْدَ مَا شَاءَتْ مِنْ
طَبِّبٍ أَوْ غَيْرِهِ

۳۶۲۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْنَبَ
بِنْتَ الْقُرْسُومَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

اشد علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا: یا رسول اللہ! میری بیٹی کا
شرم فروغ ہو گیا ہے اور اس کی آنکھوں میں تکلیف ہے کیا ہم
اس کی آنکھوں میں سرمہ ڈال سکتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا، نہیں! پھر فرمایا یہ سوگ چار ماہوں
دن تک ہے، زمانہ جاہلیت میں تو تم سال پر بارہ مہینے کے
بعد میٹگنی پھینکا کرتی تھیں۔ حمید نے حضرت زینب سے پوچھا
میٹگنی پھینکنے کا کیا مضرب ہے؟ حضرت زینب نے فرمایا
کہ زمانہ جاہلیت میں جب کسی عورت کا شوہر مر جاتا تھا تو وہ
ایک تنگ مکان میں چلی جاتی تھی، خراب کپڑے پہنتی اور
غریبوں وغیرہ کو لگاتی تھی۔ جب اس طرح ایک سال گزر جاتا
تو اس کے پاس ایک گدھا، بکری یا کوئی اور جانور یا پتھر
لایا جاتا تو وہ اس پر ہاتھ پھیرتی، اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جس پر
وہ ہاتھ پھیرتی تھی وہ مر جاتا تھا پھر وہ اس مکان سے باہر
آتی اس کو میٹگنی دی جاتی جس کو پھینک دیتی، پھر اس کے
بعد وہ غریبوں یا کسی اور چیز کا استعمال کرتی۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے کسی رشتہ دار کا
انتقال ہو گیا تو انھوں نے پہلے رنگ کی ٹوٹو مٹکا کر اپنی
کلائیوں پر لگائی، اور انھوں نے کہا میں یہ اس لیے کرتی

ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ،
آپ نے فرمایا جو عورت بھی اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین
رکھتی ہو اس کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز
نہیں ہے ، البتہ خاوند پر چار ماہ دس دن سوگ کرے
حضرت زینب نے اس حدیث کو اپنی والدہ یانہی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ حضرت زینب یا ازواج مطہرات میں سے
کسی سے روایت کیا ۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ ، اپنی والدہ سے روایت
کرتی ہیں انھوں نے کہا کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال
ہو گیا ، اس کی آنکھوں میں تکلیف ہو گئی اور لوگوں کو اس کی آنکھوں
میں شدت مرض کا خدشہ ہوا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سرسره لگانے کی اجازت طلب
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پہلے) تم بدترین
کوٹھڑی میں چلی جاتی تھیں اور ایک برس تک بدترین چادر
پہنتے رہتی تھیں اور ایک سال کے بعد جب کوئی کتاب گزرتا
تو اس پر میٹھانی مار کر باہر آتی تھیں ، اب تم سے چار ماہ دس
دن بھی نہیں ٹھہرا جاتا ۔

ایک اور سند سے حمید بن نافع حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها سے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی دوسری زوجہ سے
دونوں حدیثیں حسب سابق بیان کرتے ہیں لیکن اس
میں محمد بن جعفر کی روایت کی طرح حضرت زینب کا ذکر
نہیں ہے ۔

قَالَتْ تَوَرَّقِي حَمِيمًا لَا مَرَحِيْبَةً رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَدَعَتْ بِصُفْرَةٍ تَمَسَحُهَا
بِإِدْرَاعِيهَا وَقَالَتْ إِنَّمَا أَصْنَعُ هَذَا
لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَرَّقِي تَوَرَّقِي
يَا اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحْدِثَ فَرْقًا بَيْنَ
أَخِي عَلَى رُوحِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
حَدَّثَنِي زَيْبٌ عَنْ أُمِّهَا وَعَنْ زَيْبِ
رُوحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَنْ
أُمِّهَا مِنْ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ۔

۳۶۲۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتٍ
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْبَ
بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تُحَدِّثُ عَنْ أُمِّهَا أَنَّ أُمَّهَا تَوَرَّقِي رُوحَهَا
فَتَخَفُوا عَلَى عَيْنِهَا فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنُوهُ فِي الْكُحْلِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَدَّ
كَانَتْ إِحْدَى كُنَّ تَكُونُ فِي شَرِّ بَيْتِهَا فِي
أَحَدِ سَهَائِهَا أَوْ فِي شَرِّ أَحَدِ سَهَائِهَا فِي بَيْتِهَا
حَوْلًا فَإِذَا مَرَّ كَلْبٌ رَمَتْ بِبَغْرَةٍ فَخَرَجَتْ
أَخْلَدَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۔

۳۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
نَافِعٍ بِأَلْحَدِ نِثْنَيْنِ جَبِيْعًا حَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ
فِي الْكُحْلِ وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ وَأُخْرَى مِنْ
أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرِ
أَنَّ لَمْ تَسْمَعْ زَيْبٌ نَحْوَ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ

بْنِ جَعْفَرٍ -

۳۶۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو النَّاقِدُ قَالَا نَايِزُ بْنُ هَارُونَ
قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
نَافِعٍ أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ يُنَيْبٍ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ
تُحَدِّثُ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ وَأُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ كُرِّبَ أَنَّ امْرَأَةً أَكْثَرَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُرِبَتْ
أَنَّ ابْنَةَ لَهَا تُورِقُ عَنْهَا تَرُوجُهَا
فَأَشْتَكَتْ عَيْنَهَا فَهِيَ تُرِيدُ أَنْ
تَكْحُلَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ
تُرْمِي بِالْبَعْرَةِ عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ وَإِنَّهَا
هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو قَالَ نَاسِطُ بْنُ
عُمَيْيَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ حُمَيْدِ
بْنِ نَافِعٍ عَنْ نُرَيْبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَتْ لَمَّا أَقْبَضْتُ أُمِّ حَبِيبَةَ نَعَى أَبِي سُفْيَانَ
دَعَا فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ بِصَفْرَةٍ
فَمَسَحَتْ بِهَا ذِرَاعَيْهَا وَغَارِضَيْهَا
وَقَالَتْ كُنْتُ مِنْ هَذَا عَيْنِي سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُضُّ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ فَوْقَ
ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى تَأْذِينِ قَائِلِهَا تُجِدُّ
عَلَيْهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
قُحَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو عرض کیا: یا رسول اللہ! میری نثر کی کسے شوہر کا انتقال ہو
گیا ہے اور اس کی آنکھ میں تکلیف ہے وہ اس میں
سرور ڈالنا چاہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا پہلے تم سال بھر کے بعد میٹھنی پھینکا کرتی تختی پر تو
صرف چار مہینے اور دس دن ہیں۔

حضرت زینب بنت ابی سلمہ بیان کرتی ہیں کہ جب
ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابو
سفیان رضی اللہ عنہ کے انتقال کی خبر آئی تو آپ نے تیس
دن خوشبو منگا کر اپنے ہاتھوں اور رخساروں پر لگالی۔
اور فرمایا مجھے اس کی حاجت نہیں تھی لیکن میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا عورتوں
اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز
نہیں ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ کرے، البتہ
اپنے خاوند کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کرے۔

نافع کہتے ہیں کہ صفیہ بنت ابی عبید نے حضرت عائشہ یا حضرت
عائشہ یا ان دونوں سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

سَعْدٍ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي
عُبَيْدٍ حَدَّثَتْهُ عَنْ حَفْصَةَ أَوْ عَنْ
عَاشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَوْ عَنْ
كُتَيْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرَأَةٍ تَوُفُّ مِنْ يَدِ اللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَوْ تَوُفُّ مِنْ يَدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
أَنْ تُجِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَنَوْقَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
إِلَّا عَلَى رَوْحِهَا.

۳۶۲۶ - وَحَدَّثَنَا لَا شَيْبَانُ بْنُ قُرَّةٍ
قَالَ نَاعِبِدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنُ مُسْلِمٍ قَالَ
فَاعْبُدُ اللَّهَ بَيْنَ دَيْنَايَا عَنْ تَافِعٍ
بِإِسْنَادٍ حَدِيثٍ اللَّيْثِ مَشْدُودٍ

یہ روایت ہے۔
۳۶۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَتَّانِ الْمُسَعَّبِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ مُشَقٍّ قَالَا نَاعِبِدُ الْوَهَّابِ
قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ
تَافِعًا يَحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي
عُبَيْدٍ أَنَّهَا سَمِعَتْ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَوْحَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَدَّثُ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ حَدَّثَتْ
اللَّيْثُ وَابْنُ دِينَارٍ وَزَادَ قَالَتْهَا مُجَدَّدٌ
عَلَيْهِ أَرْبَعَةُ أَشْهُارٍ وَعَشْرًا

۳۶۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ قَالَ نَا
حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُسَرِّقٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَاعْبِدُ اللَّهَ جَمِيعًا
عَنْ تَافِعٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ
عَنْ بَعْضِ أُمَّرَأَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر ایمان
لائی ہو یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائی ہو اس
کے لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز
نہیں ہے سوائے اس کے خاوند کے۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت
منقول ہے۔

حضرت حفصہ بنت عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
یہ حدیث بھی مثل سابق ہے۔

ایک اور سند سے صفیہ بنت ابی عبید نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی انواعِ مطہرات سے حسب سابق روایت
کی ہے۔

بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ.

۳۶۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
 أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو الشَّافِعِ
 وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ
 يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ نَاسُفِيَانُ
 بْنُ عُمَيْيَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُثُّ مِنْ بِلَاغِ اللَّهِ وَ
 الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَجِدَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ
 ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى رُوحِهَا.

۳۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ
 قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
 حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجِدُ امْرَأَةً عَلَى مَيِّتٍ
 فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى رُوحِ أَرْبَعَةِ أَشْهُدٍ
 وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَضْبُوعًا
 إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا
 تَمَسُّ طَيْبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرْتَ نُبْدَاهُ مِنْ
 قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ.

۳۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَيْخٍ قَالَ وَ
 حَدَّثَنَا عَمْرُو الشَّافِعِ قَالَ نَا يَزِيدُ
 بْنُ هَارُونَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ الْإِسْتَادِ
 وَقَالَ عَبْدُ آدَنِي طَهَّرَ مَا نُبْدَاهُ مِنْ
 قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ.

۳۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ
 الزُّهْرِيُّ قَالَ نَا حَمَّادٌ قَالَ نَا أَيُّوبُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور رسول
 قیامت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں ہے
 کہ وہ اپنے خاوند کے علاوہ کسی اور میت پر تین دن سے
 زیادہ سوگ کرے۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین عورت تین دن سے
 زیادہ میت پر سوگ نہ کرے البتہ خاوند پر چار سو دن
 دن سوگ کرے، رنگ کے کپڑے نہ پہنے۔ رنگین
 برقعے کپڑے پہن سکتی ہے، سرمہ لگائے نہ خوشبو لگا
 البتہ جین سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی ہے

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے جس
 میں ہے کہ حیض سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی
 ہے

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عین
 کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنے سے منع

عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ تُجِدَّ
عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِكْلٍ عَلَى نَرْوِجِ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلُ وَلَا
نَتَطَيَّبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مُضْبُوعًا وَ
قَدْ رُخِصَ لِلْمَرْأَةِ فِي طَهْرِهَا إِذَا افْتَسَلَتْ
إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي ثُبَّةٍ مِمَّنْ
قُسِطَ أَوْ أَظْفَارُهَا

کیا گیا ہے، البتہ شوہر بد چار ماہ دس دن سوگ کا حکم ہے۔
سرمہ لگائیں نہ خوشبو لگائیں، نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں۔ البتہ عورت
جب حیض سے غسل کرے تو خوشبودار چیز سے غسل کرنے
کی اجازت ہے۔

بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور جہور کے نزدیک ہر بیوہ عورت
پر سوگ کرنا واجب ہے خواہ وہ مدغول بہا ہو یا غیر مدغول بہا۔ صغیرہ ہو یا

کبیرہ، کنواری ہو یا شیمہ، آزاد ہو یا باندی، مسلمہ ہو یا کافرہ۔ اور امام ابوحنیفہ اور بعض مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ سوگ مسلمان عورت
کے ساتھ خاص ہے کتابیہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ اور روزی آخرت
پر ایمان لائی ہو وہ خاوند پر چار ماہ دس دن سوگ کرے، اس حدیث میں آپ نے سوگ کو اہل ایمان کے ساتھ فرمایا
کر لیا ہے نیز امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ باندی بیوی اور صغیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے، نیز اس پر اجماع ہے کہ ام ولد یا لونڈی
کا شوہر جب فوت ہو جائے تو اس پر سوگ نہیں ہے۔ اور جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اس میں اختلاف
ہے، امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے اس پر سوگ نہیں ہے۔ اور امام ابوحنیفہ اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے
اس پر سوگ ہے بلکہ

علامہ نووی نے بعض محدثوں میں امام ابوحنیفہ کا نظریہ صحیح نہیں بیان کیا۔ مثلاً امام ابوحنیفہ کے نزدیک باندی بیوی
پر بھی سوگ ہے۔ علامہ نووی نے اس کے برعکس بیان کیا ہے۔

بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک | علامہ علاء الدین الحسکفی الحنفی بیان کرتے ہیں کہ
مکلفہ مسلمہ خواہ منکوحہ باندی ہو، خاوند کے فوت

ہونے پر یا نکاح کے منقطع ہونے پر سوگ کرے گی، ہر چند کہ سوگ کا حکم خاوند کے فوت ہونے پر ہے لیکن
مطلقہ یا بائمہ بھی بناؤ سنگار سے پرہیز کرے گی کیونکہ بناؤ سنگار نکاح کی رغبت دلاتا ہے اور عدت کے دوران اس
کو نکاح کے بے پیش ہونے سے روکا گیا ہے سوگ میں وہ زیورات، ریشمی کپڑے، خوشبو، تیل اور گنگھی بٹی سے
پرہیز کرے گی سرمہ اور ہندی بھی نہیں لگائے گی۔ مجنونہ پر سوگ نہیں ہے، مالک کے فوت ہونے کے بعد ام ولد پر
پر بھی سوگ نہیں ہے، جو عورت عدت گزار رہی ہو اس کو صراحتہ نکاح کا پیغام دینا حرام ہے اور جو عورت طلاق کی عدت
گزار رہی ہو اس کو گھر سے نکلنے کی مطلق اجازت نہیں، دن میں زرات میں، اور جو عورت عدت وفات گزار رہی ہو وہ
برقت ضرورت دن یا رات میں نکل سکتی ہے، لیکن رات کا اکثر حصہ گھر میں گزارے، اس کو اجازت

ہے۔ علامہ کبیری بن شرف نووی مؤلف ۶۷۹ ح شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۷ - ۴۸۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۷ھ

اس لیے دی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود ذمہ دار ہے اس کے برخلاف مطلقہ کے اخراجات کا کفیل اس کا خاوند ہوتا ہے اس لیے اس کو گھر سے باہر نکلنے کی مطلقاً اجازت نہیں ہے جب مطلقہ عدت گزارے تو اس کے اور خاوند کے درمیان حجاب ضروری ہے کیونکہ طلاق بائن یا مغلظہ کے بعد وہ اجنبی عورت کی طرح ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب اللعان

۳۶۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ
سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ اشْتَاعِدَنِي أَخْبَرَهُ أَنَّ
عُؤَيْبَ بْنَ الْعُجْلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ بْنِ
عَدِي الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ لَهُ أَرَأَيْتَ يَا
عَاصِمُ لَوْ أَنَّ رَجُلًا زَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ
رَجُلًا أَيْقَتْلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ
يَفْعَلُ فَنَسَلْتُ يَا عَاصِمُ عَنْ ذَلِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَ عَاصِمٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُرِّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْأَلَةَ وَعَاصِمًا
حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَا سَمِعَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ جَاءَهُ
عُؤَيْبٌ فَقَالَ يَا عَاصِمُ مَاذَا قَالَ
لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ عَاصِمٌ يُعْذِرُنِي لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ
قَدْ كُرِّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَسْأَلَةَ الَّتِي سَأَلْتُ عَنْهَا
قَالَ عُؤَيْبٌ وَاللَّهِ لَا أَنْتَ هِيَ حَتَّى أَسْأَلَكَ
عَنْهَا فَأَقْبَلَ عُؤَيْبٌ حَتَّى أَتَى رَسُولَ

حضرت سہل بن سعد سادی رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت عویمر عجلانی حضرت عاصم بن عدی
انصاری کے پاس آئے اور کہا اسے عاصم یہ بتاؤ اگر کوئی
شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا وہ اس
مرد کو قتل کر دے (اور اگر وہ ایسا کرے) تو تم اس شخص کو
قتل کر دو گے! پھر وہ کیا کرے؟ اسے عاصم تم میری خاطر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کرو۔
حضرت عاصم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ
معلوم کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسائل کا
دریافت کرنا برا سمجھا اور ان کی مذمت کی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب حضرت عاصم پر شاق گذرا، جب حضرت
عاصم اپنے گھر پہنچے تو ان کے پاس حضرت عویمر آئے
اور پوچھا اسے عاصم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا فرمایا ہے؟ حضرت عاصم نے حضرت عویمر سے کہا میں
تمہارے پاس کوئی اچھی خبر لے کر نہیں آیا، میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سوال کیا تھا، آپ نے اس
کو ناگوار سمجھا، حضرت عویمر نے کہا، بخدا میں اس وقت تک
باز نہیں آؤں گا جب تک کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ مسئلہ نہ پوچھ لوں! پھر حضرت عویمر لوگوں کی موجودگی میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا یا رسول اللہ!
یہ بتلائیے کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد
کو دیکھے تو کیا اس کو قتل کر دے (اگر وہ ایسا کرے) تو

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ سَطَّ
النَّاسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ
رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا آيَقُنُّهُ
فَتَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
كُذِلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَإِذَا هَبَّ فَاثَ
يَمَّا قَالَ سَهْدٌ فَتَلَا عَنَّا وَ أَنَا مَعَ
النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَّغَا قَالَ عُوَيْمِرُ كَذَبْتُ
عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتُمَا
فَطَلَقْتُمَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ مَرْءُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَتْ سُنَّةُ
الْمُتَلَا عَيْنِينَ -

۳۶۳۲ - وَ حَدَّثَنَا ثَوْبِيُّ حَزْمَةَ بْنِ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَهْدُ
بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عُوَيْمِرًا الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ بَنِي عَجْلَانَ أَثَى
عَاصِمَ بْنِ عَدِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَ سَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
مَا لَيْسَ وَ أَدْرَجَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ وَ
كَانَ فِرَاقُهُ رَأْيًا مَا بَعْدَ سُنَّةٍ فِي
الْمُتَلَا عَيْنِينَ وَ نَادَى فِيهِ قَالَ سَهْدُ
وَ كَانَتْ حَامِلًا وَ كَانَ أَبْنَاهَا يُدْعَى
إِلَى أُمِّهِ ثُمَّ جَرَتِ السُّنَّةُ أَسْمَاءُ
يَرِثُهَا وَ تَرِثُ مِنْهُ مَا فَرَضَ اللَّهُ
لَهَا -

۳۶۳۵ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ

آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے پھر وہ کیا کرے؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اور تمہاری بیوی کے
بارے میں حکم نازل ہو گیا ہے، باڈ اپنی بیوی کو لے کر
آؤ حضرت پہل سکتے ہیں کہ ان دونوں نے لعان کیا ہیں
بھی اس وقت لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس تھا جب وہ دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو
حضرت عویمیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اب اگر اس عورت
کو اپنے پاس رکھا تو پھر میں جھوٹا ہوں گا۔ پھر انھوں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب دینے سے پہلے اس عورت
کو تین طلاقیں دے دیں۔ ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ
پھر لعان کرنے والوں میں یہی طریقہ رائج ہو گیا۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عویمیر انصاری رضی اللہ عنہ قبیلہ بنو عجلان سے تھے
وہ حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، اس کے
بعد حسب سہالی حدیث ہے، البتہ اس سند کے ساتھ حدیث
میں یہ بھی ہے کہ حضرت عویمیر کا اپنی بیوی سے علیحدہ ہونا
بعد میں لعان کرنے والوں میں رائج اور معمول بن گیا اور اس
روایت میں یہ بھی ہے کہ ان کی بیوی حاملہ تھی اور اسی بچہ کو
مال کی طرف منسوب کیا گیا تھا، پھر یہ طریقہ ہو گیا کہ ایسا بچہ
مال کا وارث ہوتا تھا اور مال اس کی وارث ہوتی تھی۔

حضرت سہیل بن سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہا: یا رسول
اللہ! اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو
وہ کیا کرے؟ اس کے بعد وہی فقہ مروی ہے اور اس
روایت میں یہ لیا وہ ہے کہ دونوں نے مسجد میں لہان کیا
اور غل جی اس موقع پر موجود تھا اور اس حدیث میں یہ ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشاد کرنے سے
پہلے اس نے اس عورت کو تین طلاقیں دے دیں اور یہی
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے علیحدہ ہو گیا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لہان کرنے والوں کے درمیان
اس طرح علیحدگی ہوگی۔

تَأْتِيهِ الرِّقَاقُ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ الْمُتَلَاءِ عَنِ
وَعَنِ السُّنَنِ فِيهِمَا عَنْ حَدِيثِ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ أَخْبَرَنِي بَنِي سَاعِدَةَ أَنَّ رَجُلًا
مِّنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ
رَجُلًا تَجِدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا وَ
ذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ وَنَادَى فِيهِ
فَتَلَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ
وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَوَطَّقَهَا ثَلَاثًا
قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ مَرَّةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَارَقَهَا عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكُمُ الشُّقْرَانِ
بَيْنَ كُلِّ مُتَلَاءٍ عَيْنَيْنِ .

٣٤٣٤ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَأْيُ قَالَ وَحَدَّثَنَا
 أَبُو يَكْرُبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ
 نَاعِبُهُ اللَّهُ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَاعِبُهُ الْمَلِكُ
 بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 قَالَ سَأَلْتُ عَنْ الْمَثَلَةِ عَتَمِينَ فِي امْرَأَةٍ
 مُصْغَبٍ أَيْفَرَقَ بَيْنَهُمَا قَالَ فَمَا دَرَيْتُ
 مَا أَهْوَى فَنَصَبْتُ إِلَى مَنْوِلِ ابْنِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِمَكَّةَ فَقُلْتُ
 لِلْعَلَامِ اسْتَأْذِنْ لِي قَالَ رَأَيْتَهُ هَسَائِلُ
 نَسِيمَةٍ صَوْنِي قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ قُلْتُ
 نَعَمْ قَالَ أَدْخُلْ فَوَاللَّهِ مَا جَاءَ رَيْتُ
 هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا حَاجَةً فَدَخَلْتُ فَبَا
 هُوَ مُتَبَرِّشٌ بِرُذَاعَةٍ مُتَوَسِّدًا أَوْسَادَةً

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے مصعب بن زمیر
کے زمانہ خلافت میں عمان کرنے والوں کے بارے میں
پوچھا گیا کہ کیا ان میں تفریق کر دی جائے گی؟ سید
کہتے ہیں مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا۔ میں مکہ میں حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما کے گھر گیا، میں نے لڑکے سے کہا
میرے لیے اجازت طلب کرو! اس نے کہا وہ اس وقت
سورہ ہے، حضرت ابن عمر نے میری اطلاع لی اور پوچھا
کیا ابن جبیر ہیں؟ میں نے کہا جی! انہوں نے فرمایا اندر
جاؤ، چند اتم بغیر کسی ضروری کام کے اس وقت نہیں آئیں
ہو گئے! میں اندر گیا تو دیکھا انہوں نے ایک کھل بچایا
ہوا تھا اور ٹکیے سے ٹیک لگائی ہوئی تھی جس میں کھجور کی
چھال بھری ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا اسے ابو عبد الرحمن!
کیا عمان کرنے والوں میں تفریق کر دی جاتی ہے؟ حضرت
ابن عمر نے فرمایا سبحان اللہ! ہاں! سب سے پہلے جس

حَشْوَهَا لِيَعْلَمَ قُلْتُ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ
الْمُتَلَاعِنَانِ أَيْفَرَّقُ بَيْنَهُمَا قَالِ
سُبْحَانَ اللَّهِ نَعَمْ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ سَقَلَ
عَنْ ذَلِكَ قُلَانُ بْنُ قُلَانَ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَنْ تَوَّجَعَدَ
أَحَدُ نَا أَمْرًا نَكَلَّ عَلَى فَا حِشَّةً كَيْفَ
يُضْمَرُ إِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرِ عَظِيمٍ
وَأَنْ سَكَتَ سَكَتَ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ قَالِ
فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَاهُ
فَقَالَ إِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدْ
ابْتَلَيْتُ بِهِ فَمَا نَزَلَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَلَّ
هُوَ لِأَنَّ الْآيَةَ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ وَالَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ أَزْوَاجَهُمْ قَتَلُوا عَنْهُمْ
وَعَظْلَهُ وَذَكَرَكَ وَأَخْبَرَكَ أَنَّ عَذَابَ
الْآثِيئِ أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ
قَالَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا
كَذَبْتُ عَلَيْهَا ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَظَهَا
وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الْآثِيئِ
أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ قَالَتْ لَا
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ كَاذِبٌ
قَبْدًا يَا تَوَّجُّلْ فَشَهِدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ
يَا اللَّهُ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةَ
أَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ ثُمَّ شَهِدَ يَا لَمْرَأَةٍ فَشَهِدَتْ
أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ يَا اللَّهُ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ
وَالْخَامِسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا
۳۶۳۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّافِعِيُّ

نے اس کا سوال کیا وہ فلاں بن فلاں تھا اس نے کہا یا
رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر ہم میں سے کوئی شخص اپنی عورت
کو بے حیائی کا کام کرتے دیکھے تو کیا کرے؟ اگر کسی سے
کہے تو ایک بہت بڑی بات کہے گا اگر چپ رہے تو اتنی
بڑی بات پر کیسے چپ رہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
رہے اور اس کا کوئی جواب نہیں دیا، بعد میں وہ شخص پھر
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول
اللہ! میں نے آپ سے جس چیز کا سوال کیا تھا وہ صورت
حال اب مجھے خود پیش آگئی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے سورہ
نور میں یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ إِزْوَاجَهُمُ الْآثِيئِ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اس پر تلاوت فرمائی اور
اس کو وعظ و نصیحت کی اور اس کو سمجھایا کہ دنیا کی سزا عذ
قذف (آفرت کے عذاب سے ملے گی ہے، اس شخص نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے حق دے کر آپ کو بھیجا ہے
میں نے اس پر جھوٹ نہیں باندھا، پھر آپ نے اس
عورت کو بلایا اور اس کو وعظ و نصیحت کی اور فرمایا دنیا کی
سزا (عذرا) آفرت کے عذاب سے ملے گی ہے، اس نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے
یہ مجھ پر جھوٹی تہمت لگا رہا ہے، پھر آپ نے موع سے ابتدا
کی اور اس نے چار مرتبہ گواہی دی کہ بخدا وہ سچا ہے اور
پانچویں بار کہا اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر
آپ اس عورت کی طرف متوجہ ہوئے، اس نے چار بار یہ
گواہی دی کہ یہ جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہا کہ اگر یہ سچا
ہو تو اس عورت پر اللہ کا غضب نازل ہو، پھر آپ نے
دونوں کے درمیان تفریق کر دی۔

سید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت معتب بن زید

قَالَ نَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ قَالَ نَا عِيْدُ الْمَلِكِ
ابْنُ ابْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيْدَ بْنَ جُبَيْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ عَنِ الْمُتَلَدِ عَنِ عَمْرِو بْنِ
مُصْعَبٍ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَلَّمَ اَدْرَا مَا اَقُولُ فَاَتَيْتُ
عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَقُلْتُ اَرَأَيْتَ الْمُتَلَدَ عَنِ
اَيُّوْبَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ
ابْنِ سُلَيْمَانَ

کے زمانہ خلافت میں مجھ سے مان کرنے والوں کے بارے
میں پوچھا گیا مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا میں حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا میں نے کہا مجھے یہ
بتلائیے کہ مان کرنے والوں کے درمیان تفریق کی جائے
گی؟ اس کے بعد سب سابق حدیث ہے۔

۳۶۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَائِمٌ
بِكُوفَةِ ابْنِ شَيْبَةَ وَرَأْسُ هَيْدَرُ بْنُ حَرْبٍ
وَالْقَطُّ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى اَنَا وَقَالَ
الْاُخْرَانِ نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
عُمَرَ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُتَلَدِ عَنِ
حِسَابِكُمَا عَلَى اللهِ اَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا
سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللهِ مَا
لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ اِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ
عَلَيْهَا فَهَوَيْتَ مَا اسْتَحَلَّتْ مِنْ فَرْجِهَا
وَ اِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ اَبْعَدُ
لَكَ مِنْهَا قَالَ رَأْسُ هَيْدَرٍ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَ سَعِيدِ بْنِ
ابْنِ جُبَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مان کرنے والوں سے فرمایا :
تمہارا حساب اللہ پر ہے تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے ،
تمہارا اس عورت پر اب کوئی حق نہیں ہے ، اس نے عرض
کیا یا رسول اللہ ! اور میرا مال ؟ آپ نے فرمایا اب مال میں
تمہارا کوئی حق نہیں ہے اگر تم سچے ہو تو وہ مال اس کی فرج کے
عرض میں ہے اور اگر تم جھوٹے ہو تو مال کا مطالبہ بہت
بمید ہے ! اس پر کی سند میں کچھ تغیر و تبدل ہے۔

۳۶۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الرَّهَرَانِيُّ
قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ اَيُّوْبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے آدمی اور اس کی
بیوی میں تفریق کر دی ، اور فرمایا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں

سے ایک کاذب ہے، پس کیا تم میں سے کوئی توبہ کرنے والا ہے؟

قَالَ فَتَرَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ فَقَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ -

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عمان کے بارے میں سوال کیا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کی

۳۶۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الْيَعَانِ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت مصعب بن زبیر نے عمان کرنے والوں میں تفریق نہیں کی۔ سعید کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عجلان کے فریقوں میں تفریق کر دی تھی۔

۳۶۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ الْهَمَسَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُتْقٍ وَابْنُ بَشَّارٍ وَالْأَلْفُظُ لَيْسَ سَمِعِي وَابْنُ مُتْقٍ قَالُوا نَا مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ لَمَّا تَفَرَّقَ مُصْعَبُ بْنُ النُّعْلَانِ قَالَ سَعِيدٌ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ فَتَرَقَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک شخص نے عمان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچے کو ملاں کے ساتھ لایا کر دیا۔

۳۶۴۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَفَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مَالِكٌ ح قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْأَلْفُظُ لَمْ قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ أُمَّرَأَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِأُمِّهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

۳۶۴۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

انہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری اور اس کی عورت کے درمیان طلاق کرایا اور ان کے درمیان تفویض کر دی۔

قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبِي قَالَا نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ لَأَعَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَامْرَأَتِهِ وَفَرَّقَ
بَيْنَهُمَا -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنًى وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں جمعہ کی شب مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک انصاری کے آکر کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو پائے تو وہ کیا کرے؟ اگر وہ یہ بات کہے تو تم اس کو دھتکرتوں میں کر ڈرے گا ڈرے گا اور اگر اس کو قتل کر دے تو تم اس کو (قصاص میں) قتل کر دو گے۔ اور اگر وہ خاموش رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش رہے گا، بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کا حل پڑھوں گا، دوسرے دن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے یہ مسئلہ دریافت کیا اور کہا اگر کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو پائے اور یہ واقعہ ذکر کر دے تو آپ لوگ اس کو کوڑے لگائیں گے اور اگر قتل کر دے تو آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے اور اگر وہ خاموش رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش رہے گا، آپ نے فرمایا: اے اللہ اس مسئلہ کو کھول دے اور آپ دعا کرتے رہے حتیٰ کہ طلاق کی آیت نازل ہو گئی، (ترجمہ) وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو تہمت لگانے میں اور ان کے پاس بھڑان کے اہل کوئی گواہ نہیں ہے۔ پھر وہ شخص اس مسئلہ سے دوچار ہو گیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی بیوی کو لے کر آیا اور ان دونوں

۳۶۲۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ وَالدَّقْنُ لِيْزُ هَيْبٍ قَالَ إِسْحَاقُ
أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ نَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
أَنَا لَمَّا كُنَّا جُمُعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا جَاءَ
رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا
وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَتَكَلَّمَ
بِكَلِمَةٍ تَمُوتُ أَوْ قَتَلَ قَتْلَ تَمُوتُ وَرَأَى
سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ وَاللَّهِ لَا سَمْعَنَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدَاةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا
فَتَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ تَمُوتُ أَوْ قَتَلَ قَتْلَ تَمُوتُ
أَوْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ قَالَ اللَّهُمَّ
افْتَحْ وَجْعَلْ يَدُوعُوكَ كَلَّتْ أَيْمَانُ
الْبَلْعَانِ وَالتَّذِينَ يَرْمُونَ أَذْوَاجَهُمْ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ
هَذِهِ الْآيَاتُ فَأَيْسُرُ لِي ذَلِكُ

نے لعان کیا۔ مرد نے چار مرتبہ گواہی دی کہ بھلا وہ سچوں میں سے ہے اور پانچویں مرتبہ لعنت کرتے ہوئے کہا اگر وہ جھوٹوں میں سے ہے تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر عورت نے لعان کرنا شروع کیا اور کہا کہ یہ جھوٹوں میں سے ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں زنا سرچ کر لعان کرے وہ عورت نہیں مافی اور اس نے لعان کیا جب وہ دونوں چلے گئے تو آپ نے فرمایا اس کے اہل سیاه نام اور گھنگریاے باؤں والا بچہ پیدا ہوگا اور اس کے اہل سیاه نام گھنگریاے باؤں والا ہی بچہ پیدا ہوا۔

الرَّجُلُ مِنْ بَيْنِ النَّاسِ فَبَاءَ هُوَ
وَأَمَرَ أَتَمًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَلَا عَنَّا فَفِيهِ الرَّجُلُ أَدْبَعُ
شَهَادَاتٍ يَا لَللَّهِ إِنَّمَا لِمَنِ الصَّادِقِينَ
ثُمَّ لَعَنَ الْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فَتَدَاهَبَتْ
لِتَعْلَنَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَهْ قَابَتْ فَلَعَنْتُ فَلَمَّا
أَذْبَرَا قَالَ لَعَلَّهَا أَنْ تَجِيئِي
بِهِ أَسْوَدَ جَعْدًا فَبَاءَتْ بِهِ أَسْوَدَ
جَعْدًا۔

فما اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی سے مطلع فرمایا تھا کہ اس کے اہل ایسا بچہ پیدا ہوگا یا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی قوت کشفیہ دی تھی جس سے آپ مستقبل میں ہونے والے واقعات کو جان لیتے تھے۔ علماء اہل سنت جو آپ کے بارے میں علم غیب کے قائل ہیں اس کا یہی مطلب ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسا روایت ہے۔

۳۶۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِبَةُ بِنْتُ
سَكِينَةَ جَمِيعًا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے اس خیال سے پوچھا کہ انہیں معلوم ہوگا انہوں نے کہا کہ حضرت ہلال بن امیہ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو شریک بن سحار کے ساتھ تہمت لگائی جو حضرت براد بن مالک کے ان خیالی بھائی تھے۔ اور یہ پہلے شخص تھے جنہوں نے اسلام میں لعان کیا، انہوں نے اس عورت سے لعان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کو دیکھتے رہنا اگر اس کے اہل سفید رنگ کا سیدھے بالوں اور سرخ آنکھوں والا بچہ پیدا ہو تو وہ ہلال بن امیہ کا ہے اور اگر سر گہیں آنکھوں اور گھنگریاے بال چیل پنڈلیوں والا بچہ

۳۶۴۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَاعِبَةُ الْأَعْلَى قَالَتْ نَافِسَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَمِّئِينَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ وَأَنَا أُمِّي أَرَأَيْتَ عِنْدَهُ
مِنْهُ عِلْمًا فَقَالَ إِنْ هَلَالَ بَنُ
أُمِّئَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَتَدَاهَبَتْ
أَمْرًا تَبَشِيرِيكَ بَيْنَ سَحْمَاءَ وَكَانَ
أَخَا الْبِرَاءِ ابْنِ مَالِكٍ يَدْفَعُهُمْ فَكَانَ أَوَّلُ
رَجُلٍ لَاقِيَ فِي الْإِسْلَامِ وَقَالَ فَلَاغْنَهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَبْصِرْ وَهَذَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَبْيَعُ سَيْطَانٍ
وَصْنُ الْعَيْنَيْنِ فَهُوَ يَهْدِي بِنِ أُمِّيَّةَ
وَأِنْ جَاءَتْ بِهِ الْكَلَّ جَعْدًا حُمَشِ
السَّاقَتَيْنِ فَهُوَ لِشَرِّكَ بِنِ سَهْمَاءَ
قَالَ فَأَنْبِئْتُ أَنَّهَا جَاءَتْ بِهِ الْكَلَّ
جَعْدًا حُمَشِ السَّاقَتَيْنِ

ہو تو وہ شریک بن حمار کا ہے، حضرت انس کہتے ہیں اس کے
ہاں سرگیں آنکھوں، گنگریا سے بال اور پٹلی پنڈیروں والا
بچہ پیدا ہوا۔

۲۶۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
ابْنُ الْمُطَهَّرِ وَعِيسَى بْنُ حَمَّادٍ الْمِصْرِيُّ
وَاللَّفْظُ لِبْنِ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ
السَّادِعُ عَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ
فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَاهُ رَجُلٌ
مِنْ قَوْمِهِ يَشْكُو إِلَيْهِ أَنَّهُ وَجَدَ
مَعَ أَهْلِهِ رَجُلًا فَقَالَ عَاصِمٌ مَا
أُبْلِغْتُ بِهَذَا إِلَّا لِقَوْلِي فَنَذَبَ بِهِ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرَكَ يَا لَيْثُ وَجَدَ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ
وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مُصَفَّرًا قَلِيلَ
الدَّخْمِ سَبَطَ الشَّعْرَ وَكَانَ الَّذِي أَدْعَى
عَلَيْهِ أَتَاهُ وَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ خَصَدًا لَا
أَدْرَكَ كَثِيرَ الدَّخْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَيْنَ فَوْضَتِ
شَيْئِهَا بِالرَّجُلِ الَّذِي ذَكَرَ تَرَوْجُهَا
أَنَّهُ وَجَدَهُ عِنْدَ هَذَا فَلَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کا تذکرہ کیا گیا۔
حضرت عاصم بن عدی نے اس سلسلہ میں کچھ کہا پھر چلے گئے
پھر ان کے پاس ان کے قبیلہ کا ایک آدمی آیا اور اس نے
کہا میں نے اپنی بیوی کے پاس ایک اجنبی مرد کو پایا
حضرت عاصم کہنے لگے میں اپنی بات کی وجہ سے اس معاملہ
میں پڑا، وہ اس شخص کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتلایا کہ اس
شخص نے اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو رکھ رکھا ہے، یہ
شخص زورور، دہلا پٹلا اور سیدھے بالوں والا تھا اور اس
شخص کے ساتھ اس نے اپنی بیوی کو مستہم کیا تھا، بھری
بھری پنڈیروں والا، گندمی رنگت والا اور قرعہ بدن تھا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اسے اللہ! تو اس مسئلہ
کا حل بیان فرما! پھر اس عورت کے ہاں جو بچہ پیدا ہوا
وہ اس شخص کے مشابہ تھا جس پر اس شخص نے تہمت
لگائی تھی، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے آپس میں بیان کیا۔ حاضرین مجلس میں سے ایک شخص
نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا یہ وہی عورت تھی جس
کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر
میں بغیر گواہوں کے کسی عورت کو سنگسار کرتا تو اس عورت
کو کرتا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا نہیں! وہ عورت تو وہ
تھی جو اسلام لانے کے بعد علی الاطلاق بدکاری کرتی تھی۔

فَقَالَ رَجُلٌ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْمَجْلِسِ أَيُّهُمَا أَتَى فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبُورُ رَجَمْتُ أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَوْ رَجَمْتُ هَذِهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تِلْكَ أَمْرًا أَتَى كَأَنَّكَ تَطْلَعُ فِي الْإِسْلَامِ الشُّرُوعَ.

۳۶۴۹ - وَحَدَّثَنِيهِ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ مُحْتَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ فَتًى قَالَ دُرِّ الْأُمَمِ لَا عِنَانٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَوَائِثِ الْكَلْبِ وَنَادَى بَعْدَ قَوْلِهِ كَثِيرًا الْخُيُومِ قَالَ جَعْدٌ قَطِطَ.

۳۶۵۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّاقِي وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالتَّفْطُ لِعَمْرِو قَالَ نَا سُفْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْنِ الْوَنَاءِ عَنْ الْقَاسِمِ ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَشْدَادٍ وَ دُرِّ الْأُمَمِ لَا عِنَانٍ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ ابْنُ هَشْدَادٍ أَهْمَا الذَّانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَوْ رَجَمْتُهَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تِلْكَ أَمْرًا أَتَى أَغْلَبْتَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ مُحْتَبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوگوں نے دالوں کا تذکرہ کیا گیا، باقی روایت حسب سابق ہے صرف اتنا اضافہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ تہمت لگائی گئی تھی وہ فریہ جسم اور سخت گفتاری سے بالوں والا تھا۔

عبداللہ بن شداد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے لوگوں نے دالوں کا ذکر کیا گیا تو ابن شداد نے کہا: کیا یہ وہی تھے جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر میں کسی شخص کو بغیر گواہوں کے رجم کرتا تو اسی عورت کو رجم کرتا! حضرت ابن عباس نے فرمایا: انہیں اودھ عورت علی الاعلان بدکاری کرتی تھی۔

اللہ تعالیٰ عنہما۔

۳۶۵۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ
عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ سَعْدَ بْنَ عَبَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَجِدُ مَعَ
أَمْرَأَتِهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَالَ سَعْدُ
بَلَى وَالَّذِي أَكْرَمَكَ يَا لِحَقِّ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَعُوا إِلَى
مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ۔

۳۶۵۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَا مَالِكٌ
عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ
عَبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنْ وَجَدْتُ مَعَ امْرَأَتِي
رَجُلًا أَفْهَلُهُ حَتَّى أَتَى بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ
قَالَ نَعَمْ۔

۳۶۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
يِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَهِيلٌ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَوَّجِدْتُ مَعَ أَهْلِي
رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى أَتَى بِأَرْبَعَةِ
شَهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي
بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَا عَاجِلَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!
یہ بھلائی ہے اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو اپنے
تو کیا اس کو قتل کر دے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا نہیں! حضرت سعد نے کہا کیوں نہیں! اس ذات
کی قسم جس نے آپ کو حق دے کہ بھیجا ہے اس کو قتل
کر دینا چاہیے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو
تمہارے سردار کیا کہہ رہے ہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ!
اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پاؤں تو کیا میں
اس کو اتنی مہلت دوں گا کہ چار گواہ لے کر آؤں؟ آپ نے
فرمایا: ہاں!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں اپنی بیوی کے
ساتھ کسی اجنبی مرد کو دیکھوں تو کیا میں اسے اس وقت
تک ہاتھ نہ لگاؤں جب تک کہ چار گواہ نہ لے آؤں؟ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! انھوں نے کہا ہرگز نہیں!
قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کہ بھیجا ہے میں
تو اس سے پہلے اس کو تلوار سے قتل کر دوں گا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! تمہارے سردار کیا
کہہ رہے ہیں یہ غیرت دار ہے، میں اس سے زیادہ غیرت دار

بِالشَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمِعُوا إِلَى مَا يَقُولُ
سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَغَيُورٌ وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي

ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے۔

۳۶۵۴ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
الْقَوَارِيرِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَعْفَرِيُّ وَالْكَفْطِيُّ لَا إِفْهَامَ
قَالَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَثَّاقٍ إِدْكَاتِبِ الْمُغِيرَةِ
عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ مَا ضَمِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَتَالَ قَتَالَ سَعْدُ بْنُ
عَبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ مَا آيَتْ
رَجُلًا مَعَ أَمْرٍ آتَى لَضَرَبَتْهُ بِالشَّيْفِ
غَيْرَ مُصْفَحٍ عَنْهُ فَبَلَغَ ذَلِكَ التَّيَّحَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ
مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ قَالُوا اللَّهُ لَا نَا أَغْيَرُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي مِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ
حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا
بَطَنَ وَلَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلَا شَخْصَ
أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُدُوُّ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ وَ
مُنذِرِينَ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ
الْمُدْحَةُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ
اللَّهُ الْجَنَّةَ

۳۶۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاحِشُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسَدٍ
عَنِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مُثْلَهُ وَقَالَ غَيْرُ مُصْفَحٍ وَكَأَنَّ يَحْيَى

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اگر میں
نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو دیکھا تو میں بغیر کسی
چشم پوشی کے تلوار سے اس کا سر اڑا دوں گا۔ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا کیا تم سعد
کی غیرت سے تعجب کرتے ہو، قسم بخدا میں اس سے
زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے
اللہ تعالیٰ نے اپنی غیرت کے سبب سے بے حیائی
کے تمام ظاہری اور باطنی کاموں کو حرام کیا ہے اور اللہ تعالیٰ
سے زیادہ کڑی نذر کو قبول کرنے والا نہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ
نے رسولوں کو بھیجا ہے جو بشارت نصیحت دے دیں اور
ڈرانے دے دیں، اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو ترغیب
پسند نہیں ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ
فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں "غیر مصفح" اور "عنہ" نہیں ہے۔

عَنْهُ -

۳۶۵۶- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ وَالتَّائِقُ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَ اللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ قَالُوا نَأْسُفِيَانِ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَلَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي
قُرَادَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَكَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا
أَلَوَّاهُهَا قَالَ مُحْمَرٌّ قَالَ هَلْ فِيهَا
مِنْ أَوْسَقٍ قَالَ إِنْ فِيهَا أَوْسَقٌ قَالَ
فَأَتَى أَتَاهَا ذَلِكَ قَالَ عَسَى أَنْ يَكُونَ
نَزْعُهُ عِرْقٌ قَالَ وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ
نَزْعُهُ عِرْقٌ -

۳۶۵۷- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَأْوُ قَالَ الْأَخْرَافُ أَنَا
عَبْدُ الرَّثَاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَأُ ابْنُ أَبِي مُدَيْكٍ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ جَمِيعًا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوُ حَدِيثِ مَعْمَرٍ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَتْ امْرَأَتِي غُلَامًا أَسْوَدَ وَهُوَ
حِينَئِذٍ يُعَرِّضُ بَأَن يَنْفِيَهُ دَرَّادٌ فِي آخِرِ
الْحَدِيثِ قَالَ لَمْ يُرْخِصْ لَكَ فِي
الْإِنْفَاءِ مِنْهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بنو فزارہ کا ایک شخص
حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری بیوی کے ہاں ایک سیاہ فام
لڑکا پیدا ہوا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا
پاس اونٹ ہیں، کہا ہاں! فرمایا وہ کس رنگ کے ہیں؟ اس
نے کہا سرخ رنگ کے ہیں! آپ نے فرمایا کیا ان میں کوئی
خاک کا رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا ان میں خاک کا رنگ کا
بھی ہے، آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آگیا؟ اس نے
کہا شاید (اس اونٹ کے) آباؤ اجداد کی کسی رگ سے اس
کو گھسیٹ لیا! آپ نے فرمایا ہو سکتا ہے تیرے بچے
میں بھی کسی رگ سے یہ رنگ گھسیٹ لیا ہو!

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے مگر معمر کی
روایت میں یہ زیادتی ہے کہ ایک شخص نے درپردہ اپنے
نسب کی نفی کرتے ہوئے کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی
نے ایک سیاہ فام لڑکا جنم لیا اور اس حدیث کے آخر
میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نسب
منتفی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

۳۶۵۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَخَزَمَكَةُ
ابْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لِحَزْرَمَكَةَ قَالَ أَمَّا ابْنُ
زُهَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا
أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْرًا قَدْ وَكَلَتْ
عَلَامًا أَسْوَدَ وَرَأَيْتُ أَفْكَرْتُهَا فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ
لَكَ مِنْ رِبِي قَالَ نَعَمْ قَالَ مَا أَلْوَانُهَا
قَالَ حُمْرٌ قَالَ فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَوْثَاقٍ
قَالَ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ هُوَ قَالَ لَعَلَّهُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ يَكُونُ نَزْعًا عَذَقَ لَكَ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا
لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ نَزْعًا عَذَقَ لَكَ .

۳۶۵۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ نَا حُجَيْنٌ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ قَالَ بَلَعْنَا آتَ آبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ
يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِتَحْوِيلِهِ شَهْرًا .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی نے حاضر ہو
کر کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی نے ایک کاسے رنگ کے
رٹکے کو جتا ہے میں اس کو اپنا لٹک کا نہیں مانتا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت کیا: کیا تیرے
پاس اونٹ ہیں؟ اس نے عرض کیا جی! آپ نے فرمایا
ان کا کیا رنگ ہے؟ اس نے کہا سرخ رنگ کے ہیں
آپ نے فرمایا کیا ان میں کوئی خاکی بھی ہے؟ اس نے
کہا: ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ
کہاں سے آگیا؟ اس نے کہا یا رسول اللہ! شاید کسی
رگ نے اس کو گھسیٹ لیا ہوگا! رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: شاید اس کو بھی کسی رگ نے گھسیٹ
لیا ہو!

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی
ہے۔

لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی | لعان کا لفظ لعن سے ماخوذ ہے۔ علامہ سید مرتضیٰ قزوینی لکھتے ہیں کہ لعن کی نسبت
اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو اس کا معنی ہے دھتکارنا اور خیر سے دُور کرنا اور جب
اس کی نسبت مخلوق کی طرف ہو تو یہ بد دعا کا کلمہ ہے، اور لکھتے ہیں کہ لعان کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی
کو زنا کی تہمت لگائے تو امام اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کرانے اور مرد سے ابتداء کرے، مرد چار بار
یہ کہے کہ میں اللہ کو اس بات پر گواہ بناتا ہوں کہ اس نے فلاں مرد کے ساتھ زنا کیا ہے اور میں اپنی اس تہمت میں
صادق ہوں، جب وہ چار بار یہ قسم کھائے تو پانچویں بار یہ کہے کہ اگر دوزخ کی اس تہمت لگانے میں جھوٹا ہوں تو اس
پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، پھر عورت کو کھڑا کیا جائے اور وہ چار بار یہ کہے کہ میں اللہ کو اس پر گواہ بناتی ہوں کہ اس

ہے اور اگر وہ سچا ہے تو آخرت میں اس پر کوئی دباں نہیں ہوگا۔ بعض شوافع کا قول یہ ہے کہ جو شخص بھی سلطان کی اجازت کے بغیر کسی شادی شدہ زانی کو قتل کرے گا اس سے قصاص لیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ کا قول جہور کے موافق ہے، اگر دو شخص گواہی دیں کہ اس شخص نے فلاں آدمی کو زنا کے سبب سے قتل کیا ہے تو جہور کے نزدیک اس سے قصاص لیا جائے گا اور امام احمد کے نزدیک اس پر قصاص نہیں ہے۔

جہور کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو حضرت سعد کے جواب میں فرمایا: تلوار کا فی گواہ ہے، پھر فرمایا نہیں! مجھے غدر ہے کہ پھر لوگ نشر اور خیرت میں اگر دھڑا دھڑا قتل کرنا شروع کر دیں گے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سبب سے قتل کرنے کی اجازت نہیں دی، البتہ جس پر چار گواہوں سے زنا ثابت ہو جائے اس کا معاملہ الگ ہے کیونکہ وہ مباح الدم ہے اس لیے اس صورت میں اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، لیکن کسی شخص کو بھی قانون اپنے ہاتھ میں لینے کی اجازت نہیں ہے اور اس وجہ سے وہ مؤاخذہ کا مستحق ہوگا۔

لعان کے بعد تفریق میں مذاہب فقہاء علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام مالک امام شافعی اور ان کے موافقین کا یہ نظر یہ ہے کہ نفس لعان سے، لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، امام مالک اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ عدت کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد تفریق ہو جاتی ہے اور امام شافعی اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ مرد کے لعان سے فارغ ہوتے ہی تفریق ہو جاتی ہے۔ مسنون مالکی کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری کا یہ قول ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی بلکہ لعان کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے تفریق ہوتی ہے، اور امام احمد بن حنبل کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، ایک میں احناف کے ساتھ ہیں اور دوسرے میں شوافع کے ساتھ۔

علامہ ابوالحسن مروادی حنبلی لکھتے ہیں کہ وجہ نہیں لکھا ہے کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ نفس لعان سے تفریق ہو جاتی ہے اور محمد بن مسلم، رعایتین، حادوی صغیر، فروغ وغیرہ کتب خابله میں اسی قول کو مقدم کیا ہے۔ اور امام احمد بن حنبل کا مختصراً قول یہ ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی جب تک کہ حاکم تفریق نہ کرے خرقی (المغنی ابن قدامہ کا متن) کا بھی مختار ہے۔ قاضی، شریف، ابوالخطاب اور ابن النبار وغیرہم فقہاء خابله نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، ہاں یہ مذہب مسہوک الذہب اور دوسری کتب خابله میں بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اختصار میں لکھا ہے کہ عام اصحاب خابله کا بھی یہی مختار ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری متوفی ۷۲۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۸۷، مطبوعہ نور محمد کاغذ خانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۵، مطبوعہ ادارة المطابع المیسریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۵۔ علامہ ملاؤ الدین علی بن سلیمان مروادی متوفی ۸۸۵ھ، انصاف ج ۱ ص ۲۵۲-۲۵۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۷ھ۔

فقہاء احناف کے نظریہ پر دلائل

فقہاء احناف کی دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت درج کی جس میں پہلے لیان کا واقعہ درج ہے، حضرت ابن عمر نے لیان کی کارروائی بیان کرنے کے بعد فرمایا تم فوق بینہما۔^۱ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیان کرنے والوں کے درمیان تفریق کر دی۔^۲ امام بخاری نے حضرت ابن عمر کی اس روایت کو سعید بن جبیر سے بھی روایت کیا ہے اور نافع سے بھی نافع سے دو روایات ذکر کی ہیں ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں:

عن نافع ان ابن عمر اخبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرق بین رجل وامرأة قد فہما و احلفہما۔^۳

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیان کرنے والے مرد و عورت کے درمیان تفریق کر دی۔

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ نفس لیان سے تفریق نہیں ہوتی ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیان کے بعد تفریق نہ فرماتے۔

فقہاء احناف کا دوسری دلیل یہ ہے کہ امام بخاری نے حضرت عویمر عجلانی رضی اللہ عنہ کے واقعہ لیان میں یہ بیان کیا ہے کہ لیان کے بعد حضرت عویمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: کتبہا یا رسول اللہ ان امسکتھا فطلقھا ثلثا قبل ان یامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔^۴ ”یا رسول اللہ! (لیان کے بعد) اگر اب میں اس کو اپنے نکاح میں رکھوں تو پھر میں جھوٹا قرار پاؤں گا۔ پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ فرمانے سے پہلے ہی اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی۔“ اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔^۵

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ نفس لیان سے تفریق نہیں ہوتی ورنہ حضرت عویمر اس کو تین طلاقیں نہ دیتے یا رسول اللہ فرماتے اب تین طلاقیں کی کیا ضرورت ہے تفریق تو ہو گئی۔

علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات

علامہ نووی نے اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذہب فلا سبیل لک۔

علیہا۔ ”جاؤ اب اس عورت پر تنہا ہی ملکیت نہیں ہے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویمر رضی اللہ عنہ کے طلاق دینے کو رد کر دیا، یعنی اب تنہا ہی اس پر ملکیت نہیں ہے اس لیے طلاق واقع نہیں ہوگی۔^۶

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۱، ” ” ” ” ” ”

۴۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۱، ” ” ” ” ” ”

۵۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، ” ” ” ” ” ”

۶۔ امام ابراہیم بن محمد بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ نووی کی اس دلیل کو رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ شرح مسلم میں علامہ نووی کی اس عبارت کے یہ وہم و گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویمیر کے تین طلاقیں دینے کے بعد فرمایا "لا سبیل لك علیہا" اور یہ کہ یہ جملہ حضرت سہیل بن سعد سادی کی روایت میں موجود ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ یہ جملہ حضرت ابن عمر کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بعد ہے۔

اللہ یعلم ان احداکما کاذب۔ لہ

ما نقض ابن حجر عسقلانی کی اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "لا سبیل لك علیہا" کا حضرت عویمیر کی دی گئی تین طلاقیں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے نہ یہ تین طلاقیں پر رد ہے، اس معاملہ میں علامہ نووی نے ایک کھلا ہوا مغلطہ کھایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "لا سبیل لك علیہا" جس حدیث میں ہے وہ حسب ذیل ہے:

عن سعید بن جبیر قال سألت ابن عمر عن المتلاعنتين فقال، قال النبي صلى الله عليه وسلم للمتلاعنتين حسبا بكمما على الله احداكما كاذب لا سبيل لك عليهما الحديث۔ لہ

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے لعان کرنے والوں کے متعلق پوچھا تو انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان کرنے والوں سے فرمایا "تمہارا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے، تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے اور اس عورت پر اب تمہاری ملکیت نہیں ہے۔"

اس حدیث سے نہ صرف یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "لا سبیل لك علیہا" کا تعلق حضرت عویمیر کے قصہ سے نہیں ہے بلکہ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ لعان کرنے والوں کے درمیان نفس لعان سے تفریق نہیں ہوئی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہے۔ نفس لعان سے تفریق نہ ہونے پر ایک واضح دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عویمیر نے لعان کے بعد تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔ اگر نفس لعان سے تفریق ہو جاتی تو آپ ان تین طلاقیں کو مسترد کر دیتے، امام ابو داؤد در روایت کرتے ہیں:

عن سهل بن سعد في هذا الخبر فطلقها ثلاث تطليقات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتفقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ لہ

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عویمیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۴۵۲-۴۵۱، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۰۱ھ۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۱-۸۰۰، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۳۸ھ۔

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

علامہ نووی نے دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ دوسری روایت میں ہے: فعاد رقیفاً۔ اور حضرت عمرؓ نے اپنی بیوی سے علیحدہ ہو گئے۔ لیکن یہ تین طلاقیں دہے کے بعد کا واقعہ ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ابن شہاب کی حضرت سہل بن سعد ساعدی کی روایت سے ظاہر ہے بلکہ اس لیے اس روایت کا یہ لفظ بھی علامہ نووی اور شوافع کے مسلک کے لیے مفید نہیں ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی بکثرت روایات مذکور ہیں (حدیث نمبر ۳۶۳۹ تا ۳۶۴۴) جن میں تصریح ہے کہ لعان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفریق کی اور یہ موقف احناف کی واضح دلیل ہیں اور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ کے موقف پر کوئی حدیث نہیں ہے۔

لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۶۴۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک شخص نے لعان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء تابعین اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ لعان کے بعد بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا جائیگا اور وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور باپ سے اس کا نسب منتفی ہوگا۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ علامہ شیبی، محمد بن ابی ذئب اور بعض اہل حدیث نے اس مسئلہ میں جمہور سے اختلاف کیا ہے کیونکہ بچہ اس کا ہوتا ہے جس کے بستر پر ہو اس لیے لعان کرنے والے شخص سے ہی نسب ثابت ہوگا لیکن ان کے خلاف یہ حدیث جمہور کی قوی دلیل ہے اور اس قاعدہ میں اس حدیث سے تفصیل کی جائے گی۔ البتہ ایک اختلاف یہ ہے کہ ماں سے نسب اس وقت منتفی ہوگا جب بچہ پیدا ہونے ہی یا زیادہ دن گزرنے سے پہلے مرد اس کا انکار کر دے، امام ابو حنیفہ نے دن مقرر نہیں کیے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں سات دن کے بعد انکار مستحب نہیں ہے۔ اور امام محمد فرماتے ہیں چالیس دن کے بعد انکار معتبر نہیں ہے۔ یعنی اس سے پہلے انکار کا شرعاً اعتبار ہوگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر بچہ پیدا ہونے ہی فوراً انکار کر دیا تو اس کا انکار شرعاً معتبر ہوگا ورنہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۵۶ میں ہے کہ بنو فزارہ کے ایک شخص کے اہل سیاہ رنگ کا بچہ پیدا ہوا اس نے اس رنگ کی وجہ سے بچہ کے نسب پر شہرہ کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اس کے اونٹوں کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا سرخ۔ آپ نے پوچھا کیا اس میں کوئی خاکی اونٹ بھی ہے اس نے کہا ہے آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آیا؟ اس نے کہا اس نے کوئی رگ کھینچ لی ہوگی۔ آپ نے فرمایا تمہارے بچے نے بھی کوئی رگ کھینچ لی ہوگی!۔

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱)۔ محض کسی بدگمانی کی بنا پر شوہر کو بچہ کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔
- (۲)۔ مشابہت حجت شرعیہ نہیں ہے اور اس کا ثبوت نسب میں اعتبار نہیں ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۹، مطبوعہ فور محمد صالح المطالع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، ندرۃ الفاری ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دارۃ الطباعة الخیر بیروت مصر، ۱۳۷۸ھ

(ج) یہ حدیث صحت قیاس کی دلیل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رنگ کے مقابلہ میں انسان کے بچوں کو اونٹ کے بچوں پر قیاس کیا ہے۔

(د) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے خانگی معاملات میں اپنے استاذ یا شیخ سے مشورہ کرنا چاہیے۔ اگر یہ شبہ ہو کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہم حریب ہوتا تو بغیر کسی قیاس کے بتا دیتے کہ یہ اس امر الی کا بچہ ہے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیاس اس لیے نہ کیا کہ مذکورہ بالا مسائل ثابت ہو جائیں اور جس وجہ سے امر الی کو شبہ ہو رہا تھا اس کا اسی کے جواب سے ازالہ ہو جائے۔ اور اپنے ظہم کو ظاہر کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عذافہ سے فرمایا تھا کہ تمہارا باپ عذافہ ہی ہے۔ ایک اور شخص نے پوچھا یا رسول اللہ امیر باب کون ہے آپ نے فرمایا تمہارا باپ شبیبہ کا مولیٰ سالم ہے۔

الحمد للہ علی احسانہ آج مؤرخہ ۱۸ رمضان المبارک ۱۴۰۸ھ بمطابق ۵ مئی ۱۹۸۸ء، شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث کی تصنیف مکمل ہو گئی۔ اللہ العالمین شرح صحیح مسلم کی باقی جلدوں کی تصنیف کی بھی توفیق ارزانی فرما اور اس شرح کو اپنی اور اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقبول فرما اور رہتی دنیا تک تمام مسلمانوں کے لیے اس کی افادیت اور اس سے استفادہ کو عام کر دے۔ اے بار اللہ! مصنف کی اس سعی کو خاص اپنی رضا کے لیے رکھ، اے اللہ! مصنف کی مغفرت فرما، جن لوگوں نے اس کا رخیہ میں مصنف کا تعاون کیا ان کی مغفرت فرما۔ اس کتاب کے تارمین اور اس سے فائدہ اٹھانے والوں اور اس پر عمل کرنے والوں کی مغفرت فرما۔ مصنف کے والدین، اساتذہ، کتب حدیث و تفسیر کے تمام محققین کی مغفرت فرما۔ تمام فقہاء، مجتہدین اور شافعیین کتب حدیث کی مغفرت فرما۔ اللہ العالمین دنیا و آخرت کی ہر خیر ہمارا مقدر کر دے۔ آمین یا رب العالمین والصلوات والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین سید الشافعیین والعشقریین وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین الیٰ یوم الدین۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ

معدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ اگر ڈرپ کے ذریعہ گلوکوز کا انجکشن لگایا جائے تو انسان کے جسم میں غذا پہنچ جاتی ہے، اور اگر کیلشیم، فولاد، بی کپکس، ریاد دیگر حیاتیات کے انجکشن لگائے جائیں تو جسم میں وہ طاقت اور توانائی پہنچ جاتی ہے جو غذا سے مقصود ہوتی ہے، اور اگر ادویات پر مشتمل انجکشن لگائے جائیں تو جسم میں دوا پہنچ جاتی ہے، جس سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے۔

جب ہم معدہ کے ذریعہ غذا کھاتے ہیں تو وہ غذا معدہ میں پہنچ جاتی ہے اور ہضم کے مراحل طے ہونے کے بعد اس غذا سے گلوکوز بن جاتا ہے اور قدرتی نظام کے تحت وہ گلوکوز ہمارے خون میں شامل ہو جاتا ہے جس سے ہم کو طاقت اور توانائی حاصل ہوتی ہے، اور معدہ کے ذریعہ ہم جو دوا کھاتے ہیں انہضام کے بعد وہ دوا بھی ہمارے خون میں شامل ہو جاتی ہے اور یہ خون سرے سے پیر تک قدرتی نظام کے تحت ہمارے پورے جسم میں گردش کرتا ہے جس کی وجہ سے ہم میں حرکت اور عمل کی قوت برقرار رہتی ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ غذا کی افادیت اس پر موقوف ہے کہ وہ ہضم کے بعد گلوکوز کی شکل میں ہمارے جسم میں پہنچ جائے، ہماری غذا میں معدنیات مثلاً کیلشیم، فاسفورس، فولاد اور دیگر معدنیات ہوتے ہیں اور حیاتیات بھی ہوتے ہیں انہی پر طاقت اور توانائی کا حصول موقوف ہوتا ہے، ہضم کے بعد قدرتی نظام کے تحت یہ تمام معدنیات اور حیاتیات ہمارے خون میں شامل ہو جاتے ہیں اگر ان معدنیات اور حیاتیات کی مقدار خون میں کم ہو جائے تو ہم جسمانی کمزوری اور مختلف بیماریوں کا شکار ہو جاتے ہیں، پہلے ان معدنیات اور حیاتیات کے حصول کا ذریعہ صرف غذا تھی اور معدہ کے عمل ہضم کے ذریعہ ان معدنیات اور حیاتیات کا قدرتی نظام سے خون تک پہنچنا تھا، اسی طرح غذا سے گلوکوز کا حصول بھی معدہ کے عمل پر موقوف تھا، لیکن فرض کیجئے اگر کسی کا معدہ صحیح کام نہ کرے یا بالکل معطل ہو جائے یا اس کے منہ یا ناک یا حلق میں السر یا ناسور ہو جس کی وجہ سے غذا کو معدہ تک پہنچانا ممکن نہ ہو تو پہلے اس مشکل کا کوئی حل نہ تھا لیکن اب اللہ تعالیٰ کے فضل اور انعام سے میڈیکل سائنس نے اتنی ترقی کر لی ہے کہ ان تمام مشکلات کا حل تہیا ہو گیا، اب کیمیاوی طریقوں سے گلوکوز، معدنیات اور تمام اقسام کے حیاتیات بنائے گئے ہیں اور عمل معدہ کی وساطت کے بغیر ان کو براہ راست انجکشن کے ذریعہ خون میں پہنچانے کا طریقہ دریافت کر لیا گیا ہے، اس لیے اب اگر کسی شخص کا معدہ خراب ہو جائے یا کسی بیماری کی وجہ سے معدہ تک غذا نہ پہنچائی جا سکے تو انجکشن کے ذریعہ اس کو گلوکوز کی ڈرپ لگا دی جاتی ہے اور اس شخص کے جسم کو برابر غذا ملتی رہتی ہے بلکہ زیادہ مسرت اور سہولت کے ساتھ اس کے خون میں براہ راست گلوکوز شامل ہو جاتا ہے۔ یہی حال حیاتیات اور معدنیات کا ہے اگر معدہ صحیح کام نہ کرتا ہو اور وہ غذائیں موجود حیاتیات اور معدنیات کو حاصل نہ کر سکے اور وہ فضلات کے ذریعہ جسم سے خارج ہو جائیں اور انسان ان کی کمی کی وجہ سے

کمزوری اور بیماری کا شکار ہو جائے تو اس کا دوا عمل یہ ہے کہ انجکشن کے ذریعہ اُن مطلوبہ حیاتین اور معدنیات کو اس کے خون میں شامل کر دیا جائے۔

دوا کے جو انجکشن دیے جاتے ہیں ان میں بھی یہی صورت حال کارفرما ہے بعض اوقات جلدی اور فوری اثر مطلوب ہوتا ہے اور زندہ کے ذریعہ دوا کھا کر اور معدہ کے عمل بہضم سے گزرنے کے بعد اس دوا کے خون میں شامل ہونے اور بیماری کے غلات موثر ہونے تک یا تو مرضی خطرناک حد تک بڑھ جاتا ہے یا مریض مر جاتا ہے اور بعض اوقات معدہ کی حسست یا ناقص کارکردگی کے باعث یہ توقع نہیں ہوتی کہ معدہ کے عمل بہضم کے بعد تدریجی نظام کے تحت وہ دوا خون میں شامل ہو جائے گی اسی لیے ان تمام مراحل کو ترک کر کے انجکشن کے ذریعہ براہ راست وہ دوا خون میں پہنچا دیا جاتی ہے۔

روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ دوا،

جو انجکشن لگائے جاتے ہیں ان انجکشنوں سے وہی مقصود حاصل ہوتا ہے جو زندہ کے ذریعہ دوا یا غذا کے معدہ تک پہنچنے سے حاصل ہوتا ہے بلکہ انجکشن کے ذریعہ یہ مقصد معدہ کی بہ نسبت بہت جلد اور بہ احسن وجہ پورا ہوتا ہے، ہمارے قدیم فقہاء اور ائمہ مجتہدین نے اگر انجکشن لگوانے کو روزہ ٹوٹنے کا سبب قرار نہیں دیا تو وہ اس میں معذور تھے، کیونکہ ان کے زمانہ میں انجکشن ایجاد نہیں ہوا تھا تاہم ان کے بیان کردہ بعض اصولوں سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ ہمارے فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ کھانا، پینا صورت ہو یا معنی اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انجکشن کے ذریعہ معنی دوا یا غذا حاصل ہوتی ہے۔

ملک العلماء علامہ کاسانی کہتے ہیں:

کسی چیز کے رکن کے فوت ہو جانے سے اس چیز کا ٹوٹ جانا بدیہی امر ہے اور یہ (یعنی روزہ ٹوٹنا) کھانے اور پینے اور جماع سے ہوتا ہے، خواہ یہ صورت اور معنی ہو یا صرف صورت ہو معنی نہ ہو یا صرف معنی ہو صورت نہ ہو۔

لان التقاض الشيء عند فوات ركنه امر ضروري وذلك بالاكل والشرب والجماع سواء كان صورةً ومعنىً او صورةً لا معنىً او معنىً لا صورةً الخ

نیز ہمارے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پیٹ پر یا متاعاً رُتے اور اس کو انزال ہو جائے یا اس کو بوجہ دے یا اس کو انزال میں لے اور اس کو انزال ہو جائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے صرف قضاء ہے کیونکہ اس کا یہ فعل معنی جماع ہے، اس لیے اس فعل سے قضاء شہوت ہو جاتی ہے (اگرچہ یہ فعل صورت جماع نہیں ہے اسی لیے اس پر کفارہ نہیں ہے) اسی اصول کے مطابق ہم کہتے ہیں کہ انجکشن لگوانے سے خون میں دوا یا غذا پہنچ جاتی ہے اور روزہ کے ذریعہ معدہ میں دوا یا غذا پہنچانے سے صحیحی مقصد ہوتا ہے کہ خون میں دوا یا غذا کو پہنچانے کے لیے دوا یا غذا کھانے کا مقصد انجکشن لگوانے سے بدرجہ اتم پورا ہو جاتا ہے اس لیے انجکشن لگوانے سے بھی روزہ ٹوٹ جانے کا لیکن چونکہ یہ صرف معنی مفطر ہے صورت مفطر نہیں ہے اس لیے اس میں بھی صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے، ہم نے فقہاء کے بیان کردہ جس مسئلہ پر قیاس کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے:

ملک العلماء علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ بالبع الصنائع ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید انڈیا پبلی کراچی ۱۴۰۰ھ

اندر چلی گئی تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا یہ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ لگو لگو کر ڈرپ لگوانے پر روزہ ٹوٹنے کا فتویٰ نہ دیتے !

روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ غذا یا دوا کے لیے جو

معدہ یا جوف دماغ میں پہنچنے کی قید فقہانہ نے اپنے اجتہاد سے لگائی ہے احادیث اور آثار میں بغیر کسی قید کے مطلقاً یہ حکم ہے کہ الفطر مہماً دخل کسی چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے عام ازیں کہ وہ چیز جسم کے کسی حصہ میں بھی داخل ہو ماسوا جسم کے ان حصوں کے جن کا شارع علیہ السلام نے خود استثنا کر دیا ہے مثلاً آنکھ میں سرمہ ڈالنے کی اجازت دی ہے رآنکھ میں دوا ڈالنے کو بھی اسی پر قیاس کیا گیا ہے۔ یا مسواک کرنے، کلی کرنے، ناک میں پانی ڈالنے کی اجازت ہے، ان حوول اور ان چیزوں کے سوا جسم کے من حصہ میں کسی شے سے بھی دوا یا غذا پہنچائی گئی تو ان احادیث اور آثار کے مطابق روزہ ٹوٹ جاتے گا وہ احادیث اور آثار یہ ہیں :

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں :

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هل من كسرة فاقمته بقصر فوضعه على فيه وقال يا عائشة هل دخل بطني منه شيء كذالك قبله الصائغ انما الافطار مہماً دخل وليس مہماً خرج رواه ابو يعلى ر ۳۷

امام بخاری بیان کرتے ہیں :

وقال ابن عباس وعروة الفطر مہماً دخل وليس مہماً خرج ر ۳۷

حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام ابن ابی شیبہؒ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے جیسے

اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں :

عن عبد الله بن مسعود قال : انما الوضوء مہماً خرج والصوم مہماً دخل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا : اے عائشہ ! کیا روٹی کا کوئی ٹکڑا ہے ؟ میں آپ کے پاس روٹی کی ایک ٹکڑی لے کر آئی ، آپ نے اسے کومند پر رکھ کر فرمایا : اے عائشہ ! بتاؤ اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں گئی ؟ یہی معاملہ روزہ دار کے بوسہ دینے کا ہے ، روزہ صرف کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس اور عکرمہ بیان کرتے ہیں روزہ کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں وہ (ٹوٹنے کا تعلق ان چیزوں سے ہے جنہیں خارج ہوں اور روزہ (ٹوٹنے کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو داخل ہوں ان سے تعلق

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین سالی علیہ الرحمہ اور انصار ال ۱۲۵۱ ہجری ۱۹۳۰ء مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۳۲۱ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر متوفی ۷۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۶۷، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۳۲۱ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۰، بیروت نور محمد احمد المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۱، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ۱۴۰۲ھ

۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

ولیس مباحخرج - نہ

نہیں ہے جو خارج ہوں -

روزے میں انجکشن گلوٹن سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حرف آخر الفوائد الاسلامیہ (ج ۱ ص ۸۹) ج ۵ ص ۱۷۵، مطبوعہ مصر، یسٹلونک

ف الدین و الحیاة - (ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ بیروت)۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ (ج ۲ ص ۶۵۸، مطبوعہ بیروت) اور فتاویٰ نوریہ (ج ۲ ص ۱۲۲-۱۰۷، مطبوعہ لاہور) میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ روزے میں انجکشن گلوٹن سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور دلیل یہ قائم کی ہے کہ ہمارے فقہاء کے نزدیک منانہذاصلیہ کے علاوہ کسی اور سوراخ سے مددہ اور دماغ کے علاوہ جسم کے کسی حصہ میں دوا یا غذا پہنچ جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا قدیم فقہاء کے زمانہ میں گلوکز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور معدنیات یا دوا کے خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ صرف مددہ کا عمل مضطرب تھا اس لیے انہوں نے غذا یا دوا کے لیے مددہ میں پہنچنے کی قید لگا لی اگر ان کے زمانہ میں کیمیاوی طریقوں سے مددہ کی وساطت کے بغیر براہ راست گلوکز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور ادویات کے براہ راست خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ ہوتا تو وہ اس سے روزہ ٹوٹنے کا حکم بطریق اولیٰ لگاتے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ پہلے صرف ہوا کی وساطت سے مائع تک آواز پہنچنے کا ذریعہ تھا، اور جب لائوڈ اسپیکر ایجاد ہوا تو پہلی کی وساطت سے دُور تک آواز پہنچانے کا ذریعہ دریافت ہو گیا، اس لیے متقدمین فقہاء کی فقہانیت میں لائوڈ اسپیکر پر نواز پڑ جانے اور پڑھنے کا ذکر نہیں ہے لیکن مؤخرین نے اس کو اشتراکِ علت کی وجہ سے جائز قرار دیا، اسی طرح پہلے نظر کی عینک لگا کر قرآن مجید پڑھنے کا تصور نہیں تھا دُور بین سے چاند دیکھنے کا تصور نہیں تھا، لیکن جب یہ آلات ایجاد ہو گئے تو اشتراکِ علت کی بناء پر احکامِ شرعیہ میں ان سے استفادہ کیا جانے لگا، قدیم فقہاء کے زمانہ میں اونٹوں اور بیل گاڑیوں پر سفر کیا جاتا تھا، اور اسی کے لحاظ سے مسافتِ قصر کے شرعی احکام مرتب ہوتے تھے اب ریل اور جہاز سے مسافتِ قصر کے احکام مرتب ہوتے ہیں کیونکہ مسافتِ قصر کی علت ان تمام سواریوں میں مشترک ہے اسی طرح مددہ میں غذا یا دوا جانے کے بعد کھانے پینے کا مقصد تب پورا ہوتا ہے جب گلوکز اور دوا خون میں شامل ہو جائے اور یہ مقصد انجکشن کے ذریعہ بدرجہ اتم پورا ہوتا ہے اور جب مقصد دونوں میں مشترک ہے تو دونوں سے روزہ ٹوٹ جائے گا البتہ روزے میں انجکشن گلوٹن سے صرف روزہ کی قضاء لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا، میں نے کافی غور و فکر کرنے کے بعد یہ مسئلہ اسی طرح سمجھا ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے ہے ورنہ میری فکر کی غلطی ہے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، و اخذ دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین اکرم الاولین والاخرین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین وازواجه امہات المؤمنین واولیاء امتہ وعلیاء ملتہ وامتہ اجمعین۔

لح۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۱ ص ۱۷۰، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مباحث کفو کے متعلق ضمیمہ

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے متعلق میں نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں ایک طویل بحث لکھی تھی، سو اسے اتفاق سے اس میں مجھ سے کچھ تسامع ہو گئے۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو میں نے غلطی سے ہاتھی لکھ دیا تھا، اسی طرح مبسوط کے ایک حوالے میں بھی تسامع ہو گیا تھا اور دو جگہ عبارات مضطرب اور متعارض تھیں، بہر حال غلط اور نسیان سے صرف اللہ تعالیٰ کی ذات مبرا اور منزہ ہے اور یا پھر انبیاء علیہم السلام کی ذات قدسیہ معصوم ہیں، الحمد للہ غلطی سے رجوع کرنے میں میرا نفس کبھی حجاب نہیں بنا، اس بحث میں کتابت کی بعض غلطیاں رہ گئی تھیں، ان تمام چیزوں کی اس ایڈیشن میں اصلاح کر دی گئی ہے، اور میں ان احباب اور دوستوں کا ممنون ہوں جنہوں نے مجھے ان مسامحات کی طرف متوجہ کیا، اور صاحبان علم سے التماس ہے کہ اگر انہیں کوئی اور غلط بات نظر آئے تو مجھے اس غلطی سے مطلع کریں، میں جس مسئلہ میں بھی کوئی دامن قائم کرتا ہوں تو اس کی بنیاد قرآن مجید اور احادیث رسول ہیں اور اجماع اور قیاس سے بھی استدلال کرتا ہوں، تاہم بالفرض اگر کسی مسئلہ میں میری رائے قرآن، روایت یا اجماع مجتہدین کے خلاف ہو تو میری رائے کی کوئی حیثیت نہیں ہے اصل حجت قرآن، حدیث اور اجماع مجتہدین ہے۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر میں نے جن وجوہ سے استدلال کیا تھا، بعض اہل علم نے ان وجوہ پر کچھ مناقشات وارد کیے ہیں میں اس ضمیمہ میں ان مناقشات کے جوابات لکھ رہا ہوں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مجھے حق اور صواب سمجھنے کی توفیق دے، اور پڑھنے والوں کو حق اور صداقت کے قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ فاقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت

بعد فرمایا:

واحل لکم ما وراء ذالکم۔ اور ان (محرمات) کے علاوہ سب عورتیں تم پر حلال کی گئیں۔

(نسائہ ۲۴)

اس آیت سے جہاں استدلال یہ ہے کہ لفظ ذالک وضع عموم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جو روکی غیر کفو میں ہو اس سے نکاح کرنا بھی حلال ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر یہ مناقشہ کیا گیا ہے کہ اس آیت میں

سہ ان مسائل سے مراد عصری مسائل ہیں، امام ابو حنیفہ جن مسائل کا احتیاط کسچے ہیں وہ مسطورہ منہا ہیں، البتہ امام ابو حنیفہ سے جن مسائل میں دیگر اکابر احناف نے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا ہے ان کا معاملہ الگ ہے، یا جن مسائل میں ضرورت کا بنا پر دوسرے اللہ کے اقوال پر فتویٰ دیا گیا ہے ان کا معاملہ بھی جدا ہے۔

صرف دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، خالہ اور بھانجی، چھوچی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع نہیں فرمایا لہذا اس استدلال کی سند سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھتیجی رضاعی چھوچی اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں نکاح کرنے کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تخصیص کر لی گئی تو پھر یہ عام نہ رہا اور اس سے غیر کفر میں نکاح کے مجاز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

امام رازی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارض کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی شوکر اور اس کی خالہ سے الگ الگ نکاح کرنا جائز تھا، حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارض ہوئی، اسی طرح جو عورت عدت میں ہے یا جو مطلقہ ثلاثہ ہے یا چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا یا آزاد عورت کے اوپر لونڈی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارض کی بنا پر نکاح حرام ہر ان نفسہ ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہیں، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خالہ اور بھانجی وغیرہ کو جمع کرنے کی ممانعت دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کی علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سوکن ہونا اس قرابت کے منافی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور چھوچی اور بھتیجی کی قرابت بھی سوکنہ ہے کے منافی ہے۔

امام رازی نے رضاعت کا اشکال نہیں وارد کیا کیونکہ اس کے بھی دو جواب ہیں رضاعت کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت نہیں ہوتی بلکہ رضاعت عارض ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص اگر کسی عورت کا دودھ پیتا تو فی نفسہ وہ عورت اسی پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی عورت بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی رضاعت ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہ رہا۔

امام رازی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا ابداً حرام ہے، اس جواب میں یہ غامی ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور دو بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں رضاعت اور اجتماع کی وجہ سے حرمت عارض ہوتی ہے، اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں

ماوراء ذالکھ میں اسم اشارہ کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے

اس لیے اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ پھر بھی اور بھتیجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا حرام ہے جن میں سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہو، جیسا کہ کتب فقہ میں بیان کیا گیا ہے (حرمیت کی قلت دو قرابت داروں کا اجتماع ہے، اور وہ جمع بین الاختین سے مستفاد ہے اسی طرح رضاعی خالہ اور بھانجی وغیرہ کا اعتراض بھی نہیں ہوگا کیونکہ ان کی حرمت کی علت رضاعت ہے اور وہ رضاعی مال اور رضاعی بیٹوں کی حرمت سے مستفاد ہے۔ سیدی غفرلہ) کیونکہ ان کی تحریم اس آیت میں بہ طریق دلالت داخل ہے جیسا کہ بعض محققین نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس عام کی کتاب اور سنت سے تخصیص مشہور ہے۔ لہ

علامہ نیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ان مذکورہ عورتوں کے سوا باقی عورتیں یہاں سے لیے حلال ہیں، عام ازیں کہ ان مذکورہ عورتوں سے نکاح کی ممانعت قرآن صریح کے ساتھ مذکور ہو، یا ظاہر دلالت کے ساتھ یا ضمنی دلالت کے ساتھ، یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے ساتھ، جیسا کہ ہم نے دو بیٹوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں کہا ہے کہ: (پھر بھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا منع ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح ہر وہ دو عورتیں جن میں قرابت یا رضاعت ہو ان میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے اور ان میں نکاح حرام ہو تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔) اس قاعدہ سے اس آیت میں حسب ذیل تخصیصات داخل ہیں:

(۱)۔ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی حلال نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فان طلقها فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہ۔

(۲)۔ حرمیہ اور مردہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ولا تنکحوا المشرکات حتی یتؤمنن الا یہ۔

(۳)۔ مقتدہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: والمطلقات یتربصن الا یہ۔

(۴)۔ جس شخص کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ اس کے امیر یا باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ یہ بالاتفاق ہے۔

(۵)۔ جو شخص آزاد عورت سے نکاح کی قدرت رکھتا ہو وہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا، یہ امام شافعی کے نزدیک ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ومن لم يستطع منکم طولا الا یہ۔

(۶)۔ چار بیٹیوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مشنی وثلاث وربع الا یہ۔

(۷)۔ جس عورت سے نکاح کیا ہو، اس سے نکاح کرنا ممنوع ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: المتلاعنان لا یجتمعان ابداً آپس میں نکاح کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ لہ

احادیث میں جن رضاعی رشتوں کی تحریم بیان کی گئی ہے اور جن دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے ان کی تحریم بھی ان منوعہ عورتوں میں داخل ہے۔

لے: علامہ ابراہیم الفضل سید محمود آوسی مترقی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
لے: علامہ نظام الدین الحسن بن محمد الحسین قمی نیشاپوری مترقی ۱۲۸۰ھ، غرائب القسطن ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ مصلیٰ البیانی و اولادہ بصرہ

بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر مخصوص معلوم ہو تو عام باقی
افراد میں حسب سابق حجت ہوتا ہے۔ اور صحیح مذہب یہ ہے
کہ مخصوص معلوم ہو یا مجہول عام باقی افراد میں حجت ہوتا ہے لیکن
یہ حجت قطعی ہوتی ہے۔

عام باقی افراد میں حجت قطعی ہوتا ہے، یہ اس وقت ہے
جب کہ مستثنیٰ معلوم ہو اور اگر مستثنیٰ مجہول ہو تو پھر حجت قطعی
نہیں ہوتا۔

وقال بعضهم ان كان المخصوص معلوماً بقى
العام فيما ورائه على ما كان رآى قوله والصحيح من
مذهبه ان العام يبقى حجة بعد المخصوص معلوماً
كان المخصوص او مجهولاً الا ان فيه ضرباً شبيهاً به

صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود كقوله:
وهو اى العام حجة بلا شبهة فيه اى فى الباقي
وهذا اذا كان الامتناع معلوماً اما اذا كان
مجهولاً فلا۔

علامہ تفت زانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

جب عام سے متین افراد کو ناس کیا جائے تو اس کے باقی افراد متین ہو جاتے ہیں اس کی نظیر یہ ہے کہ جب سو سے دس
نکلے گئے تو نو سے متین ہو گئے اور جب سو سے دس نکلے گئے تو اسی طرح جب مشرکین سے اہل ذمہ نکلے
گئے تو ان کے غیر متین ہو گئے۔

بحر العلوم مولانا عبد العلی مسلم الشریعت کی شرح میں مزج کر کے لکھتے ہیں:
جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ وہ عام جو کسی متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجت قطعیہ ہوتا ہے، البتہ اکثر احناف کے نزدیک
اگر وہ عام غیر مستقل متین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجت قطعیہ ہوتا ہے، چارویں دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے
استدلال کیا ہے جس کی متین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي**
أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمْهُنَّ حِظَّ الْإِنثِيَيْنِ (نساء: ۱۱) واللہ تعالیٰ نہایت ہی اولاد کے (حقوں کے) متعلق یہ حکم دیتا ہے
کہ لڑکے کا حصہ لڑکیوں کے دو حصوں کے برابر ہے۔

اس آیت کا عموم حجت قطعیہ ہے حالانکہ یہ عموم قائل، غلام اور کافر سے مخصوص ہے اور اگر مورت کا فر ہو تو مسلمان سے
مخصوص ہے، اسی طرح او ما ملکک ایما نفھم (مؤمنوں کا) اس آیت میں ہر باندہی سے وطن کی اجازت ہے، لیکن اگر وہ باندہ
اس کی رضاعی بہن ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً (توبہ: ۳۶)** "اور تم تمام مشرکین سے قتال کرو"
یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے، حالانکہ یہ آیت بھی مشرکین اور اہل فساد وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے
علاوہ قرآن مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔
ہم نے اصولیین کی تصریحات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اور جب اس عام کا تخصیص

- ۱۔ علامہ فخر الاسلام علی بن محمد البزوری حنفی متون ۴۸۲ھ، اصول البزوری ص ۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ صدر الشریعہ عبيد الله بن مسعود حنفی متون ۴۷۷ھ، توضیح علی المثل، تلویح ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر
- ۳۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی متون ۷۹۲ھ، تلویح ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر
- ۴۔ بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متون ۱۲۲۵ھ، فرائح المصنوع ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ امیر بہ کبریٰ بولاق مصر ۱۲۹۴ھ

معلوم ہوتا ہے کہ نزدیک وہ حجت قطعی ہے اور جمہور کے نزدیک حجت ظنی ہے، اب ہم پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

احل لکم ما وراء الکم میں ما کا عموم | علامہ ابوبکر جصاص رازی حنفی احل لکم ما وراء الکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابوبکر هو عام فيما عدا المحرمات في الآية
وفي سنة النبي ﷺ
علامہ غازن شافعی لکھتے ہیں:

واحل لکم ما وراء الکم ورد بلفظ العموم
لکن العموم دخله التخصیص
تقاضی ابوبکر ابن العربی مالکی احل لکم ما وراء الکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

احل لکم ما وراء الکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال | ہمارے فقہاء نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو عورت

زنات سے ماوراء اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ محرمات مذکورہ کے ماسوا عورتوں سے نکاح کرنا حلال ہے اور زنات سے حاملہ عورت بھی محرمات مذکورہ کے ماسوا ہے لہذا اس سے بھی نکاح کرنا حلال ہے، علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

فان تزوج حبلی من زنا جاز النکاح ولا
یطئوها حتی تضع حملها وهذا عند
ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف رحمه
الله النکاح فاسد (الی قولہ) ولہذا انہا من
المحللات بالنص۔
اگر کسی شخص نے زنات سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے مگر اس سے وضع حمل تک مباشرت نہ کرے، یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نکاح فاسد ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے دلیل یہ ہے کہ یہ عورت نص قرآن سے حلال ہے۔

علامہ ابن ہمام نے اس کی شرح میں اس نص قرآن کو بیان فرمایا ہے:

واستدل المصنف بعموم واحل لکم
ما وراء الکم۔
مصنف (علامہ مرغینانی) نے واحل لکم ما وراء الکم سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ علی بن محمد غازن متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر غازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

۳۔ تقاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۴۵۴ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار السنۃ بیروت

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اربعین ص ۲۸۷، مطبوعہ مکتبہ المدینہ لبنان

۵۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۴۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

اسی طرح علامہ بدر الدین عینی محلات بالنسب کی شرح میں لکھتے ہیں:

وهو قوله تعالى واحل لكم ما وراء
ذالك وكل من كانت كذا لك جاز
نكاحها۔ لہ

اور وہ نص اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے واحل لكم ما
وراء ذالك۔ اور جو عورت بھی ان محرمات کے ماسواہو
اس سے نكاح کرنا جائز ہے۔

اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ حاملہ اور وطنی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا
ہے، لکھتے ہیں:

ولهما انهما من المحلات
بالنص۔ لہ

انہما البغیۃ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زنا سے حاملہ
اور وطنی شدہ باندی نص قرآن سے حلال ہیں اور وہ نص ہے:
احل لكم ما وراء ذالك۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے حاملہ زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے
ہیں:

فاما تحريمها على الاطلاق فلا يصح
لقول الله تعالى واحل لكم ما وراء ذالك۔ لہ

زانیہ حاملہ کا علی الاطلاق حرام ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واحل لكم ما وراء ذالك۔
علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:
وان مني بامرأة لم يحرم عليه نكاحها
لقوله تعالى واحل لكم ما وراء ذالك۔ لہ

اگر کسی شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس سے
کے ساتھ اس کا نکاح حرام نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
واحل لكم ما وراء ذالك۔

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب ہایم) علامہ ابن ہمام، علامہ عینی اور علامہ ابن نجیم ان سب نے زنا سے حاملہ
عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لكم ما وراء ذالك کے عموم سے استدلال کیا ہے، اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ
ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شیرازی نے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لكم ما وراء
ذالك کے عموم سے استدلال کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ نہایت قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی
سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا ہمارا استدلال بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ
قرآن اور سنت میں جن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کفو ان کے ماسواہو ان محرمات کے ماسواہو نکاح حلال ہے لہذا
غیر کفو سے بھی نکاح حلال ہے، فتکدر و تکدر۔

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنیہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ موفی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ شیخ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

فَانْكَحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ فِي مَا كُنْتُمْ عَنْهُ مِنْ فِتْنَةٍ اَوْ كَانَتْ اَسْتِدْلَالِ

قرآن کریم کی دوسری جہں
آیت سے ہم نے غیر کفر

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے در یہ ہے:

جو عورتیں تھیں پسند آئیں ان سے نکاح کر لو۔ دو اور
سے آئیں ان میں سے اور چار چار سے۔

فَانْكَحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَ
ثَلَاثًا وَرَبَاعًا۔ (نساء: ۳)

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ حسن بھری اور ابو مالک سے مروی
ہے کہ جو عورتیں تھیں اس لیے حلال ہیں ان سے نکاح کر دو۔

وَعَنْ عَائِشَةَ وَالحَسَنِ وَابِي مَالِكٍ مَا
أَحْلَلَ لَكُمْ۔

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں بھی ما عموم کے لیے ہے یعنی قرآن اور سنت میں جن محرمات کو بیان کیا گیا ہے
ان کے ساتھ پسندیدہ عورت نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے اور غیر کفر بھی قرآن اور سنت کے محرمات کے ساتھ میں ہے
لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہاء نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم کے استدلال
کیا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

اَللّٰهُ تَعَالٰی كَقَوْلِ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا الْاَكْرَامُ
قرآن مجید کی آیت فَاَنْكَحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
سے منسوخ ہے۔

وَمَا قَوْلُهُ تَعَالٰی وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا الْاَزْوَاجُ
فَمَنْ سَوَّخَرُ بَايَةً فَاَنْكَحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ۔

اور یہ آیت اسی وقت منسوخ قرار پائے گی جب ما طاب لکم میں ما عموم کے لیے ہو۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔

اِنْ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتَّقَاكُمْ سِوَاكُمْ فَاَنْكَحُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ فِي مَا كُنْتُمْ عَنْهُ مِنْ فِتْنَةٍ اَوْ كَانَتْ اَسْتِدْلَالِ

ہم نے قرآن مجید
کی اس آیت سے

اے لوگو! تم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا،
اور تم نے تمہیں (مخلقت) بڑی قومیں اور قبائل بنایا تاکہ تم ایک
دوسرے کو پہچانو۔ بے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بڑی
والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہو۔

بھی استدلال کیا ہے:
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا
اِنْ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتَّقَاكُمْ۔
(حجرات: ۱۳)

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۵۲۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ سبیل اکیڈمی لبنان، ۱۳۰۰ھ
۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی لاش رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ الاسلام، ۱۳۲۰ھ
۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۷، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

علامہ آکوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مردودہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابوہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الایۃ

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابوہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فسخ لگانا تھا (الی قولہ) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے۔ احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

امام ابن مردودہ، امام بیہقی نے شعب الایمان امام عبد بن حمید، امام ترمذی احمد و دیگر محدثین نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر سوار تھے اور اپنی ڈھال سے ارکان درکن یالی اور حجر انسود کو تعظیم دے رہے تھے جب آپ نکلے تو آپ کو اونٹنی بٹھانے کی جگہ نہیں ملی، آپ لوگوں کے اعتقوں پر اترے پھر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے تم سے جاہلیت کا حصہ اور تکبر دور کر دیا۔ اے لوگو! لوگوں کی دو قسمیں ہیں، نیک اور پرہیزگار یہ اللہ کے نزدیک بزرگ ہیں، بدکار اور شقی یہ اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں، تمام لوگ آدم کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا، اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا (الایۃ) میں تم کو یہ نصیحت کرتا ہوں اور اپنے لیے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتا ہوں (جامع ترمذی ص ۵۵۸) شب الایمان ج ۲ ص ۲۸۶ طبع بیروت

امام بیہقی اور امام ابن مردودہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق کے وسط میں ہمیں الوداعی خطبہ دیا اور فرمایا اے لوگو! سنو تمہارا رب واحد ہے، کسی عربی کو عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور نہ کسی عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی گورے کو کاسے پر اور کسی کاسے کو گورے پر۔ فضیلت صرف تقویٰ سے ہے (ان اکرمک عند اللہ اتقا کم)۔ سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا کیوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سو حاف فرغائب کو تبلیغ کر دے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۱ طبع بیروت شب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹ طبع بیروت، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۲ طبع بیروت، کشف الاستار من زوائد البرزخ ج ۲ ص ۴۳۵)

امام بیہقی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باپہ اولاد کی وجہ سے جاہلیت کی مغفرت اور تکبر کو دور کر دیا ہے، تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو صانع برابر برابر ہوتے ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص آئے جس کے دین اور امانت پر تم راہی ہو اس سے (اپنی لڑکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں ”تمہارے پاس جو بھی آئے“ یہ الفاظ نہیں ہیں، (شب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹-۲۸۸، طبع بیروت)۔

۵۔ حافظ البیہقی نے کھاسب کہ امام بزار نے اس حدیث کو سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴)

امام بزار نے حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیا کیا تھا، جو قوم اپنے باپ دادا پر فخر کرتی ہے وہ اس سے باز آجائے ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیڑوں مکوڑوں سے زیادہ ذلیل ہوگی (جامع ترمذی ص ۵۵۸، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۶، کشف الاستار ص ۲۳۵ ج ۱)

امام طبرانی اور امام ابن مردودہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا: "اے لوگو! ایک نسب میں نے بنایا ہے اور ایک نسب تم نے بنایا ہے، میں نے اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا اس کو کیا جو سب سے زیادہ مستحق ہو، تم نے اس کا انکار کیا اور تم نے صرف یہ کہا کہ فلاں بن فلاں اور فلاں، فلاں سے زیادہ عزت والا ہے! اور آج کے دن میں (اپنے بنائے ہوئے) نسب کو بلند کروں گا اور تمہارے نسب کو پست کروں گا، سو میرے دوست وہ ہیں جو اللہ سے ڈرنے والے اور پرہیزگار ہیں، اس حدیث کی مثل کو خطیب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرعاًۃ روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۶)۔

یہ تمام احادیث علامہ آلوسی نے روح المعانی میں بیان کی ہیں اور ہم نے اہل علم کی ضیافت کے لیے اصل کتب حدیث سے ان کے حوالہ جات بیان کر دیے ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ سیوطی نے بھی ان تمام احادیث کو بیان کیا ہے جن کا علامہ آلوسی نے ذکر کیا ہے۔ ۱۰

سورہ زخرف کی آیت نمبر ۳۲ کی تفسیر میں علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

یعنی یہ کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ عزت اور شرف عمل کرنے والوں کے لیے ہے خواہ وہ قریش سے ہوں یا غیر قریش سے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی جہاد سے واپس آئے قرآپ نے حضرت سیدہ خاندقا رضی اللہ عنہا کو بلایا، اور فرمایا: اے خاندقا! اپنے نفس کو اللہ سے خرید لو، کیونکہ میں (یعنی ان الہی کے) تم کو اللہ کی طرف سے کسی چیز سے مستغنی نہیں کر سکتا، اور اسی قسم کے کلمات آپ نے اپنی ازواج مطہرات اور لوگوں کو ازیت سے بچانے کے لیے فرمایا: میری امت کے لوگوں سے بوا تم افضل نہیں ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور میری امت کے لوگوں سے قریش افضل ہیں، میری امت کے لوگوں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور میری امت کے لوگوں سے انصار افضل ہیں، میری امت کے لوگوں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور میری امت کے لوگوں سے افضل ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار افضل ہیں، تم صرف ایک مرد اور ایک عورت سے ہو، تم سب صالح کے چیلانے کی طرح برابر برابر ہو، اور کسی شخص کو کسی دوسرے شخص پر تنوئی کے علاوہ اور کسی چیز سے فضیلت نہیں ہے۔ ۱۱

علامہ قرطبی ان کو مکہ عند اللہ اتقا کہہ۔ ۱۲

امام طبرانی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت

۱۰۔ علامہ شہاب الدین ابو الفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۷ ص ۱۶۴-۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۱۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۶ ص ۹۹-۹۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۲ھ۔

۱۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۴۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۹۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ۔

کے ذرا میرے اویلا پر بیٹھا لوگ ہوں گے، الحدیث، اور امام مسلم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے باپ کی آل میرے اویلا نہیں ہیں میرا دل اللہ ہے اور نیک مسلمان ہیں۔ علامہ قزلباشی نکاح میں کھانا کھانے کے شرط ہونے پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوحنیفہ بن عتبہ بن ربیعہ (یہ بدری صحابی تھے) نے مسلم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عتبہ بن ربیعہ کی بیٹی (ہند بنت ولید بن عتبہ بن ربیعہ قرظیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ مسلم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ضیاء بن ربیعہ (یہ ہاشمی خاتون تھیں) حضرت مقداد بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ (یہ غیر قرشی تھے)۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تھیں، ان مشائخ سے مسلم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کلامہ کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ (الی قولہ) حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابوبکر سے ان کی عاجزادی کا رشتہ مانگا تو انہوں نے منظور کر لیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی عاجزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر دشوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلال نے بکیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا، اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلال نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بکیر سے کیا سانحہ پیش آیا! اہلما نے ان کی بہن کا رشتہ مانگا انہوں نے مجھے انکار کر دیا اور مجھ کو اذیت دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ خبر ان لوگوں کو پہنچی تو وہ ان کی بہن کے پاس گئے اور کہا تمہاری وجہ سے ہمیں کسی پریشانی ہوئی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انہوں نے اس کا نکاح کر دیا، اور جب ابوہند نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد نکاحیٰ کیا تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: "ابوہند سے نکاح کرو اور اس کی طرف رشتہ کر دو" اور ابوہند نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ابوہند نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد شدہ غلام تھا جو قصد نکاحیٰ کیا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد نکاحیٰ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسے آدمی کو دیکھنے سے خوش ہو جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کی تصویر بنائی ہو وہ ابوہند کو دیکھنے سے خوش ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوہند سے فرمایا اس کے ساتھ نکاح کر دو۔ علامہ ابوبکر حباص حنفی نے بھی اس آیت سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال کیا ہے جس کو ہم ان شاء اللہ عنقریب مستقل عنوان کے تحت پیش کریں گے۔

غیر کفو سے لڑکیوں کو رشتہ میں لینا اور لڑکیاں دینے سے انکار کرنا مسلمانوں کو اہل کتاب کے حکم میں کرنا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، مستوفی ۶۶۸ھ الجامع الاحکام القرآن ج ۶ ص ۳۴۶، مطبوعہ انتشارات مصر مصر و ایران، ۱۳۴۰ھ۔
۲۔ الجامع الاحکام القرآن ج ۶ ص ۳۴۰،

بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا تو جائز سمجھتے ہیں، اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں، اس طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان لڑکیوں کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے سو اسی طرح آپ بھی عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا جائز اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کے نکاح کرنا ناجائز کہتے ہیں۔ اس طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی عظیم کثرت اور تمام غیر ملکیات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا! خلاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے نیاز مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے! اَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِيَّةِ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (ترمذی: ۱۲۵۴۲)

پچند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرزاق عن الثوري عن حبيب بن

عبد الرزاق، ثوری، حبیب بن ابی ثابت، ابراہیم بن محمد

ابی ثابت عن ابراهيم بن محمد بن طلحة قال: قال عمر بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا كفؤاً

بن طلحہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا کہ میں معوز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا۔

اس روایت کی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفو میں نکاح کرنا ناجائز قرار دیتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کا حضرت عمر سے سماع نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے مستقل سمجھتے ہیں:

روى عن عمر بن الخطاب ولسه

اس نے حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کی اور

يدركه

ان کو نہیں پایا۔

اس روایت کی پر سند بھی ہے:

عبد الرزاق عن ابن جريج قال: وزعم

عبد الرزاق ابن جریج، ابن شہاب کا زعم ہے کہ حضرت

ابن شهاب ان عمر بن الخطاب قال علي

عمر بن الخطاب نے معیور فرمایا: جس ذانت کے قبضہ وقت

المتبر: والذي نفس عمر بيده لا تمنع

میں عمر کی جان ہے، میں معوز خاندان کی لڑکیوں کو معوز خاندان

فروج ذوات الاحساب الا كفؤ الاحساب

کے سوا نکاح کرنے سے ضرور منع کروں گا۔ کیونکہ جب حکم

فان الاعراب اذا كان الجذاب فلا نكاح

سال ہوتا ہے تو وہاں لوگ نکاح نہیں کرتے اور حضرت عمر

۱۔ امام عبد الرزاق بن حجاج معنفاً متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۶ھ

۳۔ بخاری کے رشتہ سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو فسیلیت کہتے ہیں اور کسب کمال سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو حسب کہتے ہیں مثلاً سید ہونا نسب ہے اور عالم ہونا حسب ہے۔

لهم و ذکر لهم شیئا۔ لہ

اس روایت کی بناء پر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفو میں نکاح کے قائل نہیں تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت صحیح منقطع ہے، ابن شہاب زہری نے حضرت عمرؓ کو کہا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو بھی دیکھا نہ ان سے سماع کیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وعن احمد قال لم يسمع الزهري من عبد الله بن عمر وقال ابو حاتم لا يسمع سماعة من ابن عمر ولا راه۔ لہ

اسی حدیث کی یہ سند صحیح پیش کی جاتی ہے:

محمد قال: اخبرنا ابو حنيفة عن رجل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لا تمنع فروج ذوات الاحساب الا من الاكتفاء۔ لہ

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

محمد ابو حنيفة، ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کر دوں گا۔

باوجود اس کے کہ اس روایت کی سند منقطع اور مجہول ہے یہ اس لیے شاذ اور غیر معتبر ہے کہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک باطنی خاتون حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے عقد کیا جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں یہی اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی صاحبزادی کا رشتہ مان لگا جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبول کر لیا۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۳، شرح المہذب ج ۱۶ ص ۱۸۶، المجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۲۷) نیز علامہ بدر الدین عینی حنفی، علامہ ابن قدامہ حنبلی اور علامہ ابی مالکی نے تصریح کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں کفایت کی شرط کے قائل نہیں تھے، اب ہم ان علماء کی مفصل عبارات پیش کر رہے ہیں جن سے اس مسئلہ کے دوسرے پہلوؤں پر بھی واضح روشنی پڑے گی۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ہلب نے کہا ہے کہ دین میں کفو یہ ہے کہ سب مساوی ہوں اگرچہ لوگوں کے درمیان نسب میں تفاضل ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ جو شرف نسب پر فخر کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو دینی صلاح سے منسوخ کر دیا اور فرمایا ان کو مکہ عند اللہ اتقاکم۔ اللہ کے نزدیک ہم سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کفایت کا کس چیز میں اعتبار ہے، امام مالک

لہ۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صفانی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۵۶، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

لہ۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار الفکر للطباعة و النشر و التوزیع، بیروت، ۱۳۲۶ھ

لہ۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۹۵، مطبوعہ المطبعة النعمانیہ، بیروت، ۱۳۰۷ھ

لہ۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد، المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ۔ "اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو" اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابو حذیفہ نے اپنی بیعتیں ہندیت ولید کا نکاح مسلم کر دیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس (قرشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لڑکے اسامہ سے نکاح کر لیں، اور انھوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے، اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا خواہ وہ سرخ رنگ کا رومی ہو یا سیاہ رنگ کا حبشی۔ غلام ابو عبد اللہ و شمسائی آپ کی مانگی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کفارت صرف دین میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفار ہیں حتیٰ کہ آزاد شدہ غلام قرشیہ کا کفو ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ اوتابین کی ایک جماعت سے اس کی مثل مروی ہے۔ بعض اہل علم نے یہ شبہ وارد کیا ہے کہ علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ:

ابو اسحاق ہمدانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلمان (فارسی) اور حضرت جریر ایک سفر میں تھے، ناد کی اقامت کی گئی، حضرت جریر نے سلمان سے کہا آپ آگے بڑھیے، حضرت سلمان (فارسی) نے کہا مجھے آپ آگے بڑھیے، آپ گروہ غریب ہیں، آپ کی نادیں کوئی آپ کا امام ہو، نہ آپ کا عورتوں سے نکاح کیا جائے، اللہ تعالیٰ نے آپ لوگوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ لوگوں یعنی عربوں میں رکھا ہے تاکہ

علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابو اسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسناد رجال کی معروف کتابوں (مشکوٰۃ تہذیب التہذیب، تاریخ بغداد، خلاصۃ تہذیب الکمال، کتاب الجرح والتعديل وغیرہ) میں نہیں ملا، اس کے علاوہ یہ اثر آثار صحیحہ کے سارے حصے میں ہے، کیونکہ مبسوط، حدة، نقاری اور شرح المہذب میں ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمان نے حضرت ابو بکر سے رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور امام احمد کا صحیح قول بھی ہے کہ کفر میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت میں کفو کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے اور اگر پیرائے صحیح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے یہ کلام قاضاً کہا اور یا بیا دلویت پر محمول ہے۔

حاکم میثا پوری کا تسابُل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد کے لیے رشتہ پسند کرو، خود بھی کفو میں نکاح کرو اور کفو میں رشتہ دو۔
ہم نے اس حدیث کے بارے میں لکھا تھا کہ حاکم میثا پوری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، لیکن تصحیح حدیث میں حاکم کا تسابُل مشہور ہے، علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث حارث سے مروی ہے اور وہ متہم ہے اور عکرمہ نے اس کی متابعت

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۹ھ، المستفیج ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی ماسک متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۴ ص ۹۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المستفیج ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ لہ
بعض اہل علم نے ہماری اس عبارت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب حاکم متسائل ہیں تو پھر کسی جگہ بھی حاکم کی روایات سے استدلال
نہ کریں، حالانکہ آپ نے اپنی کتاب میں بہت جگہ حاکم کی روایات سے بھی استدلال کیا ہے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث کو دوسرے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہو وہاں حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے نہ یہ
کہ حاکم مطلقاً ساقط الاعتبار ہیں: دیکھئے حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

واستدل ابن الجوزی فی التحقيق علی اشتراطها
لحدیث عائشة انه عليه السلام قال تخيروا لنطفکم و
انکحوا الکفاء و هذا روی من حدیث عائشة،
ومن حدیث انس ومن حدیث عمر بن الخطاب
كلها ضعيفة۔ ۱۰۰

اب ہم اہل علم کی ضیافت کے لیے اس پر چند حوالہ حیات پیش کرتے ہیں کہ حاکم بیضاوری تصحیح حدیث میں متسائل ہیں:
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

واعتنی العاکم بضبط الزائد علیہما
وهو متساهل فيما صححه ولم يحد فيه لغيره من
المعتمدین تصحيحاً ولا تضعيفاً حکماً
بانه حسن الا ان يظهر فيه علة توجب
ضعفه۔ ۱۰۱

علامہ سیوطی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
علامہ ذہبی نے حاکم کی مستدرک کی تلخیص کی ہے اور اس میں مستدرک کی بہ کثرت احادیث کو منکر اور ضعیف قرار دیا ہے۔
نیز انہوں نے ایک رسالہ میں مستدرک کی تنزیل ایسی احادیث کو جمع کیا ہے جو موضوع میں ابو سعید المالینی نے کہا ہے میں نے حاکم
کی مستدرک کا اوّل سے لے کر آخر تک مطالعہ کیا اس میں ایک حدیث بھی صحیحین کی شرط پر نہیں ہے۔ علامہ ذہبی نے کہا
یہ مالینی کا غلط اور مبالغہ ہے ورنہ اس میں صحیحین کی شرط پر بہت سی احادیث ہیں، اور بعض احادیث امام بخاری اور امام مسلم
میں سے کسی ایک کی شرط پر ہیں، اور ان کا مجموعہ نصف کتاب کے برابر ہو گا، اور چونکہ کتاب میں صحیح احادیث ہیں، اور
ان میں کچھ غلط بھی ہے، یا کوئی غلط ہے، اور باقی ایک چوتھائی میں منکر، ضعیف اور غیر صحیح احادیث ہیں اور ان میں کچھ

۱۰۰۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للفتنہ والنور یلع کہ مکرمہ

۱۰۱۔ علامہ جمال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف حنفی ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، نصف الاربع ج ۲ ص ۱۹۷ مطبوعہ مجلس علمی ہند، ۱۳۵۷ھ

۱۰۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ، تقریب النوادی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۷-۱۰۵، مطبوعہ المکتبۃ العربیہ مصر، ۱۳۹۲ھ

موضوع بھی ہیں۔

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے کہا: حاکم سے تسابلی اس لیے واقع ہوا کہ انھوں نے کتاب کا مسودہ تیار کیا پھر اس پر نظر ثانی کرنا چاہی مگر موت نے ان کو مہلت نہ دی۔^۱
امام ذہبی لکھتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مستدرک میں بہ کثرت ایسی احادیث ہیں جو صحت کی شرط پر نہیں ہیں بلکہ اس میں احادیث موضوعہ بھی ہیں، جن کو مستدرک سے نکالنا چاہیے تھا۔^۲
علامہ بدر الدین عینی نقل کرتے ہیں:
تصحیح حدیث میں حاکم کا تسابلی مشہور ہے۔^۳
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

تہیں علم ہے کہ اگر حدیث کے نزدیک حاکم کا تصحیح پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔^۴

ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی حلال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں | نکاح میں کفو کا اعتبار کرنے کے سلسلہ میں دو حدیثیں پیش

کی جاتی ہیں ایک حضرت جابر سے مروی ہے کہ نکاح صرف کفو میں کیا جاتے، اس کی سند میں ایک مترک راوی ہے اور محدثین کی تصریح کے مطابق ضعیف ہے، دوسری حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ کفو میں نکاح کرو اور کفو میں رشتہ دو، یہ حدیث کئی اسانید سے مروی ہے اور اس کی ہر سند ضعیف ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف ایک قول منسوب ہے کہ میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا، اس اثر کی بھی کئی اسانید ہیں اور ہر سند ضعیف ہے، ان کے ضعف پر ہم مفصل بحث کر چکے ہیں۔

جو بزرگ سیدہ کا نکاح غیر سید سے حرام قرار دیتے ہیں وہ انہی ضعیف احادیث سے استدلال کرتے ہیں، اب بحث طلب امر یہ ہے کہ کیا ضعیف احادیث کا بنا کر کسی حلال کو حرام قرار دیا جاسکتا ہے؟
علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علماء و سلف سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں، ان میں صرف ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو تہمت سے بری ہوں اور بدگمانی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور مواظبت سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کسی اور زیادتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۶، مطبوعہ المکتبۃ العلمیۃ بالمعینۃ المنورہ ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۱۷۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیرہ بمصر ۱۳۴۸ھ

۴۔ علامہ شمس باب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المسانی ج ۱۸ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال احکام، سنن اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اعمال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہوتا ہے نہ ساقط ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔ ابو ذر یا عتبہ بن مسعود نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے اور کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترغیب یا تہذیب یا تشدید یا ترہیبیں ہو تو اس سے اغماض کرنا اور اس کے رد و قبول کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یا جائز ہے؟ معبدی غفرلہ) ۱۷

امام ابو عمرو بن مسعود لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام و شریعت سے متعلق نہ ہوں مثلاً مواظبت، تعصبات، فضائل اعمال اور ترغیب و تہذیب کے دیگر فنون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اور جن احکام سے اس میں تساہل کی تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ۱۸

علامہ یحییٰ بن کثیر نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ۱۹

علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱)۔ اس حدیث میں شدید ضعف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا متہم باکذب راوی منقول ہو وہ اس قاعدہ سے خارج ہے، اس طرح جو راوی غلطی کرتا ہو اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ عسقلانی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳)۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ۲۰

ڈاکٹر محمد طحان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۲۱

۱۷۔ حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ، الکفا فی العلم الراہبہ ص ۱۳۴-۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۸۔ امام ابوالکریم عثمان بن عہد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ علوم الحدیث ص ۹۲، ۹۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۹۔ علامہ یحییٰ بن کثیر نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب التواریخ مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۴۰۲ھ

۲۰۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۲۱۔ ڈاکٹر محمد طحان، تبصیر مصطلح الحدیث ۲۵-۲۴، مطبوعہ نشر السنہ طحان

فتح المغیث ج ۱ ص ۲۶۸: میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شرعیہ میں

حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترہیب، فضائل اعمال اور قصص کی احادیث اور زہد اور مکارم اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تساہل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت ہو جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے۔ کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مندرجہ اور علامہ کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں مندرجہ ہوں تو اسے اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے۔ کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو اس حدیث میں سے کسی نام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر اعتنا دیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ انبیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ لے

امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبدالرحمن بن مہدی، خطیب بغدادی، ماقدیسی، ابن الصلاح، علامہ نووی اور علامہ سیوطی کی ان واضح تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے حرام ہونے پر احادیث ضعیفہ سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ چیز محدثین اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے، اس لیے وہ تین ضعیف الاسناد و مدنی جن کو بعض بزرگ علماء غیر کفر میں نکاح کی حرمت کے لیے پیش کرتے ہیں اس مقدمہ میں کثیراً ناقص اور نامراد ہیں، کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہے، جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو۔

تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ دلیل کی ضرورت ہے کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور

قطعی الدلالہ دلیل کی ضرورت ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

ان الأدلة السبعية اربعة الاول قطعی

الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المفسرة

او المحكمات والسنة المتواترة التي مفهومها

قطعی الثانی قطعی الثبوت قطعی الدلالة كالآيات المؤولة

الثالث عكسه كاختبار الاحاد التي مفهومها قطعی،

الرابع ظنیہما كاختبار الاحاد التي مفهومها ظنی

فبالاول ينبت الفرض والحرام وبالثانی والثالث الواجب و

سہی و لائل چار ہیں: اول: قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ

جیسے قرآن مجید کی نصوص مفسرہ و محکمہ، اور ایسی احادیث متواترہ

جن کا مفہوم قطعی ہو۔ ثانی: قطعی الثبوت ظنی الدلالہ، جیسے آیات

مؤولہ، ثالث: ظنی الثبوت قطعی الدلالہ جیسے وہ اخبار آحاد

جن کا مفہوم ظنی ہو، رابع: ظنی الثبوت ظنی الدلالہ جیسے وہ

اخبار آحاد جن کا مفہوم ظنی ہو، پہلی قسم سے فرض اور حرام ثابت

ہوتے ہیں اور دوسری اور تیسری قسم سے واجب اور مکروہ تحریمی

کرواہۃ التصریح وبالرابع السنۃ والمستحب۔ اور چوتھی قسم سے سنت اور مستحب۔

علامہ شامی کی اس عبارت سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو، یعنی وہ قرآن مجید کی نص قطعی ہو یا حدیث متواتر ہو، اور اس آیت یا حدیث متواتر کی حرمت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور اصحاب علم و فضل غیر سید سے سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم یہ حد ادباً نیاز عرض کرتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر قرآن مجید یا حدیث متواتر سے کوئی نص صریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلالة ہو، چشم مارو شن دل ماشار۔ باقی رہیں یہ ضعیف الاسناد و احادیث تو محدثین کی تصریح کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، ان کو صرف وعظ اور قصوں میں پیش کیا جاسکتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کے موقف کی وضاحت

ملاحظہ فرمائیے۔ علامہ خوارزمی کے حوالوں سے لکھا تھا کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک نکاح میں کفادۃ اصلاً شرط نہیں ہے بعض اہل علم کو اس سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کی ایک عبارت سے غلط فہمی ہوتی ہے، وہ عبارت یہ ہے:

قال ابو حنیفۃ ان زوجت نفسہا غیر کفو فالتکاح جائز ایضاً وللاولیاء ان یرضوا بینہما۔

اس عبارت سے بعض اہل علم کو یہ دہم ہوا ہے کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک اگر غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو اولیاء کو فسخ نکاح کا اختیار ہوتا ہے، حالانکہ امام ابو بکر جصاص یہاں پر امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کر رہے ہیں، اپنا نظریہ انہوں نے اس بحث کے اخیر میں بیان کیا ہے، دیکھتے ہیں:

وقوله عز وجل ردکم ازکی لکم واطہر ایمنی اذالم تعصلوہن لان الفصل ربما اوی الح ارتکاب المحظور، منہما علی غیر وجہ العقد وھو معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاکم من ترضون دینہ وخلقہ فزوجوہ الا تفعلوہ تکن فتنۃ فی الارض وفساد کبیر (الی قولہ) عن عبد اللہ بن مرز قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اشر قالے کا ارشاد ہے: "یہ حکم تمہارے لیے بہت زیادہ پاک اور صاف کرنے والا ہے"۔ یعنی جب تم عورتوں کو نکاح کرنے سے منع نہیں کرو گے، کیونکہ اگر وہ مطلقہ عورتوں کو ان کے پہلے خاوندوں سے نکاح کرنے سے روکا تو بعض اوقات یہ اقدام کسی ممنوع کام یعنی شادی کے بغیر خواہش پوری کرنے پر منتج ہوگا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے جب تمہارے پاس ایسا رشتہ آئے جس کا دین اور اخلاق پسندیدہ ہو تو اس سے شادی کرو، ورنہ زمین

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۷، مطبوعہ مطبعہ شامیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ مطبعہ سید اکبر علی لاہور، ۱۳۰۰ھ

حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب یہ ہے: سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی

بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔^۱ عدنان سے حضرت اسماعیل تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب متصل ہے اور آپ کا تمام سلسلہ نسب عدنان کی رشتہ سے حضرت اسماعیل سے ثابت ہے اور یہ سب اولاد اسماعیل ہیں۔ آپ کے آباد میں سے نضر بن کنانہ کا لقب قریشی پڑا اور اس کا اولاد قریش کے نام سے مشہور ہو گئی، حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہ کا نسب امام ابن سعد نے اسی طرح بیان کیا ہے:

زینب بنت جحش بن ریاب بن یحییٰ بن زبیر بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔^۲ حافظ ابن عبد البر اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

خزیمہ میں حضرت زینب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ سے مل جاتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ نسب میں کنانہ کے باپ خزیمہ ہیں اور حضرت زینب کے سلسلہ نسب میں اسد کے باپ خزیمہ ہیں۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا سلسلہ نسب لقب قریشی کے حامل اول نضر بن کنانہ کے بھائے اس کے باپ خزیمہ سے ملتا ہے اس کے باوجود حضرت زینب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے آپ کو قریشی کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا اور بعض مستند علماء نے بھی حضرت زینب کو قریشی ہی لکھا ہے۔ اس سلسلہ میں پہلے ہم احادیث کو بیان کریں گے اور اس کے بعد ہم مستند علماء کی تصریح عبارت پیش کریں گے نقول وبالله التوفیق امام ابن سعد اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:-

قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 المدینۃ وکانت زینب بنت جحش ممن
 ہاجر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی المدینۃ، وکانت امرأة جمیلة
 فخطبها رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم علی زید بن حارثۃ فقاتلت
 یا رسول اللہ لا ارضاہ لتقسی وانا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور حضرت
 زینب بنت جحش ان لوگوں میں سے تھیں جنہوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی تھی، وہ خوب
 صورت عورت تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 انہیں زید بن حارثہ سے نکاح کا بیٹام دیا، انہوں نے کہا
 یا رسول اللہ! میں اپنے لیے اس کو پسند نہیں کرتی۔ میں
 قریشی کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے

۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ متوفی ۲۴۶ھ، المعارف ص ۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ، استیعاب علی ہاشم الاصابہ ج ۴ ص ۳۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ حافظ احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۰، مطبوعہ دائرة المعارف وادب الدکن، ۱۳۶۶ھ

علامہ خازن شافعی حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں:

وكانت بيضاء جميلة ذات خلق
من اتم نساء قریش لہ

شافعی مظہر اللہ حنفی حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں:

وكانت (الی قولہ) من اتم نساء
قریش لہ

حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش نے اگرچہ خود کو قرشی کہا ہے اور بعض مستند علماء نے بھی آپ کو قرشی ہی کھا ہے، لیکن اس مسئلہ میں ہماری رائے یہی ہے کہ آپ نسباً قرشی نہیں ہیں، کیونکہ آپ نضر کی اولاد سے نہیں ہیں بلکہ اس کے دادا خزیمہ کی اولاد سے ہیں اور قریشی کا لقب نضر بن کنانہ سے شروع ہوا ہے، وہ آپ کا خود کو قرشی فرمانا تو ہر مسکتا ہے کہ وہ اس درجہ سے ہو کہ آپ کی نشوونما اور آپ کا رہن سہن قریش میں تھا اس درجہ سے آپ نے خود کو قرشی فرمایا۔ باقی علامہ طبرسی علامہ قرطبی، علامہ اسماعیل حنفی، علامہ خازن اور شافعی شامہ اللہ کا اسی روایت کو نقل کرنا اور اس پر اعتماد کر کے آپ کو قرشی کھنا سودہ ان مفسرین کرام کے تسامع پر محمول ہے۔

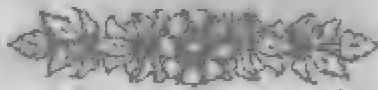
تاجم حضرت زینب بنت جحش عرب کے ایک موثر خاندان کی لڑکی اور حضرت امیہ بن عبد مناف کے ایک آزاد شدہ غلام تھے اور اس وجہ سے حضرت زینب کے کفو نہ تھے اسی وجہ سے انھوں نے اس پر اعتراض کیا تھا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد اور عرب مورث کا نکاح، ایک آزاد شدہ غلام سے کر کے نبی بڑائی اور نسلی تفاخر کے تمام تھوڑ ڈالے!

نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حروف آخر | اہم غیر کفو میں نکاح کے متعلق امتداد بعد کے مذاہب و ان کے پیچھے ہیں، کسی امام کے نزدیک بھی غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہے، البتہ امام شافعی، امام احمد اور اکثر فقہاء اخلاف کے نزدیک غیر کفو میں کیے ہوئے نکاح میں ولی کو وضع نکاح کا حق حاصل ہوتا ہے، جب کہ امام مالک اور فقہاء اخلاف میں سے امام ابو بکر جہاں اور امام کرخی کے نزدیک نکاح میں کفو فی الدین کے سوا اور کوئی شرط نہیں ہے، اور کتاب و سنت کے مطابق نہیں نظر یہ صحیح ہے اور اصول اخلاف کے بھی مطابق ہے کیونکہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ایسی کسی شرط کا ذکر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ سے غیر کفو میں نکاح کرنا ثابت ہے، فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین اور سفیان ثوری کا یہی مسلک ہے، اس لیے ہم نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ تاہم اگر کوئی عالم دین ان تمام دلائل کو پڑھنے کے بعد بھی مجبور فقہاء کی رائے کو درست قرار دے کر ایسی صورت میں ولی کو وضع نکاح کا اختیار دیتا ہے تو وہ مفور ہے اور اس کی بھی ایک وجہ ہے لیکن اس نکاح کو حرام کہنے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے یہ محض اہل نظر کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنا ہے اور

۱۔ علامہ غل بن محمد خازن شافعی مترقی ۲۵۷ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۵۰۱، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ پشاور

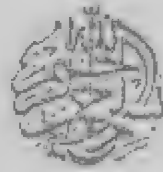
۲۔ شافعی شامہ اللہ پانی پتی مترقی ۱۲۲۵ھ، تفسیر طبرسی ج ۷ ص ۲۴۶، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوٹہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو تبدیلی کے مستحق نہ تھا، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، اس بحث میں ہم تک جس قدر شبہات پہنچے تھے ان کا جواب ہم نے اس ضمیمہ میں لکھ دیا ہے، اگر کوئی نیا شبہ معلوم ہوا تو اس کا جواب بھی انشاء اللہ کسی موقع پر لکھ دیا جائے گا، باقی لکھنے میں اگر کوئی لفظی غلطی ہو گئی ہو، یا کوئی سہو اور تسامح ہو گیا ہو یا کتابت کی کوئی غلطی رہ گئی ہو تو انسان اور بشر ہونے کے ناطے ہم معذور ہیں، اس قسم کی اغلاط اور مسامحات کا اصل مبحث سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور نہ کوئی شہدائے ائمہ و متصنف مزاج شخص اس قسم کے ائمہ کے ساتھ اصل مبحث میں مداخلت کرتا ہے۔ آخر میں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس تحریر کو نفع آوری دے، جو لوگ کسی واقعی انجمن اور شک و شبہ کا شکار ہوں اور ان کی وہ انجمن اس تحریر سے دور ہو جائے تو میں سمجھوں گا کہ میری یہ تحریر ٹھکانے لگی، اور اس سے دعا کی درخواست کروں گا، اللہ العالیین اپنی رحمت کے ٹھنڈے پانی سے میرے صغیرہ اور کبیرہ گناہ دھو ڈالے، دنیا اور آخرت کی سربلاد اور عذاب کو مجھ سے دور کر دے اور دارین کی عزتوں، سعادتوں اور کامرانیوں کو میرا مقدمہ کر دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ کی، اس کتاب کے معاونین، قارئین، اس کے کاتب، معیج اور ناشر کی مغفرت فرما، اس کتاب کے فیوض کو تاقیام قیامت جاری و ساری رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، اللہ العالیین مجھے میرے قارئین کو اور تمام مسلمانوں کو جنت الفردوس عطا فرما، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین حبیب رب العالمین قائد المرسلین اکرم الاولین والآخرین شفیعنا یوم الدین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ وامتہ اجمعین۔



۵ مسئلہ گفتگو کی مکمل تفصیل اور تحقیق ہم نے جلد مادس میں بیان کی ہے۔

جلد ثالث



ماخذ و مراجع

۱. قرآن مجید

احادیث

- ۲- صحیح بخاری بطورہ نور محمد صالح المطالع کراچی ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۳- صحیح مسلم " " ۱۳۴۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ
- ۴- جامع ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ
- ۵- سنن ابوداؤد، مطبع مجتہائی پاکستان لاہور ۱۳۹۵ھ، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ
- ۶- سنن نسائی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۷- سنن ابن ماجہ، " " " " امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۸- صحیح ابن خزمہ، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۹- مؤطا امام مالک، مطبع مجتہائی پاکستان لاہور، امام مالک بن انس السجی متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۰- مسند امام اعظم، محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۱- مؤطا امام محمد، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۲- کتاب الآثار، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ، " " " "
- ۱۳- کتاب الآثار، مکتبہ اترہ ساکنہ ل، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۴- مسند دارمی، مطبع نظامی کانیہ ۱۳۸۳ھ، امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ
- ۱۵- مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
- ۱۶- مصنف عبد الرزاق، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۲۱ھ
- ۱۷- مصنف ابن ابی شیبہ، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ
- ۱۸- سنن دارقطنی، نشر السنۃ عمان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۱۹- سنن بکری، نشر السنۃ عمان، امام ابو بکر احمد بن حسین بکری متوفی ۳۵۸ھ
- ۲۰- شمائل ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ

- ۴۸ - الفتوحات الاثمدیه، المطابع البهیة مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر العزوف، باجل متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۴۹ - الدر المنثور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۵۰ - تفسیر ابن کثیر مطبع کبری بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، حافظ ابو الفداء حماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ
- ۵۱ - مدارک التنزیل مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی متوفی ۷۱۰ھ
- ۵۲ - البحر المحیط، دار الفکر بیروت، ۱۳۰۲ھ، علامہ ابو الحیان محمد بن یوسف غزنائی اندلسی متوفی ۷۵۴ھ
- ۵۳ - فی ظلال القرآن، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شبیبی مصری
- ۵۴ - احکام القرآن، دار المسرفۃ بیروت، علامہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ السعوف ابن العربی متوفی ۵۴۳ھ
- ۵۵ - تفسیر فتح البیان، مطبع کبری امیریه بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، ذاب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۵۶ - خزائن القرآن، تاج کپنی لاہور، صدر الافاضل محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۲۷ھ
- ۵۷ - حاشیۃ القرآن، تاج کپنی لاہور، شیخ محمود الحسن دیرہندی متوفی ۱۳۲۱ھ، شیخ طہیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۵۸ - بیان القرآن، تاج کپنی لاہور، شیخ اشرف علی تھانی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۵۹ - معارف القرآن، ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیرہندی متوفی ۱۳۹۶ھ

علوم قرآن

- ۶۰ - البرہان فی علوم القرآن، دار الفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زکری متوفی ۷۹۴ھ
- ۶۱ - الاتقان فی علوم القرآن، سہیل اکبر می لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

شرح الحدیث

- ۶۲ - تحقیق الکوکب الدرزی شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کرمی متوفی ۷۸۶ھ
- ۶۳ - مدد القاری، ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ
- ۶۴ - فتح الباری، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ، علامہ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۶۵ - ارشاد الساری، مطبع مینہ مصر، ۱۳۰۲ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۶ - فیوض الباری، مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ، علامہ محمود احمد رضوی لاہور
- ۶۷ - تفسیر البخاری، مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی فیصل آباد
- ۶۸ - فیض الباری، مطبع مجازی مصر، ۱۳۵۷ھ، شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۶۹ - شرح مسلم، قرع محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نزہی متوفی ۶۷۲ھ
- ۷۰ - اکمال اکمال المسلم، دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ
- ۷۱ - مکمل اکمال المسلم، " " " " علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ
- ۷۲ - السراج الراج، مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۲ھ، ذاب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ

- ۷۳- فتح المسلم، مکتبہ المجاهد کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
 ۷۴- فتوح المسلم، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۷۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی
 ۷۵- تحفۃ الاحوزی، نشر السنۃ عمان، شیخ عبدالرحمان مبارک پوری، ۱۳۲۵ھ
 ۷۶- بذل الجہود، مکتبۃ تاسعید عمان، شیخ غلیل احمد سہارنپوری متوفی ۱۳۴۶ھ
 ۷۷- عون السبوح، نشر السنۃ عمان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ
 ۷۸- تمہید (شرح الموطا) مکتبۃ القدوس لاہور، ۱۳۷۳ھ، حافظ ابو طہر ابن عبدالبر مالکی متوفی ۳۶۳ھ
 ۷۹- مرقات، مکتبۃ اعدایہ عمان، ۱۳۹۰ھ، طاعلی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۸۰- اشعۃ المعانی، مطبع تاج کمار کھنہ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۸۱- منتقى مطبع السادة مصر، ۱۳۳۱ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف مالکی باجی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ
 ۸۲- شرح الموطا، المطبعة الخيرية مصر، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی ۱۱۲۲ھ
 ۸۳- فیض القدیر، دار السنۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرکف منادی
 ۸۴- شرح مسند امام اعظم، مطبع محمدی لاہور، طاعلی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۸۵- التعلیق المنقح، مطبعہ نشر السنۃ عمان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ

اسماء الرجال

- ۸۶- تاریخ بغداد، مکتبۃ سلفیہ مدنیہ منورہ، حافظ ابو بکر علی بن احمد خلیف بن ہادی متوفی ۴۶۳ھ
 ۸۷- تہذیب التہذیب، دائرة المعارف، سید راہداد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۸۸- لسان المیزان، دائرة المعارف دکن، ۱۳۳۰ھ، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۸۹- خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال، مکتبۃ اثریہ سانگلہ ہل، شیخ صفی الدین احمد بن عبد اللہ خنذرجی
 ۹۰- الوکال فی اسماء الرجال، اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
 ۹۱- کتاب الشقائق، دار فکر بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان تمیمی متوفی ۳۵۴ھ
 ۹۲- کتاب الجرح والتعديل، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ
 ۹۳- میزان الاعتدال، مطبع محمدی کھنہ، حافظ شمس الدین نورانی متوفی ۷۴۸ھ
 ۹۴- المتقاعد الحسنہ، مکتبۃ الخانجی مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالخیر شمس الدین سخاوی متوفی ۹۰۲ھ
 ۹۵- موضوعات کبیر، مطبع جہانی دہلی، طاعلی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۹۶- اسفل المتناہیہ، مکتبۃ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، علامہ ابوالفرج عبدالرحمان بن علی ابن الجوزی قسیمی متوفی ۵۵۷ھ

لغات

- ۹۷- المفردات، المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، حسین بن محمد رغبہ اسفہانی متوفی ۵۰۲ھ

- ۹۸- نہایہ، موسستہ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اشیر الجندری متوفی ۶۰۶ھ
 ۹۹- تہذیب الاسماء واللغات، دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نواوی متوفی ۶۷۶ھ
 ۱۰۰- قاموس، مطبعہ قری کشتہ بکھنو، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
 ۱۰۱- لسان العرب، نشر ادب الحوزہ قم ایران، ۱۳۸۵ھ، علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ
 ۱۰۲- تاج العروس شرح القاموس، المطبعة الخیر مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد رفیع حسینی فریدی حنفی شری متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۰۳- المنجد، دارالاشاعت کراچی، یوکیس مطبوعات بیروت
 ۱۰۴- مجمع البحار، ندر کشتہ بکھنو، علامہ محمد طاہر یثربی، متوفی ۹۸۶ھ
 ۱۰۵- لغات الحدیث، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۳۸ھ

فضائل و سیرت

- ۱۰۶- شفاء، عبد القواب الکیڈمی ملتان، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۳ھ
 ۱۰۷- نسیم الریاض، دار الفکر بیروت، علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۱۰۸- شرح الشفاء، دار الفکر بیروت، طاعنی بن سلطان محمد انصاری متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۰۹- سادات الدارین، مطبعہ بیروت بیروت، ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف نہائی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۱۰- مدارج النبوت مکتبہ نوریہ دہلی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۱۱- الوفاہ باحوال المصطفیٰ، مکتبہ نوریہ دہلی، علامہ عبد الرحمن ابن جوزی متوفی ۵۹۶ھ
 ۱۱۲- زاد المعاد، مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ ابن قیم جزیہ متوفی ۷۵۱ھ
 ۱۱۳- المواہب اللدنیہ، دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۱۴- شرح المواہب اللدنیہ، دار الفکر بیروت، علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ
 ۱۱۵- السیایہ والنہایہ، دار الفکر بیروت، حافظ علاء الدین ابوالفداء ابن کثیر متوفی ۷۷۵ھ
 ۱۱۶- انسان الیوم، مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۸۴ھ، علی بن برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۳ھ
 ۱۱۷- الطبقات الکبریٰ، دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ
 ۱۱۸- متیعیاب، دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو عمر ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ
 ۱۱۹- اصحاب، دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۱۲۰- اسد الغابہ، دار الفکر بیروت، علامہ محمد بن اشیر الجندری متوفی ۶۰۶ھ
 ۱۲۱- تاریخ یعقوبی، مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۲۸۷ھ
 ۱۲۲- تاریخ الخلفاء، موسستہ شعبان بیروت، ۱۴۸۳ھ، علامہ حسین محمد دیار بجری
 ۱۲۳- الرد علی الاف، مکتبہ فاروقیہ ملتان، علامہ ابو الفاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ سیوطی متوفی ۵۸۱ھ
 ۱۲۴- مختصر سیرت الرسول، المطبعة العربیہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۱۴۲ھ

- ۱۸۱- بہار شریعت، شیخ غلام ایند سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ
 ۱۸۲- فتاویٰ رشیدیہ، محمد سعید اینڈ کمپنی، شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ
 ۱۸۳- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۴- انسانی اعصاب کی پیوند کاری، مجلس مسائل تحقیق حاضرہ کراچی مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۵- پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، دارالاشاعت کراچی، " " "
 ۱۸۶- اوزان شریعہ، ادارۃ المعارف کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۷- رسائل و مسائل، اسلامک پبلیکیشنز لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۸- ۵- اسے دیلدار پارک (اردو مجالس سید مودودی) البدر پبلیکیشنز ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۹- حقوق الزمین، ادارہ ترجمان القرآن لاہور، ۱۹۸۶ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ

فقہ شافعی

- ۱۹۰- کتاب الام، دارالمعرفت بیروت ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۱۹۱- المہذب، دارالفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ
 ۱۹۲- شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ
 ۱۹۳- تکملہ شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ تقی الدین سبکی متوفی ۷۵۶ھ
 ۱۹۴- فتح العزیز شرح الوجیز، دارالفکر بیروت، علامہ ابوالقاسم محمد رافعی متوفی ۶۲۳ھ
 ۱۹۵- منہی المحتاج، دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد قزوینی الخلیف من قرن العاشر
 ۱۹۶- احیاء علوم الدین، دارالمعرفت بیروت، امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۱۹۷- امتحان السادة المتقين، مطبعین مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ علامہ سید محمد بن محمد زہیدی متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۹۸- الحاوی للفتاویٰ، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۹۹- مختصر المزنی دارالمعرفت بیروت، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ

فقہ مالکی

- ۲۰۰- المدونۃ الکبریٰ، دارالفکر بیروت ۱۴۰۶ھ، امام مخزون بن سعید تنوخ مالکی متوفی ۲۵۶ھ
 ۲۰۱- ہدایۃ المجتہد، دارالفکر بیروت، قاضی ابوالولید ابن رشد اندلسی متوفی ۵۹۵ھ
 ۲۰۲- الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ ابوالبرکات سیدی احمد مدبری مالکی - ۱۱۹۷ھ
 ۲۰۳- حاشیۃ الدسوق علی الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ شمس الدین عسکری عرقہ دسوقی مالکی - ۱۲۱۹ھ
 ۲۰۴- بلغة السالك لا قرب المسالك الی مذہب امام مالک، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ، ۱۹۷۸ء، علامہ احمد بن محمد صالح مالکی - ۱۲۲۳ھ

فقہ حنبلی

- ۲۰۵۔ المنہی، دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ، علامہ ابو محمد عبد الشکر بن محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ
 ۲۰۶۔ انصاف، دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابو الحسن علی بن سلیمان مروادی متوفی ۸۸۵ھ
 ۲۰۷۔ مجموع الفتاویٰ، مطبوعہ بامقعد بن عبد العزیز آل السعود، شیخ ابن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ

کتاب شیعہ (حدیث و فقہ)

- ۲۰۸۔ الفروع من الکافی، دار الکتب الاسلامیہ تہران، شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۶ھ
 ۲۰۹۔ سنن لا یخفہ الفقیہ، دار الکتب الاسلامیہ تہران، شیخ ابو جعفر محمد بن علی قمی متوفی ۳۸۱ھ
 ۲۱۰۔ تہذیب الاحکام، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ
 ۲۱۱۔ الاستبصار، " " " " " "
 ۲۱۲۔ توضیح المسائل، سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۴ھ، شیخ روح الله خمینی

فقہ ظاہری (غیر مقلدین)

- ۲۱۳۔ المحلی، امانة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۱ھ، شیخ علی بن احمد بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ
 ۲۱۴۔ نیل الاوطار، مکتبۃ الکلیات الانبریہ مصر، ۱۳۹۸ھ، شیخ محمد بن علی شروکانی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۲۱۵۔ مسک الختام، نواب مدنی حسن خان بھڑالی متوفی ۱۳۰۷ھ
 ۲۱۶۔ دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں، نعمانی کتب خانہ لاہور

مذاهب اربعہ

- ۲۱۷۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ، مطبع مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۹ھ، علامہ عبدالوہاب شمرانی متوفی ۹۷۳ھ
 ۲۱۸۔ الفقہ علی المذاهب الاربعہ، دار الفکر بیروت، علامہ عبدالرحمان الجزیری
 ۲۱۹۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دار الافتاء المصریہ، القاہرہ، ۱۴۰۰ھ، المجلس الاعلى للشئون الاسلامیہ

عقائد و کلام

- ۲۲۰۔ شرح عقائد نسفی، نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ
 ۲۲۱۔ شرح مواقف، مطبع مثنی نول کشور، کھنڈ، میر سید شریف متوفی ۸۱۶ھ
 ۲۲۲۔ شرح فقہ مکر، مطبع مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۲۲۳۔ حاشیہ الخیالی، حاجی عبدالحکیم اینڈ سنز پشاور، علامہ شمس الدین حبیالی

- ۲۴۸۔ المخطوط، توری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۷ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۳۲ھ
- ۲۴۹۔ تکمیل الایمان، فخر المطابع کھنڈ، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۰۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ امیر یکبری بلاق مصر، شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۵۱۔ تقویت الایمان، مطبوعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۲۵۲۔ تحقیق الفتوی، مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۲۵۳۔ اتامۃ التیامہ فردی کتب خانہ، ۱۳۹۹ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۳۰ھ
- ۲۵۴۔ ما ثبت بالسنۃ، ادارہ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۵۔ شائم الاولیہ، مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۶۔ امداد الشائق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۵۷۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۸۔ المورد الرودی فی المولد النبوی، المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۲۵۹۔ الجہۃ العلوم، مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۲۶۰۔ الدرر الکامنہ، دار الجلیل بیروت، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۱۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر غنیل الرحمان (مدیر اعلیٰ)
- ۲۶۲۔ جہۃ انساب العرب، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو حزم علی بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ
- ۲۶۳۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۴۔ ماہنامہ منیائے حرم لاہور، پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۲۶۵۔ المجلۃ الناجزہ، مطبوعہ دار الاشاعت کراچی فردی، ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۶۶۔ احسن الفتاوی، ایچ، ایم، سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد کراچی
- ۲۶۷۔ الابریز من کلام سیدی عبدالعزیز دباغ، مطبوعہ مصطفی البانی و اولادہ مصر، ۱۳۸۰ھ، سیدی احمد بن عبدالمبارک

